

McGill University Library



3 103 096 247 Z

65 *F252f* ~~11381~~ .U

INSTITUTE

OF

ISLAMIC

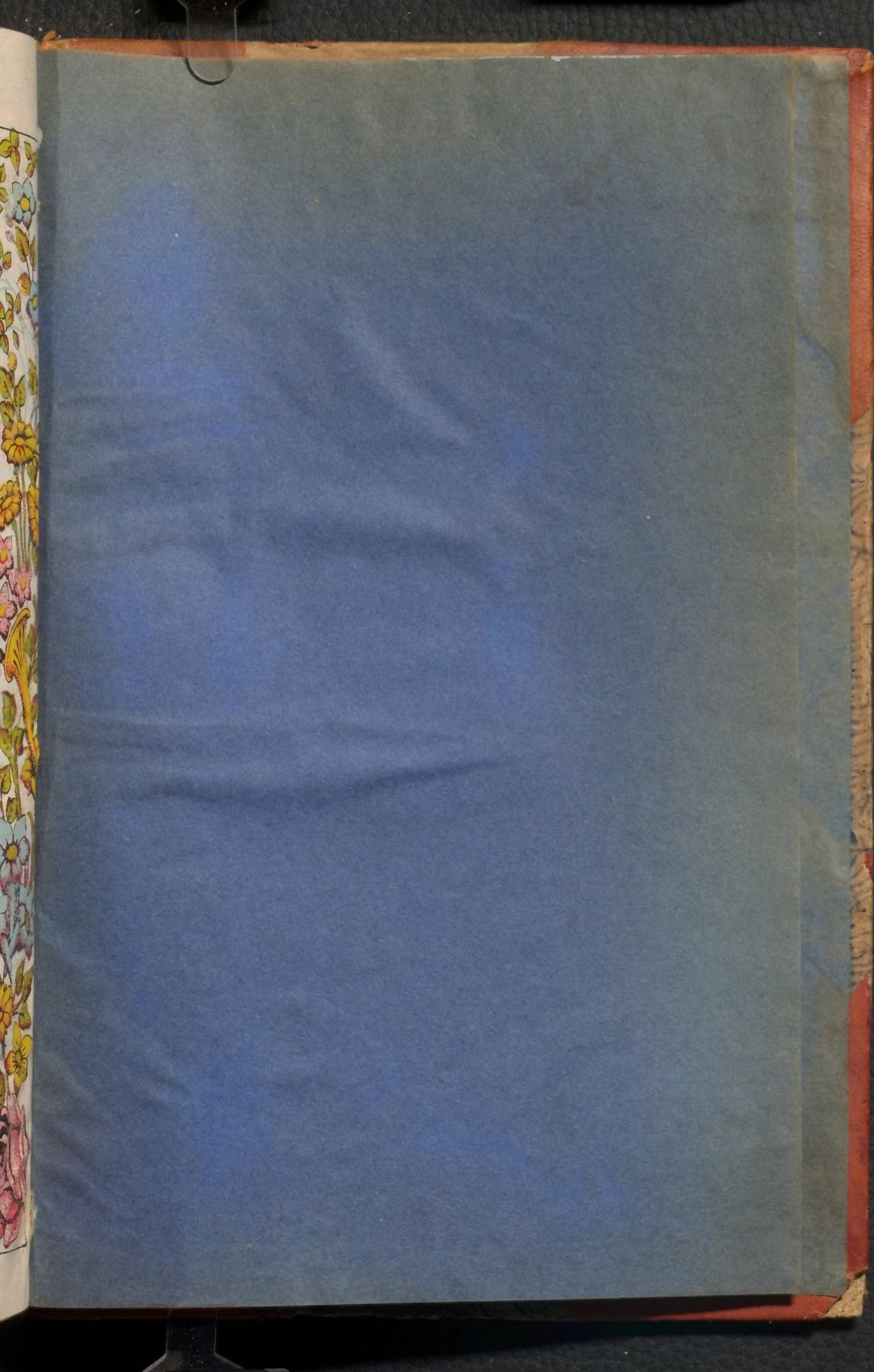
STUDIES

11381 * v.2

McGILL

UNIVERSITY

ex 1968



جلد دوم
فقیہ فاحش شد علی لشیطن من الف غابر
الحمد لله والبرکات

فتاویٰ ہدایت
ترجمہ
فتاویٰ عالمگیری

مترجمہ

علامہ مولانا سید امیر علی مرحوم علیہ السلام
مؤلف
تفسیر مواہب الرحمن و عین التمراد وغیرہ
باتمام کمپری داس سیٹھ پرنٹرز

۱۹۳۲ء

مطبعہ
ولکشور کھنویں طبع ہوا

فهرست

روز

باب اول - روز

و چوب و درخت و

باب دوم - چوب

باب سیم - درخت

روز و درخت و

باب چهارم - درخت

روز و درخت و

باب پنجم - درخت

باب ششم - درخت

باب هفتم - درخت

باب هشتم - درخت

باب نهم - درخت

باب دهم - درخت

باب یازدهم - درخت

باب پانزدهم - درخت

باب شانزدهم - درخت

باب هجدهم - درخت

باب نوزدهم - درخت

باب بیستم - درخت

فہرست ابواب و فصول فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری

جلد دوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹	وقت و شرائط کے بیان میں۔		روزہ کی کتاب
۴۷	باب دوسرا۔ میقات کے بیان میں۔		باب پہلا۔ روزہ کی تعریف و تقسیم و سبب و جوہل و وقت و شرط کے بیان میں۔
۴۹	باب تیسرا۔ احرام کے بیان میں۔	۲	باب دوسرا۔ چاند دیکھنے کے بیان میں۔
	باب چوتھا۔ ان افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوتے ہیں۔	۷	باب تیسرا۔ ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔
۵۲	باب پانچواں۔ ادائے حج کی کیفیت میں۔	۱۱	باب چوتھا۔ ان چیزوں کے بیان میں جنسے روزہ فاسد ہوتا ہو۔ اور جن سے فاسد نہیں ہوتا۔
۵۳	فصل۔ متفرقات کے بیان میں۔	۱۵	پانچواں باب۔ ان عذروں کے بیان میں جنسے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہو۔
۷۱	باب چھٹا۔ عمرہ کے بیان میں۔	۲۲	باب چھٹا۔ نذر کے بیان میں۔
۷۴	باب ساتواں۔ قرآن اور تمتع کے بیان میں۔	۲۵	باب ساتواں۔ اعتکاف کے بیان میں۔
۷۸	باب آٹھواں۔ حج کے گناہوں کے بیان میں۔		حج کی کتاب
	فصل پہلی۔ اس چیز کے بیان میں جو خوشبو و تیل لگانے سے واجب ہوتی ہو۔	۳۹	باب پہلا۔ حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور
۸۱	فصل دوسری۔ لباس کے بیان میں۔		
	فصل تیسری۔ سر منڈانے اور ناخن ترشولانے کے بیان میں۔		
۸۲	فصل چوتھی۔ جامع کے بیان میں۔		
۸۵	فصل پانچواں۔ طواف و سعی و اکڑ کر چلنے وغیرہ کے بیان میں۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۷	باب پانچواں۔ اکفاد کے بیان میں۔	۹۰	باب نوان شکار کے بیان میں۔
۱۷۶	باب چھٹا۔ وکالت بنکاح وغیرہ کے بیان میں۔		باب دسواں۔ میقات سے بغیر احرام کے
۱۹۰	باب ساتواں۔ مہر کے بیان میں۔	۱۰۰	گزرنے کے بیان میں۔
۱۹۱	فصل اول۔ ادنی مقدار مہر کے بیان میں۔		باب گیارھواں اکہب احرام سے دوسرا احرام
	فصل دوسری۔ ان امور کے بیان میں جن سے	۱۰۲	ملانے کے بیان میں۔
۱۹۳	مہر و متعہ تکد ہو جاتا ہو۔	۱۰۳	باب بارھواں۔ احصار میں۔
	فصل تیسری۔ من صورتوں کے بیان میں کہ		باب تیرھواں۔ حج فوت ہو جانے کے
	مہر میں مال بیان کیا اور مال کے ساتھ ایسی چیز	۱۰۶	بیان میں۔
۱۹۸	ملائی جو مال نہیں ہے۔		باب چودھواں۔ غیر کی طرف سے حج کرنے
۲۰۰	فصل چوتھی۔ مہر کی شرطوں کے بیان میں۔	۱۰۷	کے بیان میں۔
	فصل پانچویں۔ ایسے مہر کے بیان میں جن میں		باب پندرھواں۔ حج کی وصیت کے
۲۰۳	جہالت ہو۔	۱۱۰	بیان میں۔
	فصل چھٹی۔ ایسے مہر میں جو جسمی سے خلاف	۱۱۴	باب سولھواں۔ ہدی کے بیان میں۔
۲۰۶	پایا جاوے۔	۱۱۷	باب سترھواں۔ حج کے نذر کے بیان میں۔
۲۰۹	فصل ساتویں۔ مہر گھٹا دینے اور بڑھا دینے کے بیان میں۔		خاتمہ۔ قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت
۲۱۳	فصل آٹھویں نکاح میں سماعت کے بیان میں۔	۱۲۱	کے بیان میں۔
	فصل نویں۔ مہر کے تلف ہو جانے اور استحقاق میں		
۲۱۴	لیے جانے کے بیان میں۔		کتاب النکاح
۲۱۵	فصل دسویں۔ مہر بہہ کرنے کے بیان میں۔		باب اول۔ نکاح کی تفسیر شرعی و اسکی صفت و
	فصل گیارھویں۔ عورت کے اپنے آپ کو بوجہ مہر کے	۱۲۵	رکن و شرط و حکم کے بیان میں۔
۲۱۷	روکنے اور مہر میں عیاد مقرر کرنے کے بیان میں۔		باب دوم۔ جن الفاظ سے نکاح منع ہوتا ہو
۲۲۱	فصل بارھویں۔ مہر میں زوجین کے اختلاف کرنے میں۔	۱۳۱	اور جن سے نہیں ہوتا۔
۲۲۸	فصل تیرھویں۔ تکرار مہر کے بیان میں۔	۱۳۷	باب تیسرا۔ محرمات کے بیان میں۔
۲۳۳	فصل چودھویں۔ ضمانت مہر کے بیان میں۔	۱۵۶	باب چوتھا۔ اولیاء کے بیان میں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۶	فصل پانچویں - کنایات کے بیان میں -	۲۳۵	فصل پندرہویں - ذمی و حربی کے ہر کے بیان میں
۳۳۳	فصل چھٹی - طلاق بکثارت کے بیان میں -	۲۳۶	فصل سولہویں - جہیز دختر کے بیان میں -
	فصل ساتویں - الفاظ فارسیہ سے طلاق کے بیان میں -		فصل سترہویں - متاع خانہ کی نسبت شوہر و زوجہ کے اختلاف کرنے کے بیان میں -
۳۳۵	باب تیسرا - نفوذ طلاق کے بیان میں -	۲۳۸	باب آٹھواں - نکاح فاسد و اسکے احکام میں
۳۳۵	فصل اول - اختیار کے بیان میں -	۲۴۱	باب نواں - رقیق کے نکاح کے بیان میں -
۳۳۹	فصل دوسری - امر بالبد کے بیان میں -	۲۴۲	باب دسواں - نکاح کفار کے بیان میں -
۳۴۳	فصل تیسری - مشیت کے بیان میں -	۲۵۲	باب گیارہواں - قسم کے بیان میں -
۳۹۴	باب چوتھا - طلاق بالشرط کے بیان میں -		کتاب الرضاع
	فصل اول - بیان الفاظ شرط -	۲۶۶	
	فصل دوسری - کلمہ کل و کلمات سے تعلیق طلاق کے بیان میں -	۲۶۸	کتاب الطلاق
۳۹۶	فصل تیسری - کلمہ آن و آذ سے تعلیق طلاق کے بیان میں -		باب اول - طلاق کی تفسیر شرعی و رکن و شروط کے بیان میں -
۴۰۲	فصل چوتھی - استثنائے بیان میں -	۲۶۸	فصل - ان لوگوں کے بیان میں جنکی طلاق واقع ہوتی ہو اور جنکی نہیں واقع ہوتی -
۴۵۹	باب پانچواں - طلاق مریض کے بیان میں -	۲۸۶	باب دوسرا - ایقاع طلاق کے بیان میں -
۴۶۸	باب چھٹا - رجعت اور جس سے مطلقہ حلال ہو جاتی ہو اسکے بیان میں -	۲۸۹	فصل اول - طلاق صریح کے بیان میں -
۴۷۸	فصل - ان امور کے بیان میں جنہے مطلقہ حلال ہو جاتی ہو -		فصل دوسری - زمانہ کی طرف طلاق کی اضافت کرنے کے بیان میں -
۴۸۴	باب ساتواں - ایلا کے بیان میں -	۳۱۲	فصل تیسری - تشبیہ طلاق و اسکے صفت کے بیان میں -
۴۹۰	باب آٹھواں - خلع اور جو اسکے حکم میں ہو اسکے بیان میں -	۳۱۹	فصل چوتھی - طلاق قبل الدخول کے بیان میں -
۵۰۷	فصل اول - شرائط خلع اور اس کے حکم کے	۳۲۴	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۷۷	باب سوٹھوان - حضانت کے بیان میں -	۵۰۷	بیان میں -
۵۸۱	فصل - حضانت کا مکان -		فصل دوسری - جس چیز کا بدل خلع ہونا
۵۸۲	باب تیرھوان - نفقات کے بیان میں -	۵۱۲	جائز ہر اور جبکہ نہیں جائز ہر -
"	فصل اول - نفقہ زوجہ کے بیان میں -	۵۱۶	فصل تیسری - طلاق برہال کے بیان میں -
۵۹۸	فصل دوسری - سکنی کے بیان میں -	۵۳۰	باب نوزان - نهار کے بیان میں -
۵۹۹	فصل تیسری - نفقہ عدت کے بیان میں -	۵۳۵	باب دسوان - کفارہ کے بیان میں -
۶۰۳	فصل چوتھی - نفقہ اولاد کے بیان میں -	۵۴۲	باب گیارھوان - لعان کے بیان میں -
	فصل پانچویں - نفقہ ذوی الارحام کے	۵۵۳	باب بارھوان - عینین کے بیان میں -
۶۱۰	بیان میں -	۵۵۸	باب تیرھوان - عدت کے بیان میں -
۶۱۵	فصل چھٹی - مالیک کے نفقہ کے بیان میں -	۵۶۸	باب چودھوان - عدا کے بیان میں -
		۵۷۱	باب پندرھوان - ثبوت نسب کے بیان میں -

اِنَّ اِلٰهَ الْاِنْسَانِ عَبْدٌ خَيْرٌ اَفْقَرَهُ فِي الدِّينِ

الحمد لله الذي جعل في كل امر من احوالنا ما هو احول من احوالنا في الدارين
اسلام حادي احكام دينيه شرعيه را خرد از خصوص عمده سنن سنيته احسن الفتاوى و رفعة حقيقيه

عليه

مكتبة هفت

تجربه

مكتبة عالمكبر

جلد دوم

مترجمه جامع صناعات رياضي و عقليه حادى اصناف نمون نظيره اقل اشارات مؤيد مؤلفه غير قابل انكار و ان القرآن
القرآن العجله معلولنا السيد امير على عليه السلام اصراف نظيره اكل طبع و رياضت مولاناى عالمى و قار ترجمه بود

مطبع مشرقى الكشمير واقع في كشمير و طبع في كشمير

15
F251
u
v.2



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

روزہ کی کتاب

اور امین سات باب ہیں

پہلا باب روزہ کی تعریف اور تقسیم اور سبب وجوب اور وقت اور شرط کے بیان میں۔ روزے کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اہلیت روزہ کی رکھتا ہو وہ یہ بیت عبادت سے سو رہنے کے فروغ ہونے تک کھانا اور پینا اور جماع چھوڑے یہ کافی میں لکھا ہے اور وہ کسی قسم ہی فرض اور واجب اور نفل فرض دو قسم ہے ایک فرض معین جیسے رمضان اور ایک غیر معین جیسے کفارہ اور رمضان کی قضا کے رونے۔ واجب روزہ دو قسم ہے ایک معین جیسے کہ خاص کسی دن روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور ایک غیر معین مثلاً روزہ رکھنے کی کوئی شخص نذر کرے اور نفل کی ایک ہی قسم ہے یہ تمہیں میں لکھا ہے اور سبب وجوب کے واجب ہونے کے مختلف ہوتے ہیں نذر کے روزہ میں سبب وجوب کا نذر ہوتی ہے اور کفارہ کے روزہ میں سبب وجوب کا وہی امور ہوتے ہیں جن کے سبب کفارہ لازم ہو جیسے جھوٹی قسم اور قتل اور قصار و زہ کے واجب ہونیکا سبب وہی ہوتا ہے جو ادارونے کے واجب ہونے کا سبب ہوتا ہے یہ بیستہ القدر میں لکھا ہے اور رمضان کے روزہ کے واجب ہونے کے سبب کی نسبت قاضی امام ابو یزید اور فخر الاسلام اور صدر الاسلام ابو البیسر نے یہ کہا ہے کہ سبب اُس کے واجب ہونے کا ہر دن کا وہ پہلا روزہ ہوتا ہے جس کے اور جزو نہیں کھل سکتے یہ کشف الکبیر میں لکھا ہے اور غایۃ البیان میں کہا ہے کہ میرے نزدیک یہی حق ہے اور امام مہدی نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ ہر الفائق میں

لکھا کہ اس کا کفارہ نہیں روزہ میں اس کے کفارہ کا کفارہ وہاں کے روزہ میں ہے

لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو رمضان کی پہلی شب میں افاقہ تھا اور صبح اُسکو جنون کی حالت میں ہوئی اور حدیث بھرتک برابر جنون رہا تو غسل لائے ملوائی نے کہا ہے کہ اس پر قضاء واجب نہوگی یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور محیط اگر حدیث کے درمیان کی رات میں افاقہ ہو گیا اور صبح اُسکو جنون کی حالت میں ہوئی تو اس پر قضاء واجب نہوگی یہ محیط اور بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور افاقہ اس وقت سمجھا جاوے گا کہ جب بالکل جنون کی علامتیں دفع ہو جاوے اور اگر بعض باتیں ٹھیک کرنے لگا تو افاقہ نہیں ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ روزہ کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے ہے جو وقت کہ اُسکی روشنی آسمان کے کنارہ پر پھیلتی ہے سورج کے ڈوبنے تک درمیان اختلاف ہے کہ اعتبار صبح صادق کے شروع ہونیکا ہی یا اُسکے روشن ہونے اور پھیل جانے کا ہے غسل ملوائی نے کہا ہے کہ پہلے قول میں احتیاط زیادہ ہے اور دوسرے قول میں آسانی زیادہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اکثر علماء اس طرف مائل ہیں یہ خزائنہ الفتاویٰ کی کتاب الصلوٰۃ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے سحری کھائی اور اُسکو یہ گمان تھا کہ ابھی فجر طلوع نہیں ہوئی اور صل میں فجر طلوع ہو چکی تھی یا روزہ افطار کیا اور اُسکو یہ گمان تھا کہ سورج ڈوب گیا اور حقیقت میں نہیں ڈوبا تھا تو اس پر قضاء لازم ہوگی کفارہ واجب نہوگا اس لیے کہ اُسے عذر روزہ نہیں تو بڑا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر فجر کے طلوع میں شک ہو تو افضل یہ ہے کہ کھانا چھوڑے اور اگر کھالیا تو روزہ اُسکا پورا ہوگا جب تک یہ یقین نہو کہ اُس نے فجر کے بعد کھایا ہے اور جب یہ یقین ہو گیا تو روزہ کو قضا کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر غالب گمان یہ ہے کہ اسے سحری ایسے وقت میں کھائی ہے کہ صبح صادق شروع ہو چکی تھی تو موجب اسکے گمان غالب کے قضا لازم آوے گی اور اسی میں احتیاط ہے اور ظاہر روایت کے موجب قضا لازم نہ آوے گی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب پھر کچھ ظاہر نہو اور اگر ظاہر ہو گیا کہ فجر کے شروع ہونے کے بعد کھانا کھایا ہے تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع ہو چکی اور دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع نہیں ہوئی پھر اسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو بالاتفاق قضا اور کفارہ لازم ہوگا۔ اثبات کی شہادت قبول کی جاتی ہے۔ نفی کی شہادت اُسکے معارض نہیں ہوتی جیسے کہ بندوں کے حقوق کا حکم ہے اگر ایک شخص نے گواہی دی کہ فجر طلوع ہو گئی اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی اور اُسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو کفارہ واجب نہوگا اس واسطے کہ طلوع فجر پر ایک شخص کی شہادت پوری حجت نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سحری کھاتا تھا اور اُسکے پاس ایک باعثنے آکر کہا کہ فجر طلوع ہو گئی تو اُس شخص نے کہا کہ اس صورت میں میں روزہ دار نہیں رہا اور میں یہ روزہ دار بن گیا اور اُسکے بعد اُسے کھانا کھالیا پھر ظاہر ہو کہ پہلی بار کھانا طلوع فجر سے پہلے تھا اور دوسری بار کھانا طلوع فجر کے بعد تھا تو حاکم ابو محمد نے کہا ہے کہ اگر ایک باعثنے اس سے آکر کہا اور انکی تصدیق کی تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا

۱۱۱
 لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے روزہ دار ہونے کے بعد کھانا کھالیا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو کفارہ واجب نہوگا

اور اگر ایک شخص نے کہا تھا تو کفارہ واجب ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا غیر عادل اس واسطے کہ ایک شخص کی شہادت اس قسم کی باتوں میں قبول نہیں ہوتی یہ غلطیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دیکھ فجر طلوع ہوئی یا نہیں اور اُس نے دیکھا اور کہا کہ نہیں طلوع ہوئی پھر اُس کے شوہر نے اُس سے جماعت کی پھر ظہر ہوگا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو بعض فقہانے کہا ہے کہ اگر اُس کے قول کو سچ مانا تھا اور وہ ثقہ تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ کسی صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو گئی ہے اور پھر اُسے روزہ توڑا تو اُس پر کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر سورج کے غروب ہونے میں شک ہے تو روزہ کا افطار کرنا حلال نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شک کی حالت میں کھالیا اور پھر ظہر نہیں ہوا کہ حقیقت میں سورج ڈوب گیا تھا یا نہیں تو اُس پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ کے لازم ہونے میں دور و بین میں یہ تمیز میں لکھا ہے۔ فقیہ ابو جعفر نے یہ اختیار کیا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر پھر ظہر ہو گیا کہ اُسے غروب پہلے لکھا ہے تو اُس پر کفارہ واجب ہوگا یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے روزہ افطار کیا اور غالب گمان اُس کا یہ تھا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو اُس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے اس واسطے کہ دن کا ہونا پہلے سے ثابت تھا اور اُس کے ساتھ اُس کا گمان غالب بھی ملتا تو بمنزلہ یقین کے ہو گیا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے خواہ پھر یہ ظاہر ہوا کہ اُسے غروب پہلے لکھا ہے خواہ کچھ ظاہر نہ ہو یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اگر وہ شخصوں نے یہ گواہی دی کہ سورج چھپ گیا اور دوسرے دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ نہیں چھپا اور اُسے روزہ افطار کر لیا پھر ظہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا تو اُس پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق کفارہ لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر اپنی انکل سے وقت کا اندازہ کر کے سحری کھا دے تو اس صورت میں جائز ہے کہ نہ خود فجر کو دیکھ سکتا ہو نہ اور کوئی شخص دیکھ اُس کو بتا سکتا ہو اور جس لائٹس حلوائی نے کہا ہے کہ جو شخص گمان غالب پر سحری کھا اور وہ شخص ایسا ہو کہ اس قسم کی باتوں میں اُسکی انکل صحیح ہوتی ہے تو مضائقہ نہیں در اگر انکی انکل غلط ہوتی ہے تو تدبیر اسکی یہ ہے کہ کھانا چھوڑے اگر سحر کے نفاہ کی آواز پر سحری کھانے کا ارادہ کیا تو اگر نفاہ کی آواز شہر کی سب طرفوں سے آتی ہو تو مضائقہ نہیں ہے اور ایک ہی آواز آتی ہو اور یہ جانتا ہو کہ نفاہ بجانے والا عادل ہے تو اُس پر اعتماد کر لے اور اگر اُس کا کچھ حال معلوم نہ ہو تو احتیاط کرے اور کھانا نہ کھائے اور اگر مرغ کی آواز پر اعتماد کرنا چاہے تو ہمارے بعض مشائخ نے اسکا انکار کیا ہے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر بہت بار کے تجربہ سے ظاہر ہو گیا ہو کہ وہ مرغ ٹھیک وقت پر بوتا ہے تو مضائقہ نہیں اور جس لائٹس حلوائی نے ذکر کیا ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب ہمارے اصحاب کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ گمان غالب پر افطار کر لینا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ شرطین روزہ کی تین قسم ہیں اول اسکے واجب ہونے کی شرط اور وہ مسلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہے۔ دوسرے اسکے ادا کے واجب ہونے کی شرط اور وہ تندرست اور تقیم ہونا۔ تیسرے ادا کے صحیح ہونے کی شرط اور وہ نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے

یہ کافی اور نمایاں میں لکھا ہے۔ نیت سے مراد یہ ہے کہ دل میں جاننا ہو کہ روزہ رکھتا ہے یہ خلاصہ اور محیط سرخی میں لکھا ہے اور سنت یہ ہے کہ زبان سے بھی کہے یہ ہر الفاظ میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک رمضان میں ہر دن کے روزہ کے واسطے نیت کرنا ضروری ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ رمضان میں سحری کھانے سے نیت ہو جاتی ہے یہ نجم الدین نسفی نے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح اگر اور روزہ کے لیے سحری کھائے تو بھی نیت ہو جاتی ہے اور اگر سحری کھاتے وقت یہ ارادہ کیا کہ صبح کو روزہ نہ رکھوں گا تو نیت نہ ہوگی۔ اگر رات سے روزہ کی نیت کی اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے نیت بدل دی تو سب روزوں میں نیت بدل دینا صحیح ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ اور اگر یہ کہا کہ خدا چاہے تو کل روزہ رکھوں گا تو نیت صحیح ہوگئی یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر یہ نیت کی کہ اگر کل کہیں دعوت میں بلا یا گیا تو روزہ نہ رکھوں گا اور اگر نہ بلا یا گیا تو روزہ رکھوں گا تو اس نیت سے وہ روزہ دار ہوگا۔ اگر رمضان کے دن میں نہ روزہ کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی اور وہ جانتا ہے کہ یہ دن رمضان کا ہے تو نفس الامر حلائی نے بواسطہ فقہ ابو جعفر کے ہمارے اصحاب سے ذکر کیا ہے کہ اُس کے روزہ دار ہو جانے میں دو روایتیں ہیں اور اظہر یہ ہے کہ وہ روزہ دار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر روزہ دار نہ روزہ توڑنے کی نیت کر لی تھی لیکن اس نیت کے سوا اور کوئی فعل روزہ توڑنے کا اس سے پایا نہیں گیا تو روزہ اُس کا پورا ہوگا یہ افضل میں لکھا ہے جو کرمانی کی تصنیف ہے نیت کرنے کا وقت ہر روز سورج ڈوبنے کے بعد ہے اُس سے پہلے نیت جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر سورج ڈوبنے سے پہلے یہ نیت کی کہ کل روزہ رکھوں گا پھر سو گیا یا بیہوش ہو گیا یا غافل ہو گیا یا ناک کہ سورج دوسرے دن ڈھل گیا تو وہ نیت جائز ہوگی اور اگر سورج ڈوبنے کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے رمضان اور تہذیب اور نفل کا روزہ اس دن کے روزہ کی نیت یا مطلق روزہ یا نفل کے روزہ کی نیت اگر رات سے لیکر آدھے دن سے پہلے تک کسی وقت نیت کرے تو جائز ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے اور قدوری نے یہ کہا ہے کہ رات اور زوال کے درمیان میں نیت کا وقت ہے اور صحیح پہلا قول ہے۔ مسافر اور مقیم اور تہذیب اور بیابان میں کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے زوال سے پہلے نیت اُس وقت صحیح ہوتی ہے فجر کے طلوع ہونے کے بعد کوئی نفل روزہ کے مخالف اس سے ظاہر نہوا ہو اور اگر اُس سے پہلے روزہ کے خلاف کوئی فعل اُس سے ظاہر ہو مثلاً کھانا اور پینا اور جماع کرنا خواہ عذا ہو یا بھول کر ہو تو اُس کے بعد نیت جائز ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر دن میں نیت کرے تو یوں نیت کرے کہ میں جب سے دن شروع ہوا ہے تب سے روزہ دار ہوں۔ اور اگر یہ نیت کی کہ جب سے نیت کرتا ہوں تب سے روزہ ہے تو روزہ دار نہوگا یہ جوہرۃ النیر اور سراج الودائع میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان کی کسی اتین یا دن میں بیہوش ہو گیا تو اگر زوال سے پہلے افاقہ ہو گیا اور روزہ کی نیت کر لی تو جائز ہے جنون کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر رمضان میں دن کے شروع ہونے کے وقت کوئی شخص مرتد ہو گیا اور پھر مسلمان ہوا اور زوال سے

نیت نہیں روزہ دار ہوا کہ اسے ساتھ ضروری ہوگا

پہلے روزہ کی نیت کرنی تو وہ روزہ دار ہی یہ نیت کا ضیاع میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جس چیز کی نیت دن میں کرنا جائز ہو تو اُسکی نیت رات سے کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز افضل یہ ہے کہ نیت کو معین کرے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی اور واجب روزہ کی نیت کی تو روزہ رمضان کا ہوگا امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس حکم میں مسافر اور مقیم برابر ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو اسی واجب کا روزہ ہوگا اور اگر نفل کی نیت کرے تو اس میں دور و اربعین ہیں یہ کافی میں لکھا ہے صبح یہ ہے کہ وہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور مریض کا روزہ صحیح یہ ہے کہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مسافر اور مریض روزہ میں یہ تخصیص نہ کریں کہ روزہ رمضان کا ہے یا کسی اور طرح کا تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر خاص کسی دن روزہ رکھنے کی نذر کی تھی اور اُس دن کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا مثلاً رمضان کی قضا یا کفارہ کا تو روزہ اس واجب کا ہوگا اور نذر کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور یہی صبح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ قضا اور کفارہ میں شرط یہ ہے کہ رات سے نیت کرے اور نیت کو معین کرے یہ نقایہ میں لکھا ہے اور اس نذر کے روزہ کا بھی یہی حکم ہے جمیع خاص دن کی تخصیص نہیں کی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے جسکو کافر قید کرے گئے ہیں اُسپر اگر رمضان کا مہینہ مشتبہ ہو جائے اور وہ اپنی اہل سے روزہ رکھے تو اگر وہ زمانہ بعد رمضان کے ہو اور ایام تشریق و عید نہ ہوں اور نیت روزہ کی رات کی ہو تو روزہ ادا ہو جائیگا اور اگر رمضان سے پہلے روزہ رکھے ہیں تو فرض روزہ ادا ہوئے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ان روزوں میں قضا کی نیت شرط نہیں یہی صحیح ہے اس لیے کہ اسنے یہ نیت کی ہے کہ جو رمضان کے روزے مجھ پر فرض ہیں اُنکو ادا کرتا ہوں یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر وہ روزے اُسکے شوال میں واقع ہوں تو اگر اس سال میں رمضان اور شوال دونوں تیس دن کے ہیں تھے یا دونوں انتیس دن کے تھے تو اُسپر ایک دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور شوال انتیس دن کا تو دونوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان انتیس دن کا تھا اور شوال تیس دن کا تو کسی دن کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اُسکے روزے ذی الحجہ کے مہینہ میں واقع ہوں تو اگر اس سال میں رمضان اور ذی الحجہ دونوں تیس دن کے ہیں تھے تو اُسپر چار دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر رمضان انتیس دن کا تھا اور ذی الحجہ تیس دن کا تو تین دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور ذی الحجہ انتیس دن کا تو پانچ دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر وہ روزے اُسکے ذیقعدہ یا کسی اور مہینہ میں واقع ہوں تو اگر رمضان اور وہ مہینہ تیس دن کا یا دونوں انتیس دن کے تھے یا وہ مہینہ پورے تیس دن کا تھا تو کوئی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر رمضان کا مہینہ تیس دن کا اور دوسرا مہینہ انتیس دن کا ہو تو صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص دارالحرب میں تھا اور وہ ان آسنے معلوم ہوئے کہ جو کبھی سال کے روزے رمضان سے پہلے رکھے تو پہلے سال کے

ملکہ کو کہ ان دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے ۱۲

رونے بالاتفاق ادا ہو گئے۔ اب اس امر میں بحث ہے کہ دوسرے سال کے رونے پہلے سال کی قضا اور
 تیسرے سال کے رونے دوسرے سال کی قضا ہو جائیگی یا نہیں تو فقہ ابو یوسف نے کہا ہے کہ اگر اس نے
 اُن دونوں سالوں میں یہ نیت کی کہ میں رمضان کے رونے رکھتا ہوں تو ادا ہو جائیگی اور اگر اس طرح
 نیت کی کہ دوسرے سال کے رونے رکھتا ہوں تو ادا نہ ہو گئے اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر
 رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو تو یوں نیت کرے کہ میں اُس رمضان کے اُس پہلے دن کا روزہ
 رکھتا ہوں جسکی قضا مجھ پر واجب ہے اور اگر پہلے دن کا تعین نہ کیا تو بھی جائز ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں جب
 اس پر دو رمضانوں کے دو دن کی قضا واجب ہو یہی مختار ہے اور اگر اس نے صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت
 نہ کی تو بھی جائز ہے اگرچہ اس نے دن کا تعین نہ کیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رمضان میں کسی نے عذر روزہ توڑا اور وہ
 فقیر ہے اس سبب سے اسے اکٹھے دن کے رونے قضا اور کفارہ کے رکھنے اور قضا کے دن کی تخصیص نہیں کی تو
 جائز ہے فقہ ابو الملیح نے اس طرح ذکر کیا ہے یہ قضا کا ضیق میں لکھا ہے۔ اگر دو مختلف چیزوں کی نیت کی
 جو تاکید اور فرض ہونے میں برابر ہیں اور ایک کو دوسرے پر کچھ ترجیح نہیں تو وہ دونوں باطل ہو جائیں گے اور
 اگر ایک کو دوسرے پر ترجیح ہے تو جسکو ترجیح ہے وہی ثابت ہو گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک روزہ میں
 قضا رمضان اور نذر کی نیت کی تو بطور استحسان کے وہ روزہ رمضان کی قضا کا ہو گا۔ اور اگر نذر معین اور
 نفل کی نیت رات سے کی یا دن میں کی یا نذر معین اور کفارہ کی نیت رات میں کی تو بالاجماع وہ روزہ نذر
 معین سے واقع ہو گا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اور اگر قضا رمضان اور کفارہ عمار کی نیت کی تو وہ
 بطور استحسان کے قضا سے واقع ہو گا یہ قضا کا ضیق میں لکھا ہے اور اگر قضا بعض رمضان اور
 نفل کی نیت کی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب رمضان کی قضا واقع ہوگی یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ
 سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر کفارہ عمار اور کفارہ نفل کی نیت کی یا قضا رمضان اور کفارہ نفل کی
 نیت کی تو بالاتفاق روزہ نفل ہو گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کفارہ اور نفل کی نیت کی تو بطور استحسان کے
 وہ روزہ کفارہ واجب ادا ہو گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حیض میں روزہ کی نیت کی پھر فجر سے پہلے
 پاک ہو گئی تو اس کا روزہ صحیح ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر روزہ میں قضا اور قسم کے کفارہ کی نیت کی تو ان
 دونوں میں سے کوئی روزہ نہیں ہو گا امام ابو یوسف کے نزدیک تعارض کی وجہ سے اور امام محمد کے نزدیک
 تنافی کی وجہ سے لیکن نفل ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر طلوع فجر کے بعد قضا کے روزہ کی نیت کی تو قضا صحیح نہ ہوگی
 لیکن نفل روزہ شروع ہو جائیگا اگر اسکو توڑیگا تو قضا لازم آوے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے
 دوسرا باب چاند دیکھنے کے بیان میں شعبان کی اتیسویں تاریخ غروب کے وقت کو گون پر چاند
 کا تلاش کرنا واجب ہے اگر چاند نظر آگیا تو روزہ رکھیں اور اگر بادل ہو تو شعبان کے مہینے کے تیس دن پورے
 کریں یہ مختار شرح مختار میں لکھا ہے اس طرح شعبان کے مہینہ کی پوری گنتی معلوم ہونے کیلئے شعبان کا چاند

اس شعبان کا روزہ رکھنا رات کے روزہ کی ایک ساتویں نیت کی

بھی دیکھنا چاہیے۔ بخومیوں سے جو لوگ سمجھ واسے اور عادل ہوں کیا انکے قول کا اعتبار کیا جاتا ہے صحیح ہے ہر
 کہ انکا قول قبول نہیں کیا جاتا یہ سراج الوہان میں لکھا ہے۔ اور نجم کو خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا نہیں چاہیے
 یہ سراج الدرا یہ میں لکھا ہے۔ چاند دیکھتے وقت اشارہ کرنا مکروہ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر زوال سے پہلے
 یا زوال کے بعد چاند دیکھا تو اسکی وجہ سے روزہ رکھیں نہ روزہ توڑیں اور وہ آیوالی رات کا چاند ہے
 یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آسمان پر ہوا ہو تو ایک شخص کی گواہی رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول ہوگی
 بشرطیکہ وہ عادل اور مسلمان اور بالغ ہو خواہ آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور سب طرح اگر
 ایک شخص کی گواہی دینے کی ایک شخص کی گواہی سے تو بھی مقبول ہوگی۔ اگر کسی شخص کو کسی پرزنا کی قہر لگانے
 سے حد لگی ہو اور پھر اسے توبہ کی ہو تو اسکی گواہی ظاہر روایت کے بموجب مقبول ہوگی یہ فائدہ قاضیان
 میں لکھا ہے جس شخص کا حال پوشیدہ ہو ظاہر ہے کہ اسکی شہادت مقبول نہ ہو حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی
 ہے کہ اسکی شہادت مقبول ہوگی یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور علوانی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ شرح نقایہ
 میں لکھا ہے جو ابوالکارم کی تصنیف ہے غلام کی گواہی پر غلام کی گواہی رمضان کے چاند پر قبول کیجادیگی اور
 اسبطر عورت کی گواہی عورت کی گواہی پر قبول کیجادیگی فریب بلوغ کے لڑکے کی گواہی قبول نہوگی اور
 اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعوے اور حاکم کا حکم شرط نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے حاکم کے پاس گواہی
 دی اور دوسرے شخص نے گواہی سنی اور ظاہر میں وہ گواہ عادل تھا تو سامع پر واجب ہے کہ روزہ رکھے حاکم کے
 حکم کی امتیاع نہیں۔ چاند کی گواہی میں کیا مفصل کیفیت پوچھنا چاہیے۔ ابوبکر اسحاق نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص
 یون بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر جنگل یا کسی بستی میں بیٹھے ہوئے بادل میں سے چاند دیکھا تو وہ گواہی قبول
 کیجادیگی اور اگر نام یا قاضی تھا چاند دیکھے تو اسکو اختیار ہے کہ کسی اور شخص کو گواہی دینے کے واسطے تلاش کرے
 یا خود ہی لوگوں کو روزہ کا حکم کرے۔ عید افطر اور عید اشقی کے چاند کا حکم اس کے برخلاف ہے یہ سراج الوہان میں
 لکھا ہے۔ اگر ایک عادل شخص رمضان کا چاند دیکھے تو اس پر لازم ہے کہ اس رات میں اسکی گواہی سے آزاد ہو یا
 غلام مرد ہو یا عورت یہاں تک کہ پودہ نشین باندی بغیر اجازت اپنے مالک کے ٹھکر گواہی سے۔ فاسق اگر اکید
 چاند دیکھے تو گواہی سے اسواسطے کہ قاضی بھی اسکی گواہی قبول کر لیتا ہے لیکن قاضی کو چاہیے کہ اسکی گواہی رد کرے
 یہ وجہ کردی میں لکھا ہے یہ حکم شہر کے اندر کا ہے اور شہر سے باہر اگر ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے تو اس
 کا نون کی مسجد میں گواہی سے اور اگر وہ عادل ہو اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جسکے سامنے گواہی دیجاوے تو
 لوگوں کو چاہیے کہ اس کے قول پر روزہ رکھیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے تہنار رمضان کا چاند دیکھا اور
 اسے گواہی دی اور گواہی مقبول نہوئی تو اس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھا تو قضا لازم آوے گی لکھا ہے
 لے دینے میں معلوم کہ یہ باطن میں بدکار یا نیکو کا رہے لیکن ظاہر میں نیکو کا معلوم ہوتا ہے اسکو مستقر اعمال کہتے ہیں پس ایچہ شہر کے
 ظاہر حال پر حکم کیا جائیگا اگرچہ باطن میں بدکار ہی کیوں نہ ہو ۱۲

لازم نہ ہوگا اور اگر قاضی کی گواہی رد کرنے سے پہلے اُسے روزہ توڑ دیا تو صحیح یہ ہے کہ اُس پر کفارہ واجب نہ ہوگا یہ فتنے قاضیان میں لکھا ہے اگر قاضی نے گواہی دی اور امام نے اُس کو قبول کر لیا اور آدمیوں کو روزہ کا حکم کیا اور اُس شخص نے یا شہر کے لوگوں میں سے کسی نے اُس روزہ روزہ توڑ دیا تو عامہ مشائخ نے کہا ہے کہ اُس شخص پر کفارہ لازم آوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اُس شخص کے تیس روزے پورے ہو گئے تو جب تک امام روزہ افطار نہ کرے گا یہ بھی افطار نہ کرے گا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر آسمان صاف ہو تو یہی جماعت کثیر کی گواہی قبول ہوگی جس کے خبر دینے سے یقین حاصل ہو جائے اور وہ امام کی رسل پر موقوف ہے کچھ مقدار مقرر نہیں ہے یہی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ رمضان اور شوال اور ذی الحجہ کا چاند اس حکم میں برابر ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ ایک شخص کی گواہی اُس وقت مقبول ہوتی ہے جب وہ شہر کے باہر سے آئے یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور طحاوی کے قول پر امام مرغینانی اور صاحب تفسیر اور صاحب فتنے صغریٰ نے اعتماد کیا ہے لیکن ظاہر روایت کے بموجب شہر کے باہر سے آنیوالے اور شہر کے اندر چاند دیکھنے والے میں کچھ فرق نہیں ہے معراج الدراہم میں لکھا ہے شوال کا چاند رمضان کی اتیسویں تاریخ کو ڈھونڈ لے اور اگر صرف ایک شخص دیکھے تو وہ روزہ نہ توڑے اس لیے کہ عبادت میں احتیاط پر عمل ہوتا ہے اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی کفارہ واجب نہ ہوگا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اس کی گواہی مقبول نہیں ہوئی تو اُس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور اگر اُس دن روزہ توڑا تو اُس پر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہوگا یہ فتنے قاضیان میں لکھا ہے اور اگر اُسے اپنے کسی دوست کے سامنے گواہی دی اور اُسے کچھ کھا لیا تو اگر اُس کے قول کو سچ جانا تھا تو بھی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر اکیلے امام نے یا اکیلے قاضی نے شوال کا چاند دیکھا تو عید گاہ کی طرف نہ بھٹکے اور نہ لوگوں کو بھٹکنے کا حکم ہے اور نہ روزہ توڑے نہ پوشیدہ نہ ظاہر یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر آسمان پر ابھر ہو تو دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور انکا آزاد ہونا اور شہادت کے لفظ ادا کرنا بھی شرط ہے بخیراتہ المفتین میں لکھا ہے اگر شوال کے چاند کی شہر سے باہر دو شخصوں نے خبر دی اور آسمان پر ابھر ہو اور وہ ان کوئی والی اور قاضی نہیں ہے اگر لوگ روزہ توڑ دین تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے لیکن ان دونوں کا عادل ہونا شرط ہے یہ نقایہ میں لکھا ہے دعویٰ شرط نہیں اور جس شخص کو قذف میں حد لگی ہو اگرچہ اُسے تو بہ کر لی ہو اس کی گواہی مقبول نہیں اور اگر آسمان صاف ہو تو جب تک جماعت گواہی نہ دے تب تک مقبول نہیں جیسے کہ رمضان کے چاند کا حکم ہے بخیراتہ المفتین میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ اگر دوسری جگہ سے آدین تو وہ آدمیوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور ذی الحجہ کا حکم ظاہر روایات کے بموجب مثل عید الفطر کے یہی صحیح ہے ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم اور مدینہ کے چاندوں کا ہے جب تک دوسری ایک مرد اور دو عورتیں عادل یا دس آزاد جنکو حد نہ لگی ہو گواہی نہ دین تب تک مقبول نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں

یہ خبریں کسی سے کسی شخص سے نہ لیں کہ ان کی شہادت کو چاند کا چاند دیکھنا ہے اس کو حد لگانا ہے

لکھا ہے حسن نے امام ابوحنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر ایک شخص کی گواہی پر روزہ رکھ لیا اور تیس پوے کر لیے
 اور شوال کا چاند نہ دیکھا تو احتیاطاً روزہ نہ چھوڑے اور امام محمد سے یہ روایت ہے کہ روزہ توڑ دین یہ تبیین
 میں لکھا ہے غایۃ البیان میں ہے کہ قول امام محمد رحمہ کا صحیح ہے نہ اتفاق میں لکھا ہے۔ شمس لائمہ حلوائی نے کہا ہے کہ یہ
 اختلاف اُس وقت ہے کہ چاند نہ دیکھیں اور آسمان صاف ہو اور اگر آسمان پر ابر ہو تو بلا خلاف روزہ توڑ دین
 یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہی اشیاء میں تبیین میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کے چاند پر دو شخصوں نے گواہی دی اور آسمان
 پر بادل ہو اور قاضی نے اُنکی گواہی قبول کر لی اور تیس روئے رکھے پھر شوال کا چاند نظر آیا تو اگر آسمان
 پر بادل ہو تو دوسرے دن بالاتفاق روزہ افطار کرینگے اور اگر آسمان صاف ہو تو بھی صحیح قول کے بموجب
 روزہ افطار کرینگے یہ محیط میں لکھا ہے اگر گواہوں نے رمضان کی انیسویں تاریخ یہ گواہی دی کہ ہم نے
 تمہارے روزہ رکھنے سے ایک دن پہلے چاند دیکھا تھا تو اگر وہ اُسی شہر کے لوگ ہیں تو امام اُنکی گواہی قبول
 نہ کرے کیونکہ اُنھوں نے واجب کو ترک کیا اور اگر کہیں دوسرے آئے ہیں تو اُنکی گواہی جائز ہوگی اسلئے کہ
 اُنکے ذمہ تہمت نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب مطلقاً کے اختلاف کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ
 قاضیخان میں لکھا ہے فقیہ ابواللیث کا اسی پر قوت ہے اور شمس لائمہ حلوائی بھی اسی پر قوت لے دیتے تھے اور
 اُنھوں نے کہا ہے کہ اہل مغرب کے رمضان کا چاند دیکھنے سے اہل مشرق پر روزہ واجب ہو جاتا ہے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور جن لوگوں نے بعد کو چاند دیکھا ہے اُن پر روزہ اُس صورت میں واجب ہو گا جب ان لوگوں کا
 چاند دیکھنا بطریق یقین ثابت ہو جائے یہاں تک کہ اگر ایک جماعت گواہی دے کہ کسی شہر کے لوگوں نے
 تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے اور روزہ رکھا ہے اور یہ دن اُس حساب سے تیسویں تاریخ ہے اور ان لوگوں کو
 چاند نظر نہیں آیا تو دوسرے دن روزہ کا توڑ نامباح نہیں ہے اور نہ اُس رات میں تراویح کو چھوڑین اسلئے کہ
 اُس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ غیر دن کی گواہی پر گواہی دی بلکہ غیر دن کے دیکھنے کی
 حکایت بیان کی ہے اور اگر اُنھوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شہر کے قاضی کے پاس فلاں شب میں چاند دیکھنے کی
 دوا دسیوں نے گواہی دی اور قاضی نے اُنکی گواہی کے بموجب حکم کیا تو اُس قاضی کو جائز ہے کہ اُنکی گواہی پر
 حکم کرے اسلئے کہ قاضی کی قضا حجت ہوتی ہے اور ان لوگوں نے قاضی کی قضا کی گواہی دی یہ فتح القدیر میں
 لکھا ہے۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور روئے رکھنا شروع کیے تھے اور اٹھائیسویں
 روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تو اگر اُنھوں نے شعبان کا چاند دیکھ کر تیس دن پوے گئے ہیں اور رمضان کا چاند
 نہیں دیکھا تھا تو ایک دن کی قضا کرینگے اور اگر انیسویں روزہ کا شوال کا چاند دیکھا تھا تو کچھ قضا اُن پر لازم نہ آوے گی
 اور اگر شعبان کے چاند کے تیس دن پوے کیے تھے اور شعبان کا چاند نہیں دیکھا تھا اور اُس کے بعد رمضان کے
 روزہ رکھے تو دو دن کی قضا کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند دیکھ کر انیسویں
 روئے رکھے اور انہیں بعض مریض تھے اُنھوں نے روزہ نہیں رکھا تو اُن پر تیس دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر

مریض کو شہر والوں کا حال معلوم ہوا تو وہ تیس دن کے روزے قضا کر چکا تاکہ یقیناً واجب ادا ہو جاوے
یہ محیط میں لکھا ہے

تیسرے باب اُن چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔ گونہ جانا
روزہ دار کو مکروہ ہے یہ قتائے قاضیان میں لکھا ہے اور یہی متون میں لکھا ہے ہائے مشائخ نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں
یوں تفصیل ہے کہ اگر بنے ہوئے گوند کی ڈلی ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر بنے ہوئے گوند کی ڈلی ہو تو اگر وہ
سیاہ ہے تو اس سے روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر سفید ہے تو نہ ٹوٹے گا لیکن کتاب میں اسکی تفصیل نہیں ہے یہ محیط میں
لکھا ہے بلا ضرورت کسی چیز کو چکھنا اور چبانا مکروہ ہے یہ کثر میں لکھا ہے اور چکھنے میں مجملہ عذر کے یہ بھی ہے کہ کسی عورت
کا شوہر یا مالک بد خو ہو اور اس سبب سے وہ شور با چکھے اور چبانے کے عذر میں سے یہ بھی ہے کہ کسی عورت کے
پاس کوئی حیض والی یا نفاس والی عورت یا اور کوئی بے روزہ دار ایسا نہ ہو کہ جو اسکے بیٹے کو کھانا چسب کر
کھلاوے اور اسکو نرم پکا ہو کھانا اور دوہا ہو اور وہ بھی نہیں ملتا یہ ہر الفائق میں لکھا ہے اور تجنیس میں مذکور
ہے کہ چکھنا فرض روزہ میں مکروہ ہے نفل روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں یہ تہا میں لکھا ہے۔ اور روزہ دار کو مکروہ ہے
کہ شہد یا تیل کو حشر یہ تے دقت اچھا یا بُرا پہچانتے کے واسطے چکھے یہ قتائے قاضیان
میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اسکا خریدنا ضرور ہو اور دھوکے کا خوف ہو تو مضائقہ نہیں یہ زاہری میں لکھا ہے
روزہ دار کو استنجا کرنے میں مبالغہ مکروہ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ ناک میں پانی ڈالنے اور کلی کر نیکی مبالغہ کا بھی
یہ حکم ہے۔ شمس لائے حلوائی کے کہا ہے مبالغہ سے یہ مراد ہے کہ تھہ میں اکثر پانی لیے اور تھہ بھرے ہے اور یہ نہیں کہ غرغره
کے یہ محیط میں لکھا ہے اگر پانی میں روزہ دار کی ریح صادر ہو اور اسے یا بغیر آواز کے تو روزہ فاسد نہ ہوگا مگر مکروہ ہے
یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ وضو کے سوا روزہ دار کو کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا
مکروہ ہے اور نما شروع کرنا اور سر پہ پانی ڈالنا اور پانی کے اندر بیٹھنا اور تہ کپڑے کو بدن پر لپیٹنا مکروہ ہے اور
امام ابو یوسف نے فرمایا کہ نہیں مکروہ ہے اور یہی اظہر ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور روزہ دار کے حق میں مکروہ ہے
کہ تھہ میں اپنا تنوک جمع کر کے اسکو نکل جائے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ مسواک کرنا خواہ تر ہو خواہ خشک صبح اور شام کے
وقت چلے نزدیک مکروہ نہیں امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ اگر مسواک پانی میں بھگی ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور
ظاہر روایت کے بموجب اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مسواک تر اور سبز ہو تو کسی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں یہ
قتائے قاضیان میں لکھا ہے۔ سرمہ لگانا اور مونچھوں میں تیل لگانا مکروہ نہیں یہ کثر میں لکھا ہے حکم ہر وقت ہے جب نیت کا
قصد ہو اور اگر زینت کا قصد ہو تو مکروہ ہے یہ ہر الفائق میں لکھا ہے۔ اور اس میں فرق نہیں ہے کہ روزہ دار پہلے روزہ دار
ہو یا تبیین میں لکھا ہے۔ اگر ضعف کا خوف ہو تو بچھنے لگانے میں مضائقہ نہیں لیکن ضعف کا خوف ہو تو مکروہ ہے
اور اسکو چاہیے کہ غروب کے وقت تک تاخیر کرے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ ایسے ضعف کے خوف
میں مکروہ ہوگا کہ بہین روزہ توڑنے کی ضرورت پڑے اور قصد کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس شخص کو

جمع کر لینے یا انزال کا خوف نہ تو اُسکو بوسہ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر خوف ہو تو مکروہ ہے اور ان سب صورتوں میں ماس کا حکم مثل بوسہ کے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور ہونٹوں کا چوسنا ہر صورت میں مکروہ ہے۔ اور فرج کے سوا اجتماع اور مباشرت کرنا ظاہر روایت میں مثل بوسہ کے ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مباشرت فاحشہ بھی مکروہ ہے اگرچہ خوف نہ ہو یہی صحیح ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور مباشرت فاحشہ اُسکو کہتے ہیں کہ وہ چپٹے ہوئے ہوں اور تنگ ہوں اور مرد کا ذکر عورت کی فرج کو لگے اور وہ بلا خلاف مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اپنے اوپر خوف نہ تو لگے لگائے میں مضائقہ نہیں اور اگر بہت بوڑھا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر روزہ دار کو جنابت کی حالت میں صبح ہوئی یا دن میں احتلام ہوا تو روزہ میں مضرت نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ سحری کھانا مستحب ہے اور وقت اسکا آخر شب ہے فقیر ابوالمیث نے کہا ہے کہ وہ اخیر کا چٹا حصہ ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے سحری کھانے میں تاخیر مستحب ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اسقدر تاخیر کہ وقت میں شک ہو مکروہ ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے افطار میں جلدی کرنا افضل ہے پس مستحب ہے کہ نماز سے پہلے افطار کرے اور سنت ہے کہ نماز کے وقت یہ کہے اَللّٰهُمَّ کُلِّ صَمْتٍ دُبَّکَ اَسْمَتٌ وَعَلِیکَ تَوَکَّلْتُ وَعَلَّی رَزَقَکَ افطرت و صوم غد من شهر رمضان نیت فاعقر لی ما قدمت وما اخرت یہ معراج الدرایہ کی فصل تفرقات میں لکھا ہے شک دن کا روزہ یعنی جس دن میں یہ شک ہو کہ وہ رمضان کا دن ہے یا شعبان کا اگر اس میں رمضان کی یا کسی اور واجب کی نیت کرے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور واجب کی نیت کرنے میں رمضان کی نیت کرنے سے کراہت کم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں رمضان کا روزہ ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا تو پہلی صورت میں روزہ نفل ہوگا اور اگر اُسکو توڑ دے تو قضا واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور دوسری صورت میں جس واجب کی نیت کی ہے اسی سے ادا ہوگا یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور دوسری صورت میں اگر یہ ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا یا رمضان کا تھا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ جس واجب کی نیت کی ہے اُسکا وہ روزہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر نفل کی نیت کی تو صحیح ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہوگا اور اگر ظاہر ہو کہ شعبان کا دن تھا تو وہ نفل ہوگا اور اگر وہ روزہ توڑ دیا تو سہر قضا لازم ہوگی اسلیئے کہ اُسے الزام کے ساتھ شروع کیا تھا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر نیت میں بھی کوئی تعین نہیں کیا تھا تو مکروہ ہے پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا تھا تو وہ نفل ہوگا اور اگر رمضان کا تھا تو رمضان کا روزہ ادا ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اصل نیت میں شک کیا یعنی بون نیت کی کہ اگر کل رمضان ہوگا تو روزہ رکھو گا اور شعبان ہوگا تو روزہ نہیں رکھو گا تو اس صورت میں روزہ ہوگا اور اگر وصف نیت میں شک کیا مثلاً بون نیت کی

سہ یعنی بنیر و خول کے صرف بدن سے بدن مبارک سے ۱۲ اسی میں نے تیرے ہی سے روزہ کھا اور تیرے ہی اوپر ایمان لایا اور تجھی پر توکل کیا اور تیرے ہی رزق پر افطار کیا اور کل رمضان کے روزے کی نیت کی پس میرے اگلے پچھلے گناہ بخشے ۱۵

کہ اگر کل رمضان ہی تو رمضان کا روزہ ہو اور اگر شعبان ہی تو دوسرے کسی واجب کا روزہ ہو یا یونہی نیت کی کہ اگر کل دن رمضان کا ہی تو رمضان کا روزہ ہو اور اگر شعبان کا دن ہی تو نفل روزہ ہی تو بھی مکروہ ہی پھر اگر ظاہر ہو کہ وہ دن رمضان کا تھا تو دونوں صورتوں میں وہ رمضان کا ہو گا اور اگر ظاہر ہو کہ دن شعبان کا تھا تو پہلی صورت میں واجب ادا نہ ہو گا اور دونوں صورتوں میں روزہ نفل ہو گا جسکے توڑنے سے قضا لازم نہ آوے گی یہ تبیین میں لکھا ہے شک کا دن وہ ہے کہ تیسویں شب میں چاند نہ دیکھیں اور آسمان پر ابر ہو یہ تبیین میں لکھا ہے یا ایک شخص چاند کی گواہی سے اور اسکی گواہی قبول نہ کی جائے یا دو فاسق گواہی دین اور انکی گواہی رد کر دی جائے لیکن اگر آسمان صاف ہو اور کوئی شخص چاند نہ دیکھے تو وہ دن شک کا نہیں ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے علماء کا اختلاف ہے کہ شک کے روز روزہ رکھنا افضل ہے یا نہ رکھنا افضل ہے فقہانے کہا ہے کہ اگر پوسے شعبان کے روزے رکھے ہوں یا اتفاقاً وہ شک کا روزہ اُسدن واقع ہوا جس دن اُسکو روزہ رکھنے کی عادت تھی تو روزہ رکھنا افضل ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور سیطرہ اگر شعبان کے آخر میں تین روزے رکھے تو بھی اُس روزہ کا رکھنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر یہ صورتیں نہ ہوں تو اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ خاص لوگوں کے واسطے نفل روزہ رکھنے کا فتوے دیا جائے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور عوام کو زوال سے پہلے تک کھانے اور پیتے اور جامع وغیرہ سے منع کیا جائے اسلئے کہ احتمال ہے کہ شاید یہ دن رمضان کا ثابت ہو اور اُسکے بعد روزہ نہیں ہوتا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور عام و خاص میں فرق یہ ہے کہ جو شخص شک کے دن روزہ رکھنے کی نیت جانتا ہو وہ عوام میں سے ہو نہ عوام میں سے اور نیت کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص کو اُسدن روزہ رکھنے کی عادت ہو وہ نفل کی نیت کرے اور اُسکے دل میں یہ خیال نہ آئے کہ اگر کل کا دن رمضان کا ہو گا تو یہ روزہ رمضان کا ہے یہ معراج الدرا یہ میں لکھا ہے کسی شخص نے شک کے روزہ یہ قصد کیا تھا کہ زوال تک کوئی نفل منافی روزہ کے نہ کریگا پھر بھول کر کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ دن رمضان کا تھا اور روزہ کی نیت کی تو فتاویٰ میں مذکور ہے کہ یہ جائز نہیں یہ ظہیر پورے باب نیت میں لکھا ہے عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر اُسدن روزہ رکھ لیا تو ہمارے نزدیک روزہ دار ہو گا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر ان دونوں میں روزہ رکھا اور توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی یہ کثر میں لکھا ہے یہ حکم تینوں اماموں سے ظاہر روایت میں منقول ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ بھی منقول ہے کہ قضا لازم آوے گی یہ ہر الفائق میں لکھا ہے شوال کے چھ روزے رکھنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے خواہ جدا جدا رکھے یا پے درپے رکھے اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ پے درپے رکھنا مکروہ ہے متفرق رکھنا مکروہ نہیں لیکن عامہ متاخرین کا یہ قول ہے کہ پے درپے رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور شیخ یہ ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور چھ روزے جدا جدا ہر ہفتہ میں سے دو دن منتخب یہ ظہیر یہ کی اُس نفل میں لکھا ہے جس میں روزہ کے مکروہ اور مستحب ہونے کے

وقتوں کا بیان ہو وصال کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ ہو کہ تمام سال کے روزے رکھے اور جن دنوں میں روزہ منع ہو انہیں بھی افطار نہ کرے اور اگر ان دنوں میں افطار کر لیا تو مختار یہ ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے اور یہ بھی مکروہ ہو کہ کسی روز تک رات دن برابر روزے رکھے نہ دن میں افطار کرے نہ رات میں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور افضل یہ ہو کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے یہ غلامہ میں لکھا ہے سنیچر اور اتوار کے دن روزہ رکھنے کی نسبت اگر اس دن کی تعظیم کا اعتقاد نہ کرے تو شمس لامہ حلائی نے کہا کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ تو روزہ اور ہر گان کے دن اگر عہد روزہ رکھا اور وہ دن اس کے روزہ رکھنے کی عادت کا نہ ہو تو مکروہ ہو اور اس دن کے روزہ رکھنے کی فضیلت میں یہ گفتگو ہو کہ اگر پہلے سے اس دن روزہ رکھا کرتا ہو تو افضل یہ ہو کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہو کہ روزہ نہ رکھے اس لیے کہ اس میں اس دن کی تعظیم کی مشابہت ہو اور وہ حرام ہو یہ ظہیر میں ہو اور یہی مختار یہ ہو محیط سرخی میں لکھا ہے۔ خاموشی کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ ہو کہ روزہ رکھے اور کسی سے کلام نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عورت کو بغیر پلنے شوہر کے اذن کے نفل روزہ رکھنا مکروہ ہو لیکن اگر اس کا شوہر مریض یا روزہ دار یا حج یا عمرہ کے احرام میں ہو تو مکروہ نہیں اور غلام اور باندی کو بغیر اجازت اپنے مالک کے کسی حالت میں روزہ رکھنا جائز نہیں اور یہی حکم ہو مدبر اور مدبرہ اور مالک کا اور اگر انہیں سے کسی نے روزہ رکھ لیا تو شوہر کو اختیار ہو کہ روزہ توڑ دے اور مالک کو اختیار ہو کہ غلام اور باندی کا روزہ توڑ دے اور عورت اس روزہ کو اس وقت قضا کرے جب شوہر اجازت دے یا شوہر سے جدا ہو جائے اور غلام اس وقت قضا کرے جب مالک اجازت دے یا آزاد ہو جائے اور اگر شوہر مریض یا روزہ دار یا احرام میں ہو تو اس کو یہ جائز نہیں کہ اپنی بی بی کو نفل روزہ سے منع کرے اور اگر منع کرے تو بھی نفل روزہ رکھنا جائز ہو غلام اور باندی کا یہ حکم نہیں ہو اور مالک انکو ہر حالت میں روزہ سے منع کر سکتا ہے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے۔ جو روزے کہ غلام پر اس کے نفل سے واجب ہوں ان سب کا یہی حال ہے جیسے نفل روزے لیکن کفارہ ظہار کے روزہ کا یہ حکم نہیں ہو یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ نو کہ بغیر حکم اپنے آقا کے نفل روزہ نہ رکھے یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جب روزہ کی وجہ سے اس کی خدمت میں نقصان ہو اور اگر نقصان نہ ہوتا ہو تو بغیر اجازت آقا کے اس کو روزہ رکھ لینا جائز ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص کی بیٹی اور ماں اور بہن کو بغیر اس کی اجازت کے روزہ رکھنا جائز ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ مسافر کو اگر روزہ سے ضعف ہو جائے تو روزہ رکھنا مکروہ ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہو بشرطیکہ اس کے سب یا اکثر رفیق بے روزہ نہ ہوں اور اگر اس کے رفیق یا اکثر قافلہ بے روزہ ہو اور کھانا سب کا مشترک ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہو یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر مسافر روزہ دار ہو اور اپنے شہر میں یا کسی اور شہر میں داخل ہو اور اقامت کی نیت کرے تو اس کو روزہ توڑنا مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس شخص پر رمضان کے روزہ کی قضا باقی ہو اس کو نفل روزہ رکھنا مکروہ نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ چاندنی راتوں کا یعنی تیرہ صوین چودھوین پندرہ صوین کا روزہ

لفظ روزہ درمکان درون جو بیہون کی عید کے دن ہیں ۱۱

رکھنا مستحب ہے یہ فائے قاضیخان میں لکھا ہے صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا عامہ فقہاء کے نزدیک مستحب ہے جیسے دو شنبہ و پنجشنبہ کا روزہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جو مہینے حرمت کے ہیں انہیں پنجشنبہ اور جمعہ اور ہفتہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے حرمت کے مہینے چار ہیں ذیقعدہ و ذی الحجہ اور محرم اور رجب تین برابر ہیں اور ایک علیحدہ ہے ذی الحجہ کے مہینے میں اول کے نو دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے عرفہ کے روزہ حاجیوں کو اگر ضعف کا خوف ہو تو روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور سبطین تردیہ کے روزہ اسواسطے کہ افعال حج سے عاجز ہو جاویگا اور مستحب روزے بہت قسم ہیں اول محرم کے روزے دوسرے رجب کے روزے اور عاشورہ کے دن کا روزہ یعنی دسویں تاریخ محرم کا نزدیک عامہ علماء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور سنت یہ ہے کہ عاشورہ کا روزہ نوین تاریخ کے ساتھ رکھے یہ فیخ القدیر میں لکھا ہے صرف عاشورہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر میون میں دن بڑا ہونے اور گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنا ادب ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے

چوتھا باب ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جن سے فاسد نہیں ہوتا روزہ توڑنے والی چیزیں دو قسم ہیں پہلی قسم وہ جن سے قضا لازم آتی ہے کفارہ لازم نہیں آتا۔ اگر روزہ دار کچھ بھول کر کھائے یا پیے یا مجامعت کرے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس حکم میں فرض و نفل میں کچھ فرق نہیں ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے۔ کوئی شخص کچھ کھا رہا ہو اور کسی نے کہا کہ تو روزہ دار ہے اور اُسے یاد نہیں آتا تو صحیح یہ ہے کہ روزہ اُسکا فاسد ہو جاویگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ بھول کر کھاتے ہوئے دیکھے تو اگر اُس میں اتنی قوت دیکھے کہ رات تک روزہ تمام کر لے گا تو مختار یہ ہے کہ یاد نہ دلانا اُس کو مکروہ ہے۔ اور اگر روزہ سے ضعیف ہو جاویگا مثلاً بہت بوڑھا ہو تو اگر خبر نہ کرے تو جائز ہے یہ ظہیر یہ کے فصل غذا یہ بھیجے میں لکھا ہے اور اگر کوئی زہر دستی کرنے سے یا خطا کرنے سے کچھ کھا لیوے تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے خطا اُس کو کہتے ہیں کہ روزہ یاد ہو اور اُس کے توڑنے کا قصد نہو اور پھر وہ کچھ کھا پی لے اور بھولنے والا اُس کے خلاف ہے یہ نہایہ اور بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کھلی کی یا ناک میں پانی ڈالا اور پانی اندر چلا گیا تو اگر روزہ اُس کو یاد تھا تو فاسد ہو گیا اور پھر قضا لازم آوے گی اور جو یاد نہ تھا تو فاسد نہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے اگر کسی نے روزہ دار کی طرف کو کچھ پھینکا اور وہ اُس کے حلق میں جا پڑا تو اُس کا روزہ فاسد ہو گیا اس لیے کہ وہ بمنزلہ غاطی کے ہے اور سبطین اگر نہایا اور اُس کے حلق میں پانی چلا گیا تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے سوتے میں اگر کوئی پانی پی لے تو اُس کا روزہ فاسد ہو جاویگا اور وہ بھولنے والے کے حکم میں نہیں ہے اسواسطے کہ سوتا ہوا یا بیہوش اگر کسی جانور کو ذبح کرے تو اُس ذبیحہ کا کھانا حلال نہیں اور جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ اکر بڑھنا بھول جائے تو اُس کا ذبیحہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز نگل گیا جو بموجب عادت کے دوا یا غذا نہیں ہے جیسے کہ پتھر یا مٹی تو کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ تبیین میں

یہ روزہ ذی الحجہ کی طہورین تاریخ کو کہتے ہیں

لکھا ہو اور اگر سنگریزہ یا گٹھلی یا تپا یا ڈھیل یا روئی یا تنکا یا کاغذ نگل گیا تو اسپر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہوگا یہ
 خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر بھی جو ابھی کچی ہو اور نہ بطور ترکاری کے پکائی ہو اسکو نگل گیا تو کفارہ نہیں ہے۔ اور اگر
 تازہ اخروٹ نگل جائے تو بھی یہی حکم ہے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہو اور اگر خشک اخروٹ یا خشک بادام نگلا تو
 بھی کفارہ نہیں اور اگر انڈا مع پھلکے یا انار مع پھلکے کے نگل گیا تو بھی کفارہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو پستہ اگر
 تازہ ہو تو بمنزلہ اخروٹ کے ہے اور اگر خشک ہو اور اسکو چبائے اور اس میں نیگے تو کفارہ لازم آوے گا اور
 اگر بغیر چبائے نگل گیا تو سب کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اور اگر اسکا سر چٹا ہوا ہو تو بھی عامہ فقہاء کے
 نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہو۔ اگر خرپڑہ کا پھلکا نگل گیا تو اگر وہ خشک ہے اور یہی
 حالت میں ہے کہ اس سے نفرت معلوم ہوتی ہے تو کفارہ لازم نہیں آوے گا اور اگر تازہ ہو اور ایسا ہے کہ اس سے
 نفرت نہیں ہوتی تو کفارہ لازم آوے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو۔ اور اگر چانول یا باجرہ کھالیا تو کفارہ واجب نہوگا
 یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ مسور اور ماش کے کھانے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ زاہدی میں لکھا ہو۔ اگر ایسی
 مٹی کھالی جس سے سردھویا کرتے ہیں تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر اس مٹی کے کھانے کی اس شخص کو عادت ہے
 تو قضا و کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو۔ دانتوں کے درمیان میں جو کچھ رہ گیا ہو اگر وہ تھوڑا ہے تو اس کے
 کھانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر بہت ہے تو فاسد ہو جاتا ہے۔ چنے کے برابر یا اس سے زیادہ ہو تو بہت
 ہے اور اگر کم ہو تو تھوڑا ہے اور اگر اسکو منہ میں سے ہاتھ میں لیکر پھر کھالیا تو چاہیے کہ روزہ فاسد ہو جاوے
 یہ کافی میں لکھا ہو اور اسپر کفارہ واجب ہونے میں بہت سے قول ہیں فقیر رحمہ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے کہ صبح یہ ہے
 کہ کفارہ واجب نہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر اس کے دانتوں میں کوئی تل رہ گیا اور اسکو نگل گیا تو روزہ فاسد
 نہوگا اور اگر باہر سے لیکر تل نگلا تو روزہ فاسد ہوگا کفارہ کے واجب ہونے میں اختلاف ہے یہ ہے کہ اگر اسکو
 بغیر چبائے نگلا ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ غیاثیہ اور فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہو اور یہی صبح یہ ہے محیط سرخی
 میں لکھا ہو اور اگر اسکو چبایا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اگر اسکا مزاج میں معلوم ہوا تو روزہ فاسد
 ہو جاوے گا اور یہی بہت ٹھیک ہے اور ہر تھوڑی سی چیز چبانے میں یہی قاعدہ کلیہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر
 گھوٹ کا داد چبایا تو روزہ فاسد نہوگا اس لیے کہ وہ منہ میں ہی فنا ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے
 اگر کوئی لقمہ دوسرے کے کھلانے کے لیے چبا یا پھر اسکو نگل گیا تو ظاہر یہ ہے کہ کفارہ نہوگا یہ وجہ کروری
 میں لکھا ہو اگر سحری کوئی لقمہ منہ میں باقی تھا اور سحر طلوع ہو گئی پھر اسکو نگل گیا یا بھوکہ روئی کا ٹکڑا کھانے کے واسطے
 لیا اور جب اسکو چبایا تو یاد ہو کہ روزہ دار ہے پھر باوجود یاد آنے کے وہ نگل گیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ اگر
 منہ سے باہر نکالنے سے پہلے نگل گیا تو اسپر کفارہ لازم آوے گا اور اگر منہ سے باہر نکالا اور پھر نگل گیا تو کفارہ لازم نہوگا
 یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہو۔ اور اگر دوسرے کا تنوک نگل گیا تو روزہ فاسد ہو گیا کفارہ لازم نہوگا
 لیکن اگر اس کے محبوب کا تنوک ہے تو کفارہ لازم ہوگا اگر اپنا تنوک ہاتھ میں لیکر پھر نگل گیا تو روزہ فاسد ہوگا

۱۷ جو بیک تنوک میں لڑتے اور اسو لڑنے لڑتے تنوک بیک تنوک میں ہے

اور کفارہ لازم نہ ہوگا یہ وجہ کر درمی بین لکھا ہے اگر کسی کے ہونٹھ باتین کرتے وقت یا اور وقت تنوک میں تر ہو جائے
پھر اسکو نگل جائے تو ضرورت کی وجہ سے روزہ فاسد نہ ہوگا یہ زاہدی میں لکھا ہے اگر اس کے منہ میں رال ٹھوڑی
تک رہی اور اسکا تار منہ کے اندر کے لغاب سے ملا ہوا تھا پھر وہ اسکو منہ کے اندر لیج کر نگل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا
اسلیے کہ اسکا باہر نکلتا پورا نہیں ہوا تھا اور اگر اسکا تار ٹوٹ گیا تھا تو اسکا حکم برخلاف ہی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔
حجۃ میں ہی کہ کسی شخص کو یہ بیماری ہو کہ اس کے منہ سے پانی نکلتا ہو اور پھر منہ میں داخل ہوتا ہو اور حلق میں چلا جاتا
ہے تو اسکا روزہ فاسد نہ ہوگا یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر مضمضہ یعنی کلی کے بعد کچھ تری باقی رہی اور اسکو
تنوک کے ساتھ نگل گیا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر اس کے دماغ سے ناک پر ٹیٹھ آئی اور پھر اسکو چڑھا گیا اور عمداً
حلق میں لایا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اسلیے کہ وہ بمنزلہ تنوک کے ہی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے خون کھایا تو ظاہر
روایت کے بموجب اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ نہ ہوگا اسلیے کہ اس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا
ہے خون اگر دانتوں سے نکلے حلق میں داخل ہو جائے تو اگر تنوک غالب ہے تو کچھ حرج نہیں اور اگر خون غالب ہو
تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر دونوں برابر ہیں تو بھی بطور احتیاط روزہ فاسد ہو جائیگا۔ کسی روزہ دار نے اگر شیشم
کا کام کیا اور شیشم اس کے منہ میں چلا گیا اور اسکا سبز یا زرد یا سرخ رنگ نکلے تنوک میں مل گیا اور تنوک رنگین ہو گیا
اور وہ اسکو نگل گیا اور روزہ اسکو یاد ہی تو روزہ فاسد ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ہلید یعنی ہڑ کو چوسا
اور تنوک اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا جب تک اصل ہڑ داخل نہ ہو جائے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے
اگر سکرچوسی اور پانی اسکا حلق میں داخل ہوا تو اس پر کفارہ لازم آدیکہ یہ محیط شری میں لکھا ہے جس چیز کا کھانا مقصود نہیں
ہوتا اور اس سے بچ بھی نہیں سکتا جیسے کھئی تو جب روزہ دار کے پیٹ میں پہنچ جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ
ایضاح کر مانی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کھئی کپڑی اور اسکو کھا گیا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ نہ ہوگا یہ شرح طحاوی
میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو جائی آئی اور اس نے اپنا سر اٹھایا اور اس کے حلق میں پانی کا قطرہ کسی پر نالہ سے ٹپک گیا
تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر منہ کا پانی یا برف کسی کے منہ میں داخل ہو گیا تو
اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے حلق میں پینے یا کوٹنے کا غبار یا دوا کا مزایا
دعوان یا خاک کا غبار جو ہوا یا جانوروں کے شہ سے اڑتا ہو داخل ہوا تو اسکا روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوداع میں
لکھا ہے۔ اگر روزہ دار کے منہ میں آنسو داخل ہوں تو اگر تھوٹے ہوں جیسے کہ ایک دو قطرے یا مثل اس کے
تو اسکا روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر بہت ہوں بیانتیک کہ انکی نمکینی اپنے منہ میں پائے اور بہتے جمع ہو جائیں
پھر انکو نگل جائے تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا اور اسی طرح اگر ہیرے کا پسینہ روزہ دار کے منہ میں داخل
ہوا تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بدن کے مساموں سے جو تیل اندر داخل ہو جاتا ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا
یہ شرح جمع میں لکھا ہے۔ جو شخص پانی سے نہایا اور اسکی سردی جسم کے اندر محسوس ہوئی تو اس سے روزہ
فاسد نہ ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر آنکھ میں کچھ دوا ٹپکائی تو ہمارے نزدیک اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا

۱۲
اس کے سبب سے روزہ فاسد نہ ہوگا

اگرچہ اسکا مزاج خلق میں محسوس ہو۔ اگر کسی کے قنوک میں سرمہ کا اثر یا رنگ ظاہر ہوا تو عامہ مشائخ کا یہ قول ہے کہ اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہی ہے صحیح یہ تبیین میں لکھا ہی۔ اگر کسی کو قنوک ہو گئی یا اس نے از خود منہ پھر کر یا اس سے کم قے کی اور وہ آپسے لٹ گئی یا اس نے لٹائی یا باہر نکلی تو اگر آپسے قے لٹائی یا اپنے ارادہ سے منہ پھر کر قے کی تو روزہ ٹوٹ جائیگا اسکے سوا اور کسی صورت میں نہیں ٹوٹے گا یہ ہر اتفاق میں لکھا ہی اور یہ سب حکم اس وقت ہی کہ جب قے میں کھانا یا پانی یا پتہ ہوں اور اگر بلغم ہی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا اور متھ پھر کر ہو تو امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے اور یہ قول امام ابو یوسف کا ان دونوں کے قول سے احسن ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہی جس شخص نے تیل کا حقہ لیا یا ناک میں تیل چڑھایا یا کان میں ٹپکایا تو اسکا روزہ ٹوٹ جائیگا اور کفارہ اس پر واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہی اور اگر اس کے بغیر فعل کے تیل اندر داخل ہو گیا تو بھی روزہ ٹوٹ جائیگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہی۔ اگر کسی نے کان میں پانی ٹپکایا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہی اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہی۔ اور اگر اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکایا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہی برابر ہے کہ پانی ٹپکایا ہو یا تیل اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ وہ مثانہ تک پہنچ جائے اور اگر مثانہ تک نہ پہنچا ہو اور ذکر کی ڈنڈی میں ہو تو بالاجماع روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ تبیین میں لکھا ہی۔ اگر عورتیں اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ ٹپکائیں تو بلا خلاف روزہ ٹوٹ جائیگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہی اور اگر پیٹ یا سر میں اندر تک زخم ہو اور اس میں دوا ڈالیں تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر دوا پیٹ یا دماغ کے اندر تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا دوا کے اندر پہنچنے کا اعتبار ہی اسکے تریا خشک ہونیکا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر یہ معلوم ہو کہ خشک دوا اندر پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر یہ معلوم ہو کہ تردوا اندر نہیں پہنچی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا یہ عتاب میں لکھا ہی اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ معلوم ہوا اور دوا تردوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ عادت یہی ہے کہ تردوا اندر پہنچ جاتی ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا اس لیے کہ اندر پہنچنا معلوم نہیں ہوا اور خشک میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر دوا خشک ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہی۔ اور اگر کسی کے نیزہ یا تیرنگا اور اسکے پیٹ کے اندر ٹوٹ رہا تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر ایک کنارہ اسکا باہر رہا تو روزہ فاسد ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہی۔ اگر کسی نے گوشت کی بوٹی کو ڈونے میں باندھ کر نکلا پھر اس وقت نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جائیگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی لکڑی کو نکل گیا اور سر اسکا ہاتھ میں ہی رہا پھر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر کل لکڑی کو نکل گیا تو روزہ ٹوٹ جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہی۔ اگر کسی نے اپنے پچانہ کے مقام میں انگلی داخل کی یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہی مختار ہے لیکن اگر وہ پانی یا تیل میں بیگی ہوئی ہو تو پانی یا تیل کے اندر پہنچنے کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہی یہ حکم اس وقت ہے کہ جب روزہ یاد ہو اور یہ

لے بیٹ میں ہوتی تک در سر میں نہ ہوتی ہو ۱۲

تنبیہ بہتر ہے اور ضروری کہ اسکو یاد رکھے اس واسطے کہ ان سب لمون میں روزہ اسی وقت ٹوٹتا ہے کہ جب روزہ یاد ہو
روزہ نہیں ٹوٹتا یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی کابج باہر نکل آئے اور وہ روزہ دار ہو تو اسکو چاہیے کہ جب تک
اسکو کپڑے سے نہ پوچھ لے تب تک جگہ سے نہ اٹھے تاکہ اس کے اندر پانی داخل ہونے سے روزہ نہ ٹوٹ
جائے اور اس واسطے فقہانے کہا ہے کہ اگر روزہ دار ہو تو استنجا کرنے میں سانس نہ لے یہ محیط مغربی میں لکھا
ہے۔ اگر روزہ دار استنجا دیر تک کرے یہاں تک کہ پانی حقنہ کے مقام تک پہنچ جائے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا
یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی زبردستی کیو جبکہ رمضان کے دن میں جماعت کی تو قضا لازم آوے گی کفار
لازم نہ آوے گی یہ فقائے قاضیخان میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہیں اور اس طرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی
یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے دخول کیا اور جب صبح کے طلوع ہونے کا خبر
ہوا تو باہر نکال لیا اور انزال ہو گیا لیکن اس وقت صبح ہو چکی تھی تو اس پر قضا لازم نہ ہوگی اور اگر بھول کر جماع شروع کیا
یا طلوع فجر سے پہلے دخول کیا پھر فجر طلوع ہو گئی یا بھولنے والے کو یاد آگیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صحیح روایت کے
موجب روزہ فاسد نہ ہوگا یہ فقائے قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو ظاہر روایت کے بموجب
اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم آویں گے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کے منہ یا فرج کو شہوت سے بار بار دیکھا
یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اس طرح اگر خیال بات دھننے سے انزال ہو گیا تو بھی روزہ
نہیں ٹوٹتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر اپنی عورت کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے
کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور باتندی اور لونڈوں کے بوسے لینے میں بھی حکم ہے۔ اور عورت
اگر اپنے شوہر کے بوسے لے اور تری دیکھے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر تری نہ دیکھے اور لذت پاوے تو
امام ابو یوسف کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور امام محمد کا اس میں خلاف ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی
جانور کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور مساس اور مباشرت
اور مصافحہ اور معانقہ کا حکم مثل بوسے کے ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو کپڑے کے اوپر سے
مساس کیا اور انزال ہو گیا تو اگر اس کے بدن کی حرارت معلوم ہوئی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا ورنہ فاسد نہ ہوگا
یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت نے شوہر کا مساس کیا اور شوہر کو انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور
اگر شوہر نے عورت کو خود اس امر کی تکلیف دی تھی تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی
جانور کی فرج کو مساس کیا اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر جانور

۱۔ اگر عورت نے اپنے شوہر کو دیکھا کہ کچھ لہانہ لہانہ نہیں موجود ہے میں ہی اور غرض نہیں کہ عورت سے اگر وہ بقول امام بخاری صاحبین نہیں ہوتا کیونکہ
سلطنت وقت چاہیے پھر میرے نزدیک اصل میں سو ہے اور کتاب سے غلطی ہوئی عبارت یہ ہے کہ کذا لو کہت المرأة علی بنار المفعول
فانہم و انہم رہے کہ زبردستی سے یہ مراد ہے کہ بے قیاد کرے جیسے مجھ ہوتا ہے یا کسی انداز پر پوچھنے کا خوف دلائے مثلاً مارنا یا قید کرنا
یا پھین لینا وغیرہ بیان تین مرادیں تامل ہے اور شاید کہ عورت کی زبردستی صرف خاد صوم میں بطور منہ میں پانی ڈالنے وغیرہ کے ہو
اور نہ جماع میں زبردستی ممکن بھی نہیں ہے کذا قال مولانا سید صاحب ترجمۃ المجلدات الباقیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

یا مردہ سے مجامعت کی یا فرج کے باہر مجامعت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ اور اگر ان سب صورتوں میں انزال ہو گیا تو قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ روزہ دار اگر اپنے ذکر کو ہلائے اور انزال ہو جائے تو قضا لازم ہوگی یہی مختار ہے اور عامہ مشائخ کا یہی قول ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے ذکر کو اپنی عورت کے ہاتھ سے ہلائے اور انزال ہو جائے تو روزہ فاسد ہوگا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر سوئی ہوئی عورت یا مجنونہ عورت سے جسکا جنون عارضی ہوا اور وہ حالت افاقہ میں روزہ کی نیت کر چکی ہو مجامعت کی جائے تو تینوں اماموں کے نزدیک اسکا روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو عورتیں باہم مساحقہ کریں یعنی آپس میں مشغول ہوں اور ان دونوں کو انزال ہو جائے تو ان دونوں کا روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور انزال کی صورت میں کفارہ نہ آوے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے دوسری قسم ان چیزوں کے بیان میں جسے قضا اور کفارہ واجب ہوتا ہے جس شخص نے دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں عدا مجامعت کی تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ان دونوں مقاموں کی مجامعت میں انزال شرط نہیں ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت تابعدار ہو گئی تو اسکا بھی وہی حکم ہے اور اگر زبردستی سے مجبور تھی تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر ابتدا میں زبردستی سے مجبور تھی پھر منامند ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر کسی لڑکے یا مجنون کو عورت نے اپنے اوپر قادر کر لیا اور اُسے اس عورت کے ساتھ زنا کیا تو بالاتفاق اس عورت پر کفارہ واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے عدا کوئی ایسی چیز کھائی جو غذا یا دوا ہوتی ہو تو کفارہ لازم ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہی جب وہ غذا یا دوا کے واسطے کھائے اور اگر ان دونوں کا ارادہ نہیں کیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا قضا واجب ہوگی یہ خزائنہ مفتین میں لکھا ہے۔ پس روزہ دار اگر دٹی یا کھانے یا پینے کی چیزیں یا تیل یا دودھ کھائے پے یا ہڑ یا مشک یا زعفران یا کافور یا غالیہ کھائے تو ہمارے نزدیک اس پر قضا اور کفارہ لازم آوے گا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اسے بطرح اگر سرکہ یا کھٹا پانی یا کسی یا زعفران یا باقلہ یا خرزہ یا کلدی یا کھیر یا درخت انگور یا بارش یا برف یا اولہ کا عدا پانی یا تو بھی یہی حکم ہے اور اسے بطرح اگر وہ مٹی کھائی جو دوا کے واسطے کھائی جاتی ہو جیسے گل ارمنی یا دھبے جھونکر کھاتے ہیں یا جوار کا آٹا مسکے میں ملا کر کھایا یا چھوٹا سا خرزہ نکلا تو بھی یہی حکم ہے اور اسے بطرح کچا گوشت یا کچی چربی کھائی تو بھی قول مختار کے بموجب یہی حکم ہے یہ خزائنہ مفتین میں لکھا ہے اگر جو نکل گیا تو اگر بھونا ہوا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اور جو بغیر بھونا تھا تو کفارہ لازم نہ ہوگا اس واسطے کہ بھونا ہوا کھانے کا دستور ہے اور بغیر بھونا ہوا کھانے کی عادت نہیں ہے محیط سرخسی میں لکھا ہے جوار کے آٹے میں اگر مسکہ یا دھبے ملا ہوا ہو تو اُسکے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اگر گہیون کھائے تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جوار کا درخت کھائے تو زندہ دھبے نے کہا ہے کہ میری رسلے یہ ہے کہ اس پر کفارہ لازم ہوگا اس لیے کہ اس میں شیرینی ہوتی ہے اور اس سے لذت حاصل ہوتی ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اگر درخت کے پتے کھائے تو اگر وہ

توڑنا اسپر مباح ہوتا تو اس سے کفارہ ساقط ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضیخان مین لکھا ہے اگر مسواک کر کے یہ گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عذر لکھا لیا تو اسپر قضا و کفارہ واجب ہوگا یہ خلاصہ مین لکھا ہے اگر کسی کی غیبت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے پھر اسکے بعد عذر لکھا لیا تو کفارہ واجب ہوگا اگرچہ کسی فقیہ سے فتوے لیا ہو یا کسی حدیث کی تاویل کی یہ برائے مین لکھا ہے عامہ علماء کا یہی قول ہے یہ فتاویٰ قاضیخان مین لکھا ہے۔ اگر کسی عورت نے عذر روزہ توڑ دیا پھر اسکو اسی روز حیض ہوا یا بیماری ہوئی تو روزہ قضا کر لگی کفارہ واجب نہ ہوگا اگر کسی نے روزہ توڑا اور پھر بیہوش ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخسی مین لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے آپ کو زخمی کیا اور ایسا حال ہو گیا کہ روزہ پر قادر نہیں ہے تو بعضوں نے کہا ہے کہ کفارہ ساقط نہ ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ مین لکھا ہے۔ اگر کسی جاوڑ یا مردہ سے جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے عذر لکھ لکھا لیا تو اسپر کفارہ آویگا بشرطیکہ اس مسئلہ کو جانتا ہو اور اگر جاہل ہوگا تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ ہوگا۔ اگر کسی نے اپنی انگلی دبر مین داخل کی یا کوئی لٹوی گھسی گیا اور اسکے ہاتھ سے نہیں پھوٹی اور یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسکے بعد عذر لکھ لکھا لیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی عورت کے حُسن کو دیکھا اور اسے گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا اسکے بعد عذر لکھ لکھا لیا تو اسکا حکم مثل قے کے ہے۔ اگر ایسے مرد اور کوکھا یا جس مین کیرٹے پڑے تھے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور کفارہ لازم نہیں آوے گا اور اگر کیرٹے نہ پڑے ہوں تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے یہ فتاویٰ قاضیخان مین لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو رمضان کے دن مین قتل کرنے کے واسطے لائے اور اسے کسی شخص سے پانی مانگا اور اسے پلا دیا پھر اسکا خون معات ہو گیا تو شیخ امام ظہیر الدین نے کہا ہے کہ اسپر کفارہ واجب ہوگا اگر کسی نے اپنی خوشی سے عذر ادا مین عورت سے جماعت کی پھر اسکو زبردستی بادشاہ نے سفر کو بھیجا تو ظاہر اصول کے بموجب کفارہ ساقط نہ ہوگا یہ ظہیر یہ مین لکھا ہے۔

پانچواں باب اُن عذرون کے بیان مین جسے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے منجملہ اسکے سفر ہے جو روزہ نہ رکھنے کو سبب کرتا ہے۔ جس دن سفر شروع کر دیا وہ دن روزہ توڑنے کا عذر نہیں ہے یہ غیاثیہ مین لکھا ہے پس اگر کسی نے دن مین سفر کیا تو اسدن روزہ توڑنا جائز نہیں اور اگر روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر روزہ توڑ کر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم آوے گا یہ محیط سرخسی مین لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے صبح کے وقت عذر لکھ لکھا لیا پھر بادشاہ نے زبردستی اس سے سفر کرایا تو ظاہر روایت کے بموجب کفارہ ساقط نہ ہوگا اور اگر اپنے اختیار سے سفر کیا تو باتفاق روایات کفارہ ساقط نہ ہوگا یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اگر رمضان مین کسی نے سفر کیا پھر کوئی چیز بھیج لیا تھا اسکے لینے کو اپنے گھر کی طرف لوٹا اور اپنے گھر مین کچھ کھایا پھر سفر کو چلا گیا تو قیاس یہ ہے کہ اسپر کفارہ واجب ہوگا اسلئے کہ اسکا سفر مقوف ہو گیا تھا فقیر نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ غیاثیہ مین لکھا ہے اور منجملہ اسکے مرض ہے مریض کو اگر اپنی جان کے تلف ہونیکا یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ روزہ توڑ دے اور اگر مرض کی زیادتی کا یا اسکے دیر تک

لے توڑنا مثل شافعی مین یا ظہیر یہ مین۔ اور مردہ یا کچھ روزہ سے بھلا

رہنے کا خوف ہو تو بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہے اور روزہ توڑنے کے بعد اس پر قضا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے
اس بات کو مریض اپنے اجتہاد سے بچانے اور اجتہاد محض ہم کا نام نہیں بلکہ غالب گمان حاصل ہو تو خواہ کسی علت
سے یا تجربہ سے یا ایسے مسلمان طبیب کے آگاہ کرنے سے جو کھلا ہوا قاسق نہویہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر تندرست
کو یہ خوف ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جائیگا تو وہ مریض کے حکم میں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو
بخار کی باری کا دن ہو اور بخار کے ظاہر ہونے سے پہلے اُس نے کچھ کھا لیا تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا
ہے۔ اگر کسی کو تیسرے دن بخار آتا ہے اور اُسے دورہ کے دن اس وہم پر روزہ توڑ ڈالا کہ بخار آدھکا تو
ضعف ہو جائیگا اور اس کو بخار نہ آیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے حاملہ ہونا اور بچہ
کو دودھ پلانا ہے۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی جان یا بچہ کا خوف ہو تو روزہ توڑ دین اور
قضا کرین کفارہ اُس پر لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے حیض اور نفاس ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض
یا نفاس ہو تو روزہ نہ رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض آنے کا گمان تھا اسو حبیہ اُسے روزہ
توڑ دیا اور اُس روز حیض نہ آیا تو اظہر یہ ہے کہ اُس پر کفارہ لازم آدھکا یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اگر رات میں حیض سے
پاک ہو جائے اور حیض پورے دس دن آیا ہے تو صبح کو روزہ رکھے اور اگر دس دن سے کم آیا ہو پس اگر
اُسے رات میں سے اتنا وقت پایا کہ غسل کرنے کے بعد بھی ہلکی سی ایک ساعت رات رہی تو بھی روزہ رکھے
اور اگر نہانے سے فارغ ہونے کے ساتھ ہی فجر طلوع ہوئی تو روزہ نہ رکھے اس لیے کہ جب حیض دس دن سے
کم ہو تو نہانے کی مدت منجملہ حیض کے ہی یہ محیط شری میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے پیاس اور بھوک ہے اگر کسی کو
روزہ میں بھوک یا پیاس کے سبب ہلاک ہو جائے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو جیسے کہ باندی کا م
کرتے کرتے تھک کر روزے سے ہلاکت کا خوف کرے اور اس طرح سے وہ شخص جس کو بادشاہ کا موکل
گرمی کے موسم میں دربار کو لیجائے اور اسے ہلاک ہونے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو تو روزہ توڑنا جائز
ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے بڑھا ہوا ہے۔ شیخ فانی اگر روزہ پر قادر نہ ہو تو روزہ نہ رکھے اور ہر
روزہ کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ بوڑھی عورت کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج المولج
میں لکھا ہے۔ شیخ فانی وہ شخص ہے جو ہر روز زیادہ ضعیف ہوتا جائے یا تھک کر مر جائے یہ بحر الرائق میں لکھا
ہے اور یہ اختیار ہے کہ چاہے فدیہ اول رمضان میں ایک بارے اور چاہے کل فدیہ آخر رمضان میں دے
یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ پر قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہوگا اور روزے اُس پر
واجب ہونگے یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قسم یا قتل کے کفارہ کے روزے تھے اور شیخ فانی ہونے کی وجہ سے
اُسے عاجز ہو گیا تو اُن کے بدلے کھانا کھلانا جائز نہیں اور قاعدہ کلیہ اُس کا یہ ہے کہ جو روزہ کہ خود اصل ہو
اور کسی دوسرے کا عوض نہ ہو اس کے عوض میں جب روزہ رکھنے سے مایوس ہو تو کھانا دے سکتا ہے اور جو
روزہ کہ دوسرے کا بدل ہو اور خود اصل نہ ہو اس کی عوض میں کھانا نہیں دے سکتا اگرچہ آئندہ روزہ رکھنے سے

ما پوس ہو گیا ہو مثلاً قسم کے کفارہ کے روزہ کے بدلے میں کھانا دینا جائز نہیں اس لیے کہ وہ خود دوسرے کے بدل میں اور کفارہ ظہار اور کفارہ رمضان میں اگر اپنی فقیری کی وجہ سے غلام آزاد کرنے سے اور بڑھاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو اس کے عوض میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے اس واسطے کہ یہ فدیہ روزہ کے عوض میں نص سے ثابت ہوا ہے یہ بشرط طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا روزہ مرض یا سفر کے عذر سے فوت ہو گیا اور وہ مرض یا سفر ابھی باقی تھا کہ وہ مر گیا تو اس پر قضا واجب نہیں لیکن اگر اُس نے یہ وصیت کی ہو کہ روزہ کے عوض میں کھانا کھلایا جائے تو وصیت صحیح ہے واجب نہیں اور اُس کے تعمائی مال میں سے کھانا کھلایا جائے اور اگر مریض اچھا ہو گیا یا مسافر سفر سے واپس آیا اور اس قدر وقت اُس کو ملا کہ جب قدر روئے فوت ہوئے تھے اُنکی قضا کر سکتا تھا تو اس پر ان سب کی قضا لازم ہے پس اگر روئے نہیں رکھے اور موت آگئی تو اس پر واجب ہے کہ فدیہ کی وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اُسکی طرف سے اُسکا ولی ہر روزہ کے عوض میں ایک مسکین کو نصف صاع گیون یا ایک صاع چھوٹے یا جو دیوے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر اُس نے وصیت نہیں کی اور دار ثون نے اس پر حسان کر کے اپنی طرف سے فدیہ دیا تو بھی جائز ہے لیکن بغیر وصیت کے اس پر واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ولی اُسکی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مریض صحیح یا مسافر مقیم ہوا پھر وہ دونوں مر گئے تو بقدر صحت اور اوقات اس پر قضا لازم ہوگی بالاتفاق سب فقہاء کا یہی قول ہے صحیح ہے یہ سران الوہان میں لکھا ہے۔ اگر دوسرا رمضان آیا اور اُس نے پہلے رمضان کے روزہ قضا نہیں کیے تو ان روزوں کو قضا پر مقدم کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے ہمارے اصحاب میں سے رازی نے کہا ہے کہ نفل روزہ میں بغیر عذر افطار جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی ظاہر روایت ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد سے مروی ہے کہ ضیافت بھی عذر ہے یہ کافی میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ مذہب صحیح یہ ہے کہ اگر دعوت کر نیوالا ایسا شخص ہو کہ صرف اُس کے حاضر ہونے سے راضی ہو جاوے گا اور کھانا نہ کھائے کی وجہ سے اُس کو رنج ہوگا تو روزہ نہ توڑے اور اگر جانتا ہے کہ اُس کو کھانا نہ کھانے کی وجہ سے رنج ہوگا تو روزہ توڑے اور پھر قضا کرے شمس لائمہ حلوائی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں سب سے بہتر قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنے اوپر قضا رکھ لینے کا اعتماد ہے تو اپنے مسلمان بھائی کا رنج دور کرنے کے واسطے روزہ توڑے اور اگر اپنے اوپر قضا رکھنے کا اعتماد نہیں ہے تو روزہ نہ توڑے اگرچہ روزہ نہ توڑنے میں مسلمان کو رنج ہوتا ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب روزہ توڑنا زوال سے پہلے ہو اور زوال کے بعد کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن اگر اس میں والدین کی نافرمانی ہوتی ہو تو توڑے یہ محیط میں لکھا ہے ضیافت میزبان اور مہمان دونوں کے حق میں عذر ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ ضیافت واجب روزہ میں عذر نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ مجنون کو اگر رمضان کے کچھ حصہ میں افاقہ ہو گیا تو گزشتہ دنوں کی قضا لازم آوے گی اور اگر پورے مہینہ جنون رہا تو قضا لازم نہ آوے گی اور ظاہر روایت میں اس جنون میں جہاں

لے رکھا جائے ہو نا شرط نہیں ہے بلکہ اگر خوش حال کھائے کی طرف نصبت ہو تو توڑنا کافی ہے اور یہی حکم جسے کہا ہے اور ابن اہلہم وغیرہ نے مرنے کا جانا ہے ۱۱۱

بلوغ کے بعد ہوا اور اس میں جو بلوغ سے پہلے ہو کچھ فرق نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر رمضان کے آخر روز میں زوال کے بعد فاقہ ہو تو قضا واجب نہ ہوگی یہ کفایہ اور نہایہ میں لکھا ہے اگر تمام رمضان بیہوش رہا تو اُس کے روزہ قضا کرے گا یہ حکم اجماعی ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو سورج ڈوبنے کے بعد بیہوشی یا جنون ہو گیا اور کئی روز تک یہ حال رہا تو اُس شب کے بعد جو دن آویگا اُس دن کا روزہ قضا نہ کرے اس لیے کہ اگر اُس کو معلوم ہے کہ اُس دن کے روزہ کی نیت کہ لی تھی تو ظاہر ہو کہ وہ روزہ ہو گیا اور اگر یہ بات نہیں معلوم تو ظاہر حال یہی ہے کہ نیت کی ہوگی اور عمل ظاہر حال پر واجب ہو لیکن اگر مسافر ہو یا ایسا شخص ہو جسکو رمضان میں رونے توڑنے کی عادت ہو تو اُس پر قضا واجب ہوگی اس لیے کہ ظاہر حال اُس کا نیت پر دلالت نہیں کرتا یہ زاہدی میں لکھا ہے غازی اگر جاننا ہو کہ وہ رمضان میں دشمن سے لڑے گا اور روزہ رکھنے میں اُسکو ضعف کا خوف ہو تو اُسکو روزہ توڑنا جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پھر اگر لڑائی کا اتفاق ہو تو اُس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ لڑائی میں قوت حاصل کرنے کے واسطے اول کھانا کھانے کی حاجت ہی مرض کا یہ حال نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر کوئی پیشہ اور اپنے خرچ کا محتاج ہو اور وہ یہ جاننا ہو کہ وہ اپنے پیشہ میں مشغول ہوگا تو اُسکو ایسا ضرر ہو کہ روزہ توڑنا جائز ہو جائیگا تو بیمار ہونے سے پہلے اُسکو روزہ توڑنا حرام ہی یہ فقیہ میں لکھا ہے

چھٹا باب نذر کے بیان میں اصل یہ ہے کہ نذر بغیر اُسکی شرطوں کے صحیح نہیں ہوتی پہلی شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذر کرے اُسکی جنس سے شرعاً کوئی واجب ہو اسی واسطے عبادت مریض کی نذر صحیح نہیں دوسری یہ کہ وہ مقصود بالذات ہو وسیلہ نہ ہو پس وضو اور سجدہ تلاوت کی نذر صحیح نہ ہوگی تیسری یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ فی الحال یا کسی اور وقت میں واجب نہ ہو پس اگر کوئی ظہر کی نماز یا اور کسی وقت کی نماز کی نذر کرے تو صحیح نہیں یہ نہایہ میں لکھا ہے چوتھی یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ اپنی ذات میں گناہ کا کام نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کوئی یون کہے کہ اللہ تم کے واسطے میں نے قربانی کے دن کے روزہ کی نذر کی تو اُس دن روزہ نہ رکھے اور پھر قضا کرے اور یہ نذر صحیح ہی اس لیے کہ روزہ رکھنا بالذات مشروع ہے اور منع دوسری وجہ سے ہو گیا اور وہ یہ ہے کہ اللہ تم کی دعوت قبول نہ کی اور اگر اسی دن روزہ رکھ لیا تو نذر کا واجب ادا ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ایک شرط اور بھی ضرور ہے اور وہ یہ ہے کہ جسکی نذر کرے اُس کام کا ہونا محال نہ ہو پس اگر کسی نے روز گذشتہ میں روزہ رکھنے کی نذر کی تو نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے یون کہے کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جس روز فلان شخص آویگا اُس روز روزہ رکھو گا پھر وہ شخص ایسے وقت میں آئے کہ جب وہ کھانا کھا چکا تھا یا نذر کرنے والی عورت تھی کہ اُسکو حیض آگیا تھا تو امام محمد کے قول کے بموجب اُس پر کچھ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔

۱۵ توڑنے سے مراد کہ روزہ نہ رکھنے کی عادت ہے جیسے فاسق و فاجر لوگ ہوتے ہیں اور منکر ہونے انظار کا ترجمہ کسی

زبان سے روزہ توڑنا لکھا ہے اس سے ہوشیار رہنا چاہیے ۱۶

بہت محنت ہونے کی وجہ سے عاجز ہو گیا تو اسکو جائز ہو چکا کہ روزہ نہ رکھے اور ہر روز کے بدلے ایک مسکین کو کھلائے جیسا کہ اول مذکور ہو چکا ہے اور اگر اپنی تنگدستی کی وجہ سے اسپر قادر نہ ہو تو اللہ سے مغفرت مانگے کیونکہ وہ غفور رحیم ہے اور اگر موسم کی شدت مثلاً گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہوا تو جائز ہے کہ روزہ نہ رکھے اور سردی کے موسم کا منظر ہے اور اسوقت قضا روزے رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے یہ اسوقت ہے کہ ہمیشہ کے روزوں کی نذر نہ کی ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہنے کا ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ ایک دن کا روزہ رکھوں اور اسکی زبان سے یوں نکل گیا کہ ہمینہ کے رونے رکھوں تو ہمینہ بھر کے رونے واجب ہونگے اسلئے کہ نذر کے حکم میں قصد اور غیر قصد برابر ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ ہمینہ بھر کے رونے واجب ہیں تو تیس دن کے رونے واجب ہونگے اور جو نسا ہمینہ چاہے اُنکے ادا کرنے کے واسطے معین کرے نذر کے بعد ہی فوراً ادا کرنا واجب نہیں بیان تک کہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوتا یہ سراج الابرار میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ اس ہمینہ کے رونے رکھوں تو اس ہمینہ کے جتنے دن باقی ہیں اُنکے رونے واجب ہونگے اور اگر یوں کہنے کے رونے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو اسنے نیت کی تھی واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک ہمینہ کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا اسپر واجب ہونگے اگر برابر یا غیر برابر روزے رکھنے کی تفصیل نہیں کی تو اسکو اختیار ہے اور اگر ایک ہمینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی قضا کرے اور از سر نو رونے رکھنا نہ شروع کرے اور اگر اُس ہمینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا میں اسکو اختیار ہے کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے رونے رکھوں پھر چاند دن کے حساب سے اُنکے رونے رکھے اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس تیس دن کا ہمینہ ہوا اور شوال اسی دن کا تو اسپر پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دونوں عیدوں کے اور تین ایام تشریق کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ تین ہمینے کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو اُن روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ تیس تیس دن کے ہمینے تھے اور شوال اسی دن کا تو اسپر چھ دن کے رونے قضا واجب ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ مثل ماہ رمضان کے ایک ہمینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھنے میں رمضان کی مثال دی ہے تو ایک ہمینہ کے برابر روزے رکھنا واجب ہے اور اگر

سے تو اگر یوں کہا کہ میں کہتا ہوں کہ مترجم نے یہ سلسلہ تسبیلاً لکھا اور اصل میں یوں ہے کہ اگر کسی نے عربی زبان میں یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ ان اصوم لہ تو یہی ہمینہ جبین اسنے ایسا کہا ہے لیا جائیگا پس اسپر واجب ہے کہ اسی کے باقی دنوں کے روزے رکھے اور اگر لفظ الشہر سے اسنے کوئی معبود ہمینہ مراد لیا ہو تو اسکی نیت کے موافق ہوگا کذا سنے المحيط ۱۲

عمر میں مثال دی ہے یا کہ چھٹیت نہیں کی تو تیس دن کے رونے واجب چاہے انکو بعد اجداد اکرم چاہے
 پیغمبر اکرمؐ یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور
 اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی تھی تو بعد اجداد روزے رکھنا اُسکو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں
 لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں تو عید الفطر
 اور عید اضحیٰ اور ایام تشریق کے روزے نہ رکھے اور پھر انکی قضا رکھے کذا فی المدایہ اور یہ حکم اُسوقت ہے
 کہ عید الفطر سے پہلے یہ کہا ہے اور اگر سوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اُسپر لازم نہیں اور سطرچ اگر بعد
 ایام تشریق کے کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے
 اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے رونے واجب ہیں اور سال معین نہ کیا
 تو چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے رکھے اور اسکے بعد پینتیس روزے اور قضا رکھے تیس رمضان کے
 اور دو عیدین اور تین ایام تشریق کے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر ایک
 سال کے روزے رکھوں تو وہ مثل اس قول کے ہونگے جیسے وہ یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے
 ذمہ خاص اس سال کے رونے واجب ہیں تو اُسپر رمضان کی قضا واجب نہ ہوگی اسواسطے کہ پورے سال میں
 رمضان بھی شامل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت اپنے اوپر ایک سال معین کے رونے واجب کرے
 تو اُس سال کے رونے رکھنے کے بعد ایام حیض کے رونے قضا کرے اسواسطے کہ سال کبھی ایام حیض سے
 خالی ہوتا ہے پس پورے سال کا وجوب صحیح ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے
 واسطے میرے ذمہ صوم دہر و جب ہے تو چھ مہینے کے روزے واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ صوم الدہر
 واجب ہیں تو تمام عمر کے رونے واجب ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جب روزہ کی نذر کو کسی
 شرط پر موقوف کیا تو اُس شرط کے موجود ہونے سے پہلے اس نذر کا ادا کرنا بالاجماع جائز نہیں اور اگر نذر کے
 روزوں کے لیے کوئی مہینہ معین کیا اور اُسوقت سے پہلے انکو ادا کر دیا مثلاً یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے
 میرے ذمہ واجب ہے کہ رجب کے روزے رکھوں اور اُسکے عوض میں ربیع الاول کے روزے رکھ لیے
 تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے اور امام محمدؒ کے قول کے بموجب جائز
 نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میرا قصور معاف ہو جائیگا تو میں اقدار روزے رکھوں گا تو جب تک یوں
 نہ کہے کہ یہ اللہ کے واسطے میں اپنے اوپر واجب کرتا ہوں تب تک وہ رونے واجب نہ ہونگے یہ حکم
 بموجب قیاس کے ہے اور استحسان یہ ہے کہ واجب ہونگے۔ اور اگر نذر کو کسی چیز پر موقوف نہیں کیا تو کسی طرح
 واجب نہ ہونگے نہ بموجب قیاس کے نہ بموجب استحسان کے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر کسی نے اپنے اوپر مہینہ بھر کے
 روزے واجب کر لیے پھر وہ مہینہ کے گزرنے سے پہلے مر گیا تو اُسپر مہینہ بھر کے رونے واجب ہونگے
 اور اُسپر لازم ہے کہ اُسکی وصیت کرے اور ہر روزے کے بدلے نصف صاع گیون دیے جاویں خواہ اُن

۱۳۱
 اگرچہ صاحب خاں نے ان دنوں کے حکم کو خارج کر دیا ہے

روزوں کے لیے مہینہ معین کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ مسئلہ باب اعتکاف میں مذکور ہے مریض نے اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ ایک مہینہ کے روزے رکھوں اور تندرست ہونے سے پہلے مر گیا تو اسپر کچھ لازم نہیں ہے اور اگر ایک دن کے واسطے تندرست ہو گیا تو اسپر واجب ہے کہ مہینہ بھر کے روزوں کے قدر کی وصیت کرے امام محمد نے کہا ہے کہ اسپر ملتے دنوں کے قدر کی وصیت واجب ہوگی جتنے دنوں تندرست رہا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ برابر دو دن کے روزے مہینہ کے اول اور آخر رکھوں تو اسپر واجب ہے کہ پندرھویں اور سوٹھویں تاریخ کے روزے رکھے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ رجب کے مہینے کے روزے رکھوں پھر اسے کفارہ ظہار کے واسطے دو مہینے کے برابر روزے رکھے جنہیں سے ایک رجب بھی تھا تو جائز ہے اور رجب کے مہینہ کی قضا اسپر واجب ہوگی یہی اصح ہے

یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے

ساتواں باب اعتکاف کے بیان میں اعتکاف کی تفسیر اور اسکی تقسیم اور ارکان اور شروط اور آداب اور اسکی خوبیاں اور مفادات اور مکروہات جاننا ضرور ہے تفسیر اعتکاف کی یہ ہے کہ وہ نیت اعتکاف کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا ہے یہ نہا ہے میں لکھا ہے اور اسکی تین قسمیں ہیں ایک واجب ہے اور وہ تندرکھا اعتکاف ہے خواہ وہ مذکر کسی شرط پر موقوف ہو یا نہ ہو اور دوسری سنت مکرہہ اور وہ رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہے تیسری مستحب اور وہ ان دونوں قسموں کے سوا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے شرطین اسکی بہت ہیں منجملہ اُنکے نیت ہے پس اگر بغیر نیت کے اعتکاف کر لیا تو بالاجماع جائز نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے مسجد جماعت ہے پس جس مسجد میں اذان اور قاست ہوتی ہو وہاں اعتکاف جائز ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور سب سے افضل یہ ہے کہ مسجد احرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پھر بیت المقدس پھر جامع مسجد پھر اُس مسجد میں جہاں جماعت بڑی ہوتی ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور عورت اپنے گھر میں جہاں نماز پڑھنے کی جگہ ہے وہیں اعتکاف کرے اور اسی جگہ اعتکاف کرنا اُسکے حق میں ایسا ہے جیسے مرد کے واسطے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا یہاں سے ضروری حاجات کے سوا اور وقت میں نہ سکے یہ شرع مبسوط میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے۔ اور اگر مسجد جماعت میں اعتکاف کر لگی تو یہی جائز ہے اور مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور پہلی صورت افضل ہے اور اسکے واسطے محلہ کی مسجد میں بہ نسبت بڑی مسجد کے افضل ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ عورت اپنے گھر میں نماز کی جگہ کے سوا اور جگہ اعتکاف کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اُسکے گھر میں کوئی جگہ نماز کی مقرر نہ ہو تو کسی جگہ کو نماز کے واسطے مقرر کرے اور وہیں اعتکاف کرے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے روزہ ہے اور وہ اعتکاف واجب ہیں بلا اختلاف بروایت واحدہ شرط ہے اور ظاہر الروایۃ امام ابوحنیفہ یہ ہے کہ اعتکاف نفل میں روزہ شرط نہیں ہے اور یہی قول

لکھنے والے جو پہلے گھر میں خاص نماز ہے اس کے واسطے مقرر کر لیتے ہیں اور اسکو ہر طرف کی آراستہ سے آراستہ کرتے ہیں ۱۱

صاحبین رحمہما کا ہی ظاہر مذہب کے بموجب کم سے کم مدت اعتکاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں یہاں تک کہ اگر مسجد میں داخل ہوا اور یہ نیت کر لی کہ جب تک مسجد سے باہر نکون تب تک اعتکاف ہو تو صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر ایک رات کے اعتکاف کی نذر کی یا اسے کسی ایسے دن کے اعتکاف کی نذر کی جس میں کچھ کھا چکا تو نذر صحیح نہ ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ مہینہ بھر تک بغیر روزہ کے اعتکاف کروں تو اُسپر واجب ہے کہ اعتکاف کرے اور روزہ رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور نذر کے واسطے شرط یہ ہے کہ کسی طرح کا روزہ ہو یہ شرط نہیں کہ اعتکاف کے واسطے ہی روزہ رکھے بیان یہ کہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی نذر کی تو نذر صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے پس اگر اُس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو اُسپر واجب ہے کہ اسکی قضا کے واسطے ایک اور مہینہ کا اعتکاف کرے اور اس میں برابر روئے رکھے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اُس نے کسی دوسرے مہینہ میں اُس اعتکاف کو قضا نہ کیا یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور اس میں اعتکاف کیا تو وہ نذر ادا نہ ہوگی اس واسطے کہ روئے جو اپنے وقت سے فوت ہوئے تو اُسکے ذمہ واجب اور بالذات مقصود ہو گئے اور جو چیز بالذات مقصود ہوتی ہے وہ غیر سے ادا نہیں ہوتی بیان یہ کہ اگر کسی مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی اور رمضان میں اعتکاف کیا تو جائز نہیں اگر اعتکاف میں روزہ توڑ دیا پھر ایک مہینہ کے روزے مع اعتکاف کے قضا کیے تو جائز ہے اس لیے کہ قضا مثل داکے واقع ہوئی یہ محیط سرخی اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر صبح کے وقت کسی شخص کا نفل روزہ تھا پھر کچھ وقت گزر جانے کے بعد اُس نے یہ کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ آج کے روزہ کا اعتکاف کروں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قیاس یہ ہے کہ اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اس واسطے کہ اعتکاف واجب بغیر روزہ واجب کے صحیح نہیں ہوتا اور صبح کے وقت روزہ نفل تھا پس اب واجب نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے مسلمان اور عاقل ہونا اور جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے اس لیے کہ کافر عبادت کی اہلیت نہیں رکھتا اور مجنون نیت کی اہلیت نہیں رکھتا اور جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں آنا منع ہے بالغ ہونا اعتکاف صحیح کے واسطے شرط نہیں ہے پس بچہ والے لڑکے کا اعتکاف صحیح ہوگا اور مرد ہونا اور آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ پس عورت کا اعتکاف اگر اسکا شوہر ہو تو باجائز نہ شوہر اور غلام کا اعتکاف باجائز مالک صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر شوہر عورت کو اعتکاف کی اجازت دیکھا تو پھر اُسکے بعد اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر منع کرے تو مانعت صحیح نہیں اور مالک اگر اجازت دینے کے بعد پھر غلام کو اعتکاف سے منع کرے تو وہ منع کرنا صحیح ہے اور مالک میں گنہگار ہوگا۔ مکاتب کو اختیار ہے کہ بغیر اجازت مالک کے اعتکاف کرے اور مالک کو اختیار نہیں کہ اُسکو منع کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر عورت نے اعتکاف کی نذر کی تو شوہر کو اختیار ہے کہ اُسکو منع کرے اس طرح اگر غلام اور باندی نے اعتکاف کی نذر کی تو مالک کو اختیار ہے کہ منع کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جب عورت مرد کے نکلنے سے

لے کر عورت کے واسطے جو میں اعتکاف کرنا نہیں ہے بلکہ شوہر ہی میں اگر کسی جیسے ذکر ہوا ہے

باہر اور غلام آزاد ہو جائے تو اس وقت اسکی قضا کرین یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ متقی میں مذکور ہے کہ اگر شوہر نے اپنی عورت کو ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور عورت نے یہ ارادہ کیا کہ برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کرے تو مکر کو اختیار ہے کہ اسکو یون حکم کرے کہ تھوٹے تھوٹے دنوں کا اعتکاف کر اور اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی اجازت دی اور اسنے برابر ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو اب اسکو منع کرنے کا اختیار نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ آداب اعتکاف کے یہ ہیں کہ نیک باتوں کے سوا اور کلام نہ کرے اور رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف کا التزام کرے اور اعتکاف کے واسطے افضل مسجد اختیار کرے جیسے مسجد حرام اور مسجد جامع یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور اعتکاف میں قرآن کی تلاوت اور حدیث اور علم اور تعلیم اور سیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر انبیاء علیہم السلام اور تذکرہ صالحین اور امور دین کے لکھنے کا شغل لکھے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اگر ایسی باتیں کرے کہ جنہیں کچھ گناہ نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ خوبیان اعتکاف کی میں ظاہر ہیں اسلئے کہ اعتکاف کرنے والا قرب الہی کی طلب میں اپنے آپ کو بالکل اللہ کی بندگی کے سپرد کر دیتا ہے اور دنیا کے اشغال سے جو بندہ کو اللہ کے قرب سے دور کرتے ہیں اپنے آپ کو دور کر دیتا ہے اور بالکل اوقات معتکف کے نماز میں صرف ہوتے ہیں اسلئے کہ یا تو حقیقہ نماز میں ہوتا ہے یا نماز کے انتظار میں ہوتا ہے اسلئے کہ مقصد اصلی اعتکاف کے مشروع ہونے سے یہ ہے کہ جماعتوں کی نماز کا انتظار کرے اور اعتکاف کرنے والا اپنے آپ کو ان لوگوں کے مشابہ کرتا ہے جنکے حق میں خدا تعالیٰ نے یہ فرمایا لا یعصون اللہ امرہم ویفعلون ما یومرون یعنی نافرمانی نہیں کرتے ہیں اللہ کی جس چیز میں حکم کیا ہے انکو اللہ نے اور کرتے ہیں وہی جو حکم کیے جاتے ہیں اور ان لوگوں سے جنکے حق میں یہ ہے یحییٰ اللیل والنہار وہم لا یسأمون یعنی تسبیح پڑھتے ہیں رات اور دن اور وہ نہیں تھکتے ہیں اور منجملہ اعتکاف کی خوبیوں کے یہ ہے کہ اسکے حق میں روزہ شرط ہے اور وہ روزہ دار اللہ کا مہمان ہوتا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ مقصد اعتکاف کا بیان منجملہ انکے مسجد سے باہر نکلنا ہے پس معتکف کو چاہیے کہ مسجد سے باہر نہ نکلے نہ رات میں نہ دن میں مگر عذر سے نکلے تو مضائقہ نہیں اور اگر غیر عذر ایک ساعت کے واسطے نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہے خواہ عذر نکلا ہو خواہ بھول کر نکلا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور عورت اپنے گھر کی مسجد اعتکاف سے دوسری جگہ نہ اٹھ جائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر عورت مسجد میں معتکف تھی اور اسی حالت میں اسکو طلاق دیکئی تو اسکو چاہیے کہ اپنے گھر میں چلی آئے اور اسی اعتکاف پر بنا کر کے اپنے گھر میں معتکف ہو جائے اور منجملہ عذروں کے پانچا نہ اور پیشاب کیلئے اور جمعہ پڑھنے کے واسطے نکلنا ہے پس اگر پیشاب پانچا نہ کے واسطے نکلے تو قضاء حاجت کے واسطے گھر میں داخل ہو تو مضائقہ نہیں اور وضو سے فارغ ہوتے ہی مسجد میں آجائے اور اگر گھر میں ایک ساعت ٹھہرا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر مسجد کے قرب میں کسی دوست کا گھر ہو تو اسپر یہ

لکھو کہ نماز کے انتظار کرنے والے کو نماز کی کا قراۃت ملتا ہے ۱۱

یہ ضرور نہیں کہ قضاء حاجت کے واسطے وہاں جائے گھر کو نہ آئے اور اگر اُس کے دو گھر ہوں ایک قریب و ایک
 بعید تو بعض فقہا کا یہ قول ہے کہ بعید مکان کو جانا جائز نہیں اگر وہاں جا دیکھا تو اعتکاف باطل ہو جاوے گا یہ سراج الاولیاء
 میں لکھا ہے اور جب کسی حاجت کے واسطے نکلے تو اُسکو جائز ہے کہ آہستہ آہستہ چلے یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہی عنایت
 میں لکھا ہے کہ نانا اور پینا اور سونا اپنے اعتکاف کے مقام میں چاہیے اسلئے کہ یہ کام مسجد میں ہو سکتے ہیں پس باہر نکلنے کی
 ضرورت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور جمعہ کی نماز کے واسطے سورج کے زوال کے وقت نکلے یہ حکم اس وقت ہے کہ
 اسکے اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے اتنی دور ہو کہ اگر زوال کے وقت نکلے تو خطبہ اور جمعہ فوت نہو اور اگر
 فوت ہو نیکانہ فوت ہو تو زوال کا انتظار کرے لیکن ایسے وقت نکلے کہ جامع مسجد میں ہو چکر چار رکعتیں خطبہ کی
 اذان سے پہلے پڑھے اور جمعہ کے بعد بقدر چار یا چھ رکعتوں کے وہاں ٹھہرے یہ کافی میں لکھا ہے پس اگر ایک
 دن رات وہاں ٹھہرایا پھر وہیں اعتکاف پورا کیا تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا مگر وہ ہے یہ سراج الاولیاء میں لکھا ہے
 اگر مسجد سے کسی عذر کی وجہ سے نکلا مثلاً مسجد گر گئی یا زبردستی کسی نے نکال دیا اور اسی وقت دوسری مسجد میں
 داخل ہو گیا تو استحسان یہ ہے کہ اعتکاف فاسد نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسطرح اگر اپنی جان یا مال کے
 خوف سے نکلے تو یہی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر پیشاب یا پاخانہ کے واسطے نکلا تھا اور قرض خواہ نے اُسکو
 ایک ساعت روک لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہوا
 امام سرخسی نے کہا ہے کہ صاحبین کا قول مسلمانوں پر زیادہ آسان ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے عبادت مریض کے
 واسطے بھی نہ نکلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر جنازہ کے واسطے نکلا تو اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اور اگر جنازہ کی
 نماز کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جاوے گا اگرچہ اسکے سوا اور کوئی نماز پڑھانے والا نہ ہو اور اگر ڈوبتے
 یا جلنے کو بچانے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جائیگا اور جہاد کے واسطے جبکہ پکار سب کو غم و ماتویا کو اہی
 اور کرنے کیواسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر بیماری کے عذر سے ایک ساعت باہر نکلا تو
 اعتکاف فاسد ہو گیا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر نذر اور اشرم کی وقت یہ شرط کر لی تھی کہ عبادت مریض یا جنازہ یا
 مجلس علم میں حاضر ہونیکے واسطے نکلے گا تو جائز ہے یہ تارخانہ میں حجت سے نقل کیا ہے اگر اذان کے منارہ کے اوپر چڑھے
 تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اعتکاف فاسد نہیں ہوتا اگرچہ اسکا دوازہ مسجد سے باہر ہو یہ بدائع میں لکھا ہے موزون
 اور غیر موزون اس حکم میں برابر ہیں صحیح ہے یہ خلاصہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر سرانیا کسی اپنے گھر والے
 کی طرف کو نکال دے تاکہ وہ سر و صحرے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ تارخانہ میں لکھا ہے یہ سب حکم اعتکاف واجب کے ہیں لیکن اعتکاف نقل
 میں اگر عذر یا غیر عذر سے نکلے تو ظاہر وایت کو موجب کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ اگر مریض کی عبادت کو جاوے یا جنازہ
 میں حاضر ہو تو کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح نقایہ میں ہے جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے اور منجملہ اُنکے جماع
 اور اُسکے لوازم ہیں مختلف پر جماع حرام ہے اور اُسکے لوازم بھی حرام ہیں جیسے مباشرت اور بوسہ اور مساس
 اور معانقہ اور وہ جماع جو فرج سے باہر باہر ہو رات دن اس حکم میں برابر ہیں اور جماع عمدًا ہو یا مجبوراً اور اقل

لکھنؤ کے مولانا ابوالکلام آزاد نے اس کتاب کو اردو میں ۱۳۵۲ھ میں تراجم کیا ہے اور اس کے بعد اس کا اردو تراجم مولانا ابوالکلام آزاد نے ۱۳۵۲ھ میں کیا ہے اور اس کے بعد اس کا اردو تراجم مولانا ابوالکلام آزاد نے ۱۳۵۲ھ میں کیا ہے

ہو یا دن میں ہوا اعتکاف کو فاسد کر دیتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور لوازم جماع سے اگر انزال ہو تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے اور اگر انزال نہ ہو تو فاسد نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر خیال باندھنے یا صورت دیکھنے سے انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ تبیین میں ہے حلام میں بھی یہی حکم ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے پھر اگر اُسکو مسجد میں غسل اس طرح ممکن ہو کہ مسجد خراب نہ ہوگی تو مضائقہ نہیں ورنہ غسل کے واسطے مسجد سے باہر نکلے اور پھر مسجد میں آجائے اگر مسجد کے اندر کسی برتن میں وضو کیا تو اُسکا بھی اس طرح حکم ہے یہ بدائع اور فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے بیہوشی اور جنون ہے صرف بیہوشی اور جنون سے بالاتفاق اعتکاف فاسد نہیں ہوتا جب تک کہ اُسکا پیہم ہونا منقطع نہ ہو جائے اور اگر کئی روز تک بیہوش رہا یا کئی روز تک جنون رہا تو اعتکاف فاسد ہو جائیگا اور اگر وہ جب تک کہ جب اچھا ہو تو از سر نو اعتکاف کرے اور اگر جنون کئی برس تک رہا پھر افاقہ ہوا تو اگر وہ جب تک کہ اعتکاف کو قضا کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر معنوی ہو گیا پھر کئی برس بعد اُس کو افاقہ ہوا تو اگر وہ جب تک کہ یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے منوعات اعتکاف کے چند مہینہ انہیں سے وہ خاموشی ہے جسکو عبادت سمجھے وہ مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اُسکو عبادت نہ سمجھتا ہو تو مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور زبان کے گناہوں سے خاموش رہنا بہت بڑی عبادت ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے گالی دینے اور لڑنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اعتکاف میں اگر کوئی بھول کر کھائے تو کچھ حرج نہیں اس واسطے کہ کھانا روزہ کی وجہ سے حرام ہے اعتکاف کی وجہ سے نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جو چیز اعتکاف کی وجہ سے منع ہو نہ روزہ کی وجہ سے تو اُسکو عذر یا سہوا یا رات میں یا دن میں کرنا برابر ہے جیسے جماع اور مسجد سے باہر نکلنا اور جو چیزیں روزہ کی وجہ سے منع ہیں انہیں عذر اور سہوا اور رات اور دن کا حکم مختلف ہے جیسے کہ کھانا اور پینا یہ بدائع میں لکھا ہے اور معتکف اگر کھانا یا اور ضروری چیزیں بیچے اور مولے تو مضائقہ نہیں اور اگر تجارت کا ارادہ کرے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان اور ذخیرہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور معتکف کو جائز ہے کہ نکاح کرے اور طلاق سے رجعت کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور معتکف لباس پہنے اور خوشبو اور سر میں تیل لگائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر معتکف رات میں کوئی نشہ کی چیز کھائے تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا اس لیے کہ وہ منوعات دین میں سے ہے نہ منوعات اعتکاف میں سے جیسے کہ غیر کا مال کھانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور جب اعتکاف واجب فاسد ہو جائے تو اُسکی قضا واجب ہوگی اگر اعتکاف معین مہینہ کا تھا اور ایک دن کا روزہ توڑ دیا تو اُس دن کی قضا کریگا اور اگر مہینہ معین نہیں کیا تھا تو از سر نو اعتکاف کرے برابر ہے کہ اعتکاف کو لپٹے فعل سے بغیر عذر فاسد کیا ہو جیسے مسجد سے باہر ہو گیا یا جماع کیا یا دن میں کچھ کھا لیا یا عذر سے فاسد کیا ہو جیسے کہ مرض کی وجہ سے مسجد سے باہر نکلنے کی حاجت ہوئی یا بغیر اُسکے فعل کے اعتکاف فاسد ہو گیا ہو جیسے کہ حیض اور جنون اور کئی دن کی بیہوشی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسائل جب کوئی شخص اپنے اوپر

اعتکاف کے واجب کرنے کا ارادہ کرے تو اُسکو چاہیے کہ زبان سے بھی کہے صرف دل سے نیت کرنا اعتکاف کے واجب کرنے کو کافی نہیں یہ شمس لائٹ حلوائی نے ذکر کیا ہے یہ نہایہ اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اس جگہ دو قاعدے کلیہ میں ایک یہ کہ جب ایام کو لفظ جمع یا تثنیہ کے ساتھ ذکر کر لیا گیا تو اس میں راتیں بھی شامل ہونگی اور اس طرح لیائی لینے راتوں میں دن بھی شامل ہو جائینگے یہ حسب ہے کہ کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر خاص دنوں یا خاص راتوں کی نیت کی ہو تو نیت صحیح ہو اور دنوں کی نیت میں دنوں کا اعتکاف لازم ہوگا نہ رات کا اور رات میں کچھ اُسپر واجب نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر ایک دن کے اعتکاف کی نذر کی تو اس میں رات داخل نہ ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے دوسرا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب اعتکاف کے واجب ہونے میں رات داخل نہیں ہے تو اعتکاف کرنے والے کو اختیار ہے کہ اعتکاف کے کئی حصہ کرے اور جب رات اور دن دونوں شامل ہیں تو ہم اعتکاف واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ایک معین یا غیر معین مہینے یا تیس دن کے اعتکاف کی نذر کی تو ہم اعتکاف واجب ہوگا اور جب مہینہ معین نہیں ہے تو جس مہینے میں چاہے اعتکاف کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جب اعتکاف میں رات دن دونوں شامل ہیں تو ابتدا اعتکاف کی رات سے ہوگی اسلئے کہ اصل یہ ہے کہ ہر رات اُس دن کی تابع ہوتی ہے جو اُسکے بعد ہوتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے پس اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ دو دن کا اعتکاف کروں تو مسجد میں سورج کے چھپنے سے پہلے داخل ہوا اور اُس رات اور اُسکے دن اور دوسری رات اور اُسکے دن میں مسجد میں ٹھہرا رہے اور بعد سورج ڈوبنے کے مسجد سے نکلے اس طرح اگر بہت دنوں کے اعتکاف کی نذر کی تو بھی سورج ڈوبنے سے پہلے داخل ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر عید کے دن کے اعتکاف کی نذر کی تو کسی دوسرے وقت میں قضا کرے اور اگر قسم کی قیمت کی تھی تو قسم کا کفارہ واجب ہوگا اور اگر اُسی دن اعتکاف کیا تو اعتکاف ادا ہو جائیگا لیکن گنکار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اُسکو اپنے اوپر واجب نہ کرے پھر مسجد سے نکل آوے تو کچھ اُسپر لازم نہیں ہوتا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر ایک دن یا ایک مہینہ معین کے اعتکاف کی نذر کی اور اُس سے پہلے اعتکاف کر لیا یا مسجد حرام میں اعتکاف کی نذر کی اور کمین اور کر لیا تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر گزشتہ مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی تو اُسکی نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق کے باب نذر بالصوم میں لکھا ہے اگر کسی نے مہینہ بھر کے اعتکاف کی نذر کی پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اُسپر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی پھر مر گیا تو ہر دن کے عوض میں نصف صاع گیہون یا ایک صاع چھوٹے یا جو اگر اُس نے وصیت کی ہو تو دیے جاویں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اُسپر واجب ہے کہ وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر اُس نے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اجازت دیدی تو جائز ہے اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی حالت میں نذر کی اور وہ اچھا نہ ہوا یا نہ تک کہ مر گیا تو اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ایک دن کے واسطے اچھا ہوا پھر مر گیا تو سب مہینہ کے عوض فدیہ

لکھا کہ اگر اعتکاف کے ساتھ نذر نہ رکھا جائے تو اس پر نذر صحیح ہوگا

دیا جاوے گا یہ سراجہ میں لکھا ہے متفرق مسئلے کسی شخص نے شہدہ پانسو نوے میں رمضان کے روزے نہ رکھے اور اسکی قضا کی نیت سے ایک مہینہ کے روزے رکھے اور وہ سمجھتا تھا کہ مجھ سے ۱۰۰ھ کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابوحنیفہؒ نے کہا ہے کہ جائز ہے اور اگر اس ایک مہینہ کے قضا روزے رکھنے میں یوں نیت کی کہ میں رمضان ۱۰۰ھ پانسو کیا نوے کے روزے قضا کرتا ہوں اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ اسی سال کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابوحنیفہؒ نے کہا ہے کہ جائز نہ ہوگا یہ ظہیر یہ کے باب النیت میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کارفرما عرب میں مسلمان ہوا اور رمضان کے روزوں کے واجب ہونیکا حکم اُسکو رمضان کے بعد معلوم ہوا تو اسپر قضا واجب نہیں اور اگر رمضان کے درمیان میں معلوم ہوا تو جو مجنون کا حکم ہے وہی اسکا حکم ہے یہ زیادہی میں لکھا ہے۔ اگر دارالسلام میں مسلمان ہوا تو اُسکے اسلام کے بعد جس قدر رمضان گزرا ہے اُسکی قضا واجب ہوگی خواہ روزوں کے واجب ہونے کا حکم معلوم ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضیخان کی فصل رویۃ السلال میں لکھا ہے اگر کوئی شخص زوال سے پہلے مسلمان ہوا اور ابھی تک کچھ نہیں کھایا ہے اور نفل روزہ رکھ لیا تو ظاہر روایت کے بموجب روزہ صبح نہ ہوگا اسلیئے کہ صبح کے وقت اسین روزہ کی اہلیت نہ تھی اور روزہ تمام دن کا ایک ہوتا ہے اُسکے جدا جدا ٹکڑے نہیں ہوتے یہ محیط خسی میں لکھا ہے اگر لڑکا زوال سے پہلے بالغ ہوا اور ابھی تک کچھ کھایا نہیں ہے اور نفل روزہ کی نیت کی تو صبح قول کے بموجب روزہ جائز ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے مازی نے کہا ہے کہ جب بچہ میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اُسکو روزہ کا حکم کیا جائے ابوحنیفہؒ نے مشائخ پنج کا اختلاف ذکر کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ اُسکو حکم کیا جائے اور یہ اُس صورت میں ہے کہ جب روزہ رکھنے سے اُسکے بدن کا ضرر نہ ہو اور اگر ضرر ہو تو حکم کیا جائے اور جب حکم کیا اور اُس نے روزہ نہ رکھا تو اسپر قضا واجب نہیں ہے۔ ابوحنیفہؒ سے پوچھا گیا کہ دس برس کے بچہ کو روزہ نہ رکھنے پر مارین تو انھوں نے جواب دیا کہ اسین اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ بمنزلہ نماز کے ہے یہ زیادہی میں لکھا ہے جس شخص کو رمضان کے روزہ میں صبح کے وقت کوئی ایسا عذر تھا جو روزہ کے وجوب کا مانع تھا یا اُسکی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مباح تھا پھر وہ عذر زائل ہو گیا اور ایسا ہو گیا کہ اگر وہ حالت صبح کے وقت ہوتی تو روزہ واجب ہوتا مثلاً لڑکا جو دن میں کسی وقت بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا یا مجنون کو افاقہ ہوا یا حیض والی عورت کو طہر ہوا یا مسافر اپنے گھر آیا اور روزہ رکھنے کے لائق ہے تو اسپر واجب ہے کہ جس قدر دن باقی ہے تب تک اُن سب باتوں سے باز ہے جو روزہ میں منع ہیں اور اسبطرہ جسپر روزہ صبح کے وقت واجب ہوا اسلیئے کہ وجوب کا سبب اور روزہ کی اہلیت موجود تھی لیکن وہ روزہ دا نہیں رہ سکتا مثلاً جانکر روزہ توڑ دیا یا شک کے روز صبح کو کچھ کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا یا سحری کھاتے وقت یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تو اسپر واجب ہے کہ روزہ دار کوئی مشابہت اختیار کرے اور جو چیزیں روزہ میں منع ہیں اُسے پرہیز کرے یہ پراٹھ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص یہ

بجھتا تھا کہ سورج چھپ گیا اور اُس نے کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا اور سیطرہ وہ جس نے بطور خطا یا کسی کی نبردستی سے روزہ توڑ دیا تو اُس کا بھی ایسی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے بعض نے کہا کہ اس کا بے جو چیزین روزہ میں منع ہیں اُن کا پھوڑنا مستحب ہے واجب نہیں اور صحیح یہ ہے کہ واجب ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور فقہاء کا اجماع ہے کہ حیض اور نفاس والی عورت اور مریض و مسافر پر روزہ داروں کی مشابہت واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے حیض والی عورت کیلئے اس باب میں اختلاف ہے کہ وہ پوشیدہ کھائے یا ظاہر کھائے بعضوں نے کہا ہے پوشیدہ کھائے اور بعضوں نے کہا ہے ظاہر کھائے اور مسافر و مریض کے واسطے بالاتفاق ظاہر کھانا جائز ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے جس شخص نے نفل روزہ شروع کر کے توڑ دیا تو اُس کو قضا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ اس کے نفل سے روزہ ٹوٹا ہو یا اُس کے نفل سے نہ ٹوٹا ہو یہاں تک کہ اگر عورت نے نفل روزہ رکھا تھا پھر حیض ہو گیا تو دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ قضا واجب ہوگی یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مطلقاً روزہ توڑے تو اس کی قضا میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے اور مطلقاً سے یہ مراد ہے کہ کسی نے روزہ یا نماز اس گمان پر شروع کی کہ اُس پر واجب ہے پھر ظاہر ہوا کہ وہ اُس پر واجب نہیں اور اُس نے اُس کو جائز کر توڑ دیا تو ہمارے اصحاب ثلاثہ کا یہ قول ہے کہ اُس پر قضا واجب نہ ہوگی لیکن افضل یہ ہے کہ روزہ کو تمام کرے اور یہی خلافت ہے اُس صورت میں کہ کسی نے کفارہ کا روزہ شروع کیا پھر اُس روزہ کے درمیان میں ہی وہ مالدار ہو گیا اور اُس نے اس روزہ کو عذر ا توڑ دیا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر طلوع فجر کے بعد قضا کی نیت کی تو وہ روزہ قضا کی طر ف سے صحیح نہ ہوگا اب اس میں کلام ہے کہ وہ نفل بھی ہو جاتا ہے یا نہیں امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ نفل ہو جاتا ہے اور اگر توڑیگا تو قضا لازم آوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے تمام رمضان میں نہ روزہ رکھنے کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی تو اُس پر رمضان کی قضا لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر رمضان کے سوا اور کوئی روزہ توڑ دیا تو اُس میں کفارہ لازم نہیں آتا یہ کفر میں لکھا ہے روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک سا ہے اور وہ یہ ہے کہ غلام آزاد کرے خواہ غلام مسلمان ہو یا کافر اور اگر غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو تو برابر دو مہینے کے روزے رکھے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانے کے ہر مسکین کو ایک صاع چھوٹے یا جو یا نصف صاع گیہون سب کفاروں میں کفارہ دینے والے کے اُس حال کا اعتبار کیا جاتا ہے جو کفارہ کے ادا کرنے کے وقت ہونے اُس حال کا جو کفارہ واجب ہونے کے وقت تھا پس اگر کفارہ ادا کرتے وقت کوئی مفلس ہے تو اُس کو روزے رکھنا جائز ہیں اگرچہ کفارہ واجب ہونے کے وقت وہ مالدار تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک سال کے رمضان کے دنوں میں کسی بار جماعت کی اور کفارہ نہ دیا تو اُس پر ایک کفارہ واجب ہوگا اور جو جماعت کی اور کفارہ دیا پھر جماعت کی تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا کفارہ واجب ہوگا یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر ایک دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر دوسرے دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر تیسرے دن کا روزہ توڑا اور غلام آزاد کر دیا پھر پہلا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہوا تو اُس پر کچھ واجب نہیں اور اگر دوسرے غلام کا یہ حال ہوا

۱۱۲ عین المکر لازم ہے کہ اگر کسی نے کتاب چھپنے کے لئے باقوں کے روزہ دار کے واسطے نسخہ بنایا

تو بھی کچھ واجب نہیں اور اگر تیسرا غلام کسی اور کی ملک ثابت ہو تو ایک غلام آزاد کرنا واجب ہوگا اس واسطے
 کہ جو کفارہ پہلے دیا تھا وہ مابعد کا عوض نہیں ہو سکتا اور اگر تیسرے غلام آزاد شدہ کے ساتھ دوسرا غلام بھی
 کسی اور کی ملک ثابت ہو تو بھی دونوں روزوں کے عوض ایک ہی غلام آزاد کرے گا اور اگر ان دونوں کے ساتھ
 پہلا غلام بھی کسی اور کی ملک ثابت ہو تو بھی ایک ہی کفارہ واجب ہے اور اگر پہلا غلام اور تیسرا غلام کسی اور کی
 ملک ثابت ہو تو صرف تیسرے دن کے عوض ایک غلام آزاد کرے گا اور اگر دو رمضان میں مجامعت کی اور
 پہلے کا کفارہ نہیں دیا ہو تو ظاہر روایت کے بموجب ہر جامع کے عوض کفارہ لازم ہوگا یہ پانچ میں لکھا ہے
 اگر بادشاہ پر کفارہ لازم ہو اور اسکے پاس مال حلال ہو اور کسی کا قرض نہیں ہو تو غلام آزاد کرنے کا فتوے دیا
 جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا مہینہ پنجشنبہ کے دن شروع ہوا اور عرہ بھی پنجشنبہ کے دن ہو تو
 وہ دن عرفہ کا ہوگا قربانی کا نہ ہوگا اور اگر اُس دن قربانی کرے گا تو جائز نہ ہوگی اور اگر اسکو کوئی قربانی کا دن
 سمجھے اور اُس پر اعتماد کرے کہ حضرت علیؑ نے یہ فرمایا ہے کہ تمہاری قربانی کا دن وہی ہے جو تمہارے روزہ کا دن
 ہے تو اعتماد صحیح نہیں اسلئے کہ ممکن ہے کہ حضرت علیؑ نے یہ امر شاید اسی سال کے واسطے فرمایا ہو ہمیشہ کے
 واسطے نہ فرمایا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فضل رویت ہلال میں لکھا ہے۔ جو روزے کہ فرض لازم ہوتے
 ہیں وہ تیرہ قسم ہیں سات قسم انہیں سے ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب ہے اور وہ یہ ہیں رمضان اور کفارہ قتل
 اور کفارہ ظہار اور کفارہ قسم اور کفارہ روزہ رمضان اور نذر تمعین اور روزہ قسم معین اور چھ روزے
 ایسے ہیں جنکو برابر رکھنا واجب نہیں اور وہ یہ ہیں رمضان کی قضا متع کے روزے احرام میں ہونے والے کے
 کفارہ کے روزے احرام میں شکر کر لینے کی جزا کے روزے اور ایسی نذر کے روزے جس میں کوئی تعیین نہ کی
 ہو اور قسم کے روزے اگر اس طرح قسم کھائی ہو کہ واقعہ میں مہینہ بھر کے روزے رکھو گے یا بحر الرائق میں لکھا ہے
 اگرچہ رمضان کی قضا میں برابر رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے مگر برابر رکھنا انکا مستحب ہے تاکہ جلد وہ روزے
 اسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ معلوم کرنا چاہیے کہ لیلۃ القدر کو تلاش کرنا مستحب ہے
 اور وہ رات تمام سال کی راتوں میں افضل ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہؒ سے یہ روایت ہے کہ
 لیلۃ القدر رمضان میں ہوتی ہے اور یہ نہیں معلوم کہ کونسی رات ہے اور آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے اور صاحبین
 کا بھی یہی قول ہے مگر اُنکے نزدیک وہ ایک معین رات ہے آگے پیچھے نہیں ہوتی منظومہ اور اسکی شروع میں یہی
 منقول ہے اور یہ فتح القدیر کے باب الاعتکاف میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ تو
 لیلۃ القدر کی رات میں آزاد ہو گیا تو اگر رمضان کے داخل ہوئے پہلے کہا ہے تو جب رمضان کے بعد شوال کا چاند
 آوے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا اور اگر رمضان کی ایک رات گزرنے کے بعد کہا ہے تو وہ اُس وقت تک آزاد
 نہ ہوگا جب تک سال آئندہ کا رمضان گزر کر شوال کا چاند نظر نہ آجائے اسلئے کہ یہ احتمال ہے کہ شاید پہلے
 رمضان کی پہلی ہی رات میں لیلۃ القدر ہو چکی ہو اور دوسرے سال کی اخیر تاریخ میں ہو اور صاحبین کے

فتاویٰ ہند یہ کتاب دوم باب ہفتم اعتکاف کے بیان میں

نزدیک جب سال آئندہ کے رمضان کی ایک رات گزر گئی تو وہ آزاد ہو جاوے گا یہ کافی بین لکھا ہے ملحق البھاری ہیں
کہ امام ابو حنیفہ کا قول رائج ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے۔ تدریج
اکثر عوام سے اس طرح واقع ہوتی ہے کہ بعض صاحبین کی قبروں پر جاتے ہیں اور وہاں کا پردہ اٹھا کر یہ کہتے ہیں
کہ ملے میرے فلاں نے سب اگر میری حاجت پوری کر دو گے تو تمہارے واسطے مثلاً اس قدر سونا ہے تو یہ نذر بالاجماع
باطل ہے ہاں اگر یوں کہے یا اللہ میں تیرے واسطے نذر کرتا ہوں کہ اگر میرے بیمار کو شفا ہو جائے یا مثل
اسکے کوئی اور کام ہو جائے تو میں اُن فقیروں کو کھانا کھلاؤں گا جو سیدہ نفیسہ یا مثل اسکے کسی اور درگاہ پر
ہیں یا وہاں کی مسجد کے واسطے پوریا خریدوں گا یا وہاں کی روشنی کے واسطے تیل خریدوں گا یا وہاں کے
خادموں کو درم دوں گا اور اس قسم کی چیزیں جن فقیروں کو نفع اور اللہ کے واسطے نذر ہو اور شیخ کا ذکر
صرف اس واسطے ہو کہ وہ مستحقون پر نذر کے صرف کرنے کا محل ہے تو جائز ہے لیکن فقیروں کے سوا اوروں کو ہنگام
دینا حلال نہیں اور اہل علم کو اور شیخ کے خادموں کو بھی اُسکا لینا جائز نہیں لیکن اگر کوئی فقیر ہو تو ملے اور
جب یہ معلوم ہو چکا تو جانا چاہیے کہ دراہم وغیرہ جو اولیاء کی قبروں پر اُنسے تقرب حاصل کرنے کے واسطے
بیجاتے ہیں وہ بالاجماع حرام ہے جب تک زندہ فقیروں پر اُنکے صرف کا ارادہ نہ کیا جائے یہ حکم بالاتفاق ہے
اور اس جہاں بیت لوگ قبلہ بنیں یہ نہر الفائق اور بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مجاہد نے اس بات کو مکر وہ کہا ہے
کہ کوئی شخص یوں کہے کہ رمضان آیا اور رمضان گیا اور کہا ہے کہ مجھ کو معلوم نہیں شاید رمضان اللہ کے
ناموں میں سے کوئی نام ہو لیکن یوں کہنا چاہیے کہ ماہ رمضان آیا اور کہا گیا ہے کہ یہ مکر وہ ہے اس لیے کہ امام محمدؒ
نے مجاہد کے قول کو رد نہیں کیا اور اصح یہ ہے کہ مکر وہ نہیں محیط مشرقی میں لکھا ہے

حج کی کتاب

اس کتاب میں ستر باب ہیں

پہلا باب حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور وقت و شرائط اور ارکان اور اُسکے واجبوں اور سنتوں اور آداب
اور منوعات کے بیان میں تفسیر حج کی یہ ہے کہ حج نام اُن خاص فعلوں کا ہے جو اول سے احرام باندھ کر طواف
اور وقوف وقت معین میں کرتے ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے فرضیت حج کا بیان یہ ہے کہ حج فرض محکم ہے
اور اسکی فرضیت قطعی دلیلوں سے ثابت ہوئی ہے بیان تک کہ اُسکا منکر کا فرہوتا ہے اور حج تمام عمر میں ایک
مرتبہ سے زیادہ واجب نہیں ہوتا یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اور فوراً ادا کرنا اُسکا فرض ہوتا ہے یہی اصح ہے اور
اگر اسال میں حج کر سکتا ہے تو دوسرے سال تک تاخیر جائز نہیں یہ خزائن المفتین میں لکھا ہے اور اگر دوسرے
سال تک تاخیر کی اور اسکے بعد حج ادا کیا تو ادا واقع ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک

ملک کے ساتھ واجب ہو اور جلدی کرنا افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور خلافت اس صورت میں ہے کہ جب اُسکو اپنی سلامتی کا گمان غالب ہو اور اگر بڑھا پے یا مرض کی وجہ سے موت کا گمان غالب ہو تو بالاجماع وجوب کا وقت تنگ ہو جاتا ہے یہ جمہورۃ النیرہ میں لکھا ہے اور خلافت کا فائدہ گنہگار ہونے میں ظاہر ہوتا ہے یہاں تک کہ جس طرح واجب ہو اور وہ فوراً حج نہ کرے تو جو لوگ فوراً حج کے ادا کرنے کو واجب کہتے ہیں اُنکے نزدیک وہ فاسق ہوگا اور اسکی گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر آخر عمر میں حج کر لیا تو بالاجماع گناہ باقی نہیں رہتا اور اگر بغیر حج کیے مر گیا تو بالاجماع گنہگار ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور وقت حج کا مقرر نہیں ہے اور وہ یہ ہیں شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے اگر حج کے اعمال میں سے کوئی عمل مثلاً طواف اور سعی حج کے مہینوں سے پہلے کیا تو جائز نہیں اور حج کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ حج کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں۔

صغیر اُنکے اسلام ہی بیان تک اگر کوئی شخص کفر کے زمانہ میں اس قدر مال کا مالک ہو گیا جس سے حج واجب ہو جاتا ہے پھر فقیر ہو جانے کے بعد مسلمان ہوا تو اُس مالدار کی وجہ سے اس پر حج واجب نہ ہوگا اور اگر کسی کو اسلام کی حالت میں استطاعت حاصل ہوئی اور اُس نے حج نہ کیا یہاں تک کہ فقیر ہو گیا تو حج اُسکے ذمہ بطور قرض کے باقی رہے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حج کیا پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اگر اُسکو استطاعت حاصل ہوگی تو دوبارہ حج کرنا لازم ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور صغیر اُنکے عقل ہو پس مجنون پر حج واجب نہیں اور خفیف العقل میں اختلاف ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور صغیر اُنکے بلوغ ہو پس لڑکے پر حج واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر لڑکے نے بلوغ سے پہلے حج کیا تو حج فرض ادا نہ ہوگا حج نفل ہوگا اور اگر احرام باندھنے کے بعد اور وقت عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور وہی احرام باقی رکھا تو حج نفل ہوگا اور اگر لیسک کی تجدید کی یا بالغ ہونے کے بعد از سر نو احرام باندھا پھر عرفہ میں وقت کیا تو بالاجماع حج فرض ادا ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اس طرح اگر وقت عرفہ سے پہلے مجنون کو افاتہ ہوا یا کافر مسلمان ہو تو از سر نو احرام باندھے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر لڑکا میقات سے بغیر احرام گذر گیا پھر مکہ میں اُسکو احتلام ہوا اور مکہ سے اُس نے احرام باندھا تو اُس سے حج فرض ادا ہو جائیگا اور بغیر احرام میقات سے گذر جانے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور صغیر اُنکے آزاد ہونا پس غلام پر حج واجب نہیں ہے اگرچہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو یا کچھ حصہ اُسکا آزاد ہو گیا ہو یا اُسکو حج کی اجازت مل گئی ہو اگرچہ مکہ میں ہو اس لیے کہ اُسکی کچھ ملک نہیں ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر آزاد ہونے سے پہلے غلام نے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اُسکا حج فرض ادا نہ ہوگا اور اُسکو آزاد ہونے کے بعد پھر حج واجب ہوگا اور اگر حج کے راستہ میں احرام سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اُس نے احرام باندھا اور حج کیا تو حج فرض ادا ہو جائیگا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد احرام کی تجدید کی تو حج فرض ادا نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور صغیر اُنکے یہ ہے کہ توشہ اور سواری پر ہر طرح قادر ہو کہ اُسکا مالک ہو یا بطور

لکھنؤ کے اعلیٰ سائبر جہاد کے قلمبر کے نگار مسلمان

کرایہ لینے کے قابض ہو اور اگر مانگنے یا اُسکے مباح ہونے کی وجہ سے قادر ہو تو اُس سے حج واجب نہیں ہوتا
خواہ وہ اُس شخص نے مباح کی ہو جسکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے مان باب اور اولاد یا انکے سوا
اور اجنبی لوگوں نے مباح کی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے حج کرنے کے واسطے مال دیا تو
اُسکا قبول کرنا واجب نہیں خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جسکے احسان کا اعتبار ہوتا ہے
جیسے کہ اجنبی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جسکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے کہ مان باب اور اولاد
یہ فسخ القدر میں لکھا ہے تو شہ اور سواری کے مالک ہونے سے مراد یہ ہے کہ اُسکے پاس اپنی حاجت سے زیادہ
مال ہو یعنی رہنے کے مکان اور لباس اور خادم اور گھر کے اسباب کے سوا بقدر سرمایہ ہو کہ سواری پر کہ کو جاؤ
اور اُسے پیادہ چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ اُسکے قرض کے سوا ہو اور اپنے لوگوں کے آنے کی وقت تک اُس
سرمایہ کے علاوہ اپنے عیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کا صرف دیکے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
اُسکے اور اُسکے عیال کے نفقہ میں اوسط خرچ کا اعتبار کیا جائیگا کی اور زیادتی کا اعتبار نہ ہوگا تبیین
میں لکھا ہے عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جنکا نفقہ اُسکے ذمہ لازم ہے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے ظاہر روایت کے
بوجہ اُسکے لوٹ کر آنے کے بعد کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ ہر شخص کے حق
میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہے جو اُسکو پہنچا سکے پس کوئی شخص ایسی اونٹنی پر قادر ہو جو سیر وہ سفر
کر سکتا ہے تو اسپرچ واجب ہے اور اگر وہ اچھا مالدار ہے تو حج اُسوقت واجب ہوگا جب یہ محل کی ایک
شق پر قادر ہو اگر دوسرا شخص ایک لونٹ پر اس طرح قادر ہوئے کہ ہر ایک باری باری سے سوار ہو یعنی
ایک منزل ایک سوار ہو ایک منزل دوسرا یا ایک فرسخ ایک سوار ہو اور ایک فرسخ دوسرا تو اُس سے حج کی
استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اسقدر مال ملا کہ ایک منزل اونٹ کرے اور ایک منزل پیادہ چلے
تو وہ مالدار سمجھا جائیگا یہ فقہ قاضیان میں لکھا ہے نیا بیع میں ہے کہ اہل ملک اور اسکے گرد و نواح کے لوگوں پر
اگر اُنکے گھر سے مکہ تک تین دن سے کم کی راہ ہو تو اگر وہ پانوں چلنے پر قادر ہیں تو اسپرچ واجب ہوگا
اگرچہ سواری پر قادر نہ ہوں لیکن اسقدر خرچ کہ اُنکے اور اُنکے عیال کے کھانے کو اُنکے لوٹنے تک کافی ہو
ضرور ہونا چاہیے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ فقیر اگر پیادہ چل کر حج کرے پھر مالدار ہو جائے تو دوبارہ اسپر
حج واجب نہ ہوگا یہ فقہ قاضیان میں لکھا ہے اگر اس قدر مال ملے جس سے حج کر سکتا ہے اور نکاح کرنے کا
بھی ارادہ ہو تو حج کرے نکاح نہ کرے اسلئے کہ حج ایک فرض ہے کہ اللہ نے اپنے بندوں پر اسکو لازم کیا ہے یہ
تبیین میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور پہننے کے کپڑے اور حاجت کا اسباب ہو
تو اُس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی تجرید میں ہے کہ اگر کسی کے پاس یا گھر ہو جس میں وہ نہیں رہتا اور
ایسا غلام ہی جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اسپر واجب ہے کہ اُنکو بیچے اور حج کرے اگر کسی کے پاس رہنے کا
گھر اور کوئی اس قسم کی چیز نہ ہو لیکن اُسکے پاس ملنے درہم ہیں کہ حج کر سکتا ہے اور رہنے کا گھر اور خادم اور اپنے

سے کہ گھر میں ایک ہی بار واجب ہوتا ہے اور وہ اسکو اگر چاہے

نفقہ کا سامان بھی کر سکتا ہے تو اسپرچ واجب ہے اگر اسکو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کرے گا تو گنہگار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جنکا استعمال نہیں کرتا اور انکو بیچ کر انکی قیمت میں حج کر سکتا ہے تو اسپرچ واجب ہے کہ انکو بیچے اور حج کرے۔ اگر کسی کے پاس اتنا بڑا مکان ہے کہ اس میں سے قہوڑا اسکے رہنے کو کافی ہے تو اسکو حج کے واسطے اس سے زیادہ کا بیچنا لازم نہیں یہ فائدہ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس پہننے کا مکان ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ اسکو بچکر اسکی قیمت میں ایک چھوٹا مکان بھی لے لے اور حج بھی کرے تو اسپرچ لازم نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور ایسا کرے تو افضل ہے یہ ایضاً میں لکھا ہے اور بالاتفاق یہ بھی واجب نہیں کہ حج کرنے کے واسطے اپنے رہنے کے مکان کو بیچ ڈالے اور آئندہ کرایہ کے مکان میں رہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کسی کے پاس نفقہ کی کتابین ہوں تو اگر وہ شخص فقیر ہے اور انکے استعمال کی اسکو حاجت ہے تو انکی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت نہ ہوگی اور اگر وہ جاہل ہے تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر طب اور نجوم کی کتابین ہیں تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ اسکو انکے استعمال اور مطالعہ کی حاجت ہو یا نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے بعض علمائے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت پر ہی اسکی گذر ہو اور وہ اسقدر مال کا مالک ہو جائے کہ حج کو جانے اور آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک اولاد اور عیال کا خرچ دیکر اصل مال تجارت کا جس سے تجارت کرتا تھا باقی رہے تو اسپرچ واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا اور اگر وہ پیشہ ور ہے تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اسقدر مال کا مالک ہو کہ آنے جانے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال کا نفقہ دیکر اس کے پیشہ کے اوزار اس کے پاس باقی رہیں تو حج واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص مزدور زمین کا مالک ہے تو اگر اس کے پاس اسقدر زمین ہے کہ اگر اس میں سے قہوڑی سی زمین بیچ ڈالے جو اس کے جانے آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور اس کے عیال و اولاد کے نفقہ کو کافی ہو اور باقی زمین اس کے پاس اتنی بیچ رہے جسکی آمدنی سے وہ اپنی گذر کر سکے تو اسپرچ فرض ہوگا ورنہ فرض نہ ہوگا اور اگر کوئی کسان ہل چوتنے والا ہے اور وہ ایسے مال کا مالک ہو جائے کہ جانے اور آنے کی سواری اور خوراک اور اس کے جانے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال اور اولاد کے خرچ کو کافی ہو اور پھر اس کے پاس کھیتی کے آلات مثل بیل وغیرہ کے باقی رہ جائیں تو اسپرچ واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا یہ فائدہ قاضیخان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہے کہ حج کی فرضیت کا علم ہو۔ جو شخص کہ دارالاسلام میں ہے اسکو صرف وہاں کے موجود ہونے سے اس کے علم کا اعتبار کیا جاوے گا خواہ وہ حج کی فرضیت جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ اس نے حالت اسلام میں ہی پرورش پائی ہو یا نہ پائی ہو پس حکماً وہ حج کی فرضیت کا عالم سمجھا جاوے گا۔ اور جو شخص دارالحرب میں ہے اسکو اگر دوسرا ایک سال اعتبار رکھتے ہیں جو شخص اسلام کے ملک میں موجود ہے تو انکا یہ مذہب قبول ہوگا کہ حج کا فرض ہونا معلوم ہوا اس لیے کہ یہاں ہر مسلمان جانتا ہے تو اسکو ہر فرض کا جانتا ہے آسان تھا ہاں اگر دارالکفر میں مسلمان ہوا تو البتہ نہ جانتے ہیں معذوری ۱۷

مرد اور دو عورتیں حج کی فرضیت کی خبر دین اگرچہ انکے عادل یا غیر عادل ہونے کا حال پوشیدہ ہو یا ایک عادل
 شخص خبر دے تو اس پر حج واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک خبر دینے والے کا عادل اور بالغ اور آزاد
 ہونا اس باب میں شرط نہیں یہ بجز المرائق میں لکھا ہے اور منجملہ انکے بدن کی سلامتی ہی بیان تک کہ لنگڑے
 اور اچانچ اور مفلوج اور اس شخص پر جبکہ پاؤں کٹے ہوئے ہوں حج واجب نہیں بلکہ ان پر یہ بھی نہیں کہ اگر
 انکو سرمایہ حاصل ہو تو اور سے حج کرادیں اور نہ ان پر بیماری میں حج کرانے کی وصیت لازم ہے اور اس طرح
 وہ بولٹھا جو سواری پر بیٹھ نہیں سکتا اس پر بھی حج واجب نہیں ہے اور مریض کا بھی یہی حکم ہے یہ فسخ القدر میں
 لکھا ہے ظاہر مذہب امام ابو حنیفہ کا یہی ہے اور صاحبین سے بھی یہی روایت ہے اور ظاہر روایت صاحبین سے
 یہ ہے کہ ان پر حج واجب ہے پس اگر کسی اور سے حج کرادیں تو جب تک وہ عذر انہیں موجود ہے تب تک کافی ہے اور
 جب وہ عذر زائل ہو جائے تو انکو اپنی ذات سے حج کا اعادہ واجب ہے اور تحفہ سے بھی یہی ظاہر ہے کہ اسنے
 اسی کو اختیار کیا ہے اس لیے کہ اسنے صرف اسی کو بیان کیا ہے اور اسے بجا ہی بھی حال ہے اور محقق ابن ہمام نے
 فتح القدر میں اسی کو تقویت دی ہے یہ بجز المرائق میں لکھا ہے اور قیدی اور وہ شخص جو ایسے بادشاہ سے خائف
 ہو جو لوگوں کو حج کے جانے سے منع کرتا ہے انہیں لوگوں سے ملحق ہے اور اس طرح انکو بھی اپنی طرف سے
 لوگوں کو حج کرانا واجب نہیں یہ نہ المرائق میں لکھا ہے اور اندھا اگر سواری اور اپنی خوراک کے خرچ پر
 قادر ہو تو اگر کوئی اسکا ہاتھ پکڑ کر لے چلنے والا اسکو نہ ملے تو فقہائے قول کے بموجب اس پر اپنی ذات سے
 حج کرنا لازم نہیں اپنے مال سے حج کرانے میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں اور
 صاحبین کے نزدیک واجب ہے اور اگر کوئی ہاتھ پکڑ کر لیجانے والا ملے تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 اپنی ذات سے حج واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک اس میں دو روایتیں ہیں یہ فتاویٰ قاضیان
 میں لکھا ہے اگر کوئی شخص سواری اور خوراک کے خرچ کا مالک تھا اور تندرست تھا اور اسنے حج نہیں کیا
 بیان تک کہ اچانچ یا مفلوج ہو گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اسکو اپنے مال سے حج کرنا لازم ہے یہ محیط میں لکھا ہے
 اور یہ لوگ اگر تکلیف لٹھا کر اپنی ذات سے حج کرین تو حج ان سے ساقط ہو جائیگا اور اگر تندرست ہو جائیگے
 تو دوبارہ حج ان پر واجب نہ ہوگا یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور منجملہ انکے راستہ کی امن ہے ابوالمیث نے کہا ہے
 کہ اگر راستہ میں سلامتی اکثر ہو تو حج واجب ہے اور اگر سلامتی نہ ہو تو حج واجب نہیں اور اسی پر اعتماد ہے یہ
 تبیین میں لکھا ہے کہ مانی نے کہا ہے کہ دریا کے راستہ میں جہاں سے سوار ہونے کی عادت ہو اگر اکثر سلامتی ہو
 تو واجب ہے ورنہ واجب نہیں اور یہی اصح ہے اور سیحون اور حیون اور فرات اور تیل یہ نہرین ہیں دریا نہیں
 ہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور درجہ کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ ہے کہ اگر
 ملے اور سے تندرست کو اپنی جگہ پہنچانے میں لازم نہیں کیونکہ خود بجز فرض ہی نہیں ہو اختلاف اس کے اگر فرض ہو پھر مذکور ہو جیسے پہلے تندرست ملے اور
 پھر مذکور ہو گیا ہے ۱۱ فالج زہد اور فالج اس بیماری کو کہتے ہیں جس میں آدمی کا نصف بدن ایک جانب سے بیکار ہو جاتا ہے ۱۲

مکہ تک تین دن کا راستہ ہو تو عورت کے واسطے کوئی محرم ہونا ضروری خواہ جوان عورت ہو خواہ بوڑھی عورت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر تین دن سے کم کا راستہ ہو تو بغیر محرم کے حج کو جاسکتی ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور محرم شوہر ہو یا وہ شخص ہو جس سے قرابت یا دودھ کی شراکت یا دامادی کے رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے نکاح جائز نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ بھی شرط ہے کہ محرم امین اور عاقل اور بالغ ہو آزاد ہو یا غلام کافر ہو یا مسلمان یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر محرم نجوسی ہو اور وہ اپنے اعتقاد میں اُسکے ساتھ نکاح کرنا جائز سمجھتا ہو تو اُسکے ساتھ سفر نہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے قریب بلوغ لڑکے کا حکم مثل بالغ کے ہے عورت کا غلام اُسکے واسطے محرم نہیں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے جس لڑکے کو ابھی احتلام نہیں ہوتا اور جس مجنون کو افاقہ نہیں ہوتا اُسکا اعتبار نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے عورت کو اپنے مال میں سے محرم کو بھی سواری اور خوراک دینا واجب ہے تاکہ وہ بھی اُسکے ساتھ حج کرے اور جب محرم موجود ہو تو عورت کو حج واجب کیواسطے نکلتا ضروری ہے اگرچہ شوہر اجازت نہ دے اور حج نفل کے واسطے بغیر اجازت شوہر کے نہ نکلے اور اگر عورت کا کوئی محرم نہ ہو تو اُسکو حج کے واسطے نکاح کرنا واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ امام ابو حنیفہ کے مذہب کے بموجب راستہ کی امن اور بدن کی سلامتی اور عورت کے واسطے محرم کا موجود ہونا حج کے واجب ہونے کی شرط ہے یا ادا کی بعض فقہانے کہا ہے کہ وجوب کی شرط ہے اور بعض نے کہا ہے کہ ادا کی اور یہی صحیح ہے اور خلاف کا فائدہ اُس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ حج سے پہلے مر جائے تو پہلے قول کے بموجب حج کرانے کی وصیت لازم نہیں اور دوسرے قول کے بموجب لازم ہے یہ تہا میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ عورت عدت میں نہ ہو خواہ عدت شوہر کے مرنے کی ہو یا طلاق بائن کی یا طلاق رجعی کی یہ شرع طہادی میں لکھا ہے۔ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کے درمیان میں حج کے واسطے نہ نکلے اور اسی طرح اگر عدت راستہ میں کسی شہر کے اندر واقع ہوئی اور وہاں سے مکہ تک تین دن کی مسافت ہے تو میت کی عدت پوری نہ ہو جائے تب تک اُس شہر سے نہ نکلے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر حج کو نکلنے کے بعد عدت واقع ہوئی اور عورت مسافر ہو تو اگر طلاق رجعی کی عدت ہے تو عورت اپنے شوہر سے جدا ہو اور شوہر کے واسطے افضل یہ ہے کہ رجعت کرے اور اگر طلاق بائن کی عدت ہے تو اجنبی کے حکم میں ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ وجوب حج کی جو شرطیں مذکور ہوئیں جیسے خوراک اور سواری کا خرچہ انکا اُسی حالت میں اعتبار ہے جب اس وقت موجود ہوں جو وقت اُس شہر کے آدمی مکہ کو حج کرنے کے واسطے جلتے ہوں یہاں تک کہ اگر شروع سال میں حج کے مہینوں سے پہلے سواری اور خوراک کے خرچہ کا مالک ہو اور ابھی اُسکے شہر کے لوگ مکہ کو نہیں جلتے تو اُسکو اختیار ہے اُس مال کو جہاں چاہے صرف کرے اور جب وہ مال صرف کر چکا پھر اُس شہر کے لوگ حج کے واسطے نکلے تو اُسپر حج واجب نہیں لیکن اگر جو وقت شہر کے لوگ حج کو نکلے ہوں اس وقت مال موجود ہو تو اُسکو حج کے سوا اور کام میں صرف کرنا جائز نہیں اور اگر صرف کر گیا تو گنہگار ہوگا اور اُسپر

حج واجب ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اولے حج کے صحیح ہونے کے لیے تین شرطیں ہیں احرام اور غائہ کعبہ اور وقت
 حج یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ رکن حج کے دو ہیں وقوف عرفات اور طواف زیارت لیکن طواف کے
 مقابلہ میں وقوف زیادہ قوی ہے یہ نہا یہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر وقوف سے پہلے جامع کیا تو حج فاسد ہو جاوگا
 اور طواف زیارت سے پہلے جامع کیا تو حج فاسد نہوگا یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے
 واجب حج میں پانچ ہیں صفا و مردہ کے درمیان میں سعی کرنا یعنی جلد چلنا اور مزدلفہ میں ٹھہرنا اور تیون
 جبرون میں کنکریاں پھینکنا اور سرمونڈا نا یا بال کترانا اور طواف الصدر یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔
 حج کی سنتوں میں طواف قدم ہے اور اس میں یا طواف فرض میں اگر ذکر چلنا اور دونوں سبز مناروں کے
 درمیان میں جلد چلنا ایام قربانی کی راتوں میں سے کسی رات کو منیٰ میں رہنا اور منیٰ سے سورج کے طلوع
 ہونے کے بعد عرفہ کو جانا اور مزدلفہ سے سورج کے نکلنے سے پہلے منیٰ کو آنا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔
 مزدلفہ میں رات کو رہنا سنت ہے اور تیون جبرون میں ترتیب سنت ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ آداب
 حج کے یہ ہیں کہ جب حج کے واسطے نکلنے کا ارادہ کرے تو فقہانے کہا ہے کہ اول اپنا قرض ادا کرے یہ
 فقیر یہ میں لکھا ہے اور کسی سمجھ والے آدمی سے اس وقت میں سفر کرنے کا مشورہ کرے اصل حج میں مشورہ
 نہ کرے اس لیے کہ اس کا خیر ہونا معلوم ہے اور اس میں طرہ اللہ سے بھی استخارہ کرے اور استخارہ سنت ہے یہ
 کہ دو رکعتیں سورہ قل ہو اللہ کے ساتھ پڑھے اور جو دعا استخارہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے
 اس کو پڑھے اس کے بعد توبہ کرے اور نیت خالص کرے اور جو چیز ظلم سے کسی کی لی ہو اس کو پھیرے اور اس کے
 مالکوں سے معاف کرے اس میں طرہ اگر اور کسی کی خطا کی ہو معاف کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ عبادت
 میں جو کمی ہو اس کی بھی قضا پھیرے اور اس تصور پر نادم ہو اور آئندہ ایسا نہ کرنے کا ارادہ کرے یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہے اور ریا اور غرور اور فخر کو دور کرے اس میں اسطے بعض علماء نے محل میں سوار ہونا مکروہ لکھا ہے
 اور بعض نے کہا ہے کہ جب ان خیالات سے دور ہو تو مکروہ نہیں اور مال حلال کے حاصل کرنے میں کوشش
 کرے اس لیے کہ حج بغیر مال حلال کے قبول نہیں ہوتا لیکن فرض حج کا ادا ہو جاتا ہے اگرچہ مال غضب کا ہو یہ
 فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حج کا ارادہ کرے اور اس کے پاس مال مشتبہ ہو تو اس کو چاہیے کہ قرض
 لیکر حج کرے اور اپنے مال سے قرض ادا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہ بھی ضرور ہے کہ رفیق
 صالح اس کے ساتھ ہو تاکہ اگر وہ کچھ بھول جائے تو وہ اس کو یاد دلائے اور جب وہ کسی مصیبت سے بے قرار ہو
 تو اس کو صبر دلائے اور جب وہ عاجز ہو تو اس کی مدد کرے رفیق اقربا کی نسبت اجنبی ہونا اولیٰ ہے
 تاکہ یگانگی کے قطع ہو جانے کا خوف نہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور نیایع میں ہے کہ اپنے عیال کے
 واسطے نفقہ چھوڑے اور اپنے نفس کو پاک کر کے نکلے اور راستہ میں تقویٰ اختیار کرے اور اللہ کا ذکر
 بہت کرے غصہ سے بچے اور لوگوں کی بات پر تحمل بہت کرے اور بے فائدہ باتوں کو چھوڑنے سے

حج کر کے جگہ نہ ہو سنت حج گزار ہو جائے اور کچھ نماز نہ ہو سکے ۱۲ سنت و فضیلت زیاراتی ۱۲

یہ کہ جو حج کو جائے وہ اول حج کرے پھر مدینہ کو جائے اور کبرے میں ہی کہ اگر حج فرض نہ ہو تو جسکو چاہے اول کرے اور باوجود اسکے اگر حج فرض میں اول مدینہ کو چلا جائے تو جائز ہی یہ تانا خانہ میں حج کی تیسری فصل میں لکھا ہے جو چیزیں حج میں رکن ہیں انکا کوئی بدل نہیں ہو سکتا اور قربانی دیکر بھی اُسے خلاصی نہیں ہو سکتی لیکن جب عین کو ادا کرے تو ادا ہوتے ہیں اور جو چیزیں کہ واجب ہیں اگر وہ چھوٹ جاوین تو انکا بدل ہو سکتا ہے اور جو چیزیں کہ سنت و اراد ہیں انکے چھوٹنے میں کچھ وجہ نہیں ہوتا لیکن برائی ہی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جن چیزوں سے حج میں پرہیز کرتے ہیں وہ دو قسم ہیں ایک تو وہ کہ اپنی ذات میں کرے اور وہ چھ ہیں جامع اور سرمنڈانا اور ناخن تراشنے اور خوشبو لگانا اور سرا درمنہ ڈھکننا اور سٹے ہونے کپڑے پہننا اور دوسری قسم وہ ہے کہ دوسری چیزوں سے کرے اور وہ یہ ہیں حل و حرم میں شکار کو چھڑنا اور حرم کے درخت کا ٹٹا یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضیخان کی تصنیف ہے اور تحفہ میں اور سوا اسکے اور کتابوں میں بھی یہی ہے نہایت میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر والدین میں کوئی ناراض ہوں تو حج کو جانا مکروہ ہی لیکن یہ حکم اُسوقت ہے کہ باپ بیٹے کی خدمت کا محتاج ہو اور اگر وہ اُسکی خدمت کا محتاج نہیں ہو تو حج کے جانے میں مضائقہ نہیں اور اگر مان باپ نہ ہوں تو داد و دیون کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان کے مقطعات میں لکھا ہے سیر الکبیر میں مذکور ہے کہ اگر باپ کے ہلاک ہو جانے کا خوف نہ ہو تو حج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں اور اگر اسکی بی بی اور اولاد اور اُنکے سوا وہ لوگ جسکا نفقہ اُسکے ذمہ واجب ہے اُس کے حج کے جانے سے ناراض ہوں اور اُنکے ہلاک ہونیکا خوف نہیں ہے تو حج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں ہے اور جو لوگ ایسے ہیں کہ بر تقدیر اسکے حاضر رہنے کے بھی اسپرانکا نفقہ لازم نہیں ہوتا وہ اگر ناراض ہوں تو اگرچہ اُنکی ہلاکی کا خوف ہو تو بھی حج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ شیخ ابوالیث میں لکھا ہے کہ اگر کسی کا لڑکا اگر دعو بصورت ہو تو باپ کو اختیار ہے کہ دائرہ میں نکلنے کے وقت تک اُسکو حج کے جانے سے منع کرے مطلق میں ہے کہ حج فرض مان باپ کی اطاعت سے اولیٰ ہے اور مان باپ کی اطاعت حج نفل سے اولیٰ ہے اور کبرے میں ہی اگر سفر خوفناک ہو جیسے دریا کا سفر تو بغیر اجازت مان باپ کے حج کو نہ نکلے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے جس شخص پر قرض ہے اُسکو جہاد اور حج کو جانا مکروہ ہے اگرچہ اسکے پاس اسقدر مال نہ ہو کہ اپنے قرض کو ادا کرے لیکن قرضخواہوں سے اجازت حاصل کر کے جانا جائز ہے۔ اگر قرض کا کوئی کفیل ہو تو اگر وہ قرضدار کی اجازت سے کفیل ہوا ہے تو بغیر دونوں کی اجازت کے نہ نکلے اور اگر بغیر اجازت قرضدار کے کفیل ہوا ہے تو جو شخص قرض کا مطالبہ کرتا ہے اُسکی بے اجازت نہ نکلے کفیل کی بے اجازت نکلنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان کی مقطعات میں لکھا ہے

بے اجازت ہوتا ہے

دوسرا باب میقات کے بیان میں وہ میقات جسے بغیر حرام کے آگے بڑھنا جائز نہیں پانچ ہیں مدینہ کے واسطے ذوالحلیفہ اور اہل عراق کے واسطے ذات عراق اور اہل شام کے واسطے حیفہ اور اہل نجد

کیواسطے قرن اور اہل بین کے واسطے ملیم۔ میقات مقرر کرنے سے فائدہ یہ ہے کہ اُسکے آگے احرام میں تاخیر کرنا منع ہے یہ ہدایہ بین لکھا ہے اور اگر اُس سے پہلے احرام باندھے تو جائز ہے اور اگر احرام کے ممنوعات کے صادر ہونے کا خوف نہ ہو تو وہی افضل ہے ورنہ میقات تک احرام میں تاخیر کرنا افضل ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور یہ سب میقات اُن ملک والوں کے واسطے ہیں جنکی وہ میقات ہیں اور انکے سوا اور لوگ جو اسطرح سے گذرین اُنکے واسطے احرام باندھنے کے وقت ہیں یتبیین میں لکھا ہے۔ جو شخص بغیر احرام کے میقات سے آگے بڑھ جائے پھر دوسرے میقات میں چلا جائے اور وہاں سے احرام باندھے تو جائز ہے لیکن اپنے میقات سے اُسکا احرام باندھنا افضل ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور یہ حکم اُن لوگوں کے واسطے ہے جو اہل مدینہ نہیں ہیں اسلئے کہ اہل مدینہ کو اپنے میقات سے خصوصیت زیادہ ہے یہ سراج الاولہج میں لکھا ہے اور جو شخص مکہ کو کسی ایسے راستے سے جائے جو عام راستہ نہیں ہے تو وہ جب ان میقاتوں میں سے کسی میقات کے مقابل ہو تو احرام باندھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جو شخص دریا میں سفر کرے اُسکے احرام باندھنے کا وقت وہ ہے کہ جب کسی میقات کے مقابل ہو وہاں سے بغیر احرام کے آگے نہ بڑھے یہ سراج الاولہج میں لکھا ہے۔ اور اگر دریا یا غسقلی کا راستہ ایسا ہو جائے کہ وہ دونوں میقاتوں میں ہو کر گزرے تو انہیں سے جسکے مقابل ہونے کے وقت چاہے احرام باندھے اور جو میقات اور ہو اُسکے مقابلہ سے احرام باندھنا اولیٰ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر راستہ اسطرح ہو کہ کسی میقات کا مقابلہ نہوتا ہو تو جب مکہ و منزل رہے تو وہاں سے احرام باندھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جس شخص کے اہل و عیال میقات میں ہوں یا میقات اور حرم کے درمیان میں ہوں اُنکا میقات حج اور عمرہ کے واسطے وہ مقام حل کا ہے جو میقات و حرم کے درمیان میں ہے اور اگر حرم تک احرام میں تاخیر کریں تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ مکہ و اسے حج کے واسطے احرام حرم سے باندھیں اور عمرہ کے واسطے حل سے باندھیں یہ کافی میں لکھا ہے پس جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے وہ کسی جانب سے احرام باندھنے کے واسطے حل کو جائے اور تینم سے احرام باندھنا افضل ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اتفاقاً تو جائز نہیں کہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو خواہ حج کی نیت کرے یا نہ کرے اور اگر داخل ہو گیا تو اسپر حج یا عمرہ لازم ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جو شخص کہ میقات اور مکہ کے درمیان میں رہنے والا ہے جیسے بستانی تو اُسکو جائز ہے کہ اپنی ضرورتوں کے واسطے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو لیکن جب حج کا ارادہ کرے گا تو بغیر احرام کے ادا نہوگا اور اس میں کچھ حرج نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اسطرح اگر مکہ کا رہنے والا لکڑیاں یا گھاس لینے کو

۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اونٹ یا گائے کی کوہان میں بائیں جانب نہم لگائے جس سے خون ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک وہ بہتر ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور تحلیل یہ ہے کہ اونٹ یا گائے پر بھول ڈالے یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے بشرط احرام کی نیت ہے اگر لبیک بغیر احرام کی نیت کے کہیگا تو احرام نہ بندھیگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے اور صرت نیت سے بھی احرام شروع نہوگا جب تک لبیک یا اسکے قائم مقام کوئی اور ذکر نہ کرے یا قربانی کو نہ مانگے یا قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹہ نہ ڈالے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جب احرام کا ارادہ کرے تو غسل کرے یا وضو کرے لیکن غسل کرنا افضل ہے اور یہ غسل ستمرائی کے واسطے ہے یہاں تک کہ حیض والی عورت کو بھی اس غسل کا حکم ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور وہ غسل نفاس والی عورت اور لڑکے کے حق میں بھی مستحب ہے اور مستحب ہے کہ اپنے بدن کی پوری صفائی کرے ناخن اور مونچھیں تراشے اور نعل اور زیر ناف کے بال موٹے اور اگر مردوں کو سر موٹے اسنے کی عادت ہو یا اسدن سر منڈانے کا ارادہ کرے تو منڈالے ورنہ بالوں میں کنگھی کرے اور خطمی اور اشنان وغیرہ سے دھو کر غبار اور میل کو بالوں سے دور کرے اور مستحب ہے کہ جب احرام کا ارادہ کرے اور بی بی یا باندی ساتھ ہو اور کوئی مانع جماع کا نہ ہو تو جماع کرے اسلیے کہ یہ بھی سنت ہے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور سٹے ہوئے کپڑے اور موزے کو اتارے اور دو کپڑے پہنے ایک تہ بند اور ایک چادر دونوں نئے ہوں یا دھلے ہوئے ہوں اور نئے ہونا افضل ہے یہ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر صرف ایک کپڑا پہنے جس سے اسکا سر ڈھک جائے تو جائز ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے تہ نہ ناف سے گھٹنوں تک ہے اور چادر ٹپٹہ اور کاندھوں اور سینہ پر اوڑھ کر ناف سے اوپر باندھے اور اگر دونوں کو نے اسکے تہ بند میں کھونسے تو مضائقہ نہیں اور اگر اسکو کانٹے یا سوئی سے الجھائے یا اپنے اوپر ایک ہی باندھے تو برائی ہے اور کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور چادر کو داہنے ہاتھ کے نیچے سے داخل کرے اور بائیں کاندھے پر ڈالے اور داہنے کاندھے کو کھلا ہوا چھوڑے یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے اور تیل لگائے اور جو نساتیل چاہے لگائے خوشبو کا ہو یا بے خوشبو اور فقہا کا اجماع اس بات پر ہے کہ احرام سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہے جسکا جرم احرام کے بعد تک لگانا نہ رہے اگرچہ خوشبو اسکی احرام کے بعد تک باقی رہے اور ایسے ہی وہ گاڑھی خوشبو دار چیز جو احرام کے بعد تک لگی رہے جیسے کہ مشک درغالیہ ہلے نزدیک ظاہر روایت کے بموجب مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے کپڑے میں ایسی چیز خوشبو دار لگانا جو احرام کے بعد تک لگی رہے کل کے قول کے بموجب جائز نہیں یہ قول صاحبین کی ایک روایت کے بموجب ہے فقہائے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے پھر دو کعتیں پڑھے اور دونوں میں جو چاہے پڑھے اور پہلی کعت میں الحمد اور قل یا ایہا الکافرون اور دوسری کعت میں الحمد اور قل ہو اللہ احد تبارک و تعالیٰ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے تو افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اکثر علماء قتل یا ایہا الکافرین کو سورۃ سے فارغ ہو کر کہ یہ یقیناً لاترغ قلوبنا آخر تک پڑھتے ہیں اور قتل ہوا اللہ سے فارغ ہو کر ربنا آیتنا من لدنک رحمۃ وہی لنا من امرنا رشدا پڑھتے ہیں یہ خزانہ مفتین میں لکھا ہے۔ اس نماز کو وقت مکروہ میں نہ پڑھے اور اگر صرف فرض نماز پڑھ لی تو بھی کافی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پھر جب نماز سے فارغ ہو تو اللہ سے آسانی کی دعا مانگے اور یہ دعا پڑھے اللھم انی ارید الحج فیسرو لی وتقبلہ منی یہ محیط میں لکھا ہے پھر نماز کے بعد یا سوار ہونے کے بعد لبیک کہے اور ہمارے نزدیک لبیک نماز کے بعد افضل ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اس طرح کے لبیک لکم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد للہ ولہ نعمۃ لک والملك لک لا شریک لک ان انعمۃ کے الف کے زبر سے بھی روایت ہے اور زبر سے بھی پڑھنا صحیح ہے کرمی نے لکھا ہے کہ سب کلمات پڑھے اور اُسے کم نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اُسے اور زیادہ کرے تو بہتر ہے یعنی یون کے لبیک کہ اخلق لبیک غفار الذنوب لبیک وسعدیک وایخیر کلہ لبیک فی الغبار لبیک یہ محیط شری میں لکھا ہے اور کم کرنا بالاتفاق مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں ہے پھر جب لبیک کہ چکے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وزود پڑھے جو نیکیوں کے سکھانے والے ہیں اور جو دعا چاہے پڑھے لیکن درود پڑھتے وقت آواز نہ بست کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور نمازون کے بعد جہتہ ہو سکے لبیک کی کثرت کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے طحاوی نے کہا ہے کہ فرض نمازون کے بعد لبیک کہے قضا اور نفل کے بعد نہ کہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس طرح جب کسی سوار سے ملے یا بلندی پر چڑھے یا پستی میں اترے اور صبح کے وقت اور سوتے سے جاگنے کے وقت لبیک کہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جب سواری کو پھیرے اور سوار ہو اور سواری سے اترے لبیک کہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور ہمیشہ لبیک میں آواز بلند کرے مگر اتنی بلند نہ کرے کہ مشقت حاصل ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر لبیک کہہ کر قرائت یا افراد کی نیت کرے تو جو نیت کی ہو اُس کا احرام ہو گا اگرچہ اُن دونوں میں سے کسی کا ذکر احرام میں نہیں کیا یہ ایضاً میں لکھا ہے امام محمد رحمہ سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص حج کے ارادہ پر سفر کو نکلے اور احرام باندھتے وقت اُس کی نیت حاضر نہ ہو تو وہ احرام حج کا ہی پھر اُسے پوچھا گیا کہ کوئی شخص سفر کو نکلا اور کچھ اُس کی نیت نہ تھی اور اُسے احرام باندھا اور کچھ نیت نہیں کی تو انھوں نے جواب دیا کہ جب تک خانہ کعبہ کا طواف نہیں کیا ہے تب تک جب کی چاہے اُس کی نیت کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور جب ایک مرتبہ طواف کر لیگا

۱۔ اللہ ارادہ کرتا ہوں میں حج کا پس آسان کر اُس کو واسطے میرے اور قبول کر اُس کو مجھ سے ۲۔ میں حاضر ہوں تیری خدمت میں ملے اللہ میں حاضر ہوں تیری خدمت میں نہیں ہو کوئی شریک اسے تیرے میں حاضر ہوں تیری خدمت میں تحقیق عمدت اسے تیرے میں اور ملک اسے تیرے میں نہیں ہے کوئی شریک اسے تیرے میں حاضر ہوں میں تیری خدمت میں ملے اللہ مخلوق کے حاضر ہوں میں تیری خدمت میں اسے بخشے دے گا اور میں حاضر ہوں میں تیری خدمت میں اور تو مفتی پائی میں سے تیری اطاعت کی اور بھلائی سب تیرے ہاتھ میں ہے اور رحمت تیری طرت ہو ۱۲۔ میں قرآن پڑھنے عمرہ کی ایک ساتھ نیت کرنا اور افراد تنہا حج کی نیت کرنا ۱۷۔ پوری آیت ہے ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ ہریتنا بآیتنا من لدنک رحمۃ انک انت الوهاب ۱۲

تو احرام اسکا عمرہ کا ہو جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر طواف نہیں کیا بیان تک کہ مجامعت کر لی یا کوئی مانع پیش آگیا تو احرام اسکا عمرہ کا سمجھا جائیگا اس واسطے کہ قضاء واجب ہوگی پس ہم اس چیز کو واجب سمجھیں گے جو کم ہو اور یقینی ہو اور وہ عمرہ ہی یہ اضلاع میں لکھا ہے اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور اُسپر حج فرض تھا اور اُسے نہ فرض کی نیت کی نہ نفل کی تو وہ حج فرض کا احرام ہوگا اور وہ نقطہ نیت کی نیت سے اور ہو جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر میقاتین یا غیر میقاتین میں دو محلوں کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں حج لازم ہو جاتے ہیں اور سیطرہ اگر میقاتین یا غیر میقاتین میں دو عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہو جائیں گے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے کسی نے احرام باندھا اور نہ حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر دوبارہ حج کی نیت سے احرام باندھا تو پہلا احرام عمرہ کا ہوگا اور اگر دوسرا عمرہ کی نیت سے باندھا تو پہلا احرام حج کا ہوگا اور اگر دوسرے احرام میں کچھ نیت نہیں کی تو قرآن ہوگا اور اگر لبیک حج کی کسی اور نیت عمرہ کی ہو یا لبیک عمرہ کی کتا ہے اور نیت حج کی کرتا ہے تو جسکی نیت کرتا ہے اُسکا احرام ہوگا اور اگر لبیک حج کی کتا ہے اور نیت عمرہ اور حج کی کرتا ہے وہ قرآن ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی نے کسی چیز کا احرام باندھا اور اُسکو بھول گیا تو اُسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر دو چیزوں کا احرام باندھا تھا اور ان دونوں کو بھول گیا تو بھی اتھان کے بموجب حج و عمرہ بطور قرآن لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر صرف حج کا احرام باندھا تو اسی سال کے حج کا احرام ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر نذر و نفل کا احرام باندھا تو نفل کا احرام ہوگا اور اگر فرض و نفل کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نفل کا احرام ہوگا اور صحیح قول کے بموجب امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے یہ نسخ القدیر میں لکھا ہے۔

چوتھا باب اُن افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوتے ہیں۔ جب احرام باندھ لے تو جو چیزیں منع ہیں اُن سے بچے جیسے زفت اور فسوق اور جدال۔ زفت جماع کو کہتے ہیں۔ اور فسوق نافرمانی کو اور اللہ کی بندگی سے باہر نکلنے کو کہتے ہیں۔ اور جدال اپنے رفیقوں سے جھگڑا کرنے کو کہتے ہیں محیط سرخی میں لکھا ہے اور کسی تمکار کو نہ مانے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور تمکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اُسکو پکڑے نہ اُسکی طرف اشارہ کرے نہ کسی کو نہ بتائے اور نہ تمکار کرنے میں کسی کی مدد کرے اور نہ سلا ہوا کپڑا پہنے نہ کرتا نہ قبا نہ پانچامہ نہ عمامہ نہ ٹوپی نہ موزہ لیکن اگر موزہ کو کعبین سے نیچے کاٹ لے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور کعبے مراد بیان وہ جوڑ ہے جو پاؤں کے وسط میں کعبہ کی گرہ لگانے کے مقام پر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور سر اور چہرہ کو نہ ڈھکے اور منہ اور ٹھوڑی اور رخسارہ کو بھی نہ ڈھکے اگر اپنی ناک پر ہاتھ رکھے تو مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور محیط موزے نہیں پہنتا سیطرہ جہاں میں ہنسی پہنے یہ محیط میں لکھا ہے۔ سب سے ہونے کپڑے کو پہنتا اس وقت حرام ہے جب موافق عادت کے پہنے یہاں تک کہ اگر کرتا یا پانچامہ کو بطور بند باندھ لے یا قبا کو کاندھوں پر ڈال کر اس میں دونوں ہونڈھے داخل کرے

ہاتھ نہ داخل کرے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے صاحب حرام کو ہمیاتی یا پٹک باندھنے میں
کچھ مضائقہ نہیں خواہ ہمیاتی میں اسکا خیرچ ہو یا غیر کا ہو اور خواہ پٹک کو ریشم سے یا ندھے یا سیور سے
یہ برائے اور سراج الوہاج میں لکھا ہے طیلان کو گھنڈی یا کانٹے سے نہ لگانے اسواسطے کہ وہ سے ہونے
مشابہ ہو جاوے گی۔ خزا اور کتاب کا باریک کپڑا پہنا کر وہ نہیں بشرطیکہ سے ہونے یہ فتاویٰ قاضیان
میں لکھا ہے۔ رنگین کپڑا نہ پہنے خواہ کسم کا رنگ ہو یا زعفران کا یا اور کسی چیز کا لیکن اگر ایسا دھلا ہوا کپڑا ہو کہ
اسمین نقص نہ ہو تو مضائقہ نہیں ہے بعضوں نے کہا ہے کہ نقص کے معنی یہ ہیں کہ رنگ اسکا بدن پر چھوٹا ہو
اور بعضوں نے کہا ہے کہ نقص کے معنی یہ ہیں کہ اسین رنگ کی بو آتی ہو یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
اور سر اور بدن کے بال نہ مونڈے اور اس حکم میں استرہ سے بال مونڈنا یا نورہ سے بال گرانا یا دانتوں سے
یا اور کسی طرح بال اکھاڑنا برابر ہے اور اپنی داڑھی نہ کترائے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اپنے
ناخن ذرا بھی نہ ترشائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے خوشبو کو ہاتھ سے بھی نہ چھوئے اگرچہ لگانے کا ارادہ
نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور تیل نہ لگائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ مخدے سے خضاب نہ کرے
اسواسطے کہ اسمین خوشبو ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ جس سرمہ میں خوشبو نہ ہو اس کے لگانے میں مضائقہ
نہیں ہے۔ حالت احرام میں اپنی عورت کا بوسہ نہ لے اور نہ شہوت سے مس کرے یہ فتاویٰ قاضیان
میں لکھا ہے اور نہ خطمی سے اپنا سر اور داڑھی دھوئے اور نہ اپنا سر کھجلائے اور اگر کھجلائے کی ضرورت
ہو تو بہت آہستہ کھجلائے تاکہ کوئی بال نہ گرے اور کوئی جون نہ مرے یہ دونوں باتیں ممنوع ہیں اور اگر
اس کے سر پر بال نہ ہوں یا پھوٹے وغیرہ ہوں تو زور سے کھجلائے میں مضائقہ نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
مکان یا اونٹ کے کچا وہ کے سایہ تلے آجائے میں مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر خیمہ کا سایہ کرے
تو بھی مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر کعبہ کے پردہ کے نیچے داخل ہو جائے اور اسمین
چپ جائے لیکن وہ پردہ اس کے سر اور منہ سے جدا ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر پردہ سر اور منہ پر ہو نیچے
تو پردہ ہوا سلیے کہ اسمین سر اور منہ ڈھک جاوے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور صاحب حرام کو پچھنے لگانے
اور قصد لینے اور ٹوٹے ہوئے جوڑ کو باندھنے اور غنہ کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ
قاضیان میں لکھا ہے اور آخر کے سوا اور درخت حرم کے نہ کاٹے اور جو شخص احرام سے باہر ہو اس کے

لیے بھی یہی حکم ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے

یا بخوان باب دسے حج کی کیفیت میں مستحب ہے کہ مکہ میں داخل ہونے کے واسطے غسل کرے
اور وہ عین و نقاس والی کو مستحب ہے اور مکہ میں بلند راستہ کی طرف سے داخل ہو جسکو کہہ سکتے ہیں وہ
مکہ کی بلند زمین کی طرف اونچی نہ لڑکے اور حج کے واسطے رات میں داخل ہو یا دن میں کچھ ہرج نہیں

اسلام قسم کی باور ہوئی ہے ۱۱۵۰ کی تفصیل کتاب لباس میں لکھی

عمرہ کے واسطے بھی یہی حکم ہے یہ تمہیں میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ دن میں داخل ہو یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں لکھا ہے جب
 مکہ میں داخل ہو تو اسباب رکھنے کے بعد اول مسجد میں جائے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ وہاں
 کو لبیک کہتا ہوا جائے اور اس دروازہ سے جائے جس کو باب بنی شیبہ کہتے ہیں اور ادھر سے مسجد حرام میں عاجزی
 اور خشوع کے ساتھ لبیک کہتا ہوا اور اس مقام کی عظمت اور جلال کا لحاظ کرتا ہوا داخل ہوئے اور جو شخص
 مزاحم ہوا اسکے ساتھ نرمی سے پیش آئے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مسجد میں ننگے پاؤں داخل ہو لیکن اگر اس کو
 ننگے پاؤں چلنا نقصان کرنا ہو تو کچھ پہن لے یہ اختیار میں لکھا ہے اور داخل ہوتے وقت اول دہنا پاؤں پڑھا
 اور یہ دعا پڑھے بسم اللہ والحمد للہ والصلوة علی رسول اللہ الامم الفتح لی ابواب رحمتک وادخلنی فیہا اللہم انی
 اسئلک فی مقامی ہذا ان تصلی علی سیدنا محمد عبدک رسولک وان ترزقنی وقبلی عشرتی وتغفر ذنوبی وتضع
 عینی وزری یہ تمہیں میں لکھا ہے اور جو وقت خانہ کعبہ کو دیکھے اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ کہے اور یوں پڑھے
 لا الہ الا اللہ اللہ اکبر اللہم انت السلام وکمال السلام والیک یرجع اسلام عینا ربنا بالسلام اللہم زد بیتک
 ہذا تعظیماً وتشریفاً وجملاً ورومن تعظیماً وتشریفاً من حجتہ واعتمہ تعظیماً وتشریفاً وجملاً یہ سراج الودیع میں لکھا ہے
 اور اسکے سوا جو چاہے دعا پڑھے پھر حجر اسود سے ابتدا کرے اور کہیں سے ابتدا نہ کرے لیکن اگر قوم نمازین
 ہو تو نماز میں داخل ہو جائے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور حجر اسود کی طرف کو رخ کر کے تکبیر کہے اور دونوں ہاتھ
 اٹھائے جیسے نماز کی تکبیر کہتا ہے پھر دونوں ہاتھ چھوڑے یہ فتاویٰ قاضی خانہ اور بدائع اور دوسری کتابوں
 میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ ہاتھ دونوں مونڈھوں تک اٹھائے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور حجر اسود کو بوسہ دے
 اور بوسہ دینے کا قاعدہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے اور اسکو چومے اگر بغیر کسی کی ایذا دینے کے
 ایسا ہو سکے تو کرے اور اسکو بوسہ دیتے وقت یہ پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم اغفر لی ذنوبی وطمہ لی قلبی
 واشرح لی صدری ویسر لی امری وعافنی فی من مافیت یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بغیر کسی کی ایذا کے اسکو بوسہ
 نہیں دے سکتا تو اسکو ہاتھ سے چھو لے اور اپنے ہاتھ کو چوم لے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو کوئی شاخ وغیرہ
 ہاتھ میں لیکر اس پتھر کو لگائے پھر اسکو چوم لے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر یہ کچھ نہ کر سکے تو اسکی طرف کو رخ
 کرے اور دونوں ہاتھ اس طرف اٹھائے کہ اندر کی جانب ہاتھوں کی حجر اسود کی طرف کو ہو اور اللہ اکبر کہے اور
 لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ اور درود پڑھے یہ فتح القدر میں لکھا ہے حجر اسود کی طرف کو ہاتھ نہ ماستحب ہے واجب نہیں
 یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور تھیلیوں کی اندر کی جانب آسمان کی طرف کو نہ کرے جیسے اور دعائیں کرتے ہیں

سلف داخل ہوتا ہو نہیں ساتھ نام اللہ کے اور حمد اللہ کے ہی اور درود اور سوال اللہ کے لے اللہ کھول اسطے میرے دروازے رحمت اپنی کے اور داخل کر
 مجھ کو آمین ملے اللہ سوال کرتا ہو تو میں تجھ سے یہ اس مقام پہنچے کہ یہ رحمت بھیجے تو اوپر سردار ہائے محمد کے جو رحمت تیرے ہیں اور رسول تیرے اور رحمت
 تو مجھ اور قبول کر لغزش میری اور بخش گناہ میری اور آثار بوجہ میرا ۱۱ ۱۱ میں کوئی عبودہ اللہ اور اللہ بڑا ہے اللہ تو سلامت ہو اور تیری طرف سے سلامتی
 میرے اور تیری طرف سے سلامتی فرما کہ جو کہے اب جائے ساتھ سلامتی کے کہ اندر زیادہ کر لے اس گھر کی تعلیم اور شرافت اور مہارت و حسنہ یاد
 کر اسکی تعلیم اور شرافت اسکے بوجھ کر نہ اسکا اور عمرہ کرے اور اسے تعلیم اور شرافت اور مہارت کے ۱۲ ۱۲ جو سنا یا ہو نہیں ساتھ نام اللہ و
 رحیم کے لے اللہ بخش میرے گناہ میرے اور پاک کر میرے دل میرا اور بھول میرے سینہ میرا اور آسان کر میرے کام میرا اور مانع نہ ہو مجھ کے جھگڑنے حالت دی ۱۳

یہ نایاب بین لکھا ہے اور یہ دعا پڑھے اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اعظمی ایسا تا وقت صدیقاً بکتاب کے وفاء بعد تک اتباع النبی
رسالت نبیک لہ شہد ان لا اله الا اللہ وعدہ لا شریک لہ الشہدان محمد وعبده ورسوله امننت باللہ وکفرت
باجتہاد واطاعت یہ محیط میں لکھا ہے پھر اپنے دہنی طرف بعد ہر کعبہ کا دروازہ دہان سے شروع کرے اور سا
مرتبہ طواف کرے اور اس سے پہلے اضطیغ کرے یعنی اپنی چادر کو دہانے ہاتھ کے نیچے سے نکال کر بائیں کا ندھے
پر ڈالے یہ کافی میں لکھا ہے اور چاہیے کہ طواف حجرا سود کے اُس کنارہ سے شروع کرے جو رکن یمن کی طرف
ہو تاکہ تمام بدن اُسکا حجرا سود کے سامنے کو گذر جائے اور جو شخص کہ تمام بدن کے گزرنے کو شرط کرتا ہو اُسکے
خلاف سے منع جائے اور شرح اُسکی یہ ہے کہ حجرا سود کی طرف کو رخ کر کے اس طرح کھڑا ہو کہ تمام حجرا سود دہنی
طرف رہے پھر اُسی کی طرف کو رخ کیے ہوئے چلے یہاں تک کہ حجرا سود سے اُسکے بڑے جاکے اور جب اس سے
گذر جائے تو پھر جائے اور غانہ کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ کی طرف کرے اور یہ حکم صرف طواف شروع کرتے
وقت ہی پھر نہیں اور اگر بائیں طرف سے طواف شروع کرے تو برائی کے ساتھ جائز ہے یہ سراج الوہاب
میں لکھا ہے اور اضطیغ کے معنی یہ ہیں کہ چادر کا ایک کنارہ بائیں کا ندھے پر ڈالے اور پھر چادر کو دہنی
بغل کے نیچے سے نکال کر دوسرے کنارہ بھی بائیں کا ندھے پر ڈالے دہان کا ندھا کھلا ہوا ہو اور بائیں کا ندھا
چادر کے دونوں کناروں سے ڈھکا ہوا ہو حجرا سود سے شروع کر کے پھر حجرا سود تک ایک مرتبہ طواف ہوتا
ہے یہ کافی میں لکھا ہے حجرا سود سے طواف شروع کرنا ہمارے عامہ مشائخ کے نزدیک سنت ہے اور اگر اوکھین
سے طواف شروع کرے تو جائز ہے اور کبرہ ہی یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے اور طواف حطیم کے باہر سے کرے یہاں تک
کہ اگر اُس غالی جگہ میں داخل ہوا جو حطیم اور بیت اللہ کے درمیان میں ہے تو طواف جائز نہ ہوگا یہ ہدایہ میں
لکھا ہے اور پھر طواف کا اعادہ کرے اور اگر پھر صرف حطیم کا طواف کرے تو بھی جائز ہے یہ اختیار شرح مختار
میں لکھا ہے اور جب طواف کرتا ہو حجرا سود کے سامنے آوے تو اگر بغیر سیکوا نیرا دیے ہوے اُسکو جوم سکے
تو چمے اور اگر نہیں ہو سکتا تو حجرا سود کی طرف کو رخ کر کے کبیر اور تھلیل کہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں
لکھا ہے اور حجرا سود کے بوسہ دینے پر ہی طواف ختم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر حجرا سود کے بوسے سے
طواف شروع کیا اور اسی پر ختم کیا اور اُسکے درمیان کے طوافوں میں حجرا سود کا بوسہ چھوڑ دیا تو جائز ہے
اور اگر سب طوافوں میں چھوڑ دیا تو بڑا کیا یہ مشرعی طحاوی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب کن یمنی
کو بھی بوسہ دینا بہتر ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اُسکو بوسہ نہ دے تو کچھ حرج نہیں اور رکن عراقی اور رکن شامی
کو بوسہ نہ دے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے پہلے تین دفعہ کے طواف میں اگر کر چلے اور باقی طوافوں میں بی ہیست
اصلی کے موافق چلے یہ کافی میں لکھا ہے جس طواف کے بعد سعی ہو اُس میں اگر کر چلے گا حکم ہے یہ فتاویٰ

مسلم و ابی داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابی یوسف و ابی حنیفہ و ابی داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابی یوسف و ابی حنیفہ
کہ منیہ کو بی مسجد مگر اللہ و ابی حنیفہ و ابی یوسف و ابی داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابی یوسف و ابی حنیفہ
ایمان میں اللہ و ابی حنیفہ و ابی یوسف و ابی داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابی یوسف و ابی حنیفہ

قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر کر چلنے سے مراد یہ ہو کہ جلد جلد چلے اور اپنے دونوں کاندھوں کو اس طرح ہلاتے جس طرح
 لڑنے والا سپاہی لڑائی کی دو صفوں کے درمیان میں اپنا فخر ظاہر کرنے کے واسطے جھومتا ہے اور یہ اگر ناچر ہو
 سے شروع کر کے پھر حجر اسود تک چاہیے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر لوگوں کے ازدحام کیوجہ سے یہ کیفیت ادا نہ کر سکے
 تو ٹھہر جائے اور جب اسے اُسکو ادا کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر پہلی مرتبہ کے طواف میں اگر کر نہ چلا
 تو پھر اُسکے بعد دو طوافوں میں اگر کر چلے اور طواف میں اگر کر نہ چلے اور اگر پہلے تین طوافوں میں اگر کر چلنا
 بھول گیا تو باقی طوافوں میں اگر کر نہ چلے اور اگر کل طوافوں میں اگر کر چلا تو اس پر کچھ لازم نہیں یہ بکر الرائق میں
 لکھا ہے۔ اور اگر اس طواف کے بعد سعی کرنا منظور نہیں ہے اور طواف زیارت تک اُسکی تاخیر کرنا منظور ہے تو اس
 طواف میں اگر کر نہ چلے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس طواف کا نام طواف قدوم اور طواف تہیت اور طواف لقای
 اور یہ طواف اہل مکہ کے واسطے نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر صاحب حرام اول مکہ میں داخل ہوا اور اول عرفات
 کو چلا گیا اور وہاں دُوقت کیا تو طواف قدوم اس سے ساقط ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے جب طواف فارغ ہو تو
 مقام ابراہیم میں آئے اور وہاں دو رکعتیں پڑھے اور اگر لوگوں کے ازدحام کیوجہ سے وہاں نہ پڑھ سکے تو
 مسجد میں جہاں جگہ پائے وہاں پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسجد سے باہر پڑھے تو بھی جائز ہے یہ فتاویٰ
 قاضیخان میں لکھا ہے یہ دونوں رکعتیں پہلے نزدیک وجب ہیں پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور
 دوسری رکعت میں قل ہوا اللہ احد پڑھے اگر ان دونوں رکعتوں کے بدلے فرض نماز پڑھ لے تو ہمارے نزدیک
 جائز نہیں نماز کے بعد مقام ابراہیم کے پیچھے کھڑا ہو کر دنیا اور دین کے کاموں میں سے جسکی حاجت ہو اُسکی دعا
 مانگے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ طواف کی دونوں رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جو وقت میں نفل کا ادا کرنا مباح
 ہو یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے اور محبت ہے کہ دو رکعت پڑھنے کے بعد صفا کے جانے سے پہلے زمزم کے پاس آئے
 اور اسکا پانی خوب پیٹ بھر کر پیے اور باقی پانی کنوین میں ڈال دے اور یہ دعا پڑھے اللہم انی اسئک لہ تقا
 واسئاد علما فاعفا و تقفا من کل داء پھر صفا کی طرف سے پہلے سے پہلے ملتزم کیطرت آئے یہ فتح القدیر
 میں لکھا ہے اور جب صفا و مروہ میں سعی کرنے کا ارادہ کرے تو پھر حجر اسود کے پاس آوے اور اُسکو بوسہ کرے
 یہ تبیین میں لکھا ہے اگر ممکن ہو تو بوسہ کرے اور اگر نہ ہو سکے تو حجر اسود کی طرف کو رخ کر کے تکبیر و تملیل کہے اور اگر
 اس طواف کے بعد صفا و مروہ کے درمیان میں سعی کرنے کا ارادہ نہیں ہے تو طواف کی نماز کے بعد پھر حجر اسود کے
 پاس نہ جائے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اہل اسہین یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کرے اسہین طواف کی
 نماز کے بعد حجر اسود کے بوسہ دینے کا اجدادہ کرے اور جس طواف کے بعد سعی نہیں ہے اسہین حجر اسود کے بوسہ کا
 اجدادہ نہ کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے پھر صفا کیطرت کو مکملے اور بفضل یہ ہے کہ باب الصفا سے مکملے اور باب الصفا
 باب نبی مخزوم کو کہتے ہیں اور اُدھ سے نکلنا ہمارے نزدیک سنت نہیں ہے اگر اور طرف سے مکملے تو جائز ہے

سعی کرنا یعنی صفا و مروہ کے درمیان دو نماز ۱۷ یعنی باضد ایمن جب سے رزق فراغ اور علم نافع اور ہر چار سے شفا طلب کریں ۱۸

یہ جو ہر انہرہ میں لکھا ہے باہر نکلتے وقت اول بایان پانوں پڑھاوے یہ تبیین میں لکھا ہے اول صفا کی طرف جاوے
اور اس پر چڑھے اور صفا و مردہ پر چڑھنا سنت ہے اگر دو نون پر نہ چڑھے تو مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا
ہے اور اس قدر چڑھے کہ بیت اللہ کے نظر آئے لگے اور بیت اللہ کی طرف رخ کرے اور دو نون ہاتھ اٹھاوے
اور تین مرتبہ تکبیر کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور لا الہ الا اللہ اور احمدا ورثنا اور درود پڑھے اور اللہ سے اپنی
 حاجتیں مانگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے دعا کے وقت دو نون ہاتھ آسمان کی طرف کو اٹھاوے یہ
سراج الوداع میں لکھا ہے پھر وہاں سے مردہ کی طرف کو اترے اور اپنی معمولی چال سے چلے جب نیچے کی
زمین میں آئے تو جب زمین پر کے پاس پہنچے تو اس کے نیچے کی زمین میں جھپٹ کر چلے یہاں تک کہ اس
سبز نیار سے آگے بڑھ جائے اور جب اس سے آگے بڑھ جائے تو اپنی اصل چال چلے یہاں تک کہ مردہ
مک آئے پھر اس پر چڑھے اور قبلہ رخ کھڑا ہو اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور ثننا اور درود پڑھے
اور سب فعال جو صفا پر کیے تھے یہاں بھی کرے اور اس طرح صفا و مردہ کے درمیان میں سات مرتبہ آئے جاوے
صفا سے شروع کرے اور مردہ پر ختم کرے اور نیچے کی زمین میں ہر مرتبہ سعی کرے یعنی جھپٹ کر چلے یہ
محیط سرخی میں لکھا ہے صفا سے مردہ تک سعی ایک بار اور اس طرح مردہ سے صفا تک ایک بار ہوتی ہے یہی مختار ہے
سراج میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر سعی اُس کے برعکس کرے یعنی مردہ سے
شروع کرے تو ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ اُسکا اعتبار کیا جاوے گا لیکن مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ پہلی مرتبہ
کا اعتبار نہ کیا جاوے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور سعی میں شرط یہ ہے کہ طواف کے بعد ہو یہاں تک کہ اگر سعی کے بعد
طواف کیا تو اگر مکہ میں ہے تو سعی کا اعادہ کرے اور اگر احرام سے باہر ہو جانے کے بعد سعی کی تو بالا جماع
جاوے اور اس طرح حج کے مہینوں کے بعد بھی جائز ہے اور حیض و عنت و عی کی مانع نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور
اصل اس میں یہ ہے کہ حج کے احکام میں سے جو عبادت مسجد سے باہر ادا ہوتی ہے انہیں طہارت شرط نہیں ہے
جیسے کہ سعی اور عرفہ اور مزدلفہ کا وقت اور حجرون میں کنکریان مارنا اور مثل اسکے اور جو عبادت مسجد میں ہوتی
ہے اس میں طہارت شرط ہے اور طواف مسجد میں ادا ہوتا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جو شخص حج جدا کرے وہ جب
طواف قدم کرے تو افضل یہ ہے کہ اُس کے بعد سعی نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد سعی کرے اور امام ابوحنیفہ رحمہ
یہ روایت ہے کہ اگر آٹھویں تاریخ یا اس سے پہلے حج کا احرام باندھے تو افضل یہ ہے کہ منے کے آٹھویں پہلے
طواف اور سعی کرے لیکن اگر آٹھویں تاریخ کے زوال کے بعد احرام باندھا تو یہ حکم نہیں ہے یہ محیط سرخی میں
لکھا ہے اور اگر کوئی شخص طواف یا سعی کرتا ہے اور اس وقت نماز کی اقامت ہوئی تو طواف اور سعی کو چھوڑ دے
اور نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد بعد طواف یا سعی باقی ہو وہ ادا کرے اور اگر جنازہ کی نماز
پڑھ رہا ہے تو سعی کو چھوڑ کر نماز میں شریک ہو اور جب فارغ ہو تو بعد سعی باقی ہو اُسکو ادا کرے یہ فتح القدیر
میں ہے فل در سعی میں خرید و فروخت کی باتیں کرنا مکروہ ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور جب سعی سے فارغ ہو

تو مسجد میں داخل ہوا اور دو رکعت نماز پڑھے پھر مکہ میں احرام کی حالت میں آٹھویں تاریخ تک ٹھہرے اور اس حالت میں بھی جو چیزیں احرام میں منع ہیں وہ اُسکو جائز نہیں پس جب تک مکہ میں ہی جب چاہے خانہ کعبہ کا طواف کرے اور ہر طواف سات مرتبہ کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے لیکن ان دنوں میں جو طواف کرے اُنکے بعد سعی نہ کرے اور ہمیشہ سات مرتبہ کے طواف کے بعد دو رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جس میں نفل جائز ہوں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ایک مرتبہ سات طواف کر کے بغیر طواف کی نماز کے امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب دوسرا سات مرتبہ کا طواف نہ کرے خواہ جنت مرتبہ طواف کر کے چھوڑ دیا ہو خواہ طاق مرتبہ یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ نفل طواف مسافروں کیواسطے نفل نماز سے افضل ہے اور اہل مکہ کیواسطے نفل نماز اولیٰ ہے یہ شرح طحاوی اور بحر الرائق میں لکھا ہے طواف کے وقت اللہ کا ذکر کرتا قرآن پڑھنے سے افضل ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اور جب آٹھویں تاریخ سے ایک دن پہلے ہو تو اُس روز ایک خطبہ پڑھنا چاہیے جس میں لوگوں کو منہ کیطرت جانے اور عرفات میں نماز پڑھنے اور وقوف کے احکام سکھانے اور حج میں کل تین خطبہ ہیں پہلا خطبہ ہی جسکا ہم نے ذکر کیا اور دوسرا خطبہ عرفہ کے دن عرفات میں اور تیسرا خطبہ کیا دھوین تاریخ سے تین ہی پس ایک ایک دن کا فصل تینوں خطبوں میں کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عرفہ کے خطبہ کے سوا جو دو خطبہ ہیں وہ ایک ہی ایک ہی اُسکے درمیان میں نہ بیٹھے لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ دو خطبہ ہیں اُنکے درمیان میں بیٹھے اور کل خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز کے بعد ہیں لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی نماز سے پہلے ہی یہ تین میں لکھا ہے پھر آٹھویں تاریخ صبح کی نماز اور سورج کے نکلنے کے بعد سب لوگوں کے ساتھ منے کو جائے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر سورج کے نکلنے سے پہلے گیا تو جائز ہے اور بعد کو جانا اولیٰ ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور ان سب حالتوں میں مکہ میں ہو یا مسجد الحرام میں ہو یا اور کہیں ہو لبیک نہ چھوٹے اور مکہ سے نکلنے وقت لبیک کہے اور جو دعا چاہے پڑھے اور لا اہ الا اللہ پڑھے یہ تین میں لکھا ہے۔ رات کو منے میں رہے اور وہیں صبح کی نماز عرفہ کے روز اول وقت اندھیرے میں پڑھے پھر عرفات کیطرت متوجہ ہوا اور اگر آٹھویں تاریخ ظہر کی نماز مکہ میں پڑھی پھر وہاں سے نکلا تو رات کو منیٰ میں رہا تو کچھ مضائقہ نہیں اور رات کو مکہ میں رہا اور وہیں عرفہ کے روز صبح کی نماز پڑھی پھر منے میں ہوتا ہوا عرفات کیطرت متوجہ ہوا تو بھی جائز ہے لیکن بُرا ہے اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی چھوٹی ہے اور اگر آٹھویں تاریخ جمعہ ہو تو زوال سے پہلے منے کو جانا جائز ہے اسلئے کہ اسوقت میں جمعہ واجب نہیں اور زوال کے بعد جمعہ واجب ہے اسلئے کہ جب تک جمعہ نہ پڑھے تب تک نہ نکلے یہ تین میں لکھا ہے جب عرفات میں پہنچے تو جان چاہے وہاں اُترے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور پہاڑ کے قریب اُترنا افضل ہے یہ تین میں لکھا ہے راستہ میں نہ اُترے تاکہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور جب سورج کو زوال ہو تو اگرچہ غسل کرے اور اسوقت امام منبر پر چڑھے پھر مودن اسی حالت میں اذان دے کہ امام منبر پر ہو یہ محیط سنی میں

لکھا ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ پھر اذان کے بعد کھڑے ہو کر دو خطبہ پڑھے اور ان دونوں کے درمیان جلسہ کرے جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر بیٹھ کر خطبہ پڑھا تو جائز ہے لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور اگر خطبہ نہ پڑھا۔ یا زوال سے پہلے پڑھا تو جائز ہے اور برا کیا یہ جوہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے اس خطبہ میں لوگوں کو قوت عرفہ اور قوت مزدلفہ اور عرفات سے مزدلفہ کو جانے اور قربانی کے دن حجۃ عقبہ میں کنکریاں مارنے اور قربانی اور سر موٹانے اور طواف زیارت اور قربانی کے دوسرے دن تک کے سائے حکام سکھائے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے پھر خطبہ کے بعد امام اترے اور امام ظہر اور عصر کی نماز ظہر کی وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھے اور ان دونوں میں جہر نہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے ان دونوں نمازوں کے درمیان میں ظہر کی سنتوں کے سوا اور نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھے تو مکروہ ہے اور ظاہر روایت کے بموجب عصر کی اذان کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے سبط الاعلیٰ اور علی بن مشغول ہوا جیسے کھانے اور پینے میں تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ دونوں نمازوں کے جمع کرنے یعنی عصر کو اپنے وقت سے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے واسطے بہت سی شرطیں ہیں منجملہ اُنکے یہ کہ عصر ظہر جائز کے بعد پڑھی جائے یہ بدلتے میں لکھا ہے پس اگر کسی نے ظہر زوال سے پہلے پڑھ لی اور اس وقت اُسکو یہ گمان تھا کہ سورج ڈھل گیا اور اُسکے بعد عصر پڑھ لی تو استحساناً یہ حکم ہے کہ خطبہ اور دونوں نمازوں کا اعادہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے وقت ہے اور وہ یہ کہ عرفہ کا دن ہو۔ اور مکان ہے اور وہ یہ کہ عرفات ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ کہ حج کا احرام ہو فقہانے کہا ہے کہ دونوں نمازوں کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام چاہیے یہاں تک کہ اگر ظہر کے ادا کرنے کے وقت عمرہ کا احرام ہو اور عصر کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام ہو تو دونوں نمازوں کا جمع کرنا جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ایک روایت کے بموجب یہ ضرور ہے کہ حج کا احرام زوال سے پہلے باندھ لیا ہو تاکہ احرام جمع کرنے کے وقت مقدم ہو اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ نماز سے پہلے احرام باندھنا کافی ہے اس لیے کہ مقصود نماز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے امام ابو حنیفہ کے نزدیک جماعت صحابین کے نزدیک جماعت شریعت نہیں پس جس شخص نے تنہا اپنے سامان کے پاس ظہر کی نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے اور صحابین کے نزدیک اکیلے کیلا نماز پڑھنے والا بھی جمع کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے صحیح امام ابو حنیفہ کا قول ہے یہ زاد میں لکھا ہے اور اگر دونوں نمازیں امام کے ساتھ فوت ہو گئیں یا دونوں میں سے ایک فوت ہوئی تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب عصر کو اپنے وقت میں پڑھے اور وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور یہ کچھ ضرور نہیں کہ ظہر کی ساری نماز جماعت سے ملی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر امام کے ساتھ دونوں نماز دن میں سے ایک ایک رکعت یا تھوڑی نماز مل گئی تو بالا جماع جمع کرنا جائز ہے یہ جوہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے۔ اگر مقتدی امام کے پیچھے سے

بھاگ گئے اور اسے دونوں نمازین تھا پڑھیں تو جائز ہو اس حکم کو بغیر قید ذکر کر دیا ہو حالانکہ افضل مسئلہ یوں ہے کہ اگر مقتدی نماز شروع کرنے کے بعد بھاگ گئے تو بالاجماع جمع کرنا جائز ہو اور اگر نماز شروع کرنے سے پہلے بھاگ گئے تو اس میں اختلاف ہے بعض فقہائے کہا ہو کہ صاحبین کے نزدیک جائز ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہائے کہا ہو کہ سب کے نزدیک جائز ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر امام کو ظہر کی نماز میں حدیث ہو گیا اور اسے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ دونوں نمازوں کو جمع کرے اور اگر امام اس وقت آیا کہ خلیفہ عصر سے فارغ ہو چکا تو امام عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے اور اسکو دونوں نمازوں کا جمع کرنا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام کو خطبہ کے بعد حدیث ہو اور کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم کیا اور وہ شخص خطبہ میں حاضر نہ تھا تو اسکو جائز ہو کہ دونوں نمازوں کے جمع کرنے میں امام بنے اور اگر امام نے کسی کو حکم نہیں کیا لیکن کوئی شخص اپنے آپ پڑھ گیا اور اسے دونوں نمازین پڑھائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں اس لیے کہ ان کے نزدیک امام یا امام کا قائم مقام جمع بین صلوٰتین کے جائز ہونے کیلئے شرط ہے اور اگر وہ آگے بڑھنے والا صاحب حکومت تھا جیسے قاضی یا صاحب شرط یا سوائے ان کے تو بالاجماع جائز ہے یہ شرح عمادی میں لکھا ہے اور منہج اُن کے یہ ہے کہ نماز پڑھانے والا وہ شخص ہو جو وہاں سب میں بڑا سردار ہو یا اسکا نائب ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ شرط ہے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے۔ پس اگر ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی لیکن امام اعظم یا اسکا نائب نہ تھا اور عصر کی نماز امام اعظم کے ساتھ پڑھی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک عصر کی نماز جائز نہ ہوگی یہی قول صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر پڑھا امام یعنی خلیفہ مگر اسکا نائب یا صاحب شرط دونوں نمازوں کو جمع کرے اور اگر اسکا نائب یا صاحب شرط نہ ہو تو ہر ایک نماز کو اُن کے وقتوں میں پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ جب امام عصر کی نماز سے فارغ ہو تو موقف کی طرف جائے یہ محیط میں لکھا ہے عرفہ کی نیچی زمین کے سوا تمام عرفات کا میدان موقف ہے یہ کنز میں لکھا ہے جہاں چاہے وقت کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ وقت میں دو چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ عرفات کی زمین ہو دوسرے یہ کہ عرفہ کا دن ہو مگر اہونا اس میں نہ شرط ہے نہ جب سے یہاں تک کہ اگر بیٹھا ہو تو جائز ہے اور اس طرح نیت بھی اس میں شرط نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ قبلہ رکھ کر ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور وجہ یہ ہے کہ غروب تک وقت کرے اور اُس کے لیے غسل کرنا اور دونوں خطبہ اور دونوں نمازوں کو جمع کرنا اور ان دونوں کے بعد بہت جلد موقف کو جانا اور اس روز روزہ نہ رکھنا اور اس وقت با وضو ہونا اور سواری کے اوپر ہونے وقت کرنا اور امام کے قریب قوف کرنا اور دل کا حاضر ہونا اور جن باتوں سے دعائیں جی بٹا ہوں ان باتوں سے خالی ہونا سنت ہے اور چاہیے کہ قافلون کے راستوں میں وقت نہ کرے تاکہ لوگوں سے کشمکش نہ ہو اور چاہیے کہ سیاہ پتھروں کے پاس وقت کرے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کا مقام ہے اور اگر وہاں وقت نہ کر سکے تو حتمی الامکان اس کے قریب ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور حیض الی عورت اور حنبل وراس شخص کا وقت جس نے دونوں نمازین جمع نہیں کیں جائز ہے اور اگر کچھ لازم نہیں آتا یہ

محیط سرخی میں لکھا ہو اور ہاتھ کشادہ کر کے اٹھائے اور تیل کی طرف رخ کرے جبے کسی کو پکارنے والا اسکی طرف ہاتھ اور منہ سے متوجہ ہوتا ہو یہ بدائع میں لکھا ہو اور احمد شہزاد لاکہ الا اللہ اور انشا کیلے اور درود پڑھے اور دعائے مانگے اور لوگوں کو حج کے احکام سکھاوے اور دعائے مانگے میں کوشش کرے اور بار بار لبیک کہے یہ کافی میں لکھا ہو اور اپنے واسطے اور ان بابا اور سب مسلمان مرد و زن اور عورتوں کے واسطے بہت سی استغفار پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور سیطر سورج کے غروب تک حضور قلب اور عاجزی کے ساتھ لبیک در لاکہ الا اللہ اور سبحان اللہ اور ثنا اور درود پڑھتا ہے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعائے مانگے یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ ہمارے صحابہ کے نزدیک ہان کے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں ہے جو چاہے دعائے مانگے یہ بدائع میں لکھا ہو اور چاہیے کہ اکثر یہ دعا پڑھتا ہے لاکہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک لا اھم بحی و میت و ہوی لا یوت بیدہ الخیر و ہوی علی کل شئ قدیر لا نعید الا ایاہ ولا نعرف الا بسواہ اللہم اجل فی قلبی نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً اللہم اشرح لی صدری و یسر لی امری اللہم ہذا مقام المستحیر العائد من النار اجر فی من النار بعفوک و اعلنی الحیثہ برحمتک یا ارحم الراحمین اللہم اذہب عني الاسلام فلا تنزع عني ولا تنزع عني عنه حتی تقبضني و انا علیہ یہ محیط میں لکھا ہو۔ سنت یہ ہے کہ دعائے آواز پست کرے یہ جوہرہ انبرہ میں لکھا ہو۔ عرفہ میں وقوف کا وقت عرفہ کے دن کے سورج ڈھلنے سے قربانی کے پہلے دن کی فجر طلوع ہونے تک ہے پس جو شخص ملتے وقت میں وہاں موجود ہو گیا خواہ اسکو جاننا ہو یا نہ جانتا ہو سوتا ہو یا جاگتا ہو یا افاقہ میں ہو یا جنون میں ہو یا بیہوش ہو خواہ وہاں وقوف کرے یا گذرتا ہو چلا جائے وقوف نہ کرے اسکو حج مل گیا پھر اس کے بعد وہ فاسد نہیں ہوتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور جسے اس وقت کے سوا اور وقت میں وقوف کیا اسکو حج نہیں ملا لیکن اگر ذی الحجہ کے چاند میں شبہ ہو گیا تھا اور لوگوں نے ذیقعدہ کا مہینہ پورا تیس دن کا کیا تھا پھر ظاہر ہوا کہ جس دن وقوف کیا تھا وہ قربانی کا دن تھا تو احسان یہ ہے کہ جائز ہے اور قیاساً جائز نہیں۔ اور اگر یہ ظاہر ہوا کہ جس دن وقوف کیا ہو وہ آٹھویں تاریخ تھی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی کے پہلے دن کی فجر طلوع ہونے تک عرفات میں نہ پہنچا تو حج فوت ہو گیا اور حج کے افعال اس سے ساقط ہو جائیں گے اور حج کا احرام جو اسے باندھا تھا وہ عمرہ کا احرام ہو جائیگا اسکو چاہیے کہ عمرہ کے افعال پورے کرے احرام سے باہر ہو جائے اور سالانہ منہ میں حج کو قضا کرنا پس واجب ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ سب اتین اگلے دن کی تابع ہوتی ہیں گذرے ہوئے دن کی تابع نہیں ہوتیں لیکن حج کی راتیں گذرے

سے نہیں کی کوئی عبود مگر اللہ اکبر لا ہو وہ نہیں ہوئی کوئی شریک نہ لاکہ اور واسطے اس کے ملک و سرحد یہ وہ زندہ رکھتا ہو اور رہتا ہو اور وہ زندہ ہو عزائیں اور اسی کے ہاتھ خیر ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے نہیں عبادت کرتے ہیں ہم مگر اسی کی اور نہیں جانتے ہم دیکھ سیکو سوا اس کے اسے اللہ کہ بیچ دل پر ہے نور اور بیچ کان پر ہے نور اور بیچ بیٹائی میری کے نور اسے اللہ قبول اسے میرے سینہ میرا اور آسان کر دے اسے میرے کام میرا ملے اللہ یہ مقام فرما کر تیرا اور نیا مانگنے والے کا ہے اگر تیرا بھلاؤ اس کے ساتھ قبول ہے کہ وہ ہل کر بھوکہ بنت میں ساتھ رحمت اپنی کے لے ارحم الراحمین ملے اللہ جب ہدایت کی تو نے بھلاؤ مسلم کی پس مت کمال تو اسکو مجھ سے اور مت کمال بھلاؤ اس سے یا شک کہ بغض کرے تو اور میں اسی پر ہوں ۱۱

ہوے دن کے حکم میں ہیں اگلے دن کے حکم میں نہیں عرفہ کی رات آٹھویں تاریخ کے حکم میں ہوا سیلے کہ اُس
رات میں عرفات میں وقوف جائز نہیں جیسے کہ آٹھویں تاریخ جائز نہیں اور قربانی کے پہلے دن یعنی دسویں
تاریخ کی رات عرفہ کے دن کی تابع ہوا سیلے کہ اس شب میں وقوف عرفات میں جائز ہو جیسے کہ عرفہ کے دن میں
جائز ہوا اور بطریق اس شب میں قربانی جائز نہیں جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
اور جب سورج غروب ہو جائے تو امام اور اُس کے ساتھ کے سب آدمی اسی ہیئت سے مزدلفہ میں آدین یہ ہدایہ میں
لکھا ہے افضل یہ ہے کہ جب طرے موقع میں کھڑے تھے اسی ہیئت پر چلے آدین اور اگر کوئی جگہ خالی پاوے تو
اُس کے بڑھ جائے یہ تبیین میں لکھا ہے اور چاہیے کہ امام کے ساتھ ساتھ چلے اُس سے پہلے نہ جائے لیکن اگر امام سوچ کے
غروب ہونے کے بعد تاخیر کرے تو لوگوں کو چاہیے کہ اس سے پہلے چل دیں اس لیے کہ وقت داخل ہو گیا یہ اختیار
شرح مختار میں لکھا ہے اور اس استہ میں اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ پڑھتے جاوین اور بار بار لبیک کہیں
اور استغفار بہت پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر لوگوں کی کشمکش کے خوف سے وقوف کے مقام سے سوچ کے
چھپنے سے پہلے چلے یا لیکن عرفہ کی حد سے سورج چھپنے سے پہلے نہ نکلا تو مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور افضل یہ
ہے کہ اُسی جگہ ٹھہرے تاکہ افاضہ یعنی وقوف کے مقام سے مزدلفہ کو چلنا وقت سے پہلے ادا نہوا سیلے کہ امین
سنت کی مخالفت ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر سورج کے چھپنے اور امام کے چلنے کے بعد ازدحام کے خوف
سے تھوڑی دیر ٹھہرا تو مضائقہ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر مغرب کی نماز سورج کے چھپنے کے بعد اور مزدلفہ میں
آنے سے پہلے پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مزدلفہ میں اگر اسکا اعادہ کرے اور بطریق
اگر عشا کا وقت راستہ میں شروع ہو گیا اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو مزدلفہ میں پونچکر اسکا بھی اعادہ کرے
اور اگر ان دونوں نمازوں کے اعادہ کرنے سے پہلے فجر کی نماز پڑھ لی تو سب کے قول کے بموجب وہ دونوں
نمازیں جائز ہو گئیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں پونچنے سے پہلے فجر کے طلوع ہونیکا خوف
تھا اس لیے مغرب اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں پونچکر عشا کی
نماز مغرب سے پہلے پڑھ لی تو مغرب کی نماز پڑھے پھر عشا کا اعادہ کرے اور اگر عشا کی نماز کا اعادہ نہیں کیا
اور صبح طلوع ہو گئی تو عشا کی نماز جائز ہو گئی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اب یہ ہے کہ مزدلفہ کو پیادہ جائے یہ تبیین
میں لکھا ہے جب دلف میں پونچیں تو جہان جاہن وہاں اُتریں راستہ میں نہ اُتریں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
اور اُس پہاڑ کے قریب اُترنا جسکو قرع کہتے ہیں افضل ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ پھر جب عشا کا
وقت داخل ہو تو مؤذن اذان اور اقامت کہے اور امام مغرب کی نماز عشا کے وقت میں پڑھاے پھر عشا کی
نماز اسی اذان و اقامت سے ہمارے تینوں اصحاب کے قول کے بموجب پڑھاے یہ ہدایہ میں لکھا ہے ان
دونوں نمازوں کے درمیان میں نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھ لیے یا اور کسی کام میں مشغول ہوا تو اقامت کا

مسئلہ موضع جائے وقوف پہنچے کھڑے ہونے کی جگہ ۱۲

اعادہ کرے ان دونوں نمازوں کے جمع کرنے کے لیے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جماعت شرط نہیں ہے یہ کافی
 میں لکھا ہے جو شخص مغرب و عشا کی نماز تنہا پڑھے اُسکو جائز ہے بر خلاف اسکے عرفہ میں ظہر اور عصر کی نماز
 کا جمع کرنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بغیر جماعت کے جائز نہیں اور افضل یہ ہے کہ مزدلفہ میں بھی امام جماعت
 پڑھائے یہ ایضاً میں لکھا ہے۔ امام محبوبیؒ نے ذکر کیا ہے کہ مزدلفہ میں نمازوں کے جمع کرنے میں خطبہ اور
 سلطان اور جماعت اور احرام شرط نہیں یہ کفار میں لکھا ہے اور جب غسل سے فارغ ہو تو رات کو وہیں یہ
 یہ محیط میں لکھا ہے اور چاہیے کہ اس تمام رات میں نماز اور تلاوت قرآن اور ذکر اور دعا اور عاجزی کے ساتھ
 جاگتا رہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر مزدلفہ میں رات کو نہ رہا اور طلوع فجر کے بعد وہاں سے گذرنا ہوا
 چلا گیا تو اُسپر کچھ وجہ نہ ہوگا لیکن ترک سنت کی قباحت ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پھر جب فجر طلوع
 ہو جائے تو امام فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھائے پھر وقت کرے اور لوگ اُسکے ساتھ وقت
 کریں یہ قدوری میں لکھا ہے اور آدمی امام کے پیچھے یا جان چاہیں وقت کریں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے
 کہ لوگوں کا وقت امام کے پیچھے اُس پہاڑ پر ہو جسکو قمر کہتے ہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور احمدؒ اور
 ثنا اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور لیلیٰ درود پڑھے یہ زادین لکھا ہے اور دونوں ہاتھ آسمان کی طرف
 کو اٹھا کر اللہ سے اپنی حاجتوں کی دعا کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ محسر کی نیچی زمین کے سوا کل مزدلفہ وقت کی
 جگہ ہے یہ نکتہ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب محسر کے نشیب میں پہنچے تو اگر پیادہ ہو تو جلد چلے اور اگر سوار ہو
 تو ایک تیر بھر تک سواری کو تیز کرے یہ کرمانی نے ذکر کیا ہے اور اسپر اجماع ہے یہ غایۃ السورجی شرح ہدایہ میں لکھا
 ہے مزدلفہ میں وقت کا وقت فجر کے طلوع ہونے سے خوب دشنی ہو جانے تک اور جب سورج طلوع
 ہو گیا تو اُسکا وقت نکل گیا۔ اگر اسوقت میں مزدلفہ میں وقت کیا یا گذرنا ہوا نکل گیا تو جائز ہے جیسے کہ عرفہ کے
 وقت کا حکم تھا اور اگر اسوقت سے پہلے یا بعد وقت کیا تو جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر فجر کے طلوع
 ہونے سے پہلے مزدلفہ کی حد سے نکل گیا تو وقت کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپر قربانی لازم ہوگی لیکن اگر
 اس میں کوئی علت یا مرض یا ضعف ہو اور ازہتمام کے خوف سے رات میں ہی وہاں سے چلا گیا تو مضائقہ نہیں
 یہ سراج الابرار میں لکھا ہے جب بہت روشنی ہو جائے تو سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے چل دیں اور منہ میں
 آدین یہ زادین لکھا ہے۔ امام محمدؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ روشنی خوب ہو جانے سے مراد یہ ہے کہ
 سورج کے نکلنے میں صرف اتنی دیر ہو کہ دو رکعت پڑھ سکے اسوقت وہاں سے چلے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر
 امام سورج کے نکلنے کے بعد چلا یا لوگوں کے فجر کی نماز پڑھنے سے پہلے چلا تو پڑا کیا اور اُسپر کچھ وجہ نہ ہوگا یہ بدائع
 میں لکھا ہے اور پھر جو عقبہ میں زوال سے پہلے آئے اور وہاں نیچی زمین میں پہنچ کر سات کنکر یا ان جیسے کہ ٹھیکریوں کے
 ٹکڑے ہوتے ہیں نیچے سے اوپر کو پھینکے اور ان ٹکڑی کے پھینکے پر ٹھیکری کے اور اُس وزجر عقبہ کے سوا اور کسی جمرہ پر
 سے ازہتمام ہجوم اور انہوہ جسکو ہاتھ عرف میں ٹکھٹ دھبلا بولتے ہیں ۱۲

کنکریاں نہ ملے اور وہاں وقوت نہ کرے یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر تکبیر کے بدلے تسبیح یا تہلیل کہی تو جائز ہے اور آمین برائی نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے صحیح روایت کے بموجب پہلی کنکری پھینکنے سے بلیک موقوف کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مغویج کرنوالے و تمنع کرنوالے و قرآن کرنوالے میں کچھ فرق نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور غرہ کرنوالہ ہجر اسود کو پوسہ دینے کے بعد بلیک موقوف کرے۔ اور جس شخص سے حج فوت ہو گیا وہ جب عمرہ کے احرام سے باہر ہو اسوقت بلیک موقوف کرے یعنی جو وقت طواف شروع کرتا ہے اور اگر وہ قارن تھا تو جب طواف ثانی شروع کرے اسوقت سے بلیک موقوف کرے اور جو کسی مانع کی وجہ سے حج نہ کر سکا وہ جب قربانی فیج کرے اسوقت سے بلیک موقوف کرے اور اگر حج کرنوالے نے حجرہ عقبہ پر کنکریاں پھینکنے سے پہلے سر مونڈا لیا تو اسی وقت بلیک موقوف کرے اور اگر کنکریاں پھینکنے اور سر مونڈانے اور فیج سے پہلے خانہ کعبہ کی زیارت کر لی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اسوقت سے بلیک موقوف کرے یہ محیط خیری میں لکھا ہے پھر منے کو لوٹے اور اگر اسکے ساتھ قربانی ہو تو اسکو فیج کرے اور اگر نہ ہو تو فقط حج کرنوالے کو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور قرآن و تمنع کرنوالے کو قربانی فیج کرنا ضروری ہے پھر سر مونڈا ہے یا بال کترانے اور سر مونڈا نہ افضل ہے شرع طحاوی میں لکھا ہے اور حکم اسکے واسطے ہے جسکا کسی مانع کی وجہ سے حج ملتوی نہیں ہو گیا اور جسپر کوئی مانع پیش آیا اسپر سر مونڈا نا نہیں ہے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے اور سر مونڈا انے اور بال کترانے میں جو اختیار ہے یہ اس صورت میں ہے جب کوئی عذر نہ ہو اور اگر سر مونڈا نہ میں کسی عارضہ کی وجہ سے کوئی عذر ہے تو اسوقت بال ہی کترانے کا حکم ہے اور اگر بال کترانے میں کوئی عذر ہو تو یہی حکم ہے کہ سر مونڈا ہے مثلاً سر پر گوند نہ لگایا ہو اور اسوجہ سے فیجی کام نہ لیتی ہو اور اگر گوند چھادیا گیا تو بال سطح ٹوٹنے کے سر مونڈا نا ہو گا نہ کترنا اور صاحب حرام کو ان دونوں صورتوں کے سوا بال جدا کرنا جائز نہیں تو ایسی صورت میں یہی حکم ہے کہ بال مونڈا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور بال کترانے کا یہ حکم ہے کہ عورت اور مرد اپنے بالوں کے سر سے بقدر چھٹائی سر کے یعنی بقدر ایک انگلی کی درازی کے بال کرے یہ نہیں ہیں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ فقہائے کہا ہے کہ وجہ ہے کہ بال کترانے میں ایک انگلی کی مقدار سے کچھ زیادتی کرے اسلئے کہ عادت یوں ہے کہ سب بالوں کے سر برابر نہیں ہوتے پس اگر جب تک کہ ایک انگلی کی مقدار سے زیادتی کرے کہ یقیناً کترنے میں ایک انگلی کی مقدار پوری ہو جائے یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور سب سر مونڈا نا افضل ہے کیونکہ اس میں پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے یہ کافی میں لکھا ہے سر مونڈا نہ کیلئے قربانی کے دن مقرر ہیں اور افضل دن دو نہیں پہلا دن ہے یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سر مونڈا نہ کے وقت اسکے سر پر بال نہ ہوں مثلاً اس سے پہلے سر مونڈا چکا ہے یا اور کوئی سبب ہوا تو اصل میں مذکور ہے کہ استرہ اپنے سر پر پھر و اسے اسلئے کہ اگر اسکے سر پر بال ہوتے تو اس حالت میں دو کام ہوتے استرہ پھیرنا اور بالوں کا دور کرنا پس جس چیز سے عاجز ہو گیا وہ اسکے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور جس چیز سے عاجز نہیں ہوا وہ اسکے ذمہ لازم ہے پھر مشائخ کا استرہ پھرانے میں اختلاف ہے کہ وہ وجہ ہے یا مستحب ہے اور اصح یہ ہے کہ وجہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے امام محمد نے کہا ہے کہ اگر اسکے

سر پر زخم ہون چکی وجہ سے استرہ نہیں پھر داسکتا اور کترنے کے لائق بال نہیں ہیں تو وہ سبطر حرام سے
 باہر ہو گیا جیسے سر موٹانے والے باہر ہوتے ہیں اسلئے کہ وہ سر موٹانے اور بال کتروانے سے عاجز ہے
 پس وہ اس سے ساقط ہو جائیگا اور بہتر یہ ہے کہ وہ احرام سے باہر ہونے میں قربانی کے دنوں میں آخر
 وقت تک تاخیر کرے اور اگر تاخیر نہ کرے تو کچھ سپرد وجب نہیں ہے اور اگر اس کے سر پر زخم ہوں لیکن وہ
 کسی جگہ میں چلا گیا اور وہاں نہ استرہ ہے نہ کوئی سر موٹانے والا ہے تو یہ عذر معتبر نہیں اور بجز سر موٹانے
 یا بال کترنے کے اور کچھ چارہ نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر نوڑے سے مصاف کر لیا تو جائز ہے یہ
 سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ سر موٹانے میں سنت یہ ہے کہ موٹانے والے کی داہنی طرف سے ابتدا ہو نہ موٹانے
 والے کی پس سر کے بائیں طرف سے ابتدا کرنا چاہیے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ بالوں کو دفن
 کرے اور سر موٹانے وقت اور سر موٹانے کے بعد تکبیر کے ساتھ دعائے مانگے اور اگر بال پھینکے تو مضائقہ
 نہیں اور گھوٹے پر اور نمٹنے کی جگہ میں انکا ڈال دینا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ سر موٹانے کے
 بعد ناخن اور مونچھیں تراشے اور زیرات کے بال موٹے یہ غایۃ اسروعی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور
 واقعی ذرا نہ کترے اور اگر کترے تو کچھ سپرد وجب نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ سر موٹانے یا بال کترانے کے
 بعد جو چیزیں احرام کی وجہ سے حرام ہوئی تھیں وہ سب حلال ہو جائیگی مگر عورت سے وطی حلال نہوگی یہ فتاویٰ
 قاضیخان میں لکھا ہے اور سبطر وطی کے اور جو لوازم ہیں جیسے کہ مساس اور بوسہ وہ حلال نہوگے یہ سراج الوہاج
 میں لکھا ہے اور فرج سے باہر بھی جماع ہمارے نزدیک حلال نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سر نہ موٹایا یا پائٹاک
 کہ خادہ کعبہ کا طواف کر لیا تو جب تک نہ موٹا دیکھا کوئی چیز سپرد حلال نہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے پھر اگر ہو سکے تو
 اسی روز خادہ کعبہ کا طواف کرے اسکو طواف زیارت کہتے ہیں یا دوسرے روز کرے یا تیسرے روز کرے اس سے
 زیادہ تاخیر نہ کرے اور سات مرتبہ حطیم سے باہر باہر طواف کرے اور طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھے یہ فتاویٰ
 قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور عورت پہلے ہی سر موٹانے کی وجہ سے حلال ہوتی ہے نہ طواف کرنے کی وجہ سے اور جب
 چار مرتبہ طواف کر چکے تو عورت حلال ہو جائیگی اسواسطے کہ فرض اُتیقہ نہ ہو اور جو اس سے زیادہ ہے وہ جب سے
 کہ قربانی دینے سے پورا ہو جاتا ہے یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر کچھ طواف نہ کیا تو عورت حلال نہ ہوگی
 اگرچہ بہت برس گزر جائیں یہ حکم بالا جماع ہے۔ اور اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا
 تو احرام سے باہر ہو گیا اور عورت حلال ہو گئی یہاں تک کہ اگر اس کے ساتھ مجامعت کرے توجج فاسد نہوگا
 یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور اگر خادہ کعبہ کا الٹی طرف سے طواف کیا یعنی خادہ کعبہ کی بائیں طرف سے
 شروع کر کے سات مرتبہ طواف کیا تو احرام سے باہر ہو جانے میں اس طواف کا اعتبار ہوگا اور جب تک وہ
 سلسلہ نہ ہو وہ دواجو ہر تال و منیرہ ایسی چیزوں سے مرکب کی جاتی ہے جس کے استعمال سے بال بغیر موٹانے کے
 زائل ہو جاتے ہیں ۱۲۔ اور خادہ کعبہ جانب مغرب ہو کہ اہل عرب نے بوجہ قلت خرب کے محل سے کم کرتے وقت اسکو چھوڑ دیا ۱۲

مکہ میں ہی اس پر عادیہ و جب سے اور اگر ایسی حالت میں طواف کیا کہ اس کا ستر اقدار کھلا ہوا تھا جس سے نماز جائز
 تین ہوتی تو طواف ادا ہو جاوے گا اور اگر زیارت کا طواف ایسی حالت میں کیا کہ کل کپڑے نجس تھے تو یہ طواف
 کرنا اور نئے طواف کرنا برابر ہی اور اگر ستر کپڑا پاک ہو زمین ستر چھپ جائے اور باقی نجس ہو تو طواف جائز
 ہوگا اور کچھ اس پر واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور طواف واجب میں اگر حطیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ
 اندر سے کیا تو اگر کہ میں موجود ہی تو سالے طواف کا اعادہ کرے تاکہ بموجب ترتیب کے ادا ہو اور اگر
 سالے طواف کا اعادہ نہیں کیا اور صرف حطیم کا طواف دوبارہ کر لیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ
 سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اس طواف کا نام طواف الزیارة اور طواف الرکن اور طواف یوم النحر ہے
 یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہی کہ اسکو طواف الواجب بھی کہتے ہیں یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے
 پس اگر طواف قدوم کے بعد صفا و مروہ کے درمیان میں سعی کر چکا ہو تو اس طواف میں اگر کڑ کر نہ چلے اور
 سعی نہ کرے ورنہ اگر کڑ کر چلے اور سعی کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اگر کڑ کر چلے اور سعی کی اسی طواف
 تک تاخیر کرے تاکہ وہ فرض کے ساتھ ہوں نہ سنت کے ساتھ یہ بحر الرائق میں ہی پھر منہ کی طرف جاوے
 اور باقی ایام حجروں پر کنکریاں پھینکنے کے واسطے وہاں مقیم ہو رات کو مکہ میں نہ رہے اور نہ رہتے میں غایۃ السروج
 شرح ہدایہ میں لکھا ہے ایام منے میں منے کے سوا اور جگہ رات کو رہنا مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پس اگر عدا
 رات کو کہیں اور رہا تو ہمارے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ وہ اہل شقاقیت یعنی
 ج و دلوں کو پانی پلائیوالا ہو یا نہ ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک قربانی کے دن خطبہ نہیں ہی غایۃ السروج
 ہدایہ میں لکھا ہے جب قربانی کے دوسرے دن سورج کا زوال ہو تو تینون حجروں پر کنکریاں پھینکے اور اس حجرہ
 سے ابتدا کرے جو مسجد خیف کی طرف ہے اور وہاں سات کنکریاں پھینکے اور ہر کنکری پر تکبیر کہے پھر اس حجرہ پر کنکریاں
 پھینکے جو اسکے قریب ہے اور وہ درمیان کا حجرہ ہے اس پر بھی سات کنکریاں اسی طرح پھینکے پھر حجرہ عقبہ کے
 پاس آوے اور وہاں بھی زمین سے سات کنکریاں پھینکے اور ہر کنکری پر تکبیر کہے حجرہ عقبہ کے پاس وقوف
 نہ کرے اور پہلے حجرہ اور درمیان حجرہ کے پاس جہان لوگ وقوف کیا کرتے ہیں وہاں وقوف کرے یہ کافی
 میں لکھا ہے اور وقوف کی جگہ بھی زمین کے اوپر کی جانب ہے یہ محیط میں لکھا ہے جب کنکریاں مارنے کے بعد پھر
 کنکریاں اڑانا ہو تو اسکے بعد وقوف کرے اور جن کنکریوں کے مارنے کے بعد پھر کنکریاں مارنا ہو تو اسکے بعد
 وقوف نہ کرے اس لیے کہ عبادت ختم ہو چکی یہ جوہرۃ الثیرہ میں لکھا ہے۔ اور دیر تک قیام اور عاجزی کرے یہ تبیین
 میں لکھا ہے اور اللہ کی حمد اور ثنا اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور درود پڑھے اور اپنی حاجتوں کے واسطے
 دعا مانگے اور دونوں مونڈھوں تک ہاتھ اٹھا لے اور دونوں ہتھیلوں کی جانب آسمان کی طرف کو کرے جیسے کہ
 دعائیں سنتے ہیں اور حج کر نیوالے کو چاہیے کہ وقوف کے مقاموں میں سب مسلمانوں کے واسطے مغفرت کی

دعا مانگے یہ کافی میں لکھا ہے اور جب سکادوسلر دن ہو جو قربانی کا تیسرا دن ہو تو سورج کے زوال کے وقت اسطرح
تینوں جہروں پر کنکریاں مائے بھر اگر چاہے تو اسی دن سے چلا جائے اور چوتھے دن انکی کنکریاں مارنا اس
ساقط ہو جائیگی اور اگر اُس دن رات میں طلوع فجر تک وہیں رہا تو جب تکنے وال کے بعد تینوں جہروں پر
کنکریاں نہ مائے تب تک وہاں سے نکلنا جائز نہیں یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے۔ کنکریاں مارنے کے
مسلوٰں میں بہت سی باتوں کا بیان ضروری اول یہ ہے کہ کنکریاں مارنے کے اوقات کونسے ہیں اور اُسکے
اوقات تین ہیں ایک دن قربانی کا اور تین دن ایام تشریق کے قربانی کے پہلے دن میں کنکریاں مارنے کی وقت
تین قسم ہیں اول مکروہ دوسرے مسنون تیسرے مباح۔ فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے طلوع ہونے تک
مکروہ وقت ہے اور سورج کے طلوع ہونے سے زوال تک مسنون وقت ہے اور زوال کے بعد سے سورج کے
چھپنے تک مباح وقت ہے اور رات بھی مکروہ وقت ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور طلوع فجر سے پہلے کنکریوں کا
پھینکنا بالاتفاق صحیح نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور دوسرے اور تیسرے دن کنکریاں پھینکنے کا وقت زوال کے
بعد سے دوسرے دن سورج کے طلوع ہونے تک زوال سے پہلے جائز نہیں اور زوال کے بعد سے سورج کے
چھپنے تک مسنون ہے اور غروب کے بعد طلوع فجر تک وقت مکروہ ہے ظاہر روایت میں اسطرح مروی ہے۔
چوتھے روز کنکریاں پھینکنے کا وقت امام ابوحنیفہ کے نزدیک فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے چھپنے تک ہے
لیکن زوال سے پہلے وقت مکروہ ہے اور اُسکے بعد مسنون ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے دوسرے یہ ہے کہ جو چیزیں
جنس زمین سے ہیں انکو پھینکنا جائز ہے لیکن یہ بھی شرط ہے کہ وہ ذلیل چیزیں ہوں اسی لیے فیروزہ اور یا قوت
کو پھینکنا جائز نہیں ہے یہ سراج الوداج میں اور نہایہ اور عنایہ اور معراج الدرایہ میں لکھا ہے چھرا اور ڈھیلہ اور مٹی اور
گیر اور چوہ اور گندھک اور پھاڑی نمک اور سرمہ اور مٹی بھر کر ریتا پھینکنا جائز ہے لکڑی اور عنبر اور موتی اور
سونے اور چاندی کا پھینکنا جائز نہیں یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے تیسرے جو چیزیں پھینکتے ہیں انکی مقدار
کیا ہونا چاہیے ہمارا قول یہ ہے کہ چھوٹی کنکریاں پھینکے جیسے ٹھیکری کے ٹکڑے ہوتے ہیں یہ محیط میں لکھا ہے انکی مقدار
میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ باقلہ کے ادھ کے برابر ہوں اور اگر بڑا یا چھوٹا چھریک بے تو جائز ہے یہ مختار شرح مختار
میں لکھا ہے لیکن محتب نہیں ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ چوتھے یہ ہے کہ ہمارا قول یہ ہے کہ جو کنکریاں پھینکے وہ دُھلی ہوئی
ہوتی چاہیں یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور اگر اسی کنکریاں پھینکیں جو بالیقین نجس ہیں تو مکروہ ہے اور جائز ہے یہ
فتح القدیر میں لکھا ہے اور محتب یہ ہے کہ کنکریاں مزدلفہ یا راستہ سے اٹھا کے حجرہ کے پاس سے کنکریاں اٹھا کر
نہ پھینکے اور اگر انہیں کو پھینک دیا تو جائز ہے لیکن بُرائی ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور ایک چھری کو لیکر اُسکے ستر
ٹکڑے توڑنا مکروہ ہے جیسے کہ آجکل اکثر لوگ کرتے ہیں پانچویں یہ ہے کہ کنکریاں پھینکنے کی کیفیت میں مشائخ کا
اختلاف ہے بعضوں کا یہ قول ہے کہ انکو ٹھٹھے اور کلہ کی انگلی کی پوروں سے کنکری اٹھا کے جیسے کہ عقد انامل میں

سلہ عقد انامل یعنی شمار اعداد کا طریقہ انھیں کی پوروں پر ۱۲

تیس کا عقد کرتے ہیں اور پھر اسکو پھینکنے یہ محیط میں لکھا ہو اور لو ابھیہ میں لکھا ہو کہ یہی اصح ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو
فتاویٰ لکھا ہو کہ چاہیے کہ کنکریاں پھینکنے والے سے کنکریاں گرنے کی جگہ تک پانچ گز یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور
اصل میں مذکور ہے کہ اگر حجرہ کے پاس کھڑا ہو کہ وہیں کنکری رکھ دی تو یہ جائز نہیں اور اگر وہاں ڈال دے تو جائز ہے
لیکن بڑی بات یہ ہے اسلئے کہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے چھٹے یہ کہ جب کنکریاں پھینکنے کے بعد
پھر کنکریاں پھینکنا ہو تو افضل ہے کہ کنکریاں پھینکنے والا پیادہ ہو اور اگر اس کے بعد پھر کنکریاں پھینکنا ہو تو سوار
ہو یہ متون میں لکھا ہو ساتویں یہ کنکریاں پھینکنے کا محل کیا ہے ہمارا قول یہ ہے کہ محل سکا تینوں حجرے میں پہلا
حجرہ وہ ہے جو مسجد خیف کے پاس ہے اور جو اس کے بعد ہے وہ درمیانی حجرہ ہے اور سب سے آخر حجرہ عقبہ ہے یہ محیط میں لکھا ہو آٹھویں
یہ کہ کہاں سے پھینکے ہمارا قول یہ ہے کہ کثیف کی زمین سے پھینکے یعنی نیچے سے اور پہر کو پھینکنے یہ سراج الوباح میں
لکھا ہو اور اس زمین کی دہنی طرف کو پھینکے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اسکی بلندی پر سے پھینکے تو جائز ہے لیکن
اگر کوئی عذر ہو تو جو اول مذکور ہو اوہ سنت ہے یہ غایۃ السرحی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور کنکریاں پھینکنے میں حجرہ عقبہ
کی طرف کو مٹھ کرے اور منے کو دہنی طرف اور کعبہ کو بائیں طرف کرے اور اس طرح کھڑا ہو کہ کنکریوں کے گرنے کی جگہ
نظر آتی ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو۔ نوں کہ کنکریاں کہاں گرنے چاہیں ہمارا قول یہ ہے کہ حجرہ پر یا اس کے قریب
گر ناچاہیں اور اس سے دور گریں تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کنکریاں کسی آدمی کی پیٹھ یا کسی دستے کے
کجاوہ پر گریں اور وہیں ٹھہر گئیں تو انکا اعادہ کرے اور اگر اس محل سے یا اس آدمی کی پیٹھ سے اسی سال میں
گر گئیں تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ دسویں یہ کہ کتنی کنکریاں مائے ہمارا قول یہ ہے کہ ہر حجرہ پر سات کنکریاں مائے
اور نیا مع میں ہے کہ کنکری داہنے ہاتھ سے مائے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے ساتوں کنکریاں ایک مرتبہ
پھینک دیں تو وہ بمنزلہ ایک کنکری پھینکنے کے ہے اور اگر جب تک کہ چھ کنکریاں اور پھینکے اور ہر کنکری جدا جدا پھینکے
اور اگر کسی نے سات سے زیادتی کی تو کچھ حرج نہیں ہے یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ گیارہویں یہ کہ ہر کنکری پھینکنے پر تکبیر
کے یعنی یہ پڑھے بسم اللہ اکبر رعا للشیطان وحسبہ اور یہ پڑھے اللھم جعل حجی مبروراً وسی مشکورا و ذنبی مغفوراً یہ
محیط میں لکھا ہو۔ بارہویں یہ کہ پہلے دن صرف حجرہ عقبہ پر کنکریاں مائے اور کسی حجرہ پر نہ مائے اور باقی دنوں میں اول
پہلے حجرہ پر پھر درمیانی حجرہ پر پھر حجرہ عقبہ پر کنکریاں مائے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر دوسرے دن حجرہ عقبہ سے ابتدا کی
اور اول اس پر کنکریاں پھینکیں پھر درمیانی حجرہ پر اور اس کے بعد اس حجرہ پر چوسر کے پاس ہے پھینکیں تو اگر درمیانی اور
آخر کے حجرہ کا اعادہ کرے تو بہتر ہے یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر کسی نے دوسرے دن درمیانی اور تیسرے حجرہ پر
کنکریاں پھینکیں اور پہلے پر نہ پھینکیں تو اگر اس کے بعد پہلے حجرہ پر کنکریاں پھینکے اور دوسرے اور تیسرے حجرہ پر
کنکریاں پھینکنے کا اعادہ کرے تو بہتر ہے تاکہ ترتیب باقی ہے اور اگر صرف پہلے ہی حجرہ پر کنکریاں پھینکے تو ہمارے
نزدیک جائز ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہو اور اگر ہر حجرہ پر تین تین کنکریاں مائیں تو پہلے حجرہ پر چار کنکریاں اور مار کر
پورا کرے اور باقی دنوں حجرہ پر پھر سات سات کنکریاں مائے اور اگر ہر حجرہ پر چار کنکریاں مائیں تو اس کے بعد

ہر ایک حجرہ پر تین کنکریاں اور پھینکے اور اگر از سر نو کنکریاں پھینکے تو افضل ہے اور ناسک حسن میں ہے کہ اگر پہلے حجرہ پر ایک کنکری ماری پھر درمیان کے حجرہ پر ایک کنکری ماری پھر آخر کے حجرہ پر ایک کنکری ماری پھر لوٹا اور ہر حجرہ پر ایک ایک کنکری اس طرح سات کنکریاں تک مائے تو پہلے حجرہ کی کنکریاں پوری ہو گئیں اور درمیان کی جمو کی چار کنکریاں ہوئیں تو اسکو چاہیے کہ تین کنکریاں اور مائے اور حجرہ عقبہ کی ایک کنکری ہوئی اسپر چھ اور مائے یہ محیط میں لکھا ہے امام محمد سے یہ روایت ہے کہ جب تینون حجرون پر کنکریاں مار چکا اسکے بعد اس کے ہاتھ میں چار کنکریاں موجود تھیں اور یہ معلوم نہیں کہ یہ کونسے حجرہ کی باقی رہ گئیں تو انکو پہلے حجرہ کی ٹھہرا کر پھینکے اور باقی دو حجرون پر از سر نو کنکریاں پھینکے اور اگر تین کنکریاں اسکے ہاتھ میں باقی ہوں تو ہر حجرہ پر ایک ایک کنکری پھینکے اور اس طرح اگر ایک یا دو کنکری باقی ہو تو ہر حجرہ کی ایک ایک کنکری کا احادہ کرے اور یہ مکرہ ہے کہ اول اپنا اسباب مکہ کو بھیجے اور خود کنکریاں پھینکے کیواسطے اقامت کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر محصب میں جائے اور وہ اٹلج ہی وہاں تھوڑی دیر اترے اور اصبح یہ کہ وہاں اترنا ہمارے نزدیک سنت ہے اور اسکا چھوڑنا برائی ہے پھر مکہ میں داخل ہوا اور سات مرتبہ طواف صدر کرے اس طواف میں اگر کھڑے نہ چلے یہ کافی میں لکھا ہے اس طواف کا نام طواف صدر اور طواف اوداع اور طواف الاضافہ اور طواف آخر عمد بالبيت اور طواف اوجیب ہے یہ تین میں لکھا ہے اس طواف کے دو وقت ہیں ایک وقت جواز اور دوسرا وقت استحباب جواز کا وقت طواف زیارت کے بعد سے شروع ہوتا ہے بشرطیکہ سفر کا ارادہ رکھتا ہو یا نہ تک کہ اگر یہ طواف کیا اور پھر برس روز تک مکہ میں یا لیکن اقامت کی نیت نہیں کی اور نہ مکہ کو گھر بنایا تو طواف جائز ہوگا۔ آخر وقت جواز کا کچھ مقرر نہیں ہے جب تک مکہ میں مقیم ہو تب تک اسکا وقت ہے یا نہ تک کہ اگر ایک سال مکہ میں ٹھہرا رہا اور اقامت کی نیت نہیں کی تو پھر بھی طواف کرنا جائز ہے اور اس صورت میں بھی طواف ادا واقع ہوگا نہ قضاء اور وقت استحباب یہ ہے کہ جب سفر کا ارادہ کرے اسوقت طواف کرے یا نہ تک کہ امام ابوحنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر طواف کے بعد عشا تک ٹھہرا تو میرے نزدیک بہتر ہے کہ دوبارہ طواف کرے تاکہ چلتے وقت غارۃ کعبہ سے رخصت ہو یہ بجا الرائق میں لکھا ہے اور اگر اس طواف میں قربانی کے دنوں سے تاخیر کی تو بالاجماع اسپر کچھ وجہ نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ طواف صدر حج کرنے والے پر جب مکہ سے نکلنے کا ارادہ کرے واجب ہوتا ہے عمرہ کرنا و اسے اور اہل بیقات اور اسکے بعد کے رہنے والوں پر واجب نہیں یہ ایضاً میں لکھا ہے۔ اور حیض والی اور نفاس والی عورت اور اس شخص پر جب کاج فوت ہو گیا ہے وجہ نہیں ہے یہ محیط خشری میں لکھا ہے اگر کوئی کونہ کارہنے والا افعال حج سے فارغ ہو کر مکہ میں اپنا گھر بنائے تو اسپر طواف صدر واجب نہیں کیونکہ یہ اسپر واجب ہے جو وہاں سے جلا جائے نہ اسپر جو وہاں کے رہنے کا ارادہ کرے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب نفراول کے تمام ہونے سے پہلے وہاں سکونت کا ارادہ کرے اور نفراول قربانی کے دن سے دو دن کے بعد

تک ہی اور اگر اُس کے بعد وہاں رہنے کا ارادہ کیا تو طواف اصدروا پھر واجب ہوگا اور سکوئت اختیار کرنے سے باطل ہوگا یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو صدر الشہید حسام الدین کی تصنیف ہے کسی کو ذمہ کے رہنے والے نے حج کے بعد مکہ میں اپنا گھر بنا لیا پھر وہاں سے نکلا تو اُس پر طواف اصدروا واجب ہوگا اس واسطے کہ جب سکا وہاں وطن ہو گیا تو وہ مکہ والوں میں شامل ہو گیا اور مکہ کا آدمی جب مکہ سے نکلے تو اُس پر طواف اصدروا واجب نہیں ہوتا پس یہی حکم اُس شخص کا ہوگا۔ اگر کوئی حیض والی عورت مکہ سے باہر نکلنے سے پہلے حیض سے پاک ہو گئی تو اُس پر طواف اصدروا واجب ہوگا اور اگر مکہ کی آبادی سے اتنی دور نکل گئی جتنی دوری پر سفر کا اعتبار ہوتا ہے پھر پاک ہوئی تو طواف اصدروا کے واسطے اُسکو لوٹنا واجب نہیں ہے اور اگر خون بند ہو نیکی بعد ابھی اُسے غسل نہیں کیا اور کسی نماز کا وقت بھی نہیں گذر گیا اور اُس وقت وہ مکہ سے نکل گئی تو اُسکو لوٹنا واجب نہیں اور اگر حیض کی حالت میں مکہ سے نکلی پھر اُسے غسل کیا پھر میقات سے باہر ہونے سے پہلے مکہ کی طرف کو لوٹی تو اُس پر طواف واجب ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ جو شخص مکہ سے بغیر طواف کے چلا گیا تو جب تک میقات سے باہر نہیں ہوا ہی طواف اصدروا کے واسطے اُسکو لوٹنا چاہیے اور اگر میقات سے گذر جانے کے بعد یاد آیا تو نہ لوٹے اور اگر لوٹے تو عمرہ کے ساتھ لوٹے اور اگر عمرہ کے ساتھ لوٹا تو اول عمرہ کا طواف کرے اور جب عمرہ سے فارغ ہو تو طواف اصدروا کرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ شیخ امام کریم نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ جب طواف اصدروا سے فارغ ہو تو مقام ابراہیم میں آئے اور وہاں دو کعبین پڑھے پھر زمزم پئے آئے اور انکا پانی پیے یہ طہیرہ میں لکھا ہے اور طریقہ اُسکا یہ ہے کہ زمزم کا پانی اپنے ہاتھ سے نکالے اور اُسکو قبلہ رو سیراب ہو کر کئی سانسوں میں پیے اور ہر سانس پر نگاہ اٹھاے اور غارت کعبہ دیکھے اور اپنے منہ اور سر اور جسم پر لگائے اور اگر ہو سکے تو اپنے اوپر بہائے اور محبت یہ ہے کہ جب خانہ کعبہ میں آئے تو اول چوکھٹ کو بوسہ لے اور برہنہ پابیت اللہ میں داخل ہو پھر طہنم میں آئے یہ تبیین میں لکھا ہے طہنم سے مراد وہ جگہ ہے جو حجر اسود سے دروازہ تک ہے اُس پر اپنا سینہ اور منہ رکھے اور داہنا ہاتھ دروازہ کی چوکھٹ کی طرف کو اٹھاے اور یوں کہے السائل بیا یک یسئلک من فضلك ومعروفک یجوز جئتک ظہیرہ میں لکھا ہے اور تھوڑی دیر اُس سے لپٹا ہے اور روتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر وہاں سے قریب ہوا اور ہو سکے تو کعبہ کے پردوں کو بکھڑے درنہ دونوں ہاتھ اپنے سر پر رکھ کر دیوار کو لگاے اس طرح کہ دونوں ہاتھ کھڑے ہوں یہ بحر الہام میں لکھا ہے اور ہو سکے تو اپنا رخسارہ دیوار سے لگاے یہ کافی میں لکھا ہے اور اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ پڑھے اور حمد اور درود پڑھے اور اپنی حاجت کے واسطے دعا مانگے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے پھر حجر اسود کو بوسہ لے اور اللہ اکبر پڑھے اور اگر بیت اللہ کے اندر داخل ہو سکے تو بہتر ہے کہ نہ کچھ حرج نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اور بجز رکات آپ زمزم کے یہ ہے کہ جس نیت سے ہو اللہ تعالیٰ وہی عطا فرماتا ہے چنانچہ اکثر بزرگوں نے اُس پر عمل کیا ہے اور تیس دروازہ پر مانگنے والا تیس فضل و جہان سے مانگتا اور تیری رحمت کا امیدوار ہے ۱۲

میں لکھا ہے پھر کعبہ کو منہ کیے ہوئے پیچھے کو لوٹے روتا ہوا اور کعبہ کی جدائی پر حسرت کرتا ہوا اور اس طرح مجدد اکرام
 سے باہر نکلے یہ کافی میں لکھا ہے اور جب مکہ سے نکلے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نکلے جو مکہ کی نبی زمین میں ہے
 یہ فتح اقدیر میں لکھا ہے۔ عورت ان سب کمونین مثل مرد کے ہی اتنا فرق ہے کہ عورت اپنا سر نہ کھولے اور منہ
 کھولے اور اگر اپنے منہ پر کپڑا اس طرح ڈالے کہ منہ سے جدا ہو تو جائز ہے اور لبیک میں اپنی آواز بلند نہ کرے یہ
 ہدایہ میں لکھا ہے بلکہ لبیک اس طرح کہے کہ وہ خود سنے غیر سنے تمام علماء کا اسی پر اجماع ہے یہ تبیین میں لکھا ہے
 اور عورت اگر لڑکھن چلے اور دونوں متون کے درمیان میں سعی نہ کرے لیکن بال کثر اے یہ ہدایہ میں لکھا
 ہے اور سلا ہو اکبر اچھی چاہے پہننے خواہ کُرتی ہو خواہ قمیص خواہ اوڑھتی خواہ مونے خواہ دستانے لیکن
 ورس اور زعفران اور کسم کا رنگا ہو کپڑا نہ پہننے لیکن وہ رنگت کا کپڑا دھل چکا ہو تو پہننے یہ کفایہ میں لکھا ہے۔
 اور اگر احرام والی عورت سلا ہو اکبر اچھے وغیرہ اور زیور پہننے تو مضائقہ نہیں اور اگر بھرا سود کے پاس مردوں کا
 ہجوم ہو تو بوسہ نہ دے اور اگر وہ جگہ خالی ہو تو بوسہ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ حجۃ میں ہے کہ عورت پر صفا و مردہ
 پر چڑھنا واجب نہیں لیکن اس صورت میں جب جگہ خالی ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اور غنئی مشکل جیاطا ان
 باتوں میں مثل عورت کے یہ تبیین میں لکھا ہے **فصل متفرقات کے بیان میں** جو شخص بیہوش ہو جائے اور
 اسکی طرف سے اس کے رفیق احرام باندھ لیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک
 جائز نہیں اور اگر کوئی کسی آدمی کو یہ حکم کرے کہ اگر وہ بیہوش ہو جائے یا سو جائے تو اسکی طرف سے احرام
 باندھ لے پس جسکو حکم کیا تھا اسنے احرام باندھا تو بالاجماع صحیح ہے۔ اور اگر اس شخص کو بیہوشی سے افاقہ ہوا
 یا نیند سے جاگے اور افعال حج کے ادا کرے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر نائب جو کسی بیہوش کی طرف
 سے احرام باندھے تو اسکو احرام کی حالت میں سہلے ہوئے کپڑوں سے بچنا واجب نہیں یہ بکر الرائق میں لکھا ہے
 اس میں اختلاف ہے کہ اگر کسیکو افعال حج کے ادا کرنے کے وقت تک بیہوش رہی تو کیا رفیقوں پر یہ واجب ہے کہ اسکو
 سب مقاموں میں لپیٹا دیں اور سعی اور وقوف کر دیں یا اسکو نہ لپیٹا دیں بلکہ یہ سب رفیق ہی اسکی طرف سے کر لیں فقہا کی
 ایک جماعت پہلے قول کو اختیار کیا ہے اور ایک نے دوسرے کو اور بیوطین دوسرے قول کو اصح کہا ہے یہ
 فتح اقدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر اسکی طرف سے اس شخص نے جو اس کے رفیقوں میں سے نہیں ہے احرام اور طواف کیا
 اور کتک یا نہ پھینکیں تو فقہا کا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور تنقیہ میں ہے کہ علی ابن ابان نے امام محمد رحمہ سے یہ
 روایت کی ہے کہ کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور وہ تندرست تھا پھر وہ خیف العقل ہو گیا اور اس کے ساتھیوں
 نے اسکی طرف سے حج کے ارکان ادا کیے اور اسکو وقوف کرایا اور برسوں تک یہی حال رہا پھر اسکو افاقہ ہوا
 تو حج فرض اسکا ادا ہو گیا اور اس طرح اگر کوئی شخص کہ میں آیا اور وہ تندرست یا مریض تھا لیکن عقل درست
 رہے یعنی مملوک یا حواس صیہ یا لویا وغیرہ یا کسی دوسرے کی حالت ہو جاتی ہے

تھی پھر دن میں تھوڑی دیر بیوش ہو گیا اور اسی حالت میں اُسکے ساتھیوں نے اُسکو اٹھا کر طواف کرایا اور جب پورا یا
تھوڑا طواف کر چکے تو اُسوقت اُسکو افاقہ ہو گیا اور بیوشی اُسکو پورے دن نہیں رہی تھی تو وہ طواف اُس کا
جائز ہی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اسے بیجا بی نے کہا ہے کہ اگر کسیکو اٹھا کر طواف کرا دین تو اٹھانے والے کا اور جسکو اٹھایا
ہے دونوں کا طواف ہو جاوے گا خواہ اٹھانے والے نے اپنی طرف سے طواف کی نیت کی ہو یا جسکو اٹھایا ہے
اُسکی طرف سے یا کچھ نیت نہ کی ہو یا اٹھانیوالا طواف عمرہ کا کرتا ہو اور جسکو اٹھایا ہے وہ حج کے طواف میں ہو
یا اُسکے برعکس ہو اور اگر اٹھانیوالا صاحبِ حرام نہیں ہے تو جسکو اٹھایا ہے اُسکا طواف کسی چیز کی طرف سے ادا
ہو جاوے گا جسکا احرام باندھا تھا یہ بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہی شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر کوئی مریض طواف کی
طاقت نہیں رکھتا اور وہ سوتا تھا اور اسی حالت میں اُسکے ساتھیوں نے اُسکو طواف کرایا تو اگر اُس نے اپنے
ساتھیوں کو یہ حکم نہیں کیا تھا تو طواف اُسکا جائز نہ ہوگا اور اگر اُنکو حکم کیا تھا اور پھر سویا تھا تو جائز ہوگا اور
اسی طرح اگر اُسکو طواف میں داخل کرایا یا اُدھر کو متوجہ کرایا اُسوقت وہ سو گیا پھر اُسکو طواف کرایا تو جائز
ہے یہ محیط میں لکھا ہے کسی بیمار کو کنکر یا پھینکنے کی طاقت نہیں تو کنکر یا اُسکے ہاتھ پر رکھ دین اور اُسکے بعد
خود انھیں پھینک دے یا کسی اور کو پھینکنے کا حکم کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے ساتھی سے کہا کہ میرے
واسطے لوگوں کو اجرت پر مقرر کرنا کہ جسکو اٹھا کر طواف کرا دین پھر وہ سو گیا اور جسکو حکم کیا تھا اُس نے فوراً حکم کو ادا کیا
بلکہ اور کام میں دیر تک مشغول رہا پھر اُسکے بعد کچھ لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور انھوں نے اُس سے سوتے ہوئے
کو اٹھا کر طواف کرایا تو حسن نے کہا ہے کہ اگر وہ فوراً طواف کرتا تو جائز ہوتا لیکن جب بہت دیر کے بعد سو گیا
پھر اُسکو اٹھا کر طواف کرایا اور وہ ویسے ہی سوتا رہا تو طواف جائز نہ ہوگا لیکن اجرت لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے
اگر کچھ لوگوں کو اجرت ملی اور انھوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو اٹھا کر طواف کرایا تو اُسکا طواف
ادا ہو گیا اور اُنکی اجرت بھی لازم ہو گئی اور عورت کا طواف بھی ادا ہو گیا اور اگر اٹھانیوالے نے قصد ارکے پر تو نیک
نیت کی تھی اور جسکو اٹھایا وہ ہوشیار تھا اور اُس نے طواف کی نیت کی تو اُسکا طواف ادا ہو جاوے گا اور اٹھانیوالوں کا
طواف نہوا اور اگر وہ بیوش ہے تو اُسکا طواف بھی ادا نہ ہوا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ جو طواف کہ طوافِ اجرت کے
وقت میں ادا ہو تو وہ اُسکا طواف ہوگا اگرچہ اُن میں نفل کی یا کچھ اور نیت کی ہو پس حج کا احرام باندھنے والا اگر مکہ میں
اگر نفل کی نیت سے طواف کرے تو طواف قدیم ادا ہوگا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے والا طواف کرے تو طواف
عمرہ ہوگا۔ اور اگر قرآن کریم والا طواف کرے تو پہلا طواف اُسکا عمرہ کا اور دوسرا طواف حج کا ہوگا اور اگر طواف
زیارت کے وقت کسی اور نیت سے طواف کرے تو طواف زیارت ادا ہوگا لیکن طواف کی نیت ضروری ہے صرف پھر لینے کا
اعتبار نہیں بیان کیا کہ اگر خانہ کعبہ کا طواف اس غرض سے کیا کہ کسی قصد ارکو پکڑتا تھا یا دشمن سے بھاگتا تھا تو اُسکا
اعتبار نہیں لیکن وقوف عمرہ کا حکم اُسکے خلاف ہے اس لیے کہ وہ ان کی نیت سے جاف وقوف ادا ہو جاوے گا یہ فتاویٰ
قاضیان میں لکھا ہے۔ لہذا اگر خود احرام باندھے یا اُسکی طرف سے کوئی اور باندھے تو احرام صحیح ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے

اور اس میں ہے کہ اگر آپ حج کر ائے تو اسکی طرف سے ارکان ادا کرے اور حجر وں پر کنکریاں مائے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب ارٹکے کو خود ان لوکان کے ادا کرنے کا تیز نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر حجر وں پر کنکریاں مارنا اور مزدلفہ کا وقت چھوڑے تو اسپر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر ارٹکے کے ارکان کو خود ادا کرنا جانتا ہے تو خود تمام ارکان بالغون کی طرح ادا کرے اور اگر حج کے بعض اعمال ترک کر دے جیسے حجر وں پر کنکریاں مارنا یا مثل اسکے تو اسپر کچھ وجہ نہ ہوگا۔ باب اگر اپنے چھوٹے ارٹکے کی طرف سے احرام باندھے اور اس سے وہ امور صادر ہوں جو احرام میں منع ہیں تو اسپر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط کے باب حج عن غیر میں لکھا ہے۔ جو شخص ارٹکے کی طرف سے احرام باندھے اسکو چاہیے کہ ان لوکان کے کپڑے اٹا کر دو کپڑے یعنی تہ بند اور چادر اٹکونہاے اور جو چیزیں احرام میں منع ہیں ان سے اسکو بچاے پھر اگر اسے کوئی ممنوع کام کر لیا تو نہ کچھ اس ارٹکے پر وجہ نہ ہوگا نہ اسکے دلی پر اور اگر حج کو فاسد کر دیا تو اسپر قضا لازم نہ ہوگی۔ اور اگر اسے حرم میں کوئی شکار کر لیا تو بھی کچھ لازم نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے اہل و عیال اور چھوٹے بچے کے ساتھ میں حج کرے تو لازم ہے کہ چھوٹے بچے کی طرف سے وہ شخص احرام باندھے جو قرابت میں اس سے قریب ہو یا تنگ کہ اگر بچہ کا باپ اور بھائی دونوں ساتھ ہوں تو باپ اسکی طرف سے احرام باندھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

چھٹا باب عمرہ کے بیان میں عمرہ شریعہ میں خانہ کعبہ کی زیارت اور صفاد مردہ کے درمیان سعی کر نیکو کہتے ہیں جو احرام کے ساتھ ہوتی ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ عمرہ ہمارے نزدیک سنت ہے وجہ نہیں ایک سال میں کئی عمرے کرنا جائز ہے عمرہ تمام سال میں جائز ہے لیکن وہ قارن کے سوا اور شخص پر سال کے پانچ دنوں میں اگر وہ عرفہ اور قربانی کا دن اور ایام تشریق میں نظر نہ رہے ہیں جو مذکور ہوا لیکن باوجود کہ سنت کے بھی اگر ان دنوں میں عمرہ کر لیا تو صحیح ہوگا اور اسکا احرام باقی رہے گا یہ ہر ایک میں لکھا ہے متقی میں ہے کہ مالی میں بشرح نے ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ جس شخص نے عمرہ کا احرام اول عشرہ میں باندھا اور مکہ میں ایام تشریق میں آیا تو میرے نزدیک بہتر ہے کہ طواف بنی ہند تاخیر کرے کہ تشریق کے دن گذر جاوے پھر طواف کرے اور اسکو احرام کا توڑنا وجہ نہیں ہے اور اگر انھیں دنوں میں طواف کر لیا تو جائز ہے اور اسپر قربانی وجہ نہیں محیط میں لکھا ہے۔ عمرہ کا رکن طواف ہے اور وجہ عمرہ میں صفاد مردہ کے درمیان سعی کرنا اور سر مونڈنا یا بال کترانا ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے وقت حج کے سوا شریعہ میں اسکی وہی ہے جو حج کی شرطیں ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔ یمنین اور آداب عمرہ کے وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کی سنتیں اور آداب ہیں اور منجملہ سات طوافوں کے اکثر

لے قانون قرآن کریم والا اور اسکا بیان آئندہ آتا ہے دہان دیکھنا چاہیے ۱۲۵۰ واضح ہو کہ پہلے نذر میں اس مقام پر ایک مسئلہ مذکور ہے جسکا ترجمہ مترجم نے رکھا ہے اور اسی صورت میں ہے کہ اگر کسی نے ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھا تو اسکو حکم دیا جاوے گا کہ اسے توڑنے پھر اگر اسے نہ توڑا اور نہ طواف کیا بیان تک کہ تشریق کے دن گذر گئے پھر عمرہ کا طواف ادا کیا تو کافی ہے اور اسپر اسکا کرنے سے جرات کی کچھ قربانی نہ ہوگی کذا نے محیط ۱۲ امیر علی حقا اللہ عنہ

طواف سے پہلے اگر طواف کر لیا تو یہ عمرہ کا مقصد ہی یہ بجا رہا تو اب باب طواف الحج میں بدائع سے نقل کیا ہے جو شخص فقط عمرہ کا احرام باندھے وہ میقات سے یا میقات کے قبل سے حج کے مہینوں میں یا اُسکے سوا اور مہینوں میں احرام باندھے اور لبیک کے وقت دل سے عمرہ کی نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے اور یوں کہ لبیک بالعمرة یا فقط دل سے قصد کرے زبان سے نہ کہے اور زبان سے ذکر کرنا افضل ہے محیط میں لکھا ہے اور جو چیزیں حج کے احرام میں منع ہیں وہ عمرہ کے احرام میں بھی منع ہیں اور عمرہ کے احرام میں طواف اور صفا و مردہ کے درمیان میں بھی اسطرح کرے جیسے کہ حج میں کرتے ہیں اور جب طواف اور سعی کر چکے اور سر موٹا اُسے تو عمرہ کے احرام سے یا ہر ہو گیا اور اصح روایت کے بموجب حجر اسود کو ہوسہ دیکر لبیک کے وقت کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے

ساتواں باب تہران اور متع کے بیان میں قارن وہ شخص ہے جو حج اور عمرہ دونوں کے احراموں کو جمع کرے خواہ میقات سے احرام باندھے خواہ اُسکے قبل سے خواہ حج کے مہینوں میں احرام باندھے یا اُسکے قبل سے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے خواہ ان دونوں کا احرام ساتھ باندھا یا حج کا احرام باندھ کر پھر عمرہ کا احرام اُس میں ملا لیا یا عمرہ کا احرام باندھ کر احرام حج ملا لیا لیکن اگر حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام اُس میں ملا لیا تو یہ فعل بُرا کیا یہ محیط میں لکھا ہے جب کوئی شخص قرآن کا ارادہ کرے تو اسطرح احرام باندھے جیسے حج کر نیوالا باندھتا ہے یعنی وضو اور غسل کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور سلام کے بعد یوں کہے اللہم انی ارید العمرة والجمع پھر اسطرح لبیک کہے لبیک لعمرة وحجہ معنایہ فائے قاضیخان میں لکھا ہے اور لبیک کے وقت ان دونوں کی دل سے نیت کر کے زبان سے بھی ذکر کرے یا فقط دل سے نیت کرے زبان سے نہ کہے اور زبان سے کہنا افضل ہے پس جب اسطرح لبیک کہہ چکا تو دونوں کا احرام ہو گیا پس حج کے مہینوں میں یا اس سے پہلے عمرہ کرے اور اُسی سال میں حج بھی کرے یہ محیط کے بیان تعلیم اعمال حج میں لکھا ہے اور قارن اولی افعال عمرہ کے ادا کرے اُسکے بعد فعال حج کے ادا کرے محیط مشی میں لکھا ہے پس قارن کو چاہیے کہ اول سات مرتبہ طواف قدم کرے پھر سعی کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر حج اور عمرہ کے واسطے پے درپے دونوں طواف کرے اور ان دونوں کے درمیان میں سعی نہ کی اور پھر ان دونوں کے واسطے دوبار سعی کی تو جائز ہے لیکن بُرا کیا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر قارن تین مرتبہ عمرہ کا طواف کرے پھر عمرہ کی واسطے سعی کرے پھر اسطرح حج کا طواف کرے پھر عرفہ میں دو وقت کرے تو جب قدر حج کا طواف کیا تھا وہ عمرہ کے طواف میں محسوب ہوگا اور ایک مرتبہ اور طواف کر کے عمرہ کا طواف تمام کرے اور دونوں کی سعی کا اعادہ کرے حج کی سعی کا اعادہ واجب ہے اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب اس حالت میں وہ شخص قارن ہو جاوے گا یہ محیط مشی میں لکھا ہے اگر قارن نے اول حج کے واسطے طواف اور سعی کر لی پھر عمرہ کے واسطے طواف اور سعی کی تو پہلا طواف وہی عمرہ سے ادا ہوئے اور دوسرا حج سے یہ جوہرۃ النہر میں لکھا ہے۔ اگر قارن نے عمرہ اور حج کے واسطے طواف کیا اور پھر حج کی نیت سے سعی کی تو وہ سعی عمرہ سے ادا ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ حج اور عمرہ کے درمیان میں سر نہ موٹا اُسے یہ ہدایہ میں لکھا ہے جب قربانی کے روز جمرہ عقبہ پر نکل کر بیان

ما سے تو قرآن کی قربانی ذبح کرے اور یہ قربانی بھی بھولنا سبک حج کے ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی ہمارے
 نزدیک سر ہونڈا نے سے احرام سے باہر ہوتا ہی نہ ذبح کرنے سے یہ ہدایہ میں لکھا ہی اگر قارن قربانی کو اپنے ساتھ
 ہانک کر لیجے تو افضل ہی پھر سر ہونڈا نے یا بال کتر سے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی متمتع وہ شخص ہی کہ عمرہ کے
 اعمال حج کے مہینوں میں ادا کرے یا تین مرتبہ سے زیادہ طواف عمرہ کا حج کے مہینوں میں کرے پھر حج کا
 احرام باندھے اور اسی سال میں اپنے اہل و عیال میں المام صحیح سے پہلے حج کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی
 خواہ پہلے احرام سے باہر ہوا ہو یا نہ ہوا ہو یہ محیط شری میں لکھا ہی۔ متع میں یہ شرط نہیں ہی کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا
 احرام موجود ہو بلکہ یہ شرط ہی کہ حج کے مہینوں میں عمرہ یا اکثر طواف عمرہ کے ادا ہوں پس اگر تین مرتبہ رمضان میں
 طواف کیا پھر شوال گیا اور باقی چار مرتبہ طواف شوال میں کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ متمتع ہی یہ فتح القدیر میں لکھا ہی۔ اور
 اگر متمتع نے عمرہ کے اکثر طواف حج کے مہینوں سے پہلے ادا کر لیے اور اسی سال میں حج کیا تو متمتع نہ ہوگا بلکہ اس نے عمرہ اور حج جدا
 جدا کیا اور پھر قربانی واجب ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہی۔ اور متع میں یہ شرط نہیں کہ جس سال میں عمرہ کا احرام باندھے
 اسی سال میں حج بھی کرے بلکہ یہ شرط ہی کہ جس سال میں عمرہ کیا ہی اسی سال میں حج کرے یا تنگ کہ اگر رمضان میں
 احرام باندھا اور سال آئندہ کے شوال تک اس طرح احرام باقی رکھا پھر عمرہ کا طواف سال آئندہ کیا اور پھر اسی
 سال میں حج کیا تو وہ شخص متمتع ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہی اور المام صحیح اسکو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر
 آئے اور کہ کو لوٹا اسپر واجب نہ ہو محیط شری میں لکھا ہی۔ اور المام صحیح اس متمتع سے ہو سکتا ہی جو قربانی کو ہانک کر
 نہ لیجائے لیکن اگر قربانی کو خود ہانک کر لیگا تو المام اسکا فاسد ہی اور وہ متع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہے یہ
 شرح اولہج میں لکھا ہی۔ اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اس سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر
 اسی سال میں حج کیا تو متمتع نہ ہوگا اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اس کے تین پھر کے کر لیے اور احرام سے باہر ہو گیا
 اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر کہ کو گیا اور بعد عمرہ باقی ہی اسکو قضا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور اسی سال
 میں حج کیا تو وہ متمتع ہی۔ اور اگر چار مرتبہ طواف کر لیا تھا پھر لوٹا باقی وہی صورتیں ہیں جو پہلے مسئلہ میں مذکور ہیں تو متمتع
 نہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہی۔ اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور احرام سے باہر ہونے سے پہلے اپنے اہل و عیال میں لا کر
 آیا اور احرام اسکا اس طرح باقی تھا پھر اسی احرام سے کہ کو گیا اور عمرہ کو تمام کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو بالاجل متمتع
 ہوگا اور یہ صورت یوں ہو سکتی ہی کہ کسی نے عمرہ کا تین بار یا اس سے کم طواف کیا پھر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال
 میں آیا اور اگر عمرہ کا طواف نصف سے زیادہ مرتبہ یا کل کر چکا اور احرام سے باہر نہیں ہوا اور اپنے اہل و عیال میں
 آ گیا اور احرام اس طرح باقی تھا پھر لوٹا اور کہ کو گیا اور باقی عمرہ پورا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ
 اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب متمتع ہوگا اور امام محمد کے نزدیک متمتع نہ ہوگا یہ ظہیر میں ہی۔ متمتع دو قسم کے
 ہیں ایک وہ جو قربانی کو ہانکنا چلے دوسرے وہ جو قربانی کو نہ ہانکے جو متمتع کہ قربانی کو نہیں ہانکتا اسکی صفت یہ ہی

سلفہ الام فرد آمدن اذ بیان مراد ہی کہ سے لوٹ کر اپنے اہل و عیال میں آیا ۱۱

کہ میقات سے ابتدا کر کے عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ میں داخل ہوا اور عمرہ کے لیے طواف اور سعی کرے اور سر مونڈائے یا بال کترائے پس عمرہ سے باہر ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے میقات سے احرام باندھنا عمرہ اور تمتع کے لیے شرط نہیں ہے یہاں تک کہ اگر اپنے گھر سے یا اور کہیں سے احرام باندھے تو صحیح ہے اور تمتع ہو جاوے گا اور اس طرح عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد سر مونڈنا ضرور نہیں ہے بلکہ اگر چاہے احرام سے باہر ہو اور اگر چاہے اس طرح احرام میں باقی ہے یہاں تک کہ حج کا احرام باندھے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب طواف شروع کرے اور حجرہ کو پوسنے کے وقت سے ٹیک چھوڑے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ پھر بغیر احرام کے مکہ میں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ مکہ میں وہاں شرط نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر اسی سال میں حج کے واسطے رہنا منظور ہے تو حج کے احرام کے وقت تک بغیر احرام کے رہے اور اگر مکہ میں احرام کی حالت میں رہا تو جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ جب آٹھویں تاریخ ہو حج کا احرام مجدد سے باندھے اور شرط یہ ہے کہ حرم سے باندھے مسجد سے باندھنا لازم نہیں ہے ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور مسجد سے باندھنا افضل ہے اور مکہ سے باندھنا افضل ہے یہ نسبت حرم کے اور مقاموں کے جو مکہ کے سوا ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور آٹھویں تاریخ احرام باندھنا بھی لازم نہیں بلکہ اگر عرفہ کے دن احرام باندھے تو جائز ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر آٹھویں تاریخ سے پہلے احرام باندھے تو جائز ہے اور وہ افضل ہے تبیین میں لکھا ہے اور بقدر جلدی کو وہ افضل ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور وہ سب فعال داکر کے کہ جو فقط حج کرنے والا کرتا ہے مگر طواف تحیت نہ کرے اور طواف زیارت میں اگر طواف کرے اور اس کے بعد سعی کرے اور اگر اس تمتع نہ کرے حج کے احرام کے بعد طواف قدوم کیا اور سعی کی تو طواف زیارت میں اگر طواف نہ کرے چلے خواہ طواف قدوم میں اگر طواف چلا ہو یا نہ چلا ہو اور اس کے بعد سعی بھی نہ کرے یہ ہدایہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے اور تمتع پر جو اللہ نے یہ انعام کیا ہے کہ اسکا حج اور عمرہ دونوں جمع ہوئے اس کے شکر میں اس پر قربانی واجب ہے یہ فتاویٰ فاضلخانہ میں لکھا ہے اور جب تک قربانی ذبح نہ کرے تب تک سرتہ مونڈائے اور اگر تنگ دست ہو اور قربانی کی قیمت بے سرنہ تو ایام حج میں تین دن کے روئے رکھے اور یہ تین دن روئے عمرہ کے احرام کے بعد عرفہ کے دن تک لکھنا جائز ہیں اس سے پہلے اور عرفہ کے بعد جائز نہیں اور افضل ہے کہ ساتویں اور آٹھویں یا دونوں تاریخ روزہ رکھے تاکہ آخر روزہ عرفہ کے دن ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اور اگر رات سے نیت کر لیا تو یہ روزہ جائز ہو گا جیسے کہ اور سب کفاروں کے روزوں کا حکم ہے اور یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے برابر روزہ رکھے چلے جدا جدا رکھے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور جب س سے فارغ ہوا اور سر مونڈائے کا دن آیا تب سر مونڈائے یا بال کترائے پھر ہمارے نزدیک یا مشرق گذر جانے کے بعد سات روئے رکھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر یہ روزہ حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ میں ہے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ قدوری میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ جس نے تین روزہ نہیں رکھے اس پر سات روئے رکھنا واجب نہیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اگر تین دن کے روزے پورے ہونے سے پہلے یا اس کے بعد ایام ذبح میں سر مونڈانے یا احرام سے باہر ہونے سے پہلے قربانی پر قادر ہو گیا تو اس کی تصریح اپنے مقام پر مذکور ہو چکی وہاں دیکھنا چاہیے ۱۳

اُسکے رونے باطل ہو جائیگا اور بغیر قربانی کے احرام سے باہر نہ ہوگا۔ اور اگر سر مونڈانے اور احرام سے باہر ہونے کے بعد اور سات روئے رکھنے سے پہلے قربانی میسر ہوئی تو اُسکے رونے صحیح ہوگئے اور قربانی کا ذبح کرنا اُسپر لازم نہیں ہے اور اگر تین دن کے رونے رکھ لیے اور احرام سے باہر نہیں ہوا یا تک کہ ذبح کے دن گزر گئے پھر قربانی میسر ہوئی تو رونے اُسکے جائز ہیں اور کچھ سبب وجہ نہیں جس نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے اور اگر تین دن کے روزے نہیں رکھے تو اُسکے بعد اسکو روزہ رکھنا جائز نہیں اور قربانی کے سوا اور کچھ اُسکو چارہ نہیں اور اگر قربانی نہ پائی اور احرام سے باہر ہو گیا تو سبب وجہ قربانیان واجب ہیں ایک متعہ کی اور ایک قربانی سے پہلے احرام سے باہر ہو جانے کی روزے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی لازم نہ ہوگی یہ ظہیر بن یزید لکھا ہے اور اُسکے ادا عاجز ہوا یا مر گیا اور وصیت کر گیا تو ذبیہ جائز نہ ہوگا قربانی ہی اُسکی طرٹ لازم ہوگی یہ تاجدار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر قربانی موجود ہے اور پھر بھی اُسے رونے رکھے تو اس بات کو دیکھئے کہ اگر قربانی اُسکے پاس بحر کے دن تک باقی رہی تو وہ رونے جائز نہ ہوئے اور اگر اُس سے پہلے ہلاک ہو گئی تو جائز ہونگے یہ تمیم بن لکھا ہے قربانی کے وجوب میں قارن کا بھی وہی حکم ہے جو تمتع کا ہے یعنی اگر قربانی میسر ہو تو قربانی واجب ہے اور اگر سبب وجہ سے یہ قدری رکھے یہ ظہیر بن یزید لکھا ہے تمتع اگر قربانی ہائیک کرے چلنے کا امانہ کہے تو احرام باندھے پھر قربانی کو ہانکے یہ قدری میں لکھا ہے قربانی ہائیک کرے چلنے والا اُس شخص سے افضل ہے جو قربانی ہائیک کرے لیچے یہ جوہرۃ البیروہ میں لکھا ہے۔ اور اگر قربانی ہائیک کرے چلا اور اُسکی نیت تمتع کی تھی اور جب عمرہ سے فارغ ہوا تو اسکا یہ قصد ہوا کہ تمتع نہ کرے تو اسکو یہ اختیار ہے اور اپنی قربانی کو جو چاہے کرے یہ غایب السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ قرآن اُن لوگوں کے واسطے جو میقات سے باہر رہنے والے ہیں تمتع سے اور فردج کرنے سے افضل ہے اور تمتع اُنکے حق میں کیلائے کرنے سے افضل ہے ظاہر و باطن میں یہ مذکور ہے محیط میں لکھا ہے۔ اہل مکہ کے واسطے تمتع اور قرآن نہیں اُنکے واسطے صرف حج ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس طرح میقات والوں اور میقات کے مکیط رہنے والوں کا بھی وہی حکم ہے جو اہل مکہ کا ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر مکلی کو ذبح کو جائے اور وہاں سے آکر قرآن کرے تو اسکا قرآن صحیح ہوگا اور اگر کو ذبح کو جائے اور عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کرے پھر حج کرے تو تمتع نہ ہوگا۔ اور اگر مکلی کو ذبح کو جائے اور عمرہ کا احرام باندھے اور قربانی ہائیک کرے چلے تو تمتع نہ ہوگا اور قربانی ہانکنے کے ساتھ امام اسکا صحیح ہو جائیگا کو ذبح میں رہنے والے کا حکم اُسکے خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کو ادا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور کہ مہینہ ہو پھر عمرہ کا احرام باندھا پھر اسی سال میں حج کیا تو تمتع نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ سے چلا گیا اور حج کے مہینوں سے پہلے میقات سے باہر ہو گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا اور اسی سال میں حج کیا تو تمتع نہ ہوگا۔ اور اگر حج کے مہینوں میں میقات سے باہر ہو گیا تو تمتع نہ ہوگا لیکن اگر اپنے اہل و عیال میں چلا گیا پھر عمرہ کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو تمتع نہ ہوگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے اور حاکم بن علی کے

نزدیک ہر دو دنوں صورتوں میں تمتع ہوگا خواہ حج کے مہینوں میں پہلے میقات سے باہر ہو یا بعد یہ محیط مغربی میں لکھا ہے اور اگر کسی کو فی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں ٹھہرا اور اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہو جائیگا یہ متون میں لکھا ہے اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اسکو فاسد کر دیا اور اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور اسی سال میں حج بھی کیا تو تمتع نہ ہوگا۔ اور اگر فاسد عمرہ کی قضا کی اور اسی سال میں حج کیا تو اگر میقات کی طرف ہوئے سے پہلے اسکی قضا کی تو فتنہ کے قول کے بموجب تمتع نہ ہوگا اور اگر میقات کی طرف لوٹنے کے بعد اسکی قضا کی تو تمتع ہوگا اور اگر فاسد عمرہ کی قضا کی اور کسی ایسے موقع میں چلا گیا جہاں کے لوگ متواتر قرآن کرہ کر سکتے ہیں پھر مکہ کو لوٹا اور فاسد عمرہ کو قضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ وہ تمتع ہوگا لیکن اگر وہ اپنے اہل و عیال میں چلا جائے پھر عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹے تو تمتع ہوگا یہ فائدہ قاضیان میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اسکو فاسد کرے اور اگر اسنے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کیا اور پھر اسکو فاسد کر دیا پھر اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور میقات سے باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ حج کے مہینے آگئے اور حج کے مہینہ میں عمرہ کو قضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع تمتع ہوگا اور اگر اپنے اہل و عیال کے سوا کہیں اور ایسے مقام میں گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و رتمع جائز ہے پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو قضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب اگر شوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا تھا اور جب حج کے مہینے شروع ہوئے تو وہ تمتع کی اہلیت رکھتا تھا پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو قضا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو تمتع ہوگا اور اگر شوال کا چاند میقات کے اندر دیکھا اور حج کے مہینے جب شروع ہوئے تو وہ تمتع کی اہلیت نہیں رکھتا تھا اور توہم کرنا اسکو جائز نہیں تو تمتع جائز نہونے کا حکم اسوقت تک نہ اٹھیکاجتیک کہ وہ اپنے اہل و عیال میں نہ آجائیگا۔ اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں تمتع ہوگا یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے۔ اور جسے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اسی سال میں حج کیا اور ان دونوں میں سے ایک کو فاسد کر دیا تو اسکے ارکان ہر طرح ادا کرنا ہے اور شہد کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی یہ ہایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر تمتع کیا اور قربانی کی تو وہ شہد کی قربانی نہونگی یہ کنز میں لکھا ہے

آٹھواں باب حج کے گناہوں کے بیان میں اور اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل اس چیز کے بیان میں جو غشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے خوشبو سے مراد وہ چیز ہے جس میں اچھی بو آتی ہے اور عقلمند اسکو خوشبو میں شمار کرتے ہیں یہ سراج الومارچ میں لکھا ہے ہاں صاحب نے کہا ہے کہ جو چیز میں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسم ہیں ایک قسم وہ ہے جو نرمی خوشبو ہے اور خوشبو میں ہی گئی جاتی ہے جیسے کہ مشک اور کا فور اور غیر اور ہر طرح کی اور چیزیں انکا استعمال کسی طرح سے کر کے کفارہ واجب ہوگا یہاں تک کہ فتنائے کہا ہے کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا کے آٹھ میں لگا یا تو کفارہ واجب ہوگا دوسری قسم وہ ہے جسکی ذات میں سلاہ یعنی تمتع کی قربانی جو اسکے ذمہ جب ہوتی ہے اس صورت میں ساقط نہ جائیگی کیونکہ وہ اس صورت میں تمتع نہواں

خوشبو نہیں اور نہ وہ خوشبو کے حکم میں ہو اور نہ سبیط خوشبو بنتی ہو جیسے چربی پس خواہ اسکو کھائے یا لے یا پائون کی
 پانی میں بھرے تو کفارہ واجب نہ ہوگا۔ ایک قسم وہ ہے جو اپنی ذات سے خوشبو نہیں ہو لیکن وہ خوشبو کی اصل ہے اور
 خوشبو کے طور پر بھی کام میں آتی ہے اور وہ اس کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے جیسے زیتون اور تل کا تیل تو استعمال کا
 اعتبار ہوگا اگر اسکو تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو تو خوشبو کا حکم ہوگا اور اگر کھانے میں یا پانی اس کے اندر بھرنے
 میں استعمال کیا ہو تو اس کے واسطے خوشبو کا حکم نہ ہوگا یہ برائے میں لکھا ہے۔ خوشبو کے منع ہونے کا حکم بدن اور ازار
 اور بھونے میں برابر ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر بہت سی خوشبو کا استعمال کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر
 معمولی خوشبو کا استعمال کیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ قلیل در کثیر کی حد میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض
 مشائخ نے کثرت کا اعتبار بڑے عضو سے کیا ہے جیسے ران اور پٹلی اور بعض مشائخ نے کثرت کا اعتبار بڑے
 عضو کی چوٹائی سے کیا ہے اور شیخ امام ابو جعفر نے قلت اور کثرت کا اعتبار اصل خوشبو سے کیا ہے یعنی اگر
 اصل میں خوشبو ہندو جسکو لوگ بہت سمجھتے ہیں جیسے دو چلو گلاب اور ایک چلو غالیہ اور مشک تو وہ کثیر ہے اور
 جسکو لوگ کثیر نہیں سمجھتے وہ قلیل ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان دونوں قولوں میں ہر وقت کی جائے اور یوں کہا جائے
 کہ اگر خوشبو تھوڑی ہو تو عضو سے اسکا اعتبار کیا جائیگا خوشبو کی ذات کا اعتبار نہ کیا جائیگا پس اگر اسکو
 اس کے عضو پر لگا دیا تو کثیر ہوگی اور قربانی لازم ہوگی اور تھوڑے عضو پر لگا دیا تو صدقہ واجب ہوگا اور
 اگر نہیں خوشبو بہت آتی ہو تو خوشبو کی ذات کا اعتبار ہے عضو کا اعتبار نہیں پس اگر چوٹائی عضو پر لگا دیا
 تو قربانی واجب ہوگی یہ محیط شری اور نہیں میں لکھا ہے یہ حکم بدن پر خوشبو لگانے کا تھا اور اگر کپڑے اور بھونے
 پر خوشبو لگائی تو نہیں بھی ہر حال میں قلت اور کثرت کا اعتبار ہوگا اور قلیل در کثیر میں فرق یہ ہے کہ جسکو عرف
 میں کثیر سمجھتے ہوں وہ کثیر ہے جسکو قلیل سمجھتے ہوں وہ قلیل ہے اور اگر عرف مقرر نہ ہو تو خوشبو لگانے والا جسکو
 کثیر سمجھے وہ کثیر ہو اور جسکو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور خوشبو کے اجزاء سب صورتوں
 میں برابر ہیں خواہ ہڈی لگائی ہو خواہ بھول کر لگائی ہو یا اپنی خوشی سے لگائی ہو یا کسی کی زبردستی سے لگائی
 ہو اور عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں یہ برائے میں لکھا ہے۔ اور اگر تمام اعضاء پر خوشبو لگائی تو ایک ہی
 قربانی واجب ہوگی اس لیے کہ جنس ایک ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر ہر عضو پر جدا جدا مجلس میں خوشبو لگائی
 تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر عضو کے عوض کفارہ واجب ہوگا اور امام محمد رحمہ کے
 نزدیک اگر اول عضو کا کفارہ دیا گیا تھا تو دوسرے عضو کے بدلے قربانی واجب ہوگی اور اگر اول عضو کا کفارہ
 نہیں دیا تو ایک ہی قربانی کافی ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر کسی ہندی سے خطاب کیا تو قربانی
 واجب ہوگی یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ ہندی تیلی ہوتی ہو اور اگر گاڑھی سر پر لگائی تو دو قربانیاں
 واجب ہوگی ایک خوشبو ملنے کی دوسری سر ڈھکنے کی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر سر پر دسمہ سے خطاب کیا

اسلہ غالیہ ایک قسم کی خوشبو دار مرکب چیز ہے جسکو عورتیں چرو پلتی ہیں ہندی میں اسکو گچہ کہتے ہیں ۱۱

تو کچھ واجب نہ ہوگا اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اگر سر پر وہمہ کا خضاب درد سر کے علاج کی واسطے لگایا تو پھر جزا لازم ہوگی اسلئے کہ اس سے سر ڈھک جاتا ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ سر اور دالہ صلی کو خطمی سے نہ دھوے اور اگر دھویا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی۔ اور اگر صاحب عرام اشران سے منائے اور اس میں خوشبو نہ ہو تو اگر وہ ایسی ہو کہ دیکھنے والا اس کو اشران کہے تو پھر صدقہ لازم ہوگا اور اگر دیکھنے والا اس کو خوشبو کہے تو قربانی لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور خوشبو ایک پوسے عضو پر لگانے تو قربانی لازم ہوگی خواہ خوشبو لگانے کا قصد کرے یا نہ کرے اور اگر اس سے کم لگانے تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر خوشبو کو چھوٹا اور وہ لگی نہیں تو کچھ واجب نہ ہوگا اور امام محمد سے یہ روایت ہے کہ اگر کسی شخص نے خوشبو کا سرسہ ایک یا دو بار لگایا تو پھر صدقہ واجب ہوگا اور اگر بہت بار لگایا تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الاولیاء میں لکھا ہے اور اگر خوشبو اعضا پر جدا جدا لگائی تو وہ سب جمع کیجاویگی پس اگر وہ سب ایک عضو کامل کے برابر ہو تو پھر قربانی واجب ہوگی ورنہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر زخم میں ایسی دوا لگائی جس میں خوشبو تھی پھر ایک دوسرا زخم پیدا ہوا اور ان دونوں زخموں میں ساتھ دوا لگائی پس جب تک پہلا زخم اچھا نہ ہو جاوے گا دوسرے زخم کا کفارہ اس پر واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں پک گئی اور متغیر ہو گئی تو صاحب حرام پر اس کے کھانے سے کچھ واجب نہ ہوگا خواہ اس میں خوشبو آتی ہو یا نہ آتی ہو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو کسی کھانے کی چیز میں بغیر پکائے ملا دیا تو اگر خوشبو کی چیز مغلوبہ ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر خوشبو آتی ہوگی تو مکروہ ہے اور اگر خوشبو غالب ہو تو حرام واجب ہوگی اور اگر خوشبو کی چیز کو پیٹنے کی چیز میں ملا دیا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی ورنہ صدقہ لازم ہوگا لیکن اگر بہت بار پیسے کا تو قربانی لازم ہوگی یہ نوافل میں لکھا ہے اور اگر اصل خوشبو کی چیز بغیر کسی کھانے میں ملائے کھائے تو اگر بہت ہی تو قربانی لازم ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی ایسے گھر میں داخل ہوا جو خوشبو میں بسایا گیا تھا اور اس کے کپڑے وغیرہ خوشبو آنے لگی تو پھر کچھ واجب نہ ہوگا اسلئے کہ خود اس نے کوئی نفع نہیں لیا لیکن اگر کپڑوں کو بسایا اور اس میں خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر متوسطی ہو تو صدقہ واجب ہوگا اسلئے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر کپڑے وغیرہ کچھ خوشبو نہ بسی تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر بدن پر تیل لگایا تو اگر خوشبو کا تیل ہے جیسے روغن بنفشہ اور خوشبو دار تیل تو اگر پوسے عضو کو لگا دیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبو دار نہیں ہے جیسے زیتون اور تیل کلیل تو بھی امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب قربانی لازم ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے جب خوشبو لگانے کی وجہ سے جزا لازم ہو تو اس کا بدن پاک کرے سے دور کرنا بھی لازم ہے اور اگر کفارہ دینے کے بعد اس کو دور نہ کیا تو دوسری قربانی کے واجب ہونے میں اختلاف ہے ائمہ یہ ہے کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور پھل اور خوشبو کی چیزیں اور خوشبو دار پھلوں کے سونگھنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا لیکن ان کا سونگھنا مکروہ ہے یہ غایۃ السروی میں لکھا ہے۔ اور اگر مشک یا کافور یا عنبر یا بنی اوزار کے گناہ میں باندھ لیا تو وہ یہ لازم ہوگا اور اگر عود باندھا تو کچھ

لازم ہوگا اگرچہ انکی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطار کی دکان یا ایسی جگہ بیٹھے جہاں خوشبو کی دھوئی دیکھی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو نہ لگنے کے واسطے وہاں بیٹھا مکروہ ہے صاحب حرام کو خبیث کھانے میں مضائقہ نہیں۔ خبیث ایک حلوا ہوتا ہے جس میں زعفران ڈالی جاتی ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی پھر وہ احرام کے بعد اس کے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہوگئی تو بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دوسری فصل لباس کے بیان میں اگر صاحب حرام سے ہوئے کپڑے عادت کے موجب ایک دن رات تک پہنے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم پہنے تو صدقہ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے برابر ہے کہ بھوک کر پہنے یا جان کر پہنے اور اس مسئلہ کا حکم جانا ہو یا نہ جانتا ہم اور اپنے اختیار سے پہنے یا کسی کی زبردستی سے پہنے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر پہنے دونوں مونڈھوں میں قبا داخل کی اور دونوں ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اس طرح اگر طلیسان پہنی اور انکی گھنٹیاں نہ لگائیں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر قبا یا طلیسان کی گھنٹیاں ایک دن پھر لگائیں تو قربانی لازم ہوگی اور اگر چادر یا اوار کو ایک دن بھر کسی رسی سے باندھا تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن مکروہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام سلا ہو کہ کپڑا کئی دن پہنے پس اگر اُسے رات دن میں کبھی نہ نکالا تو بالاجماع ایک قربانی کافی ہے اور اگر قربانی کرنے کے بعد پھر کپڑے دن بھر پہنا تو بالاجماع دوسری قربانی واجب ہوگی اس لیے کہ اُسپر مداومت کرنا دوسرے لباس کے حکم میں ہے چنانچہ اگر کوئی سے ہوئے کپڑے پہنکر احرام باندھے اور احرام کے بعد پورے ایک دن اُسی کو پہنے رہے تو اُسپر قربانی لازم ہوتی ہے۔ اور اگر اُسکو نکال لیا اور اُسکے چھوڑنے کا ارادہ کیا پھر پہنا تو اگر اول کا کفارہ دیکھا ہے تو اُسپر بالاجماع دوسرا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اول کا کفارہ نہیں دیا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اُسپر دو کفارتے لازم ہونگے۔ اور اگر اُسکو دن میں پہنتا ہو اور رات کو نکال لیتا ہو لیکن چھوڑنے کے ارادہ سے نہ نکالتا ہو تو بالاجماع ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر ایک دن کے کچھ حصہ میں قبیض پہنی پھر اُسی دن پانچواں پہنا پھر اُسی دن مونڈے پہنے اور ٹوپی اوڑھی تو ایک کفارہ واجب ہوگا یہ محیط غرضی میں لکھا ہے۔ اگر ایک دن بھر صاحب حرام اپنا سر یا مُنہ ڈھکے تو اُسپر قربانی لازم ہوگی اور ایک دن سے کم ڈھکے تو صدقہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اس طرح اگر ایک پوری رات یا مُنہ ڈھکا تو بھی یہی حکم ہے خواہ جاکر ڈھکا ہو یا بھوکے یا سوتے میں ڈھکا ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور اگر چوتھائی سر یا اس سے زیادہ ایک دن ڈھکا تو اُسپر قربانی واجب ہوگی اور اگر اُس سے کم ڈھکا تو صدقہ واجب ہوگا وایت مشہور میں یہی مذکور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور بغیر بیماری کے سر پر یا مُنہ پر ٹی باندھنا مکروہ ہے اور اگر پورے دن بھر ٹی باندھی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے بدن پر دوسری جگہ ٹی باندھی تو اگرچہ بہت ہو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن بغیر عذر ایسا کرنا مکروہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر صاحب حرام نے کوئی چیز اپنے سر پر رکھی تو اگر وہ ایسی چیز ہے جس سے سر نہیں ڈھکا کرتے جیسے پشت اور برتن اور گھوڑوں کے ٹاپے کا پٹا یا اور مثل اُسکے اور چیزیں تو اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر کپڑے کی قسم سے ایسی

چیزیں ہیں جسے سر ڈھکنے میں توجہ لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر صاحب حرام کسی احرام واسے یا بے احرام واسے کو سلا ہوا یا خوشبو لگا ہوا کپڑا پہنے تو بالاجماع اُسپر کچھ وجہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر صاحب حرام سلا ہوا کپڑا پہنے پرمضطر تھا اور جہان ایک کپڑا پہنے کی ضرورت ہو وہاں دو کپڑے پہنے تو اُسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور وہ ضرورت کا کفارہ ہی مثلاً ایک قمیص کے پہنے پر مجبور تھا اور اُسے دو قمیصیں پہنین یا ایک قمیص اور ایک جیب پہنایا ایک ٹوپی کی ضرورت تھی اور اُسے ٹوپی کے ساتھ عامہ بھی باندھا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ اور اگر دو کپڑے دو مختلف موقعوں پر پہنے جنہیں سے ایک موضع ضرورت تھا اور ایک نہ تھا مثلاً اُسکو عامہ یا ٹوپی کی ضرورت تھی اور اُسے اُن دونوں کے ساتھ قمیص پہنی یا اور کسی طرح ایسا ہی کیا تو اُسپر دو کفارے لازم ہونگے ایک کفارہ ضرورت کا اور ایک اختیار کا اور اگر ضرورت کی وجہ سے کپڑا پہنتا تھا پھر وہ ضرورت جاتی رہی اور وہ مضطر ایک یا دو دن پہنتا رہا پس جب تک ضرورت کے زائل ہوتے میں شک ہو تب تک فقط کفارہ ضرورت کا واجب ہوگا اور جب ضرورت کے زائل ہو جانے کا یقین ہو گیا تو اُسپر دو کفارے لازم ہونگے ایک کفارہ ضرورت کا اور ایک کفارہ اختیار کا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اصل ان مسائل کے جنس میں یہ ہے کہ موضع ضرورت میں اگر زیادتی کرے تو وہ بھی گناہ سمجھا جاتا بلکہ کل کی ضرورت سمجھی جاتی ہے اور اگر موضع ضرورت کے سوا اور کہیں زیادتی کرے تو وہ نیا گناہ سمجھا جاتا ہے یہ محیط اور ذخیرہ میں لکھا ہے صاحب حرام اگر بیمار ہو یا اُسکو بخار آئے اور اگر اُسکو بعض وقت میں کپڑا پہنے کی ضرورت ہو اور بعض وقت نہ تو جب تک وہ بیماری زائل ہوگی تب تک ایک ہی کفارہ لازم ہوگا اور اُس سے وہ بخار دفع ہو گیا اور دوبارہ بخار آیا یا وہ بیماری اُس سے زائل ہو گئی اور دوسری بیماری آگئی تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اُسپر دو کفارے لازم ہونگے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر دشمن کا سامنا ہوا اور کپڑے پہنے کی حاجت ہوئی اور اُسے کپڑے پہنے پھر دشمن چلا گیا اور اُس نے کپڑے اتار پھر دشمن لوٹا یا دشمن اپنی جگہ سے نہیں گیا تھا اور دن میں ہتھیار باندھ کر اُس سے لڑتا تھا اور رات کو آرام کرتا تھا تو اُسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا جب تک یہ عذر زائل نہ ہوگا۔ اور ان مسائل میں اصل یہ ہے کہ دیکھا جاتا ہے کہ ضرورت کپڑا پہنے کی ایک ہی یا مختلف ہیں صورت لباس کا اعتبار نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ تیسری فصل سر مونڈنے اور ناخن ترشوانے کے بیان میں اور بغیر ضرورت سر مونڈنا یا تو اُسپر قربانی واجب ہوگی قربانی کے سوا اور کسی چیز سے اُسکا کفارہ نہیں ہو سکتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے قول کے بموجب حرم اور غیر حرم میں سر مونڈنا برابر ہے اور امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ اگر غیر حرم میں سر مونڈا دیکھا تو اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور اگر چوتھائی یا تہائی سر مونڈا یا تو بھی قربانی واجب ہوگی اور اگر چوتھائی سے کم سر مونڈا یا تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر چوتھائی ڈاڑھی یا اُس سے زیادہ مونڈائی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر چوتھائی سے کم مونڈائی تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں

۱۰۔ یعنی ضرورت ہی کا اعتبار ہوگا

لکھا ہے اور اگر ساری گردن مونڈائی تو اُس پر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ناک کے نیچے کے بال مونڈے یا بٹلون کے بال مونڈے یا ان دونوں مقاموں یا انہیں سے ایک کے بال اکھاڑے تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک بغل نصف سے زیادہ مونڈی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے اور اگر پچھنے لگانے کے مقام کو مونڈا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مونچھوں کے بال کترے تو یہ صاحب کرینکے کہ جعفر ریاں کترے ہیں وہ چوتھائی داڑھی کا کوٹنا حصہ ہے پس اسی صاحب کے بموجب اُس پر کھانا دینا واجب ہوگا مثلاً وہ چوتھائی داڑھی کے ہمارے حصہ کے برابر ہے تو اُس پر بکری کی چوتھائی قیمت واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک پوسے عضو کے بال مونڈے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر عضو سے کم کے بال مونڈے تو صدقہ واجب ہوگا عضو سے مراد ران اور چنڈلی اور بغل ہے سر اور داڑھی مراد منین یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر سر یا ناک یا داڑھی کے چند بال اکھاڑے تو ہر بال کے عوض ایک کف کھانا واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کوئی شخص اصلے ہی اور اس کے بال چوتھائی سے کم ہیں تو ان کے مونڈانے میں اُس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر چوتھائی سے کم کے برابر ہوں تو قربانی واجب ہوگی یہ غایۃ اسدوجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر صاحب حرام روٹی پکاتا تھا اور اس کے کچھ بال جلگئے تو صدقہ دیوے اور اگر صاحب حرام نے سر یا داڑھی کو کھجایا اور اس سے ایک بال ٹوٹ گیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر سر اور داڑھی اور بٹلون اور کل بدن کے بال مونڈے پس اگر یہ سب ایک جگہ مونڈے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور ہر جگہ کے بال جدا جدا مقاموں میں مونڈے تو ہر ایک کے عوض قربانی واجب ہوگی یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے۔ اگر سکر بال مونڈے اور اس کے عوض قربانی ذبح کی اور وہ ابھی تک اسی مقام میں ہے پھر داڑھی مونڈائی تو اُس پر دوسری قربانی لازم ہوگی اور اگر چوتھائی سر ایک مجلس میں اور چوتھائی سر دوسری مجلس میں اور پھر اسی طرح سے دوسری مجلسوں میں چوتھائی چوتھائی سر مونڈا کر کل سر چار مجلسوں میں مونڈا یا تو جتنا کہ دل کا کفارہ نہیں دیا ہے بالاتفاق ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ منہج القدر میں لکھا ہے اگر کسی احرام والے یا بے احرام والے کا سر مونڈا اور وہ خود بھی صاحب حرام تھا اُس پر صدقہ واجب ہے خواہ اُس کے حکم سے مونڈا ہو یا بغیر حکم اور اُس نے خوشی سے سر مونڈا یا ہو یا کسی کی زبردستی سے یہ غایۃ اسدوجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر بے احرام والے نے کسی احرام والے کا سر اس کے حکم سے یا بغیر حکم کے مونڈا تو احرام والے پر کفارہ واجب ہوگا اور وہ مونڈنے والے سے کچھ نہ لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور سر مونڈانے والا جو صاحب حرام نہیں ہے اُس پر صدقہ واجب ہوگا یہ غایۃ اسدوجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر احرام والے نے کسی بے احرام والے کی مونچھیں کتریں یا ناخن تراشے تو کچھ کھانا کھلائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے جس شخص نے سر مونڈانے میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی کے دن گذر گئے تو اُس پر قربانی لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر قارن اور متمتع نے اگر ذبح میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی

لے اعلیٰ دہ شخص جس کے سر کے بال مقدم سر میں پیدا ہونے لگے یا کسی عارض سے جاتے رہے ہوں ۱۲ ۱۳ اس کی توجہ لینے موقع پر دیکھو ۱۲

دن گذر گئے تو بھی یہی حکم یہ محیط میں لکھا ہے۔ فارن نے اگر قربانی ذبح کرتے سے پہلے سر موٹا یا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دو قربانیاں واجب ہو گئی ایک ذبح سے پہلے سر موٹا نہ کی اور دوسری قرآن کی یہ تمیز میں لکھا ہے صاحبِ حرام پہلے ناخن تراشنے جائز نہیں اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن بغیر ضرورت تراشنے تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ایک مجلس میں تراشنے تو ایک قربانی کافی ہے اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے تین ناخن تراشنے تو صدقہ واجب ہوگا ہر ناخن کے بدلے نصف صاع گیہون ہے لیکن اگر سب صدقوں کی قیمت ایک ایک قربانی کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کرے اور اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے تراشنے اور کفارہ نہ دیا پھر دوسرے ہاتھ کے ناخن تراشنے تو اگر دونوں ہاتھوں کے ناخن ایک مجلس میں تراشنے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر دو مجلسوں میں تراشنے تو دو قربانیاں واجب ہوگی اور اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے ایک مجلس میں تراشنے اور چوتھائی سر موٹا اور کسی عضو پر خوشبو لگانی خواہ ایک مجلس میں خواہ مختلف مجلسوں میں تو ہر ایک جنس کے بدلے علیحدہ قربانی واجب ہوگی اور اگر چاروں ہاتھ پاؤں میں پانچ ناخن متفرق تراشنے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہون ہے اور ہر طرح چاروں ہاتھ پاؤں میں سے جس کے ناخن تراشنے تو ہر طرح صدقہ واجب ہوگا اور اگر سب ناخن سولہ ہونگے تو ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہون دیکھا لیکن جب انکی قیمت قربانی کے برابر ہو جائے تو جب قدر چاہے کم کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے صاحبِ حرام کا ناخن ٹوٹ کر ہلکا رہا پھر اسکو جدا کر لیا تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ بالوں کے اکھاڑنے اور کاٹنے اور نورثہ سے صاف کرنے اور دانتوں سے اکھاڑنے کا حکم مثل مونڈنے کے ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے یہ چند مسائل پہلی فصلوں سے متعلق ہیں جو افعال ایسے ہیں کہ انکو اپنے اختیار سے کرنے میں قربانی لازم آتی ہے جیسے سلعے ہونے کی طرح پنہنا اور بال مونڈنا اور خوشبو لگانا اور ناخن تراشنا تو ایسے افعال کو کسی بیماری یا ضرورت کی وجہ سے کر لیا تو کفارہ لازم ہوگا جو کفارہ چاہے اختیار کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور کفارے یہ ہیں قربانی یا صدقہ یا روزہ اگر قربانی اختیار کرے تو حرم میں ذبح کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر حرم سے باہر ذبح کر لیا تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر چھ مسکینوں کو اسکا گوشت صدقہ کرے اور ہر مسکین کو بقدر جسے جسکی قیمت نصف صاع گیہون ہو تو کفارہ ادا ہو جائیگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر روئے اختیار کرے تو جان چاہے وہ ان تین دن کے روئے رکھے یہ محیط میں لکھا ہے چاہے برابر برابر روئے رکھے چاہے جدا جدا رکھے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر صدقہ اختیار کرے تو تین صاع گیہون چھ مسکینوں کو دے ہر مسکین کو نصف صاع دے اور افضل یہ ہے کہ ایک کے فقیر کو صدقہ دے اور اگر باہر کے فقیر کو دیا تو جائز ہے اس صدقہ کا دوسرے کو مالک کر دینا یا اسکو مباح کر دینا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مالک کر دینے کے سوا اور

کچھ جائز نہیں یہ ظہیر اور شرح طحاوی میں لکھا ہے چوتھی فصل جماع کے بیان میں جماع جو فرج سے باہر ہو اور مساس اور شہوت سے بوسہ حج اور عمرہ کو فاسد نہیں کرتا انزال ہو یا نہ ہو اس پر قربانی واجب ہوگی یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے اور سیطرہ اگر شہوت سے چپٹ جائے یا کسی چو پائے جا تو رک کے دخول کرے تو کچھ وجہ نہ ہوگا لیکن انزال ہو گیا تو قربانی واجب ہوگی اور اسکا حج اور عمرہ فاسد نہ ہوگا یہ شرح طحاوی کتاب الحج والعمرة میں لکھا ہے اگر عورت کی فرج کو شہوت سے دیکھا اور انزال ہو گیا تو کچھ وجہ نہ ہوگا جیسے تصور کرنے میں انزال ہونے میں کچھ وجہ نہیں ہوتا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سیطرہ اگر بہت دیر تک دیکھتا رہا یا بار بار دیکھا تو کچھ وجہ نہیں ہوتا یہ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اس سیطرہ حتمام سے غسل کے سوا کچھ وجہ نہیں ہوتا اور اگر ہاتھ کے عمل سے منی نکالنے کا ارادہ کیا اور انزال ہو گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر فقط حج کیا تھا اور وقت عرفہ سے پہلے عورت سے جماعت کی اور مرد اور عورت دونوں صاحب احرام تھے تو جس وقت دونوں کے عضوئے اور شہتہ چھپا تو دونوں کا حج فاسد ہو جاوے گا اور ان دونوں پر واجب ہے کہ اس سیطرہ سب حج کے فعال ادا کریں اور اس فاسد حج کو نام کرین اور ان دونوں پر علیحدہ علیحدہ قربانی واجب ہے اس قربانی میں بکری کافی ہوتی ہے اور ان دونوں پر واجب ہے کہ سال آئندہ میں حج کو قضا کریں اور ان دونوں پر عمرہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وطی بھوسے سے یا جانکر یا کسی زبردستی سے یا سوتے میں کی ہو تو سب کا حکم برابر ہے اور لڑکے اور مجنون کی وطی کا بھی یہی حکم ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے اور اگر شوہر ایسا لڑکا تھا کہ اسکی طرح کے لڑکے جماعت کر سکتے ہیں تو عورت کا حج فاسد ہوگا اور اس لڑکے کا حج فاسد نہ ہوگا اور عورت لڑکی یا مجنونہ تھی تو حکم برعکس ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی اور اس کے بعد بھی جماعت کی تو اگر وہ دونوں فعل ایک مجلس میں ہوئے تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی اور اگر دو مختلف مجلسوں میں ہوئے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نہیں ہے ہر ایک پر دو قربانیاں واجب ہوں گی اور اگر بار بار جماعت حرام کے توڑ دینے کے طور پر کی تو بھی ایک قربانی سے زیادہ واجب نہ ہوگا خواہ ایک مجلس میں ہو یا کسی مجلسوں میں ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وقت عرفہ کے بعد جماعت کی خواہ بھول کر کی ہو یا جانکر تو حج فاسد نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور انہیں سے ہر ایک پر بدعت یعنی اونٹ یا گائے کی قربانی واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت کی تو اگر مجلس ایک ہے تو ایک بدعت کے سوا اور کچھ وجہ نہ ہوگا اور اگر مجلسین دو ہیں تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب دل کے عوض بدعت اور دوسری کے عوض بکری واجب ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر دوسرا جماع احرام توڑنے کے طور پر تھا تو اسکی قربانی واجب نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر سر موٹا آنے کے بعد جماعت کی تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر بوسے طواف زیارت یا نصف سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو کچھ وجہ نہ ہوگا اور اگر تین مرتبہ طواف کے بعد جماعت کی تو بدعت واجب ہوگا اور حج پورا ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی

میں لکھا ہے۔ اور اگر طواف زیارت کیلئے سر نہ موٹا یا اور سر موٹانے سے پہلے جماعت کی تو بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ تبیین میں ہے اور اگر عمرہ میں چار مرتبہ طواف کرنے سے پہلے جماعت کی تو عمرہ فاسد ہو گیا اور اسے طواف اُسکو تمام کرے اور دوبارہ قضا کرے اور بکری کی قربانی اُسپر واجب ہوگی اور اگر چار طوافوں یا اُس سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو اُسپر بکری کی قربانی واجب ہوگی اور عمرہ فاسد نہ ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر عمرہ کو نیا لا دو عمرہ میں کئی بار جماعت کرے تو دوسری مجلس کے عوض بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اسے طواف اگر صفا و مردہ درمیان میں بھی سے فارغ ہونے کے بعد جماعت کی تو بھی یہی حکم ہے یہ ایضاً میں لکھا ہے یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب سر موٹانے سے پہلے ہو اور اگر سر موٹانے کے بعد ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن ہو اور عمرہ کے طواف سے پہلے جماعت کرے تو عمرہ اور حج فاسد ہو جاوے گا اور ان دونوں کے انفسال اسی طرح ادا کرنا ہے اور سال آئندہ میں اُسپر حج اور عمرہ واجب ہوگا اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اُسپر دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر قارن نے عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اور وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی تو حج اُسکا فاسد ہو جاوے گا اور عمرہ فاسد نہ ہوگا اور اُسپر دو قربانی واجب ہوگی اور سال آئندہ میں حج کی قضا کرے اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اسے طواف اگر عمرہ کے چار مرتبہ طواف کرنے کے بعد جماعت کی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر وقت عرفہ کے بعد جماعت کی تو عمرہ اور حج فاسد نہ ہوگا و بعض حج کے اونٹنی و عمرہ کے بکری کی قربانی واجب ہوگی اور قرآن کی قربانی بھی لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر پوسے یا اکثر طواف زیارت کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر سر موٹانے یا بال کترانے سے پہلے طواف زیارت کیا تھا تو دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی اسیلئے کہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام ابھی باقی ہے اور اگر ایک ہی مجلس میں دوبارہ جماعت کی تو اُسپر قربانی کے سوا اور کچھ واجب نہیں اور اگر دوسری مجلس میں جماعت کی تو دو قربانیان اور واجب ہوگی اور اُس قربانی میں دو بکریاں کافی ہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر متمتع تھا پس اگر قربانی کو خود ہانک کر نہیں لے چلا تھا تو وہی حکم ہے جو صرف حج کو نیا لے اور صرف عمرہ کو نیا لے کا حکم بیان ہوا اور اگر قربانی خود ہانک کر لے چلا تھا تو متمتع اور قارن کا حکم بعض احکام میں برابر ہے اور وہ یہ ہیں اگر عمرہ کے طواف یا وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی تو متمتع کی قربانی اُس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر وقت عرفہ کے بعد جماعت کی تو دو قربانیان واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں اگر عورت سے سوئے میں یا زبردستی جماعت کی یا عورت سے لڑکے یا مجنون نے جماعت کی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

پانچویں فصل طواف درسی اور اگر کڑ کر چلنے اور جھون پر نکلیاں مارنے کے گناہوں کے بیان میں اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور جنابت کی حالت میں کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر نصف سے زیادہ طواف جنابت یا بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو بھی وہی حکم ہے جو کل کا ہے اور فضل یہ ہے کہ جب تک کہ میں طواف کا اعادہ کرے اور قربانی اُسپر واجب نہ ہوگی اور اسے یہ کہ بے وضو ہونے کی صورت میں اعادہ مستحب ہے اور

جنابت کی حالت میں وجب ہو اور اگر بے وضو طواف کیا تھا اور پھر اسکا اعادہ کیا تو پھر قربانی واجب نہوگی اگرچہ
ایام نحر کے بعد اعادہ کیا ہو اور اگر جنابت کی حالت میں طواف کیا اور ایام نحر میں اسکا اعادہ کیا تو پھر کچھ وجب
نہوگا اور اگر ایام نحر کے بعد اعادہ کیا تو تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک قربانی واجب نہوگی یہ کافی
میں لکھا ہے۔ اور پڑنے اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر جنابت میں طواف کیا اور اپنے
اہل عیال میں چلا آیا تو وجب ہے کہ نیا احرام باندھ کر پھر لوٹے اور اگر نہ لوٹا اور بدینہ بھیج دیا تو کافی ہے لیکن لوٹنا
افضل ہے اور اگر بے وضو طواف کیا اور اپنے اہل عیال میں چلا گیا تو اگر لوٹا اور طواف کیا تو جائز ہے اور
بکری کی قربانی بھیج دی تو افضل ہے یہ بین میں لکھا ہے اور جس شخص نے طواف زیارت میں سے تین یا اس سے
کم طواف چھوڑ دیا تو پھر بکری کی قربانی واجب ہے اور اگر اپنے اہل عیال میں چلا آیا اور پھر طواف کے واسطے نہ لوٹا
اور قربانی کے واسطے ایک بکری بھیج دی تو جائز ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم ہے وضو
کیا تو اگر اپنے اہل عیال میں چلا آیا تو پھر صدقہ وجب ہوگا ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع گیہون ہے
لیکن اگر اسکی قیمت قربانی کے برابر ہو جائے تو جقدر چاہے کم کرے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم جنابت کی
حالت میں کیا اور اپنے اہل عیال کی طرف کو لوٹا تو پھر قربانی واجب ہے اور بکری کی قربانی کافی ہے۔ اور اگر ابھی کہ
میں ہے اور طہارت کی حالت میں اسکا اعادہ کر لیا تو جو قربانی واجب ہوئی تھی ساقط ہو جاوے گی اور امام ابوحنیفہ
نزدیک اگر ایام نحر میں اسکا اعادہ کیا تو قربانی ساقط نہوگی اور اگر اس کے بعد اعادہ کیا تو ہر بار کے طواف کے عوض
نصف صاع گیہون کا صدقہ وجب ہوگا یہ شرح طحاوی کے باب کچھ و المعمرہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت
میں کپڑے پر قدر درہم سے زیادہ نجاست لگی تھی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اور اگر کچھ لازم نہوگا یہ محیط میں لکھا ہے
اور اگر طواف صدر ہے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو پھر صدقہ وجب ہوگا یہی اصح ہے اور اگر طواف زیارت
نصف سے کم ہے وضو کیا تو بھی سب دایتوں کے بموجب صدقہ وجب ہوگا اور اعادہ سے بالا جماع ساقط
ہو جاوے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر کل یا اکثر طواف صدر جنابت کی حالت میں کیا تو قربانی واجب نہوگی
اور اگر اپنے اہل عیال میں چلا آیا تو بکری کی قربانی کافی ہے اور اگر مکہ میں ہے اور اسکا اعادہ کیا تو وہ قربانی ساقط
ہو جاوے گی اور تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق کچھ پھر واجب نہوگا اور اگر نصف سے کم یہ طواف جنابت کی حالت میں
کیا اور اپنے اہل عیال میں چلا آیا تو ہر بار کے طواف کی عوض نصف صاع گیہون کا صدقہ پھر واجب ہوگا
اور اگر وہ مکہ میں ہے اور اسکا اعادہ کر لیا تو بالا جماع ساقط ہو جاوے گا یہ شرح طحاوی کے باب کچھ و المعمرہ میں لکھا
ہے۔ اور اگر پورا یا اکثر طواف صدر چھوڑ دیا تو ایک بکری کی قربانی واجب نہوگی اور اگر طواف صدر میں تین بار
کا طواف چھوڑ دیا تو تین مسکیتوں کو کھانا دینا پھر واجب ہے ہر مسکین کو نصف صاع گیہون ہے یہ کافی میں لکھا ہے
اگر جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا اور اسکا اعادہ پھر واجب ہوا تو اگر آخر ایام تشریق میں طہارت کی

حالت میں طواف الصدر کیا تو طواف الزیارت کے عوض میں واقع ہوگا اور طواف الصدر اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اس کے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی واجب ہوگی یہ حکم بلا خلاف ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک طواف الزیارت میں تاخیر کرنے کی وجہ سے ایک قربانی اور واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف الزیارت کیا اور آخر ایام تشریق میں طواف الصدر یا وضو کیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی یہ تمہین میں لکھا ہے اور اگر طواف الزیارت بے وضو کیا اور طواف الصدر جنابت کی حالت میں تو بلا اتفاق اس پر دو قربانیاں واجب ہوگی ایک قربانی طواف الزیارت کی اور ایک قربانی طواف الصدر کی۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں کو چھوڑ دیا تو اس پر عورت ہمیشہ کے واسطے حرام ہوگی اور اس پر واجب ہے کہ پھر لوٹے اور ان دونوں طوافوں کو ادا کرے اور طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی طواف الصدر کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ اس کا وقت مقرر نہیں ہے اور اگر خاص طواف الزیارت کو چھوڑ دیا اور طواف الصدر کیا تو طواف الصدر بعض طواف الزیارت کے واقع ہوگا اور طواف الصدر چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف زیارت میں سے نصف سے زیادہ چھوڑ دیا مثلاً فقط تین طواف کیے اور طواف الصدر پورا کیا اور سعی کی پھر اگر کھڑا ہو تو زمین سے چار مرتبہ کا طواف طواف الزیارت میں شامل ہوگا اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگی اور سب فقہاء کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الصدر کے چار مرتبہ چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگی اور اگر طواف الزیارت میں سے تین مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو ایک صدقہ خیر کی وجہ سے واجب ہوگا ایک طواف الزیارت میں سے تین بار طواف چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں میں سے چار مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو کل طواف زیارت کا ہوگا اور وہ کل چھ مرتبہ طواف ہے اور ایک مرتبہ کا طواف زیارت جو باقی رہا اس کی وجہ سے قربانی لازم آدگی اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے بھی قربانی لازم ہوگی اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک مرتبہ چار بار طواف کیا تو طواف الزیارت کی جو کمی ہے وہ طواف الصدر میں سے پوری کیا دگی اور ایک صدقہ طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے اور ایک صدقہ طواف الصدر کی کمی کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف الزیارت چار مرتبہ کیا اور طواف الصدر نہ کیا تو ہمارے نزدیک سچ اسکا جائز ہوگا اور اس پر دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی ایک بکری طواف الزیارت کی کمی کی وجہ سے اور دوسری بکری طواف الصدر چھوڑنے کی وجہ سے اور یہ دونوں قربانیاں سال آئندہ میں بھیجے اور نئے میں ذبح کیا دیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر بے وضو طواف قدم کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور غایۃ البیان میں مذکور ہے کہ اگر بے وضو طواف قدم کیا اور اگر کھڑا ہو کر سعی کی تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ طواف زیارت کے

رہے ہیں گیارہویں دہائی میں تاریخ ماہ ذی الحجہ کی ۱۲ صدقہ طواف قدم طواف الصدر طواف الزیارت کی تصریح ہے اپنے اپنے موقع پر دیکھو

بعد سعی اور اگر مکر چلنے کا اعادہ کرے اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدوم کیا اور اس کے بعد سعی کی اور اگر مکر چلا تو اس کا اعتبار نہیں ہے اور واجب ہے کہ طواف زیارت کے بعد سعی کرے اور اس میں اگر مکر چلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں عمرہ کا طواف کیا پس جب تک مکہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور اگر اپنے اہل و عیال میں آگیا اور طواف کا اعادہ نہ کیا تو بے وضو طواف کرنے کی صورت میں قربانی لازم ہوگی اور جنابت کی حالت میں بھی بطور استحسان کے ایک بکری کافی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جس شخص نے عمرہ کا طواف اور سعی بے وضو کی پس جب تک مکہ میں ہو ان دونوں کا اعادہ کرے اور جب ان دونوں کا اعادہ کر لیا تو کچھ اسپر واجب نہوگا اور اگر اعادہ سے پہلے اپنے اہل و عیال میں چلا یا تو طہارت کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپر قربانی واجب ہوگی اور پھر مکہ کو لوٹنے کا حکم نہ کیا جاوے گا اس لیے کہ رکن کے ادا کرنے سے وہ احرام سے باہر ہو گیا اور سعی کی وجہ سے کچھ اسپر واجب نہوگا اور اگر طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو بھی صحیح قول کے بموجب یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کی حالت میں اس کا ستر کھلا ہوا تھا تو جب تک مکہ میں ہو اس کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کر لیا تو قربانی واجب ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ جو شخص صفا و مردہ کے درمیان میں بھی چھوڑے اسپر قربانی واجب ہوگی اور حج اس کا پورا ہوگا یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور اگر جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں سعی کی تو سعی اسکی صحیح ہے۔ اور اگر احرام سے باہر ہونے اور نجاست کہنے کے بعد یا حج کے مہلت کے بعد سعی کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر سواری پر طواف کیا یا اس طرح طواف کیا کہ کوئی اسکو اٹھائے ہوئے تھا اور صفا و مردہ کے درمیان میں سعی بھی اخصین دونوں صورتوں میں سے کسی طرح کی تو اگر یہ فعل عذر سے تھا تو جائز ہے اور کچھ لازم نہوگا اور اگر بغیر عذر تھا تو جب تک مکہ میں ہو اس کا اعادہ کرے اور جب اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو ہمارے نزدیک اس کے واسطے قربانی کرے یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص عرفات سے اقامہ کے جانے سے پہلے اور غروب قبل چلا گیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اگر غروب کے بعد چلا گیا تو کچھ واجب نہوگا اور اگر غروب کے پہلے لوٹ آیا تو صحیح قول کے بموجب قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر غروب کے بعد لوٹا تو ہر روایت کے بموجب ساقط نہوگی اس میں فرق نہیں ہے کہ اپنے اختیار سے جائے یا اونٹ کی خوئی کی وجہ سے چلا جائے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جو شخص مزدلفہ میں وقوف چھوڑے اسپر قربانی واجب ہوگی۔ یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کل جہر دن پر کنکریاں مارنا چھوڑے یا صرف ایک جہرہ پر کنکریاں مارے یا یوم نحر کو صرف جہرہ عقبہ پر کنکریاں مارے تو اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کچھ تھوڑی سی کنکریاں مارنا چھوڑے تو ہر کنکری کے عوض نصف صاع گہیون صدقے لیکن جب سکی قیمت ایک بکری کے برابر ہو جائے تو جب قدر چاہے کم کرے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ حج کے افعال میں سے جس فعل کو اس کے موقع سے تاخیر کر لیا تو بکری کی قربانی واجب ہوگی جیسے کہ کوئی شخص حرم سے نکلا اور اسے اپنا سر مونڈا یا خواہ حج کے واسطے سر مونڈا یا ہو یا عمرہ کے واسطے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی اور اگر قارن اور متمتع ذبح سے پہلے سر مونڈا لین

تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ قربانی واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک قربانی واجب ہوگی یہ بجز المرائق میں لکھا ہے

نوان باب شکار کے بیان میں شکار سے مراد وہ جانور ہے جو اصلی پیدائش میں وحشی ہو اور وہ دو قسم ہے ایک بڑی یعنی خشکی کے اور اُس سے مراد وہ جانور ہے جسکی پیدائش خشکی میں ہو اور دوسرے بحری جسکی پیدائش پانی میں ہو اس واسطے کہ اصل زمین پیدائش کی جگہ ہے اور اُس کے بعد خشکی یا پانی میں رہنا عارضی ہے۔ پس اُس سکونت سے اصل متغیر نہیں ہوتی بڑی شکار صاحب حرام پر حرام ہے بحری حرام نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام شکار کو قتل کرے تو اس پر جزا واجب ہوگی یہ متون میں لکھا ہے۔ اور زمین جائز اور بھوک اور خطا سے مانیوالا برابر ہے خواہ یہ اول بار شکار کر نیوالا ہو یا دوسری بار یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور اجتراح کر نیوالا اور اسکا اعادہ کر نیوالا برابر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے یہ شکار کسی کی ملک ہو یا مباح ہو دونوں برابر ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جزا اُس کے شکار کی وہ قیمت ہوگی جو دو عادل شخص اُسی مکان میں اور اُسی زمانہ میں جہاں وہ قتل ہوا ہے تجویز کریں سو اُٹے کہ مکان اور زمانہ کے بدلنے سے قیمت بدل جاتی ہے اور اگر ایسا جنگل ہو جہاں شکار نہ ہو سکتا ہو تو جو سب سے زیادہ قریب ایسا موضع ہو جہاں شکار ہو سکتا ہو وہاں کی قیمت کا اعتبار کریں گے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور قیمت میں اُسکو اختیار ہے چاہے اُس سے کوئی قربانی خرید کر ذبح کرے اگر قیمت بمقدور ہو اور اگر چاہے کھانا خرید کر تصدق کرے ہر مسکین کو نصف صاع گیہون یا ایک صاع چھوٹے یا چوڑے اور اگر چاہے روزہ رکھے یہ کافی میں ہے پھر اگر اُسے روزہ رکھنا اختیار کیا تو اسے ہوتے شکار کی قیمت اناج سے اندازہ کی جائے اور یہ شخص ہر آدمی صاع اناج کے عوض ایک روزہ رکھے اور اگر اناج میں سے نصف صاع سے کم بڑھا تو اُسکو اختیار ہے چاہے اُس کے عوض روزہ رکھے یا اتنا طعام خرید کر صدقہ کرے یہ ایضاً میں لکھا ہے اور اگر اُسکی قیمت مسکین کے کھانے سے کم ہو تو یا اُسقدر کھانا لے یا ایک دن کا روزہ رکھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر قربانی کا ذبح کرنا اختیار کرے تو حرم میں ذبح کرے اور اُسکا گوشت فقیروں کو تصدق کرے اور اگر کھانا دینا چاہے تو جہاں چاہے اور یہی حکم روزہ کا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر حرم سے باہر قربانی ذبح کی تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر فقیر کو مقدار گوشت دیا ہے جسکی قیمت نصف صاع گیہون کے برابر ہو تو کھانے کا صدقہ ادا ہو جائیگا اور اگر قیمت اس سے کم ہے تو مقدار اور دیگر اسکو پورا کرے اور اگر قربانی کے ذبح کرنے کے بعد گوشت چوری کیا تو قربانی حرم میں ذبح کی تھی تو اس پر بدل اُسکا واجب نہیں اور اگر حرم سے باہر ذبح کی تو اُسکا بدل اس پر واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر قربانی اختیار کی اور جو قیمت اس پر واجب ہوئی تھی وہ کچھ بچ رہی اور جسقدر بچ رہی ہے وہ قربانی کی قیمت کے برابر نہیں ہے تو اُسکو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو زمین سے ہر نصف صاع گیہون کی قیمت کے عوض میں روزہ رکھے اور اگر چاہے تو اُسکا کھانا فقیروں کو تصدق کرے اور ہر مسکین کو نصف صاع گیہون دے

سلہ عرب میں بیاض متعارف ہے کہ وہاں غلہ پیانہ کی ناپ سے فروخت ہوتا ہے

اور اگر چاہے قھوٹے کے عوض روزہ رکھے اور قھوٹے کے عوض صدقہ دے اور اگر قیمت اُسکی دو قربانیوں کے برابر ہو تو اُسکو اختیار ہے چاہے دو قربانیاں ذبح کرے یا دونوں کے عوض صدقہ دے یا دونوں کے عوض روئے رکھے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض جو نہ کفارہ چاہے ادا کرے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض کچھ روئے رکھے کچھ صدقہ دے یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام حرم میں شکار کو قتل کرے تو اُسپر وہی وجہ ہوگا جو حرم سے باہر شکار کرنے سے واجب ہوتا اور حرم کی وجہ سے کچھ اور واجب نہ ہوگا یہ نہایت میں لکھا ہے جو شخص احرام سے باہر ہو اگر وہ حرم میں شکار کو قتل کرے تو اُسکا حکم بھی وہی ہے جو صاحب احرام کا ہے لیکن روزے اُسکو کافی نہیں ہیں قارن اگر شکار کو قتل کرے تو اُسپر دو چیز لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے جو شخص کسی ایسے شکار کو قتل کرے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے درندہ جانور اور مثل اُنکے تو اُسپر جو لازم ہوگی اور وہ جزا ایک بکری کی قیمت سے زیادہ ہوگی۔ اور اگر درندہ جانور صاحب حرام پر حملہ کرے اور وہ اُسکو قتل کرے تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اس طرح اگر شکار حملہ کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے صاحب احرام اگر کسی کے تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کو قتل کرے تو تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کی قیمت اُسکے مالک کو دیوے اور غیر تعلیم یافتہ یا فتنہ باز کی قیمت حق اللہ اُسپر واجب ہوگی جو شکار کی سی ملک ہو اور بلا ہو اور تعلیم یافتہ ہو تو اُسکے قتل کرنے میں اس طرح تعلیم یافتہ کی قیمت اللہ واجب ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام سے باہر کوئی شخص کسی کے ملک کو تعلیم یافتہ شکار کو حرم میں قتل کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط مشرعی کے باب قتل الصيد میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام شکار کو زخمی کرے تو اگر وہ مر جائے تو اُسکی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ اچھا ہو گیا اور کچھ اثر باقی نہ رہا تو ضامن نہ ہوگا اور اگر کچھ اثر باقی رہا تو جقدر اُسکی قیمت میں نقصان اُگیا ہے اُسکا ضامن ہوگا۔ اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ وہ مر گیا یا اچھا ہو گیا تو استحسان یہ ہے کہ تمام قیمت لازم ہوگی یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اور اگر زخمی کرنے کے بعد اُسکو مردہ پایا اور یہ معلوم ہوا کہ وہ کسی درخت سے مر رہا تو زخمی کرنے سے جو وجہ ہوا تھا اُسکا ضامن ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شکار کو زخمی کیا یا اُسکے بال اکٹھاے یا کوئی عضو اُسکا کاٹا تو اس وجہ سے جو اُسکی قیمت میں نقصان ہو گیا ہے اُسکا ضامن ہوگا اور اگر پند یا نور کا بازو اکھاڑا یا کسی جانور کے پانوں کاٹ ڈالے جسکی وجہ سے وہ اپنے آپ کو بچا نہیں سکتا تو پوری قیمت لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام کسی شکار کا انڈا توڑ دے تو اگر وہ گندہ ہے تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر صحیح انڈا ہے تو ہمارے نزدیک اسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ نہایت میں لکھا ہے اگر شکار کا انڈا بھوتا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شکار کو زخمی کیا اور اُسکا کفارہ دیا پھر اُسکو قتل کیا تو دوسرا کفارہ دے اور اگر قتل کرنے سے پہلے کفارہ نہیں دیا تھا تو قتل کا کفارہ اور زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان آیا تھا وہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اول شکار کو زخمی کر کے اُسکو پھینکے قابل نہ رکھا اور پھر قتل کیا تو دوسری جزا اُسپر واجب ہوگی وجہ میں لکھا ہے کہ اگر جزا کے

اور اگر نئے پہلے اسکو قتل کیا تو دوسری جزا واجب نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے احرام والے نے حرم کے
 شکار کو زخمی کیا پھر اس کے بالون یا بدن کی وجہ سے اسکی قیمت بڑھ گئی اور وہ زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس زخمی ہونے
 کی وجہ سے جو نقصان ہوا ہے اسکا ضامن ہوگا اور مرنے کے دن جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر زخمی کرنے کے
 بعد اسکی قیمت بالون یا بدن کی وجہ سے گھٹ گئی اور وہ اسی زخم کی وجہ سے مر گیا تو جو اس کے زخمی ہونے کے دن
 اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر جزا دیا کر نیکی کے بعد اسکی قیمت حرم میں بالون یا بدن کی وجہ سے بڑھ گئی پھر
 اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس زیادتی کا ضامن ہوگا جیسے کفارہ دینے سے پہلے حکم تھا اگر صاحب احرام نے
 حرم سے باہر کسی شکار کو زخمی کیا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا اور شکار کی قیمت بالون یا بدن کی وجہ سے زیادہ ہو گئی
 تو زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان ہوا تھا اور اس کے علاوہ مرنے کے دن جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور
 اگر قیمت زیادہ ہونے سے پہلے فدیہ دیدیا تو زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر ابھی تک وہ صاحب احرام ہی تو فدیہ
 دینے کے بعد بھی زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر شکار اس کے قبضہ میں ہو اور اس کے زخمی کر نیکی فدیہ دیدیا پھر وہ مر گیا تو
 از سر نو اس قیمت کا ضامن ہوگا جو مرنے کے دن تھی بے احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا لیکن اس میں
 بچنے کی قوت باقی ہو پھر کسی دوسرے احرام والے نے اسکی طرح اسکو زخمی کیا اور ان دونوں زخموں سے وہ مر گیا
 تو اول شخص پر قیمت کا وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کو زخمی کرنے سے قیمت کی کمی ہوگی اور دوسرے
 شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو زخمی شکار کو پھر زخمی کرنے سے قیمت میں کمی ہوگی اور پھر جو اسکی قیمت
 باقی رہی تو ان دونوں پر نصف نصف واجب ہوگی اگر اول شخص نے اسکا ہاتھ یا پاؤں کاٹا اور اسکو بچنے کی
 قوت سے باہر کر دیا پھر دوسرے شخص نے اسکا ہاتھ یا پاؤں کاٹا تو پہلا شخص اسکی پوری قیمت کا ضامن ہوگا خواہ
 وہ مرے یا نہ مرے اور دوسرا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے کاٹنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اگر
 وہ مر گیا تو دوسرے شخص پر اسکی اسی نصف قیمت واجب ہوگی جو دوزخون کی حالت میں تھی اور اگر پہلے شخص کے
 زخمی کرنے کے بعد اور دوسرے شخص کے زخمی کرنے کے بیچ میں اس میں زیادتی ہو گئی پھر مر تو پہلا شخص اس نقصان کا
 ضامن ہوگا جو اس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہو گئی اور قیمت کی زیادتی اس کے ذمہ نہ ہوگی اور
 اس کے مرنے کے روز کی قیمت بھی بحساب اس کے زیادہ ہونے اور دوسرے کے زخم سے زخمی ہونے کے اس پر واجب
 ہوگی اور دوسرا شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو اس کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوئی اور
 اس فدیہ میں جو اسکی قیمت زیادہ ہو گئی ہو اسکا حساب کیا جاوے گا اور اس کے علاوہ اسکی اسی نصف قیمت بھی اس پر
 لازم ہوگی جو اس کے مرنے کے دن دوزخون کی حالت میں ہو اور اگر دوسرے شخص نے اسکو قتل کیا یا اسکی آنکھ
 پھوٹی تو پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی اسکا ضامن ہوگا اور اگر پہلے شخص نے ایسا زخمی کیا تھا جس سے
 وہ ہلاک نہ ہوتا اور دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ یا پاؤں کاٹے اور ان دونوں کی وجہ سے وہ مر گیا تو پہلا شخص اس نقصان
 کا ضامن ہوگا جو تندرست شکار کو زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اس کے علاوہ اسی نصف قیمت کا

ضامن ہوگا جو دوزخون کی حالت میں اسکی قیمت ہو اور دوسرا شخص اس قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی خواہ وہ مرے یا نہ مرے اور اگر وہ دونوں شخص صاحب حرام تھے تو بھی یہی حکم ہو لیکن قیمت دونوں پر پوری پوری واجب ہوگی یہ کافی نہیں لکھا ہے۔ اگر دو صاحب حرام حرم سے باہر یا حرم کے اندر شکار کو قتل کریں تو ہر ایک شخص پر پوری جزا لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر صاحب حرام کے ساتھ قتل کرنے میں ہون تو ہر ایک پر پوری جزا لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر صاحب حرام کے ساتھ قتل کرنے میں کوئی لوہا یا کافر شریک تھا تو لوہے اور کافر پر کچھ واجب ہوگا اور صاحب حرام پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر دو بے احرام والے شخص حرم میں کسی شکار کو ایک ضرب سے قتل کریں تو ہر شخص پر نصف قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک جماعت ایک ضرب سے قتل کرے تو جب قدر آدمی ہیں اسقدر اسکی قیمت کے حصے ہو کر ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہوگا اور اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اس کے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو ہر شخص پر وہ واجب ہوگا جو اسکی ضرب کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی پھر ہر ایک شخص پر دوزخون کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی اسکا نصف واجب ہوگا اور اگر بے احرام شخص کے ساتھ قتل کرنے میں ایک بے احرام والا شریک تھا تو صاحب حرام پر پوری قیمت اور بے احرام پر نصف قیمت ہو اسکی دوزخون لگنے کی حالت میں بھی واجب ہوگی۔ اگر بے احرام شخص نے حرم میں ایک شکار پکڑا اور دوسرے بے احرام نے اس کے ہاتھ میں اسکو قتل کر دیا تو ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور شکار کے پکڑنے والے کو جو دیتا پڑا ہے وہ قاتل سے پھر لگے یہ قتل کا ضیاعان میں لکھا ہے اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک قارن دونوں کسی شکار کو حرم میں قتل کریں تو بے احرام شخص پر نصف قیمت اور قارن پر دو چہر قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرد ج کریم والا اور ایک قارن تینوں شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار کو قتل کیا تو بے احرام شخص پر ہمائی قیمت واجب ہوگی اور فقط ج کریم والے پر پوری قیمت اور قارن پر دو چہر قیمت واجب ہوگی اور یہی قیاس ان مسائل میں جاری ہوتا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر اول بے احرام نے اس کے مارنے میں تبادلی پھر مفرد ج کرنے والے اور اس کے بعد قارن نے اسکو مارا اور وہ جاؤر مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی وجہ سے اسکی قیمت میں کمی ہو گئی اور اس کے علاوہ تین غموں کی حالت میں جو اسکی قیمت ہوگی اسکی ہمائی اور جہر واجب ہوگی اور فقط ج کریم والے پر جو پہلے زخم کی حالت میں اس کے دوسرے زخم لگانے سے قیمت میں کمی ہو گئی وہ واجب ہوگی اس کے علاوہ تین زخون کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دوزخون کی حالت میں اس کے تیسرے زخم لگانے سے

اس سے کہ خاص عدد مذکور نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر کسی نے ایک حرم سے قتل کیا تو اسی پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر چند حرموں نے ملکر ایک شکار کو قتل کیا تو ہر ایک پر ایک ایک جزا پوری لازم آوے گی خواہ وہ کتنے ہی شخص کیوں نہ ہوں ۱۲۔ کیونکہ قارن نے دو احراموں کی حالت میں بجا ت کی تو بعض ہر احرام کی جنایت کے ایک ایک جزا لازم ہوگی حاصل یہ کہ اس صورت میں اعتبار احرام کا کیا جاتا ہے نہ عدد صید کا ۱۳۔

اُسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اُسکے علاوہ جو تینوں زخون کی حالت میں اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا ہاتھ یا پاؤں کا لایا بازو توڑا اور دوسرے شخص نے دونوں آنکھیں بھونڈیں تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی واجب ہوگی اور قارن پر دو زخون کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی دو چند واجب ہوگی یہ غایۃ اسرحی نسخہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر عمرہ کے احرام میں کسی شکار کو ایسا زخمی کیا جس سے وہ ہلاک ہوگا پھر اُس عمرہ کے احرام کیسے تقدح کا احرام بھی ملالیا اور دوبارہ اُسکو زخمی کیا اور ان سب زخون کی وجہ سے وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس تندرست جانور کی قیمت اُسپر واجب ہوگی اور حج کی وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور پھر حج کا احرام باندھا اور پھر دوبارہ اُس شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں اور حج کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر حج اور عمرہ کے قرائن کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کی حالت میں اُسکی قیمت تھی اور قرائن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اُسکا ہاتھ کاٹا تھا تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس مرتبہ واجب ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اگر فقط عمرہ کو نواہے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اُس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کو نواہے نے اپنے عمرہ کے احرام میں حج کا احرام بھی ملالیا اور پھر اُسکو زخمی کیا اور ان سب زخون سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنیکی حالت میں اُسکی قیمت تھی اور حج کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخون کی حالت میں اُسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اُس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دوبارہ زخمی کرنے سے اُسکی قیمت کم ہو گئی اور اُسکے علاوہ تینوں زخون کی حالت میں جو قیمت ہی وہ نصف اُسپر واجب ہوگی اور اگر اُسکے زخمی کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا پھر بے احرام شخص نے اُسکو زخمی کیا پھر پہلے شخص نے قرائن کیا اور اس حالت میں اُسکو دوبارہ زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اُس قیمت کا ضامن ہوگا جو زخمی دو زخون کی حالت میں اُسکی قیمت تھی اور قرائن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اگر اُسکی قیمت بدل جاوے گا اور اگر یہ سب زخم ہلاک کر نواہے تھے جیسے ہاتھ پاؤں کاٹنا اور آنکھیں بھونڈنا تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرائن کی وجہ سے پہلے دو زخون کی حالت میں جو اُسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور بے احرام شخص پر پہلے زخمی ہونے کی حالت میں جو اُسکے دوبارہ زخمی کرنے سے اُسکی قیمت میں کمی ہوئی وہ نقصان واجب ہوگا اور اُسکے علاوہ جو تینوں

زمنوں کی حالت میں قیمت ہو وہ نصف واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور دن کو مارا تو اسی طرح کسی جزا میں واجب ہوگی لیکن اگر اُس جانور کے مارنے میں احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کا ارادہ کیا ہو تو یہ حکم نہیں ہے جیسا کہ اصل میں مذکور ہے۔ صاحب حرام اگر بہت سے شکار احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کے ارادہ پر کرے تو ان سب کی وجہ سے ایک ایک قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ وہ احرام سے باہر ہونے کا ارادہ کرتا ہے احرام کی حالت میں گناہ کا ارادہ نہیں کرتا اور جلد احرام سے باہر ہو جانے میں ایک قربانی واجب ہوتی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کوئی سبب پیدا کرنے سے شکار کا قتل کر نیوالا قرار پائے اگر سبب پیدا کر نہیں حکم شرع سے بچاؤ کر نیوالا ہو تو قیمت کا ضامن ہوگا ورنہ نہ ہوگا پس اگر کسی نے کوئی جال لگایا اور انجین کوئی جانور پھنس کر مر گیا یا پانی کے واسطے گر پڑا کھو دا اور اُس میں کوئی شکار گر کر مر گیا تو کچھ اور جب نہ ہوگا۔ اگر کسی صاحب حرام نے دوسرے شخص کی خواہ وہ احرام والا ہو یا بے احرام شخص ہو کسی شکار کے مارنے میں مدد کی تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے جب طرح صاحب حرام پر شکار کا قتل کرنا حرام ہے اسی طرح شکار کو بتانا بھی حرام ہے اور شکار کے بتانے سے بھی اس قدر جزا لازم ہوگی جو قتل کرنے سے لازم ہوتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جس حالت میں جو سے جزا لازم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ جس شخص کو بتایا وہ پہلے سے اُس شکار سے واقف نہ ہو اور اُس کے بتانے کو بچ جان لے اور اگر اُس کے بتانے کو جھوٹ جانا اور پھر وہی شکار دوسرے شخص نے بتایا اور اُس کو بچ جانا تو جس شخص کے قول کو جھوٹ جانا ہے اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہے جب وہ شکار کو قتل کرے تو بتانوالا اس وقت تک احرام میں ہو لیکن اگر بتانے والا احرام سے باہر ہو گیا پھر اُس شخص نے جس کو بتایا تھا قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا مگر گنہگار ہوگا اور یہ بھی شرط ہے کہ جس شخص کو شکار بتایا ہے وہ اُس شکار کو دین بڑے جہان اُسے بتایا تھا اور اگر وہ شکار اُس جگہ سے چلا گیا پھر دوسری جگہ اُسے پکڑا کر قتل کیا تو بتانوالے پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ سراج المہاجر میں لکھا ہے۔ اگر کسی صاحب حرام نے کسی صاحب حرام کو شکار بتایا تو دونوں شخصوں پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر احرام والے نے کسی بے احرام شخص کو شکار بتایا تو اُس نے شکار کو قتل کیا تو بتانے والے پر اس کی قیمت لازم ہوگی اور بے احرام شخص پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط میں ہے کسی بے احرام شخص نے احرام والے یا بے احرام شخص کو حرم کا شکار بتایا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی یہ محیط غرضی میں لکھا ہے اگر کسی شکار کی طرف کو اشارہ کیا تو جس شخص کو اُس نے اشارہ سے بتایا ہے اگر وہ اُس کے اشارہ کرنے سے پہلے اُس شکار کو جانتا یا دیکھتا تھا تو اشارہ کر نیوالے پر کچھ واجب نہ ہوگا مگر ورنہ یہ بدائع میں لکھا ہے اگر کوئی احرام والا شخص دوسرے احرام والے کو کوئی شکار بتائے اور اُس کے قتل کا حکم کرے اور دوسرا شخص تیسرے کو حکم کرے اور تیسرا شخص قتل کرے تو ان میں سے ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر احرام والے نے کسی احرام والے کو شکار کی خبر کی لیکن اُس کو وہ شکار نظر نہ آیا پھر دوسرے

احرام والے نے اس شکار کی خبر دی اُس نے پہلے شخص کی بات کو نہ سچ جانا نہ جھوٹ پھر شکار کو تلاش کر کے اسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اگر کسی احرام والے نے کسی احرام والے کو کسی احرام والے کے پاس سے قتل بھیجا کہ اُس سے کہہ کہ فلان شخص یہ کہتا ہے کہ اس جگہ شکار ہے پس اُس شخص نے جا کر اُسکو قتل کیا تو اُس کا قصداور بھیجے والے اور قاتل تینوں میں سے ہر شخص پر شکار کی قیمت واجب ہوگی اور جس شخص کے پاس پیغام بھیجا ہے اگر وہ پہلے سے اُس شکار کو دیکھتا اور جانتا تھا تو قاتل کے سوا کسی پر کچھ واجب نہ ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی اگر احرام والے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونسلے میں سے پکڑ لے اور اشارہ کر نیوالے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اُس نے اُس شکار کو پکڑا اور اُس کے ساتھ اور ایک شکار کو اُسی گھونسلے میں سے پکڑا تو حکم کر نیوالے پر اُس شکار کی جزا لازم ہوگی جسکا اُس نے حکم کیا ہے اور دوسرا شکار کی وجہ سے اُس پر کچھ لازم نہ ہوگا اگر کسی احرام والے نے شکار کو کسی ایسے موقع پر دیکھا کہ تیر مارنے کے سوا اور کسی طرح اُس پر قابو نہیں ہو سکتا اور ایک دوسرے احرام والے نے اُسکو تیر کمان بتائی اور اُسکو دی اور اُس نے تیر سے اُسکو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی نے ایک حرام والے سے چھری مانگ کر ایک شکار کو قتل کیا تو احرام والے پر جزا لازم نہ ہوگی لیکن یہ اُس کے واسطے مکروہ ہے یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب وہ شخص بغیر اُس کے چھری دینے کے بھی اُس کے ذبح پر قادر ہو اور اگر بغیر اُس کے چھری دینے کے اُس کے ذبح پر قادر نہ تھا تو احرام والا قیمت کا ضامن ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی احرام والے مکہ میں کسی گھر میں تیر اور اُس گھر میں چڑیاں اور کبوتر تھے اور انہیں سے تین شخصوں نے چوتھے شخص کو دروازہ بند کرنے کا حکم کیا اور اُس نے دروازہ بند کر دیا اور وہ سب مٹی کو چپے گئے اور جب وہ لوٹ کر آئے تو انہوں نے دیکھا کہ کچھ جانور پیاس کی وجہ سے مر گئے تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ غایت اسرو جی شرح ہایہ میں لکھا ہے اگر کسی صاحب احرام نے کوئی شکار پکڑا تو اُس پر واجب ہے کہ اُسکو چھوڑے خواہ اُس کے ہاتھ میں ہو یا پھر وہ اُس کے ساتھ ہو یا اُس کے گھر میں ہو اور اگر کسی دوسرے احرام والے نے اُس کے ہاتھ سے چھوڑ دیا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا ایسے کہ شکار کر نیوالا شکار کا مالک نہیں ہوا تھا اور اگر دوسرے شخص نے اُس کے ہاتھ میں قتل کر دیا تو اُن دونوں میں سے ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اور ہلکے تینوں اصحاب کے نزدیک پکڑ نیوالے کو اختیار ہے کہ قاتل سے وہ پھیرے جو اُسکو کفارت میں دینا پڑا ہے اگر بے احرام شخص نے کوئی شکار پکڑا پھر اُس شکار کو ہاتھ میں پکڑے ہوئے تھا اور اُسی حالت میں اُس نے احرام باندھا تو اُس شکار کو چھوڑ دینا اُس پر واجب ہے اور اگر اُس نے نہ چھوڑا اور وہ اُس کے ہاتھ میں مر گیا تو اُسکی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اُس چھوڑ دینے کی وجہ سے وہ شکار اُسکی ملکیت سے باہر نہیں ہوتا یا شکار کہ اگر اُس چھوڑ دینے کے بعد دوسرے شخص نے اُسکو پکڑ لیا تو یہ احرام سے باہر ہونیکے بعد اُسکو پھیر سکتا ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن مالک کی تصنیف ہے اور اگر کسی دوسرے شخص نے اُس کے ہاتھ میں سے چھوڑا دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک

چھوڑنے والا مالک کو قیمت دیکھا اور امام ابو یوسف کے نزدیک قیمت کا ضامن نہ ہوگا۔ اور اگر شکار بچہ میں اس کے ہاتھ یا اس کے گھر میں ہی تو ہمارے نزدیک اس کا چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ برائے میں لکھا ہے۔ جو شخص شکار لیکر حرم میں داخل ہو تو وہ اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں ہی تو حرم میں اس کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں نہیں مثلاً سامان میں ہی یا بچہ میں ہی تو اس پر چھوڑنا واجب نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام باندھا اور اس کے ہاتھ میں بچہ کے اندر شکار ہی یا احرام باندھا اور بچہ میں شکار ہی اور حرم میں اس کو داخل نہیں کیا تو ہمارے نزدیک اس کو چھوڑنا واجب نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حرم میں باز لیکر داخل ہوا اور اس کو چھوڑ دیا اور اس نے حرم کے کسی کبوتر کو قتل کیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ محیط شری کے باب قتل الصيد میں لکھا ہے اگر کسی بے احرام شخص نے کسی بے احرام شخص کا شکار غصب کر لیا پھر غاصب بے احرام باندھا اور شکار اس کے ہاتھ میں تھا تو اس کو چھوڑ دینا اس کو لازم ہے اور اس کی قیمت مالک کو دیکھا اور اگر مالک کو حوالہ کر دیا تو اس کے ذمہ سے بری ہو گیا مگر اگر اس کو اس پر جزا واجب ہوگی یہ محیط شری میں از الہ الامن عن الصيد کی فصل میں لکھا ہے اگر حرم میں داخل ہونیکے بعد شکار بچا تو اگر وہ شکار بھی مشتری کے پاس باقی ہے تو اس سے بیع کا رد کرنا واجب ہوگا اور اگر مر گیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی اس طرح صاحب حرام شکار بیچے تو بھی یہی حکم ہے اور ہمیں فرق نہیں ہے کہ حرم کے اندر بیچے یا وہاں سے نکلنے کے بعد حرم کے باہر بیچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام ہوں حرم کے اندر شکار کی خرید و فروخت کریں اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے روزہ رکھنا کافی نہیں ہے اور اس کی جزا میں قربانی کرنے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جائز نہیں اور ظاہر روایت کے بموجب جائز ہے یہ تمیز میں لکھا ہے بے احرام شخص اگر حرم کا شکار ذبح کرے تو اس کا کھانا جائز نہیں صاحب حرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر ذبح کرے تو وہ مرد اور ہوگا اور صاحب حرام پر جزا واجب ہوگی یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اگر صاحب حرام نے تیر سے کسی شکار کو قتل کیا یا کتے یا باز تعلیم یافتہ کو چھوڑا اور اس نے قتل کیا تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے اور اس پر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب حرام نے ایسے شکار میں سے کھایا جس کو خود ذبح کیا ہے تو اگر اس کی جزا اس کے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہے تو جو کچھ کھایا ہے اس کا کفارہ بھی اسی میں داخل ہو جائیگا اور اس پر ایک ہی جزا لازم ہوگی اور اگر جزا اس کے ادا کرنے کے بعد کھایا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو کھایا ہے اس کی قیمت واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک توبہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہے اور اگر اس گوشت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی اور صاحب حرام نے کچھ کھایا تو توبہ اور استغفار کے سوا بالاجماع اس پر اور کچھ واجب نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے ہمیں مضائقہ نہیں ہے کہ صاحب حرام اس شکار کا گوشت کھلے جس کو کسی بے احرام شخص نے شکار

طہ اس لیے کہ محرم بوم احرام کے اس کا اہل نہیں ہے ۱۲

کر کے ذبح کیا ہو یہ حکم اس وقت ہے کہ صاحب احرام نے وہ شکار اُسکو نہ بتایا ہو اور اُسکے ذبح کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر صاحب احرام نے کسی شکار کا اندھا توڑا اور اُسکی چیز ادا کر دی پھر اُسکو بھوکھا لیا تو اُسپر کچھ لازم نہیں ہے یہ غایۃ اسرو جی میں لکھا ہے اگر ایسے شکار کے تیر مارا جو کچھ حرم کے اندر ہے اور کچھ باہر تو شکار کے پانوں کا اعتبار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر شکار کے پانوں حرم میں ہیں اور سر حرم سے باہر ہے تو وہ حرم کا شکار ہے اور اگر اُس شکار کے پانوں حرم سے باہر ہیں اور سر حرم کے اندر ہے تو وہ شکار حرم سے خارج ہے اور اگر کچھ پانوں حرم کے اندر ہیں اور کچھ باہر تو وہ احتیاطاً حرم کا شکار سمجھا جاوے گا یہ حکم اس وقت ہے کہ جب وہ شکار کھڑا ہوا ہو اور اگر زمین پر لیٹا ہوا ہو تو اُسکے سر کا اعتبار ہے پانوں کا اعتبار نہیں پس اگر اُسکا سر حرم میں ہو اور پانوں حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا شکار ہے اور اگر سر حرم سے باہر ہو اور پانوں حرم میں ہوں تو خارج حرم کا شکار ہے اور اگر شکار ایسے درخت پر ہو جسکی جڑ حرم میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر ہوں اور شکار شاخوں کے اوپر ہے تو درخت کا اعتبار نہیں ہے شکار کی جگہ کا اعتبار کرے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر تیر مارا نہ والا اور وہ شکار جسکے تیر مارتا ہے ان دونوں میں سے ایک حرم کے اندر ہو تو تیر مارا نہ والے پر جزا لازم ہے اور اگر دونوں حرم سے باہر ہیں اور تیر حرم میں ہو کر نہیں جاتا اور پھر تیر بھینکنے والا صاحب احرام نہیں تو کچھ واجب نہیں ہے اور باز یا کتے کو اگر چھوڑے تو بھی یہی حکم ہے۔ ولو اجمیع میں ہے کہ اگر حرم سے باہر کسی شخص نے ایسے شکار کے تیر مارا جو حرم سے باہر تھا اور وہ شکار زخمی ہونے کے بعد حرم میں داخل ہوا اور وہاں مر گیا تو اُسپر جزا واجب نہوگی اور اُسکا کھانا مکروہ ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر بے احرام شخص نے کسی شکار پر کتا چھوڑا جو حرم سے باہر ہے اور کتا اُسکے پیچھے گیا اور حرم کے اندر اُسکو پکڑا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہوگا لیکن اُس شکار کو کھانا نہ چاہیے اور اگر بے احرام شخص نے ایسے شکار پر تیر مارا جو حرم سے باہر تھا پھر شکار حرم میں داخل ہو گیا اور تیر اُسکے حرم میں لگا تو اُسپر جزا واجب نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے خانیہ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جزا لازم ہوگی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر حرم کے اندر بھیرے پر کتا چھوڑا اور اُسنے کوئی شکار مار لیا یا بھیرے کے واسطے جال لگایا اور اُسہیں کوئی شکار پھنس گیا تو اُسپر کچھ واجب نہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کے بھگانے سے کوئی جانور بھاگ کر کنوین میں گر گیا یا کسی اور چیز کی ٹکڑی لگی تو اُسپر جزا واجب نہوگی۔ اگر کوئی شخص سوار تھا یا جانور کو ہانک کر یا آگ سے کھینچ کر لے جاتا تھا اور اُس جانور نے اپنے ہاتھ یا پانوں یا منہ سے کسی شکار کو مارا تو اُسپر جزا واجب نہوگی یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے حرم کی ہرنی کو حرم سے باہر نکالا اور اُسکے بچے پیدا ہوئے پھر وہ ہرنی اور بچے مر گئے تو اُسپر ان سب کی جزا واجب نہوگی اگر کوئی بے احرام شخص ہرنی کو حرم سے باہر نکال لیا تو اُسپر اُسکا چھوڑ دینا واجب ہے اور جب تک وہ حرم میں نہ پہنچ جائے وہ اُسکا منہ نہ ہو اور اگر حرم میں پہنچنے سے پہلے اُسکے بچے پیدا ہو یا اُسکے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی اور اُسکے کفارہ دینے سے

پہلے وہ مرگئی تو کل کا ضامن ہوگا اور اگر کفارہ دینے کے بعد مری تو اصل کا ضامن ہوگا زیادتی کا ضامن نہ ہوگا اور اگر اسکو بیچ ڈالا اور مشتری کے پاس اس کے بچے پیدا ہوئے یا اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی پھر وہ ہرنی اور اس کے بچے سب مر گئے تو اگر بائع نے اسکی جزا ابھی ادا نہیں کی ہے تو کل کا ضامن ہوگا اور اگر جزا ادا کرنے کے بعد بچے پیدا ہوئے یا زیادتی ہوئی تو اصل کا ضامن ہوگا بچہ اور زیادتی کا ضامن نہ ہوگا یہ غایتہ اشتری میں لکھا ہے۔ اگر کسی جون کو مارا تو پہلے صدقہ کرے مثلاً ایک چنگل بھراناج دیدے یہ حکم اہم وقت ہے کہ جون کو اپنے بدن یا سر یا کپڑے سے بکڑا ہوا اور اگر زمین پر سے بکڑ کر مارا تو کچھ واجب نہیں اور جون کا مارنا اور زمین پر ڈالنا برا ہے۔ اور اگر دو یا تین جوین مارے تو ایک چنگل بھراناج دیدے اور اگر اس سے زیادتی کی تو نصف صاع گھوٹ لے اور جس طرح جون کا مارنا جائز نہیں اس طرح مارنے کے واسطے غیر کو دینا بھی جائز نہیں اور اگر ایسا کر لیا تو ضامن ہوگا اور اس طرح یہ جائز نہیں ہے کہ جون کو اشارہ سے بتائے اور یہ بھی جائز نہیں ہے کہ اپنے کپڑے دھوپ میں اس غرض سے ڈالے کہ جوین مر جائیں اور جون کے مارنے کی نیت سے کپڑوں کو دھونا بھی جائز نہیں ہے اگر کپڑے دھوپ میں ڈالے اور اس سے جوین مرے تو اگر بہت تھیں تو نصف صاع گھوٹ واجب ہونگے اور اگر کپڑے خشک کرنے کے واسطے دھوپ میں ڈالے اور اس سے کچھ جوین وغیرہ مر گئیں لیکن یہ اسکی نیت نہ تھی تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر صاحب حرام نے اپنے کپڑے کسی بے احرام شخص کو جوین مارنے کو دیے اور اسے جوین مارے تو حکم کر نیوالے پر جزا واجب ہوگی اور اگر اشارہ سے کسیکو جوین بتلائی اور اسے اسکو مارا تو جزا واجب ہوئی۔ کٹے کئے اور بھیڑیے اور چیل و ر کوے اور نجاست کھانیا لے جانوروں کے مارنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور جو کوے غراب لزرع کھلاتے ہیں اپنے کھیتی کھاتے ہیں وہ شکار میں داخل ہیں اور سانپ اور بھجور چوہے اور بھڑ اور چوٹی اور گینگے اور کھٹی اور بھنگا اور بھڑ اور سپو اور جھپڑی اور کچھوے کے مارنے میں کچھ واجب نہ ہوگا اور زمین کے کپڑوں کے مارنے میں بھی کچھ واجب نہ ہوگا جیسے کہ سیسی اور خنفسا یہ فائدے قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور گوہ اور گرگٹ اور بھینگرا کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج الابلج میں لکھا ہے۔ اور کفتار اور لومڑی جو اکثر ایدادینے میں ابتدا نہیں کرتی ہے صاحب حرام کو اسکا قتل جائز ہے اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایتہ اشروعی میں لکھا ہے خشکی کے تمام شکار کو مارنا صاحب حرام کو منع ہے لیکن جو جانور ایدادینے میں ابتدا کرتے ہوں انکا مارنا جائز ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضیخان کی تصنیف ہے صاحب حرام کو بکری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور بلی ہوئی بط کا ذبح کرنا جائز ہے یہ ترمذ میں لکھا ہے حرم کے ذبح چار قسم کے ہوتے ہیں تین قسمیں ایسی ہیں کہ انکو کاٹنا اور اسے نفع لینا جائز ہے اور اسے جزا لازم نہیں آتی اول درخت وہ ہیں جنکو آدمیوں نے بویا ہوا اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں دوسرے ہر وہ درخت کہ جسکو آدمی نے بویا ہوا اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں تیسرے وہ درخت خود جے ہوں اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں اور چوتھی قسم ایسی ہے جسکا کاٹنا اور اس سے

۱۲ دون صورتوں میں صدقہ دینا ہوگا ۱۳ طرح میں ہے کہ خنفسا ایک جانور گندہ ہوتا ہے ۱۴ کفتار جسکو ہندی میں ہنداؤ کہتے ہیں ۱۵

نفع لینا حلال نہیں اگر اُسکو کوئی شخص کا ٹیکا تو اُسپر جزا لازم ہوگی وہ سب ایسے درخت ہیں جو آپ کے ہوں اور اس جنس سے نمون جنگلو آدمی بویا کرتے ہیں اور اس قسم کے درخت خواہ کسی کے ملک ہوں یا نمون سب کا حکم برابر ہے یہاں تک کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کی ملکیت زمین میں ام غیلان بھی اور اُسکو کوئی شخص کا ٹے تو وہ مالک کو قیمت دے گا اور حق اللہ بھی بقدر قیمت اُسکو دینا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کوئی شخص حرم کا ایسا درخت کاٹے جو سبز ہو اور نشو و نما کی حالت میں ہو پس اگر وہ کاٹنے والا شریعت کے خطاب کے لائق ہو تو اُس درخت کی قیمت سے کھانا خرید کر فقیرین پر صدقہ کرے اور ہر مسکین کو جہان چاہے نصف صاع گیون دے اور اگر چاہے اُس سے قربانی خرید کر حرم میں ذبح کرے روئے زمین جائز نہیں ہیں کاٹنے والا خواہ صاحب حرام ہو یا بے احرام یا قارن سب کا حکم برابر ہے پس جب کسی قیمت ادا کرے تو اُس کے ٹے ہوئے درخت سے نفع لینا مکروہ ہے اور اگر اُسکو بیجا بیع جائز ہے اور اسکی قیمت تصدق کرے اور حرم کے جو درخت خشک ہو گئے ہوں اور نشو و نما کی حد سے نکل گئے ہوں اُنکے اکھاڑنے میں اور اُن سے نفع حاصل کرنے میں مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر درخت کاٹے تو اُنکی جڑ کا اعتبار نہیں پس اگر درخت کی جڑ حرم میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا درخت ہے اور اگر کچھ جڑ حرم میں اور کچھ حرم سے باہر ہو تو اعتبار حرم کا درخت ہو گا حرم کے درخت کے پتے لینے اُوقت جائز ہونگے کہ اُس سے کچھ درخت کا نقصان نہ ہوتا ہو اور زمین کچھ جزا لازم نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر حرم کا کوئی درخت اکھاڑا اور اُسکی قیمت دیدی پھر اُسکو وہیں پودیا اور وہ ہم گیا پھر دوبارہ اکھاڑا تو اُسپر کچھ واجب نہوگا اسلئے کہ وہ جزا دینے سے اسکا مالک ہو گیا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر حرم کا درخت کاٹنے میں دو احرام والے یا دو بے احرام شخص یا ایک احرام والا اور ایک بے احرام شخص شریک ہوں تو اُن دونوں پر قیمت واجب ہوگی یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر حرم کی ہری گھاس لی تو اُسپر قیمت واجب ہوگی سوکھی گھاس لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے حرم کی گھاس نہ چرا دین نہ کاٹیں مگر اذخر کا کاٹنا جائز ہے حرم کے اندر کمالت کے توڑ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے

دسوان باب میقات سے بغیر احرام کے گذر جانے کے بیان میں جب میقات سے باہر رہتے والا شخص بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو جائے اور اُسکا ارادہ حج اور عمرہ کا نہیں ہے تو مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے اُسپر حج اور عمرہ واجب ہو پس اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کی واسطے میقات کو نہ لوٹے تو حق میقات ترک ہونے کی وجہ سے اُسپر قربانی واجب ہے اور اگر میقات کو لوٹے اور وہاں سے احرام باندھے تو اُسکی دو صورتیں ہیں کہ اگر اُس حج یا عمرہ کا احرام باندھا ہو اُسپر لازم ہوا ہے تو بری لازم ہو گیا اور اگر حج فرض یا ایسے عمرہ کا احرام لے ایک گھل درخت ہوتا ہے زمین کاٹے ہوئے ہیں اور بعض کے نزدیک درخت بول ہے جسکے گوند کو مہینہ عربی کہتے ہیں دانشد علم ۱۲۷۱ کات الفیج اُس عقیدہ پر کہتے ہیں جو رسالت کے ہم میں ہجری کی صورت میں لگتی ہے حرام گھاس اسی مناسبت سے ہجری کہتے ہیں اسی کہ دھرق کا پھول بھی کہتے ہیں ۱۲

باندھا جو پھر واجب تھا تو اگر وہ اسی سال باندھا تو مکہ میں بغیر احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو اُسپر واجب ہوا تھا بحکم استحسان وہ بھی ادا ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے اس طرح اگر اُس سال میں وہ حج کیا جسکی نذر کی ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر سال بدل گیا اور باقی مسلک کی وہی صورت ہی جو مذکور ہوئی تو مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کی وجہ سے جو اُسپر ہوا تھا اور انوکھا یہ محیط کے باب میقات میں ہے اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے ارادہ پر جاتا تھا اور وہ میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا تو پھر یا تو اس نے میقات کے اندر احرام باندھا یا پھر میقات کو لوٹ کر آیا اور وہاں سے احرام باندھا تو اگر میقات کے اندر احرام باندھا ہے تو اس بات پر غور کریں گے کہ اگر میقات کے آنے میں حج کے فوت ہونے کا خوف تھا تو حکم یہ ہے کہ اسکو میقات کو آنا نہ چاہیے اور اسی احرام سے سب رکعت ادا کرے اور پھر قربانی لازم ہوگی اور اگر حج کے فوت ہونیکا خوف نہیں ہے تو اسکو چاہیے کہ میقات تک آئے اور میقات تک آنے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بے احرام آئے اور ایک یہ کہ احرام باندھ کر آئے پس اگر بے احرام آیا اور میقات سے احرام باندھا تو قربانی اُس سے ساقط ہوگئی اور اگر میقات تک احرام باندھ کر آیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ اگر وہ لیک کہ چکا ہے تو قربانی اُس سے ساقط ہوگئی اور اگر لیک نہیں کہی ہے تو ساقط نہوگی اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے اور جو شخص اپنے میقات سے بغیر احرام کے گذر جائے پھر ایک دوسرے میقات میں جو وہاں سے زیادہ قریب ہے جاکر احرام باندھے تو جائز ہے اور کچھ اُسپر واجب نہوگا اور اگر کوئی شخص میقات سے گذرا اور وہ بستان نبی عامر کو جانے کا ارادہ کرتا ہے مکہ کو جانے کا ارادہ نہیں رکھتا تو اُسپر کچھ واجب نہوگا اگر کوئی شخص کو فدا میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا اور اُس نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اسکی بہت سی صورتیں ہیں یا یہ کہ اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا یہ کہ اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا یا دونوں کا قرآن کیا پس اگر اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا دونوں میں قرآن کیا تو اتنا اُسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا تو اُسپر دو قربانیاں واجب ہوں گی ایک حج کا احرام میقات سے پھوٹنے کی وجہ سے دوسرے عمرہ کا احرام خارج حرم سے پھوٹنے کی وجہ سے کوئی آدمی میقات سے گذرا اور اُس نے حج کا احرام باندھا پھر اس حج کو فاسد کر دیا یا حج فوت ہو گیا پھر اسکو قضا کیا تو جو قربانی میقات کی وجہ سے واجب ہوئی تھی وہ ساقط ہو جائیگی اگر غلام میقات سے بغیر احرام کے گذرا پھر اُس کے مالک نے اُسکو احرام باندھنے کی اجازت دی اور اُس نے احرام باندھا تو میقات سے بغیر احرام گذرنے کی قربانی اُسپر اسوقت واجب ہوگی جب وہ آزاد ہوگا۔ کافر مکہ میں داخل ہوا پھر وہ مسلمان ہوا پھر احرام باندھا تو اُسپر کچھ واجب نہیں ہے اور اس طرح سے نابالغ لڑکا بغیر احرام کے میقات سے گذرا پھر اُسکو احتلام ہوا اور اُس نے احرام باندھا تو اسکا بھی یہی حکم ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی میقات سے بغیر احرام کے مکہ کے جانے کے ارادہ پر کہی با گذرا تو ہر بار کے

گزرنے کی وجہ سے اُس پر حج یا عمرہ واجب ہوگا پس اگر اسی سال میں اُس نے میقات تک آکر حج فرض یا اور حج کی نیت سے احرام باندھا تو آخر مرتبہ کے گزرنے کی وجہ سے اُس پر جو واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جاوے گا اور اس سے پہلے گزرنے کی وجہ سے جو واجب ہوا تھا وہ ساقط نہ ہوگا اس واسطے کہ آخر مرتبہ کے گزرنے سے جو پہلے گزرنے سے واجب ہوا ہو وہ اُس کے ذمہ فرض ہو گیا پس جب تک اُس کی نیت معین نہ کرے گا تب تک وہ ساقط نہ ہوگا یہ شرح طحاوی کے باب ذکر الحج و عمرہ میں لکھا ہے کہ کا رہنے والا حرم سے حج کے ارادہ پر نکلا اور اُس نے حرم باندھا اور حرم کو نہ لوٹا یہاں تک کہ عرفہ میں وقوف کیا تو اُس پر بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حرم کے لوٹنے تک اعمال حج میں مشغول نہیں ہوا تو اگر وہ لبیک کہتا ہوا حرم کو لوٹا تو بلا خلاف قربانی اُس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر بغیر لبیک کے لوٹا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک قربانی اُس سے ساقط نہ ہوگی صاحبین کا یہیں اختلاف ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر مکہ والا حرم سے باہر کسی حاجت کو گیا پھر اُس نے حرم سے باہر حج کا احرام بھی باندھا اور عرفہ میں وقوف کیا تو اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور متمتع اگر عمرہ سے فارغ ہو کر حرم سے نکلا پھر اُس نے خارج حرم سے حج کا احرام باندھا اور عرفہ میں وقوف کیا تو اُس پر قربانی واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں حرم کو لوٹا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں لبیک کہتا ہوا حرم کو لوٹا تو اُس سے قربانی ساقط ہو جائیگی اور اگر حرم کو لوٹ کر وہاں سے اُس نے پھر احرام باندھا تو بالاتفاق اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ غایۃ السروی شیخ ہدایہ میں لکھا ہے

گیا رھوان باب ایک احرام سے دوسرا احرام ملانے کے بیان میں۔ اس بات کا جاننا ضروری ہے کہ حج یا عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے لیکن اگر اُن دونوں کو جمع کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں لازم ہو جائیں گے اور امام محمد کے نزدیک ایک لازم ہوگا لیکن امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی اُن دونوں میں سے ایک کا احرام توڑ دینا ضروری نہیں اگر حج کے دو احراموں کو جمع کیا تو جب پہلے سے فارغ ہو تو دوسرے کو دوسرے سال میں قضا کرے اور اگر عمرہ کے دو احراموں کو جمع کیا تو دوسرے کو اسی سال میں ادا کرے اس واسطے کہ عمرہ کی تکرار ایک سال میں جائز ہے برخلاف حج کے کہ حکم میں اور اسی طرح حج کے اعمال پر عمرہ کے اعمال کی بنا کر بدعت ہے لیکن عمرہ کے احرام پر حج کے احرام کی بنا کر بدعت نہیں پس اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور ایک بار اسکا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو توڑ دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اسکے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور پھر عمرہ کی قضا لازم ہوگی یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا پھر ایک بار حج کا طواف کیا تو اس نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو نہ توڑے یہ محیط میں لکھا ہے امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ اگر مکہ کا رہنے والا عمرہ کا احرام باندھے اور اُس کے واسطے ایک بار طواف کرے پھر حج کا احرام باندھے تو حج کے احرام کو توڑے اور اُس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اس واسطے کہ وہ میقات پر احرام کی اہلیت میں رکھتا تھا جو بے احرام گزر جائے پر گناہ گار ہوتا ہے

اور اگر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا اور عمرہ کے افعال میں سے کچھ ادا نہ کیا تو بالافتاق یہ حکم ہے کہ عمرہ کے احرام کو توڑے یہ کافی میں لکھا ہے۔ پس اگر عمرہ کا چار مرتبہ طواف کر لیا پھر حج کا احرام باندھا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ حج کے احرام کو توڑے اور حج اور عمرہ جسکے احرام کو توڑیگا اُس پر قربانی واجب ہوگی لیکن عمرہ کا احرام توڑنے میں صرف عمرہ کی قضا لازم ہوگی اور حج کا احرام توڑنے میں حج کی قضا اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر احرام نہ توڑا اور ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کے جمع کرنے کی قربانی اسی پر لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے کو نہ واسے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہونگے اور ان کی وجہ سے وہ قارن ہو جائیگا لیکن اسے بڑا کیا پس اگر عرفات میں وقوف کیا اور افعال عمرہ کے ادا نہ کیے تو عمرہ کا احرام ٹوٹ گیا اور اگر عرفات کی طرت متوجہ ہوا تو جب تک ہاں وقوف نہ کر گیا عمرہ نہ ٹوٹا پس اگر حج کا طواف تحیہ کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہونگے اور اگر ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کو جمع کرنے کی وجہ سے اُس پر قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی حج کی نہیں ہے بلکہ کفارہ کی ہے اور مستحب ہے کہ عمرہ کو توڑے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر حج کا احرام باندھا اور اس سے فارغ ہوا پھر دوسرے حج کا احرام دسویں تاریخ باندھا تو دوسرا حج لازم ہوگا پھر اگر دوسرے حج کے احرام باندھنے سے پہلے حج اول میں سر مونڈا لیا تھا تو کچھ وجہ نہ ہوگا اور اگر ابھی تک سر نہیں مونڈا یا تھا تو اُس پر قربانی واجب ہوگی خواہ دوسرے احرام کے بعد سر مونڈا لے یا نہ مونڈا لے یہ تبیین میں لکھا ہے جو شخص عمرہ سے فارغ ہوا لیکن ابھی تک اسے بال نہیں کترائے پھر اسے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا لیا تو اُس پر وقت سے پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی کفارہ کی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے حج کر نیوالا اگر دسویں تاریخ یا ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھے تو وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا لیکن اس حالت میں اسکا توڑنا واجب ہے پس اگر اسکو توڑ دیا تو توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور عمرہ بھی لازم ہوگا اور اگر نہ توڑا اور اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور کفارہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حج میں سر مونڈا لیا پھر دوسرا احرام باندھا تو اسکو نہ توڑے اہل میں یہی مذکور ہے اور ہائے مشائخ نے کہا ہے کہ اسکو توڑے اور اگر کسی کا حج فوت ہو گیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو اسکو توڑے اور اگر حج کا احرام باندھا تو اسکو بھی توڑے اور توڑنے کی وجہ سے اُس پر قربانی لازم ہوگی اور عمرہ کا احرام توڑنے سے عمرہ کی قضا اور حج کا احرام توڑنے کی وجہ سے حج اور عمرہ کی قضا لازم ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔

باب حصار یعنی حج سے روکے جانے کے بیان میں۔ محصورہ شخص ہے جسے احرام باندھا پھر جبکا احرام باندھا تھا اسکے ادا کرنے سے روکا گیا خواہ وہ رکنہ دشمن یا مرض یا قید ہو جانے یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے یا زخمی ہو جانے کی وجہ سے ہو یا اور کوئی ایسا سبب ہو جو اس چیز کے پورا کرنے سے جبکا احرام باندھا ہے حقیقۃً یا شرعاً مانع ہو یہ ہائے اصحاب کا قول ہے یہ بدائع میں لکھا ہے مرض کی حد جس سے کہ احصار ثابت ہوتا ہے

یہ کہ اسکو چلنے اور سوار ہونے کی طاقت نہ ہے لیکن اگر نے احوال قدرت ہو اور پیادہ چلنے یا سواری پر چلنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو تو بھی یہی حکم ہے اور دشمن میں مسلمان اور کافر اور درندہ سب شامل ہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے خرچ کے دامن چوری گئے یا سواری کا جا تو ر ہلاک ہو گیا اور وہ پیادہ چلنے پر قادر نہیں ہے تو وہ محض ہے اور اگر پیادہ چلنے پر قادر ہو تو محصر نہیں۔ اگر کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اسکا شوہر نہیں ہے اور کوئی محرم اس کے ساتھ ہے پھر اسکا محرم مر گیا یا کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ محرم نہیں ہے لیکن اس کے ساتھ اسکا شوہر ہے پھر اسکا شوہر مر گیا تو وہ عورت محصر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت کا محرم راستہ میں مر جاوے اور وہاں سے مکہ تک تین دن یا اس سے زیادہ کا راستہ ہے تو وہ بمنزلہ محصر کے ہے۔ اور اس طرح اگر کسی عورت نے بغیر اجازت شوہر کے نفل حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسکو حج کے جانے سے منع کر دیا تو وہ بمنزلہ محصر کے ہے اور اس طرح غلام اور باندی اگر حج کا احرام باندھیں تو اس کے مالکوں کو جائز ہے کہ انکا احرام کھلا دیں اور وہ دونوں محصر ہوں گے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج فرض کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ شوہر یا محرم نہیں ہے تو وہ محصر ہے اور اگر اسکا محرم یا شوہر ہے اور جو وقت اس شہر کا قافلہ حج کو جاتا ہے اس وقت اس عورت کو استطاعت حج کی بھی ہے تو وہ محصر نہیں ہے اور اگر اسکا شوہر ہے اور کوئی اور محرم اس کے ساتھ نہیں ہے اور شوہر نے اسکو منع کیا تو وہ محصر ہے۔ کیا شوہر کو یہ اختیار ہے کہ عورت کو احرام سے باہر کرے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ شوہر کو یہ اختیار ہے۔ عامہ علماء کے نزدیک اس طرح حج سے حصار ہوتا ہے اس طرح عمرہ سے بھی حصار ہوتا ہے۔ حصار کی حالت میں حکم یہ ہے کہ قربانی کو بھیجے یا اسکی قیمت کو بھیجے کہ اسکی قربانی خرید کر ذبح کی جائے اور جب تک وہ ذبح نہ ہو احرام سے باہر نہ ہو عامہ علماء کا یہی قول ہے اور اگر احرام کے وقت یہ شرط کی ہو کہ اگر حصار ہوا تو قربانی نہ کرے یا یہ شرط نہ کی ہو دونوں کا حکم برابر ہے اور واجب ہے کہ جب تک ہاتھ قربانی بھیجے اس سے اس قربانی کے ذبح کرے یا ایک روز معین کر کے وعدہ لے پس وہ اس قربانی کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہو جائے اس سے پہلے احرام سے باہر نہ ہو اور اگر قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے کوئی ایسا نفل کیا جو احرام میں جائز نہیں تو اس پر وہی واجب ہوگا جو صاحب حرام پر محصر ہونے کی صورت میں واجب ہوتا امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہما کے قول کے بموجب حرام سے باہر ہونے کیلئے سر مونڈنا بشرط تین اور اگر سر مونڈا لے تو بہتر ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ محصر کو اگر قربانی میسر نہ آوے اسکی قیمت میسر ہو تو ہمارے نزدیک روزہ رکھ کر احرام سے باہر نہیں ہو سکتا۔ یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر قربانی ذبح کرنے کے وعدہ کے روز اس گمان پر احرام سے باہر ہو گیا کہ قربانی ذبح ہو چکی ہوگی پھر معلوم ہوا کہ قربانی اس روز ذبح نہیں ہوئی تو وہ اس طرح صاحب حرام رہے گا اور قبل وقت احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر اسی وعدہ کے روز قربانی ذبح ہو گئی

سلاخ سے روکے ہوئے حج سے ۱۲ سلاخ یعنی زاد و راحہ کی قدرت ۱۳

تو بطور احسان کے جائز ہی یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے جب محصر قربانی دیکر احرام سے باہر ہو گیا تو اگر فقط حج کا اُس نے احرام باندھا تھا تو سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر فقط عمرہ کا احرام باندھا تھا تو اس کے عوض میں عمرہ لازم ہوگا اور اگر قارن تھا تو وہ دو قربانیوں کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا اور سال آئندہ میں اسپر دو عمرے اور ایک حج واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر فقط حج کا احرام باندھا تھا اور اُس نے دو قربانیان بھیجیں تو وہ پہلی قربانی ذبح ہونے کے وقت احرام سے باہر ہو جاوے گا اور دوسری قربانی نقل ہوگی اور قارن دو قربانیوں کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن حج کے احرام سے باہر ہونے کے واسطے ایک قربانی بھیجے اور عمرہ کا احرام اس طرح باقی رکھے تو ان دونوں احراموں میں سے ایک حرام سے بھی باہر ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قارن نے دو قربانیان بھیجیں اور حج اور عمرہ کی واسطے جدا جدا قربانی معین نہ کی تو اس میں کچھ حرج نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن مکہ میں داخل ہوا اور اُس نے عمرہ اور حج کا طواف پورا کیا پھر وہاں سے نکلے اور عرفہ کے وقت سے پہلے محصر ہو گیا تو وہ ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور حج کے عوض سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ کے عوض عمرہ لازم ہوگا اور حرام سے باہر ہونے کے عوض مام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اسپر قربانی واجب ہے اور اگر محصر اسی سال میں اپنا حج ادا کرے تو اسپر عمرہ واجب نہیں یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے احرام باندھا اور نہ حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں استحساناً عمرہ لازم ہوگا اور اگر کسی چیز کا احرام باندھا اور اُس کو معین کیا پھر اُس کو بھول گیا اور پھر محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دو حج یا دو عمرہ کا احرام باندھا پھر محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانیوں کے بھیجے سے ادا نہیں کے نزدیک ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جاوے گا یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دو عمرہ کا احرام باندھا اور اُس نے ادا کرنے کے واسطے مکہ کی طرف چلا پھر اگر محصر ہو گیا تو ایک عمرہ کے عوض اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر ابھی نہیں چلا تھا اور محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو قربانیان جب ہوئیں اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسپر دو عمرے واجب ہونگے امام محمد رحمہ کا اس میں خلاف ہے کسی محصر نے قربانی بھیجی پھر حصار اس سے رد ہو گیا پس اگر وہ یہ جانتا ہے کہ قربانی اور حج اُس کو ملجا دیگا تو اُس کو چلنا واجب ہے اور اگر یہ جانتا ہے کہ دونوں نہ ملینگے تو چلنا واجب نہیں اور اگر یہ جانتا ہے کہ قربانی ملجا دیگئی حج نہ ملے گا تو بھی چلنا واجب نہیں اور اگر وہ یہ جانتا ہے کہ حج ملے گا قربانی نہ ملے گی تو قیاساً چلنا واجب ہے استحساناً واجب نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اور اگر قربانی اُس کو ملے گی تو اُس کو چاہے کہ یہ محیط میں لکھا ہے

محصر نے اگر صرف حج کا احرام باندھا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا پھر اس سے احصار زائل ہو گیا پھر اسی سال میں اس نے حج کا احرام باندھا تو اُس پر نیت قضا کی واجب نہیں اور نہ عمرہ واجب ہے غایت اُس پر شرح ہدایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا اور محصر ہو گیا پھر اس نے احصار کی قربانی بھیجی پھر احصار زائل ہو گیا اور دوسرا احصار پیدا ہوا پس اگر وہ یہ جانتا ہے کہ قربانی تک پہنچ سکتا ہے اور اُسے اُس قربانی کی دوسرے احصار کے واسطے نیت کرنی تو جائز ہے اور اُس کے سبب سے وہ احرام سے باہر ہو جائیگا اور اگر نیت نہ کی یہاں تک کہ وہ قربانی ذبح ہو گئی تو جائز نہیں یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے کسی شخص نے عرفہ میں وقوف کیا پھر اُس کو کوئی امر مانع ہوا تو وہ محصر ہو گا اور جس کو کہ میں کوئی امر مانع پیش آیا اور وہ طواف اور وقوف نہیں کر سکتا تو وہ محصر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے بھلاص نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر طواف اور وقوف میں سے صرف ایک پر قادر ہے تو محصر نہیں اس لیے کہ اگر وہ وقوف پر قادر ہے تو حج پورا ہو گا اور اگر طواف پر قادر ہے تو جس شخص کا حج فوت ہو جاتا ہے وہ صرف طواف سے احرام سے باہر ہو جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو وقوف عرفہ کے بعد کوئی امر مانع پیش آیا اور ایام تشرین اسی عذر کی حالت میں گزر گئے تو اُس پر مزدلفہ کا وقوف چھوڑنے کی وجہ سے ایک قربانی اور جہرون پر کنکریاں نہ مارنے کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہوگی اور اُس کو چاہیے کہ طواف زیارت کرے اور اس طواف کی تاخیر کی وجہ سے بھی قربانی واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب سر موٹا اس نے کی تاخیر کی وجہ سے بھی ایک قربانی لازم ہوگی اور صاحبین کے نزدیک سر موٹا اس نے کی تاخیر اور طواف کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ احصار کی قربانی کو ہائے نزدیک حرم کے سوا اور کہیں ذبح کرنا جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے اور بعد اُس کو ذبح کرنا جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک قربانی کے دن کے بعد ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عمرہ سے احصار ہوا تو حرم میں اُس کی قربانی ہر وقت جائز ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے

تیرھواں باب حج فوت ہو جانے کے بیان میں جس شخص نے حج کا احرام باندھا خواہ وہ فرض ہو یا نذر یا نفل ہو اور خواہ وہ حج صحیح ہو یا فاسد ہو اور خواہ وہ فساد حج کے درمیان میں آگیا ہو یا ابتدا سے ہی فاسد ہو جیسے کہ جماعت کی حالت میں احرام باندھا تھا یا عرفہ کا وقوف اُس سے چھوٹ گیا اور قربانی کے دن فجر طلوع ہو گئی پس اُس سے حج فوت ہو گیا تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ طواف کرے اور سعی کرے اور احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں حج کو قضا کرے قربانی اُس پر واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر جس شخص کا حج فوت ہوا وہ قارن تھا تو اُس کو چاہیے کہ اول عمرہ کا طواف و سعی کرے پھر حج کے فوت ہو جانے کے عوض میں طواف و سعی کرے اور سر موٹا اُسے اور بال کترائے قرآن کی قربانی اُس کے فہم سے ساقط ہو جائیگی اور جب وہ طواف

۱۱ لینے وہ عذر جس کے سبب کہ وہ میں محرم کو نہ کرنا پڑے اور حج ادا کرنا غیر ممکن ہو ۱۲

شروع کرے جس سے احرام سے باہر ہوگا تو بلیک کو قطع کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر تمتع کا حج فوت ہوا اور وہ قربانی تو ہانک کرے چلا تھا تو اسکا تمتع باطل ہو گیا اور قربانی کو جو چاہے کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ پہلے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ جس طواف سے حج کا فوت کرنا والا احرام سے باہر ہوتا ہے وہ حج کے احرام سے اس پر واجب ہوتا ہے یا عمرہ کے احرام سے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ حج کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ عمرہ کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام سے بدل جاتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اس اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہے کہ وہ دوسرے حج کے احرام کو توڑے تاکہ دو حجوں کا احرام جمع نہ ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک سیطرہ احرام کو باقی رکھے یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص کا حج فوت ہو جائے اس پر طواف اصد و واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

چودھواں باب غیر کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں۔ اصل اس باب میں یہ ہے کہ انسان کو جائز ہے کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے شخص کی واسطے کرے خواہ نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا سوا اسکے کوئی اور عمل ہو جیسے حج اور قرآن کی قرات اور ذکر اور انبیاء علیہم السلام اور شہداء اور اولیاء اور صالحین کے قبور کی زیارت اور مردوں کو کفن دینا اور سیطرہ اور سائے نیک کاموں کا یہی حکم ہے یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور عبادتیں تین قسم کی ہوتی ہیں ایک وہ کہ نقطہ مالی عبادت ہو جیسے کہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور دوسری یہ ہے کہ صرف برائی ہو جیسے کہ نماز اور روزہ تیسری یہ کہ دونوں سے مرکب ہو جیسے کہ حج اور پہلی صورت میں دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہوتی ہے خواہ حالت اختیار ہو یا منظر ارہو اور دوسری صورت میں نیابت جاری نہیں ہوتی اور تیسری صورت میں عاجز ہونیکے وقت نیابت جاری ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور حج میں نیابت جاری ہونیکے بہت سی شرطیں ہیں مہجملہ انکے یہ ہے کہ جس شخص کی طرف سے حج کیا جائے وہ بذات خود ادا کرنے سے عاجز ہو اور اسکے پاس مال ہو پس اگر خود ادا کرنے پر قادر ہو مثلاً تندرست صاحب مال ہو یا فقیر تندرست تو اسکی طرف سے دوسرے کو حج کرنا جائز نہیں ہے اور مہجملہ انکے یہ ہے کہ حج کرانیکے وقت سے مرنے تک وہ عجز باقی ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو اگر وہ اسی مرض میں مر گیا تو جائز ہے اور اگر اچھا ہو گیا تو حج باطل ہو گیا اور اگر کسی قیدی نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو بھی یہی حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کر لیا اسکے بعد وہ عاجز ہو گیا تو حج اسکی طرف سے جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس شخص کی طرف سے حج کیا جائے اسکا عاجز ہونا حج فرض میں شرط ہے حج نفل میں شرط نہیں یہ کنز میں لکھا ہے پس حج نفل میں قادر ہونے کی صورت میں بھی نیابت جائز ہے اسلیے کہ نفل میں آسانی کی گئی ہے

سلا۔ یعنی ان عبادت میں نیابت جاری ہوتی ہے جو مالی ہوں اور حالت اختیار نہ کہ بذات خود ادا کرنے میں کوئی عذر اسکو نہ ہو اور حالت منظر ارہو کہ کوئی عذر مانع ہو جسکے سبب سے وہ خود ادا کرنے سے عاجز ہو ۱۲

یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ جسکی طرف سے حج کیا جائے اُسے حج کا حکم کیا ہو پس بغیر اُسکے حکم کے دوسرے کا حج اُسکی طرف سے جائز نہیں لیکن وارث کا حج مورث کی طرف سے بغیر حکم کے بھی جائز ہو اور منجملہ اُنکے احرام کے وقت اُس شخص کے حج کی نیت کرنا جسکی طرف سے حج کرتا ہے اور افضل یہ ہو کہ یوں کہے کہ لبیک عن فلان اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ جسکو حج کا حکم کیا ہو وہ شخص حج کرانیو اے کے مال سے حج کرے پس اگر حج کر نیوالا اپنے کو بطور حسان کے اُسکی طرف سے خرچ کرے تو اُسکی طرف سے جائز ہو گا جب تک اُسکے مال سے حج نہ کرے اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اُسکے مال سے حج کر لیا جائے پھر وہ شخص مر گیا اور اُسکے وارثوں نے اپنے مال سے اُسکی طرف سے حج کیا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی شخص کو اس واسطے مال دیا کہ کسی میت کی طرف سے حج کرے اور اُس شخص نے اُس حج میں کچھ مال اپنی طرف سے بھی صرف کیا پس جو مال اُسکو دیا تھا اگر حج کے خرچ کیواسطے کافی تھا تو مخالفت نہوگی اور مقدر اسے اپنے پاس سے خرچ کیا اس میں اتحسان یہ ہو کہ میت کے مال سے پھرے اور قیاس یہ ہو کہ نہ پھرے اور اگر میت کا مال مقدر نہ تھا کہ خرچ کو پورا ہوتا اور اُس نے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس بات پر غور کریں گے کہ اگر اکثر خرچ میت کے مال سے ہوا ہو تو جائز ہو اور وہ حج میت کی طرف سے ادا ہوا ورنہ جائز نہیں یہ حکم استحسانا ہے اور قیاس یہ ہو کہ دونوں صورتوں میں جائز نہوا اور منجملہ اُنکے یہ ہو کہ سوار ہو کر حج کرے یا نہ ہو کہ اگر کسیکو حج کا حکم کیا اور اُس نے پیادہ یا چل کر حج کیا تو وہ اُس خرچ کا ضامن ہو گا اور اُسکی طرف سے سوار ہو کر حج کرے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور صحیح مذہب یہ ہو کہ جو شخص غیر کی طرف سے حج کرتا ہو اُس شخص کا اصل حج غیر کی ہی طرف سے ادا ہوتا ہو اور اُس حج کو نیوالے کا فرض اُس حج سے ادا نہیں ہوتا یہ تمہید میں لکھا ہے اور افضل یہ ہو کہ جب کوئی شخص یہ قصد کرے کہ کسی شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کیواسطے مقرر کرے تو ایسے شخص کو مقرر کرے جو اپنی طرف سے حج کر چکا ہو اور با اینہم اگر ایسے شخص کو مقرر کیا جس نے اپنی طرف سے حج فرض ادا نہیں کیا ہو تو ہمارے نزدیک جائز ہو اور حکم کر نیوالے کے ذمہ سے حج ساقط ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور کرمانی میں ہو کہ افضل یہ ہو کہ ایسے شخص کو حج کرنے کے واسطے اپنی طرف سے مقرر کرے جو وہاں کے راستہ اور افعال سے وقف ہو اور آزاد اور عاقل و بالغ ہو یہ غایت اس روحی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی کی طرف سے عورت نے حج کیا یا غلام یا باندی نے اپنے مالک کی اجازت سے حج کیا تو جائز ہو اور مکر وہ ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو دو شخصوں نے اپنی اپنی طرف سے حج کیواسطے مقرر کیا اور اُس نے اُن دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا پس یہ حج اُس حج کو نیوالے کیواسطے ہو گا اور اُن دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہو گا اور جو خرچ اُس نے کیا ہو اُسکا ضامن ہو گا اور اُسکے بعد وہ اس حج کو اُن دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے نہیں کر سکتا اور بد خلافت اُسکے اگر کسی نے اپنے مال یا پ کی طرف سے حج کیا تو اُسکو اختیار یہ ہو کہ ان میں سے جسکی طرف سے چاہے اس حج کو مقرر کرے اور اگر حج کر نیوالے نے احرام میں

دو شخصوں میں سے کسی کو معین نہیں کیا اور بلا تعین کے حج ایک کی طرف سے کیا پس اگر سیطرہ کی نیت سے اس نے حج تمام کیا تو حج کرنے والوں کے حکم کی مخالفت کی اور اگر تمام ہونے سے پہلے ایک کو معین کیا تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ اس صورت میں بھی وہ حج کرانے والے کے حکم کا مخالف ہے اور حج اس کی ذات کی طرف سے واقع ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور محمد کا یہ قول ہے کہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا جسکو معین کیا ہو اور برخلاف اس کے اگر احرام کی نیت کو بہم کیا یعنی یہ نہ معین کیا کہ حج کا احرام باندھتا ہو یا عمرہ کا تو پھر اسکو اختیار ہو جسکو چاہے معین کرے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو صاحب مجمع کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے احرام میں جسکی طرف سے حج کرتا ہے اسکا کچھ ذکر ہی نہ کیا نہ معین ذکر کیا نہ بہم تو کافی میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں مجتہدین سے کوئی تصریح نہیں ہے اور چاہیے کہ اس صورت میں بالاجمل اس کا معین کرنا صحیح ہو اس لیے کہ حج کر نیوالے کے حکم کی مخالفت نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسیکو اپنی طرف سے جدا جدا حج یا عمرہ کا حکم کرے اور وہ شخص دونوں کو ملا کر قرآن کرے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب وہ شخص اس کے حکم کا مخالف ہے اور خراج کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول کے بموجب بطور تحسان وہ قرآن حکم کر نیوالے کی طرف سے ادا ہو جائیگا اور یہ خلاف اس صورت میں ہے کہ جب وہ حکم کر نیوالے کی طرف سے قرآن کرے اور اگر قرآن کے حج یا عمرہ میں سے کسی ایک میں کسی اور شخص کی طرف سے یا اپنی طرف سے نیت کی تو بلا خلاف وہ مخالف ہے اور خراج کا ضامن ہوگا اور اگر کسی شخص نے کسیکو حج کا حکم کیا تھا اور اس نے اول عمرہ کیا پھر اسے احرام باندھ کر حج کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ خانیہ میں ہے کہ اس حج سے اس حج کر نیوالے کا حج فرض بھی ادا ہوگا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے کسیکو عمرہ کا حکم کیا پھر اس نے اول عمرہ کیا پھر اپنی طرف سے حج کیا تو وہ حکم کر نیوالے کا مخالف نہیں ہے اور اگر اول حج کیا پھر عمرہ کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کو ایک شخص نے حج کا حکم اور دوسرے نے عمرہ کا حکم کیا اور ان دونوں نے حج اور عمرہ کو جمع کرنے کا حکم نہیں کیا اور اس شخص نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تو ان دونوں کا مال پھیر بگا اور اگر ان دونوں نے جمع کر نیکا حکم کیا تھا تو جائز ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جس شخص کو کسی نے حج کے واسطے مقرر کیا ہو وہ مکہ کو جانے اور آنے میں حکم کر نیوالے کے مال سے خرچ کرے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شخص کو حج کے واسطے مقرر کیا کہ وہ حج ادا کر کے مکہ میں مقیم ہو تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ حج کر کے لوٹے جس شخص کو حج کا حکم کیا تھا اگر وہ حج سے فارغ ہو کر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اپنے مال سے خرچ کرے اور اگر حکم کر نیوالے کے مال میں سے خرچ کر لیا تو ضامن ہوگا اور اگر بغیر نیت اقامت کے وہاں چند روز تک مقیم رہا تو ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر اتنے دنوں اقامت کی جتنے دنوں وہاں لوگوں کو اقامت کی عادت ہو تو جس کی طرف سے حج کیا ہے اس کے مال میں سے خرچ کر لیا اور اگر اس سے زیادہ اقامت کی تو اپنے مال میں سے خرچ کر لیا اور یہ حکم پہلے

ملہ کہ نہ یہ خرچ جو اسے ان ایام میں لکھا یاد اسی کی وجہ سے ہے ہاں اگر حکم کر نیوالے سے اجازت حاصل کرنی ہو تو مضائقہ نہیں ۱۲

زمانہ کا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایک شخص کو بلکہ چھوٹی جماعت کو بھی بغیر قافلہ کے مکہ سے نکلنا ممکن نہیں پس
 جب تک قافلہ کے نکلنے کا منتظر ہوگا تو خرچہ اسکا حج کرانیوالے کے مال سے ہوگا اور اسطرح جبکہ بغداد میں
 مقیم ہوگا اسکا خرچہ بھی حج کرانیوالے کے مال سے ہوگا اور آنے جانے میں جو مدت گزرے گی اس میں اعتماد قافلہ کے
 آنے جانے پر ہوگا اور اگر کسی نے پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور خرچہ اسکا حکم کر نیوالے کے مال سے
 سا قف ہو گیا پھر اس کے بعد لوٹا تو اب پھر حکم کر نیوالے کے مال میں سے خرچہ کرے گا یا نہیں تو قدرتی فقر و غنا کی
 شرح میں ذکر کیا ہے کہ امام محمد کے قول کے بموجب پھر وہ حکم کر نیوالے کے مال سے خرچہ کرے گا اور ظاہر روایت یہی ہے
 اور امام ابو یوسف کے نزدیک بپھر اسکو حکم کر نیوالے کے مال میں سے خرچہ کرے گا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس
 صورت میں ہے کہ جب کہ میں گھر نہ بنا لیا ہو اور اگر کہ میں گھر بنا لیا ہو مگر پھر لوٹا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اسکا خرچہ حکم
 کر نیوالے کے مال میں نہیں ہے بدائع میں لکھا ہے اور جس شخص کو حج کر نیکا حکم کیا ہے اگر وہ ایام حج سے پہلے چلا
 تو چاہے کہ بغداد یا کوئٹہ کے پہنچنے تک حکم کر نیوالے کے مال میں سے خرچہ کرے پھر حج کے زمانہ تک جبکہ
 ٹھہرے اس میں اپنے مال سے خرچہ کرے پھر جب وہاں سے چلے تو میت کے مال میں سے خرچہ کرے تاکہ راستہ
 میں میت کے مال میں سے خرچہ کرنا جو شرط ہے وہ ادا ہو جائے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر غیر محیط سے
 حج کر نیوالا اپنے کاموں میں ایسا مشغول ہو کہ حج فوت ہو گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر اس نے میت کی طرف سے
 سال آئندہ میں اپنا مال خرچہ کر کے حج کیا تو جائز ہے اور اگر کسی آسانی آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً اونٹ سے
 گر گیا تو امام محمد کا یہ قول ہے کہ اس سے پہلے خرچہ کر چکا ہے اسکا ضامن ہوگا اور لوٹنے میں وہ خاص اپنے
 مال میں سے صرف کرے یہ سراج الوہان میں لکھا ہے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہے اگر وہ کسی دوسرے راستہ
 کو جائے اور اس میں خرچہ زیادہ ہو تو اگر اس طرف سے بھی حج کر نیوالے جاتے ہیں تو اسکو اختیار ہے محیط سرخسی میں ہے
 پندرہ صو ان باب حج کی وصیت کے بیان میں جس پر حج فرض ہو تو اگر وہ حج کے ادا کرنے سے پہلے
 بغیر وصیت کے مر گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ گناہ ہوگا اور اگر وارث اسکی طرف سے حج کرنا چاہے تو حج
 کر سکتا ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ حکماء میں ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ وہ حج اس میت کی طرف سے ادا ہو جاوے گا
 اور اگر حج کی وصیت کرے مگر حج اس کے ذمہ سے سا قف نہ ہوگا اور جب اسکی طرف سے حج کیا جاوے گا تو ہمارے نزدیک
 اگر دوسرے کی طرف سے حج کرنے کی شبہ طین جمع ہوگی تو جائز ہے اور وہ شرطیں یہ ہیں کہ حج کر نیوالا اسکی
 طرف سے حج کی نیت کرے اور وصیت کر نیوالے کے مال میں سے کل یا اکثر خرچہ کرے اور کوئی اور غیر شخص بطور
 احسان اپنی طرف سے مال نہ لے اور وارث ہو کر حج کو جائے پیادہ نہ جائے اور اس کے تہائی مال میں صرف کہ خواہ اس نے
 وصیت میں تہائی کی قید لگائی ہو یعنی یوں کہا ہو کہ میرے تہائی مال میں حج خرچہ کر کے حج کر لیا جائے یا کوئی قید
 نہ لگائی ہو مثلاً یہ وصیت کی ہو کہ میری طرف سے حج کر لیا جائے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر وصیت کر نیوالے نے

سلوک کیا کہ وصیت میں مال میرے تہائی سے زائد اس میں جو تین جائز نہیں ہے بلکہ اس کے وارث موجود ہوں پس تہائی کی خواہ قید لگائی یا نہ لگائی اس میں وصیت
 خرچہ نہ کیا جاوے گا ۱۰

کوئی مقام نہیں بیان کیا جہاں سے حج کرایا جائے تو ہمارے علماء کے نزدیک اسکے وطن سے حج کرایا جائے
یہ حکم اہل وقت ہی جب اُسکا تہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی ہو اور اگر اُسکا تہائی مال وطن سے حج کرانیکو
کافی نہ ہو تو مقدار مال جہاں سے حج کرانے کو کافی ہو وہاں سے حج کرایا جائے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اُسکا
کوئی وطن نہ ہو تو جہاں وہ مرا ہو وہاں سے حج کرایا جائے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر اُسکے کسی وطن ہوں تو
بلذات یہ حکم ہے کہ جو وطن اُسکا مکہ سے زیادہ قریب ہو وہاں سے حج کرایا جائے دوسرے وطن سے حج نہ
کرایا جائے یہ طائار خانہ میں لکھا ہے اور اگر اُسے وصیت میں بیان کر دیا کہ فلاں موضع سے حج کرایا جاوے اور وہ
اُسکا وطن نہیں تھا تو اُسکے تہائی مال میں سے وہیں سے حج کرایا جائے جہاں سے اُس نے بیان کیا ہے خواہ وہ
موضع مکہ سے قریب ہو یا بعید ہو حج کر نیوالے کے پاس اگر میت کے مال میں سے حج کو جانے اور آنے کے صرف کے
بعد کچھ بچے ہو تو وارثوں کو پھرے اُسکو ہمیں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر میت کے تہائی مال میں
سے اُسکے وطن سے حج ہو سکتا ہے اور وہی نے کسی اور جگہ سے حج کرایا جو اُسکا وطن نہیں ہے تو اُس مال کا ضامن ہوگا
اور وہ حج وہی کی طرف ہوگا اور میت کی طرف دوبارہ حج کرانے لیکن اگر وہ مقام جہاں سے حج کرایا ہے میت کے وطن سے
امقد قریب ہو کہ راستے پہلے وہاں جا کر واسطی سکین تو اس صورت میں وہی ضامن ہوگا اور اگر کسی مقام سے
میت کی طرف حج کرایا اور وہاں سے حج کرانے کے صرف کے بعد اُسکے تہائی مال میں سے کچھ بچ رہا اور یہ ظاہر ہو کہ
امقد مال میں اس سے زیادہ دور سے حج کر سکتے تھے تو وہی مال کا ضامن ہوگا اور جہاں سے اتنے مال
میں حج ہو سکتا ہے وہاں سے حج کرانے لیکن اگر میت تھوڑا بچا جو خوراک و لباس کو کافی نہ ہو تو وصیت کی مخالفت
ہوگی اور جو مال فاضل ہے وہ وارثوں کو پھرے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص اپنے وطن سے نکلا کسی ایسے
شہر کو گیا جو مکہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ حج کیواسطے نہیں گیا تھا کسی اور کام کو گیا تھا تو سب
نہا کے قول کے بموجب اسکی طرف حج اُسکے وطن سے کرایا جاوے گا اور اگر حج کیواسطے گیا تھا اور راستہ میں مر گیا
اور اسے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے تو بھی امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب ہی حکم ہے اور امام ابو یوسف
اور امام محمد کے نزدیک جہاں تک وہ پہنچ چکا ہے وہاں سے حج کرایا جائے یہ بدائع میں لکھا ہے اور زاد میں ہے کہ
صحیح امام ابوحنیفہ کا قول ہے یہ مہتممات میں لکھا ہے اور اگر کوئی حج کے واسطے نکلا اور راستہ میں کسی شہر میں ٹھہر
یا تاک کہ حج کا موسم گزر گیا اور دوسرا سال آگیا پھر وہ وہاں مر گیا اور اُسے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا
جائے تو سب فقہاء کے قول کے بموجب اُسکے وطن سے حج کرایا جائے یہ غایۃ السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے کسی
شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے اور جو شخص اُسکی طرف سے حج کے واسطے چلا وہ راستہ میں
مر گیا تو اس میت کا جو باقی مال ہے اُسکے تہائی مال اُسکے گھر سے حج کرایا جائے یہ قول امام ابوحنیفہ کا ہے
یہ بدائع میں لکھا ہے یہ حکم اہل وقت ہی کہ جب اُسکا تہائی مال اُسکے گھر سے حج کرنے کو کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو اُسکا مال
یہ حکم ہے کہ جہاں تک وہ پہنچ چکا ہے کسی وارث کو میت کی طرف سے حج کرایا جائے یہ نوافل میں لکھا ہے کسی

شخص نے اپنی طرف سے حج کی وصیت کی تھی اور وصی نے اس کی طرف سے کسی شخص کو حج کی واسطے مقرر کیا اور جو خرچ اس حج کیلئے مقرر کیا تھا وہ اس کے سفر کو نکلنے سے پہلے یا سفر کو نکلنے کے بعد راستہ میں یا اس کو دینے سے پہلے وصی کے پاس سے تلف ہو گیا یا چوری کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہ قول ہے کہ میت کے باقی مال کی تمائی سے حج کرایا جائے یہ تم تاشی اور تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے کئی حجوں کی وصیت کی اور مال اس کا صرف ایک حج کو کافی ہے دوسرے کو کافی نہیں تو اس کی طرف سے ایک حج کرایا جاوے گا اور جو بچ گیا وہ دارنوں کو پھیر دینے پر غایت اس روحی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اس کے تمائی مال میں سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے اور اس کے تمائی مال میں کئی حج ہو سکتے ہیں پس اگر اس نے یہ کہا ہے کہ اجموعاً یعنی ثلث مالی حجۃ واحدة یعنی میرے تمائی مال میں سے ایک حج کرا دیجیو یا حجۃ واحدہ نہ کہا تو اس کی طرف سے ایک ہی حج کرا دین اور اگر یوں کہا کہ اجموعاً یعنی ثلث مالی یعنی میرے تمائی مال میں حج کرا دیجو اور اس سے اور کچھ زیادہ نہ کہا تو مسجد کو اس کا تمائی مال کافی ہو گا۔ ہندو حج کرا دینے کے اور وصی کو یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اس کی طرف سے ایک سال میں کئی حج کرائے اور اگر چاہے تو ہر سال میں ایک بار ایک شخص کو حج کی واسطے معین کرے اور پہلی صورت افضل ہے پس اگر وصی نے اس کے تمائی مال میں سے کئی حج کرائے اور اس کے تمائی مال میں سے تھوڑا باقی رہ گیا ہو اس کے وطن سے حج کرانے کو کافی نہیں ہے اور جو بیقات سے زیادہ مکہ سے قریب ہے یا خاص مکہ سے یا اور اس طرح کسی قریب جگہ سے حج کرانے کو کافی ہے تو وہ میں سے حج کرائے اور باقی دارنوں کو نہ پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اس نے یہ وصیت کی کہ میرے تمائی مال میں سے ہر سال ایک حج کرایا جائے تو اصل میں یہ مسئلہ مذکور نہیں اور امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہے کہ یہ دوسری صورت کے مانند ہے یہ غایت اس روحی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر میت نے وصی سے یہ کہا تھا کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اس کو مال دیجیو تو وصی کو یہ جائز نہیں ہے کہ خود اس کی طرف سے حج کرے اور اگر میت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کیا جائے اور اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کہا تھا تو وصی کو خود حج کرنے کا اختیار ہے پس اگر وصی خود میت کا وارث ہے یا اس نے دارنوں کو حج کرانے کے واسطے مال دیدیا ہے پس اگر سب دارنوں نے اجازت دیدی اور وہ سب بالغ ہیں تو جائز ہے اور اگر انھوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں اگر اس نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کرایا جائے اور وارث یا کسی اور شخص نے بطور تبرع اپنی طرف سے حج کرایا تو جائز نہیں اور اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے پس اگر وارث نے اپنے مال سے اس غرض سے حج کرایا کہ میت کے مال سے اس کے عوض میں پھر لگا تو جائز ہے اور اس کو اختیار ہے کہ میت کے مال میں سے پھر نیوے زکوٰۃ اور کفارہ کا بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی اجنبی نے

۵۰ یعنی ایک ہی سال میں کئی حج کرائے کیونکہ کار خیر میں تعمیل بہتر ہے اور میت کو مسجد جلد ثواب پہنچے وہ اس کے حق میں مفید ہے ۱۲

۵۱ یعنی ہر سال ایک حج کرائے ۱۲

ایسا کیا تو جائز نہیں اگر کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جائے پس وارث نے اپنے مال سے حج کرایا اور یہ نیت نہ کی کہ میت کے مال میں سے پھر لینگا تو میت کی واسطے حج فرض سے جائز ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر میت نے یہ وصیت کی کہ اُسکی طرف سے حج کر نیوالے کے پاس لوٹنے کے بعد جو کچھ مال میت کا بیچ ہے وہ اُسی کا ہو تو یہ وصیت جائز ہو اور حج کر نیوالے کو وہ فاضل مال وصیت کے سبب سے لینا حلال ہے یہی صحیح ہے اگر میت نے یہ وصیت کی کہ سودر مین اسکی طرف سے حج کرایا جائے پس جہان سے سودر ہم مین حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جائے اور اگر اُسکے مال کی تمائی مین سودر ہم نہیں نکلتے تو اُسکے تمائی مال سے جہان سے حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جائے اور وصیت باطل نہوگی اور اگر میت نے وصیت مین سودر ہم معین کر دیے کہ اُسے حج کرایا جائے اور انہیں سے ایک درہم یا کچھ زیادہ تلف ہو گیا تو جو باقی ہو اُس سے حج کرایا جائے اور وصیت باطل نہوگی یہ شرح طحاوی مین لکھا ہے اور اگر میت نے ہزار درہم کی ایک شخص کے واسطے اور ہزار درہم کی مسالین کی واسطے وصیت کی اور یہ وصیت کی کہ میری طرف سے ہزار درہم مین حج فرض کرایا جائے اور اُسکا تمائی مال و ہزار درہم ہوتے ہیں تو اُسکے تمائی مال کے مین حصہ کر کے اُن تینوں پر تقسیم کرینگے اور اگر حج کے خرچ مین کچھ کمی ہوگی تو مسالین کے حصہ مین سے لینگے اور اگر کچھ بچ رہیگا تو وہ مسالین کو دینگے اور اگر کسی نے وصیت مین حج کرانے کیلئے ہزار درہم معین کر دیے جو حج مین مروج نہیں ہیں تو وصی کو اختیار ہے کہ اُنکے عوض مین وہ درہم بدلے جو حج مین مروج ہوں اور اگر چاہے تو اُنکی قیمت مین دینار دیدے اور اگر وصی نے کسی کو یہ حکم کیا کہ میت کی طرف سے اس سال مین حج کرے اور اُسکو خرچ دیدیا اور اُسے حج نہ کیا اور وہ سال گذر گیا اور سال آئندہ مین حج کیا تو جائز ہو اور نفقہ کا وہ ضامن نہوگا یہ محیط سرخی مین لکھا ہے میت کی طرف سے حج کر نیوالا اگر دو قوت عرفہ کے بعد مر گیا تو میت کی طرف سے حج جائز ہو گیا اور اگر نہ مرا اور طواف زیارت سے پہلے لوٹ آیا تو اُس شخص کو عورت حرام ہے اُسکو چاہیے کہ بغیر حرام اپنے خرچ سے مکہ کو جاوے اور جو کچھ باقی رہ گیا ہے اُسکو قضا کرے یہ ذخیرہ مین لکھا ہے اگر میت کی طرف سے حج کر نیوالے نے وقوف سے پہلے جلع کر کے حج کو فاسد کر دیا تو جو کچھ اُسکے پاس مال باقی ہے اُسکو پھیرے اور جو کچھ راستہ مین خرچ ہو چکا ہے اُسکا ضامن ہوگا اور وہ سال آئندہ مین اپنے مال سے حج اور عمرہ کرے اور اگر وقوف کے بعد مجامعت کی تو حج فاسد نہوگا اور خرچ کا ضامن نہوگا اور اُسکے اوپر اپنے مال مین سے قربانی واجب ہوگی یہ سر لج الوہاج مین لکھا ہے کسی نے یہ وصیت کی کہ فلان شخص میری طرف سے حج کرے اور وہ مر گیا تو امام محمد سے یہ روایت ہے کہ کوئی اور شخص اُسکی طرف سے حج کرے لیکن اگر یوں وصیت کی تھی کہ فلان شخص کو سوا اور کوئی حج نہ کرے تو اور کوئی حج نہ کرے اگر وہ شخص جو حج کا حکم کیا تھا راستہ مین بیمار ہو گیا اور میت کی طرف سے حج کرنے کے واسطے کسی اور شخص کو معین کیا تو یہ جائز نہیں لیکن اگر حکم کر نیوالے نے اُسکو یہ اجازت دی تھی تو جائز ہے اور وصی کو چاہیے کہ جسکو میت کی طرف سے حج کرنے کی واسطے مقرر کرے اُسکو یہ اجازت دیدے کہ اگر بیمار ہو جائے تو کسی اور سے حج کرادے یہ

سراج الہاج کی فضل کچ عن الغیرین لکھا ہے میت کی طرقت سے حج کر نیوالا اگر بیار ہو گیا اور کل مال خرچ کر دیا تو وصی پر یہ وجہ نہیں ہے کہ اس کے لوٹنے کی واسطے اور مال بھیجے اگر وصی نے حج کر نیوالے سے یہ کہد یا تھا کہ اگر مال تمام ہو جائے تو میری طرف سے قرض لے لیجیو اس قرض کا ادا کرنا میرے ذمہ ہے تو یہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر میت کی طرقت سے حج کر نیوالے نے میقات سے یا اس کے بعد سے احرام باندھا اور مال ضائع ہو گیا پھر اپنے پاس سے خرچ کر کے حج کے ارکان ادا کیے اور لوٹ کر اپنے اہل و عیال میں آیا تو وصی سے وہ خرچ نہ لے گا لیکن اگر قاضی حکم کرے گا تو لے گا یہ غایۃ السرحی شہر ہرایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر خرچ کا مال مکہ میں یا اس کے قریب ضائع ہو گیا یا اس میں سے کچھ باقی نہ رہا اور حج کر نیوالے نے اپنے مال میں سے صرف کیا تو میت کے مال میں سے وہ دام لے لینے کا اسکو اختیار ہے یہ تاتار غانیہ میں لکھا ہے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اس نے کوئی خادم اپنی خدمت کیلئے اجرت پر مقرر کیا تو اگر اس کے مثل کے شخص اپنا کام خود کر لیتے ہیں تو اسکی اجرت اپنے مال میں سے دیگا اور اگر اس کے مثل کے لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے تو میت کے مال میں سے دیگا۔ اور جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہے اسکو چاہیے کہ تمام من دخل ہو اور وہاں کے محافظین کو اجرت وغیرہ کے بطور حج کے جانو اسے کر لے تے ہیں۔ وصی نے اگر کسی شخص کو درہم دے کہ میت کی طرقت سے حج کرے پھر اسے ارادہ کیا کہ وہ مال پھیرے تو جب تک اسے احرام نہیں باندھا ہے وہ مال پھیر سکتا ہے پس جب اس سے وہ مال پھیر لیا اور اس شخص نے اپنے وطن کو لوٹنے کا خرچ مانگا تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اس سے کوئی خیانت ظاہر ہوئی تھی اسوجہ سے مال پھیرا تو وہ خاص اپنے مال میں سے خرچ کرے اور اگر اسکی رسل کے ضعیف ہونے یا احکام حج کے ناواقف ہونیکے وجہ سے مال پھیرا تو خرچ میت کے مال سے ہوگا اور اگر نہ کوئی خیانت ظاہر ہوئی اور نہ اوکسی قسم کا عیب تھا تو خرچ وصی کے مال میں سے ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر میت کی طرقت سے حج کر نیوالے سے حج سے فارغ ہونیکے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو خرچ کا ضامن ہوگا اور جب تک عمرہ میں مشغول ہے اپنی طرف سے خرچ کرے گا اور جب عمرہ سے فارغ ہوگا تو میت کے مال میں سے خرچ کرے گا یہ غایۃ السرحی شہر ہرایہ میں لکھا ہے

سوطیہ ان باب ہری کے بیان میں۔ اس باب میں کئی امور کا بیان ہے اول ہری کی پہچان ہری وہ چیز ہے کہ جو حلال جانور حرم کو ہر یہ لیجئے ہیں یہ تین میں لکھا ہے اور وہ ہری اسوقت میں ہوتے ہیں کہ جب بطور صراحت کے انکو ہری مقرر کر دین یا بطور دلالت کے اور دلالت یا نیت سے ہوتی ہے یا کہ کی طرقت بد نہ کو ہانک کر لے چلنے سے بطور استہسان ہوتی ہے اگرچہ نیت نہ کی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہری تین قسم ہے اونٹ اور گائے و بیل اور بھیڑ و بکری یہ ہرایہ میں لکھا ہے۔ اور ہائے نزدیک سے افضل اونٹ ہے پھر گائے و بیل پھر بھیڑ و بکری یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور بد نہ خاص اونٹ اور گائے و بیل سے ہوتے ہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے و دوم ہری میں کیا چیز جائز ہے اور کیا چیز جائز نہیں۔ ہری میں وہی چیزیں جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں اور بکری اس کے مثل دوم سے اس میں منگی ضرورت محرم کو پڑتی ہے پس انہیں بھی یہی حکم ہوگا ۱۲

ہر چیز میں جائز ہو مگر وہ مقاموں میں جائز نہیں جس شخص نے زیارت کا طواف جنابت کی حالت میں کیا ہو اور
 جسے وقت کے بعد جماعت کی ہو اسکو بکری کی ہری جائز نہیں یہ ہرایہ میں ہری تیسری ہری میں کیا چیز
 سنت ہو اور کیا چیز مکروہ ہو ہری کے پٹہ ڈالنا سنت ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ نفل اور سنتہ اور قرآن کی
 ہری کے پٹہ ڈالین اور اسطرح جو ہری نذر سے لینے اور پرو جب کمری ہو اس کے پٹہ ڈالین احصار یا گناہوں کی
 وجہ سے جو ہری واجب ہوئی اس کے پٹہ نہ ڈالین اور اگر احصار یا گناہوں کی ہری کے پٹہ ڈالنا جائز ہو اس میں
 کچھ مضائقہ نہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہو بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے نزدیک سنت نہیں یہ ہرایہ میں لکھا ہو
 جو تھکی ہری کے ساتھ کیا کرنا جائز ہو اور کیا کرنا جائز نہیں۔ ہری پر سواری نہ کریں لیکن یہ ضرورت کی حالت
 میں جائز ہو اور سپر بوجھ بھی نہ لادین اس واسطے کہ ہری کی تعظیم واجب ہے اور بوجھ لادنے اور سواری کرنے میں
 اس کی ذلت ہو اور یہ امر تعظیم کے خلاف ہے اس لیے حرام ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر ہری پر سواری کی یا سپر بوجھ لادا
 اور اس وجہ سے اس میں کچھ نقصان ہو گیا تو جعفر کی ہو گئی ہو وہ اس کے ذمہ واجب ہے اور اس کی کے عوض کو فقیروں پر
 تصدق کرے اغنیاء کو نہ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اسکا دودھ نہ دوسے اور اس کے قصون پر سرد پانی چھڑک
 دے تاکہ دودھ اترنا موقوف ہو جائے یہ حکم اہل وقت ہے کہ ذبح کا مقام قریب ہو اور اگر ذبح کا مقام دور ہو اور
 دودھ نہ دوہنا نقصان کرتا ہو تو اسکا دودھ دوسے اور اسکو صدقہ کرے اور اگر اسکو اپنی حاجت میں صرف
 کیا تو ویسا ہی دودھ یا اسکی قیمت تصدق کرے یہ کافی میں لکھا ہو اور اسطرح اگر اسکو غنی کو دیدیا تو بھی یہی
 حکم ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اور اگر ہری کے بچ پیدا ہوا تو اسکو بھی تصدق کرے یا اس کے ساتھ ذبح کرے
 اور اگر اسکو بیچ ڈالا تو اسکی قیمت تصدق کرے یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر بچ کو ہلاک کر دیا تو اسکی قیمت دینا
 پڑیگی اور اگر اس کے عوض میں کوئی اور ہری مول لے لی تو بہتر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص ہری ہلاک کرے
 بے جلا اور وہ ہلاک ہو گئی پس اگر وہ نفل تھی تو اس کے اوپر اور وجب نہیں اور اگر وجب تھی تو اور اسکی
 جگہ قائم کرے اور اگر زمین بہت عیب کثرت ہو اور ہری قائم کرے اور اس عیب والی کو جو چاہے کرے
 یہ کافی میں لکھا ہو یہ حکم اہل وقت ہے جب وہ مالدار ہو اور اگر تنگ دست ہے تو وہی عیب الی جائز ہے یہ سراج الوباح
 میں لکھا ہو اگر بد نہ راستہ میں ہلاک ہو گیا پس اگر نفل تھا تو اسکو ذبح کرے اور اس کے نفل کو خون میں رنگ کرے
 اس کے کو بان کے ایک جانب بٹا وین اور خود زمین سے کچھ نہ کھائے اور نہ کوئی غنی شخص کھائے بلکہ تصدق
 کرے اور یہی نفل ہے اس بات سے کہ اسکا گوشت درندوں کیلئے چھوڑے اور اگر وہ بد نہ وجب تھا تو اور اسکی
 جگہ قائم کرے اور اسکو جو چاہے کرے یہ کافی میں لکھا ہو۔ جب نفل کی ہری حرم میں پہنچ جائے اور وہ بان
 قربانی کے دن سے پہلے معتوب ہو جائے تو اگر زمین کوئی نقصان آگیا ہو جسکی وجہ سے وہ زمین ہو سکتا
 تو اسکو ذبح کرے اور اسکا گوشت تصدق کرے اور زمین سے خود نہ کھائے اور اگر نقصان ٹھوڑا تھا اور نہ

سلا گوشت خوردہ اور طبی مسافت تک کر چلے سے عاجز ہو یا بیماری کی وجہ سے نہ چل سکے ۱۲

ادا ہونے کا مانع نہیں تو اسکو ذبح کرے اور اس کے گوشت کو تصدق کرے اور خود بھی کھائے متنع کی ہدی کا حکم اس کے خلاف ہے اس لیے کہ وہ اگر حرم میں قربانی کے دن سے پہلے معتب ہو جائے اور اسکو ذبح کرے تو کافی ہوگی اور اگر کسی کی ہدی چوری گئی اور اسے اسی جگہ دوسری ہدی خریدی اور اس کے پیٹہ ڈالا اور حرم کی طرف کو متوجہ کیا پھر پہلی ہدی مل گئی تو اگر ان دونوں کو ذبح کرے تو افضل ہے اور اگر اول کو ذبح کیا اور دوسری کو ذبح ڈالا تو جائز ہے اور اگر دوسری کو ذبح کیا اور پہلی کو بیچ ڈالا تو اگر دوسری کی قیمت اول کے برابر ہو یا کچھ زیادہ ہو تو کچھ سپر واجب نہیں اور اگر کم ہو تو جعفر کی ہے اسکو بھی صدقہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے نفل ہدی کو قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا صحیح قول ہے بوجہ جائزہ یہ کافی میں لکھا ہے اور قربانی کے دن میں اسکو ذبح کرنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور متنع اور قرآن کی ہدی کو قربانی کے دن کے سوا اور کسی روز ذبح کرنا جائز نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے پس اگر اس سے پہلے ذبح کرے تو بالاجماع جائز نہیں اور اگر اس کے بعد ذبح کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ناکر واجب ہوگا پس قربانی اس پر لازم ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے باقی اور قسموں کی ہدی جو وقت چاہے ذبح کرے اور ہدی کا ذبح کرنا حرم کے سوا اور کہیں جائز نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے حرم اور غیر حرم کے مسکینوں پر اسکو تصدق کرنا جائز ہے لیکن حرم کے مسکینوں پر تصدق کرنا افضل ہے لیکن غیر حرم کے مسکین اگر زیادہ محتاج ہوں تو انکو دینا افضل ہے یہ جو ہرۃ انیرہ میں لکھا ہے جس ہدی کا کھانا مالک کو جائز ہے اسکو ذبح کے بعد تصدق کر دینا واجب نہیں بلکہ تمامی کا تصدق کرنا مستحب ہے اور جب کا کھانا جائز نہیں ہے اسکا تصدق کر دینا واجب ہے اور اگر ذبح کے بعد تلف ہو جائے تو ہر طرح کی ہدی میں عوض اس کے ادا پر واجب نہیں ہے اور اگر ذبح کے بعد وہ خود اسکو تلف کرے تو اگر وہ اس قسم سے تھی جس کا تصدق کرنا واجب ہے تو اسکی قیمت اس کے ذمہ واجب ہوگی اسکو تصدق کرے اور اگر اس قسم سے ہو جس کا تصدق کرنا واجب نہیں تو اس کے عوض میں کچھ واجب نہ ہوگا۔ ہدی کے گوشت کی بیع جائز ہے خواہ وہ اس قسم سے ہو جس کا گوشت کھانا اسکو جائز ہے خواہ اس قسم سے ہو جس کا کھانا اسکو جائز نہیں بلکہ اسکا گوشت صدقہ کر دینا واجب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے ہدی کو نواے کو مستحب ہے کہ نفل کی ہدی اگر حرم میں ہو چنگی ہو تو اسکا گوشت کھائے اور متنع اور قرآن کی ہدی کا یہی حکم ہے تبیین میں لکھا ہے اور غنی کو بھی اسکا گوشت کھلانا جائز ہے باقی جو اور قسم کی ہدی ہو اسکا گوشت کھانا جائز نہیں جیسے کفارہ اور تذر اور احصار کی ہدی اور نفل کی وہ ہدی جو اپنے محل میں نہ پہنچی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے ہدی کو عرفات میں لیجانا واجب نہیں ہے اور اگر متنع اور قرآن کی ہدی کو عرفات میں لیجائے تو بہتر ہے اونٹ میں خراف فضل ہے اور گادیل اور بھڑو بکری میں ذبح افضل ہے۔ اونٹ کو کھڑا کر کے خر کرین اور اگر لٹا کر خر کرین تو جائز ہے اور پہلی صورت افضل ہے اور گائے و بیل اور بھڑو بکری کو لٹا کر ذبح کرے کھڑا کر کے ذبح نہ کرے اور جہور کے نزدیک مستحب یہ ہے

لحج و عمرہ و ذبح کا احرام ساتھ ساتھ باندھنا اور دونوں کو ادا کر کے طلال ہونا۔

کہ ذبح کی وقت اسکو قبلہ کی طرف متوجہ کریں اور ادنیٰ یہ ہے کہ ہری کر نیوالا اگر خود اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو تو خود ذبح کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسکی جھول اور ہمارا تصدق کر دین اور گوشت بنانے والے کی اجرت ائین سے نہ دین یہ کنز میں لکھا ہے۔ اگر اجرت کے علاوہ گوشت بنانے والے کو ائین سے کچھ بطور تصدق کے ملے تو اکثر کے نزدیک جائز ہے اور اگر گوشت بنانے کی اجرت میں کچھ دیکھا تو اسکا ضامن ہوگا یہ غایۃ لہری شرح ہدایہ میں لکھا ہے پانچویں ہری کی نذر کا بیان اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ہری واجب ہے تو اگر اسے ہری کی تینون قسموں میں سے کسیکو معین کیا ہے تو وہی واجب ہوگی اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو ہمارے نزدیک بکری واجب ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ بدنہ واجب ہے تو اگر اسکی دونوں قسموں میں سے کسیکو معین کیا ہے تو وہی واجب ہوگا اور اگر کسیکو معین نہیں کیا تو دونوں قسموں میں سے جسکو چاہے اختیار کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر بدنہ کو نذر سے واجب کیا تو اسکو جان چاہے ذبح کرے لیکن اگر مکہ میں ذبح کرنے کی نیت کی تو مکہ کے سوا اور کہیں ذبح کرنا جائز نہیں یہ قول امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا ہے اور امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ میری رسلے یہ ہے کہ بدنہ مکہ ہی میں ذبح کرے اگر جزیر کو نذر میں واجب کیا ہے تو اونٹوں کو ذبح کرنا واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر ہری کی نذر کی تو بالاتفاق اسکا ذبح کرنا حرم سے مختص ہے اور اگر جزیر کی نذر کی تو بالاتفاق غیر حرم میں جائز ہے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ میں بکری کی ہری کروں اور اونٹ کی ہری کی تو جائز ہے جو ہری نذر میں معین کی تھی اگر اسکے مثل یا اس سے افضل دیدی یا اسکی قیمت تصدق کر دی تو جائز ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے جو امام شری کی تصنیف ہے

سترھواں باب۔ حج کی نذر کے بیان میں۔ حج جیسے کہ ابتداء اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جس میں وجوب حج کی شرطین جمع ہوں اور وہ حجۃ الاسلام ہے اسبطر بھی اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جس میں سبب وجوب کا اس بندہ کی طرف سے پایا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یوں کہہ کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے یا یوں کہے کہ میرے ذمہ حج واجب ہے خواہ حج میں کوئی شرط لگائے یا نہ لگائے مثلاً یوں کہے کہ اگر میں ایسا کروں گا تو اللہ تعالیٰ کی واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے پس جب یہ شرط پائی جائے تو اس نذر کا پورا کرنا لازم ہوگا ظاہر روایت میں امام ابوحنیفہ سے یہ مروی ہے کہ کفارہ اس کے عوض میں کافی نہیں ہو سکتا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر حج کو کسی شرط پر معلق کیا پھر ایک دوسری شرط پر معلق کیا اور دونوں شرطین پائی گئیں تو ایک حج کافی ہے حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دوسری قسم میں اسے یوں کہا کہ میرے ذمہ ہی حج ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے نذر کی یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ احرام ہے یا یوں کہا کہ میرے ذمہ احرام حج کا ہے تو اسپر حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسکو اختیار ہے جسکو چاہے معین کرے اور اسبطر اگر کوئی ایسا لفظ کہتا کہ جو احرام کے لازم ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً یوں کہتا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ بیت المقدس تک یا کعبہ تک

یا کہ تک پیادہ چلنا واجب ہو جائے اور اگر حج یا عمرہ واجب ہو گا یہ بدلے میں لکھا جائے اور یہی احسان ہے یہ محیط سرخس
 میں لکھا ہے اگر حج یا عمرہ کو معین کیا تو پیادہ یا چل کر حج یا عمرہ کرنا واجب ہے اب اس میں بحث ہے کہ جب وہ پیادہ یا
 چل کر حج یا عمرہ کرے تو کہاں سے پیادہ یا چلے اور کب پیادہ یا چلنا چھوڑے حج میں طواف زیارت کے بعد اور
 عمرہ میں طواف اور سعی کے بعد پیادہ یا چلنا چھوڑے اور پیادہ یا چلنے کی ابتداء میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں کا
 یہ قول ہے کہ جہاں سے احرام باندھے وہاں سے پیادہ یا چلے اور بعضوں کا یہ قول ہے کہ جب اپنے گھر سے نکلے تو وہیں
 سے پیادہ یا چلے یہ محیط میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کل راستہ یا اکثر راستہ سوار ہو کر
 چلے تو قربانی ہے اور اگر تھوڑا راستہ سوار ہو کر چلے تو اس کے حساب کے بموجب اس قدر حصہ قربانی کا واجب ہو گا
 اصل میں ہے کہ اس کو اختیار ہے خواہ پیادہ چلے خواہ سوار ہو کر چلے فتاویٰ نے کہا ہے کہ صحیح پہلا قول ہے یہ تبیین میں
 لکھا ہے اور اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ حرم تک یا مسجد احرام تک پیادہ یا چلنا واجب ہے تو صحیح نہیں ہے
 اور امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب اگر کچھ واجب ہو گا اور صاحبین کے نزدیک یہ صحیح ہے اور اگر حج یا عمرہ
 لازم ہو گا اور اگر یوں کہا کہ میرے ذمہ صفا و مروہ تک پیادہ یا چلنا واجب ہے تو سب کے قول کے بموجب صحیح
 نہیں اور اگر یوں کہا کہ میرے اوپر بیت اللہ تک جانا یا بیت اللہ کی طرف نکلنا یا بیت اللہ کو سفر کرنا یا بیت اللہ میں
 آنا واجب ہے تو سب کے قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ یہ بکری بیت اللہ یا کعبہ یا کعبہ یا حرم یا مسجد احرام
 یا صفا و مروہ تک پہنچے تو وہی حکم ہو گا جو اس کہنے کی صورت میں مذکور ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے میرے ذمہ بیت اللہ
 وغیرہ تک پیادہ یا چلنا واجب ہے اور جو اتفاق و اختلاف وہاں تھا بیان بھی جاری ہو گا یہ بدلے میں لکھا ہے اور اگر
 یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے میرے اوپر حج فرض دو بار واجب ہے تو کچھ لازم ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ
 تعالیٰ کی واسطے میرے ذمہ اس سال میں دو حج واجب ہیں تو اگر دو حج واجب ہونگے یا یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے
 میرے ذمہ اس سال میں دو حج واجب ہیں تو اگر دو حج واجب ہونگے اور اگر کسی نے اپنے اوپر سو حج
 واجب کیے تو اس طرح لازم ہونگے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے میرے ذمہ آدھا حج ہے تو امام محمد کا یہ قول ہے
 کہ اگر سو حج لازم ہو گا اور اگر کسی نے حج کی بلیک میں یہ شرط لگائی کہ میں ایسا حج کر دوں گا کہ نہ طواف زیارت کر دوں گا
 نہ وقوف عرفات کر دوں گا تو اگر سو حج لازم ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے
 میرے ذمہ تیس حج واجب ہیں اور ایک سال میں تیس دیون سے حج کر لیا پس اگر وہ حج کا وقت آنے سے پہلے مر گیا تو کل
 جائز ہوے اور اگر حج کے وقت میں دو زندہ ہوئے اور حج پر قادر نہ ہوئے تو ان میں سے ایک باطل ہو گیا اور اس طرح جب ایک
 سال دیکھا ایک حج باطل ہو جائے یا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مرض نے یہ کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس مرض سے اچھا کرے تو
 میرے ذمہ حج واجب ہے پس اچھا ہو گیا تو اس کے ذمہ حج لازم ہے اگر چہ اس نے یہ نہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کی واسطے میرے ذمہ حج تو
 اللہ تعالیٰ ہی کی واسطے ہوتا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اچھا ہو جاؤں تو میرے ذمہ حج ہے پس اچھا ہوا اور حج کیا تو
 اس کی کوئی تکلیف نہیں مگر اگر وہ بیمار ہو جائے تو اس کا

اسی حج میں فرض ادا ہوگا اور حج فرض کے سوا اور کچھ نیت کی تو نیت اُسکی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
متفرق مسئلے اہل عرفہ نے کسی روز وقوف کیا اور ایک قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے وقوف کے دن سے
پہلے وقوف کیا ہے یعنی آٹھویں تاریخ وقوف کیا ہے تو انکا قول قبول ہوگا اور وقوف کا اعادہ واجب ہوگا اور اگر
قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے روز وقوف کے بعد وقوف کیا ہے یعنی دسویں تاریخ وقوف کیا ہے تو قبول نہ کیا
جاوے گا اور استحسان یہ ہے کہ وہ حج جائز ہوگا اور اگر آٹھویں تاریخ یہ گواہی دی کہ آج عرفہ کا دن ہے پس اگر امام یہ
کر سکتا ہے کہ سب لوگوں کے ساتھ یا اکثر کیساتھ دن میں وقوف کرے تو انکی شہادت قیاساً اور استحساناً قبول
ہوگی اور اگر آخر دن سے لیکر وقوف نہ کرینگے تو انکا حج فوت ہو جائیگا اور اگر امام لوگوں کیساتھ رات میں وقوف
کر سکتا ہے دن میں نہیں کر سکتا تو بھی استحساناً ہی حکم ہے پس اگر وقوف نہ کیا تو حج فوت ہو جائیگا اور اگر اکثر لوگوں کے
ساتھ رات میں بھی وقوف نہیں کر سکتا ہے تو انکی شہادت مقبول نہ ہوگی اور استحسان یہ ہے کہ دوسرے دن وقوف
کرنے کا حکم ہے اور گواہوں کا بھی وہی حال ہوگا جو اور لوگوں کا ہے پس اگر اپنی رسلے سے وقوف کرینگے اور
لوگوں کے ساتھ وقوف نہ کرینگے تو انکا حج فوت ہو جائیگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اس صورت میں اگر جب
ہوگا کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر ہوں اور سال آئندہ میں حج کر بن گواہوں نے اگر ایسے وقت میں شہادت دی
کہ وقوف عرفہ دن میں ممکن ہے تو دو عادل گواہوں کی گواہی مقبول ہوگی اور اگر ایسے وقت میں گواہی دی کہ وقوف
عرفہ دن میں ممکن نہیں رات میں کرنا پڑیگا تو اس میں دو عادل گواہ بھی کافی نہیں اسلئے کہ انکی گواہی کیوجہ سے وقوف
دن کے عوض رات میں بدلتا ہے پس اس میں وہی امر قبول کیا جائیگا جو خوب ثابت ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور حاصل یہ ہے کہ
جو ایسا موقع ہو کہ اگر گواہی قبول کر لیں تو سب کا حج فوت ہوتا ہے تو وہاں امام گواہی قبول نہ کرے اگرچہ گواہ بہت سے
ہوں اور جو ایسا موقع ہو کہ شہادت کے قبول کرنے سے بعض کا حج فوت ہوتا ہے بعض کا فوت نہیں ہوتا تو شہادت
قبول کیجاوے گی یہ غایت اسروہی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اگر عورت نے حج فرض کے سوا کسی اور حج کا احرام باندھا اور اُسکے
ساتھ محرم تھا پس اگر اُسکا شوہر نہیں ہے تو اُس حج کو ادا کرے یہ شرح طحاوی کے باب لفدیہ میں لکھا ہے۔ اگر اُسکا
شوہر ہے اور شوہر نے اُسکو حج کی اجازت دی اور عورت نے حج کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا تو شوہر کو
احرام سے حلال کر لینے کا اختیار ہے کہ اُسکو احرام سے باہر کرے اور اگر حج کے مہینوں میں احرام باندھا ہے تو اُسکو
اختیار نہیں اور اگر اُسکا شوہر اتنی دور ہے کہ وہاں کے لوگ حج کے مہینوں سے پہلے نکلتے ہیں اور اُنکے نکلنے کیوقت
اس عورت نے احرام باندھا تو شوہر اس عورت کو احرام سے باہر نہیں کر سکتا اور اگر اُس سے پہلے عورت نے
احرام باندھا ہے تو باہر کر سکتا ہے لیکن اگر اُس نے احرام بہت ٹھوٹے دن پہلے باندھا تھا تو باہر نہیں کر سکتا یہ
محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بغیر اجازت شوہر کے عورت نے احرام باندھا تو شوہر کو اختیار ہے کہ اُسکو منع کرے اور بغیر ہدی کے
اُسکو احرام سے باہر کرے اور احرام سے باہر ہونا صرف اسی سے ثابت نہیں ہو جاتا کہ شوہر یوں کہہ دے کہ میں نے
تجھ کو احرام سے باہر کر دیا بلکہ کہہ دے کہ کوئی نفل جو احرام میں منع ہے وہ اُسکے ساتھ کرے مثلاً اُسکے ناخن تراشنے یا

یا بالکثرے یا خوشبو لگائے یا بوسے یا معانقہ کرے پس ایسے فعل سے وہ احرام سے باہر ہو جائیگی اور
احصاء کی ہدی اور سال آئندہ میں حج اور عمرہ کی قضا اُس پر لازم ہوگی پس اگر اس کے بعد اسی سال میں شوہر نے
اُس کو احرام کی اجازت دیدی اور اُس نے احرام باندھا اور قضا کی نیت کی یا نہ کی تو وہ حج قضا ہوگا اور اس
حج کا مواخذہ جاتا رہیگا اور عمرہ اس پر واجب ہوگا اور پہلے احرام کے توڑنے کی وجہ سے اُس پر قربانی لازم ہوگی
اور اگر سال بدل گیا تو بغیر نیت کے وہ حج ساقط ہوگا اُس پر حج اور عمرہ اور قربانی لازم ہوگی یہ شرح طحاوی
باب لفظیہ میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج نفل کا احرام باندھا اُس کے بعد نکاح کر لیا تو ہاں سے نزدیک
شوہر کو اختیار ہے کہ اُس کو احرام سے باہر کرے اور اگر حج فرض کا احرام باندھا تو شوہر کو احرام سے باہر
کر نہیگا اختیار نہیں ہے یہ حکم اُس صورت میں ہے کہ اُس کے ساتھ محرم ہو اور اگر اُس کے ساتھ محرم نہ ہو تو اُس کو منع
کر نہیگا اختیار ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی نے اپنی زوجہ یا باندی سے جو حالت احرام میں تھی مجامعت کی
اور اُس کو احرام کا حال معلوم نہیں تھا تو وہ حلال کرانیوالا ہوگا مگر انکا حج فاسد ہو گیا اور اگر اُس کو معلوم تھا
تو اُس نے احرام سے باہر کر لیا اور اگر شوہر نے عورت کو احرام سے باہر کر لیا پھر سال گزر جانے کے بعد
اجازت دی تو عورت پر حج اور عمرہ واجب ہے اور اگر مرد نے اُس کو احرام سے باہر کر لیا اور پھر اُس نے
احرام باندھ لیا پھر شوہر نے احرام سے باہر کر دیا اور اُس نے احرام باندھ لیا اور اس طرح کئی بار ہوا پھر
اُس نے اسی سال میں حج کیا تو سب مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے وہ ایک حج کافی ہے اور اگر سال آئندہ میں
حج کیا تو سب مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے ایک عمرہ واجب ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے غلام اور باندی اگر
بغیر اجازت مالک کے احرام باندھیں تو مالک کو اختیار ہے کہ اُن کو منع کرے اور بغیر ہدی کے اُن کو احرام سے
باہر کرے اور انہیں سے ہر ایک پر احصاء کی ہدی اور حج اور عمرہ کی قضا آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگی
اور اگر غلام اور باندی مالک کی اجازت لینے کے بعد محصر ہو گئے تو مالک کو چاہیے کہ اُن کی طرف سے ہدی
بھیجے تاکہ وہ حرم میں ذبح کیجائے اور وہ احرام سے باہر ہوں یہ شرح طحاوی کے باب لفظیہ میں لکھا ہے
اور اگر غلام یا باندی کو احرام کی اجازت دیکھا ہو تو پھر بھی مالک کو اختیار ہے کہ اُن کو احرام سے باہر کرے
مگر مکروہ ہے اور جب مالک اپنے غلام کو احرام سے باہر کر نہیگا ارادہ کرے تو اُس کے ساتھ کم سے کم کوئی ایسا
فعل کرے جو احرام میں منع ہے مثلاً ناخن تراشے یا بال کترے یا خوشبو لگائے یا اور کوئی ایسا فعل کرے
صرف منع کرنے یا یہ کہہ دینے سے کہ میں نے تجھ کو احرام سے باہر کر دیا وہ احرام سے باہر ہو گئے یہ سراج الوہاج
میں لکھا ہے اگر غلام یا باندی مالک کے حکم سے احرام باندھے پھر مالک اُن کو بیچے تو بیع جائز ہے اور ہمارے
نزدیک مشتری کو یہ اختیار ہے کہ اُن کو حج سے منع کرے اور احرام سے باہر کرے یہ شرح طحاوی کے باب لفظیہ
میں لکھا ہے۔ بیچا بی نے ذکر کیا ہے کہ حج کرنے پر یا اور عبادتوں و معصیتوں پر اجارہ لینا جائز نہیں اور اگر

حج کیلئے اجرت پر مقرر کیا اور حج کرنا تو اسے نے اجرت دیدی اور اسے میت کی طرف سے حج کیا تو میت کی طرف سے
 جائز ہوگا۔ اور اسکو اجرت اسقدر جائز ہوگی جو راستہ کے جانے آنے میں اُسکے کھانے اور پینے اور کپڑے
 اور سواری اور دیگر ضروری اخراجات میں اوسط طور پر بغیر اسراف اور کمی کے صرف ہوا اور جو کچھ اُسکے پاس
 بچے وہ لوٹنے کے بعد وارثوں کو بھیرے اور جو فاضل بچے اُسکو خود لے لینا جائز نہیں ہے لیکن اگر وارث
 بطور احسان کے حج کرنا چاہے کے ملک میں چھوڑ دیں تو وارثوں کے مالک کر دینے سے اُسکو جائز ہوگا ویکاً
 یہ شرع طحاوی کے ابتدائے کتاب حج میں لکھا ہے۔ جس شخص کو میت کی طرف سے حج کرنا حکم کیا گیا ہو اگر وہ
 راستہ میں سے لوٹ آئے اور یوں کہے کہ حج سے کوئی مانع پیش آگیا اور میت کا مال لوٹنے میں خرچ
 ہو گیا تو اُسکے قول کی تصدیق نہ کریں گے اور وہ تمام خرچ کا ضمان ہوگا لیکن اگر کوئی امر ظاہر اسکے قول کی تصدیق
 کرتا ہو تو اُسکی تصدیق کریں گے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اُسے کہا کہ میں نے میت کی طرف سے حج کیا اور
 وارثوں نے یا وصی نے انکار کیا تو اُسکا قول تم کے ساتھ قبول کیا جائیگا لیکن اگر اُس شخص پر جو حکم
 کیا گیا تھا میت کا کچھ قرض تھا اور میت نے یوں کہا تھا کہ میری طرف سے اس مال میں حج کچھ بچا ہوا ہے اُسے اُسکی موت کے
 بعد حج کیا تو اُسپر واجب ہے کہ اپنے حج کر نیکی گواہ پیش کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ حرم کے پھرون اور مٹی کو حرم سے
 باہر لی جانے میں ہمارے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اور یہ طرح خارج حرم کی مٹی حرم میں لی جانے میں کچھ مضائقہ نہیں
 تھا کا اجماع ہے کہ زمزم کا پانی حرم سے باہر لیجانا مباح ہے۔ کعبہ کے پردوں سے کچھ نہ لے اور جو اس میں سے
 اگر جگہ وہ فقیروں پر صرف کر دے پھر اگر اُسے خرید لے تو مضائقہ نہیں یہ غایت اسروجی شرح ہدایہ میں لکھا
 ہے حرم کے درخت اراک اور دوسرے درختوں کی سواک بنانا جائز نہیں اور کعبہ کی خوشبو تبرک کیلئے یا
 کسی اور غرض سے لینا جائز نہیں اور اگر کوئی اس میں سے کچھ لے تو اُسکو اُسکا پھیر دینا واجب ہے اور اگر کوئی
 تبرک کا ارادہ کرے تو اپنے پاس سے خوشبو لاکر کعبہ کو لگا دے پھر اُسکو لے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے
 عاتقہ قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بیان میں۔ ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ زیارت قبر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی افضل مندوبات ہے اور مناسک اسی اور شرح مختار میں ہے کہ جس شخص کو استطاعت ہو
 اُسکے لیے قریب بواجب ہے اور حج اگر فرض ہو تو احسن یہ ہے کہ اول حج کرے پھر زیارت کو جائے اور اگر نفل
 ہے تو اُسکو اختیار ہے پس جب زیارت قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت کرے تو چاہیے کہ اُسکے ساتھ زیارت
 مسجد نبوی کی بھی نیت کرے اسلئے کہ وہ ایک دن تین مسجدوں میں کی ہے کہ جسکے سوا اور کہیں کو سفر نہیں کیا جاتا
 اور حدیث میں آیا ہے کہ لا تشد الرحال للاثنتین مسجد الحرام و مسجدی ہذا و المسجد الاقصی یعنی سفر کا سامان
 نہ باندھا جائے مگر تین مسجدوں کیلئے مسجد الحرام اور یہ میری مسجد اور مسجد اقصی جب زیارت کی واسطے متوجہ ہو
 تو جب تک اسے میں سے درود اور سلام بہت پڑھے یہ فتح القدیر میں ہے اور مکہ اور مدینہ کے راستہ میں جو مسجدیں

اسے واجب ہے مل خرچ کرنے کو کہتے ہیں ۱۲۱۔ یعنی چاہے پہلے زیارت کو جائے یا بعد حج کے جائے ۱۲۱ م

ہیں انہیں نماز پڑھے اور وہ میں مسجد میں یہ کرمانی نے اپنی مناسک میں ذکر کیا ہے۔ جب مدینہ کے درخت
نظر آئے لیکن تو درود اور سلام میں اور زیادتی کرے یہ غایت اسروہی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور جب مدینہ کی
دیواروں کو دیکھے تو درود پڑھے اور یہ دعا پڑھے اللھم ہذا حرم نبیک فاجعلہ وقایہ لی من النار واما ما من العذاب
وہو الحساب اور اگر ہو سکے تو مدینہ میں داخل ہونے سے پہلے بھی غسل کرے اور بعد کو بھی غسل کرے اور خوشبو
لگائے اور اچھے کپڑے پہنے اور عاجزی کرتا ہوا تسلی اور وقار کے ساتھ داخل ہو یہ اختیار شرع مختار میں لکھا ہے
اور یہ جو بعض آدمیوں کا دستور ہے کہ مدینہ کے قریب اترتے ہیں اور وہاں سے پیادہ پا چکر مدینہ میں داخل ہوتے
ہیں یہ بہتر ہے اور جس چیز میں ادب و تعظیم زیادہ ہو وہ بہتر ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب مدینہ میں داخل ہوتے
یہ پڑھے اللھم رب السموات وارضہا اقلل من اقلل واربک لریح و ما ذرین اساک خیر ہذا البکدۃ و
خیر الہا و خیر ما فیہا و اعوذ بک من شر ما و من شر ما فیہا و شر الہا اللھم ہذا حرم رسولک فاجعل دخولی فیہ وقایہ لی
من النار واما ما من العذاب و ہو الحساب یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب مسجد میں داخل ہو تو وہی
افعال کرے جو مسجدوں کے داخل ہونے کے وقت سنت ہیں یعنی اول داہنا یا ٹون ٹھٹھک یہ فتح القدیر میں
لکھا ہے اور یہ دعا پڑھے اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد اللھم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک اللھم جعلنی ایوم
من اوجہ من توجہ الیک اقرب من تقرب الیک انج من دعاک و اشغی مرضاتک یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
اور چاہیے کہ مسجد میں باب جبریل یا اور کسی دروازہ سے داخل ہو یہ غایت اسروہی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور منبر کے
پاس دو رکعتیں پڑھے اور اس طرح کھڑا ہو کہ منبر کا عمود اپنے منبر سے کے سامنے ہو یہی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے اور وہ مقام درمیان قبر اور منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور اگر اللہ
تعالیٰ نے جو یہ توفیق دی ہے اس کے شکر میں اللہ تعالیٰ کیواسطے سجدہ کرے اور جس دعا کو بہتر سمجھے پڑھے پھر کھڑا
ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی طرف متوجہ ہو اور مبارک کے قریب قیلاً کھڑا ہو
پھر اس سے تین یا چار گز قریب ہو اس سے اور زیادہ قریب ہو اور تربت کی دیواروں پر نظر رکھے اس واسطے کہ
بہت ہیبت کی جگہ ہے اور عظمت اسکی اعظم ہے اور اس طرح کھڑا ہو جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حرم تیسری کا ہے کہ تو اسکو بجا نوا لا واسطے میرے نارسے اور کرا اسکو امن عذاب ہے اور حساب کی برائی سے اور اللہ
اللہ ربک سامون کے اور ان چیزوں کے جنہ وہ سایہ ڈالتے ہیں اور رب زمینوں کے اور ان چیزوں کے جنکو وہ اٹھائے ہوے ہیں اور
یہ درود و گارہواؤں کے اور ان چیزوں کے جنکو وہ اڑاتی ہیں سوال کرتا ہوں میں تجھ سے بھلائی اس شہر کی اور بھلائی اس شہر طونکی
اور بھلائی اس کی جو اس میں ہے اور پناہ مانگتا ہوں تجھ سے اس شہر کی اور جو چیز اس میں ہے اسکی اور اسکے لوگوں کی برائی
سے میرے اللہ تیسری رسول کا حرم ہے اس میں میرا داخل ہونا میرے لیے دوزخ سے بجا نوا لا اور عذاب حساب کی برائی سے امان کرنے اور
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور محمد کے اور آل محمد کے اور جنس میرے لیے گناہ میرے اور کشادہ کر میرے لیے دروازے رحمت کے اللہ تعالیٰ کر
مجھ کو آج کے دن زیادہ وسیعہ ان لوگوں کا جنہوں نے توجہ کی تیری طرف اور قریب یا دور ان لوگوں کا جنہوں نے تیری جاہلی تیری نگاہ میں اور ماکرین
والوں میں ہے زیادہ امید پوری ہو نوا لا اور زیادہ تیری مرضی چاہنے والا اور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قلیلہ واکثر یہ فقیر ابولیشی نے اپنی رسل سے خلافت سنت نکالا ہے اور اس
فتح القدیر میں لکھا ہے یہ قول مردود ہے اور صحیح یہ کہ اس کے مزار مبارک کی طرف متوجہ ہو اور قلیلہ کی طرف بیٹھ کر ۱۲ عین الہدایہ اردو شرح ہدایہ۔

علیہ وسلم کی صورت کریم کا یوں تصور کرے کہ گویا آپ کدین سوئے ہیں اور اُس کے حال سے واقف ہیں اور اُس کا کلام سنئے ہیں یہ اختیار مخرج مختار میں لکھا ہے پھر یوں کہے السلام علیک یا نبی اللہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وانشد انک رسول اللہ قد بلغت الرسالة وادیت الامانة وصححت الامانة وجاہدکے امر اللہ جتنے قبض روحک حمید الرحمن وافتخر انک اللہ عن صغیرنا وکبرنا خیر الجزاء وصل علیک افضل الصلوة وادکابا وادکم اتحیہ واما ہا اللہم اجل نبینا یوم القیامۃ اقرب النبین واسقنا من کاسہ وارزقنا من شفاعتہ وجعلنا من یثقلہ یوم القیامۃ اللہم لا تجعل ہذا آخر العہد بقبر نبینا علیہ السلام وارزقنا العود الیہ یا ذوالجلال والاکرام یہ محیط میں لکھا ہے اور نہ اپنی آواز بلند کرے اور نہ بہت پست بلکہ درمیانی کرے یہ غائیہ اسروچی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے وصیت کی ہو اس کا بھی سلام ہو بچاؤ اور یوں کہے السلام علیک یا رسول اللہ فلان بن فلان یشفع بک لی ربک فانفع لہ وجميع المسلمين پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے سامنے چہرہ مبارک کے پاس قبلہ کو پیٹ کر کے کھڑا ہو کر جتنا چاہے درود پڑھے پھر ایک ہاتھ جگہ سے ہٹ کر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے سر مبارک کے سامنے آئے اور یوں کہے السلام علیک یا خلیفۃ رسول اللہ السلام علیک یا صاحب رسول اللہ فی الغار السلام علیک یا فقیہ فی الاسفار السلام علیک یا امین علی الاسرار جزاک اللہ نعم عنا افضل ماجزا اما عن امۃ نبیہ ولقد غفلتہ باحسن خلف سلک طریقہ ومنہا جہ خیر مسلک وقالت اہل الردۃ والبدع وحمدت الاسلام ووصلت الارحام ولم تزل قائما للحق ناصر الایۃ حتی اتاک الیقین والسلام علیک رحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہم اتنا علی حبہ ولا تشیب سعینا فی زیارتہ برحمتک یا کریم پھر وہاں سے ہٹ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک کے سامنے ہو اور یوں کہے السلام علیک یا امیر المؤمنین السلام علیک یا مظہر الاسلام السلام علیک یا مکسر الاصنام جزاک اللہ عنہ افضل الجزاء وصی لمن اختلفک فقد نظر الاسلام والمسلمین حیاً ومیتاً فکفلت الایام ووصلت الارحام اوقے بات لا سلام ومنت المسلمین اماماً رضیاً واما دیا عہد یا جمعت شلم واثیت فقرہم وجبرت کسرہم فالسلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر وہاں سے بقدر آدھ گز کے لوٹے اور یوں کہے السلام علیک یا صاحبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورفیقہ ووزیرہ ومشیرہ والمعاونین لہ علی اقیام فی الدین ولقائہن بعدہ بمصلح المسلمین جزاکم اللہ احسن جزاء جتنا کما توشل بلکالے رسول اللہ یشفع لنا ویسأل ربنا ان یقبل سعینا ویمیننا علی ملئہ ویمیننا علیہا ویحشرنا فی زمترہ پھر اپنے اور اپنے والدین کی واسطے اور جس شخص نے وصیت کی ہو اُس کے واسطے اور سب مسلمانوں کی واسطے دعا مانگے پھر پہلی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے سامنے کھڑا ہو اور یوں کہے اللہم انک قلت قولک الحق ولوانہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک مستغفر وال اللہ لے سلامتی ہو چو اد پر ترے یا نبی اللہ کے اور رحمت اللہ کی اور برکت اُس کی گواہی دیتا ہوں میں کہ ایتہ تو رسول اللہ کا ہے اور البتہ ہو بچائی تو نے رسالت اور اگر دی امانت اور نصیحت کی تو نے امت کو اور کوشش کی تو نے اللہ کے کام میں پانک کہ قبض کیلگی روح تیری درحالیکہ حمید الرحمن دے غایت پس جزائے تجھ کو اللہ تعالیٰ چھوٹوں چلے اور بڑوں ہمارے سے ابھی جزا اور درود بھیجے تجھ پر فضل درود اور پاک زیادہ پوری تحیہ اور برخصی ہوئی لے اللہ میرے کہہاے نبی کو قیامت کے روز سب نبیوں سے زیادہ قرب الا اور سراب کہہو اُن کے جام کو ترے اور نصیب کہہو اُنکی شفاعت اور کہو قیامت میں اُن کے ساتھیوں میں سے کہے اور لے اللہ میرے یہ میرا آخری عہد ہاے نبی صلعم کی قبر کے ساتھ تہیجواے اور کمال والا کرام کہو پھر آمان نصیب فرماؤ ۱۱

کتاب النکاح

اس میں گیارہ باب ہیں

باب اول نکاح کی تفسیر شرعی و اسکی صفت رکن و شرط و حکم کے بیان میں

واضح ہو کہ شرع میں نکاح ایسے عقد کہتے ہیں جو قصد ملک متعہ پر وارد ہوتا ہو یہ کنیز میں لکھا ہے۔ اور نکاح کی صفت یہ ہے کہ حالت اعتدال میں نکاح کرنا سنت ہو کہ وہ در شدت شہوت کی حالت میں واجب ہے اور اگر آدمی کو نکاح کرنے میں یہ خوف ہو کہ احکام نکاح کی پابندی کرنے میں اسکی طرف سے ظلم صادر ہوگا تو اسکو نکاح کرنا مکروہ ہے یہ فقہاء شریعہ مختارین لکھا ہے۔ اور نکاح کا رکن ایجاب قبول ہے کذا فی الکافی اور ایجاب ہے کہ کلام ہے جو پہلے بولا جانا ہو خواہ مرد کی طرف ہو یا عورت کی طرف ہو اور اسکے جواب کو قبول کہتے ہیں یہ عنایہ میں ہے۔ نکاح کی شرطیں بہت ہیں ازاجلہ جو شخص اس عقد کا باندھنے والا ہو اسکا عاقل و بالغ و آزاد ہونا شرط ہے مگر جاننا چاہیے کہ امر اول یعنی عاقل ہونا سو نکاح منعقد ہو نیکی واسطے شرط ہے پس اگر مجنون عقد باندھے یا ایسا ایک کا جو مفاد عقد نکاح کو نہیں سمجھتا ہے تو منعقد نہ ہوگا اور بچہ دلی و نون باتین یعنی بالغ و آزاد ہونا نکاح نافذ ہونے کے واسطے شرط ہیں پس اگر طفل عاقل نابالغ نے عقد باندھا تو اسکا نافذ ہونا اسکے ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ ازاجلہ محل قابل نکاح ہونا شرط ہے یعنی ایسی عورت ہو جو حکم شرع نے بہ نکاح حلال رکھا ہے یہ نہایہ میں ہے۔ ازاجلہ دونوں عقد باندھنے والو عین سے ہر ایک کو دوسرے کا کلام سننا شرط ہے کذا فی فتاویٰ قاضینان اور اگر دونوں نے ایسے لفظ کے ساتھ نکاح باندھا جس سے نکاح منعقد ہونا نہیں سمجھتے ہیں تو بھی نکاح منعقد ہوگا یہی مختار ہے یہی مختار الفتاویٰ میں ہے۔ ازاجلہ گواہی ہونا شرط ہے اور عامہ علماء نے فرمایا کہ ہر امر جواز نکاح کے واسطے شرط ہے کذا فی البدائع۔ اور گواہ میں چار باتیں شرط ہیں یعنی آزادی و عقل و بلوغ و اسلام پس غلاموں کی گواہی سے نکاح منعقد نہ ہوگا خواہ غلام قن ہو یا مدبر یا مکاتب ہو کچھ فرق نہیں ہے اور مجنون

سے قول تھا۔ یعنی بالقصد تنکاح فانہ بخشہ پس اگر تنکاح کا فائدہ بخشے جیسے لوٹری دلی کر نیکی لیے خریدی تو اگرچہ بغرض دلی خریدی ہے مگر خرید سے دلی مقصود نہ کہیت ہے اور دلی کرنا ضمانت ہے تو اس صلت ضمنی کا نام نکاح نہیں ہے ۱۱۔ قول شدت شہوت۔ یعنی جبکہ بدون اسکے زمانہ میں پڑ جانے کا خوف غالب ہو نہایہ میں ہے کہ اگر برون نکاح کے زمانے سے بچاؤ نہ ہو تو نکاح فرض ہے اور اگر اس صورت میں مرد و عورت پر قدرت ہو تو ترک میں گنہگار ہوگا البتہ ۱۲۔ قول خوف یعنی زیادہ تر گمان اسکا بھی ہو بغیر اسکے کہ دل میں ہم جاوے ۱۳۔ قول عاقل اس سے یہ مراد ہے کہ وہ عقد کا فائدہ سمجھتا ہو کہ اسکا یہ حکم ہے ۱۴۔ قول نکاح کہی باطل ہوتا ہے کبھی منعقد ہو منعقد لازم و غیر لازم پھر لازم نافذ و غیر نافذ ہوتا ہے مثلاً مسلمان سے ہندو عورت سے نکاح کیا تو یہ نکاح باطل ہے اگرچہ ایجاب قبول پایا جاوے یا مجنون کا خود عقد کرنا منعقد غیر لازم جیسے طفل سمجھدار نابالغ نے اپنا نکاح کیا پس نکاح تو منعقد ہو جائیگا مگر اسکے ولی کی اجازت پر لازم ہونا موقوف ہے پھر اگر نکاح کی اجازت دیکھی ہے کہ لازم ہو گیا یعنی قوت نہیں سکتا۔ مگر نفقہ ہر پیشگی طہر ہے تو یہ ابھی نافذ ہوگا جب تک کہ مرد نفقہ نہ دیدے پس یہ لازم غیر نافذ ہے ۱۵۔ قول منعقد ہوگا۔ قال المرحوم قالوا انعقد النکاح وان لم یعلما نساء قال یہ حکم ہے اور دیکھنا واقع ہونے میں اختلاف ہے اصح یہ کہ اگر نساء سمجھیں کہ یہ نکاح ہے تو منعقد ہوگا عاقل دی میں کہہ کہ جمیع معاملات میں ہی حکم ہے اور بعض نے کہا کہ سبب عقود بغیر معنی جانے صحیح ہیں بعض نے کہا کہ نہیں نکاح کی طرح حد و زل کیساں ہے وہ صحیح ہے ورنہ نہیں کہانی طایع الرموز ۱۶۔ منہ ۱۷۔ قول مختار ہے اس میں اختلاف کا اشارہ ہے اور ترجمہ کتابی کہ منہول کے واسطے لازم ہے کہ عدم علم کی صورت میں اعادہ کریں ۱۸۔ منہ ۱۹۔ یعنی لڑکا جو مفاد عقد کو سمجھتا ہے ۲۰۔ منہ ۲۱۔ اگرچہ نکاح کا انقضاء بدون اسکے ہو جائیگا ۲۲۔ منہ

اور نابالغ لڑکوں کی گواہی سے بھی منع نہ ہوگا اور دونوں مسلمانوں کے نکاح میں کافروں کی گواہی سے بھی انعقاد نہ ہوگا کذا فی العجرا لرائق اور اگر شوہر مرد مسلمان ہو اور جوہر و عورت ذمیہ ہو تو دو ذمیوں کی گواہی سے نکاح منع نہ ہو جائیگا خواہ دونوں گواہ اس عورت ذمیہ کے ہم ملت ہوں یا مخالف ملت ہوں یہ سراج الودہان میں ہے اور ہر دو کافروں کے نکاح میں گواہوں کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے پس کافر مرد و عورت کا نکاح دو کافر گواہوں کی گواہی سے منع نہ ہوگا خواہ دونوں گواہ ان کے ہم ملت ہوں یا ان کے خلاف ملت ہوں یہ بدائع میں ہے اور دو فاسق دو اندھوں کی گواہی سے نکاح صحیح ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور سیطرہ دو محدود و اعتداف کی گواہی سے بھی نکاح صحیح ہو جاتا ہے اگرچہ دونوں نے توبہ نہ کی ہو کذا فی العجرا لرائق اور سیطرہ جسکو زنا کاری کی عداوت کی ہو انکی گواہی سے بھی نکاح صحیح ہو تا ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور جن لوگوں کی گواہی عاقد کے حق میں اہل قبول نہیں ہوتی ہے ان کے شاہد ہونے سے بھی نکاح منع نہ ہوگا مثلاً زید کے دو لڑکے ہند کے پیٹے ہیں پھر زید نے بعد طلاق کے ہندہ نکورہ سے انھیں دونوں بالغ لڑکوں کی گواہی پر نکاح کیا تو منع نہ ہوگا اور سیطرہ اگر یہ دونوں لڑکے اس ہندہ کے پیٹے نہ ہوں یا اس ہندہ کے پیٹے ہوں مگر زید کے نطفہ سے نہ ہوں تو بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہے اور اصل اس باب میں یہ ہے کہ جو شخص اپنی ذاتی ولایت سے نکاح میں ولی ہو نیکی صلاحیت رکھتا ہے وہ شاہد ہو نیکی بھی صلاحیت رکھتا ہے اور جو ایسا نہیں ہے وہ گواہ بھی نہیں ہو سکتا ہے یہ خلاصہ میں ہے اور گواہوں میں عدد شرط ہے پس خالی ایک گواہ کی گواہی پر نکاح منع نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور سب گواہوں کا نہ کہ ہوتا شرط نہیں ہے تا آنکہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے نکاح منع نہ ہو جاتا ہے کذا فی الہدایہ مگر خالی دو عورتوں کی گواہی سے بدون کسی مرد کے منع نہ ہوگا سیطرہ خالی دو غنئی کی گواہی سے بھی بدون کسی مرد کے نکاح منع نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ از انجملہ یہ شرط ہے کہ دونوں گواہ دونوں عقد باندھنے والوں کا کلام معائنہ کنندہ نے فتح القدیر پس سوتے ہوئے دو گواہوں کی گواہی سے درحالیکہ دونوں نے دونوں عقد باندھنے والوں کا کلام نہیں سنا ہے نکاح منع نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر ایسے دو آدمی ہوں جو بہرے مادر زاد ہیں کہ نہیں سنتے ہیں تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ نکاح منع نہ ہوگا کذا فی شرح الجامع الصغیر لقاضیخان۔ اور پہلے کی گواہی سے اگر کوئی کی گواہی بشرطیکہ سنتا ہو نکاح منع نہ ہوگا کذا فی خلاصہ۔ اور اگر دونوں گواہوں نے فقط ایک کلام سنا اور دوسرے کا نہیں سنا یا ایک گواہ نے ایک کلام سنا اور دوسرے گواہ نے دوسرے کلام سنا تو نکاح جائز ہوگا یہ بدائع

۱۱۰ قولہ ذمیہ مراد ہے کہ ایسی عورت ہو جو کسی آسمانی کتاب کی معتقد ہے جیسے یہودیہ و نصرانیہ ۱۱۱ منہ ۱۱۲ قولہ منع نہ ہو جائیگا قال ملتجم منع نہ ہونے میں تو شک نہیں ہے لیکن اگر بیچے عورت سے منع نہ ہوگا کیا اور مرد مسلمان بھی ہوا تو ان گواہوں کی گواہی سے نکاح ثابت ہوگا اور اگر اسکے برعکس واقع ہوا تو ایسے گواہوں سے ثبوت نہ ہوگا لہذا لا یقبل شہادۃ الکافر علی مسلم ذہبہ فالمدۃ مزیدۃ فقہر ۱۱۳ منہ ۱۱۴ یعنی جوہر و مسلمان ہوں ۱۱۵ یعنی جوہر و مرد ۱۱۶ منہ ۱۱۷ مثلاً سب نصرانی ہوں ۱۱۸ منہ ۱۱۹ مثلاً عقد کریوالا یہودی اور گواہ نصرانی ہوں ۱۲۰ تمت لگانے سے جسکو عداوت کی ہو ۱۲۱ یعنی دو یا زیادہ ہوں ۱۲۲ منہ ۱۲۳ خواہ دو ہوں یا چار ہوں ۱۲۴

میں ہے۔ اور اگر عقد میں دو گواہ حاضر ہوں مگر دونوں میں سے ایک گواہ بھراہی پھر سننے والے گواہ نے یا کسی دوسرے نے ہر کے کان میں پکار کر کہہ دیا تو نکاح جائز نہیں ہوگا جب تک کہ دونوں ایک ساتھ نہ سہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور نظم زندوسی میں مذکور ہے کہ اگر ایک گواہ نے فقط مرد کا کلام سنا اور دوسرے نے فقط عورت کا کلام سنا پھر دونوں نے عقد کو دہرایا اور اس مرتبہ جس گواہ نے پہلے مرد کا کلام سنا تھا اس عقد میں فقط عورت کا کلام سنا اور جس نے پہلے عقد میں عورت کا کلام سنا تھا اس مرتبہ فقط مرد کا کلام سنا اور اس سے زیادہ کچھ نہیں سنا پس اگر یہ دونوں عقد و مجلسوں میں واقع ہوئے تو بالاتفاق عقد جائز ہوگا اور اگر ایک ہی مجلس میں واقع ہوئے تو عامہ علماء نے فرمایا کہ عقد معتقد ہوگا اور بعض نے مثل شیخ ابی سہل کے فرمایا کہ معتقد ہوگا اور شیخ زندوسی فرماتے ہیں کہ ہم قول شیخ ابی سہل کو نہیں لیتے ہیں یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر دونوں نے ہر دو عقد باندھنے والوں کا کلام سنا مگر اسکی تفسیر نہ سمجھے تو بعض نے کہا کہ عقد صحیح ہوگا مگر ظاہر اسکے برخلاف ہے اور امام محمد سے مروی ہے کہ اگر کسی مرد نے کسی عورت سے دھڑکی یا ہندوستانی گواہوں کے سامنے نکاح کیا تو امام محمد رحمہ فرماتے ہیں کہ اگر دونوں گواہ اس کلام کو جو انھوں نے عاقدین سے سنا ہے تعبیر کر سکتے ہیں تو نکاح جائز ہوگا ورنہ انہیں کذا فی فتاویٰ قاضیخان قال لمترجم اس وایت ظاہر ہے کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ گواہ لوگ مفہوم عقد کو سمجھیں اگرچہ علماء نے اختلاف کیا ہے چنانچہ پھر کتاب میں فرمایا اور آیا یہ شرط ہے کہ گواہ لوگ مفہوم عقد کو سمجھیں یا نہیں شرط ہے تو فتاویٰ میں مذکور ہے کہ گواہوں کا فقط سنا معتبر ہے سمجھنا شرط نہیں ہے جتنے کہ اگر عربی مرد و عورت نے عجمی دو گواہوں کے سامنے عقد باندھا تو جائز ہے اور امام ظہیر الدین مرغینانی نے فرمایا کہ ظاہر ہے کہ گواہوں کا سمجھنا بھی شرط ہے کذا فی سراج الوہاج اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی عورت سے ایسے گواہوں کے سامنے جو شرط میں ہیں نکاح کا عقد کیا اور ان نشہ کے مستون نے نکاح کو پہچان لیا مگر بات اتنی ہے کہ جب ہوش میں آئے اور نشہ اتر گیا تو اب انکو عقد یاد نہیں ہے تو نکاح معتقد ہو جائیگا یہ خزانۃ المفتین میں ہے۔ فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ ایک مرد نے ایک قوم سے کہا کہ تم گواہ رہو کہ میں اس عورت سے جو اس کو ٹھہری میں ہے نکاح کیا پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا اور گواہان مذکور نے عورت کا کلام سنا مگر اس عورت کو آنکھوں سے نہیں دیکھا پس اگر اس کو ٹھہری میں وہ اکیلی ہو تو نکاح جائز ہوگا اور اگر اس کے ساتھ کوئی اور عورت ہو تو نکاح جائز ہوگا ایک مرد نے اپنی لڑکی کو دوسرے مرد کے ساتھ بیاہ دیا اور یہ دونوں ایک کو ٹھہری میں ہیں اور دوسری کو ٹھہری میں چاہے مرد بیٹھے ہیں کہ وہ اس واقعہ کو سنتے ہیں مگر عاقدتے انکو گواہ نہیں کیا پس اگر دونوں کو ٹھہریوں کے بیچ میں کوئی موکھلا ایسا ہو کہ جس سے ان مردوں نے دختر کے باپ کو دیکھا ہو تو انکی گواہی مقبول ہوگی اور اگر نہ دیکھا ہو تو مقبول نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک مرد نے چند مردوں کو ایک عورت کے باپ کے پاس بھیجا کہ اس سے بھیجنے والے کو مقبول ہوگی یعنی اگر نانی کے سامنے دعویٰ نکاح دائر ہو شلا شوہر نے دعویٰ کیا اور ان مردوں کو گواہ مقرر کیا اور ان مردوں نے گواہی دی پس اگر انھوں نے نکاح کے وقت دختر کے باپ کو دیکھا ہو تو گواہی مقبول ہوگی ورنہ نہیں ۱۲ منہ ۱۱ یعنی کیا غرض مراد اس سے ہے ۱۲ منہ ۱۱ یعنی اسکے معنی بیان کر سکتے ہیں ۱۲ منہ ۱۱ یعنی ظاہر ہے کہ خواہ عورت ہو یا مرد کوئی آدمی ہو ۱۲

والے کے واسطے اس عورت کی درخواست کرین پس باپ نے کہا کہ میں نے بھیجنے والے کے ساتھ نکاح کر دیا اور بھیجنے والے کی طرقت سے ان مردوں میں سے ایک مرد نے قبول کیا تو نکاح صحیح ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ نکاح صحیح ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط سخی و جنس میں ہے۔ اگر کسی مرد نے ایک عورت سے اللہ تعالیٰ والے کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی پر نکاح کیا تو نکاح جائز ہوگا یہ جنس میں ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد کو وکیل کیا کہ اپنے ساتھ میرا نکاح کرے پس وکیل نے گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے فلاں عورت سے نکاح کر لیا مگر گواہوں نے اس عورت کو نہ پہچانا تو نکاح جائز ہوگا جب تک کہ وکیل مذکور اس عورت کا نام اور اس کے باپ دادا کا نام بیان نہ کرے اس وجہ سے کہ عورت مذکورہ غائب ہے یعنی آنکھوں سے اوٹ ہے اور غائب کی شناخت اس طرح نام بیان کرنے سے ہوتی ہے کہ ذاتی محیط اس سخی اور قاضی امام رکن الاسلام علی سفدیٰ ابتدائین دادا کا نام بیان کرنا شرط نہیں کرتے تھے پھر اپنی آخر عمر میں اس سے رجوع کیا اور دادا کا نام بھی بیان کرنا شرط کرنے لگے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر عورت حاضر ہو مگر اس کے چہرہ پر نقاب ہو اور گواہ لوگ اس کو نہ پہچانتے ہوں تو نکاح جائز ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اگر مرد نے احتیاط کی تو چاہیے کہ اس کا چہرہ کھول دے تاکہ گواہ لوگ اس کو دیکھ لیں یا اس کا اور اس کے باپ دادا کا نام بیان کرے۔ اور اگر گواہ لوگ اس عورت کو پہچانتے ہوں حالانکہ وقت عقد کے وہ عورت غائب ہے پس مرد نے فقط اس عورت کا نام بیان کیا اور گواہوں کو معلوم ہو گیا کہ اس نے اسی عورت کو مراد لیا ہے جس کو گواہ لوگ پہچانتے ہیں تو نکاح جائز ہو جائیگا یہ محیط سخی میں ہے۔ اگر زید نے عمرو کو وکیل کیا کہ زید کی دختر نابالغہ کا نکاح کرے پس عمرو نے بکر کی موجودگی میں درحالیکہ زید بھی موجود تھا نکاح کر دیا تو صحیح ہوگا ورنہ نہیں یہ کمز میں ہے۔ اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر ایک شخص نے اپنی دختر بکرہ بالغہ کا نکاح اس کی اجازت کے تحت لیکہ دختر مذکورہ حاضر تھی کسی مرد کے ساتھ کر دیا اور باپ کے ساتھ دوسرا مرد گواہ موجود ہے تو نکاح صحیح ہوگا اور اگر دختر مذکورہ غائب ہو تو صحیح ہوگا یہ محیط سخی میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ اس کے غلام کا بیاہ کرے پس وکیل نے غلام کی موجودگی میں ایک مرد یا دو عورت کے حضور میں غلام کے ساتھ ایک عورت کا نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے اپنے غلام کو نکاح کر لینے کی اجازت دیدی پھر غلام نے پہلی کی موجودگی میں دوسرے ایک مرد کی گواہی پر نکاح کیا تو ٹھیک یہ ہے کہ یہ ہائے صحابہ کے نزدیک جائز ہے یہ جنس میں ہے۔ اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام بالغ کا نکاح فقط ایک مرد گواہ کی موجودگی میں درحالیکہ غلام مذکور حاضر ہے کسی عورت سے کر دیا تو صحیح ہے اور اگر غلام حاضر ہو تو جائز ہوگا اور یہی حکم باندی کا ہے اور امام مرغنیانی نے فرمایا کہ نہیں جائز ہے کہ ذاتی تبیین اور اسی جنس کا ایک مسئلہ مجموعہ ہوا نزل میں مذکور ہے کہ ایک عورت نے ایک مرد کو وکیل کیا کہ کسی مرد سے اس کا نکاح کرے پس وکیل نے دو عورتوں کی موجودگی میں درحالیکہ مولیٰ حاضر تھی ایک مرد سے اس کا نکاح کر دیا تو امام نجم الدین نے فرمایا کہ نکاح جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور دافعی ہو کہ گواہوں کے حاضر ہونا کیا وقت

سلا کیونکہ نکاح کی واسطے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا گواہ ہونا چاہیے اور بیان اس صورت میں ایک ہی مرد ہی یا فقط دو عورتیں ہی ہیں ۱۲

جس وقت ایجاب قبول واقع ہوتا ہے اور اجازت کے وقت گواہوں کی موجودگی بیکار ہے چنانچہ اگر عقد نکاح موقوف
 باجازت ہوا اور گواہ لوگ وقت ایجاب قبول کے حاضر نہ تھے تو نکاح جائز ہوگا یہ بدلے میں ہے۔ از انجملہ اگر عورت
 بکرہ بالغہ ہو یا ثقیب ہو تو اسکی رضامندی شرط ہے پس ہمارے نزدیک اسکا دلی اسکو نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا ہے
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے از انجملہ شرط ہے کہ ایجاب قبول دونوں ایک ہی مجلس میں ہوں جسے کہ اگر مجلس بدل
 جائے مثلاً دونوں ایک مجلس میں ہوں پھر ایک ایجاب کیا پھر قبول کر نیسے پہلے دوسرا اٹھ کھڑا ہوا یا کسی ایسے
 کام میں مشغول ہو گیا جو مجلس بدل جانیکا موجب ہے تو پھر قبول کر نیسے نکاح منعقد ہوگا ایس طرح اگر دونوں میں سے
 ایک غائب ہو تو بھی یہی ہوگا کہ نکاح منعقد ہوگا چنانچہ اگر ایک عورت نے دو گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے اپنے
 نفس کو فلان مرد کے نکاح میں دیا حالانکہ مرد مذکور غائب ہے پھر اسکو خبر ہو چکی اور اسے کہا کہ میں نے قبول کیا
 یا مرد نے دو گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے فلانہ عورت سے نکاح کیا حالانکہ عورت مذکور غائب ہے پھر اس کو
 خبر ہو چکی اور اسے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اس کے نکاح میں دیا تو عقد جائز ہوگا اگرچہ یہ قبول ہو جو دگی نہیں
 دونوں گواہوں کے ہوا اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ اور اگر عورت کے پاس ایلی بھی بھیجا یا
 اسکو خط لکھا پس عورت مذکورہ نے ایسے دو گواہوں کے سامنے جنہوں نے ایلی کا کلام سنا یا عبارت خط
 سنی ہے قبول کیا تو عقد جائز ہوگا سو جسے کہ مجلس میں حیث المعنی متحد ہے اور اگر دونوں گواہوں نے ایلی کا کلام یا
 عبارت خط نہ سنی ہو تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک جائز ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہوگا یہ
 بدلے میں ہے اور اگر عورت کو خط پہونچا اور اسے خط کو پڑھا پھر اس خط پہونچنے کی مجلس میں اسے اپنے نفس کو
 خط بھیجنے والے کے نکاح میں نہ دیا بلکہ دوسری مجلس میں گواہوں کے سامنے اپنے نفس کو اس کے نکاح میں دیا
 حالانکہ گواہوں نے اس عورت کا کلام اور عبارت خط سنی ہے تو نکاح جائز ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے
 گواہوں سے کہا کہ فلان مرد نے مجھے خط لکھا ہے انہیں یہ مضمون ہے کہ وہ مجھ سے نکاح کرتا ہے پس تم لوگ گواہ رہو کہ
 میں نے اپنے نفس کو اس کے نکاح میں دیا تو نکاح صحیح ہوگا کیونکہ گواہوں نے عورت کا کلام اسے ایجاب کرنے سے سنا
 اور مرد کا کلام بدین طور سنا کہ عورت مذکورہ نے اس کا کلام ان گواہوں کو سنا یا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عوام اور
 صغیر و کبیر اور عادل و فاسق ایلی گری میں یکساں ہیں اس واسطے کہ ایلی گری یہ ہے کہ بھیجنے والے کی عبارت پہونچا
 یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر دونوں نے ایسی حالت میں عقد باندھا کہ دونوں راہ چلے جاتے ہیں یا سواری کے جانور پر
 پر سواری میں تو عقد جائز ہوگا اور اگر دونوں روان کشتی میں سواری ہوں تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور بغور ایجاب کے
 قبول واقع ہونا ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں ہے۔ اور از انجملہ یہ شرط ہے کہ ایجاب سے
 قبول مخالف ہو چنانچہ اگر مخالف ہو مثلاً ایک نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنی دختر تیرا دم مہر پر تیرے
 سلاہ لینے کے لیے شرط نہیں ہے کہ اسی مجلس میں وہ ایجاب کرے بلکہ اسکو اختیار ہے لیکن جب ایجاب کرے تو اسوقت گواہ کرنا ضرور

ہے ۱۲ منہ سے اگرچہ اجازت کے وقت گواہ موجود ہوں ۱۲ منہ

نکاح میں دی اور شوہر نے کہا کہ میں نے نکاح قبول کیا مگر مہر میں قبول کرتا ہوں تو عقد باطل ہوگا اور اگر
اُسے نکاح قبول کیا اور مہر سے سکوت کیا تو دونوں میں نکاح منعقد ہو جائیگا یہ فتاویٰ ابوالمہدی میں مذکور
ہے اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ ایک غلام نے کسی عورت سے اپنے مولیٰ کی بلا اجازت اپنے رقبہ کو مہر قرار
دیکر نکاح کیا پھر اُسکے مولیٰ نے کہا کہ میں نے نکاح کی اجازت دی مگر اس غلام کے رقبہ کے مہر ہونے پر
اجازت نہیں دیتا ہوں تو نکاح جائز ہوگا اور عورت مذکورہ کو اُسکے مہر مثل اور غلام کی قیمت جو کم مقدار
ہو وہ ملیگی جسکے واسطے وہ غلام فروخت کیا جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے نفس کو مرد کے
نکاح میں بعض ہزار درم مہر کے دیا اور مرد نے اُسکو بعض دو ہزار درم کے یا بعض پانچ سو درم کے
قبول کیا تو صحیح ہے اور موافق قول مفتی بہ کے زیادتی کا لازم ہونا عورت مذکورہ کے اس مجلس زیادتی میں قبول
کرنے پر موقوف ہوگا یہ نہر الفائق میں ہے۔ از انجملہ یہ بشرط ہے کہ نکاح کی اضافت اس عورت کے کل کی جانب ہو
یا ایسے عضو کی جانب ہو جس سے کل سے تعبیر کی جاتی ہے جیسے راس رقبہ بخلاف ہاتھ و پاؤں کے قال مترجم یہ محاورہ
عرب ہے کہ راس و رقبہ لکھ کر کل کی تعبیر مقصود ہوتی ہے اور ہا ہا ہا زبان میں سوا میں تامل ہے واللہ اعلم۔ اور اگر
عورت کی بیٹھ یا بیٹ کیطرت اضافت کی تو نفس لائے حلوائی نے ذکر کیا کہ ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ ہمارے
اصحاب مذہب کے ساتھ ائمہ یہ ہے کہ نکاح منعقد ہو جائیگا یہ بھرا لائق میں ہے اور اگر نصف عورت کیطرت نکاح کی
اضافت کی تو اس میں دو روایتیں ہیں اور صحیح یہ ہے کہ نکاح جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان و ظہیر میں ہے اور
تفاریق میں لکھا ہے کہ اگر نصف عورت سے نکاح کیا تو بعض نے ذکر کیا کہ یہ جائز ہے اور یہی مختار ہے یہ مختار الفتاویٰ
میں ہے۔ اور از انجملہ یہ ہے کہ شوہر و زوجہ ہر دو معلوم ہوں پس اگر کسی شخص نے اپنی دختر کا نکاح کیا حالانکہ اُسکی
دختر دوہین تو خالی اپنی دختر کہنے سے نکاح صحیح ہوگا لیکن اگر اس صورت میں ایک دختر کا بیاہ ہو چکا ہو تو یہ کہنا
باقی دختر کیطرت اجمع ہوگا جسکا بیاہ نہیں ہوا ہے نہر الفائق میں ہے بچپن میں ایک لڑکی کا کچھ نام رکھا گیا پھر
جب وہ بڑی ہوئی تو دوسرے نام سے نام رکھی گئی تو فرمایا کہ اگر دوسرا نام مشہور ہو گیا ہو تو اسی نام سے
اُسکا نکاح کیا جائے اور میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ دونوں نام جمع کرے یہ ظہیر میں ہے۔ ایک شخص کی ایک لڑکی
ہے جسکا نام فاطمہ ہے پس اس شخص نے دوسرے مرد سے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ اپنی دختر عائشہ کا نکاح
کر دیا حالانکہ اُسے دختر مذکورہ کی ذات کیطرت اشارہ نہ کیا تو فتاویٰ فضلی میں مذکور ہے کہ نکاح منعقد ہوگا اور اگر
اُسے کہا کہ میں نے اپنی دختر تیرے نکاح میں دی اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا حالانکہ اُس شخص کے فقط ایک دختر ہے
تو نکاح جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایک شخص کے دو دختر ہوں کہ بڑی کا نام عائشہ اور چھوٹی کا نام صغریٰ
ہے اور اُس شخص نے بڑی کا نکاح کرنا چاہا مگر عقد نکاح میں چھوٹی دختر صغریٰ کا نام لیا تو عقد نکاح چھوٹی دختر
صغریٰ کے ساتھ واقع ہوگا اور اگر کہا کہ میں نے اپنی بڑی دختر صغریٰ کا تیرے ساتھ نکاح کیا تو دونوں دختر میں

۱۔ انہیں قبول کیا ۱۲۔ یا نہیں دی ۱۳۔ یعنی اگر مولیٰ نے ادا نہ کیا تو فروخت کیا جا سکتا ہے ۱۴۔ یعنی اپنی ذات کو ۱۵۔ عہد
خلا کے سلیب معرہ ہر نہایت ۱۶۔

کسی کے ساتھ نکاح منعقد نہ ہوگا یہ ظہیر یہ مین ہی۔ اگر نابالغ لڑکی کے باپ نے کہا کہ میں نے اپنی دختر فلانہ کو فلان کے نابالغ پسر کے نکاح میں دیا اور نابالغ پسر کے باپ نے کہا کہ میں نے اپنے پسر کے واسطے اسکو قبول کیا مگر پسر کا نام نہ لیا پس اگر اُس کے دو پسر ہوں تو نکاح جائز ہوگا اور اگر ایک ہی لڑکا ہو تو جائز ہوگا۔ اور اگر لڑکی کے باپ نے پسر کا نام بیان کر دیا ہو مثلاً کہا کہ میں نے اپنی دختر فلانہ کو تیرے پسر سخی فلان کے نکاح میں دیا اور پسر کے باپ نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو صحیح ہے۔ دو غشی ہیں کہ ایک کے والد نے کہا کہ میں نے اپنی اس دختر کو ان کو اپنے سامنے تیرے اس پسر کے نکاح میں دیا اور دوسرے کے والد نے قبول کیا پھر بعد کو جسکو لڑکی قرار دیا تھا وہ لڑکا نکلا اور جسکو لڑکا قرار دیا تھا وہ لڑکی نکلی تو نکاح جائز ہوگا یہ ظہیر یہ و فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر دختر صغیرہ والد نے پسر صغیر کے والد سے کہا کہ میں نے اپنی دختر نکاح میں دی اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پس پسر صغیر کے والد نے کہا کہ میں نے قبول کی تو باپ کے ساتھ نکاح واقع ہوگا اور یہی مختار ہے کذا نے مختار الفتاویٰ اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ مین ہی اور احکام نکاح یہ ہیں کہ جو مرد و مرد دونوں میں سے ہر ایک کو دوسرے کے ساتھ ہر ایسے استمتاع کا اختیار حاصل ہوتا ہے جسکی شرع نے اجازت دی ہے کذا فی فتح القدیر اور مرد کو اختیار ہوتا ہے کہ عورت کو محبوس رکھے یعنی اسکو باہر نکلنے اور بے پردہ ہونے سے ممانعت کرے اور عورت کے واسطے مرد پر مہر اور نفقہ اور کپڑا واجب ہوتا ہے اور حرمت مصاہرہ اور استحقاق میراث دونوں طرف سے متحقق ہوتی ہے اور چار روز تک جتنی جو رہوں اُن کے درمیان عدل کرنا اور اُن کے حقوق باضابطہ شرعی ملحوظ رکھنا واجب ہوتا ہے اور ہر گاہ کہ شوہر اپنی زوجہ کو اپنے بستر پر ملائے تو اس پر اطاعت کرنی واجب ہوتی ہے اور اگر عورت نشوز و سرکشی کرے تو مرد کو اختیار ہوتا ہے کہ جو رو کی تادیب کرے جبکہ وہ اطاعت سے منہ پھیرے اور تب ہی کہ مرد اپنی جو رو کے ساتھ بطور شرعی معاشرت رکھے کذا فی البحر الرائق اور حرام ہو جاتا ہے کہ مرد اپنی جو رو کی حقیقی بن کو یا جو اسکے حکم میں ہے دونوں کو جمع کرے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ قال المترجم ازراہ دیانت جب تک کہ عورت گھر کا دھن نہ رکھے اور روئی نہ چکائے اور اولاد کو دودھ نہ پلائے اور مثل اُس کے جو کام میں اور مرد کے حق میں کر دہ ہے کہ بے وجہ اسکو طلاق دیدے کذا قالوا

باب دوم جن الفاظ و صیغوں سے نکاح منعقد ہوتا ہے اور جنہ نہیں منعقد ہوتا ہے اُن کے بیان میں۔ اگر ایجاب و قبول ایسے دو صیغوں سے واقع ہو جو زمانہ ماضی کے واسطے موضوع ہیں یا ایک صیغہ زمانہ ماضی کیواسطے ہو اور دوسرا غیر ماضی کے واسطے خواہ استقبال کے واسطے ہو جیسے امر یا حال کے واسطے ہو جیسے مضارع تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے یہ ہر الفائق میں ہے۔ پس اگر مرد نے عورت سے کہا کہ میں تجھ سے بعوض عقد رمبر کے نکاح کرتا ہوں پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا ہے تو نکاح پورا ہو جائیگا اگرچہ شوہر نے پھر یہ نہ کہا ہو کہ میں نے قبول کیا ہے ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ تو اپنے نفس کو میرے نکاح میں دیدے پس عورت نے قبول کیا تو نکاح منعقد ہوگا بشرطیکہ اسے قال المترجم اس نید سے عورت کے ساتھ اظلام کرنا یا حیض میں جملہ کرنا یا نہ مین دخول کرنا وغیرہ افعال ذمیرہ سب خارج ہو گئے ۱۷ عہدینے اپنے پسر کے واسطے ۱۷ عہدینے پسر نابالغ کے باپ کے ساتھ ۱۷ عہدینے باری مقرر کرنا ۱۷ اللعہ یعنی شہادہ اسکی حقیقی میں نکاح کرے یا انکی خالہ سے ۱۷

طلاق بانہ دی پھر اس سے کہا کہ میں نے تجھ سے اس قدر مال پر رجوع کیا اور عورت اس سے راضی ہو گئی اور یہ واقعہ
 گواہوں کے حضور میں واقع ہوا تو نکاح صحیح ہو گا اور اگر مال نہ ہو گا تو نکاح صحیح ہو گا اور اگر مال نہ ہو گا تو نکاح صحیح ہو گا اور اگر مال نہ ہو گا تو نکاح صحیح ہو گا
 شوہر کی مراد اس کلام سے نکاح تھا تو نکاح ہو جائیگا ورنہ نہیں یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر ایسا کلام کسی اجنبیہ عورت سے
 جس کے ساتھ کبھی نکاح واقع ہوا تھا گواہوں کے حضور میں کہا پس عورت نے جواب دیا کہ میں راضی ہوئی تو یہ نکاح ہو گا یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور ایک مرد نے ایک عورت سے کہا کہ مرا با شیدی میری ہوئی تو پس اس سے کہا کہ با شیدم ہوئی میں
 تو نکاح منعقد ہو گا لیکن اگر عورت سے یوں کہا کہ مرا با شیدی بڑی یعنی جو رو ہو جانے کے حق میں تو میری ہوئی اور اس نے
 جواب دیا کہ با شیدم تو نکاح منعقد ہو جائیگا اور بعض نے فرمایا ہے کہ صورت اولیٰ میں بھی نکاح منعقد ہو جائیگا اور عورت
 رول کی راہ سے بھی ظاہر ہے یہ خلاصہ میں ہے اگر ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ اپنی دختر مجھے دے پس اس نے کہا کہ
 میں نے دی تو نکاح منعقد ہو جائیگا اگرچہ منگنی والے نے پھر یہ نہ کہا ہو کہ میں نے قبول کی اور اگر مانگنے والے نے
 یوں کہا کہ مراد دی یعنی آیا تو نے مجھے دی پس اس نے جواب دیا کہ میں نے دی تو جب تک مانگنے والا پھر یہ نہ کہے کہ
 میں نے قبول کی تب تک نکاح منعقد ہو گا لیکن اگر اس نے اپنے کلام مراد دی سے استفہام و چکوئی مراد نہیں لی بلکہ یہ
 مراد لی کہ دیدی یعنی بر سبیل تحقیق و واقعہ تو البتہ منعقد ہو جائیگا اگرچہ وہ پھر یہ نہ کہے کہ میں نے قبول کی۔ اور
 مجموعہ التوازل میں شیخ امام نجم الدین نسفی سے مروی ہے کہ دختر خویش مرادہ یعنی اپنی دختر مجھے دے اس کلام کے
 ساتھ یہ کہنا ضروری ہے کہ میری جو رو ہونے کے واسطے دینے ہی دختر مجھے میری جو رو ہونیکے واسطے دے اور ضروری ہے کہ
 دوسرا بھی یوں کہے کہ میں نے تیری جو رو ہونیکے واسطے دی اور اگر بدولت اسکے ہو گا تو بعض مشائخ کے نزدیک نکاح
 منعقد ہو گا مگر بعضوں کے نزدیک منعقد ہو جائیگا بہر حال فقہ رلفط بڑھا دینا چاہیے ہے تاکہ یہ مسئلہ سب کے نزدیک اتفاق
 صحیح ہو جائے یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت سے کہا گیا کہ تو نے اپنے آپ کو فلان مرد کی جو رو ہونیکے واسطے دیا پس اس نے
 جواب دیا کہ داد یعنی دیا پھر شوہر سے کہا گیا کہ تو نے قبول کیا اس نے کہا کہ نہ پرنت یعنی قبول کیا تو نکاح منعقد ہو جائیگا
 اگرچہ عورت نے یوں نہ کہا کہ دادم یعنی میں نے دیا اور شوہر نے یوں نہ کہا کہ نہ پرنت یعنی میں نے قبول کیا۔ اگر ایک
 عورت سے کہا گیا کہ تو نے اپنے آپ کو میری جو رو کر دیا پس اس نے کہا کہ میں نے کر دیا تو نکاح منعقد ہو جائیگا اس طرح
 اگر عورت سے کہا گیا کہ تو نے اپنے آپ کو میری جو رو دیا یا پس اس نے کہا کہ میں نے بنا دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں ہے
 ایک عورت سے کہا گیا کہ تو نے اپنے نفس کو فلان مرد کے نکاح میں دیا پس اس نے کہا کہ نہیں پھر اثنائے گفتگو میں کہا کہ
 میں دیر خواہم یعنی میں نے اس مرد کو مانگا اور مرد نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح صحیح ہو گا یہ خلاصہ میں ہے۔ شیخ
 نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے ایک عورت سے کہا کہ تو نے اپنے آپ کو بعض ہزار درم مہر کے میری
 جو رو ہونیکے واسطے دیا پس اس نے کہا کہ بالسمع و اطاعت یعنی بسر و چشم تو شیخ نے فرمایا کہ نکاح منعقد ہو جائیگا اور

۱۲ فارسی ترکستان است کہ زبان ایران خیلے مستحکم است فاضل ۱۳۳۳ قال المترجم والکتاب فی ذلک لیسر البیع عندنا ۱۲

۱۳۳۳ مرد و عورت ۱۲ م سے یعنی میں نے تجھ سے رجوع کیا ۱۲

اگر کہا کہ میں اسے منع نہ ہوں تو منع نہ ہوگا اس واسطے کہ پہلا کلام تو اجابت ہے اور دوسرا کلام وعدہ ہے یہ محیط میں ہے
ایک عورت نے ایک مرد سے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تیرے نکاح میں دیا پس مرد نے کہا کہ بخداوند گاری پھر تم میرے
میں نے آقا بنانے کے واسطے قبول کیا (قال لمتزوج کما یقال سرتاج بنانے کیواسطے قبول کیا) تو نکاح صحیح ہوگا
اور اگر اس سے یہ نہ کہا بلکہ اس سے کہا کہ شایاں پس اگر بطور طنز کے نہ کہا ہو تو نکاح صحیح ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے
اور لفظ اجارہ کے ساتھ نکاح منع نہیں ہوتا ہے اور یہی صحیح قول ہے اور نیز مثل عارۃ و اباحت و حمل و تمتع
و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور نیز لفظ اقالہ قطع و صلح و ہرات سے
بھی منع نہیں ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور نیز یہ لفظ شرکت و کتابت بھی منع نہیں ہوتا کہ ان فی محیط ہستی
اور نیز بلفظ اعتاق و ولاد و ابداع بھی منع نہیں ہوتا کہ ان فی غایت اسروجی اور نیز بلفظ قدا بھی منع نہیں ہوتا
کہ ان فی العجز الراقون اور بلفظ وصیت بھی منع نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ وصیت اگرچہ موجب ملک ہے مگر موت کے بعد
ملکیت کی موجب ہوتی ہے یہ ہر ایہ دکانی میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے کہا کہ میں نے اپنی باندی کی بیعت کی بعوض
ہزار درم کے فی الحال کیواسطے وصیت کی اور دوسری نے قبول کیا تو نکاح منع نہ ہوگا یہ نہایت میں ہے۔ ایک مرد نے
دوسرے سے کہا کہ اپنی دختر فلانہ کا میرے ساتھ بعض اس قدر مال کے نکاح کرے پس اس دختر نے یا لفظ کے
والد نے کہا کہ اسکو جہان تیرا ہی چاہے اٹھا لیجا تو نکاح منع نہ ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد سے
اپنے نکاح کا کلام کہنا شروع کیا کہ نکاح کر دیا میں نے اپنے نفس کو تیرے ساتھ اور چاہتی تھی کہ کہ بعض سو دینار
پس ہنوز عورت مذکورہ یہ لفظ نہ کہنے پائی تھی کہ مرد نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو نکاح منع نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔
ایک مرد نے ایک جماعت کو ایک شخص کے پاس بدین غرض بھیجا کہ اس کے واسطے شخص مذکور کی دختر کی درخواست
کریں پس ان لوگوں نے جا کر اس سے کہا کہ تو نے اپنی دختر فلانہ کو ہمدی اور اسے جواب دیا کہ وہی پس ان لوگوں نے
کہا کہ ہم نے قبول کیا تو نکاح منع نہ ہوگا اس واسطے کہ ان لوگوں نے بھیجے والے کی جانب ضمانت نہیں کی ہے۔
ایک مرد اور ایک عورت دونوں نے گواہوں کے سامنے فارسی میں کہا کہ مازن و شوئیم یعنی ہم دونوں جو رو دم
ہیں تو دونوں میں نکاح کا انعقاد ہو جائیگا اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر مرد نے کہا کہ یہ میری جو رو ہے اور
عورت نے کہا کہ یہ میرا شوہر ہے اور یہ اقرار گواہوں کے حضور میں ہوا حالانکہ بیشتر سے ان دونوں کے درمیان نکاح
نہ تھا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ نکاح ہوگا کہ ان فی نظیر یہ اور شرح حصان میں ہے کہ
اسی صورت میں اگر قاضی نے نکاح واقع ہونیکا حکم دیا ہے یا گواہوں نے دونوں سے کہا کہ آیتنے اس گفتگو کو نکاح
قرار دیا ہے اور دونوں نے جواب دیا کہ ہاں تو مختار ہے یہ کہ نکاح منع نہ ہو جائیگا یہ مختار الفقہاء میں ہے اور تبیین
میں لکھا ہے کہ شیخ علی سعدی سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے ایک عورت کو سلام کیا یا بطور کہ اسلام علیک
بل میری جو رو اسے جواب دیا کہ وعلیک السلام لے میرے خاوند اور اس کلام کو گواہوں نے سنا تو شیخ نے فرمایا

۱۵ قال لمتزوج کما یقال سرتاج بنانے کیواسطے قبول کیا ۱۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۱۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۱۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۱۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۱ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۲ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۳ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۴ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۵ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۲۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۱ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۲ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۳ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۴ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۵ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۳۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۱ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۲ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۳ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۴ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۵ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۴۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۱ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۲ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۳ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۴ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۵ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۵۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۱ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۲ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۳ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۴ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۵ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۶۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۱ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۲ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۳ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۴ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۵ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۷۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۱ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۲ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۳ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۴ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۵ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۸۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۱ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۲ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۳ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۴ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۵ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۶ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۷ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۸ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۹۹ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا ۱۰۰ عارۃ و اباحت و حمل و تمتع و اجازت و رضا وغیرہ الفاظ سے بھی منع نہیں ہوتا

کہ اس سے نکاح منعقد نہ ہوگا یہ تاتار خانہ میں ہے۔ ایک مرد سے کہا گیا کہ دختر خوشن را بہ پسرن از زانی دشتی یعنی
تو نے اپنی دختر کو میرے پسر کے واسطے از زانی رکھا پس اس سے جواب آیا کہ دشتی تو دو نون میں نکاح منعقد نہ ہوگا
یہ ذخیرہ میں ہے۔ طفل صغیر کے والد نے گواہوں سے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو کہ میں نے فلان کی دختر صغیرہ کو
اپنے پسر فلان کے نکاح میں بعض لے مہر کے کر دیا پھر دختر صغیرہ کے باپ نے پوچھا گیا کہ کیا ایسا نہیں ہے
اس نے جواب آیا کہ ایسا ہی ہے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو ادا لے یہ ہے کہ نکاح کی تجدید کر لین اور اگر تجدید نہ کی
تو بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان و طہیریہ میں ہے اور اگر فارسی میں مرد نے کہا کہ خوشن را بہ زنی دادم بتو
بہ زار دم یعنی میں نے اپنے آپ کو بعض ہزار دم مہر کے تیری جو رو ہونے کے واسطے دیا پس عورت نے
جواب دیا کہ پذیرم یعنی میں نے قبول کیا تو نکاح منعقد نہ ہوگا اس واسطے کہ زنی یعنی جو رو ہونے کا لفظ
فارسی میں مرد پر اطلاق نہیں ہو سکتا ہے یہ نجف میں ہے۔ اور اگر دختر کے باپ سے کہا کہ آیا تو نے اپنی دختر میرے
نکاح میں دی اور اس نے جواب آیا کہ نکاح میں دی یا کہا کہ ہاں تو جب تک اس کے بعد مرد کو یہ نہ کہے کہ میں نے
قبول کی تب تک نکاح منعقد نہ ہوگا اس واسطے کہ قول آیا تو نے اپنی دختر میرے نکاح میں دی یہ استہمام ہے
یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور لفظ قرض و رہن سے نکاح منعقد ہونے میں مشابہت کا اختلاف ہے اور صحیح یہ
ہے کہ ان لفظوں سے منعقد نہیں ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ بنا بر قیاس قول
امام ابو حنیفہ و امام محمد کے لفظ قرض سے منعقد ہوگا اس واسطے کہ نفس قرض ان دونوں اماموں کے
نزدیک تملیک ہے اور یہی مختار ہے یہ مختار لفظ ہے میں ہے۔ اور لفظ سلم سے بعضوں نے کہا کہ منعقد ہوتا ہے
اور بعضوں نے کہا کہ نہیں منعقد ہوتا ہے اور سبطیہ بیع صرف کی لفظ سے بھی نکاح منعقد ہونے میں دو قول ہیں
یعنی بعض کے نزدیک منعقد ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک نہیں یہ عینی شرح کنز میں ہے۔ اور جو نکاح کہ مضاف ہو
مثلاً دختر کے باپ سے کہا کہ میں نے اپنی دختر فلانہ کو کل کے روز تیرے نکاح میں دیا یعنی آئندہ جو کل ہوگا تو
یہ صحیح ہوگا اور جو نکاح کہ معلق ہو پس اگر اسی چیز پر معلق ہو جو گذر چکی ہے تو نکاح صحیح ہوگا اس واسطے کہ اس کا
حال معلوم ہے چنانچہ اگر زید کی دختر کا غصب کیا گیا اور اس نے خبر دی کہ میں نے فلان مرد سے اس کا نکاح کر دیا
پس غاصب نے اس قول کی تکذیب کی پس زید نے کہا کہ اگر میں نے فلان مرد سے اس کا نکاح نہ کیا ہو تو میں
تیرے پسر کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا پس پسر کے باپ اس کو قبول کیا پھر ظاہر ہوا کہ زید نے کسی کے ساتھ اس کا
نکاح نہیں کیا تھا تو نکاح صحیح ہوگا یہ تہر الفائق میں ہے۔ اور اگر گواہوں کے حضور میں ایک عورت سے کہا کہ میں نے
تجہ سے اس قدر مہر پر نکاح کیا بشرطیکہ میرا باپ جائزت دیدے یا راضی ہو جائے پس عورت نے قبول کیا تو
نکاح صحیح نہ ہوگا۔ ایک مرد نے ایک عورت سے بدین شرط نکاح کیا کہ وہ عورت طالق ہے یا بدین شرط کہ معاملہ

۱۷ یعنی جس نے عطا کیا ۱۸ اقول بخلاف لفظ زوج کے عربی میں کہ وہ مرد و عورت دونوں پر اطلاق ہوتا ہے ۱۹ م ع یعنی

رکھا میں نے ۱۱ منہ ع اور یہاں ہمارے زبان میں جو رد کا لفظ ۱۲ منہ ع اور نکاح ایسے لفظ سے منعقد ہوتا ہے جو بیع تملیک ہے ۱۳ لفظ طلاق کی ہے

اور عورت مذکورہ کو کچھ خیار حاصل ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان مین ہر اور فتاویٰ ابواللیث مین ہر کہ ایک مرد نے ایک عورت سے بدین شرط نکاح کیا کہ میرے باپ کو خیار حاصل ہو تو نکاح صحیح ہو گا اور شوہر کے باپ کو خیار حاصل ہو گا یہ ذخیرہ مین ہے

تیسرا باب محرمات کے بیان مین قال مترجم محرمات یعنی ایسی عورتوں کے بیان مین جو ہمیشہ یا فی الحال کے واسطے حرام مین قال اور محرمات کی دو قسمیں ہیں قسم اول محرمات ہر سب کے بیان مین یعنی رحم کی قربت کی وجہ سے جو عورتیں ہمیشہ کے واسطے حرام مین چنانچہ ایسی محرمات عورتیں امہات یعنی مائیں مین اور بیٹیاں اور بہنیں اور بھوپھیاں اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں پس یہ عورتیں جو مذکور ہوئی ہیں نکاح کی راہ سے بھی ہمیشہ کے واسطے حرام مین اور اُن سے وطی کرنا اور جو امور مقتضی بجانب وطی ہوتے ہیں وہ بھی سب اُن عورتوں سے ہمیشہ کے واسطے حرام مین اور واضح ہو کہ امہات یعنی ماؤں سے یہ مراد ہے کہ اُس شخص کی ماں ہو یا اُسکی سگی دادی وغیرہ یا سگی نانی وغیرہ چاہے جتنے اونچے مرتبہ کی ہو سب قطعی دائمی حرام مین اور بیٹیوں سے یہ مراد ہے کہ اس مرد کی صلیبی دختر ہو یا اسکے پسری کی دختر ہو یا اسکی دختر کی دختر ہو اور چاہے جتنے نیچے مرتبہ پر ہو بہر صورت دائمی حرام مین اور بہنوں سے یہ مراد ہے کہ سگی ایک ماں و باپ سے بہن ہو یا فقط باپ کی طرف سے بہن ہو یا فقط ماں کی طرف سے بہن ہو پس یہ بہنیں قطعی حرام مین قال مترجم اور ہندوستان مین جو چچا زاد بہن اور بھوپھی زاد بہن وغیرہ ہوتی ہیں وہ فقط نسب کے رشتہ سے حرام نہیں ہیں اُن سے نکاح کرنا جائز ہے اگر کوئی وجہ دیگر مانع نہ ہو مثلاً اس مرد نے اپنی بھوپھی کا دودھ پیا تو اسکی دختر سے جو اسکی بھوپھی زاد بہن تھی اب رضاعی بہن ہو گئی لہذا وہ بہن کے ناجائز ہو گئی ورنہ جائز تھی اور واضح ہو کہ بھائی بھی تین طرح کے ہوتے ہیں ایک سگا بھائی دوسرا فقط باپ کی طرف سے اور تیسرا فقط ماں کی طرف سے پس اب جاننا چاہیے کہ بھائیوں کی بیٹیوں اور بہنوں کی بیٹیوں سے انھیں بھائیوں اور انھیں بہنوں کی بیٹیاں خواہ ایک درجہ کی ہوں یا پوتیاں و پروتیاں نوایاں و پرنوایاں وغیرہ چاہے کتنے ہی نیچے درجے پر ہوں قطعی دائمی حرام مین اور بھوپھیاں بھی تین طرح کی ہوتی ہیں ایک نو باپ کی سگی یعنی ایک ماں و باپ کی بہن اور دوسری فقط باپ کی طرف سے بہن اور تیسری فقط ماں کی طرف سے بہن یہ سب بھوپھیاں ہیں اور سیطرہ باپ کی بھوپھیاں بھی انھیں تین طرح کی ہوتی ہیں اور سیطرہ ماں کی بھوپھیاں بھی اور اس سیطرہ اجداد کی بھوپھیاں اور اس سیطرہ جدات کی بھوپھیاں بھی اس سیطرہ ہوتی ہیں اور چاہے جس قدر اونچے مرتبہ پر ہوں سب کا کیا حکم ہے کہ سب قطعی دائمی حرام مین اور واضح رہے کہ بھوپھی کی بھوپھی کی صورت مین دیکھا جائیگا کہ اگر بھوپھی اس مرد کے باپ کی ایک ماں و باپ کی طرف سے سگی بہن ہو یا فقط باپ کی طرف سے بہن ہو تو بھوپھی کی بھوپھی بھی حرام ہوگی اور اگر بھوپھی اسکی فقط ماں کی طرف سے بھوپھی ہو تو بھوپھی کی بھوپھی حرام ہوگی اور

قال مترجم اگرچہ سوتیلی ماں یعنی نو باپ کی تحت مین جو وہ بھی اس سیطرہ حرام ہے لیکن چونکہ اس سے نسب کی قربت نہ تھی اس واسطے اس مقام پر بیان نہیں کیا کہ اس سے نکاح سے جائز ہو سکتی ہے ۱۱ منہ ۱۲ جسے چھوٹا ۱۳ منہ ۱۴ یعنی بھائی و پردادی وغیرہ ۱۵ منہ ۱۶ جسے اس کے نظرت سے ۱۷ دادی و نذر نانا ۱۸ دادی و نذر نانی ۱۹ منہ

حالات سے یہ مراد ہے کہ سگی ایک مان و باپ اسکی خالہ ہو یعنی اسکی مان کی سگی بہن ہو یا فقط باپ کی طرف سے یا
 فقط مان کی طرف سے خالہ ہو سب حرام ہیں و نیز اس کے آبا و اجداد و مان و جدات کی خالائیں بھی یہی حکم رکھتی ہیں کہ
 قطعاً دائمی حرام ہیں اور یہی خالہ کی خالہ نہیں اگر خالہ اس شخص کی سگی یعنی مان و باپ کی طرف سے اسکی مان کی
 بہن ہو یا فقط مان کی طرف سے بہن ہونے سے اس کی خالہ ہو تو اسکی خالہ کی خالہ اس پر حرام ہوگی اور اگر اسکی
 خالہ فقط باپ کی طرف سے اسکی مان کی بہن ہونے سے اسکی خالہ ہو تو خالہ کی خالہ اس پر حرام نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں
 میں ہے۔ قسم دوم محرمات بہ صہریت کے بیان میں یعنی خسر و دامادی کے رشتہ سے جو عورتیں حرام ہو جاتی ہیں اور
 یہ عورتیں چار فرقہ ہیں فرقہ اول اپنی جو ردون کی امہات و جدات از جانب مادر و پدر اگر بچہ کتنے ہی اونچے
 مرتبہ پر ہوں فرقہ دوم زوجہ کی بیٹیاں اور انکی اولاد کی بیٹیاں چاہے جتنے نیچے درجہ پر ہوں مرد پر حرام ہو جاتی ہیں
 بشرطیکہ اپنی زوجہ کے ساتھ دخول کیا ہو کذا فی اعمادی خواہ اسکی زوجہ کی دختر اسکی پرورش میں ہو یا نہ ہو کذا۔
 شہر اکامع الصغیر نقاضیخان قال لمرجم زوجہ کی اولاد کی حرمت کے تحت یہ قید لگائی گئی ہے کہ زوجہ کے ساتھ دخول
 تحقیقی کیا ہو اور اگر وطی نہ کی ہو تو حرام نہ ہوگی پس چاہے قبل دخول کے زوجہ کو طلاق دیکر اسکی دختر سے نکاح کرے
 بخلاف زوجہ کی مان و دامادی وغیرہ کے کہ بعد نکاح زوجہ کے چاہے زوجہ سے وطی کرے یا نہ کرے اسکی مان وغیرہ سے
 نکاح نہیں کر سکتا ہی فاحفظہ اور زوجہ سے وطی کرنے میں ہم نے بیان کر دیا کہ تحقیقی وطی ہو چنانچہ کتاب میں فرمایا کہ اور ہائے
 اصحاب نے خلوت کو وطی کے قائم مقام اس بات کے حق میں نہیں رکھا کہ خلوت واقع ہونے سے زوجہ کی اولاد حرام ہو جائے
 کذا فی الذخیر فی نوع مایستحق جمیع الائمہ فرقہ سوم بیٹیاں پوتے یا نواسے کی جو رد سے چاہے کتنے ہی نیچے درجہ کی
 ہو کبھی نکاح کرنا جائز نہ رہیگا خواہ پسرنے اپنی زوجہ کے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو لیکن اگر بیٹا متبنی ہو تو
 اسکی جو رد سے نکاح کر لینا حرام نہیں ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ فرقہ چہارم آبا و اجداد از جانب مادر یا پدر کی جو رد میں
 اگر چہ کتنے ہی درجہ پر ہوں یہ سب نکاح و وطی دونوں طرف سے ہمیشہ کیواسطے حرام ہیں یہ حاوی قدسی میں ہے اور
 واضح ہے کہ حرمت مصاہرہ ایسے نکل سے ثابت ہوتی ہے جو صحیح ہو اور نکاح فاسد کی وجہ سے ثابت نہیں ہوتی ہے یہ
 محیط سرخی میں ہے پس اگر کسی عورت سے بہ نکاح فاسد عقد کیا تو فقط نکاح سے اس عورت کی مان اس مرد پر حرام نہ ہوگی بلکہ
 اس عورت سے دخول کرنے کے بعد البتہ حرام ہو جائیگی یہ بحر الرائین میں ہے اور حرمت مصاہرہ وطی کرنے سے ضرور ثابت
 ہو جاتی ہے خواہ وطی بطور حلال ہو یا بطریق شبہ ہو یا بطور زنا ہو کذا فی فتاویٰ قاضیخان پس اگر کسی شخص نے ایک عورت سے
 زنا کیا تو اس عورت کی مان اس زانی پر حرام ہو جائیگی اسبطر اسکی مان کی مان وغیرہ چاہے کتنے ہی اونچے درجہ کی
 ہو سب حرام ہوں گی اور اس عورت کی دختر اور دختر کی دختر وغیرہ کتنے ہی نیچے درجہ پر ہوں سب حرام ہوں گی اسبطر
 یہ عورت جس سے زنا کیا ہے اس مرد زانی کے آبا و اجداد پر چاہے کتنے ہی اونچے درجہ پر ہوں اور اس مرد کے بیٹوں
 اور پوتوں و پردتوں پر چاہے کتنے ہی نیچے درجہ پر ہوں حرام ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے وطی کی

اور یہ صورت ہوئی کہ اس عورت کا پیشاب کا مقام اور پانچا نہ کا مقام بجا کر ایک کر دیا تو اس عورت کی مان اس مرد پر حرام نہوگی کیونکہ اس امر کا یقین نہیں ہے کہ یہ وظی فرج میں واقع ہوئی لیکن اگر عورت مذکورہ کو محل رہ جائے اور معلوم ہو جائے کہ وظی فرج میں واقع ہوئی ہو تو البتہ اسکی مان اس مرد پر حرام ہو جائیگی یہ بحر الیقین میں ہے۔ اور واضح ہے کہ جس طرح یہ حرمت مصاہرہ بوجہ وظی کے ثابت ہوتی ہے اسی طرح شہوت کے مساس کرنے اور بوسہ لینے اور فرج پر نظر کرنے سے ثابت ہوتی ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور ہمارے نزدیک یہ امور خواہ بطریق مکمل واقع ہوں یا بطور ملک ہوں یا بوجہ فسق و فجور ہوں کچھ فرق نہیں ہے یہ ملتقط میں ہے۔ اور ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ خواہ یہ عورت ربیعہ ہو یا کوئی اور ہو کچھ فرق نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور جو مباشرت شہوت ہو وہ بمنزلہ بوسہ لینے کے ہے اور اسی طرح معاشرت کا بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اسی طرح اگر عورت کو شہوت سے دانتوں سے داب کر کاٹا تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت کسی مرد کے ذکر کو دیکھا یا مرد مذکور کو شہوت مساس کیا یا اسکا شہوت سے بوسہ لیا تو حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائیگی یہ جوہرۃ البیہ میں ہے۔ اور باقی اعضا کی طرف نظر کرنے سے حرمت مصاہرہ ثابت نہیں ہوتی ہے الا جبکہ شہوت ہو اور نیز باقی اعضا کے مساس کیسے بھی ثابت نہیں ہوتی ہے الا جبکہ شہوت ہو اور اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے یہ برائے میں ہے۔ اور نظر وہ معتبر ہے جو وظی فرج میں ہو یہ ہر ایہ میں ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ ظہیر ہو جو براہ ظلی میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر مرد نے کھڑی ہوئی عورت کی فرج کو دیکھا تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی اور وظی فرج میں جب نظر پڑے گی کہ جب وہ عورت تکیہ لگائے بیٹھی ہو یعنی دو تون ٹانگیں کشادہ ہوں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی عورت کی فرج کو شہوت سے باریک پردہ یا شیشہ کی آڑ سے جس سے فرج نظر آتی ہے دیکھا تو حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائیگی۔ اور اگر آئینہ دیکھا اور انہیں کسی عورت کی فرج نظر آئی پھر اسکو شہوت سے دیکھا تو اس عورت کی مان وہی اسکی آئینہ دیکھنے والے پر حرام نہوگی اسواسطے کہ اسنے اسکی فرج نہیں دیکھی بلکہ اسکی فرج کا عکس دیکھا ہے اور اگر کوئی عورت کسی حوض کے کنارہ پر بیٹھی ہو یا ندی کے پل پر ہو اور ایک مرد نے پانی میں نگاہ کی اور پانی میں اس عورت کی فرج دیکھی پھر نظر شہوت دیکھی تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت پانی میں ہو اور باہر سے کسی مرد نے پانی میں اسکی فرج کو دیکھا اور شہوت سے نگاہ کی تو حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی دختر کی فرج کو بغیر شہوت دیکھا اور اسکو تنہا ہوئی کہ کاش میرے پاس ایسی کوئی باندی ہوتی پس اس نگاہ کے ساتھ اس میں شہوت بھی پائی گئی تو مشائخ نے فرمایا ہے کہ اگر یہ شہوت اسکو اپنی دختر پر واقع ہوئی ہو تو اسکی چور و پسر حرام ہو جائیگی اور اگر یہ شہوت

سلا نال المزجم اس مقام سے ظاہر ہے کہ اگر کسی عورت سے لواطت کی تو حرمت مصاہرہ ثابت نہیں ہوتی ہے اور واضح رہے کہ فرج و دبر کے درمیان ایک جملی سخت گندہ عارض ہوتی ہے جب وہ چاک ہو جاتی ہے تو دونوں سوراخ ایک ہو جاتے ہیں پس مبارک مذکور متل ہے کہ عدم تحقیق انزال بقدر رحم ہو دہ بعد اور اگر منفذ اول سے آخر تک ایک ہو گیا تو داخل فرج میں شک ہے ۱۱ منہ سے اگر ربیب سے ایسا کیا تو اسکی مان جو مرد کی جوہر پر حرام ہو جائیگی ۱۲ مباشرت بدن سے بدن ملنا ۱۳ یعنی اعضا سے مذکورہ میں اگر اختلاف ہے تو باقی اعضا میں باخلاص شہوت شرط ہے ۱۴

اُسکو اس باندی کے خیال پر آئی ہو جسکی اسنے تنہا کی تھی تو اسکی جو رو اور ہر حرام نہوگی اسواسطے کہ ایسی صورت میں اسکی نظر اپنی دختر کی فرج پر بسبب شہوت نہیں ہوئی ہو یہ فتاویٰ قاضیخان و ذخیرہ میں ہی اور مساس کرینے جو حرمت ثابت ہوتی ہے چاہے عذر مساس کیا ہو یا بھوک لگنا یا گراہ یا براہ خطا ہو کچھ فرق نہیں ہو کذا فی فتح القدیر یا سوتے میں ہو یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جو رو کو جلع کرنے کی غرض سے رات کو جگایا مگر اُسکا ہاتھ اپنی دختر پر جواسی جو رو کے پیٹ سے ہو جا پونچا اور اُسکے بدن کو اپنی انگلی سے گرفت کر کے مساس کیا بدین گمان کہ یہ اُسکی مان ہے یعنی میری جو رو ہے حالانکہ یہ لڑکی ایسی تھی کہ اس سے شہوت اٹھتی تو اس لڑکی کی مان لینے مرد مذکور کی جو رو مرد مذکور پر ہمیشہ کے واسطے حرام ہو جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر عورت کے بال شہوت کے ساتھ چھوئے پس اگر وہ بال چھوئے جو اُسکے سر کے متصل ہیں تو حرمت مصاہرہ ثابت ہوگی اور اگر ٹپکے ہوئے سر سے چھوئے تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی مگر امام شافعی نے یہ تفصیل نہیں فرمائی ہے بلکہ مطلق بال کے چھونے سے حرمت مصاہرہ کا حکم دیا ہے یہ ظہیرہ و وجیزہ کوردی و سراج الودائع میں ہے۔ اور اگر شہوت اُسکے ناخن چھوئے تو حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائیگی یہ خلاصہ میں ہے و لیکن واضح ہے کہ مساس سے حرمت مصاہرہ جب ہی ثابت ہوتی ہے جب چھو نیو اسے مرد اور بدن عورت کے درمیان کوئی کپڑا حائل نہو اور اگر کوئی کپڑا حائل ہوگا تو دیکھنا چاہیے کہ اگر کپڑا اسقدر گندہ ہو کہ چھونے والے کو بدن عورت کی حرارت محسوس نہیں ہوتی تو بھی حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی اگرچہ اس فعل سے اُسکے آئہ ناسل کو انتشار ہوا ہو اور اگر کپڑا باریک ہو کہ جس سے تن عورت کی حرارت چھونے والے کے ہاتھ کو پہنچے تو حرمت مصاہرہ ثابت ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اسطرح اگر مرد نے عورت کے موزہ کا تلا چھوا تو بھی شہوت سے چھونے میں یہی حکم ہے لیکن اگر موزہ مذکور منسل یعنی نعلدار ہو کہ جس سے قدم کی نرمی معلوم و محسوس نہوتی ہو تو یہ حکم ثابت نہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر مرد نے عورت کا بوسہ لیا حالانکہ دونوں کے درمیان کپڑا حائل ہے پس اگر عورت مذکورہ کے اگلے دانتوں کی ٹھنڈک یا ہونٹوں کی ٹھنڈک پائی تو یہ بوسہ لینے اور مس کرنے میں داخل ہے یہ محیط میں ہے۔ اور حرمت مصاہرہ ثابت ہونیکے واسطے یہ شرط نہیں ہے کہ مساس پر دوام یا یا جائے جسے کہ کہا گیا کہ اگر مرد نے کسی عورت کی جانب شہوت سے اپنا ہاتھ درا کیا اور نگاہ اُسکا ہاتھ اُسکی دختر کی ناک پر جا پڑا کہ اُسکی شہوت زیادہ ہو گئی تو اس مرد پر اُسکی جو رو لینے دختر کی مان حرام ہو جائیگی اگرچہ اُسوقت اپنا ہاتھ ہٹا لیا ہو کذا فی الذخیرہ مگر یہ شرط ہے کہ عورت مشتہا ہو یعنی ایسی ہو کہ مرد کو اس سے شہوت ہوتی ہو یہ تبیین میں ہے اور نوٹس کی لڑکی محل شہوت سے اس سے کم کی مشتہا نہین ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ معراج الدرایہ میں ہے اور فقہ ابو اللیث نے فرمایا کہ نوٹس سے کم سن کی لڑکی مشتہا نہین ہوتی ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور شیخ امام ابو بکر نے منقول ہے کہ فرماتے تھے کہ مفتی کو چاہیے کہ سات آٹھ برس کی لڑکی کی صورت میں یوں فتوے دے کہ وہ مشتہات نہین ہے پس اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی لیکن اگر سائل مبالغہ کرے کہ یہ لڑکی موٹی تازی تن دار ہے

سنا مگر مرد ہے کہ دختر ایسی عمر کی ہو کہ مرد کو اس سے شہوت ہوتی ہے ۱۱۰۰ عینہ دہ یاغنیہ یا قریب بہ بلوغ ہو ۱۲

تو ایسی صورت میں سات آٹھ برس کی صورت میں بھی حرمت کا فتوے دیکھا یہ ذخیرہ و مضمرات میں ہی پس اگر ایسی
 لڑکی سے جماع کیا جو مشہدات نہیں ہو تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی یہ بحر الرائق میں ہی اور یہ حکم فقط صغیرہ میں ہی
 اور کبیرہ عورت اگر بہت بڑھی ہو جائے کہ وہ مشہدات کی حد سے باہر ہو جائے تو بھی اس سے حرمت مصاہرہ ثابت
 ہوگی اس واسطے کہ وہ حرمت میں داخل ہو چکی ہو پس بسبب بلوغی ہو جانے کے خارج نہوگی بخلات صغیرہ کے کہ
 اس میں یہ بات نہیں پائی گئی ہے یہ تبیین میں ہی اور اسلئے یہ بھی شرط ہے کہ مذکور کی طرف سے بھی شہوت پائی گئی ہو جتنے
 کہ اگر چار برس کے لڑکے نے اپنے باپ کی جو رو سے جماع کیا تو اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی یہ فتح القدیر
 میں ہی۔ اور اس حکم کے ثابت ہونے کی واسطے جو لڑکا ایسا ہو کہ اسکے مثل لڑکے جماع کر سکتے ہیں اسکی وطنی بمنزلہ مرد
 بالغ کی وطنی کے قرار دیا گیا لیکن اور مشائخ نے فرمایا کہ ایسا لڑکا جسکے مثل جماع کر نیکی لائق ہوتا ہے وہ ہر ایسا لڑکا
 ہوتا ہے جو جماع کرے اور اسکو شہوت ہو اور عورت میں اس سے حیا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہی اور شہوت اس
 وقت کی معتبر ہے کہ جو وقت اسے چھو اور دیکھا ہی ہے کہ اگر مرد نے عورت کو چھو اور دیکھا اور حالیکہ اسکو شہوت
 نہ تھی پھر جب چھو دیا تب اسکو شہوت ہوئی تو اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی۔ اور واضح ہو کہ شہوت مرد کی
 حد یہ ہے کہ مرد کے آلت تناسل کو انتشار ہو یا اگر منتشر ہو تو انتشار میں زیادتی ہو جائے یہ تبیین میں ہی اور یہی صحیح ہے
 یہ جو ہر اعلیٰ میں ہی اور اسی پر فتوے دیا جاتے یہ خلاصہ میں ہی پس اگر کسی مرد کا آلت تناسل منتشر ہوا اور اس نے
 شہوت میں اپنی جو رو کو طلب کیا اور اس درمیان میں اسے اپنے آلت تناسل کو اسکی دختر کی ٹانگوں کے درمیان
 داخل کر دیا تو دختر مذکورہ کی مان پھر حرام ہو جائیگی تا وقتیکہ اس حرکت سے اسکی شہوت میں اس انتشار کے ساتھ انتشار میں
 زیادتی ہوئی ہو یہ تبیین میں ہی اور یہ صدر مذکور ہوئی ایسے لوگوں کے واسطے مقرر ہے جو مرد جو ان جماع کرنے پر قادر
 ہو اور اگر بڑھاپا عین ہو تو اسے حق میں شہوت کی حد ہے کہ خواہش کیلئے اسکے قلب کو حرکت ہو اگر قبل اسکے
 اسکا قلب متحرک نہ ہو اور اگر پہلے سے متحرک ہو تو حرکت قلبی میں زیادتی ہو جائے یہ محیط میں ہی۔ اور عورتوں اور
 مرد و عورت کے حق میں شہوت کی حد یہ ہے کہ قلب کو حرکت و خواہش ہو اور اس میں لذت پیدا ہو بشرطیکہ پہلے سے قلب
 کو حرکت نہ ہو اور اگر پہلے سے ہو تو اس میں زیادتی ہو جائے یہ شرح نقایہ شیخ ابو ہریرہ میں ہی اور واضح ہے کہ مرد و
 عورت دونوں میں سے ایک کی طرف سے شہوت کا پایا جانا حرمت ثابت ہونے کے واسطے کافی ہے مگر شرط یہ ہے کہ
 اسکو انزال ہو جائے جسے کہ اگر چھوٹے یا دیکھنے کے ساتھ انزال ہو گیا تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی یہ تبیین میں
 ہے اور علامہ صدر شہید نے فرمایا کہ اسی پر فتوے ہے یہ شرح نقایہ علامہ شمس الدین میں ہی اور اگر مساس کیا پس انزال ہو گیا
 تو حرمت مصاہرہ بنا بر قول صحیح کے ثابت نہوگی اس واسطے کہ انزال سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ یہ فعل داعی بجانب طبعی
 نہیں ہے یہ کافی میں ہی۔ اور اگر عورت کی دیرینے پانچا نہ کے مقام کو دیکھا تو اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہیں ہوتی
 اسے قول میراد میں ہی کہ نمونہ باشد اسے اسکی دختر سے طبعی کر لی بلکہ یہ مراد ہے بسبب غلبہ شیطانی کے اسنے فقط جو رو کی دختر کی رافون کے بیچ میں لکھا
 اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ۱۱ منہ ۱۱ یعنی مد شہدات میں ہنوز نہیں ہوئی ہے ۱۱ منہ

یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی اور اس طرح اگر باتبع شیطان کسی عورت کی دیرین دخول کیا تو اس سے حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی یہ تبیین میں ہی اور یہی اصح ہے یہ محیط میں ہی اور اسی پر فتوے ہی یہ جو اہر اخلاطی میں ہی اور اگر مردہ سے جماع کیا تو حرمت مصاہرہ ثابت نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی مسائل متصلہ اگر جو رد مرد میں سے کسی نے حرمت مصاہرہ واقع ہونے کا اقرار کیا تو اس کا اقرار ماخوذ کیا جائیگا اور دونوں میں بدائی کراد بجا نیکی اور سہی طرح اگر نکاح سے پہلے ایسا واقع ہونے کا اقرار کیا مثلاً اپنی جو رد سے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کرنے سے پہلے تیری مان سے جماع کیا ہے تو اس اقرار پر مواخذہ کر کے دونوں میں تفریق کراد بجا نیکی و لیکن مہر کے حق میں مرد مذکور کے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی جسے کہ جو مہر قرار پایا ہو وہ دلا یا جائیگا اور یہ ہوگا کہ اس پر عقد واجب ہو اور ایسے اقرار پر بھڑ رہنا شرط نہیں ہے چنانچہ اگر اس نے اس اقرار سے رجوع کیا اور کہا کہ میں بھوٹ بولا ہوں تو قاضی اس کے قول کی تصدیق نہ کریگا و لیکن اگر وہ اپنے اقرار میں مرد واقع ہو گیا ہوگا تو دنیا بنیہ و بین اللہ تعالیٰ اس کی عورت اس پر حرام نہوگی قال مترجم مگر دنیا میں دونوں میں بدائی ضرور کرانی جائیگی۔ اور امام محمد نے کتاب النکاح میں ذکر فرمایا کہ اگر ایک مرد نے کسی عورت سے کہا کہ یہ عورت میری رضاعی مان ہے پھر اس کے بعد اس سے نکاح کرنا چاہا اور کہا کہ مجھ سے اس میں خطا ہوئی ہے تو استحسانا اس کو اختیار ہوگا کہ عورت مذکورہ سے نکاح کرے اور ان دونوں صورتوں میں فرق اس طور سے کیا گیا ہے کہ اس صورت میں کہ جب اس نے اپنی جو رد کی مان سے دلی کرنے کی خبر دی تو اس نے اپنے فعل کی خبر دی ہی اور جو فعل اس نے کیا ہے اس کے اوپر ایسی خطا و غلطی واقع ہونا ایک در بات ہے اس کی تکذیب کی تصدیق نہ کی جائیگی اور رضاعت میں اس نے اپنے ایسے زمانہ کے فعل کی خبر نہیں دی کہ جس کو وہ یاد رکھتا ہو بلکہ سولے اسکے کیا ہو سکتا ہے کہ اس نے کسی دوسرے سے سنا ہے اور ایسی خبر میں خطا واقع ہونا کچھ نادر بات نہیں ہے یہ پنجیس و مزید میں ہی اور اگر مرد نے کسی عورت کا بوسہ لیا پھر کہا کہ یہ شہوت سے نہ تھا یا اس کا مساس کیا یا اس کی فرج کی طہارت دیکھا پھر کہا کہ شہوت سے نہ تھا تو صد الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ نے بوسہ لینے کی صورت میں ذکر فرمایا کہ حرمت مصاہرہ ثابت ہونی کا حکم دیا جائیگا تا وقتیکہ یہ امر ثابت نہو کہ یہ فعل بدون شہوت کے تھا اور چھوٹے اور فرج کے دیکھنے کی صورت میں ثبوت حرمت مصاہرہ کا حکم نہ دیا جائیگا تا وقتیکہ یہ ثابت نہوجائے کہ یہ فعل شہوت تھا اس واسطے کہ بوسہ لینے میں اصل یہ ہے کہ شہوت سے ہوتا ہے بخلاف چھوٹے اور نظر کر نیکی کڈانے محیط اور یہ ہوتی ہے کہ اس نے فرج کے سولے کسی جز و بدن کو چھوا ہوا اور اگر فرج کو چھوا ہے تو اس میں بھی اسکے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور شیخ امام ظہیر الدین مرغنیانی رحمہ اللہ اور کمال دوسرے بوسہ میں اگر چہ مقنعہ کے اوپر سے ہو حرمت مصاہرہ ثابت ہونی کا فتوے دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر اس نے بدون شہوت ہونیکا دعویٰ کیا تو اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی اور بقالی میں لکھا ہے کہ اگر اس نے چھو نیکی صورت میں شہوت ہوئیے انکار کیا تو اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی لیکن اگر ایسا ہو کہ اس کا آلہ تناسل کھڑا

لف قال مترجم ہاے نزدیک لواطت کی سزا ہے کہ لوطی پر دیوار گرا دی جائے یا پاؤں پر سے گرا دیا جائے اور مثل اسکے سزائیں ہیں در بانی اور اسکے نزدیک نہ لکی سزا دی جائے اور یہ چہی مرد و عورت و طفل میں ہی اور زور سے حرام قبیح ہے ۱۲

اور اسے عورت کو ایسی حالت میں چٹایا یا تو تصدیق نہ کیا یا یہ محیط میں ہو۔ اور اگر عورت کی چھاتی
 پکڑ لی اور کہا کہ یہ فعل بشہوت نہ تھا تو تصدیق نہ کیا یا یہ محیط میں ہو۔ اور اگر عورت کی چھاتی
 ساتھ جانور سواری پر سوار ہوا تو بھی یہی حکم ہے بخلاف اسکے اگر اسکی بیٹھ پر سوار ہو کر اسکے ساتھ پانی سے عبور کیا
 تو ایسا حکم نہیں ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر گواہوں نے یوں گواہی دی کہ اسے اقرار کیا کہ میں نے شہوت سے
 چھو یا بوسہ لیا ہے تو گواہی مقبول ہوگی یہ جوہر اخلاطی میں ہے اور خالی شہوت سے چھونے اور بوسہ لینے پر گواہی یا
 مقبول ہوگی یا نہ ہوگی تو اس میں اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ مقبول ہوگی اور فخر الاسلام علی ہرودی کا یہی مذہب ہے کہ اگر
 نے التعمین المزدہر اور ایسا ہی امام محمد نے نکاح اجماع میں ذکر فرمایا ہے اسواسطے کہ شہوت ایسی چیز ہے کہ فی الجملہ
 اس پر وقوف حاصل ہو جاتا ہے پس جبکہ اگر تناسل جنبش کرتا ہے اسکی جنبش اگر اس سے اور جبکہ اگر نہین حرکت کرتا ہے
 اسکے دوسرے آثار سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس نے الذخیرہ اور یہی معمول ہے جوہر اخلاطی میں ہے۔ قاضی علی سندی
 رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نشہ کے مدہوش نے اپنی دختر کو پکڑ لیا اور اسکا بوسہ لیا اور اسکے ساتھ
 جماع کر لیا تصدیق کیا پس اسکی دختر نے کہا کہ میں تیری بیٹی ہوں پس اسکو چھوڑ دیا پس یا اس دختر کی مان اس مرد پر
 حرام ہو جائیگی تو فرمایا کہ ہاں یہ تانا خانہ میں ہے۔ ایک شخص سے دریافت کیا گیا کہ تو نے اپنی جوڑو کی مان کے ساتھ
 کیا کیا اسنے جواب دیا کہ میں نے اسکے ساتھ جماع کیا تو فرمایا کہ حرمت مباحہ ثابت ہو جائیگی پھر پوچھا گیا کہ اگر
 پوچھنے والا اور جواب دینے والا دونوں آدمی مسخرے تھے باز ہوں تو فرمایا کہ کچھ فرق نہوگا اور اگر اسنے دعویٰ
 کیا کہ میں نے بھوٹ طور سے کہا ہے تو اسکی تصدیق نہ کیا جائیگی یہ محیط میں ہے۔ ایک فرد کے پاس ایک باندی ہے اسنے
 کہا کہ میں نے اس باندی سے وطی کی ہے تو یہ باندی اسکے بیٹے کے واسطے حلال نہوگی اور اگر اس شخص کی ملکیت
 یہ باندی نہو اور اسنے کہا کہ میں نے اس سے وطی کی ہے تو اسکے پسر کو اختیار ہے کہ اسکی تکذیب کرے اور باندی سے
 وطی کرے اسواسطے کہ ظاہر حال اسکے پسر کے واسطے شاہد ہے اور اگر باپ کی میراث میں باندی پائی تو بیٹا اس سے
 وطی کر سکتا ہے تاؤ تھیکہ یہ معلوم نہو کہ باپ نے اس سے وطی کی ہے یہ محیط ہنری میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے
 بدین شرط نکاح کیا کہ وہ باکرہ ایسی ہو کہ اسکا پردہ بکارت موجود ہے پھر جب اسکے ساتھ وطی کرنی چاہی تو اسکو پردہ
 دیدہ پایا پس اس سے پوچھا کہ تجھ سے کس شخص نے یہ حرکت کی ہے کہ تیرا پردہ جاتا رہا پس اسنے جواب دیا کہ تیرے
 باپ نے پس اگر شوہر نے اس قول کی تصدیق کی تو وہ بائٹہ ہو گئی اور اسکو کچھ مہر نہ ملیگا اور اگر تکذیب کی تو وہ اسکی
 جوڑو رہی یہ ظہر بہین ہے اور اگر زید کی جوڑو نے دعویٰ کیا کہ زید کے پسر نے مجھ کو بشہوت چھو یا تو اسکے قول کی
 تصدیق نہ کیا جائیگی اور زید کے بیٹے کا قول مقبول ہوگا یہ سراج الوداج میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے باپ کی جوڑو کا
 شہوت سے بوسہ لیا یا اپنے بیٹے کی جوڑو کا شہوت سے بوسہ لیا حالانکہ عورت مذکورہ باکرہ مجبور کی گئی تھی اور اسکے
 ساتھ خالی شہوت لینے اور گواہوں نے کہا کہ اسنے شہوت سے ایسا کیا تو اختلاف ہے بعض کے نزدیک مقبول نہیں اور یہی وجہ ہے اور اگر گواہوں
 نے کہا کہ اسنے اقرار کیا کہ میں نے شہوت سے ایسا کیا ہے تو بالاتفاق مقبول ہے ۱۱ یعنی اسکی جوڑو اس سے جدا کرادی جائیگی ۱۲ منہ
 ۱۳ یعنی اسی پر عمل ہے ۱۴ منہ

شوہر نے اس فعل کے بشوہوت ہونے سے انکار کیا تو شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر شوہر نے اس زبردستی کرنا کے قول کی تصدیق کی تو جدائی واقع ہو جائیگی اور شوہر پر مرد واجب ہوگا پھر جو کچھ وہ دیگا اسکے اس فعل کے کرنے والے سے واپس لیکنا بشرطیکہ اسے عداۃ فساد ڈالنے کا قصد کیا ہو۔ اور اگر عداۃ ایسا نہیں کیا ہو تو واپس نہیں لے سکتا اور وطی کر لینے کی صورت میں واپس نہیں لے سکتا اگرچہ اسے عداۃ فساد ڈالنے کے واسطے وطی کی ہو اس واسطے کہ اس صورت میں ایہ مرد شرعی واجب ہوگی اور مرد کے ساتھ مال دونوں جمع نہیں ہوتے ہیں۔ ایک شخص نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا پھر ہنوز اس مرد نے اس کے ساتھ دخول نہ کیا تھا کہ باندی نے اپنے شوہر کے پسر کا شوہتے بوسہ لیا پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ اسے پسر کا شوہتے بوسہ لیا ہو اور باندی کے مولیٰ نے اس کی تکذیب کی تو باندی مذکورہ اپنے شوہر سے یا نہ ہو جائیگی کیونکہ شوہر نے اقرار کیا کہ اسے شوہتے میرے بیٹے کا بوسہ لیا ہو اور شوہر پر نصف مرد واجب ہوگا کیونکہ مولیٰ نے اس کی تکذیب کی ہے یعنی اسے شوہتے بوسہ نہیں لیا ہو اور اگر اس معاملہ میں باندی نے خود کہا کہ میں نے شوہتے بوسہ لیا ہو تو اس کا قول قبول نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اس نے لڑائی میں اپنے داماد کا آلہ تناسل پکڑ لیا پھر کہا کہ یہ ام شوہتے نہ تھا تو عورت مذکورہ کے قول کی تصدیق کی جائیگی یہ خزانہ الفتاویٰ میں ہے۔ اور امام محمد نے نکاح الاصل میں ذکر فرمایا کہ بسبب حرمت مصاہرہ و حرمت اضلاع واقع ہونے کے نکاح مرتفع نہیں ہو جاتا ہے بلکہ فاسد ہو جاتا ہے جسے کہ اکثر فریق وجدائی واقع ہونے سے پہلے شوہر نے اس عورت سے وطی کی تو شوہر پر مرد واجب نہ ہوگی خواہ یہ امر ایسے مشتبہ ہو یا نہ ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے نہ لکھا پھر تو یہ کہنی تو بھی اس کی دختر اس مرد پر حرام نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کی دختر اس مرد پر ہمیشہ کیواسطے حرام ہو گئی ہے کہ کبھی اس سے نکاح نہیں کر سکتا ہو اور یہ اس امر کی دلیل ہے کہ حرمت بسبب وطی حرام کے ثابت ہوئی اور جس چیز سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوتی ہے اس سے بھی ثابت ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ اس کا بیٹا اس عورت کی بیٹی یا مان سے نکاح کرے یہ محیط مشرعی میں ہے اور فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ اگر ایک شخص نے اپنے ذکر پر پکڑ لیا کہ ایک عورت منکوحہ سے جملع کیا پس اگر وہ کپڑا گندہ ہو کہ فرج کی حرارت اس کے ذکر سے محسوس ہونے سے مانع نہ ہو تو یہ عورت بعد اس جملع و طلاق کے اپنے پہلے شوہر پر جسے اسہرتین طلاق دیدی تھیں حلال ہو جائیگی اور اگر کپڑا گندہ ہو کہ وصول حرارت سے مانع ہو جسے موٹا رومال تو عورت مذکورہ پہلے شوہر پر حلال نہ ہوگی کذا فی خلاصہ قسم سوم وہ عورتیں جو بسبب ضاعت کے حرام ہوتی ہیں پس ہر وہ عورت جو بسبب قرابت نسب یا صہرت کے حرام ہوتی ہے وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتی ہے جیسا کہ کتاب لرضاعت میں مذکور ہے یہ محیط مشرعی میں ہے قسم چہارم تحرکات مجامع یعنی اس کے جمع کرنے کی حیثیت سے حرام ہیں اور وہ دو قسم کی ہیں اول جنبیات کا جمع کرنا اور دوم ذوات ارحام کا جمع کرنا یعنی جن عورتوں میں رحم و نسب کی قرابت ہے۔ پس جنبیات میں یہ حکم ہے انکار یعنی کہ اسے زبردستی کی لیکن شوہتے ایسا نہیں کیا ۱۷ مثلاً مشتبہ یعنی کہ میں نے حرمت کو نہیں جانتا تھا یا مجھے خبر نہ تھی ۱۸

تو اس کا بیٹا اگرچہ یعنی ایسا بیٹا جو اس عورت کے سولے دوسری عورت سے پیدا ہوا ہے ۱۷ حرام ہونا ۱۸

کہ مرد کو یہ حلال نہیں ہے کہ چار عورتوں زیادہ ایک وقت میں اپنے نکاح میں جمع کرے یہ محیط سرخی میں ہے اور غلام کو یہ حلال نہیں ہے کہ دو عورتوں سے زیادہ اپنے نکاح میں جمع کرے یہ بدائع میں ہے اور مکاتب و مدبر و پسر ام ولد اس حکم میں مثل غلام کے ہیں یہ کفایہ میں ہے۔ اور مرد آزاد کو روا ہے کہ جتنی اپنی باندیاں چاہے اپنے تخت میں رکھے اگرچہ انکی تعداد کثیر ہو اور غلام کو باندیاں رکھنا جائز نہیں ہے اگرچہ اس کے مولے نے اسکو اجازت دیدی ہو یہ حادی میں ہے۔ اور مرد آزاد کو روا ہے کہ چار عورتیں آزاد و باندیاں اپنے نکاح میں لائے کذا فی الہدایہ اور غلام کو روا ہے کہ دو عورتیں خواہ آزاد ہوں یا باندیاں اپنے نکاح میں لائے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر مرد آزاد نے اس کے پیچھے پانچ عورتوں سے نکاح کیا تو پہلی چار عورتوں سے نکاح جائز ہوگا اور پانچویں کا نکاح جائز ہوگا اور اگر ایک ہی عقد میں پانچ عورتوں سے نکاح کیا تو پانچوں کا نکاح فاسد ہوگا یعنی باطل ہوگا اس طرح اگر تین عورتوں سے غلام نے نکاح کیا تو بھی یہ حکم ہے اور اگر عربی کافر نے پانچ عورتوں سے اس کے پیچھے نکاح کیا پھر کیا رگی سب مسلمان ہو گئے تو باتفاق کل چار عورتیں اس کے واسطے جائز رہیں گی اور پانچویں سے جدائی کر دیجائگی اور اگر عربی مذکور نے ستر سے کیا رگی نکاح کیا ہو تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کے ساتھ سے اسکی سب عورتیں جدا کر دیجائگی اور اگر ایک عورت سے نکاح کیا پھر چار عورتوں سے کیا رگی نکاح کیا تو فقط پہلی عورت کا نکاح جائز ہوگا یہ فتاویٰ مائینان میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے ایک عقد میں نکاح کیا اور دو عورتوں سے ایک عقد میں اور تین عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور تقدیم و تاخیر معلوم نہیں ہے تو پہلے فریق والی عورت کا نکاح بہر حال جائز ہوگا اور اسکو اسکا مہر ملے گا اور باقی دو فریق کا یہ حکم ہے کہ اسکا بیان بقول یا بفعل مذکور ہو رہے ہو یا نہ ہو فریق کی عورتیں زندہ ہوں یا مر گئی ہوں پس بعد بیان کے جسکے نکاح کا باطل ہونا ظاہر ہوا اسکو مہر ملے گا اور نہ میراث یہ تا تاخیرانیہ میں ہے اور اگر ایک عورت سے دو شوہروں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا تو باطل ہے لیکن اگر ان دونوں میں سے کسی کے پاس چار عورتیں نکاحی موجود ہوں تو دوسرے کے ساتھ عقد جائز ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور وہ عورتیں جسکے درمیان رحم و نسب کی قرابت ہے سو یہ حکم ہے کہ مرد کو یہ حلال نہیں ہے کہ سگی دو بہنوں کو نکاح کر کے جمع کرے اور یہ حلال نہیں ہے کہ دو باندیاں جو سگی بہنیں ہیں اپنی ملک میں لاکر دونوں سے وطی کرے اگرچہ جمع کرے یا نہ کیا مضائقہ نہیں ہے اور یہی حکم دو رضاعی بہنوں کا ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اصل یہ ہے کہ ہر ایسی دو عورتیں کہ اگر دونوں میں سے کسی ایک جائز ہے ایک کو مذکور فرض کریں تو دونوں میں سبب ضاعت یا نسب کے انکا نکاح جائز نہ ہو تو ایسی دو عورتوں کا جمع کرنا بھی جائز نہیں ہے کہ نہ لہ محیط پس یہ جائز نہیں ہے کہ مرد ایک عورت اور اسکی بیٹی یا رضاعی بھوپھی یا نسبی یا رضاعی خالہ کو جمع کرے اور مثال اسکے اور عورتیں جہنم قاعدہ مذکورہ جاری ہو جمع نہیں کر سکتا ہے۔ اور اگر زید نے مہر سے نکاح کیا اور مہر کے جیسے شوہر کی ایک خیر کسی دوسری عورت کے پیٹ سے ہے اس سے بھی نکاح کیا تو جائز ہے کیونکہ اگر لہ قال بشرح واضح ہو کہ باندیوں سے یہ مرد جو کہ وہ جامدین گرفتار ہو کر آئی ہوں یا انکی اولاد ایسی ہو جو اس کے لطف سے ہو اور سولے انکے باندیوں کا اطلاق بطور عورت حال بقول صح جائز نہیں ہے اور انکو بلا نکاح اپنے تخت میں رکھنا حرام ہے ۱۲

جاری ہیں جنکا جمع کرنا حرام ہے یہ فتح اقدیر میں ہے۔ اور جدائی کے بعد اگر اُس نے چاہا کہ دونوں میں سے کسی ایک سے نکاح کرے تو اُسکو اختیار ہے بشرطیکہ قبل دخول کے تفریق واقع ہوئی ہو اور اگر بعد دخول کے واقع ہو تو جب تک دونوں کی عدت نہ گزر جائے تب تک کسی سے نکاح نہیں کر سکتا ہے اور اگر ایک کی عدت گزر گئی اور دوسری عدت میں ہے تو جو عدت میں ہے اُس سے نکاح کر سکتا ہے دوسری سے نہیں کر سکتا ہے تا وقتیکہ اُسکی عدت نہ گزر جائے۔ اور اگر ایک کے ساتھ دخول کیا ہو تو اُسکی سے ساتھ نکاح کر سکتا ہے نہ دوسری کی ساتھ تا وقتیکہ اُسکی عدت پوری نہ ہو جائے اور جب دخول کی عدت پوری ہو گئی تو پھر اُسکو اختیار ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک سے جس سے چاہے نکاح کر سکتا ہے یہ تبیین میں ہے اور ملکہ دو بہنوں کو بھی وطی کا نفع حاصل کر سکتے واسطے جمع کرنا نہیں جائز ہے جیسے دو بہنوں کا نکاح جمع کرنا نہیں جائز ہے اور اگر دو بہنوں کا مالک ہو تو اُسکو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس سے چاہے متع حاصل کرے اور جب اُس نے دونوں میں سے ایک باندی سے متع حاصل کیا تو پھر اسکے بعد دوسری سے متع نہیں حاصل کر سکتا ہے اسطرح اگر ایک باندی خریدی اور اُس سے وطی کر لی پھر دوسری باندی جو اُسکی بہن تھی خریدی تو وہ پہلی باندی سے وطی کر سکتا اور دوسری سے نہیں کر سکتا ہے تا وقتیکہ پہلی باندی کو اپنے اوپر حرام نہ کرے اور حرام کر لینے کے یہ معنی ہیں کہ کسی مرد سے اُسکا نکاح کرے یا اپنی ملک سے نکالے خواہ بانی طور کہ اُسکو آزاد کرے یا ہیہہ کرے یا فروخت کرے یا کسی کو صدقہ دیدے یا اُسکو مکاتب کرے یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور باندی کا کوئی حصہ آزاد کر دینا بمنزلہ کل کے آزاد کر دینے کے ہے اسطرح بعض حصہ کا مالک کرنا گویا بمنزلہ کل کے مالک کر دینے کے ہے یہ تبیین میں ہے اور اگر زبان سے کہد یا کہ یہ بھی حرام ہے تو ایسی حالت میں اُسکی دوسری بہن اُسپر حلال نہوگی جیسے حالت حیض و نفاس و احرام و صیام میں حلال نہیں ہو جاتی ہے یہ غایۃ السروی میں ہے۔ اور اگر اُس نے دونوں سے وطی کر لی ہو تو اُسکو یہ اختیار نہوگا کہ دونوں میں سے کسی سے وطی کرے تا وقتیکہ دونوں میں سے ایک کو اپنے اوپر حرام نہ بنے بیان کیا ہے حرام نہ کرے اور اگر اُس نے اسطرح حرام کر لیا کہ دونوں میں سے ایک کو فروخت کر دیا یا کسی سے اُسکا نکاح کر دیا یا ہیہہ کر دی پھر ہیہہ سبب عیس کے اُسکو واپس دی گئی یا اُس نے ہیہہ سے رجوع کیا یا اُسکے شوہر نے اُسکو طلاق دیدی اور اُسکی عدت گزر گئی تو پھر دونوں میں سے کسی سے وطی نہ کر سکیگا جب تک کہ دونوں میں سے ایک کو اپنے اوپر بطریق مذکورہ بالا حرام نہ کرے یہ فائے قاضیخان میں ہے اور اگر ایک باندی سے نکاح کیا اور ہنوز اُسکے ساتھ ہیہہ نہ تھا کہ اُسکی بہن کو خود خرید لیا تو خریدی ہوئی باندی سے ہیہہ نہ ہو سکتا ہے اسوا سطلے کہ مکملہ باندی کے واسطے نفس نکاح سے بستر ثابت ہو گیا ہے پس اگر خریدی ہوئی سے وطی کر گیا تو ایک بستر میں دونوں کو جمع کرنے والا ہو جائیگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر اپنی باندی کی بہن سے نکاح کیا حالانکہ باندی سے وطی کر چکا ہے تو نکاح صحیح ہوگا اور جب نکاح صحیح ہوا تو پھر باندی مذکورہ ملکہ سے وطی نہ کرے اگرچہ اُس نے ملکہ سے ہنوز وطی نہ کی ہو اور نہ ملکہ سے بھی وطی نہیں کر سکتا ہے جب تک کہ ملکہ کو اپنے اوپر اسباب مذکورہ میں سے کسی سبب سے حرام نہ کرے

ملکہ دونوں سے ہر ایک سے حالت میں کہ جمع نہ ہیں۔ اسباب مذکورہ یعنی بیچ کرے یا کسی ہیہہ یا صدقہ سے یا نکاح کرے یا آزاد کرے جو مذکور ہے اور یہ حرام ہے

پھر البتہ منکوحہ سے وطی کر سکتا ہے اور اگر ملوکہ سے وطی نہ کی ہو تو منکوحہ سے وطی کر سکتا ہے یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر
 اپنی باندی کی بین سے بکھلے فاشد نکاح کیا تو اسکی باندی جس سے اس نے وطی کر لی ہے اُسپر حرام نہوگی لیکن اگر
 اُس نے منکوحہ سے وطی کر لی تو البتہ اسکی ملوکہ باندی اُسپر حرام ہو جائیگی یہ پھر الرافق میں ہے۔ دو بہنوں نے ہر ایک کے
 ایک ہی مرد سے کہا کہ میں نے بعض اس قدر ہر کے اپنے آپ کو تیرے نکاح میں دیا اور دونوں کا کلام دونوں کے
 منہ سے ایک ساتھ نکلا مگر مرد نے دونوں میں سے ایک کا نکاح قبول کیا تو یہ جائز ہے اور اگر شوہر نے ابتدا کی
 اور کہا کہ میں نے تم دونوں سے ہر ایک سے بعض ہزار درہم ہر کے نکاح کیا پس دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں
 راضی ہوئی اور دوسری نے راضی ہونے سے انکار کیا تو دونوں کا نکاح باطل ہو گا یہ ذخیرہ میں ہے امام محمد نے
 جامع میں فرمایا کہ ایک شخص نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکی شادی کرانے اور دوسرے شخص کو بھی اُسی
 کام کے واسطے وکیل کیا پس دونوں وکیلوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک عورت سے بدون حکم اُس عورت کے اُسکے
 ساتھ نکاح کر دیا حالانکہ دونوں عورتیں باہم رضاعی بہنیں ہیں اور دونوں کلام ایک ساتھ ہی منہ سے نکلتے تو دونوں
 نکاح باطل ہیں اسبطرے اگر دونوں میں سے ایک نکاح برضا مندی عورت ہو یا دونوں برضا مندی عورت کے
 ہوں تو بھی یہ حکم ہے یہ محیط میں ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ دو شخص ایسے ہیں کہ وہ وکیل نہیں کیے گئے ہیں بلکہ نفیولی
 بہن اور دونوں نے دو بہنوں کا نکاح ہر دونوں کی اجازت سے دو عقد متفرق میں ایک مرد کے ساتھ باندھا اور
 ہر دو عورت میں سے ہر ایک کی طرف سے ایک ایک غائب ہوا اور ہر دو عقد متفرق واقع ہوئے پھر یہ خبر مرد کو
 پہونچی جو غور قرار دیا گیا ہے پس اُسے ہر دو میں سے ایک نکاح کی اجازت دی تو وہ نکاح جائز ہو گا اور اگر اُن
 دونوں نے ایک ہی عقد میں دونوں کا نکاح کر دیا مثلاً باین طور کہ ہر دو وکیل میں سے ہر ایک نے کہا کہ میں نے فلاںہ
 فلاںہ عورت کا نکاح کر دیا اور ہر دونوں کی طرف سے دو مرد غائب ہوئے تو انہیں سے کوئی نکاح جائز نہو گا یہ ذخیرہ
 میں ہے۔ ایک شخص نے دو بہنوں سے نکاح کیا حالانکہ ایک بہن کسی شخص غیر کی عدت میں ہو یا اسکی منکوحہ ہو تو جو بہن خالی
 ہے اسکا نکاح صحیح ہو جائیگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور جس چورہ کو طلاق دی ہے اور وہ حالت عدت میں ہے پس حالت
 عدت میں اسکی بہن سے نکاح نہیں جائز ہے خواہ طلاق رجعی کی عدت میں ہو یا بائن کی یا تین طلاق کی یا نکاح فاسد کی
 یا وطی بشبہ کی عدت میں ہو اور جیسے کہ عدت میں اسکی بہن سے نکاح نہیں جائز ہے اسبطرے ہر ایسی عورت سے جسکا اُسکے
 ساتھ جمع کرنا نہیں جائز ہے نکاح جائز نہو گا اور اسبطرے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ اس عدت والی عورت کے علاوہ
 چار عورتوں سے نکاح کرے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اُسے اپنی ام ولد کو آزاد کر دیا تو جب تک اسکی عدت نہ گزر جاوے
 تب تک اسکی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا اور امام اعظم کے نزدیک اُسے مدامعتہ کے سوائے چار عورتوں سے نکاح
 ۱۵ فاسد یعنی خالی نکاح فاسد سے وطی کرنا حرام نہیں ہوتا بلکہ جب فاسد منکوحہ سے وطی کرے تب حرام ہو گیا کہ ملوکہ سے وطی نہ کرے ۱۲
 ۱۵ نفیولی اگرچہ وکیل نہیں ہوتا اور نہ ولی ہے لیکن نکاح وغیرہ میں اسکا کام معتد ہوتا ہے کیونکہ وہ جسکی طرف سے نفیولی ہے خواہ مرد ہو یا
 عورت ہو اسکی اجازت پر ہر وقت ہے تو کسی کا کچھ منہ نہو نہیں سوائے لغو کے ۱۲ اُس کے نیچے غیر کے نکاح میں ہے ۱۲
 جیسے سکی خالہ وغیرہ ۱۲

جائز ہو اور صاحبین کے نزدیک اسکی بہن سے بھی نکاح جائز ہو یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ اس مطلقہ نے مجھے خبر دی تھی کہ میری عدت گزر گئی پس اگر اتنی مدت گزر گئی ہے کہ ایسی کم مدت میں عدت نہیں پوری ہو جاتی ہے تو مرد کا قول قبول نہوگا اور نیز عورت کا بھی قول قبول نہوگا الا اس صورت میں کہ ایسے امر کو بیان کرے جو محتمل ہے مثلاً کہ کہ ایسا حمل جسکی خلقت و اعضا ظاہر ہو گئی تھی ساقط ہو گیا ہے اور مثل اسکے۔ اور اگر اتنی مدت گزر گئی ہے کہ ایسی مدت میں عدت گزر جاتی ہے پس اگر عورت مذکورہ نے مرد کے قول کی تصدیق کی یا خاموش رہی یا غائب تھی تو مرد مذکور کو اسکی بہن سے یا دوسری عورت سے نکاح کرنے کا اختیار ہوگا اور شیطر اگر عورت اسکی تکذیب کی تو بھی ہمارے علماء کے نزدیک یہ حکم ہی یہ مبیوط میں ہے۔ اور جو عورت مرتدہ ہو گئی جب وہ دار کرب میں جا ملی تو اسکے مرد کو اسکی عدت پوری ہو جانے سے پہلے اسکی بہن کے ساتھ نکاح کر لینا جائز ہے جیسا کہ عورت مذکورہ کے مرجعہ کی صورت میں ہے پھر اگر وہ مسلمان ہو کر واپس آئی تو دو حال سے خالی نہیں یا تو بہن کے ساتھ نکاح کر لینے سے پہلے واپس آئی یا اسکے بعد واپس آئی پس اگر بہن سے نکاح کر لینے کے بعد واپس آئی تو بہن کا نکاح فاسد نہوگا کیونکہ عدت عود نہ کر گئی اور دوسری صورت میں بھی امام اعظم کے نزدیک یہ حکم ہی کیونکہ عدت بعد ساقط ہونے کے بلا سبب جدید عود نہ کر گئی اور صاحبین کے نزدیک مرد کو اسکی بہن سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور مسلمان ہو کر اسکے واپس آنے کی صورت میں اسکا دار کرب میں جا ملنا شرعاً مثل اسکے غائب ہو جانے کے قرار دیا جائیگا آیا اسکو نہیں دیکھتے ہو کہ اسکو اسکا مال واپس دیا جاتا ہے اور وہ عود کر کے حالت عدت میں ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے اور ایسی دو عورتوں کا جمع کرنا کہ دونوں میں سے ہر ایک عورت دوسری عورت کی بھوپٹی ہے جائز نہیں ہے اور نیز ایسی دو عورتوں کا جمع کرنا جنہیں سے ہر ایک دوسری کی خالہ ہے جائز نہیں ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ دو مرد وہیں سے ہر ایک دوسرے مرد کی مان کے ساتھ نکاح کرے اور دونوں سے لڑکی پیدا ہو پس ہر ایک لڑکی دوسری لڑکی کی بھوپٹی ہوگی اور اگر وہ دونوں مرد میں سے ہر ایک دوسرے کی دختر سے نکاح کرے اور دونوں کی لڑکیاں پیدا ہوں تو ہر ایک لڑکی دوسری لڑکی کی خالہ ہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ ایک مرد نے دو عورتوں سے نکاح کا عقد باندھا حالانکہ دونوں میں سے ایک عورت ایسی ہے کہ اس سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے مثلاً اس مرد کی ذوات محارم مثل بھوپٹی وغیرہ ہے یا شوہر دلی ہے یا بت پرست ہے اور دوسری سے نکاح کرنا حلال ہے تو جس سے نکاح حلال ہے اسکے ساتھ نکاح صحیح ہوگا اور دوسری کا نکاح فاسد ہو جائیگا اور جو مہر قرار پایا ہے وہ سب اسی کے واسطے ہوگا جس سے نکاح صحیح ہوا ہے اور یہ امام اعظم کا قول ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اس عورت کے ساتھ جو حلال نہیں ہے اسنے دخول کر لیا تو اصل میں مذکور ہے کہ اسکو مہر المثل ملے گا ہے جس قدر ہو اور جو مہر قرار پایا ہے وہ سب اسی کو ملے گا جو حلال ہے اور مبیوط میں فرمایا کہ جائز قول امام اعظم کے یہی قول اصح ہے فتح القدیر میں ہے۔ قسم پنجم باندیان جو حرہ کے ساتھ یا حرہ کے اوپر نکاح میں لائی جائیں پس حرہ کے ساتھ یا حرہ کے اوپر باندی کا نکاح میں لانا جائز نہیں ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور مدبرہ و ام ولد

بھی حکم ہی یہ فتح القدر میں ہو اور اگر حرہ و باندی کو ایک ہی عقد میں جمع کیا تو حرہ کا نکاح صحیح ہوگا اور باندی کا نکاح باطل ہو جائیگا اور یہ اُس وقت ہو کہ جب اس حرہ سے تنہا نکاح کر لینا جائز ہو اور اگر اس حرہ سے نکاح حلال نہ ہو تو باندی کیساتھ اسکو ملائے سے باندی کا نکاح باطل ہوگا یہ خلاصہ میں ہو اور اگر پہلے باندی سے نکاح کیا پھر حرہ سے تو دونوں کا نکاح صحیح ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہو اور اگر حرہ کو طلاق بائن یا تین طلاق دیکر اُسکی عدت میں باندی سے نکاح کیا تو امام اعظم کے نزدیک نہیں جائز ہو اور صاحبین کے نزدیک جائز ہو اور اگر حرہ مذکورہ طلاق رجعی کی عدت میں ہو تو بالاتفاق باندی سے نکاح نہیں جائز یہ کافی میں ہو اور اگر باندی و حرہ سے نکاح کیا حالانکہ حرہ مذکورہ کسی کے نکاح فاسد کی عدت میں ہو یا وطی بشبہ کی عدت میں ہو تو حسن بن زیاد نے ذکر کیا کہ یہ صورت بھی امام اعظم و صاحبین کے اختلاف کی ہو اور انکے سولے مشارح نے فرمایا کہ اس صورت میں باندی کا نکاح بالاتفاق جائز ہوگا اور یہی اظہر و آشہ ہے۔ اور اگر باندی کو رجعی طلاق دیکر حرہ سے نکاح کیا پھر باندی سے رجوع کر لیا تو جائز ہو یہ ذخیرہ میں ہو غلام نے ایک حرہ عورت سے نکاح کیا اور اُسکے ساتھ دخول کر لیا حالانکہ بدون اجازت اپنے مولے کے ایسا کیا پھر بدون اجازت اپنے مولے کے باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے دونوں کے نکاح کی اجازت دیدی تو حرہ کا نکاح جائز ہوگا اور باندی کا نکاح جائز ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہو۔ اور اگر بدون اجازت باندی کے مولے کے باندی سے نکاح کیا اور اُسکے ساتھ دخول کر لیا پھر آزاد عورت سے نکاح کیا پھر مولے نے باندی نے اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر باندی مذکورہ کی دختر سے جو حرہ کی قبل اجازت کے نکاح کر لیا پھر باندی کے مولے نے اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہو۔ ایک شخص کی ایک دختر بالغہ اور ایک باندی بالغہ ہیں اُسے ایک مرد سے کہہ کہ میں نے یہ دونوں عورتیں ہر ایک انہیں سے بعض عقد مہر کے تیرے نکاح میں دین اور اس مرد نے باندی کا نکاح قبول کیا تو باطل ہوگا پھر اگر اسکے بعد حرہ کا نکاح قبول کر لیا تو جائز ہو یہ محیط میں ہو۔ اور باندی کے ساتھ نکاح کرنا خواہ باندی مسلمہ ہو یا کتا یہ ہو جائز ہو اگرچہ اسکو حرہ عورت سے نکاح کر نیکی دسترس ہو یہ کافی میں ہو مگر باوجود سرخسی حرہ کے باندی سے نکاح کرنا مکروہ ہو یہ بدائع میں ہو۔ اور چار باندیوں اور پانچ آزاد عورتوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا تو باندیوں کا نکاح صحیح ہو جائیگا یہ محیط سرخسی میں ہو قسم ششم اُن عورات کے بیان میں جنہیں غیر کا حق متعلق ہو کسی مرد کو روا نہیں ہو کہ دوسرے کی منکوحہ سے یا دوسرے کی ملکہ سے نکاح کرے کہ اسے سراج الودیع خواہ عدت بطلاق ہو یا عدت بوفات شوہر یا نکاح فاسد میں دخول کر نیکی عدت ہو یا وطی بشبہ کی عدت میں ہو یہ بدائع میں ہو اور اگر کسی نے غیر کی منکوحہ سے نکاح کیا حالانکہ وہ نہیں چاہتا ہو کہ غیر کی منکوحہ ہی پھر اُس سے وطی کر لی تو عدت واجب ہوگی اور اگر چاہتا ہو کہ غیر کی منکوحہ ہی تو واجب ہوگی جسے کہ اُسکے شوہر کو اُس سے وطی کرنا حرام نہیں ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہو اور جس شخص کی عدت میں ہو اُسکو اُسکے ساتھ نکاح کر لینا جائز ہو یہ محیط سرخسی میں ہو اور یہ حکم اُس وقت ہو کہ جب اس صورت میں سولے عدت کے اور کوئی امر مانع نہ ہو بدائع میں ہو۔ اور امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ زنا سے جو عورت حاملہ ہو اُس سے نکاح کرنا جائز ہے ولیکن اُسکے ساتھ وطی نہ کرے یہاں تک کہ وضع حمل ہو اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نہیں صحیح ہو مگر فتوے

طرین کے قول پر ہی یہ محیط میں ہی اور بطرح اسکے ساتھ وطی مباح نہیں ہی بطرح جو امور و داعی وطی میں نہ بھی
 مباح نہیں ہیں یہ فتح القدیر میں ہی اور مجموعہ انوار میں ہی کہ اگر ایسی عورت سے نکاح کیا جسکے ساتھ اسی مرد نے
 زنا کیا تھا اور زنا سے پرہیز ظاہر ہو گیا تھا تو بالاتفاق نکاح جائز ہی اور بالاتفاق اسکو اختیار ہوگا کہ اسکے ساتھ
 وطی کرے اور بالاتفاق وہ مستحق نفقہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہی۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پھر اسکا پیٹ گرا
 جسکی خلقت و اعضا ظاہر تھے پس اگر چار مہینے پر پیٹ گرا ہی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر اس سے کم مدت پر گرا ہی تو جائز
 ہوگا اسواسطے کہ خلقت و اعضا کا اظہار ایک سو تیس روز سے کم میں نہیں ہوتا ہی یہ ظہیرہ میں ہی۔ اور جو عورت حاملہ
 ثابت النسب ہو اسکے ساتھ بالاجماع نکاح نہیں جائز ہو اور امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ اگر حمل کسی مرد حربی کا ہو مثلاً عورت حاملہ
 ہجرت کر کے دارالاسلام میں چلی آئی تو یاد ارالحرب سے قید کر لائی گئی ہو تو اس نکاح کر لینا جائز ہو مگر اس سے وطی نہ کرے یہاں تک کہ
 وضع حمل ہو جائے یہ حکم امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے اور اس پر امام طحاوی نے اعتماد کیا ہے اور منافق کا حکم امام محمد
 نے امام اعظم سے روایت کیا ہے اور اسی پر کئی نے اعتماد کیا ہے اور یہی صحیح ہے کہ ایک شخص نے اپنی ام ولد کا نکاح کر دیا حالانکہ
 اسکی ام ولد اس سے حاملہ ہی تو نکاح باطل ہوگا اور اگر حاملہ نہ ہو تو نکاح صحیح ہوگا یہ شرع جامع صغیر و ضعیفان میں ہی
 اگر کسی شخص نے اپنی باندی سے وطی کی پھر اسکا نکاح کر دیا تو نکاح جائز ہوگا و لیکن مولے پر واجب ہوگا کہ اسکے
 رحم کا استبراء کرے تاکہ اسکے لفظ خلط سے محفوظ رہے یہ ہدایہ میں ہی۔ اور مولیٰ پر یہ استبراء بطریق استحباب ہے نہ بطریق
 وجوب یہ شرح ہدایہ میں ہی۔ اور جبکہ اس صورت میں نکاح جائز ہوا تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ اس سے قبل استبراء کے
 وطی کرے یا امام اعظم ابو یوسف کا قول ہی اور امام محمد نے فرمایا کہ میں نہیں پسند کرتا ہوں کہ قبل استبراء کے اس سے
 وطی کرے یہ ہدایہ میں ہی اور فقہ ابو الیثیم نے فرمایا کہ امام محمد کا قول اقرب باقتیاط ہے اور ہم اسی کو لیتے ہیں یہ نہایت
 میں ہی۔ اور یہ اختلاف ایسی صورت میں ہی کہ باندی کے مولے نے قبل استبراء کے نکاح کر دیا ہے اور اگر بعد استبراء
 نکاح کر دیا تو شوہر کو اسکے ساتھ بلا استبراء وطی کرنا بالاتفاق جائز ہی یہ فتح القدیر میں ہی۔ اور اگر ایک عورت کو
 دیکھا کہ وہ زنا کیا کرتی ہو پھر اس سے نکاح کیا تو شیخین کے نزدیک قبل استبراء کے اس سے وطی کرنا حلال ہے اور امام
 محمد نے فرمایا کہ جب تک اسکا استبراء نہ کرے مجھے پسند نہیں ہے کہ اس سے وطی کرے یہ ہدایہ میں ہی۔ باپنے اگر اپنے
 پسری کی باندی سے نکاح کیا تو پہلے نزدیک جائز ہی یہ تاتار غانیہ میں ہی۔ اور جو عورت دارالحرب سے پکڑ آئی ہے
 سولے پکڑ لائی ہو اس کے دوسرے کو اس سے نکاح کر لینا جائز ہی جبکہ عورت مذکورہ تنہا بدون اپنے خاندان کے گرفتار
 ہوئی اور دارالاسلام میں لائی گئی ہو اور اس پر اجماع ہے اور عورت مذکورہ پر عدت نہوگی اور بطرح جو عورت
 دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں آئی اسکے ساتھ بھی نکاح جائز ہی اور امام اعظم کے نزدیک پس عدت واجب نہوگی
 لے ثابت النسب یعنی محل اسکے شوہر سے یا اسکے ناک کے سے طور پر ہے کہ جس سے حاملہ ہے اس سے نسب ثابت ہے بخلاف ناک کے
 کرانی سے نسب ثابت نہیں ہوتا اسلئے قال المشرع ناپسند کرنے کے لفظ کو بعض علماء نے وجوب پر محمول کیا ہے
 تاہرین یہ معنی ہوئے کہ استبراء کرنا شوہر پر واجب ہے و فیہ نظر ۱۲ مسند

اور صاحبین کے نزدیک سہر مدت ہو اور اسکا نکاح جائز نہیں ہو اور ہر اتفاق ہو کہ ایک حیض سے ہمتبر اور اس کے
 سے پہلے اس کے ساتھ وطی کرنا حلال نہیں ہو یہ برائے میں ہو قسم ہفتہ محرمات بشرک بیان میں آتش پرست عورتوں
 اور دشمن پرست عورتوں کے ساتھ نکاح جائز نہیں ہو خواہ آزاد ہوں یا باندیان ہوں کچھ فرق نہیں ہو کذا نے
 السراج الوہاج اور دشمن پرستوں میں وہ عورتیں بھی داخل ہیں جو آفتاب ستاروں کی پرستش کرتی ہیں اور اپنی
 معتقد تصویروں کو پوجتی ہیں اور معتطلہ و زنادقہ و باطنیہ و باجمیہ اور ہر ایسے مذہب کی عورتیں جنکا معتقد کافر ہو یا
 ہے داخل ہیں یہ فح القدیر میں ہو اور اگر کوئی شخص مشرک و مجوسہ عورت کا مالک ہو تو اس سے وطی نہیں کر سکتا
 ہے اور کتابیہ عورت کے خواہ حر بیٹہ ہو یا ذمیہ ہو خواہ آزاد ہو یا باندی ہو مسلمان کو نکاح کر لینا جائز ہو کذا نے
 حیط اسخری مگر او نے یہ کہ ایسا نہ کہے اور بدو ن ضرورت کے انکا ذبیحہ نہ کھایا جائیگا یہ فح القدیر میں ہو۔ اور اگر
 مسلمان نے کتابیہ سے نکاح کیا تو مسلمان کو اختیار ہو کہ اسکو بیعہ و کینہہ جانیسے منع کرے کذا نے السراج الوہاج
 اور اپنے گھر میں شراب بنانیسے منع کرے کذا نے اہل الفائق اور خون حیض و نفاس و جنابت سے غسل کرنے پر
 مجبور نہ کرے گایہ السراج الوہاج میں ہو۔ اور اگر مسلمان نے دارا کرب میں کتابیہ عورت سے نکاح کیا تو جائز ہو مگر مکروہ
 ہے اور اگر اسکو دارالاسلام میں لے آیا تو دونوں اپنے نکاح قدیم پر باقی رہیں گے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہو۔ اور
 اگر مسلمان خود نکل آیا اور اس کو دارا کرب میں چھوڑ آیا تو بسبب تبائن دارین کے فرقت واقع ہو جائیگی یہ شرح
 مبسوط سخری میں ہو۔ اور بیض نے اگر بیضیہ سے گواہوں ولی کے ساتھ نکاح کیا پھر دونوں مسلمان ہو گئے اور باطن
 میں جو اتفاق دین اسلام رکھتے تھے وہ چھوڑ دیا یعنی دل سے مسلمان ہو گئے حالانکہ شوہر نے اس کے ساتھ خلوت کر لی تھی
 مگر وطی نہیں کی تھی پھر مسلمان ہونیکے بعد عورت مذکورہ نے قبل اسکے کہ پہلے شوہر سے عداوتی واقع ہو دوسرے
 شوہر سے نکاح کر لیا تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر دونوں اسلام کا اظہار کرتے تھے مگر دل سے کفر
 معتقد تھے تو دونوں کا نکاح اول جائز ہوگا اور دوسرے شوہر سے عورت کا نکاح جائز نہ ہوگا اور اگر دونوں یا ایک
 کفر کا اظہار کرتے ہوں تو دونوں بمنزلہ دوم مرتد ہو گئے ہونگے کہ انکا نکاح اول صحیح ہوگا اور عورت کا دوسرے سے
 نکاح صحیح ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہو۔ اور ہر وہ آدمی جو دین آسمانی کا معتقد ہو اور اس کے لیے کوئی کتاب آسمانی
 ہے جیسے صحیفہ برہسپتم و شیش و دہ بور و داؤد وہ اہل کتاب میں شمار ہوگا پس اس فرقہ کی عورتوں سے نکاح کر لینا
 جائز ہوگا اور انکا ذبیحہ کھانا بھی جائز ہوگا یہ تبیین میں ہو۔ اور صابیہ فرقہ کی عورتوں سے مسلمان کو نکاح کرنا امام
 اعظم کے نزدیک جائز مگر مکروہ ہو اور صاحبین کے نزدیک نہیں جائز ہو اور یہی حال ان کے ذبیحہ کا ہو اور یہ اختلاف
 اس بنا پر ہے کہ امام اعظم کے نزدیک صابی ایک نصرانی قوم ہے کہ یہ یورپ پڑھتے ہیں اور بعض کو اکب کی اس طرح تعظیم کرتے ہیں
 کہ معتطلہ یونانی حکماء کے مذہب پر خدا کو معتطل مانتے زنادقہ ہرے و بچہ باطنیہ قرآن کے باطنی معنی لینے والا فرقہ متعطلہ سے منسوب
 ہے مگر دروہ دار میں تھے تا آن کہ جنگیر خان نے انکو تباہ کیا ابامیہ ہر طرح کے فسق کو مباح ٹھہرتے ہیں اور یہ باطنیہ کا بھی عقیدہ تھا
 بیض ایک فرقہ ابامیہ میں سے ہے ۱۷۷۷ء حریریہ کافر خود مختار جو مسلمانوں کے ماتحت نہیں ہیں اور ذمیہ ماتحت ہیں ۱۲۷۷ء شمار
 ہوگا کچھ یہود و نصاریٰ کی خصوصیت نہیں ہے ۱۲

جیسے ہم لوگ قبلہ کی تعظیم کرتے ہیں اور صاحبین نے انکا کو اس کی تعظیم کرنا ستارہ پرستی قرار دیا پس مثل و مثل
پرستوں کے ہوتے یہ کافی ذکر شروع ہر ایہ میں ہے اور جس دختر کے مادر و پدر میں سے ایک کتابی ہوا اور دوسرا
مجوسی ہو تو وہ اہل کتاب کے حکم میں ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر مسلمان نے کتابیہ عورت سے نکاح کیا پھر وہ مجوسیہ
ہوگئی تو نکاح ٹوٹ جائیگا اور اگر یہودیہ سے نکاح کیا پھر وہ نصرانیہ ہوگئی یا نصرانیہ سے پھر وہ یہودیہ ہوگئی تو
نکاح فاسد نہوگا اور اگر صابیہ ہوگئی تو امام عظیم کے نزدیک فاسد نہوگا اور صاحبین کے نزدیک فاسد ہو جائیگا یہ
جو ہرۃ البیہ میں ہے۔ اور شیخ نجندی نے فرمایا کہ اصل یہ ہے کہ جو مرد میں سے اگر ایک ایسے حال پر ہو گیا کہ اگر
از سر نو نکاح کیا جائے تو ناجائز ہو تو اسی حالت میں جائز نکاح بھی باطل ہو جائیگا پھر جب مجوسیت اختیار
کرنے سے نکاح فاسد ہو گیا پس اگر یہ فعل اس عورت کی طہ سے ہو تو جدائی ہو جائیگی اور عورت مذکورہ کو اس کے
مہر سے کچھ نہ ملیگا اور نہ متعلکہ اگر قبل دخول کے مجوسیہ ہوگئی ہے اور اگر مرد کی طہ سے یہ فعل صادر ہوا پس اگر
دخول سے پہلے پایا گیا تو عورت کو نصف مہر ملیگا بشرطیکہ مہر منصف و مقرر ہو گیا ہو اور عقد میں منصف نہوا ہو تو متعہ جب
ہوگا اور اگر بعد دخول کے مرد مجوسی ہو گیا تو پورا مہر واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور مرد مذکورہ انہیں ہے کہ مرتدہ
یا مسلمہ یا اصلی کافرہ عورت سے نکاح کرے اس طرح مرتدہ عورت کا نکاح بھی کسی کے ساتھ نہیں جائز ہے یہ بیسوطین
ہے اور مسلمان عورت کا نکاح کسی مرد مشرک یا کتابی سے نہیں جائز ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور بت پرست
اور مجوسیہ عورت سولے مرتد کے ہر کافر کے واسطے جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور ذمی لوگ اسپین ایک
مرد و دوسری عورت سے نکاح کر سکتے ہیں اگرچہ باہم انکی شریعتیں مختلف ہوں یہ بدائع میں ہے۔ اور مسلمان عورت سے
نکاح کرنے کے بعد اسکے اوپر کتابیہ آزاد عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور اس طرح کتابیہ عورت پر مسلمہ عورت کو بیاہ
نا سکتا ہے اور باری میں دونوں برابر ہوگئی کیونکہ دونوں ملکیت نکاح میں برابر ہیں یہ قاضیخان کی مشرع
جاس خیر میں ہے قسم شہم محرمات بلکہ یعنی ملک میں سے جو حرام ہیں پس عورت کے واسطے یہ جائز نہیں ہو
کہ اپنے غلام کے نکاح میں آوے اور نہیں جائز ہے کہ ایسے غلام کے نکاح میں آوے جو اسکے وغیرہ کے درمیان
مشرک ہے۔ اور جب نکاح پر ملک میں وارد ہو تو نکاح باطل ہو جاتا ہے چنانچہ اگر جو مرد میں سے کوئی دوسرے
تمام کا یا اسکے کسی حصہ کا مالک ہو تو نکاح باطل ہو جائیگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی باندی یا
مکاتبہ یا برہ یا ام ولد سے نکاح کیا یا ایسی باندی سے نکاح کیا جسکے کسی حصہ کا مالک ہے تو یہ نکاح نہوگا یہ
فتاویٰ قاضیخان میں ہے اس طرح ایسی باندی سے بھی نکاح نہیں جائز ہے جس میں اسکا کچھ حق ملک ہے مثلاً ایسی باندی
جسکو اسکے مکاتیب اپنی کمائی سے خرید لیا ہو یا اسکے ماذون غلام خریدار نے خریدا ہو یہ محیط خسی میں ہے اور
سلف خقیق اسکی ترجمہ کے عین الہدایہ ترجمہ ہر ایہ میں ہے ۱۲ ملک میں بیٹے بعد نکاح کے شوہر و زوجہ میں سے کوئی دوسرے کا مالک ہو جائے
۱۳ قال المترجم پس اگر مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر اسکو خرید لیا تو نکاح باطل ہوا اور ملک میں اسکو اپنے تخت میں رکھے
اور اگر عورت نے غلام کو جو اسکا شوہر ہے خرید لیا تو نکاح باطل ہوا اور پھر اس سے دلی نہیں کر سکتی ہے اور نہ نکاح کر سکتی
ہے ۱۴

مشائخ نے فرمایا کہ اس زمانہ میں اولے یہ ہو کہ اپنی باندی سے بھی نکاح کرے جسے کہ اگر وہ حرمہ ہوگی تو وطی
 حکم نکاح حلال ہوگی یہ سراجیہ میں ہے۔ غلام یا ذون و مدبر سے اگر اپنی اپنی منکوہ کو خریدتا تو نکاح باطل نہ ہوگا
 یہ سراجیہ اگر مکاتب نے اپنی منکوہ کو خریدتا تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور اگر مکاتب نے کوئی باندی خریدی اور اس سے نکاح کیا
 تو صحیح ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور حبسین سے بعض حصہ آزاد ہو گیا ہو وہ امام اعظم کے نزدیک مکاتب کے حکم میں
 ہو سکتا ہے اگر اسے اپنی زوجہ کو خریدتا تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک وہ مثل آزاد و حصار کے ہو سکتا ہے نکاح فاسد ہو جائیگا
 یہ سراجیہ الوباح میں ہے اور اگر آزاد مرد نے اپنی جوہر باندی کو بشرط اختیار خریدتا تو امام اعظم کے نزدیک اسکا نکاح باطل نہ ہوگا اور مکاتب
 نے اگر ایسی عورت سے نکاح کیا جسکا وہ مملوک تھا یعنی اپنی مولاہ سے تو صحیح ہوگا اور اگر اس سے وطی کی تو عقرو واجب ہوگا یہ سراجیہ اگر
 مرد نے اپنی مکاتبہ سے نکاح کیا تو صحیح ہوگا اور اگر اس سے وطی کرے تو عقرو دنیا پڑیگا اور اگر مکاتبہ اپنی مکاتبہ کرے والی سے نکاح کرے یا بے آزاد
 ہو گیا تو نکاح مذکور جائز ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر مکاتب یا غلام نے اپنے مولیٰ کی لڑکی سے
 باجائز اپنے مولے کے نکاح کیا تو جائز ہے پھر اگر مولے مر گیا تو غلام کا نکاح فاسد ہو جائیگا اور مکاتب کا نکاح ہمارے
 نزدیک مولیٰ کے مرنے سے فاسد نہ ہوگا یہ موطا میں ہے پھر اسکے بعد اگر مکاتب مذکور آزاد ہو گیا تو نکاح برقرار رہیگا اور
 اگر عاجز ہو کر پھر رقیق کر دیا گیا تو دختر کا نکاح باطل ہو جائیگا پس اگر قبل دخول کے ایسا ہوا تو پورا مہر ساقط ہو جائیگا
 اور اگر بعد دخول کے ایسا ہوا تو رقیہ غلام مکاتب مذکور سے جسقدر حصہ دختر ہو اسقدر ساقط ہوگا اور
 باقی دار ثون کے حصہ کے قدر رہیگا اور اگر مولے کے مرنے کے بعد مکاتب نے دختر مولے سے نکاح کیا تو منع نہ ہوگا یہ
 فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ قسم نہم محرمات بطلاق۔ اگر مرد آزاد نے عورت آزاد کو تین طلاق دیکر نکاح سے خارج کیا
 تو جب تک یہ عورت کسی دوسرے شوہر سے نکاح کرے یا ہم دونوں وطی سے خطنہ اٹھا دیں تب تک شوہر اول
 کو اس سے نکاح کر لینا حلال نہیں ہے اور نیز ایسی باندی سے جسکو دو طلاق دیدی ہیں قبل دوسرے غا و نہر سے
 حلالہ کرنے کے نکاح نہیں کر سکتا ہے اور جب طرہ اس سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے یہ بھی حلال نہیں ہے
 کہ بلاکس میں اس سے وطی کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی باندی سے نکاح کیا پھر اسکو دو طلاق
 دیدیں پھر اسکو خرید کر کے آزاد کر دیا تو حلال نہیں ہے کہ بعد آزاد کرنے کے اس سے نکاح کرے یا نکاح کرے یا باندی
 مذکور کسی دوسرے مرد سے نکاح کرے اور وہ اس سے وطی کرے پھر اسکو طلاق دیدے پھر اسکی عدت گذر جائے
 یہ سراجیہ الوباح میں ہے۔ مسائل متصلہ واضح ہو کہ نکاح متعہ باطل ہے اس سے حلیت نہیں حاصل ہوتی ہے اور چونکہ نکاح
 متعہ باطل ہے لہذا اس پر طلاق و ایلا و نکاح کچھ نہیں پڑتا ہے اور دونوں میں سے کوئی دوسرے کا وارث بھی نہیں ہوتا
 ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور متعہ کی صورت یہ ہے کہ ایسی عورت سے جو موانع سے خالی ہو یوں کہ کہ میں تجھ سے
 اتنی مدت مثلاً دس روز یا کم کہ چند روز بعض مقدار مال کے متعہ حاصل کروں گا یا یوں کہ مجھے اپنے نفس سے چند
 روز یا دس روز کا ذکر نہ کرے بعض مقدار مال کے نفع حاصل کرنے سے یہ فتح القدیر میں ہے اور نکاح موقت
 باطل ہے کذا فی الہدایہ خواہ مدت روز ہو یا کم ہو کچھ فرق نہیں ہے یہی اصح ہے اور خواہ مدت معلومہ ہو یا مجہولہ ہو

بہر اتفاق میں ہے۔ شیخ امام شمس لامہ علوانی نے فرمایا کہ ہمارے بہت سے مشائخ نے فرمایا کہ اگر دونوں ایسی کثیر مدت
بیان کرے کہ یہ یقین یہ بات معلوم ہو کہ یہ دونوں اتنی مدت زندہ نہ رہینگے جیسے ہزار برس مثلاً تو نکاح منعقد ہوگا
اور شرط باطل ہوگی چنانچہ تاقیام قیامت یا خروج و جال یا نزول عین علیہ السلام کی مدت لگانے میں بھی
یہی حکم ہے اور ایسا ہی حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر نکاح مطلقاً بلا قید مدت کیا
ولیکن اپنے دل میں کچھ نیت کر لی کہ اتنی مدت تک سکونے ساتھ رکھو گا تو نکاح صحیح ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر
اس سے نکاح کیا بریکہ بعد ایک ہفتے اسکو طلاق دیدو گا تو یہ جائز ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور تزویج نہاریات
میں کچھ مضائقہ نہیں ہے عورت سے اس شرط پر نکاح کرے کہ اُسکے ساتھ فقط دن میں رہیگا رات میں نہ رہیگا تو مضائقہ
نہیں ہے یہ تبیین میں ہے اور اگر ایک مرد و احرام میں ہو اور ایک عورت احرام میں ہو تو حالت احرام میں دونوں کا نکاح
کرنا جائز ہے سبطر اگر ولی محرم نے جسکا ولی ہے اُسکا نکاح کر دیا تو جائز ہے اور اگر کسی عورت نے ایک مرد پر
دعویٰ کیا کہ اسے میرے ساتھ نکاح کیا ہے اور گواہ قائم کیے اور قاضی نے حکم دیدیا کہ یہ اس مرد کی جو رو ہے
حالانکہ مرد مذکور نے اُس سے نکاح نہیں کیا تھا تو اس مرد کو اس عورت کے ساتھ رہنا جائز ہے اور اگر وہ اس سے
خواہش کرے تو اس سے جلاع کر سکتا ہے اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور یہی امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے اور
امام ابو یوسف کے دوسرے قول کے موافق ہے اور وہی امام محمد کے قول ہے یہ حکم ہے کہ مرد مذکور اُس سے وطی نہیں کر سکتا
ہے یہ ہدایہ میں ہے پھر واضح ہو کہ قضاے قاضی انشاء عقد جدید قرار دینا نیکی اسی واسطے یہ شرط ہے کہ عورت مذکورہ
اس انشاء عقد کے واسطے محل قابل ہوتے کہ اگر یہ عورت مثلاً شوہر والی ہوگی یا کسی دوسرے کی عدت میں ہو
یا اسی مرد کی طہریت میں طلاق یافتہ ہو تو قضاے مذکور نافذ نہ ہوگی اور عامہ مشائخ کے نزدیک قضاے مذکور کے وقت
گواہوں کا حاضر ہونا شرط ہے یہ تبیین میں ہے اور اسبطر اگر مرد نے عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا تو اسکا بھی یہی حکم
ہے اور اسبطر اگر چھوٹے گواہوں پر طلاق واقع ہونے کا حکم دیدیا گیا باوجود اسکے کہ عورت جانتی ہے کہ یہ خلاف
واقع ہے تو عورت مذکورہ کو بعد عدت کے دوسرے مرد سے نکاح کر لینا حلال ہے اور گواہ کو بھی اُسکے ساتھ نکاح کر لینا
حلال ہے اور مرد اول پر حرام ہو جائیگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک عورت مذکورہ نہ اول کے واسطے حلال ہوگی
نہ دوسرے کے واسطے اور امام محمد کے نزدیک جو تک و سکر شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہیں کیا ہے تب تک
پہلے خاوند کے واسطے حلال ہوگی اور جب دوسرے خاوند نے اُسکے ساتھ دخول کر لیا تو اول پر حرام ہو جائیگی
کیونکہ عدت واجب ہو گئی اور دوسرے مرد کے واسطے کبھی حلال نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ زید نے ایک عورت
پر نکاح کا دعویٰ کیا اور اُسے انکار کیا پس زید نے اُس سے سو درم پر بدین شرط صلح کی کہ عورت مذکورہ
۱۷ اُن چیزوں کی دوازی مدت اسقدر کہ دونوں زندہ نہ رہینگے شاید اس دلیل سے کہ انکار بائے نہیں جاتے لیکن شک نہیں کہ یقینی ثبوت
نہیں ہے خصوصاً جبکہ قیامت کے واسطے احادیث و آیات موجود ہیں جو ایک تاقیامت روا ہونا اسوجہ سے مسلم کہ اسوقت بقا سے
زوجیت کی حاجت نہیں اور سو اُسکے خروج و جال و نزول عین علیہ السلام کو سمجھتا ہے اگرچہ ہزار برس کے مانند موقت کرنے میں
اتفاق ہے تاقیم و اندیشہ علم ۱۷ جائز ہے کیونکہ وعدہ طلاق بعد نکاح ہوگا ۱۲

اسکا اقرار کرے پس عورت مذکورہ نے اقرار کیا تو یہ مال بزمہ زید لام ہوگا اور یہ اقرار غیر از انشاء نکاح کے قرار دیا جائیگا پس اگر اقرار مذکور کو انہوں کے سامنے ہو تو نکاح صحیح ہوگا اور عورت کو اس کے ساتھ رہنا فیما بینہما و بین اللہ تعالیٰ روا ہوگا ورنہ نکاح منعقد نہ ہوگا اور عورت مذکورہ کو زید کے ساتھ رہنا روا نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔

چوتھا باب اولیاء کے بیان میں۔ اولیاء جمع ولی کہ جو شرعاً دوسرے کے امور کا متولی ہو قال ولایت چار سیبوں سے ثابت ہوتی ہے قرابت و ولادہ و امامت و ملک یہ بجز الرائی میں ہے اور عورت کے واسطے اقرب ولی یعنی سب سے قریب ولی اسکا بیٹا ہے پھر پوتا پھر اسطرچ پر دتا چاہے جتنے اونچے درجہ پر ہو پھر باپ ہے پھر باپ کا باپ یعنی دادا پھر پردا اسطے ہذا چاہے جتنے اونچے درجہ پر ہو یہ محیط میں ہے پس اگر محض عورت کا بیٹا ہو اور باپ ہو یا بیٹا و دادا تو شیعین کے نزدیک اسکا ولی اسکا بیٹا ہوگا اور امام محمد کے نزدیک باپ ہوگا کذا نے اسراج الوہاب اور افضل اسی سورت میں یہ ہے کہ اسکا باپ اس کے بیٹے کو حکم دیدے کہ تو اسکا نکاح کرے تاکہ بلا غلات جائز ہو یہ شرح طحاوی میں ہے پھر عورت کا سکا بھائی ایک مان بار پکا پھر علاقائی بھائی یعنی فقط باپ کی طرف سے بھائی کے بھائی کا بیٹا پھر علاقائی بھائی کا بیٹا اگر چہ نیچے درجہ میں پوتا وغیرہ ہوں اسی مرتبہ میں ہیں پھر عورت کا سکا چچا یعنی اس کے باپ کا ایک مان باپ سکا بھائی پھر علاقائی چچا پھر سکا چچا کا بیٹا پھر علاقائی چچا کا بیٹا اگر چہ نیچے تک پوتا وغیرہ ہوں اسی درجہ میں ہیں پھر باپ کا سکا چچا ایک مادر و پدر پھر باپ کا علاقائی چچا از جانب پدر فقط پھر ان دونوں کی اولاد اسی ترتیب سے پھر سکا دادا کا سکا چچا از ایک مادر و پدر پھر دادا کا علاقائی چچا از جانب پدر فقط پھر ان دونوں کی اولاد اسی ترتیب سے پھر وہ مرد جو عورت کا سب سے بعید عصیبہ ہوتا ہے اور وہ دور کے چچا کا بیٹا ہے یہ تانا خانہ میں ہے اور ان سب کو اسی ترتیب سے دختر صغیرہ و پسر صغیرہ کہہ کر کے کا بھی اختیار ہے اور بالغ ہو جانے کی حالت میں اگر محض ہوں ہو جائیں تو بھی جبر کا اختیار ہے یہ بجز الرائی میں ہے پھر ان اولیاء مذکورین کے بعد مولائے عتاقہ کو ولایت حاصل ہے خواہ مذکر ہو یا مؤنث ہو پھر اس کے بعد مولائے عتاقہ کے عصیبہ کو ولایت ملتی ہے یہ تبیین میں ہے اور اگر عصیبہ نہ ہو تو ذوی الارحام میں سے ہر قرابت از جو صغیرہ و صغیرہ کا وارث ہو سکتا ہے وہ ان دونوں کی تزویج کا مختار ہوتا ہے یہی امام عظیم سے ظاہر ہوا ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ ذوی الارحام کے واسطے ولایت کا کچھ تحقیقات نہیں ہے اور امام ابو یوسف کا قول مضطرب ہے اور امام عظیم کے نزدیک نہیں بھی مرتبہ ہیں چنانچہ سب سے قریب یعنی اقرب مان ہے پھر دختر پھر پسر کی دختر پھر دختر کی دختر پھر پوتے کی دختر پھر دختر کی دختر کی دختر پھر ایک مان باپ سگی بہن پھر فقط باپ کی طرف سے علاقائی بہن پھر فقط مان کی طرف سے خنیانی بھائی بہن پھر اسی ترتیب سے انکی اولاد ہیں کذا نے فتاویٰ قاضیان پھر بہنوں کی اولاد کے بعد پھر بیٹیاں پھر ماؤں پھر خالائیں پھر چچاؤں کی بیٹیاں پھر بھوپھوپھوں کی بیٹیاں۔ اور واضح ہے کہ جہاں امام عظیم کے نزدیک بہن کے لئے درجہ ہے اگر کو انہوں کے سامنے نہ ہو ۱۲۷۵ھ جسکی نسبت میں مؤنث چچ میں داخل ہوا اللہ اعلم منہ عہ نکاح کے واسطے ۱۲۷۵ھ سے آزاد کیا ہے ۱۲۷۵ھ سے لے کر پسر کی دختر ۱۲۷۵ھ

بہ نسبت او نے واقدم ہوتا ہی یہ فتح القدر میں ہی پھر اُنکے بعد موٹے الموالات کو ولایت حاصل ہوتی ہے پھر سلطان
کو پھر قاضی کو اور سیکو قاضی نے مقرر کیا ہی یہ محیط میں ہی۔ اور واضح ہو کہ جسکے نکاح میں ولی کی ضرورت ہے اُسکے
نکاح کو ایسے کا قاضی کو جب ہی اختیار ہوگا کہ جب قاضی کے مشورین اور عہد میں یہ امر درج ہو اور اگر قاضی کے
عہد و مشورین یہ امر درج نہ ہو تو وہ ولی نہیں ہو سکتا ہی پس اگر قاضی نے عورت کا نکاح کر دیا حالانکہ سلطان نے
اُسکو اس طرح ولی ہونے کی اجازت نہیں دی تھی پھر اُسکو اس امر کی اجازت دی پھر قاضی نے اس نکاح کی اجازت
دید ہی تو استحضار نکاح جائز ہو جائیگا کہ انے فتاویٰ قاضیان اور یہی صحیح ہی یہ محیط سرسری میں ہی قاضی نے اگر
صغیرہ کو اپنے ساتھ لیا تو یہ نکاح بلا ولی ہوگا اس واسطے کہ قاضی اپنی ذات کے حق میں رعیت ہے اور اس کا
حق اُسکیہ حاصل ہے جو اس سے اوپر ہی لینے والی ملک و واضح ہے کہ والی ملک ہی اپنی ذات کے حق میں رعیت ہے
اور اس طرح خلیفہ اسلام بھی اپنی ذات کے حق میں رعیت ہے یہ محیط میں ہی۔ اور چاہے پسر کو اختیار ہی کہ اپنے چچا کی دختر کا
نکاح کرے یا عاوی میں ہی اور قاضی نے اگر دختر صغیرہ کا نکاح اپنے پسر کے ساتھ کر دیا تو نہیں جائز ہی
نکاحات باقی اولیاء کے یہ تجنیس مزید میں ہی اور وصی کو صغیر یا صغیرہ کے نکاح کر لینے کی ولایت نہیں ہے خواہ صغیر یا
صغیرہ مذکور کے باپ نے اس وصی کو اس امر کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو لیکن اگر وصی ایسا شخص ہو جسکو ان دونوں کی
ولایت ہو چوتھی ہی تو ایسی حالت میں وہ بحکم ولایت اسکا نکاح کر دیا کر وصی ہونیکلی وجہ سے نہیں کر سکتا ہی یہ محیط میں
ہے اور اگر صغیر یا صغیرہ کسی مرد کی گود میں پرورش پاتے ہوں جیسے ملقط وغیرہ تو یہ مرد اسکا نکاح کر لینے کا مختار
ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی اور ملوک کا استحقاق ولایت کسی پر نہیں ہے اور نیز مکاتب کی ولایت اُسکے فرزند پر
نہیں ہے یہ محیط سرسری میں ہی۔ اور مسلمان مرد یا عورت پر نابالغ و مجنون اور کافر کی ولایت نہیں ہے کذا فی الکاوی اور
نیز کافر مرد یا عورت پر مسلمان کی ولایت نہیں ہے یہ مضمرات میں ہی مگر مشائخ نے فرمایا کہ اس مقام پر یوں کہتا چاہیے
کہ لیکن اگر مسلمان کسی کافر یا ندی کا مولیٰ ہو یا سلطان ہو تو اُسکو ولایت حاصل ہوگی یہ بھرا لائق میں ہے۔
اور کافر کو اپنے مثل کافر پر ولایت حاصل ہوتی ہے یہ تبیین میں ہی اور مرتد کی ولایت کسی پر نہیں ہوتی ہے یہ مسلمان پر اول
مذکور پر اور نہ اپنے مثل مرتد پر یہ بیان میں ہی اور فاسق ہونا ولی ہونے سے مانع نہیں ہوتا ہی یہ فتاویٰ قاضیان
میں ہی اور اگر ولی کو مجنون ہو گیا کہ برابر رہتا ہی اور جنون مطبق ہی تو اُسکی ولایت جاتی رہیگی اور اگر کبھی مجنون رہتا ہی
اور کبھی اسکو افاقہ ہو جاتا ہی تو حالت افاقہ میں اُسکے تصرفات نافذ ہونگے یہ ذخیرہ میں ہی اور جنون مطبق کی مقدار
امام نے ایک روایت کے موافق ایک عہدہ کامل مقدار فرمائی ہے اور اسی پر فتوے دیا جاتا ہی یہ وجہ مذکور ہی بھرا لائق
میں ہی اور اگر بیٹا جب بالغ ہو تو معتوہ یا مجنون بالغ ہو تو اُسکی جان و مال پر اُسکے باپ کی ولایت باقی رہیگی
یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ اور فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ باپ اپنے پسر بالغ کے ساتھ کسی عورت کا نکاح کر دیا اور
پس از اُسکے پسر بالغ مذکور نے اجازت نہ دی تھی کہ اُسکو جنون مطبق ہو گیا پس باپ نے اس نکاح کی اجازت دیدی

تو جائز ہو جائیگا اور فقیہ ابو بکر نے اس صورت کے سوا دوسری صورت میں اختلاف ذکر کیا ہے اور فرمایا کہ اگر پسر جب بالغ ہو تو عاقل تھا پھر مجنون یا معتوہ ہو گیا تو بنا بر قول امام ابو یوسف کے قیاساً باپ کی ولایت عود نہ کر سکتی ہے کہ اگر باپ کے مال میں تصرف کیا یا کسی عورت کو اس کے نکاح میں کر دیا تو جائز نہیں ہے بلکہ یہ ولایت قاضی کی طرف عود کر سکتی اور امام محمد کے نزدیک استحساناً ولایت باپ کی طرف عود کر سکتی اور فقیہ ابو بکر میدانے سے فرمایا کہ ہمارے علماء ثلاثہ کے نزدیک ولایت باپ کی طرف عود کر سکتی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر باپ مجنون یا معتوہ ہو گیا تو پسر کو اس کے مال میں تصرف کر سکتی ولایت ماحصل ہوگی اور نکاح کر دینے میں امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک ولایت حاصل ہوگی کذا فی الوجیز للکروبی اور یہی صحیح ہے یہ خیال نہیں ہے اور اگر صغیر یا صغیرہ کے والدین برابر رتبہ کے جمع ہوئے ہوں گے دو بھائی یا دو چچا تو ہمارے نزدیک دونوں میں سے جس نے نکاح کر دیا جائز ہے کذا فی فتاویٰ قاضیان خواہ دوسرا ولی اسکی اجازت سے یا منع کرے بہر حال جائز ہوگا بخلاف اسکے اگر ایک باندی و دو آدمیوں میں مشترک ہو اور ایک نے اسکا نکاح کر دیا تو بدون اجازت دوسرے شرک کے جائز ہوگا اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر ایک باندی کے جو دو آدمیوں میں مشترک ہے بچہ پیدا ہوا اور دونوں نے مٹاؤ اسکے نسب کا دعویٰ کیا ہے کہ ہر ایک نے دونوں سے اسکا نسب ثابت ہو گیا تو ہر ایک نے دونوں سے اسکے نکاح کر دینے کا متنازعہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر دونوں نے اس کے پیچھے اسکا نکاح کیا تو پہلا نکاح جائز ہوگا اور دوسرا جائز ہوگا اور اگر دختر مذکورہ کا نکاح دونوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک مرد کے ساتھ ایک ہی وقت میں مٹا کر دیا یا اس کے پیچھے کیا مگر یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ اول کون نکاح ہے تو دونوں عقد باطل ہو جائیگے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر صغیر یا صغیرہ کا نکاح ایسے ولی نے کر دیا جو بعد پسر اگر اقرب یعنی سب سے قریب مرتبہ کا ولی حاضر ہو اور وہ ولی ہونے کی اہلیت بھی رکھتا ہے تو دور و اسے ولی کا نکاح اقرب ولی کی اجازت پر موقوف ہے ہیکہ اور اگر اقرب ولی اہلیت ولایت نہ رکھتا ہو مثلاً نا بالغ ہو یا بالغ مجنون ہو تو دور و اسے کا نکاح کر دینا جائز ہوگا اور اگر اقرب ولی غائب ہو پس اگر اس طرح غائب ہو کہ اسکی غیبت منقطع ہو تو دور و اسے ولی کا نکاح کر دینا جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور باندی کا مولیٰ اگر غائب ہو تو اقارب کو اسکے نکاح کر دینے کا اختیار نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور وضع ہو کہ غیبت منقطع کی تقدیر میں کسی بچہ کو اسکی مرضی وری پر سفر ناز کو قصر کرتا ہے اور اسکو اکثر متاخرین نے اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور مسالائم شری و امام محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اصح یہ ہے کہ سب حالتیں ہو کہ اسکی رائے لینے کے وقت تک جس نے خطیبہ کیا ہے اور وہ ہر طرح سے کفو ہے ہاتھ سے جاتا رہے اور یہ حسن قول ہے کذا فی التبین اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی جوہر افلاطینی ہے کہ اگر وہ شہر ہی میں کسی جگہ اس طرح چھپا ہو کہ اس کے حال پر وقوف نہیں ہوتا ہے تو یہ بھی غیبت منقطع ہوگی یہ شرح مجمع البحرین میں ہے۔ اور اگر دور کے ولی نے نزدیک کے ولی کے موجود ہونے کی صورت میں نکاح کر دیا ہے کہ نزدیک نے اسے ولی کی اجازت پر نکاح موقوف ہوا پھر نزدیک کا ولی غائب ہو گیا اور ولایت

۱۔ اول در حقیقت یہ اختلاف نہیں ہے بلکہ امام ابو یوسف نے قیاس کو لیا اور امام محمد نے استحسان کو اختیار کیا ہمارے

بجانب ولی بعید منتقل ہوئی تو صبتک کہ ولی بعید از سر نو اس نکاح کی اجازت اسکی جانب لایت منتقل ہو جائیکے بعد دے تب تک نکاح مذکور جائز ہوگا یہ طہیرہ میں ہے۔ اور پہلے مشائخ نے اس امر میں اختلاف کیا ہے کہ ولی اقرب کے غائب ہو جائیے اسکی ولایت جاتی رہتی ہے یا باقی رہتی ہے تو بعض نے فرمایا کہ ولی اقرب کی ولایت باقی رہتی ہے لیکن ولی بعید کے واسطے ولی قریب کے غائب ہو جانے کی حالت میں استحقاق ولایت جدید پیدا ہوتا ہے پس ایسا ہو جاتا ہے کہ گویا عورت کے واسطے مساوی درجہ کے دو ولی مثل دہائی یا دو چچا کے موجود ہیں اور بعضوں نے فرمایا کہ ولی قریب کی ولایت زائل ہو کر ولی بعید کی جانب منتقل ہو جاتی ہے اور یہی صیح ہے یہ بدلے میں ہے پس اگر ولی قریب نے جہان ہی دہین سے عورت کا نکاح کر دیا تو اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور چاہیے کہ یہ جائز نہ ہو اس واسطے کہ اسکی ولایت زائل ہو گئی ہے کذا فی محیط السخسی اور فقہائے قاضیخان و طہیرہ میں ہے کہ اگر ولی اقرب نے جہان ہی دہین سے عورت کا نکاح کر دیا تو اس میں اختلاف ہے اور ظاہر ہے کہ جائز ہوگا انتہی۔ پس اگر ولی قریب اور ولی بعید دونوں کا عقد کرنا معاً واقع ہوا تو دونوں عقد جائز نہ ہونگے سیطرہ اگر اسی صورت واقع ہو کہ ہر دو عقد آگے پیچھے واقع ہوں ہوں مگر یہ معلوم نہ ہوا کہ اول کون واقع ہوا ہے تو بھی یہی حکم ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے اور ولی قریب کے آجانے پر ولی بعید کی ولایت باطل ہو جائیگی مگر جو عقد اسنے قرار دیا ہے وہ باطل نہ ہوگا کیونکہ یہ تصرف و عقد اسنے پوری ولایت حاصل ہونے کی حالت میں کیا ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اس امر پر اجماع ہے کہ اگر ولی اقرب نے تنگ کرنا شروع کیا اور ظلم کرنا چاہا تو ولی بعید کی جانب ولایت منتقل ہو جائیگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر ولی غائب ہو گیا یا اسنے تنگ کرنا شروع کیا یا باپ دادا مرد فاسق ہیں تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ عورت کا نکاح اسکے کفو کے ساتھ کرے یہ وجہ کر دی میں ہے۔ اور صغیر و صغیرہ کے ولی کو اختیار ہے کہ دونوں کا نکاح کرے اگرچہ دونوں اس پر راضی نہ ہوں یہ بر جندی میں ہے خواہ عورت باکرہ ہو یا ثیمہ ہو یہ یعنی شرح کنز میں ہے اور معتوہ و معتوہ اور مجنون و مجنونہ مثل صغیر و صغیرہ کے ہیں کہ انکے ولی کو انکے نکاح کرنے کا اختیار ہے بشرطیکہ جنون مطبق ہو یہ ہر الفائق میں ہے اور اگر دختر صغیرہ کا نکاح باپ نے اور اس کے سولے دوسرے ولی نے باہر معا تو احتیاط یہ ہے کہ عقد دو مرتبہ یا تیسرے ایک مرتبہ بعوض مہر سے کے لینے مہر مقرر کر کے اسکو بیان کرے اور دوسری بار بغیر مہر سے کے اور یہ دو باتوں کے واسطے کرنا اچھا ہے ایک بات تو یہ ہے کہ اگر مہر سے میں کچھ کمی ہوگی تو نکاح اول صحیح ہوگا پس اسی صورت میں دوسرا نکاح بعوض مہر مثل کے صحیح ہو جائیگا اور دوسری بات یہ ہے کہ شاید اگر شوہر نے اس لفظ سے قسم کھائی ہو کہ اگر میں کسی عورت سے نکاح کروں یا باہرین لفظ کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں اسکو طلاق ہے تو عقد اول سے قسم پوری ہو جائیگی اور دوسرا عقد بعوض مہر مثل کے منعقد ہوگا۔ اور اگر نکاح باہر سے والا باپ یا دادا ہو تو بھی صاحبین کے نزدیک انھیں دونوں میں سے ایسا کرنا چاہیے اور امام عظیم کے نزدیک فقط و جلیخ کے لحاظ سے ایسا کرنا چاہیے یہ جنہیں و مزید میں ہے۔ اور اگر صغیر و صغیرہ کا نکاح اسکے باپ دادا نے کر دیا ہو تو بعد بالغ ہونے کے دونوں کو اختیار ہوگا اور اگر سولے باپ دادا کے دوسرے ولی نے نکاح کر دیا ہو تو وقت بالغ ہونے کے دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہوگا چاہے نکاح پر قائم ہے اور چاہے فسخ کرے

اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے اور اسمین حکم قاضی نے لکھنا شرط ہے بخلات اسکے جو باندی کہ کسی نظام کے نکاح میں ہو اور آزاد کیگی اور اسکو اختیار حاصل ہوا کہ پاس ہے اپنے شوہر کے ساتھ رہے یا نہ رہے بلکہ فسخ کرے تو اس میں فسخ کے واسطے حکم قاضی شرط نہیں ہے یہ چاہیے کہ پہلے اگر بلوغ کے بعد صغیر یا صغیرہ نے جدائی اختیار کی اور قاضی نے دونوں میں تفریق نہ کرائی یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک مر گیا تو یا ہم ایک دوسرے کے وارث ہونگے اور جب تک قاضی دونوں میں تفریق نہ کرے تب تک شوہر کو اسکے ساتھ وطی کرنا حلال ہے یہ بیسوط میں ہے۔ اور اگر قاضی نے یا امام المسلمین نے نکاح کر دیا تو اختیار بلوغ ثابت ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ کافی میں ہے۔ اور قاضی جریح الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک صغیرہ نے اپنے آپ کو اپنے کفومر کے نکاح میں دیا اور اس صغیرہ کا کوئی ولی نہیں ہے اور اس موضع میں کوئی قاضی نہیں ہے تو فرمایا کہ نکاح منع ہوگا لیکن اس صغیرہ کے بالغ ہونے کے بعد کی اجازت پر موقوف رہیگا یہاں تا خانہ میں ہے۔ اور اگر صغیرہ لڑکی نے اپنے تین نکاح میں دیا پھر اسکے بھائی نے جو اسکا ولی ہے اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا اور صغیرہ مذکورہ کو اختیار بلوغ حاصل ہوگا یہ محیط مشرعی میں ہے اور جو اختیار صغیرہ کو حاصل ہو وہ بعد بلوغ کے اسکی خاموشی سے باطل ہو جائیگا اور حالیکہ وہ باکرہ ہو اور اس اختیار کا امتداد آخر مجلس تک کہ جس میں اسکو خبر نکاح پہنچی ہے ہوگا چنانچہ اگر اس نے بالغ ہونے پر سکوت کیا حالانکہ وہ باکرہ ہے تو اختیار باطل ہو جائیگا اور اگر یہ عورت دراصل ثیبہ ہو یا باکرہ ہو لیکن اسکے خاوند نے اسکے ساتھ وطی کر لی ہو پھر وہ شوہر کے پاس بالغ ہوئی تو سکوت سے اسکا اختیار باطل ہوگا اور نہ مجلس سے کھڑے ہو جانے سے باطل ہوگا بلکہ جب ہی باطل ہوگا کہ وہ صریحاً نکاح پر رضی ہو جائے یا اسکی طرف سے ایسا فعل پایا جائے جو رضامندی پر دلالت کرتا ہو جیسے جماع کرنے پر مرد کو قابو دیدے یا نفقہ طلب کرے یا اسکے مثل کوئی فعل کرے اور اگر اسے شوہر کا کھانا کھایا یا بدستور اسکی خدمت کی تو اپنے اختیار پر رہیگی اور اگر بالغ ہوتے ہی اسکو نکاح کا حال معلوم ہوا کہ فلان مرد کے ساتھ اسکا نکاح کیا گیا ہے لیکن اسکو اپنے واسطے اختیار ثابت ہوئی ہے چل طاری ہوا پس خاموش ہو رہی تو اسکا اختیار باطل ہو جائیگا اور اگر اسکو بالغ ہوتے ہی اپنے نکاح ہو جانے کا حال معلوم ہوا تو بروقت معلوم ہونے کے اسکو اختیار حاصل ہوگا۔ اور اگر بالغ ہونے پر اسے شوہر کا نام پوچھا یا ہمسرے دریافت کیا یا شوہر کو سلام کیا تو اختیار بلوغ باطل ہو جائیگا یہ محیط میں ہے اور اگر عورت کے واسطے بالغ ہونے پر رد حق جمع ہوں ایک حق شفعہ اور دوسرا اختیار بلوغ تو یوں کہے کہ میں دونوں حق طلب کرتی ہوں پھر دونوں کی تفسیر بیان کرنے میں پہلے اختیار نفس بیان کرے یعنی مثلاً کہے کہ میں نے نکاح فسخ کیا یہ سراج الوداع میں ہے اور لقل کا اختیار بلوغ باطل نہیں ہوتا ہے جب تک کہ نہ کہے کہ میں اسی ہو یا ایسا فعل نہ کرے جو رضامندی پر دلالت کرتا ہو اور مجلس سے کھڑے ہو جائیے طفل کا اختیار نہیں جاتا ہے بلکہ رضامند ہونے جاتا رہتا ہے

۱۔ دونوں حق آہ ماننا چاہیے کہ حق شفعہ میں علیہ کے قرض طلب کرنا چاہیے ورنہ باطل ہو جائیگا اور یہ طریق اختیار بلوغ میں نہیں ہے الغرض کہ میں نے نکاح فسخ کیا ورنہ خیار باطل ہوگا پس وقت پیش آئی کہ اگر اختیار نفس طلب کرتی ہے تو شفعہ جاتا ہے اور اگر شفعہ طلب کرتی ہے تو اختیار جاتا ہے اسواسطے اسکی صورت بیان کر دی تاکہ دونوں میں سے کوئی ایک حق نہ جاوے اور مطلب حاصل ہو ۱۲ منہ ۵۵ یعنی فسخ نکاح کے واسطے ۱۱ منہ یعنی خبر ہو پہنچنے پر ۱۲ منہ گواہ جمع شاہد ۱۲

یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر دختر حیض نے سے بالغ ہوئی تو خون دیکھنے کے ساتھ اگر وہ اپنے نفس کو اختیار کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر اُسے رات میں خون دیکھا تو کہے کہ میں نے نکاح فرج کیا اور جب صبح ہو تو گواہ کر لے اور اسکو یہی کہنا چاہیے کہ میں نے اس وقت خون دیکھا ہے اسوجہ سے کہ اصل شرعی کے موافق اسکا یہ قول کہ میں نے رات کو خون دیکھ کر نکاح فرج کیا ہے حکم قضا میں قبول نہوگا یہ مجموعہ انوازل میں مذکور ہے اور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عورت کا یہ کہنا کہ میں نے اس وقت خون دیکھا ہے اگر یہ کذب ہے لیکن بعضی جگہ کذب مباح ہے یہ خلاصہ میں ہے ہذا فقہ نے فرمایا کہ میں نے امام محمد سے دریافت کیا کہ ایک صغیرہ کو اُس کے چچا نے بیاہ دیا پھر اُسکو حیض آیا پس اس نے کہا کہ الحمد للہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا پس وہ اپنے خیار پر ہی پس اُسے وقت حیض آنے کے اپنے خادم کو بھیجا کہ گواہ بنالائے تاکہ اُسکو اپنے اختیار پر گواہ کرے پس اُسکو گواہ نہ ملے اور وہ ایسی جگہ پر مقیم تھی کہ لوگ وہاں ملتے نہ تھے تا آنکہ چند روز تک وہ اسی حال پر رہی کہ اُسکو گواہ نہ ملے تو امام محمد نے فرمایا کہ میں نکاح اُسکے حق میں لازم کر دو نکاح پس امام محمد نے اس امر کو عند بنین ٹھہرایا یہ محیط میں ہے۔ ابن سماء نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر صغیرہ نے بالغ ہونے پر اپنے نفس کو اختیار کیا اور اس پر گواہ کر لے مگر وہ میت تک قاضی کے حضور میں نہ گئی تو وہ اپنے خیار پر رہی تا وقتیکہ اُسے شوہر کو ملے ساتھ جماع نہ کرنے دیا ہو یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر خیار بلوغ میں اختلاف ہو کہ عورت نے کہا کہ میں نے بالغ ہوتے ہی اپنے نفس کو اختیار کیا اور نکاح کر دیا ہے اور شوہر نے کہا کہ میں بلکہ خاموش رہی اور خیار ساقط ہو گیا ہے تو قول شوہر کا معتبر ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر لوٹڈی صغیرہ اور غلام صغیرہ کو کہ موئے سے ان دونوں کا نکاح کر دیا پھر ان دونوں کو آزاد کر دیا پھر دونوں بالغ ہوئے تو دونوں کو خیار بلوغ حاصل ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اسواسطے کہ خیار عتق دونوں کو حاصل ہوا ہے یہی کافی ہے کہ اگر موئے نے صغیرہ باندی کو آزاد کر کے اُسکا نکاح کیا پھر وہ بالغ ہوئی تو اُسکو خیار بلوغ حاصل ہوگا جیسا کہ امام بیہقی نے ذکر کیا ہے بھلا اہل حق میں ہے ایک مسلمان مرتد ہو گیا اور دار الحرب میں جا ملا اور اپنی جوڑ و صغیرہ دختر دارالاسلام میں چھوڑ گیا اور صغیرہ مذکور کے چچا نے کسی مسلمان سے اسکا نکاح کر دیا تو نکاح جائز ہوگا اور صغیرہ مذکور کو بر وقت بلوغ کے خیار حاصل ہوگا اور اگر ہنوز بالغ نہ ہوئی تھی کہ یہ دختر اور اسکا شوہر اسکی ماں سب کجنت مرتد ہو کر دار الحرب میں چلے گئے تو نکاح بجا رہے گا پھر اگر سب قید ہو کر اسلام میں داخل ہوئے تو دختر اور اسکی ماں دونوں ملوک ہو گئی اور باپے شوہر دونوں آزاد ہو گئے پھر اگر باندی صغیرہ بالغ ہوئی تو اُسکو کچھ اختیار حاصل نہوگا ہاں اگر آزاد کر دیا جائے تو اُسکو خیار عتق حاصل ہوگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور واضح ہے کہ خیار بلوغ کیوجہ سے جو فرقت و جدائی ہو جاتی ہے وہ طلاق نہیں ہے کیونکہ اس فرقت کا سبب فقط مرد کے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ عین مرد و عورت دونوں مشترک ہیں اور اسطرخ خیار عتق سے جو فرقت پیدا ہوتی ہے وہ بھی طلاق نہیں ہے۔ بخلاف عورت مخیر کے لیجئے جسکو اُسکے خاوند نے سلع کذب اقول بظاہر اس مقام پر بھی کذب مباح ٹھہرایا اور امین تامل ہے ۱۱۷۵ قول شوہر اگرچہ لیکن ہدایہ وغیرہ میں آیا کہ قول عورت کا معتبر ہوگا اور شوہر پر گواہ لائے واجب ہیں اور تحقیق عین الہدایہ میں ہے ۱۱۷۵

اختیار دیا ہو کہ جب چاہے اپنے کو طلاق دے یہ سراج الوہاج میں ہے اور ضابطہ یہ مقرر ہوا ہے کہ جو فرقت از جانب عورت حاصل ہو مگر شوہر کے سبب نہ ہو تو وہ فسخ نکاح ہے جیسے خیار عتق و خیار بلوغ اور جو فرقت از جانب شوہر پیدا ہو وہ طلاق ہے جیسے ایلا کرنا و محبوب ہونا اور عین ہونا یہ نہر الفائق میں ہے اور جب یہ سبب خیار بلوغ کے فرقت ہو گئی پس اگر شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو عورت کو کچھ مہر نہ ملیگا خواہ مرنے فسخ اختیار کیا ہو یا عورت نے اور اگر مرد نے اُسکے ساتھ دخول کر لیا ہو تو اُسکو پورا مہر ملیگا خواہ عورت کے اختیار سے فرقت واقع ہوئی ہو یا مرد کے اختیار سے پیدا ہوئی ہو یہ محیط میں ہے۔ معتوہ عورت کو اگر اُسکے باپ یا دادا کے سوا کسی دوسرے نے بیاہ دیا پھر وہ عاقلہ ہو گئی تو اُسکو خیار حاصل ہوگا اور اگر باپ یا دادا کے بیاہ کر دینے بعد وہ عاقلہ ہوئی تو اُسکو خیار حاصل نہ ہوگا یہ محیط شخصی میں ہے۔ اور اگر سپرنے اسکا نکاح کر دیا تو یہ نسل ولایت باپ کے ہے بلکہ اس سے بھی اولیٰ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور واضح ہو کہ صغیر کے ساتھ دخول کر نیکے وقت میں نکاح ہے پس بعض نے فرمایا کہ متبک بالغہ ہو جائے تب تک اُسکے ساتھ دخول نہ کرے اور بعض نے کہا کہ جبے برس کی ہو جائے تو اُسکے ساتھ دخل کر سکتا ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اکثر مشائخ کا یہ قول ہے کہ اس باب میں سن کا کچھ اعتبار نہیں ہے بلکہ طاقیت کا اعتبار ہے پس اگر بھاری بھر کم ہوئی تازی ہو کہ مرد کے ہمبستری کی طاقت رکھتی ہو اور اس فعل سے اُسکے مزین ہو جانے کا خوف نہ ہو تو شوہر اُسکے ساتھ دخول کر سکتا ہے اگرچہ وہ نو برس کی بھی ہو اور اگر تیلی دہلی ہو کہ جماع کی طاقت نہ رکھتی ہو اور اس فعل سے اُسکے بیمار ہو جائیگا خوف ہو تو شوہر کو اُسکے ساتھ دخول کرنا حلال نہیں ہے اگرچہ اُسکا سن زیادہ ہو اور یہی صحیح ہے اور اگر شوہر نے مہر ادا کیا اور قاضی سے درخواست کی کہ عورت کے باپ کو حکم دیا جائے کہ عورت کو سپرد کرے پس اُسکے باپ کا حکم وہ صغیر ہے کہ مرد کے لائق نہیں ہوئی ہے اور جماع کی قفل نہیں ہو سکتی ہے اور شوہر نے کہا کہ نہیں بلکہ وہ متحمل ہو سکتی ہے تو دیکھنا چاہیے کہ اگر عورت مذکورہ باہر نکلتی ہو تو محکمہ تصدین حاضر کرانی جائے اور دیکھا جائے پس اگر مرد کے لائق ہو تو اُسکے باپ کو حکم دیا جائیگا کہ شوہر کے سپرد کرے اور اگر مرد کے لائق نظر نہ آئے تو یہ حکم نہ دیا جائیگا اور اگر عورت مذکورہ باہر نکلتی ہو تو معتد عورتوں کو بھیج کر دریافت کر آئے پس اگر انھوں نے کہا کہ مرد کا بوجھ اٹھا سکتی ہے اور جماع کی طاقت رکھتی ہے تو باپ کو اُسکی سپردگی کا حکم دیا جائیگا اور اگر ثقہ عورتوں نے کہا کہ وہ برداشت نہیں کر سکتی ہے تو باپ کو شوہر کے سپرد کر نیک حکم نہ دیا جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک ظاہر الروایۃ کے موافق عورت آزادہ عاقلہ بالغہ کا نکاح بدون ولی کے نافذ ہو جاتا ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور فیخ الاسلام عطاء بن حمزہ سے دریافت کیا گیا کہ خافعیہ عورت نے جو باکرہ بالغہ کسی مرد خفی سے بدون اجازت اپنے باپ کے نکاح کر لیا اور باپ سپرد راضی نہ ہوا اور اُسے نکاح مذکور رد کر دیا پس آیا یہ نکاح صحیح ہوگا تو فرمایا کہ سہ زیادہ سن سے یہ مرد ہے کہ نو برس سے زیادہ ہو ۱۲ منہ سہ قال المترجم شاید پوچھنے والے کی غرض یہ ہے کہ موافق مذہب حنفی کے کیا حکم ہے ورنہ ثانی مذہب کے موافق نکاح منع نہ ہوگا ۱۲ منہ

ہاں اور اس طرح اگر اس نے مرد شافعی سے نکاح کر لیا تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیرہ میں ہے اور جو عورت عاقلہ بالغہ ہے اگر
اُسکی بلا اجازت کسی نے اُسکا نکاح خواہ باپ ہو یا سلطان ہو کر دیا تو یہ نکاح اس عورت پر نافذ ہوگا خواہ یہ
عورت باکرہ ہو یا ثیبہ ہو پس اگر ولی نے ایسا کیا تو یہ نکاح اس عورت کی اجازت پر موقوف ہوگا پس اگر اُس نے
اجازت دیدی تو جائز ہو جائیگا اور اگر رد کر دیا تو باطل ہو جائیگا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر اجازت لینے کے
وقت باکرہ بالغہ ہنسی یا خبر نکاح پہنچنے کے بعد ہنسی تو یہ رضامندی ہے ایسا ہی شیخ قدس رضی و شیخ الاسلام نے
ذکر کیا ہے یہ محیط و کافی میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر وہ اس طرح ہنسی کر گویا جو کچھ اُس نے سنا ہے اُس پر استیفاء کیا
یہ رضامندی نہیں ہے یہ مبسوط و کافی میں ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر اُس نے تبسم کیا یعنی مسکرائی
تو یہ رضامندی ہے اور یہی صحیح مذہب ہے اسکو شمس لائٹ ملوای نے ذکر کیا ہے یہ محیط میں ہے اور اگر وہ روئے لگی تو اس میں
اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر مرد نکاح کے آنسوؤں سے روئی تو یہ رضامندی ہے اور اگر چہ کر آواز سے روئی
تو یہ رضامندی نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور یہی اور اسی پر فتوے ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر ولی
نے باکرہ بالغہ سے اجازت طلب کی اور وہ خاموش رہی تو یہ اجازت ہے اس طرح اگر ولی کے نکاح کر دینے کے
بعد اُس نے شوہر کو اپنے اوپر قابو دیدیا تو یہ رضامندی ہے اور اس طرح اگر انگاہ ہو نیکی کے بعد اپنے مہر محل کا مطالبہ
کیا تو یہ رضامندی ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر ولی نے اُس سے اجازت طلب کی کہ میرا قصد ہے کہ فلاں
مرد کے ساتھ جو عرض ہزار درم مہر کے تیرا نکاح کر دوں پس وہ خاموش ہو رہی پھر ولی نے اُسکا نکاح کر دیا تب اُس نے
کہا کہ میں راضی نہیں ہوتی ہوں یا ولی نے اُسکی تزدیک کر دی پھر اُسکو خبر پہنچی اور اُس نے سکوت کیا تو دونوں
صور تو نہیں اسکا سکوت کرنا رضامندی ہے بشرطیکہ نکاح کر دینے والا پورا ولی ہو اور اگر نکاح کنندہ کی بہ نسبت
کوئی اور ولی اقرب ہو تو اُسکا سکوت رضامندی میں شمار ہوگا بلکہ اُسکو اختیار ہوگا چاہے راضی ہو چاہے رد
کریے اور اگر اُسکو فقط ایک مرد نے خبر پہنچی پس اگر یہ شخص ولی کا ایلچی ہو تو اُسکا سکوت کرنا رضامندی ہوگا
خواہ یہ مرد ایلچی ثقہ پرہیزگار ہو یا غیر ثقہ ہو یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر خبر دینے والا کوئی شخص فضولی ہو تو امام اعظم کے
نزدیک اس میں عدل و عدالت یعنی عادل ہونا شرط ہے اور اس میں صاحبین کا خلافت ہے یہ کافی میں ہے اور ہاں بعض
مشائخ نے فرمایا کہ اگر خبر دینے والا غیبی ہو کہ ولی کا ایلچی یا خود ولی ہو پس اگر خبر دینے والا ایک مرد غیر ثقہ ہو پس اگر عورت نے
اُسکے قول کی تصدیق کی ہو تو نکاح ثابت ہو جائیگا اور اگر تکذیب کی ہو تو ثابت نہ ہوگا اگرچہ صدق مخیر ہے ظاہر
ہو جائے یا امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر صدق مخیر ظاہر ہو جائیگا تو نکاح ثابت ہو جائیگا یہ ذخیرہ
میں ہے۔ اور اگر کسی عورت کو خبر پہنچی پس اُس نے کسی غیر معاملہ میں کچھ باتیں شروع کر دیں تو اس مقام پر یہ بمنزلہ
سکوت کے ہے پس اسکی طرف سے رضامندی ثابت ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ باکرہ بالغہ کو نکاح کی خبر پہنچی پس
اُس کو چھینک نے لگی یا کھانسی آنے لگی پھر جب مٹھری تو اُس نے کہا کہ میں نہیں راضی ہوتی ہوں تو یہ رد کر دہ

ملہ صدق مخیر ہے بعد کو ظاہر ہو کہ کچھ اُس نے خبر دی تھی وہ بچ تھی اور فضولی و شخص کا ایلچی وغیرہ نو ۱۱۵ یعنی مرد ہونا کم سے کم ۱۱۴

جائز ہوگا بشرطیکہ علی الاطلاق ہو اس طرح اگر اسکا منہ بند کر لیا گیا پھر چھوڑا گیا تب ہی اسے کہا کہ میں راضی نہیں ہوتی ہوں تو بھی اس مقام پر یہ رد صحیح ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور عورت کے اجازت لینے میں شوہر کا نام اس طرح بیان کرنا کہ وہ چچان جائے ضرور معتبر ہے یہ ہر ایہ میں ہے جسے کہ اگر عورت کے یوں کہا کہ میں ایک مرد سے تیرا نکاح کر دینا چاہتا ہوں اور وہ خاموش رہی تو یہ رضامندی ہوگی اور اگر عورت کے کہا کہ میں تجھے فلان یا فلان ایک جماعت کو بیان کیا کہ انہیں سے کسی مرد سے تیرا بیاہ کر دینا چاہتا ہوں اور وہ خاموش رہی تو یہ رضامندی ہو کہ ولی کو اختیار ہوگا کہ جس سے چاہے نکاح کرے اور اگر کہا کہ اپنے پڑوسیوں یا چچا کی اولاد کے تیرا نکاح کرنا چاہتا ہوں اور وہ خاموش رہی پس اگر یہ لوگ معدود ہوں کہ اسکی شناخت میں ہوں تو یہ رضامندی ہے ورنہ نہیں یہ یقین میں ہے اور یہ سب اسوقت ہے کہ عورت مذکورہ نے امر نکاح ولی کو نہ سونا چاہا اور اگر یہ کہدیا کہ چند لوگ تجھے خطبہ کرتے ہیں پس عورت نے کہا کہ جو ذکر ہے مجھے منظور ہے یا جسکو تو پسند کرے اس کے ساتھ میرا نکاح کرے یا مثل اس کے اور الفاظ کے تو یہ اجازت صحیح ہے اور بعض نے فرمایا کہ مہر کا بیان کرنا شرط ہے اور یہ متاخرین کا قول ہے اور فقہ القدر میں ہے کہ یہ ادیب ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر باپ نے قبل نکاح کے اس سے اجازت طلب کی اور کہا کہ میں تیرا نکاح کر دینا چاہتا ہوں اور اجازت لینے میں مہر کا اور شوہر کا ذکر نہ کیا پس اس نے سکوت کیا تو اسکا ساکت ہونا رضامندی ہوگی جسے کہ بعد نکاح کے عورت کو رد کر دینے کا اختیار ہوگا اور اگر اس نے شوہر کا نام و نشان و مہر کا ذکر کیا ہو تو اسکا ساکت ہونا رضامندی ہوگی اور اگر شوہر کا ذکر کیا اور مہر کا ذکر نہ کیا اور عورت نے سکوت کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر باپ نے عورت مذکورہ کو کسی مرد کو بیہ کیا تو اسکا نکاح نافذ ہو جائیگا اس واسطے کہ عورت مذکورہ ایسے نکاح پر راضی ہوئی ہو کہ حسین بیان مہر نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ کل بعض مہر مثل کے ہوگا اور لفظ بیہ جو نکاح ہوتا ہے وہ موجب مہر مثل ہوتا ہے اور اگر ولی نے نکاح میں کچھ مہر بیان کیا ہو تو ولی کا نکاح کرنا نافذ ہوگا اس واسطے کہ عورت مذکورہ ولی کے تسمیہ پر راضی نہیں ہوئی ہے پس ولی کا اس طرح کا نکاح نافذ ہوگا الا اس صورت میں کہ جدید اجازت حاصل کرے۔ اور اگر ولی نے بدون اجازت حاصل کر کے اسکا نکاح کر دیا پھر بعد نکاح کے اسکو خبر دی اور وہ خاموش ہو رہی پس اگر خالی نکاح کی خبر دی اور مہر اور شوہر کا بیان نہ کیا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ رضامندی ہوگی اور اگر ولی نے شوہر و مہر کا بھی حال بیان کر دیا ہو پس اس نے سکوت کیا تو یہ رضامندی اجازت ہوگی اور اگر شوہر کا نام بیان کر دیا اور مہر بیان نہ کیا تو اس میں وہی تفصیل ہے جو پہلے قبل نکاح کے اجازت حاصل کرنے کی صورت میں بیان کر دی ہے اور اگر مہر کا ذکر کیا اور شوہر کا بیان نہ کیا پس وہ خاموش رہی تو اسکا سکوت دلیل رضامندی ہوگی خواہ قبل نکاح کے اجازت چاہی ہو یا بعد نکاح خبر دی ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر ولی نے اسکا نکاح کر دیا پس اس نے کہا کہ میں راضی نہیں ہوتی ہوں پھر اسی مجلس میں راضی ہوگئی تو نکاح جائز ہو جائیگا یہ محیط سخی میں ہے۔ اور اگر ولی نے اسکا نکاح کر دیا پس اس نے رد کر دیا پھر دوسری مجلس میں کہا کہ چند لوگ تجھے خطبہ کرتے ہیں پس اس نے کہا کہ جو کچھ تو کرے میں اس پر راضی ہوں پس ولی نے اسی پہلے کے ساتھ اسکا نکاح کر دیا پس اس نے نکاح کی اجازت دینے سے انکار کیا تو اسکو اختیار ہوگا یہ فتاویٰ

مجلس تسمیہ بیان میں

قاضیخان میں ہوا اور شیخ امام فقہ ابو نصر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اُس عورت کو جس کا ولی بیباہ دیا اور جب
اُس عورت کو خبر ہو چکی تو اُس نے کہا کہ جس مرد سے نکاح کیا ہو وہ بد شکل ہے میں راضی نہیں ہوں یا کہا کہ وہ موچی ہے
میں راضی نہیں ہوں تو شیخ نے فرمایا کہ یہ ایک ہی کلام ہے پس پہلا فقرہ اُس کے حق میں مضرت ہوگا اور نکاح باطل ہو جائیگا
یہ محیط میں ہے اور اگر دلی نے کسی مرد کے ساتھ نکاح کرنے کے واسطے عورت سے اجازت چاہی مگر اُس نے انکار کیا پھر دلی نے
اُس کے ساتھ نکاح کر دیا پھر وہ خاموش رہی تو یہ رضامندی ہے یہ شرع جامع صغیر قاضیخان میں ہے اور اگر دلی نے عورت کے
حنو میں اسکا نکاح کیا اور وہ خاموش رہی تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ یہ رضامندی ہے اور اگر
مسادی درجہ کے دو بیویوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک مرد سے اسکا نکاح کیا پس عورت سے ایک ساتھ دونوں نکاحوں کی
اجازت دیدی تو دونوں باطل ہو جائینگے کیونکہ دونوں میں سے کوئی اولے نہیں ہے اور اگر ساکت رہی تو دونوں نکاح
موقوف رہینگے یہاں تک کہ وہ دونوں میں سے کسی ایک کی اجازت دیدے کذا فی التبیان اور یہی ظاہر ابجواب ہے
یہ بھلا لائق میں ہے اور اگر دلی نے باکرہ بالغہ سے کسی مرد کے ساتھ اسکا نکاح کیے کی اجازت چاہی اُس نے کہا کہ اس کے
سولے دوسرا بہتر ہے تو یہ اجازت ہوگی اور اگر دلی نے بعد نکاح کیے کے اسکو خبر دی پس اس نے یہ لفظ کہا کہ دوسرا بہتر
تھا تو یہ اجازت ہے یہ ذخیرہ میں ہے باکرہ بالغہ کا نکاح اُس کے باپ نے کر دیا پھر اُسکو خبر ہو چکی پس اس نے کہا کہ میں نہیں
چاہتی ہوں یا کہا کہ میں فلاں شخص سے نکاح نہیں چاہتی ہوں تو مختار یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں نکاح رد ہوگا یہ
تانا راخانہ میں عثمانیہ سے منقول ہے اور اگر دلی نے اُس سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ فلاں مرد سے تیرا نکاح
کر دوں پس اس نے کہا کہ صلاحیت رکھتا ہے یعنی اچھا ہے پھر جب بی اُس کے پاس سے باہر چلا گیا تو اُس نے کہا کہ میں
راضی نہیں ہوں اور دلی کو اس منقولہ کا حال معلوم ہوا یہاں تک کہ اُس نے فلاں مرد کو اسے اُسکا نکاح کر دیا تو
صحیح ہوگا اور اگر دلی نے اُسکا نکاح کر دیا پس اُس نے کہا کہ دلی نے اچھا کام کیا تو اصح یہ ہے کہ یہ اجازت ہے اور اگر
اُس نے دلی سے کہا کہ اُس نے خست یعنی خوب کیا یا اُصبت یعنی صواب کی راہ پائی یا کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے برکت دے
یا چکو برکت دے یا اُسے مبارکبادی قبول کی تو یہ سب رضامندی میں داخل ہے اور شیخ ابن اسلام نے فرمایا کہ اگر
دلی نے اُس سے کہا کہ میں تجھے فلاں مرد کے ساتھ میاہ دون اُسے جواب دیا کہ کچھ ڈر نہیں ہے تو یہ رضامندی ہے
اور اگر یہ کہا کہ مجھے نکاح کی حاجت نہیں ہے یا کہا کہ میں تجھ سے کہہ چکی تھی کہ میں نہیں چاہتی ہوں تو یہ اُس نکاح
کا رد ہے جسکو دلی عمل میں لایا ہے اور سبطرح اگر کہا کہ میں نہیں راضی ہوں یا مجھ سے صبر ہو گیا یا میں اُسکو برا جانتی
ہوں تو امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ یہ رد نکاح ہے اور اگر یہ کہا کہ مجھے خوش نہیں آیا ہے یا میں ازدواج کو نہیں
چاہتی ہوں تو یہ رد ہوگا جسے کہ اگر اُس کے بعد راضی ہو جائے تو نکاح صحیح ہو جائیگا اور اگر اُس نے یوں کہا کہ میں
فلاں مرد کو نہیں چاہتی ہوں تو یہ رد ہے کذا فی الظہیر یہ ادبی اظہر و اقرب الی الصواب ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اُس نے
کہا کہ انت اعلم یعنی تو خوب جانتا ہے یا فارسی میں کہا کہ تو بدانی یعنی تو بہتر جانتا ہے تو یہ رضامندی نہیں ہے اور
اسلئے وہ بد شکل ہے یا وہ موچی ہے یہ فقرہ مضرت ہوگا بلکہ یہ بھی رد نکاح ہے کلام دیگر ۱۱ منہ

اگر کہا کہ یہ تیری رسل کے سپرد ہی تو یہ رضامندی ہی یہ ظہیر یہ ہیں۔ ایک باکرہ سے اُسکے چچا کے بیٹے نے اپنے ساتھ نکاح کر لیا حالانکہ باکرہ مذکورہ بالغہ ہی پھر اُسکو خبر پہنچی پس وہ خاموش ہو رہی پھر کہا کہ میں راضی نہیں ہوں تو اُسکو یہ اختیار ہوگا اس واسطے کہ اُسکے چچا کا بیٹا اپنی ذات کے حق میں اسیل تھا اور عورت کی جانب سے فضولی تھا پس امام اعظم و امام محمد کے قول کے موافق عقد نکاح تمام ہوگا پس عورت کی اول رضامندی کچھ کارآمد نہ ہوگی اور اگر مرد مذکور نے پہلے اس سے اپنے ساتھ نکاح کی اجازت طلب کی اور وہ خاموش رہی پھر اُسے اپنے ساتھ اُسکا نکاح کر لیا تو بالاجماع جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اگر باپ نے باکرہ بالغہ سے کہا کہ فلاں مرد تجھے بعض اس قدر مہر کے مانگتا ہے پس باکرہ مذکورہ دومرتبہ اپنی جگہ سے اُچکی ملا کہ وہ خاموش تھی پھر باپ نے اُسکا نکاح کر دیا تو جائز ہی یہ غایہ اسرجی میں ہے۔ اور اگر ولی نے بدون اُسکی اجازت لینے کے اُسکا نکاح کر دیا پھر دونوں نے اختلاف کیا یعنی شوہر نے کہا کہ تجھکو نکاح کی خبر پہنچی تھی پس تو خاموش رہی تھی اور عورت نے کہا کہ میں بلکہ میں نے رد کر دیا تھا تو عورت کا قول قبول ہوگا یہ شرح جامع صغیر قاضیان میں ہے پھر اگر شوہر نے اس دوسرے پر کہ عورت مذکورہ وقت خبر پہنچنے کے خاموش رہی تھی گواہ قائم کیے تو وہ اُسکی چور ہوگی ورنہ دونوں کے درمیان نکاح ہوگا اور امام اعظم کے نزدیک عورت پر قسم عائد نہیں ہوتی ہے اور صاحبین کے نزدیک عورت پر قسم عائد ہوگی کذا فی المحیط اور اسی پر فتوے ہیں یہ شرح نقایہ شیخ ابوالکلام میں ہے پس اگر عورت نے قسم سے انکار کیا تو بوجہ نکول کے اُسپر ڈگری کی جائیگی اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے شوہر نے اس امر کے گواہ دیے کہ وقت خبر پہنچنے کے یہ خاموش رہی اور عورت نے اس امر کے گواہ دیے کہ میں نے رد کر دیا تو عورت کے گواہ مقبول ہوگا کذا فی المحیط اور اگر گواہوں نے کہا کہ ہم اس کے پاس تھے مگر ہتھ اسکو کچھ بولتے تھیں سنا تو ایسی گواہی سے ثابت ہو جائیگا کہ وہ ساکت رہی تھی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر شوہر نے گواہ دیے کہ عورت نے بروقت خبر سانی کے عقد کی اجازت دیدی اور عورت نے گواہ دیے کہ اس عورت نے خبر پہنچنے کے وقت رد کر دیا ہے تو شوہر کے گواہ مقبول ہونگے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر باکرہ کے ساتھ اسکے شوہر نے دخول کر لیا ہو پھر عورت نے کہا کہ میں راضی نہیں ہونی ہوں تو اُسکے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی اور دخول کرنے کا قابو دیتا یہ رضامندی قرار دیا جائیگا الا اس صورت میں رضامندی ثابت نہ ہوگی کہ زبردستی اُسکے ساتھ یہ فعل کیا ہو پھر اگر اس صورت میں اُسے رد کر دینے کے گواہ قائم کیے تو فتاویٰ فضلی میں مذکور ہے کہ گواہ مقبول ہونگے اور بعض نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ قبول ہوگا اسوجہ سے کہ اُسکو دلی کر لینے کا قابو دینا عورت کی طرف سے بمنزلہ اقرار رضامندی کے ہے اور اگر رضامندی کا اقرار کر کے پھر رد نکاح کا دعویٰ کرے تو دعویٰ صحیح نہیں ہوتا ہے اور گواہ قبول نہیں ہوتے ہیں پس ایسا ہی اس صورت میں ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اُسکے دلی کا قول کہ وہ رضامند ہو گئی ہے مقبول ہوگا۔ اس واسطے کہ وہ عورت بر زوج کی ملک ثابت ہو نیکیا اقرار کرتا ہے اور بعد عورت کے بالغ ہونیکے دلی کا اقرار عورت پر نکاح کا صحیح نہیں ہے اسیل جو اپنے واسطے عامل ہو ۱۲ عہ ۱۳ عہ اُسکے ساتھ دخول کر لیا ہے ۱۲ عہ

ہے یہ شرح مسوط امام سرخسی میں ہے ایک مرد نے اپنی دختر بالغہ کا نکاح کیا اور اسکا راضی ہونا یا نکاح رد کرنا معلوم نہ ہوا یا تک کہ شوہر مر گیا پس ارثان شوہر نے کہا کہ یہ عورت بدون اپنے حکم کے بیاہ دی گئی ہے اور اسکو نکاح کا حال معلوم نہیں ہوا اور نہ یہ راضی ہوئی پس اسکو میراث نہ ملیگی اور عورت نے کہا کہ میرے پاس میرے حکم سے مجھے بیاہ دیا ہے تو عورت کا قول قبول ہوگا اور عورت کو میراث ملیگی اور اسپر عورت واجب ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ میرے پاس بغیر میرے حکم کے مجھے بیاہ دیا پھر مجھے خبر پہنچی اور میں راضی ہو گئی تو عورت کو میراث ملیگا اور نہ میراث ملیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر شبہ عورت سے اجازت طلب کی جائے تو زبان سے اسکی رضامندی ضروری ہے اسطرچ اگر اسکو خبر نکاح پہنچے تو بھی زبان سے رضامندی ضروری ہے یہ کافی میں ہے اور جیسے زبان سے اسکی رضامندی متحقق ہوتی ہے مثلاً اُسے کہا کہ میں راضی ہوئی یا میں نے قبول کیا یا تو نے بھلا کام کیا یا کار صواب کیا یا اللہ تعالیٰ تجھ کو یا بھوکے عطا فرمائے یا مثال سکے اور الفاظ کے اسطرچ رضامندی بہر حال متحقق ہوتی ہے مثلاً اُسے اپنا مہر طلب کیا یا نفقہ مانگا یا شوہر کو اپنے ساتھ وطن کرنے دی یا مبارکبادی قبول کی یا خوشی کا ہنسنا ہنسی بدون اس کے کہ باسترزا ہنسی ہو یہ تین میں ہے اور شبہ جب بیاہ دی گئی پھر بعد نکاح کے اُسے شوہر کا یہ قبول کیا تو یہ رضامندی میں داخل نہیں ہے۔ اسطرچ اگر شوہر کا کھانا کھایا یا اسکی خدمت کی جیسے پہلے کیا کرتی تھی۔ اور اگر عورت مذکورہ کی رضامندی کے ساتھ اُسکا شوہر اُس کے ساتھ تخلیہ میں بیٹھا تو اس مسئلہ کی کوئی روایت نہیں ہے اور شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ امر اجازت نکاح میں شمار ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر کسی لڑکی کا پردہ بکارت سبب اچک کر کودنے یا اور ارحیض یا زخم یا قنطیس کے زائل ہو گیا تو یہ عورت باکرہ کے حکم میں ہے۔ اور اگر زنا کا رکی کیوجہ سے زائل ہو گیا تو بھی امام اعظم کے نزدیک یہی حکم ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کے سکوت پر افتاد کیا جائیگا اور اگر باہر لاکر اسپر حد مار لی تو صحیح ہے کہ اس کے سکوت پر افتاد کیا جائیگا اسطرچ اگر زنا کاری اسکی عادت ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر باکرہ کا شوہر قتل سکے کہ اس کے ساتھ وطن کرے مگر کھانا کھائے اس کے ساتھ تخلیہ ہو چکا ہے تو یہ عورت پھر مثل باکرہ عورتوں کے بیاہی جائیگی اسطرچ اگر عین اور اسکی عورت باکرہ کے درمیان جدائی ہوئی تو اسکا بھی یہی حکم ہے اور اسطرچ اگر استنح کے خروٹ سے اسکی بکارت زائل ہوئی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر نکاح فاسد میں اس سے مجامعت کی گئی اور اسکی بکارت زائل ہوئی یا شبہ میں اس سے وطن ملیگی اور اسکی بکارت زائل ہوئی تو شبہ عورت اسطرچ اسکا نکاح کیا جائیگا یعنی صریح قول سے اسکی رضامندی لی جائیگی یہ خلاصہ میں ہے

باب پنجم اکفاء۔ اکفاء کے بیان میں قال مترجم اکفاء جمع کفو یعنی ہمسر اور شرع میں اسکی تفسیر یہ ہے جو ذیل کے مسائل سے واضح ہے جاننا چاہیے کہ نکاح لازم ہونیکے واسطے مرد و عورتوں کے لیے کفو ہونا معتبر ہے کذلک محیط السرخسی اور مرد و عورتوں کے واسطے عورتوں کی طرف سے کفو ہونا معتبر نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ پس اگر کسی عورت نے

لے خوت بزلہ بمہر مغال ریزہ یعنی مٹی کے برتن کا ٹکڑا اور خوت کی قید تصویر مسئلہ کے واسطے ہے کہ اکثر اسکی تفسیر اور نوکے ایسا دفع میں آتا ہے اور یہ ۱۲ عین رضامندی نہیں ہے ۱۲ عین تفتیس لڑکی کا عرصہ تک بن بیاہی رہنا ۱۲

لپنے سے بہتر مرد سے نکاح کر لیا تو ولی کو دونوں میں تفریق کرانے کا اختیار ہوگا اس واسطے کہ مرد کے نیچے اگر ایسی عورت ہو جو اسکے ہمسرتین ہی تو ولی کو انہیں کوئی عار لاحق ہوگا یہ شرح مبسوط امام سرخسی میں ہے اور کفارات کا اعتبار چند چیزوں میں ہے اور از انجملہ نسب ہے پس قریش میں بعض دوسرے بعض کے کفو ہیں جیسے ہوں جتنے کہ جو قریشی ہاشمی نہیں ہے وہ ہاشمی کا کفو ہوگا اور قریش کے سولے باقی عرب اس قبیلہ قریش کے کفو نہیں ہیں ہاں آپس میں ایک دوسرے کے کفو ہونگے انہیں انصاری دہما جری برابر ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور بتو بالہ عامہ عرب کے کفو نہیں ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ سولے قریش کے تمام عرب باہم کفو ہیں ایسا ہی ابوالبیر نے اپنی مبسوط میں لکھا ہے یہ کافی میں ہے اور موالی کہ جو غیر عرب ہیں وہ عرب کے کفو ہونگے ہاں آپس میں بعض موالی دوسرے موالی کے کفو ہیں یہ عتباتیہ اور مشائخ نے فرمایا کہ جو شخص حسب الایہ وہ نسب الیہ کا کفو ہو سکتا ہے چنانچہ مرد عالم فقیہ ایسی عورت کا جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اولاد سے ہو کفو ہوگا یہ قاضی خان نے اور جو امع الفقہ عتباتی نے ذکر کیا ہے اور نیا بیع میں لکھا ہے کہ عربیہ عورت اور علویہ عورت کا کفو عالم ہوتا ہے مگر اصح یہ ہے کہ علویہ عورت کا کفو عالم ہوگا یہ غایہ السردجی میں ہے۔ از انجملہ آباء کا اسلام چنانچہ جو شخص خود مسلمان ہو یا اس کے آباؤ میں کوئی مسلمان نہیں ہے وہ ایسے شخص کا کفو ہوگا جس کا ایک باپ بھی مسلمان ہو یا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور جس کا ایک باپ مسلمان گذرا ہے وہ ایسے کا کفو ہوگا جس کے دو یا زیادہ باپ مسلمان گذرے ہیں یہ بدائع میں ہے اور جو مرد خود مسلمان ہو یا وہ ایسی عورت کا کفو ہوگا جس کے دو یا تین باپ اسلام میں گذرے ہیں ہاں اپنے مثل عورت کا کفو ہوگا اور یہ حکم ایسی جگہ کے واسطے ہے جہاں زمانہ اسلام دراز گذرا ہے اور اگر زمانہ قریب ہو کہ اس بات کا عار نہ گنا جائے اور یہ امر عیث شمار کیا جائے تو وہ کفو ہوگا یہ شرح الوہج میں ہے اور جس مرد کے دو باپ اسلام میں آئے ہیں وہ ایسی عورت کا کفو ہوگا جس کی تین پشتیں یا زیادہ اسلام میں گذری ہیں یہ محیط میں ہے۔ اور جو عیاد یا اللہ تعالیٰ مرتد ہو کر پھر مسلمان ہو گیا وہ ایسی عورت کا کفو ہوگا جو کبھی مرتد نہیں ہوئی ہے یہ قنیہ میں ہے۔ اور از انجملہ حریت میں کفارات معتبر ہیں پس ملوک چاہے جیسا ملوک ہو آزادہ عورت کا کفو نہیں ہے اور اس طرح جس کا باپ آزاد ہوا ہو وہ اصلی آزادہ عورت کا کفو نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور آزادہ مرد اپنے مثل آزادہ عورت کا کفو ہوتا ہے کذا فی شرح الطحاوی اور جس کا باپ آزاد ہوا ہے وہ ایسی عورت کا کفو نہیں ہے جس کی دو پشتیں آزاد دی میں گذری ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور جو مرد اپنے دادا سے آزاد مسلمان ہے یعنی اس کا دادا آزاد مسلمان پیدا ہوا ہے وہ ایسی عورت کا کفو ہے جس کے آباؤ اجداد آزاد مسلمان ہوں اور اگر اس مرد کا دادا آزاد کیا گیا ہو یا کا فر ہو پھر مسلمان ہو گیا ہو تو عورت مذکورہ کا کفو ہوگا اور جو مرد آزاد کیا گیا ہے وہ ایسی عورت کا کفو ہوگا جس کی ماں اصلی حرہ ہے اور باپ آزادہ ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں کوئی

۱۔ انصاری جنہوں نے حضرت صلحہ کی مدد کی ہو اور غارتبادیہ کے رہنے والے ہیں وہ انصاری کہلاتے ہیں جو حضرت کے ساتھ ہجرت کر کے چلے گئے وہ مہاجرین ہیں انصاری باہم کفو ہیں اور سولے مہاجرین قریش کے مثل بھریرہ دوسی وغیرہ بھی ان کے کفو ہیں ۲۔ ملوک الخ یعنی بعض ملوک کہ من ہو یا مہر یا مکاتب دمشق بعض ۱۱ مقررہ ۱۲ مقررہ ۱۳ مقررہ ۱۴ مقررہ ۱۵ مقررہ ۱۶ مقررہ ۱۷ مقررہ ۱۸ مقررہ ۱۹ مقررہ ۲۰ مقررہ ۲۱ مقررہ ۲۲ مقررہ ۲۳ مقررہ ۲۴ مقررہ ۲۵ مقررہ ۲۶ مقررہ ۲۷ مقررہ ۲۸ مقررہ ۲۹ مقررہ ۳۰ مقررہ ۳۱ مقررہ ۳۲ مقررہ ۳۳ مقررہ ۳۴ مقررہ ۳۵ مقررہ ۳۶ مقررہ ۳۷ مقررہ ۳۸ مقررہ ۳۹ مقررہ ۴۰ مقررہ ۴۱ مقررہ ۴۲ مقررہ ۴۳ مقررہ ۴۴ مقررہ ۴۵ مقررہ ۴۶ مقررہ ۴۷ مقررہ ۴۸ مقررہ ۴۹ مقررہ ۵۰ مقررہ ۵۱ مقررہ ۵۲ مقررہ ۵۳ مقررہ ۵۴ مقررہ ۵۵ مقررہ ۵۶ مقررہ ۵۷ مقررہ ۵۸ مقررہ ۵۹ مقررہ ۶۰ مقررہ ۶۱ مقررہ ۶۲ مقررہ ۶۳ مقررہ ۶۴ مقررہ ۶۵ مقررہ ۶۶ مقررہ ۶۷ مقررہ ۶۸ مقررہ ۶۹ مقررہ ۷۰ مقررہ ۷۱ مقررہ ۷۲ مقررہ ۷۳ مقررہ ۷۴ مقررہ ۷۵ مقررہ ۷۶ مقررہ ۷۷ مقررہ ۷۸ مقررہ ۷۹ مقررہ ۸۰ مقررہ ۸۱ مقررہ ۸۲ مقررہ ۸۳ مقررہ ۸۴ مقررہ ۸۵ مقررہ ۸۶ مقررہ ۸۷ مقررہ ۸۸ مقررہ ۸۹ مقررہ ۹۰ مقررہ ۹۱ مقررہ ۹۲ مقررہ ۹۳ مقررہ ۹۴ مقررہ ۹۵ مقررہ ۹۶ مقررہ ۹۷ مقررہ ۹۸ مقررہ ۹۹ مقررہ ۱۰۰ مقررہ

روایت نہیں ہے یہ عقابہ میں ہے۔ اور در ذیل قوم کا آزاد شدہ غلام ایسی عورت کا کفو نہیں ہے جو شریف قوم کی
 آزاد شدہ باندی ہو اس واسطے کہ ولاہ بنہ نہ لے سکے ہے چنانچہ بنی ہاشم کی آزاد شدہ باندی نے اگر کسی عربی کے
 آزاد شدہ غلام سے نکاح کیا تو اس کے آزاد کرے تو اسے کو حق تعرض حاصل ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ بلکہ بنی ہاشم کی
 آزاد کردہ شدہ باندی قریش کے آزاد کردہ شدہ غلام کی کفو نہیں ہے یہ عمر ناشی میں ہے اور شریف قوم کی
 آزاد شدہ باندی ثوالی غیر عرب کی کفو ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور عجمیوں کے حق میں کفارت کا اعتبار حریت
 و اسلام کی راہ سے ہی اس واسطے کہ عجمی انھیں دونوں باتوں سے فخر کرتے ہیں نہ نسب یہ تبیین میں ہے
 اور حق عرب میں باپ کا اسلام شرط نہیں ہے یہ محیط میں ہے پس اگر ایسے عربی نے جس کا باپ کافر ہے ایسی عربیہ
 عورت سے نکاح کیا جس کے آباؤ اجداد مسلمان ہیں تو وہ کفو ہوگا اور رہی آزادی سودہ عرب کے حق میں لازم ہے اس واسطے کہ
 انکار قین کرنا جائز نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر مال میں کفارت معتبر ہو اور اس کے معنی یہ ہیں کہ مہر و نفقہ کا
 مالک ہو اور یہی ظاہر روایت کے موافق معتبر ہے جسے کہ جو شخص مہر و نفقہ دونوں کا مالک ہوگا مالک نہیں ہے وہ کفو نہ ہوگا
 کذا فی الہدایہ چاہے عورت خوش حال ہو یا تنگ دست ہو کذا فی التجنیس فی المزیجات اور اس سے زیادہ ہونا اعتبار نہیں
 کیا گیا ہے جسے کہ جو مرد مہر و نفقہ کا مالک ہے وہ عورت کا کفو ہوگا اگرچہ یہ عورت مال کثیر رکھتی ہو اور یہی صحیح مذہب ہے
 اور اگر مرد کمائی کر کے عورت کا نفقہ دے سکتا ہو اور مہر پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور
 عامہ مشائخ کا یہ قول ہے کہ وہ کفو نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور واضح ہو کہ مہر سے مراد اس مقام پر مہر مجمل ہے یعنی اس قدر مہر
 جس کے فی اکال دینار و اج میں ہو اور باقی مہر کا اعتبار نہیں ہے اگرچہ وہ بھی فی اکال ٹکھرا ہو یہ تبیین میں ہے۔
 اور شیخ ابو نصر نے فرمایا کہ نفقہ میں ایک سال کا روزیہ معتبر ہے اور شیخ نصیر فرماتے تھے کہ ایک مہینہ کا روزیہ معتبر ہے
 اور یہی صحیح ہے یہ تجنیس مزیجات میں ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر مہر دینے پر قادر ہو اور ہر روز اس قدر
 کما ہو کہ عورت کے نفقہ کے واسطے کفایت کرتا ہو تو اس کا کفو ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ قاضی حسان کی شرح
 جامع صغیر میں ہے۔ اور اہل حنفیہ کے حق میں یہ قول امام ابو یوسف کا احسن ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور نفقہ پر قادر
 ہونا جب ہی معتبر ہے کہ جب عورت بالغ ہو یا ایسی نابالغ ہو کہ جماع کرنے کے لائق ہو اور اگر ایسی صغیرہ ہو کہ قابل
 جماع نہ ہو تو مرد کے حق میں نفقہ پر قادر ہونا معتبر نہیں ہے اس واسطے کہ ایسی صورت میں مرد پر نفقہ واجب نہیں ہوتا
 ہے پس خالی مہر پر قادر ہونے کا اعتبار ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے ایک مرد نے جو فقیر ہے ایک عورت سے نکاح کر لیا پھر اس
 عورت نے اس کو مہر معاف کر دیا تو مرد مذکور اس کا کفو نہ ہو جائیگا۔ اس واسطے کہ مہر پر قادر ہونیکا اعتبار عقد واقع ہونیکے
 حالت میں ہے یہ تجنیس مزیجات میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی صغیرہ بہن کا نکاح ایسے صغیر طفل سے کر دیا جو نفقہ دینے پر قادر
 اور مہر دینے پر قادر نہیں ہے پھر اس کے باپ نے اس نکاح کو قبول کیا حالانکہ باپ غنی ہے تو عقد جائز ہوگا اس واسطے کہ
 لہ قائل اکثر بعضوں نے تہلیل بون بیان کی ہے کہ عجم نے تہلیل انساب کر دی ہے پس ظاہر بنا براس قلیل کے ضعیفوا انساب ہم کے یہ معنی ہونگے
 کہ انساب کو کھویا یا پست رکھا ہے اور اس کی کچھ قدر نہ کی بلکہ حریت و اسلام کی قدر کی ہے لہذا انھیں کی راہ سے فقہار کہتے ہیں ۱۲ منہ ۱۵
 یعنی منہ ۱۲ کر سکتا ہے ۱۵ منہ نفقہ مشترک یعنی آزاد کیا ہوا اور بیعت کرنا آزاد کرنا والا ۱۲ منہ

طفل مذکور اپنے باپ کے غنی ہونے سے حق مہر میں غنی قرار دیا جائیگا نہ حق نفقہ میں اس واسطے کہ عادت یوں جاری ہو
 کہ لوگ اپنے صغیر لڑکوں کی جو روٹن کا مہر اٹھا لیتے ہیں اور نفقہ نہیں اٹھاتے ہیں یہ ذخیرہ میں ہو۔ اور اگر
 مرد پر بقدر مہر کے قرضہ ہو اور اس بقدر مال کے پاس ہو تو وہ کفو ہوگا اس واسطے کہ اس کو اختیار ہو کہ دین مرد
 دین دیگر دونوں سے جس کو چاہے ادا کرے یہ ہر الفاقع میں ہو اور اگر اچھا ہو کہ دیانت میں کفارت معتبر ہے
 اور یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا قول ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں ہے پس مرد فاسق عورت صاحبہ کا کفو
 ہوگا کذا فی الجمع خواہ مرد مذکور یا علان منق کا مرکب ہو یا ایسا ہو یہ محیط میں ہے اور سرخی نے ذکر کیا کہ
 امام ابو حنیفہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ ہر ہر گاری کی راہ سے کفارت کا اعتبار نہیں ہے یہ سراج الوداج میں ہے
 ایک مرد نے اپنی دختر صغیرہ کا نکاح کسی مرد کے ساتھ بدین گمان کہ وہ شرابخوار نہیں ہے کہو دیا پھر اپنے اس کو وہی
 شرابخوار پایا پھر جب لڑکی بالغ ہوئی تو اس نے کہا کہ میں نکاح پر راضی نہیں ہوتی ہوں پس اگر باپ کو اس کے
 شرابخوار ہونیکا حال معلوم ہوا تھا اور عامہ الملبس اس کے ہر ہر گاری میں تو نکاح باطل ہو جائیگا اور یہ مسئلہ بالاتفاق
 ہے کذا فی الذخیرہ اور اختلاف درمیان امام ابو حنیفہ و اس کے دونوں شاگردوں کے اسی صورت میں ہے کہ باپ نے
 دختر کا نکاح ایسے مرد سے کر دیا جس کو وہ غیر کفو جانتا ہے پس امام اعظم کے نزدیک جائز ہے اس واسطے کہ باپ
 کامل الشفقتہ وافر الیہ ہے پس غائب ہے کہ اس نے بخوبی فکر و تامل کے بعد غیر کفو کو نسبت کفو کے زیادہ لائق پایا
 ہے یہ محیط میں ہے پھر وہ صحیح ہو کہ ہر ہر گاری کی کفارت ابتداء نکاح میں معتبر ہو اور بعد نکاح کے اسکا استمرار
 معتبر نہیں ہے چنانچہ اگر مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور حالت نکاح میں اس کا کفو ہی پھر مرد مذکور فاجر و ظالم
 و رازبن ہو گیا تو نکاح منع ہوگا یہ سراج الوداج میں ہے۔ از انجملہ امام ابو حنیفہ سے ظاہر الروایت کے موافق حنفیہ
 میں کفارت معتبر نہیں ہے چنانچہ بیلا مرد قوم عطار کی عورت کا کفو ہوگا اور امام اعظم سے ایک روایت کے موافق
 اور صاحبین کے قول کے موافق جس کا پیشہ دنی و دلیل ہو جیسے بیطار و حجام و جلاہ و جھنگی و موسیٰ تو وہ عطار و
 بزاز و صراف کا کفو ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اس طرح ثانی بھی ان پیشہ ورون کا کفو
 ہوگا یہ سراج الوداج میں ہے اور امام ابو یوسف کا قول مردی ہے کہ جب و پیشہ باہم متقارب ہوں تو ان کے تفاوت
 کا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور کفو ثابت ہوگا چنانچہ جلاہ بچنے لگانے والے کا کفو ہوگا اور موسیٰ بھی بھنگی کا کفو ہوگا اور
 پیشہ کے برتن بنانیوالو کا کفو ہوگا اور عطار بھی بزاز کا کفو ہوگا اور شمس لائہ حلوائی نے فرمایا کہ یہی پر قوس ہے
 یہ محیط میں ہے قال لہ ترجمہ یہ عرف اپنے اپنے ملک کا ہے اور اصل یہ ہے کہ عورت میں جنکو ذیل پیشہ جانتے ہوں وہ ذیل
 سے قرار اعتبار نہیں کرتے مگر ہر گاری کی نظر اصول و دلائل کے جس کو بیا قسے بخوبی جانتا ہو کہ شرع میں کسی کفو کچھ چیز نہیں ہے بلکہ حدیث صحیح
 میں متعدد و غرض ہے کہ ویدار پسندیدہ سے تزوج نہ کرے تو ملک میں بہت فساد ہوگا۔ پھر معجزہ کے طور پر یہ بھی آگاہ فرمایا ہے
 کہ میری امت سے بھی کسی غیر مذہب کا نکاح جب یہ معلوم ہوا تو فقہاء نے دیکھا کہ زور و شور میں بوجہ جل نبی کے نفاق رہتا ہے اور وہ
 حرام ہے تو انھوں نے منع حرج کے لیے کفو نکالا اس واسطے جب دلیاے خاندان معرض ہوں تب نکاح منع کر نیسے منع ہوتا ہے نا حفظ اور
 تمام تحقیق میں لہذا یہ ہے ۱۱۷۰ ہر ہر گاری کا نورون کا علاج کرنا جانتے ہیں ۱۱۷۰ بچنے لگانے والا ۱۱۷۰

اور جبکہ قریب قریب مساوی جانتے ہوں وہ روایت پر مبنی اور اسی پر قیاس دینا لائق واصلح ہی فاقم اور کفو ہونے میں
جمال خوبصورتی کا اعتبار نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور صاحب کتاب النکاح نے فرمایا کہ اولیائے عورت کو
چاہیے کہ حسن جمال میں بھی یکساں ہونا ملحوظ رکھیں یہ تانا خانہ میں جتے سے منقول ہے قال مترجم یہ اصلح وادنیٰ ہے
خصوصاً اس زمانہ فاسد میں مجاہدت بعض امور طبیعہ مثل مناسب اجسام وغیرہ بھی ضرور مری ہوئی چاہیے ہیں اگرچہ یہ
امور کوئی نہ نزدیک متعجب ہے مگر تعجب برنباس اور ہم شیطان ہے اور در واقع اس زمانہ کے لوگوں کے حق میں اصلح وادنیٰ
ہے و فیہ صلاحتہم من الفساد و ما یعوہم الیہ ولا یقدر الیہ الا من رزق البعۃ بالناس ما نزل بہم و اللہ الموفق و السامع
فاسقیم و عقیل کی راہ سے کفو ہونے میں اختلاف ہے اور بعض نے فرمایا کہ عقل کی راہ سے کفو ہونیکا اعتبار نہیں ہے یہ
فتاویٰ قاضیخان میں ہے پھر وضع ہو کر عورت کے خیر کفو سے اپنا نکاح کر لیا تو امام عظیم سے ظاہر الروایہ کے موافق
نکاح صحیح ہوگا اور یہی آخر قول امام ابو یوسف کا ہے کہ عورت کا بوجہ کہ جب تک قاضی کی طرف سے برباد خصوصاً اولیاد و نوین تفریق
نہ واقع ہوئی ہو تب تک طلاق و ظہار و باہمی وراثت وغیرہ حکام نکاح ثابت ہونگے و لیکن اولیائے عورت کو
اعراض کا استحقاق ہے اور حسن نے امام عظیم سے روایت کی ہے کہ نکاح منعقد ہوگا اور اسی کو ہائے بہت سے مشائخ نے
اختیار کیا ہے کذا فی المحیط اور ہائے زمانہ میں کفو کے کیواسطے ہی روایت حسن کی مختار ہے اور شمس لائے سرخی نے فرمایا کہ
حسن کی روایت اقرب باعتبار یہ ہے فتاویٰ قاضیخان کے شرائط نکاح میں ہے۔ اور بزاز نے یہ میں مذکور ہے کہ برہان لائے
نے ذکر فرمایا کہ بنا بر قول امام عظیم کے قیاس سے اس امر پر ہے کہ نکاح جائز ہوگا خواہ عورت باکرہ ہو یا ثیبہ ہو اور
یہ ایسی عورت میں ہے کہ جب عورت کا کوئی ولی ہو اور اگر نہ ہو تو بالاتفاق نکاح صحیح ہوگا یہ ہر اتفاق میں ہے اور
ایسے نکاح میں دونین تفریق کا وقوع بدون حکم قاضی کے ہوگا اور اگر قاضی نے منع نہ کیا تو دونین کسی طرح سے
نکاح منع ہوگا اور یہ جدائی بدون طلاق ہوگی چنانچہ اگر شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو عورت مذکورہ کو
کچھ مہر نہ ملے گا کذا فی المحیط اور اگر مرد نے اُسکے ساتھ دخول کر لیا یا خلوت صحیح ہو گئی تو شوہر پر پورا مہر سے
واجب ہوگا اور نفقہ عدت واجب ہوگا اور عورت پر عدت واجب ہوگی یہ سراج الہاج میں ہے اور قاضی کے
سانے اس مقدمہ کا مرقعہ ہی مرد کر چکا جو اس عورت کے محارم میں سے ہے یعنی جسکے ساتھ کبھی نکاح جائز نہیں ہو سکتا اگر
یہ بعض مشائخ کا قول ہے اور بعض مشائخ کے نزدیک محارم وغیر محارم اس میں یکساں ہیں چنانچہ چچا کا بیٹا اور جو
اُسکے مثل ہو اُسکا مرقعہ کر سکتا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور یہ ولایت ذوی الارحام کے واسطے ثابت
ہوئی بلکہ فقط عصابت کے واسطے ثابت ہوگی یہ خلاصہ کی جنس خیال البلوغ میں ہے۔ اور اگر کسی عورت نے غیر کفو سے
نکاح کر لیا اور اُسکے ساتھ دخول کیا اور پھر ولی کی نالاش سے قاضی نے دونین تفریق کرادی اور مرد پر مہر
واجب کیا اور عورت پر عدت لازم کر دی پھر مرد نے اُس عورت سے عدت میں بدون ولی کے نکاح کیا اور پھر منسل
ملہ بیٹے اہل بایان میں نکاح ثانی سے بہت بچاؤ تھا جب وہ عورت میں ہونفت ہوتی تو ہر ایک بناد و مل نکاح کر لیتا پھر شیطان نے اسے غار دلایا اور اب
ہر منقار میں مبتلا ہوتے ہیں لہذا اول سے ضروری ہونفت کی لینا چاہیے ۱۱ ۱۲ بدون طلاق یعنی منقطع ہو اور طلاق نہیں ہے ۱۱

دخول کے قاضی نے دونوں میں تفریق کرادی تو مرد پر عورت کے واسطے دوسرا مہر لپڑا واجب ہوگا اور عورت پر از سر نو دوسری عدت واجب ہوگی یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے یہ امام شافعی کی شرح مبسوط میں ہے اور اگر عورت نے بدون رضا دلی کے غیر کفو سے نکاح کر لیا پھر ولی نے اُسکا مہر وصول کیا اور اُسکو شوہر کے پاس رخصت کر دیا تو یہ امر اس ولی کی جانب سے رضا مندی و تسلیم عقد ہوگا اور اگر مہر پر قبضہ کیا اور عورت کو رخصت نہ کیا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ بھی رضا مندی و تسلیم عقد ہے اور اگر مہر وصول نہیں کیا ہے لیکن عورت کی وکالت سے عورت کے نفقہ و تقدیر مہر میں اُسکے شوہر سے خاصہ کیا تو استحساناً یہ امر اسکی طرف سے رضا مندی و تسلیم عقد قرار دیا جائیگا اور یہ اس صورت میں ہے کہ ولی کے مہر و نفقہ میں شوہر سے خاصہ کر نیسے پہلے غیر کفو ہونا قاضی کے نزدیک ثابت ہو اور اگر قبیل اسکے قاضی کے نزدیک یہ امر ثابت ہو تو قیاساً و استحساناً یہ امر اسکی طرف سے رضا مندی و تسلیم نکاح ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور ولی اگر جدائی کرانے کے مطالبہ سے خاموش ہے تو اُسکا حق فسخ کرانیکا باطل ہو جائیگا اگرچہ زمانہ دراز گزر جائے لیکن اگر عورت مذکورہ سے بچہ پیدا ہو جائے تو حق جاتا رہیگا یہ قاضیخان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور جب عورت کے اس غیر کفو سے بچہ پیدا ہو تو اولیاء عورت کو حق فسخ حاصل نہ رہیگا لیکن مبسوط شیخ الاسلام میں مذکور ہے کہ اگر عورت نے غیر کفو سے نکاح کر لیا اور ولی کو اُسکا حال معلوم ہوا مگر وہ خاموش رہا یا تنگ کہ اُس سے چند اولاد ہوئیں پھر ولی کی رسل میں آیا کہ خاصہ کرے تو اُسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں تفریق کر لے یہ نہا یہ میں ہے اور اگر عورت نے غیر کفو سے نکاح کر لیا اور اولیاء میں سے کوئی ولی رضی ہوا تو پھر اُس کی کو یا جو اسکے مرتبہ میں ہیں اور جو اس سے نیچے درجے کے ہیں حق فسخ حاصل ہوگا مگر جو اس سے اونچے درجہ کے ولی ہیں اُنکو حق فسخ حاصل رہیگا۔ یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اس طرح اگر کسی ولی نے اولیاء میں سے خود رضا مندی عورت اُسکا نکاح کر دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ولی نے غیر کفو سے اُسکا نکاح کر دیا۔ اور مرد نے اُس سے دخول کیا پھر شوہر نے اُسکو طلاق بائن دیدی پھر عورت مذکورہ نے اسی شوہر سے بدون ولی کے نکاح کیا تو ولی کو فسخ کرانے کا اختیار ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر شوہر نے اُسکو طلاق رجعی دیکر بغیر رضا مندی ولی کے اُس سے مرجعت کر لی تو ولی کو جدائی کرانے کا استحقاق حاصل ہوگا یہ خلاصہ میں ہے متنی میں بروایت ابن سماعہ کے امام محمد سے مروی ہے کہ ایک عورت ایک مرد غیر کفو کے تحت میں ہو پس اُس عورت کے بھائی نے اس معاملہ میں نالش کی اور اس عورت کا باپ بغیبت منقطع غائب ہے یا کسی دوسرے ولی نے نالش کی حالانکہ اُس سے اونچے رتبہ کا ولی موجود ہے مگر وہ بغیبت منقطع غائب ہے پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ اونچے درجہ کے ولی نے جو کہ غائب ہے اُسکو میرے ساتھ بیاہ دیا ہے تو اُسکو حکم دیا جائیگا کہ اسپر گواہ قائم کرے پس اگر اُسے گواہ قائم کیے تو گواہ قبول ہونگے اور ان سے اونچے درجہ کے ولی پر ثبوت ہوگا اور اگر وہ گواہ قائم نہ کر سکا تو دونوں میں جدائی کر دیجائیگی

۱۔ بغیبت منقطع ایک مہینہ یا قدر سے زائد یعنی رہ پوش ۱۱ سے ثبوت ہوگا کہ اس نے بیاہ دیا ہے ۱۲

یہ ذخیرہ میں ہی منتفی میں بدوہیت بشر از امام ابو یوسف مردی ہو کہ ایک شخص نے اپنی صغیرہ باندی کا نکاح
ایک مرد کے ساتھ کر دیا پھر دعویٰ کیا کہ میری بیٹی ہی تو نسب ثابت ہو جائیگا اور نکاح بحال خود باقی رہیگا بشرطیکہ
شوہر اس کا کفو ہو اور اگر کفو نہ ہو تو بھی قیاساً نکاح لازم ہوگا اس واسطے کہ خود ہی مدعی نسب اس کا نکاح کر دیا ہی
اور یہی ولی ہی اور اگر اس نے کسی شخص کے ہاتھ اس کو فروخت کر دیا پھر مشتری نے دعویٰ کیا کہ یہ میری بیٹی ہے
تو بھی یہی حکم ہو کہ اگر شوہر کفو ہی تو نکاح رہیگا اور اگر غیر کفو ہی تو بھی قیاساً لازم ہوگا کیونکہ اس کو ولی مالگ نے
بیہ دیا ہی اور کتاب لاصل کے ابواب النکاح میں مذکور ہے کہ ایک غلام نے باجارت اپنے مولے کے
ایک عورت سے نکاح کر لیا اور وقت عقد کے آگاہ نہ کیا کہ میں غلام ہوں یا آزاد ہوں اور عورت داس کے
اولیاء کو بھی اس کا آزاد یا غلام ہونا معلوم ہوا پھر معلوم ہوا کہ وہ غلام ہے پس اگر عورت خود ہی مباشر نکاح ہو
تو اس کو اختیار حاصل ہوگا لیکن اس کے اولیاء کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر اس کے اولیاء مباشر نکاح ہوں اور باقی
مسئلہ بحال ہو تو عورت و اولیاء دونوں کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر غلام مذکور نے خریدی ہو کہ میں آزاد ہوں
اور باقی مسئلہ بحال ہو تو اولیاء کو اختیار حاصل ہوگا پس یہ مسئلہ اس امر کی دلیل ہے کہ عورت نے اگر اپنے آپ کو
کسی مرد کے نکاح میں دیا اور اپنا کفو ہونے کی شرط نہ لگائی اور یہ نہ جانا کہ وہ کفو یا غیر کفو ہے پھر اس کو معلوم ہوا
کہ مرد اس کا کفو نہیں ہے تو اس عورت کو اختیار ہوگا لیکن اس کے اولیاء کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر اس نے عقد
نکاح قرار کر دیا اور عورت کی رضامندی سے عقد بنا دھا اور یہ نہ جانا کہ یہ مرد اس کا کفو ہے یا نہیں ہے تو عورت
اولیاء دونوں سے کسی کو اختیار حاصل ہوگا لیکن اگر مرد مذکور نے انکو دھوکا دیا اور آگاہ کیا ہو کہ میں اس کا
کفو ہوں یا نکاح میں کفو ہونے کی شرط کی گئی ہو پھر ظاہر ہو کہ وہ کفو نہیں ہے تو اولیاء عورت کو اختیار حاصل
ہوگا۔ اور شیخ الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ مرد مجہول النسب عورت معروف النسب کا کفو ہے فرمایا کہ نہیں ہے
یہ محیط میں ہے اور اگر مرد نے عورت سے اپنے نسب کے سولے دوسرے نسب بیان کیا پھر اگر بعد نکاح کے اس کا
نسب ظاہر ہوا اور وہ ایسا نکلا کہ عورت کا کفو نہیں ہے تو عورت داس کے ولیوں سب کو اختیار فتح حاصل ہوگا
اور اگر اس کا کفو نکلا تو حق فتح فقط عورت کے واسطے حاصل ہوگا اس کے اولیاء کے واسطے ثابت ہوگا اور اگر
ایسا نسب ظاہر ہو کہ وہ بیان کیے ہوئے نسب سے بھی بالا ہی تو حق فتح کسی کے واسطے حاصل ہوگا یہ ظہیر
میں ہے۔ اور اگر عورت نے مرد کو دھوکا دیا کہ اپنے نسب کے سولے دوسرے نسب بیان کیا تو شوہر کو اختیار فتح حاصل
ہوگا بلکہ وہ اس کی جو رہی چاہے رکھے اور چاہے طلاق دیدے یہ شرح جامع صغیر قاضیان میں ہے۔ اور اگر
زید نے کسی عورت سے بدین اقرار نکاح کیا کہ وہ زید بن خالد ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ خالد کا باپ کی طرف
سے بھائی ہے یا باپ کی طرف سے چچا ہے تو عورت کو حق فتح حاصل ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے
اور اگر کسی مرد نے ایک عورت مجہول النسب سے بیاہ کیا پھر اولاد قریش میں سے ایک مرد نے دعویٰ کیا
اسے تو مجہول النسب جب کا نسب معلوم ہوتا ہو کہ کس کا بیٹا ہے اور بعد از نسب اس کے برخلاف ہے ام

کہ یہ عورت میری بیٹی ہے اور قاضی نے اس عورت کا نسب اس مدعی سے ثابت کر دیا اور اسکی دختر قرار دیا اور اسکا شوہر مرد مجام ہے پس اس کے اس باب کو اختیار ہوگا کہ اس کے شوہر سے جدائی کرے اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ یہ ہو کہ اس عورت مذکورہ نے اقرار کیا کہ میں فلان مرد کی ملوکہ یا ندی ہوں تو اس کے اس ہوئی کو نکاح باطل کرانیکا اختیار ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور جب عورت نے کسی غیر کفو سے نکاح کر لیا پس یا اسکو یہ اختیار ہے کہ تارضامندی اپنے اولیاء کے اپنے آپ کو شوہر کے تحت میں دینے سے انکار کرے تو فقہ ابوالمیث نے فتوے دیا کہ عورت کو ایسا اختیار ہے اگرچہ یہ خلاف ظاہر الروایہ ہے اور بہتے متنازع نے ظاہر الروایہ کے موافق فتوے دیا ہے کہ عورت کو ایسا اختیار نہیں ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنا نکاح کر لیا اور ہر مثل سے اپنا ہر کم رکھا تو اس کے ولی کو اس پر اعتراض ہو چکا ہے یا شک کہ شوہر ہر مثل پورا کرے یا اسکو بعد کرے پس اگر قبل دخول کے اسکو بعد کر دیا تو عورت مذکورہ کو کچھ ہر نہ ملے گا اور اگر بعد دخول کے جد کیا تو عورت مذکورہ کو ہر سے ملے گا اور اس طرح اگر جدائی سے پہلے دونوں میں سے کوئی مر گیا تو بھی امام عظیم کے نزدیک یہ حکم ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ ولی کو اعتراض کا استحقاق نہیں ہے یہ تبیین میں ہے اور یہی جدائی اور تفریق سوسلہ خطور قاضی کے نہیں ہو سکتی ہے اور جب تک قاضی باہمی تفریق کا حکم صادر نہ فرمائے تب تک حکام نکاح مثل طلاق و ظہار و ایلاء و میراث وغیرہ برابر ثابت ہونگے یہ سراج الوداج میں ہے۔ اور اگر سلطان نے کسی شخص کو مجبور کیا کہ وہ فلانہ عورت کو جسکا وہ ولی ہے اس کے ہر مثل سے کم مقدار پر فلان مرد کفو کے ساتھ بیاہ لے اور عورت مذکورہ اس پر سہمی ہو گئی پھر یہ اگر وہ دجبار جو سلطان کی طرف سے تھا زائل ہو گیا تو ولی کو اس کے شوہر کے ساتھ خصوصیت کا اختیار ہوگا تا نکاح اسکا شوہر اس کے ہر مثل کو پورا کرے یا قاضی دونوں میں تفریق کر دے گا اور صاحبین کے نزدیک یہ کو یہ استحقاق نہ ہوگا اور اس طرح اگر عورت بھی ہر مثل سے کم مقدار پر نکاح کرنے پر مجبور کی گئی پھر اگر وہ دجبار زائل ہو گیا تو امام عظیم کے نزدیک عورت کو مع اس کے ولی کے ہر کی بابت خصوصیت کا اختیار ہوگا اور صاحبین کے نزدیک حق خصوصیت فقط عورت کو حاصل ہوگا اور ولی کو حاصل نہ ہوگا یہ محیط کی فصل معرفۃ الاولیاء کے مصلحتات میں ہے۔ اور اگر کوئی عورت اس پر مجبور کی گئی کہ اپنے ہر مثل پر اپنے کفو کے ساتھ نکاح کرے پھر اگر وہ زائل ہو گیا تو عورت کو اختیار حاصل نہ ہوگا۔ اور اگر عورت مذکورہ غیر کفو سے یا ہر مثل سے کم مقدار پر نکاح کرنے پر مجبور کی گئی پھر اگر وہ زائل ہوا تو عورت مذکورہ کو اختیار حاصل ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے کسی عورت کو نکاح کرنے پر مجبور کیا پس عورت نے ایسا کیا تو عقد جائز ہوگا اور اگر وہ کر نیو لے پر کسی حال میں ضیاء عائد نہ ہوگی پھر دیکھا جائیگا کہ اگر اسکا شوہر اسکا کفو ہے اور ہر سے اس کے ہر مثل سے زائد یا مساوی ہے تو عقد جائز ہوگا اور اگر ہر مثل سے کم ہو اور عورت نے درخواست کی کہ میرا ہر مثل پورا کر لیا جائے تو اس کے شوہر سے کہا جائیگا کہ چاہے ہر مثل پورا کرے یا اسکو چھوڑے پس اگر سلاہ اگر وہ حقیقت ایسے شخص سلطان غیر کی طرف سے جو جان مارنے یا ہاتھ کاٹنے وغیرہ پر قادر ہو اور دھمکائے برخلاف اس کے کوٹے مارنے وغیرہ بددھکی اور باب لاکراہ میں غور سے دیکھو مع مسائل متفرقہ ۲

اگر ہرے سکا ہر مثل پورا کر دیا تو خیر ہستی در نہ اگر چھوڑا تو دیکھا جائیگا کہ اگر قبل دخول کے چھوڑا ہو تو مرد مذکور پر کچھ لازم ہوگا ورنہ اگر مرد مذکور نے اس کے ساتھ ایسی حالت میں دخول کر لیا ہو کہ وہ مکرمہ و محبوبہ تھی تو یہ امر اس مرد کی طرف سے اس مرد کی رضا مندی ہوگی کہ اسکا ہر مثل پورا کرے گا اور اگر عورت کی رضا مندی سے اس کے ساتھ دخول کیا ہو تو یہ امر عورت کی طرف سے ہر مسئلے پر رضا مندی ہوگی و لیکن امام عظیم کے نزدیک عورت کے اولیاء کو عورت پر اعتراض کا استحقاق ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اولیاء کو یہ اختیار ہوگا کہ یہ سب اس صورت میں ہی کہ شوہر اسکا کفو ہو اور اگر شوہر مذکور اسکا کفو نہ ہو تو عورت کے اولیاء کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں تفریق کر دین پھر اگر شوہر اس کے ساتھ دخول کر چکا ہو پس اگر عورت کے اگر اہ کی حالت میں دخول کر لیا ہو تو مرد مذکور پر ہر مثل لازم ہوگا اور جو کفو نہ ہونے کے اولیاء کا اعتراض ہونے پر باقی رہیگا اور اگر عورت اس کی رضا مندی کے ساتھ دلی کی ہو تو ہر مسئلے میں لازم ہوگا اور اس سے زیادہ نہ دلایا جائیگا اور یہ امر عورت کی طرف سے نکاح پر اس کی رضا مندی شمار کیا جائیگا اس واسطے کہ عورت کا اپنے اور پدر کی واسطے قابو دینا عقد کی اجازت ہے جیسے اس نے یون کہا کہ میں رہنی ہو گئی اور ہر دو خیال جو عورت کے واسطے ثابت تھے یعنی سبب عدم کفو ہونے کے تفریق کرانیکا اور ہر کم ہونے کی وجہ سے پورا کرانیکا یہ دونوں خیال ساقط ہو جائیں گے و لیکن اس کے اولیاء کو امام عظیم کے نزدیک نقصان ہر وغیرہ کفو ہونے کی وجہ سے تفریق کا خیال اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے تفریق کا خیال باقی رہیگا اور اگر قبل دخول کے دونوں میں تفریق واقع ہوئی تو شوہر پر کچھ لازم ہوگا یہ کتاب الا کراہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر کسی مرد نے اپنی اولاد و منغیر کو غیر کفو کے ساتھ بیاہ دیا مثلاً اپنے پسر کو کسی باندی کے ساتھ یا دختر کو کسی غلام کے ساتھ بیاہ دیا یا غریب فاش یعنی خسارہ کثیر کے ساتھ بیاہ دیا مثلاً دختر کو اس کے ہر مثل سے کم پر بیاہ دیا یا پسری کی جہد کا ہر زائد باندھا تو جائز ہے اور یہ امام عظیم کے نزدیک ہے تبیین میں ہے اور صاحبین کے نزدیک زیادتی یا نقصان صرف عقیدہ جائز ہوگا جس قدر لوگ خسارہ اٹھا لیتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ اصل نکاح صحیح ہوگا اور صحیح ہے کہ صاحبین کے نزدیک نکاح باطل ہوگا کذا فی الکافی اور امام ابو حنیفہ کا قول صحیح ہے یہ فقہان میں ہے کہ اگر بیاہ ہو کر اس کو اس کے باپ دادا کے دوست کی طرف سے نہیں چاہی اور نیز قاضی کی طرف سے بھی نہیں چاہی ہے فتاویٰ قاضیان میں ہے اور یہ اختلاف ایسی صورت میں ہے کہ باپ کا یہ فعل اختیار کرنا اور اہ مجانت یا فتنہ نوا اور اگر براہ فتنہ و مجانت اس کی طرف سے معلوم ہو تو بالاجماع نکاح باطل ہوگا اور اسی طرح اگر وہ نشہ میں مدہوش ہو تو بھی دختر کے حق میں اس کی تزویج بالاجماع صحیح ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر زیادتی یا نقصان صرف عقیدہ ہو کہ جس قدر ایسے امور میں لوگ برداشت کرتے ہیں تو بالاتفاق نکاح جائز ہوگا اور اگر ایسی صورت میں سولے باپ دادا کے دوست کسی دلی نے کیا تو بھی یہی حکم ہے جو محیط میں ہے لہٰذا نہیں فاضل جو کوئی اندازہ کرے اور اگر اندازہ کرے تو انہیں سے کوئی بھی اندازہ کرے تو نہیں سیر ہے اور ہر کم کا ترجمہ نظر سہولت ہر مقام پر ایسی ہو جیسا بیان دونوں الفاظ کا مذکور ہے ۷۷ یعنی بالاتفاق جائز ہے ۱۱۷۷

چھٹا باب۔ نکاح و غیرہ کے بیان میں۔ نکاح کے واسطے وکیل کو ناجائز ہی اگرچہ مجبور گواہان
 نہ ہو یہ تاتار خانہ میں تجنیس خواہر زادہ سے منقول ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد سے کہا کہ جس سے تیرا جی چاہے
 میرا نکاح کرے تو اپنے ساتھ نکاح کر لینے کا مختار ہوگا یہ تجنیس و مزید میں ہے ایک مرد نے ایک عورت
 کو وکیل کیا کہ میرا نکاح کرے پس عورت مذکورہ نے اپنے آپ کو اُس کے نکاح میں کر دیا تو نہین جائز ہی یہ محیط خضر
 میں ہے اگر کسی شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ فلا نہ عورت معینہ سے بعوض اس قدر میرے نکاح کر دے
 پس وکیل نے بعوض مہر مذکور کے اپنے ساتھ اُس کا نکاح کر لیا تو وکیل کے واسطے نکاح جائز ہوگا یہ محیط میں ہے
 ایک عورت نے ایک مرد کو بائین طور وکیل کیا کہ میرے امور میں تصرف کرے پس مرد مذکور نے اپنے ساتھ اس کا نکاح کر لیا
 پس عورت نے کہا کہ میری مراد یہ تھی کہ خرید و فروخت کے امور میں تصرف کرے تو یہ نکاح جائز ہوگا اس واسطے کہ اگر عورت
 اُس کو اپنا نکاح کر دینے کا وکیل کرتی تو اپنے ساتھ نکاح کر لینے کا مختار نہ تھا تو ایسی صورت میں بدرجہ اولیٰ رد انہوگا
 یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد کو وکیل کیا کہ اپنے ساتھ میرا نکاح کر لے پس مرد نے کہا کہ میں نے
 فلا نہ عورت کو اپنے نکاح میں لیا تو نکاح جائز ہوگا اگرچہ عورت مذکورہ پھر یہ نہ کہے کہ میں نے قبول کیا یہ خلاصہ
 میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ میرے ساتھ تزویج کرے پس وکیل نے اپنی دختر صغیرہ یا اپنے
 بھائی کی دختر صغیرہ اُس کے نکاح میں کر دی اور یہی اُس کا ولی ہے تو یہ جائز ہوگا اور سیطرہ جو شخص اس صغیرہ کا ولی
 ہو بدو اُس کے حکم کے اُس کا ہی حکم ہے اور اگر ولی مذکور نے اپنی دختر کبیرہ یا رضامندی دختر مذکورہ اُس کے نکاح
 میں دی تو اصل میں مذکور ہے کہ بنا بر قول امام اعظم کے جائز ہوگا الا اس صورت میں کہ موکل رہنی ہو جاوے
 اور صاحبین کے قول کے موافق جائز ہوگا اور اگر وکیل مذکور نے اپنی بہن یا لقمہ رضامند بہن کے اُس کے نکاح
 میں کر دی تو بلا خلاف جائز ہی یہ محیط میں ہے۔ جو شخص کہ از جانب عورت وکیل نکاح ہو اگر اُس نے عورت مذکورہ کو
 اپنے باپ یا بیٹے کے نکاح میں کر دیا تو بنا بر قول امام ابو حنیفہ کے نکاح جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور
 اگر بیٹا نابالغ ہو تو بلا خلاف جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ از جانب عورت جو وکیل نکاح ہے اگر اُس نے غیر کفو سے
 عورت کا نکاح کر دیا تو بعض نے فرمایا کہ بالاتفاق سب کے نزدیک نکاح صحیح ہوگا یہی صحیح ہے اور اگر وہ کفو ہو لیکن
 اندھا یا لنگیا یا اطفال یا معتوہ ہو تو جائز ہوگا اور سیطرہ اگر خضی یا عنین ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی نے
 دوسرے کو وکیل کیا کہ میرے ساتھ کسی عورت کا نکاح کرے پس اگر وکیل نے اندھی یا لنگیا یا رتقا یا مجنونہ یا
 صغیرہ سے خواہ قابل جلع ہو یا نہو آزادہ یا باندی سے جو غیر کفو ہو خواہ مسلمان ہو یا کتا یہ ہو نکاح کر دیا تو امام اعظم کے
 نزدیک جائز ہی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر وکیل نے اپنی ذاتی باندی سے اس کا نکاح کر دیا تو بالا جماع جائز ہوگا یہ
 نمایاں ہے اور اگر شوہر یا تو باء سے جس کے منہ سے ہمیشہ لعاب بہا کرتا ہو یا لائل لعل سے یا ایسی عورت سے جس کو
 لقوہ ہو کر ایک جانب سکی کچھ نکاح کر دیا تو ہمیں بھی یہاں اختلاف ہے اور سیطرہ دونوں ہاتھ کٹی ہوئی عورت
 لے رتقا جس کو رتن ہو بیٹے فرج کی ہڈیاں ایسی قریب ہوں کہ دخول ممکن نہ ہو ۱۷۷۰ ہجری میں امام کے نزدیک جائز ہے

یا منقولہ عورت سے نکاح کر دیا تو بھی ایسا ہی اختلاف ہے یہ نہایہ میں ہے۔ وکیل کیا کہ گوری عورت سے شادی کر اے
اُسے کالی عورت سے کرادی یا اسکے برعکس ہوا تو صحیح ہوگا اور اگر اندھی سے شادی کرانے کا حکم دیا اور اُس نے
آنکھوں والی سے شادی کرادی تو صحیح ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ وکیل کو حکم کیا کہ باندی سے شادی کر اے
اُسے آزاد سے شادی کرادی تو جائز ہوگا اور اگر مکاتہ یا مدبرہ یا ام ولد سے نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔
اور اگر نکاح فاسد کے واسطے وکیل کیا اور اُسے نکاح جائز نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر
وکیل کیا کہ کسی عورت سے بیاہ کر اے پس وکیل نے اسی عورت سے جسکو موکل طالق کر چکا ہو نکاح کر دیا پس اگر نکاح
کر دیا تو نکاح جائز اور طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کر اے پس وکیل نے اسی عورت
نکاح کر دیا جسکو موکل قبل وکیل کرنے کے بائٹہ کر چکا ہو تو نکاح جائز ہوگا بشرطیکہ موکل نے وکیل سے اس عورت کی
بدعتی کی شکایت نہ کی ہو یا اور مثل اسکے کسی امر کی شکایت وغیرہ نہ کی ہو اور اگر اسی عورت سے نکاح کر دیا جس کو
موکل نے بعد وکیل کے جدا کیا ہو تو جائز ہوگا یہ کتاب لوکالہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی نے دوسرے کو
وکیل کیا کہ کسی عورت سے میر نکاح کرے اور جب تو ایسا کر گیا تو عورت مذکورہ کو اپنے امر طلاق کا اختیار اپنے ہاتھ میں
ہوگا پس وکیل نے ایک عورت سے نکاح کر دیا اگر یہ امر اُسکے واسطے شرط نہ کیا تو امر طلاق کا اختیار اُس عورت کے ہاتھ
میں ہو جائیگا اور اگر کما کما میر سے ساتھ کسی عورت کا بیاہ کرے اور اُسکے واسطے شرط کر دی کہ جب میں اُس سے نکاح
کر لوں گا تو اسکا امر طلاق اُسکے ہاتھ میں ہوگا پس وکیل نے ایک عورت سے نکاح کر دیا تو عورت کے اختیار میں امر طلاق
ہوگا الا اُس صورت میں کہ وکیل مذکور اُسکے واسطے نکاح میں شرط کرے۔ اور اگر عورت نے وکیل کیا کہ کسی مرد سے
اسکا نکاح کر اے پس وکیل نے شوہر سے شرط لگائی کہ جب وہ اپنے نکاح میں لائیگا تو امر طلاق عورت مذکورہ کے
اختیار میں ہوگا پھر اُسکے ساتھ نکاح کر دیا تو نکاح جائز ہوگا اور بروقت تزوج کے امر طلاق عورت کے اختیار میں ہو جائیگا
موکل کے ساتھ اسی عورت کا نکاح کر دیا جس سے موکل نے ایلا کر کیا تھا یا وہ موکل کے طلاق کی عدت میں تھی
تو وکیل کا نکاح کرنا جائز ہوگا اور اگر وکیل نے اسی عورت کا نکاح کر دیا جو غیر کے نکاح یا غیر کی عدت میں ہے خواہ
وکیل اس امر کو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور موکل نے اس عورت سے ساتھ دخول کر لیا حالیکہ اُسکو اس امر سے
آگاہی نہ ہوئی تو دونوں میں تقریب کر دیا جائیگی اور موکل پر مہر سے اور مثل دونوں میں سے کم مقدار واجب ہوگی اور
موکل اس مال کو وکیل سے واپس نہیں لے سکتا ہی اسطرح اگر اُسکی جو روکی مان کے ساتھ نکاح کر دیا تو بھی یہی
حکم ہوگا۔ اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ ہندہ سے یا سئلے سے اسکا نکاح کر اے تو دونوں میں سے جس عورت سے نکاح کر دیا
جائز ہوگا۔ اور اسی جہالت کی وجہ سے وکیل باطل نہیں ہوتی ہے اور اگر دونوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کر دیا
تو دونوں میں سے کوئی جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ ایک عورت سے نکاح کر اے
اُسے دو عورتوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کر دیا تو دونوں میں سے کوئی موکل کے ذمہ لازم ہوگی اور یہی صحیح ہے

صلہ قول طالعہ کر چکا ہو یعنی موکل یہ کہہ چکا ہو کہ اگر تجھ سے نکاح کر دوں تو تجھ کو طلاق ہے ۱۷۷ جسکو فاج نے مارا جو ۱۷۸

کذا فی شرح اجماع الصغیر لقاضی خان پھر اگر موکل نے دونوں کا نکاح یا ایک کا نکاح جائز رکھا تو نافذ ہو جائیگا یہ
بحر الرائین میں ہے۔ اور اگر اسے دو عقد و عین دونوں سے نکاح کر دیا تو پہلا نافذ ہو جائیگا اور دوسری عورت کا
نکاح موکل کی اجازت پر موقوف رہیگا یعنی شرح ہدایہ میں ہے۔ اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ فلانہ عورت معین
سے اس کا نکاح کرے پس وکیل نے اس عورت معین اور اس کے ساتھ دوسری ایک عورت دونوں سے نکاح کر دیا
تو موکل کے واسطے یہ عورت معین لازم ہوگی۔ اور اگر وکیل کیا کہ دو عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کرے
پس اسے ایک عورت سے نکاح کر دیا تو جائز ہوگا اس طرح اگر وکیل کیا کہ ان دونوں عورتوں سے ایک عقد میں
نکاح کرے پس وکیل نے دونوں میں سے ایک عورت سے نکاح کر دیا تو جائز ہوگا اور عقد میں تفریق کر دینا یہ
مخالفت میں داخل نہیں ہے ولو قال لا تزوجنی الا اثنتین فی عقدۃ یعنی موکل نے کہا کہ میرے ساتھ کسی کا نکاح
نہ کرے الا دو عورتوں کا ایک عقد میں پس وکیل نے ایک عورت سے نکاح کر دیا تو موکل کے ذمہ لازم نہ ہوگی
اس طرح دو عورتوں کے نکاح کی وکالت میں اگر اسے اپنے آخر کلام میں کہہ دیا ہو کہ ایک کے ساتھ بیٹن دوسرے کے
نکاح نہ کرانا تو بھی یہ حکم ہے کہ اگر اسے ایک کے ساتھ کر دیا تو جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ان دونوں
ہیونوں کا میرے ساتھ نکاح کرے پس وکیل نے دونوں میں سے ایک کے ساتھ کر دیا تو جائز ہوگا الا اس
صورت میں یہ بھی جائز ہوگا کہ جب اسے وکالت میں یہ کہہ دیا ہو کہ ایک ہی عقد میں ایسا کرے یہ محیط میں ہے
اور اگر کہا کہ میرے ساتھ ان دونوں ہیونوں کا نکاح کرے پس وکیل نے ایک کے ساتھ نکاح کر دیا تو جائز
ہوگا لیکن اگر اسے کہہ دیا ہو کہ ایک ہی عقد میں ایسا کرے تو ناجائز ہوگا اور اگر کہا کہ ان دونوں سے ایک عقد
میں نکاح کرے حالانکہ وہ دونوں بہنیں ہیں تو عیدہما نکاح کر دینا جائز ہوگا لیکن اگر اسے تفریق سے
منع کر دیا ہو تو جائز ہوگا یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ فلانہ عورت سے اس کا نکاح کر دے
پھر وہ عورت شوہر والی نکلی اگر اسکے بعد اس کا شوہر مر گیا یا اس کو طلاق دیدی اور اسکی عدت گزر گئی پھر وکیل نے
اپنے موکل کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا تو نکاح جائز ہوگا یہ قاضی خان میں ہے۔ اگر وکیل کیا کہ میرے
کے سے میرے ساتھ کسی عورت کا نکاح کرے پس وکیل نے دوسرے کے سے نکاح کر دیا تو
جائز ہوگا یہ خلاصہ میں ہے ایک شخص کو وکیل کیا کہ فلانہ عورت سے اس کا نکاح کرے پس وکیل نے اس کے ساتھ
نکاح کر دیا تو وکیل کا نکاح جائز ہوگا پھر اگر وکیل نے ایک مہینہ تک اس کو اپنے ساتھ رکھ کر طلاق دیدی اور اسکی
عدت منقضی ہو چکی بعد موکل کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا تو موکل کا نکاح جائز ہوگا یہ قاضی خان میں ہے
اور اگر وکیل نے اس سے خود نکاح نہ کیا بلکہ خود موکل نے اپنے آپ سے نکاح کر لیا پھر طلاق دیکر اس کو بائٹہ
کر دیا پھر وکیل نے موکل کے ساتھ اس کو بیاہ دیا تو نکاح جائز ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر ایک شخص کو وکیل کیا
کہ فلانہ عورت سے اس کا نکاح کرے پس وکیل نے اس کے مرشل سے زیادہ کے ساتھ نکاح کر دیا پس اگر یہ
زیادتی ایسی ہو کہ لوگ تنا خسارہ برداشت کر لیتے ہیں تو بلا خلاف نکاح جائز ہوگا اور اگر اس قدر زیادہ ہو کہ

لوگ اپنے اندازہ میں ایسا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں تو بھی امام اعظم کے نزدیک ہی حکم ہے اور صاحب حج کے نزدیک
جائز ہوگا۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ ہزار درم مہر کے عوض کسی عورت کے ساتھ نکاح کر دیوے پس وکیل نے
اس سے زائد کے عوض نکاح کر دیا پس اگر زیادتی مجبوز ہو تو دیکھا جائیگا کہ اگر اسکا مہر مثل ہزار درم ہوں یا کم ہوں
تو نکاح جائز ہوگا اور عورت مذکورہ کے واسطے ہی مقدار واجب ہوگی اور اگر اسکا مہر مثل ہزار سے زیادہ ہو
تو نکاح جائز نہ ہوگا جب تک موکل اسکی اجازت نہ دیدے اور اگر وکیل نے کوئی چیز معلوم زائد کر دی ہو تو بھی جب تک
موکل اسکی اجازت نہ دے جائز نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر کسیکو وکیل کیا کہ فلاں عورت سے بعوض ہزار درم کے
نکاح کرے پس وکیل نے دو ہزار درم مہر کے عوض نکاح کر دیا پس اگر موکل نے اسکی اجازت دیدی تو نکاح
جائز ہو جائیگا اور اگر رد کر دیا تو باطل ہو جائیگا اور اگر موکل کو یہ بات معلوم نہ ہوئی یہاں تک کہ عورت کے ساتھ
دخول کر لیا تو بھی اسکا خیال باقی رہیگا کہ چاہے اجازت سے یا رد کرے پس اگر اجازت دیدی تو نکاح جائز
ہوگا اور موکل پر فقط مہر سے واجب ہوگا اور اگر رد کر دیا تو نکاح باطل ہو جائیگا پس اگر مہر سے اسکا
مہر مثل کم ہو تو مہر مثل واجب ہوگا ورنہ مہر سے واجب ہوگا اور اگر زیادہ مقدار پر موکل کی ناراضی مندی
صورت میں وکیل نے کہا کہ یہ زیادتی میں تاوان دوں گا اور تم دونوں کا نکاح لازم کر دوں گا تو اسکو یہ اختیار ہوگا
یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر وکیل نے عورت کے واسطے مہر سے کسی ضمانت کر لی اور عورت کو آگاہ کیا
کہ موکل نے اسکو ایسا حکم دیا تھا پھر موکل نے انکار کیا کہ میں نے ہزار درم سے زیادہ کرنے کی اجازت نہیں
دی تھی تو زیادتی کی اجازت سے انکار کرنا نکاح مذکور کے حکم دینے سے انکار ہوگا اور موکل پر مہر واجب نہ ہوگا
اور عورت کو اختیار ہوگا کہ وکیل سے مہر کا مطالبہ کرے پھر ہم کہتے ہیں کہ تباہ روایت کتاب نکاح و بعض روایات
و کالت کے عورت مذکورہ اسی صورت میں وکیل سے نصف مہر کا مطالبہ کرے گی اور بعض روایات و کالت کے
موافق کل مہر کا مطالبہ کرے گی اور مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اختلاف جواب
باسباب اختلاف موضوع مسئلہ کے ہے چنانچہ کتاب نکاح کا موضوع مسئلہ یہ ہے کہ عورت کی درخواست سے
قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی تا آنکہ عورت مذکورہ معلقہ نہیں رہی پس بزرگ عورت مذکورہ نصف مہر
مذکورہ میل سے ساقط ہو گیا کیونکہ فرقت قبل خول کے از جانب زوج پائی گئی اور بعض روایات کتاب لو کالہ کا
موضوع یہ ہے کہ عورت مذکورہ نے تفریق کی درخواست نہیں کی بلکہ یہ کہا کہ میں صبر کرتی ہوں یہاں تک کہ
شوہر نکاح کا اقرار کرے یا میں اس مہر کے گواہ پاؤں کہ اسنے نکاح کا حکم دیا تھا پس بزرگ عورت مذکورہ پورا مہر
میل پر باقی رہا پس پورا مہر کفیل پر بھی رہیگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ سو درم مہر کے عوض کسی
عورت سے نکاح کرے بدین شرط کہ اس میں سے بیس درم معجل ہوں اور باقی درم موکل ہی وکیل نے معجل بیس درم
قرار دیے تو سند صحیح ہوگا بلکہ موکل کی اجازت پر موقوف رہیگا پس اگر موکل نے وکیل کی حرکت سے وقف ہوئی ہے

سہ ۱۷۱ اسطے کہ نکاح مذکور زیادتی سے ۱۱۷ معلقہ نکلی ہوئی کہ شوہر والی اور نہ بے شوہر ۱۱۸ سے ہی ظاہر ہے ۱۱۹ معلقہ بیسے موکل ۱۲۰

پہلے دہی پر اقدام کیا تو عقد لازم ہو گا یعنی موکل کو اختیار رہیگا اور اگر بعد جاننے کے اقدام کیا تو موکل کا یہ فعل
 رضا مندی قرار دیا جائیگا۔ ایک عورت نے وکیل کیا کہ دو ہزار درم پر اسکا نکاح کرے پس وکیل نے ہزار درم
 پر نکاح کر دیا اور اس کے شوہر نے اس کے ساتھ دخول کر لیا حالانکہ عورت مذکورہ کو وکیل کی اس حرکت سے
 آگاہی نہ ہوئی تو اسکو اختیار رہیگا چاہے نکاح رد کرے اور رد کر نیکی صورت میں عورت مذکورہ کو اسکا مہر مثل
 چاہے جس قدر ہو گا بلکہ یہ خزانہ اخصین میں ہے۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے بعوض ہزار درم کے نکاح
 کرے پھر عورت نے قبول سے انکار کیا یہاں تک کہ وکیل نے اپنے ذاتی کپڑوں میں سے کوئی کپڑا بڑھا دیا تو نکاح
 مذکور موکل کی اجازت پر ہو قوت ہو گا کیونکہ وکیل نے موکل کے حکم کے خلاف کیا ہے اور یہی مخالفت ہے جس میں شوہر کے
 حق میں مضرت ہے کیونکہ اگر یہ کپڑا کسی شخص نے استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو اسکی قیمت شوہر پر واجب ہوگی وکیل
 پر واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ وکیل نے تبرع کیا ہے اور تبرع پر ضمان نہ ہوگی اور اگر موکل کو معلوم نہ ہو کہ وکیل نے
 مہر میں کچھ بڑھایا ہے یہاں تک کہ اسے عورت سے دہی کرنی تو بھی موکل کو اختیار رہیگا اور دہی کر لینا وکیل کے فعل
 خلاف ہے رضا مندی نہ ٹھہریگا پس چاہے عورت مذکورہ کو اپنے ساتھ رکھے اور چاہے جدا کرے پھر اگر
 جدا کیا تو عورت کے واسطے اس کے مہر مثل سے اور وکیل کے مسئلے مہر سے جو مقدار کم ہو موکل پر واجب ہوگی یہ
 تخفیف مزید میں ہے۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرے پس وکیل نے اپنے ذاتی غلام یا
 کسی اسباب پر نکاح کر دیا تو تزویج صحیح ہوگی اور نافذ ہو جائیگا اور وکیل پر لازم ہوگا کہ جو مہر میں قرار دیا ہے
 وہ عورت کو سپرد کرے اور جب سپرد کرے تو شوہر سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر عورت نے مہر کے
 غلام پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ وہ مر گیا تو وکیل ضمان نہ ہوگا بلکہ عورت مذکورہ اسکی قیمت اپنے شوہر سے لیگی اور
 اگر وکیل نے ہزار درم پر اپنے مال سے نکاح کر دیا مثلاً یون کما کہ میں نے اپنے ہزار درم مال کے عوض تیرے
 ساتھ اس عورت کا نکاح کر دیا یا کما کہ میں نے اپنے ان ہزار درم کے عوض تیرے ساتھ اس عورت کا نکاح
 کر دیا تو نکاح جائز ہوگا اور مال مہر شوہر پر واجب ہوگا چنانچہ ہزار درم مٹا لیا کہ وکیل سے مطالبہ نہ کیا جائیگا
 یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر موکل کے غلام پر اس کے ساتھ نکاح کر دیا تو نکاح جائز اور استحسانا شوہر پر غلام کی قیمت
 واجب ہوگی یہ محیط سخری میں ہے اور خود غلام مہر نہ ہوگا تا وقتیکہ شوہر اس پر رضی نہ ہو جائے۔ یہ محیط میں ہے۔ وکیل
 کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کر دیوے پس وکیل نے عورت سے موکل کا نکاح کر کے موکل کی طرقت اسے عورت کے
 واسطے مہر کی ضمانت کرنی تو جائز ہے مگر وکیل اسکو شوہر سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ وکیل کیا کہ
 ہزار درم پر کسی عورت سے نکاح کرے اور اگر ملنے پر نہ مانے تو ہزار سے دو ہزار تک کے درمیان بڑھا لے پس ایسا
 ہو کہ عورت نے انکار کیا پس وکیل نے دو ہزار درم پر نکاح کر دیا تو اصل میں مذکور ہے کہ یہ جائز اور موکل کے ذمہ
 لازم ہوگا یہ محیط میں ہے۔ عورت نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی مرد سے چار سو درم پر اسکا نکاح کرے پس وکیل نے
 عہد اپنے شوہر اسکی قیمت عورت کو دیکھا ۱۲ م

نکاح کر دیا اور یہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ ایک سال تک ہی بھر شوہر نے کہا کہ وکیل نے میرے ساتھ اس کا نکاح ایک دینار پر کر دیا ہے اور وکیل نے اسکی تصدیق کی تو دیکھا جائیگا کہ اگر شوہر نے اقرار کیا کہ عورت مذکورہ نے اسکو ایک دینار پر نکاح کرنے کا وکیل نہیں کیا تھا تو عورت مختار ہوگی چاہے نکاح کو باقی رکھے اور اسکو ایک دینار کے سولے کچھ نہ ملیگا اور اگر چاہے رد کرے تو شوہر پر اسکا مهر مثل واجب ہوگا چاہے بقدر ہو اور اسکو نفقہ عدت نہ ملیگا اور اگر شوہر نے یہ قرار نہ کیا بلکہ انکار کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور یہ حکم اسوقت ہی کہ مہربان ہو گیا ہو اور اگر ایسا نہ ہو مثلاً ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرے پس وکیل نے ایک عورت سے بعوض اسقدر مہر کثیر کے کہ لوگ اپنے اندازہ میں اتنا خسارہ زائد بہ نسبت مهر مثل کے نہیں اٹھاتے ہیں کر دیا یا عورت نے وکیل کیا کہ کسی مرد سے اسکا نکاح کرے پس وکیل نے اسقدر قلیل مہر پر کہ لوگ اپنے اندازہ میں بہ نسبت مهر مثل کے اتنا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں کر دیا تو امام اعظم کے نزدیک جائز ہوگا اور صاحبین نے اس میں خلاف کیا ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ وکیل کیا کہ کسی عورت سے ہزار درہم مہر پر اس کے ساتھ نکاح کرے پس اسے پچاس دینار کے عوض عورت کی اجازت سے یا بلا اجازت نکاح کر دیا پھر ہزار درہم کے عوض عورت کی اجازت سے یا بلا اجازت نکاح کر دی تو پہلا نکاح دوسرے سے باطل ہو جائیگا اور اگر پہلا نکاح بعوض ہزار درہم کے بلا اجازت عورت ہو اور دوسرا بعوض پچاس دینار کے بلا اجازت عورت ہو تو پہلا نہ ٹوٹے گا اور اگر دوسرا عقد عورت کی اجازت سے ہو تو پہلا باطل ہو جائیگا یہ کافی میں ہے۔ مرد نے وکیل کیا کہ کل بعد ظہر کے عورت سے میرا نکاح کرے پس وکیل نے کل کے روز قبل ظہر کے یا کل کے بعد نکاح کیا تو جائز ہوگا۔ اور اگر عورت نے بدین شرط وکیل کیا کہ نکاح کر کے مہر کا نوشتہ لے لے پس وکیل نے بدون مہر نامہ لکھانے کے نکاح کر دیا تو صحیح ہوگا یہ وجہ کر دی میں ہے ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ میری اس دختر کا نکاح ایسے شخص سے کرے جو ذی علم و دیندار ہو بشورہ فلان شخص کے پھر وکیل نے ایک مرد ذی علم و دیندار سے بدون شورہ فلان شخص کے نکاح کر دیا تو جائز ہوگا اس واسطے کہ مشورہ اسکی غرض یہ ہے کہ نکاح ایسے شخص کے ساتھ واقع ہو جو اس صفت کا ہو پس جب غرض حاصل ہو گئی تو مشورہ کی کچھ حاجت نہ رہی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو بھیجا کہ فلان شخص سے اسکی بیٹی میرے واسطے خطیبہ کرے پس سنے دختر مذکورہ سے بچنے دے لے کا نکاح کر دیا تو جائز ہے خواہ بہر مثل ہو یا بغین فاحش ہو یا سحر میں ہے۔ ایک مرد کو وکیل کیا کہ میرے واسطے فلان کی دختر کا خطیبہ کرے پس وکیل مذکور دختر مذکورہ کے والد کے پاس آیا اور کہا کہ اپنی دختر مجھے ہیہ کرے پس باپ نے یا کہ میں نے ہیہ کی پھر وکیل نے دعویٰ کیا کہ میری مراد اس سے اپنے موکل کے ساتھ نکاح کی تھی پس دیکھنا چاہیے کہ اگر وکیل کا کلام بطور خطیبہ تھا اور باپ کی طرف سے جواب بطریق اجابت یعنی منظور کر نیکی تھا نہ بطور قبول عقد کے تو دونوں میں اصلاً نکاح منعقد

ہوگا اور اگر بطریق عقد تھا تو وکیل کے واسطے نکاح منعقد ہوگا موکل کے واسطے منعقد ہوگا اور اگر بطریق اگر وکیل نے یہ کہا ہو کہ میں نے فلان کے واسطے قبول کیا تو بھی یہ حکم ہے کیونکہ ہر گاہ وکیل نے کہا کہ اپنی دختر مجھے ہیہ کر دے اور باپ نے کہا کہ میں نے ہیہ کر دی تو دونوں عقد پورا ہو گیا اور اگر وکیل نے کہا کہ اپنی دختر فلان مرد کو ہیہ کر دے اور باپ نے کہا کہ میں نے ہیہ کر دی تو نکاح منعقد ہوگا جب تک وکیل یہ نہ کہے کہ میں نے قبول کی پس جب وکیل نے کہا کہ میں نے فلان کے واسطے قبول کیا یا کہا کہ میں نے قبول کی یعنی مطلقاً تو دونوں صورتوں میں موکل کے واسطے نکاح منعقد ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر دختر کے باپ اور وکیل کے درمیان پیشتر سے مقدمات نکاح موکل کے واسطے گفتگو میں بیان ہو چکے ہوں پھر دختر کے باپ نے وکیل سے کہا کہ میں نے اس قدر ہر پر اپنی دختر کو نکاح میں دیا اور یہ نہ کہا کہ مخاطب کو دیا یا اس کے موکل کو دیا پس مخاطب نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو مخاطب کے واسطے نکاح منعقد ہوگا یہ تانا تار خانیہ میں ہے۔ وکیل تزدیج کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنی طرف سے دوسرے کو وکیل کرے اور اگر اس نے وکیل کیا پس دوسرے وکیل نے پہلے وکیل کے حضور میں نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ کتاب لو کالہ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت نے کسی کو وکیل کیا کہ اسکا نکاح کرے اور کہہ دیا کہ جو کچھ تو کرے وہ جائز ہوگا تو وکیل کو اختیار ہوگا کہ اسکی تزدیج کے واسطے دوسرے کو وکیل کرے اور اگر وکیل اول کو موت آئی اور اسے دوسرے مرد کو اس کے تزدیج کے نکاح کی وصیت کی پس دوسرے وکیل نے بعد موت وکیل اول کے اس کا نکاح کر دیا تو جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت یا مرد نے اپنی تزدیج کے واسطے دو مردوں کو وکیل کیا پس ایک تزدیج کی تو عقد جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے کسی مرد کو وکیل کیا کہ فلاں عورت معینہ سے اسکا نکاح کرے اور اسی مطالب کے واسطے ایک دوسرا بھی وکیل کیا اور عورت مذکورہ نے بھی اسی طرح دو وکیل اسی واسطے کیے پھر مرد کے دونوں وکیل اور عورت کے دونوں باہم ملاقی ہوئے پس مرد کے ایک وکیل نے ہزار درم پر نکاح کیا اور عورت کی طرف کے ایک وکیل نے اسکو قبول کیا اور مرد کے دوسرے وکیل نے سودینار پر نکاح کیا اور عورت کے دوسرے وکیل نے اسکو قبول کیا اور دونوں عقد ایک ہی ساتھ واقع ہوئے یا آگے پیچھے واقع ہوئے مگر اس میں بھگڑا ہوا کہ اول کون سی اور حالت مجہول رہی تو بعوض ہر مثل کے نکاح صحیح ہوگا یہ کافی میں ہے ایک مرد نے دوسرے کو وکیل کیا کہ ایک عورت سے اسکا نکاح کرے پس اس نے ایک عورت سے نکاح کر دیا پھر وکیل شوہر میں اختلاف ہوا شوہر نے کہا کہ تو نے مجھ سے اس عورت کا نکاح کر دیا ہے اور وکیل نے کہا کہ نہیں بلکہ اس دوسری سے نکاح کر دیا ہے تو شوہر کے قول کی تصدیق ہوگی بشرطیکہ عورت اس کے قول کی تصدیق کرے کیونکہ دونوں نے نکاح پر ایک دوسرے کی تصدیق کی پس دونوں کے تصادق سے نکاح ہو جائیگا اور یہ مسئلہ اس امر کی دلیل ہے کہ تصادق سے نکاح حاصل ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت نے تزدیج کے واسطے وکیل کیا پھر اس نے خود ہی نکاح کر لیا تو وکیل مذکور نکاح سے خارج ہو جائیگا خواہ وکیل کو

سے مخاطب خطبہ کرنے والا ۱۲ منہ ۵۵ یعنی وکیل کے واسطے ۱۲ منہ ایک دوسرے کی تصدیق کرنا ۱۲

یہ بات معلوم ہوئی ہو یا نہ ہو ہو اور اگر عورت نے اسکو نکاح سے خارج کیا حالانکہ وکیل اس سے واقف نہوا تو نکاح سے خارج ہوگا پھر اگر وہ نکاح کر دیکھا تو نکاح جائز ہوگا۔ اور اگر مرد وکیل سے کسی خاص عورت کے ساتھ تزویج کرنے کا وکیل نے پھر موکل نے اس عورت کی مان یا بیٹی سے نکاح کر لیا تو وکیل نکاح سے خارج ہو جائیگا یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے کسی مرد سے تزویج کے واسطے وکیل کیا پھر قبل تزویج کے بیکان فاسد نکاح کر لیا تو بعضے مشائخ بخارانے فرمایا کہ وکیل نکاح سے معزول ہو جائیگا اور یہی امام برہان مرغینانی نے اختیار کیا ہے اور قاضی برہان ہی فتوے دیتے تھے اور بعضے مشائخ بخارانے فتوے دیا کہ معزول ہوگا پھر تانا خانہ میں فتاویٰ آہو سے منقول ہے۔ اور اگر معینہ عورت سے نکاح کر دینے کا وکیل کیا پھر وہ عورت نفوذ باندھ نکاح سے مرید ہو کر دار احرب میں جا ملی پھر وہ گرفتار ہو کر آئی اور مسلمان ہو گئی پھر وکیل نے موکل کے ساتھ نکاح کر دیا تو امام اعظم کے نزدیک نکاح جائز ہوگا قال المرحم اور اس میں صاحبین کا خلاف برہان اہل معروف ہے۔ ایک مریض کی زبان بند ہو گئی پس اس سے ایک شخص نے کہا کہ میں تیری دختر فلانہ کی تزویج کا وکیل ہو گا اس نے فارسی میں جواب دیا کہ آری آری یعنی ہان ہان اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا پس وکیل نے نکاح کیا تو صحیح ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص کا ایک بیٹا ہے اور اس بیٹے کی دختر ہے پس اس شخص نے اپنے بیٹے کو بکراہ مجبور کیا کہ مجھے اپنی دختر کی تزویج کا وکیل کرے پس بیٹے نے کہا کہ میں تجھ سے اور تیری فرزندوں سے بیزار ہوں جو تیرا جی چاہے وہ کہ پس باپ نے جاکر اپنی پوتی کو بیاہ دیا تو شیخ ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ یہ نکاح صحیح ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ اس کے ساتھ کسی عورت کا نکاح کرے حالانکہ اس مرد موکل کے نکاح میں چار عورتیں ہیں تو ایسی نکاح ایسے وقت کے واسطے محمول کی جائیگی کہ جب موکل کسی عورت سے نکاح کرنے کا شرعاً مختار ہو جائے تب وہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرے باین طور کہ مثلاً وہ ان چاروں میں سے کسیکو باین طلاق دیکر الگ کرے یہ محیط شری میں ہے اور اس مرد پر ہائے اصحاب کا اجماع ہے کہ ایک ہی مرد نکاح میں طرفین کا وکیل اور جانبین کا ولی اور ولی ایک جانب اور اصیل دوسری جانب اور وکیل ایک جانب اور اصیل دوسری جانب اور ولی ایک جانب اور وکیل دوسری جانب ہو سکتا ہے اور یہ امر کہ ایک ہی شخص دونوں جانب سے فضولی یا ایک جانب سے فضولی یا اصیل ایک جانب سے فضولی یا دوسری جانب سے فضولی یا ایک جانب سے اور وکیل دوسری جانب سے ہو سکتا ہے کہ عقد اجازت پر موقوف ہے یا نہیں فی امام اعظم و امام محمد کے نزدیک نہیں ہو سکتا ہے یہ قاضیخان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور اگر ایک فضولی نے عقد باندھا اور دوسرے شخص نے قبول کیا خواہ یہ دوسرا شخص فضولی ہو یا وکیل ہو یا اصیل ہو تو عقد کا انعقاد ہوگا مگر جسکی طرف سے فضولی ہے اسکی اجازت پر موقوف رہے گا یہ نہایت میں ہے۔ اور بشرط عقد اسی مجلس کے قبول پر موقوف ہوتا ہے اور مادرت اس مجلس کے موقوف نہیں ہوتا یہی سران الوبان میں ہے ایک مرتد نے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو کہ میں نے فلاں عورت سے نکاح کیا پھر اس عورت کو خبر ہو گئی اور اس نے اجازت یہی تو یہ باطل ہے اس طرح اگر عورت نے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو

عقد اگر خود نکاح نہ کیا ہو ۱۲ یعنی جسکی طرف سے فضولی ہے اسکی اجازت پر ۱۲ یعنی بعد اس مجلس کے ۱۲

کہ میں نے اپنے نفس کو فلان مرد کے نکاح میں دیا حالانکہ یہ مرد غائب ہے پھر اسکو خبر پہونچی اور اسے اجازت دیدی تو عقد جائز ہوگا اور اگر دونوں صورتوں میں غائب عورت یا غائب مرد کی طرف سے کسی فضولی نے قبول کر لیا تو اہل بیت ہمارے اصحاب کے نزدیک اجازت پر موقوف رہیگا یہ قاضیخان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور نکاح فضولی کی اجازت دینا بقول ثابت ہوتا ہے اور بغیر بھی ثابت ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں ہے پس اگر فضولی نے ایک مرد کا نکاح جو غائب ہے ایک عورت سے کر دیا اور یہ بد ذن اجازت مرد کے ہوا پھر مرد نکور کو خبر پہونچی تو اسے کہا کہ تو نے خوب کیا یا کہا کہ ہکو اللہ تعالیٰ امین برکت دے یا کہا کہ تو نے حسان کیا یا کہا کہ تو براہ صواب گیا تو یہ الفاظ اجازت ہیں کہ انے فتاویٰ قاضیخان اور یہی مختار ہے اور اسی کو شیخ ابو الیریشی نے اختیار کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر سیاق کلام سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے بطور استہزاء ایسے الفاظ کہے ہیں تو اس صورت میں یہ الفاظ اجازت نہ ہونگے اور اگر لوگوں نے اسکو مبارکباد دی اور اس نے قبول کی تو یہ اجازت ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور حجتہ میں ہے کہ فقہ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تمارا خانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک مرد کے ساتھ ایک عورت کا بدون اجازت عورت کے نکاح کر دیا پس عورت نے کہا کہ مجھے تیرا قتل خوش نہ آیا یا فارسی میں کہا کہ مرا خوش بنیاد این کار تو تو یہ رد نکاح نہیں ہے جسے کہ اگر اسے بعد راضی ہو جائے تو یہ نکاح نافذ ہو جائیگا یہ فصول عمادیہ میں ہے۔ مگر کا قبول کرنا اجازت ہے اور ہر یہ کا قبول کرنا اجازت نہیں ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور فوائد صاحب محیط میں ہے کہ اگر مرد نے فضولی سے کہا کہ تو نے بڑا کیا تو یہ نکاح کی اجازت ہے ایسا ہی امام محمد سے مروی ہے اور ظاہر الروایۃ کے موافق یہ کلام رد نکاح ہے اور اسی پر فتوے ہیں۔ اور فعل کے ساتھ اجازت یہ ہے کہ عورت کا مہر اسکو بھیج دے اور آیا بشرط ہے کہ عورت کو مہر پہونچ جائے یا نہیں تو امام ظہیر الدین نے فرمایا کہ بشرط ہے اور مولانا اور قاضی امام محمد بن الدین نے فرمایا کہ نہیں شرط ہے۔ اور اگر عورت کے ساتھ خلوت کی پس آیا یہ اجازت ہے تو مولانا نے فرمایا کہ اجازت ہے اور بعض نے فرمایا کہ نفس خلوت اجازت نہیں ہے یہ فصول عمادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت کو ایک مرد کے ساتھ بدون اجازت عورت کے بیاہ دیا پھر عورت کو خبر پہونچی پس عورت نے کہا کہ باک نیست یعنی کچھ ڈر نہیں ہے تو یہ اجازت ہے ایسا ہی فقہ ابو الیریشی نے ذکر فرمایا ہے اور فقہ ابو جعفر اسی پر فتوے دیتے تھے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر فضولی نے چار عورتیں ایک عقد میں اور تین عورتیں ایک عقد میں زید کے ساتھ بیاہ دیں پس زید نے ایک فریق میں سے ایک عورت کو طلاق دیدی تو اسی فریق کے نکاح کی اجازت ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر فضولی نے ایک مرد سے دس عورتوں کا نکاح مختلف عقدوں میں کیا اور ان دسوں عورتوں کو خبر پہونچی اور انہوں نے اپنے اپنے اجازت دی تو نوین و دسویں عقد کی دونوں عورتیں جائز ہوگی اور علیٰ ہذا دس مرد و عین سے

۱۱ منہ اس فقرہ سے توضیح مراد ہے در نہ فضولی ہمیشہ بلا اجازت حکم ہوتا ہے ۱۲ منہ ۱۱ منہ قال المرحوم قول امام محمدا ہرگز اگر ظاہر الروایۃ اسکے برخلاف ہے ۱۲ منہ یعنی ایک بعد دوسرے کے در نہ ایک عقد میں سب باطل ہونگے ۱۱ منہ یعنی مہر کا مکر قبول کرنا ۱۲ منہ از جانب شوہر ۱۱

ہر ایک نے اپنی اپنی دختر کا نکاح ایک مرد سے کیا اور یہ سب عورتیں بالغہ ہیں پس بھون نے نکاح جائز رکھا تو نوین و دسویں کا نکاح جائز ہوگا اور اگر گیارہ مرد ہوں تو اخیر کی تین عورتوں کا جائز ہوگا اور اگر بارہ مرد ہوں تو چار عورتوں کا نکاح جائز ہوگا اور اگر تیرہ مرد ہوں تو اکیسلی تیر عورت کا نکاح جائز ہوگا یہ غایت لڑکی میں ہے۔ قال المشرع جمہور کہ جب چار عورتوں کے بعد یا پنجویں سے عقد کیا تو پہلے سب چاروں باطل ہو گئے پھر جب چھٹے دس توین دس توین کے بعد نوین سے عقد کیا تو یہ چاروں بھی باطل ہوئے اب رہی نوین پھر اسکے بعد دسویں سے نکاح کیا تو یہی دونوں باقی رہی ہیں پس اجازت انھیں دونوں کی معتبر ہوگی اور بعد اس بیان کے بصورتین تجر آسان ہیں فافہم۔ ایک فضولی نے ایک مرد سے عقد و مفرقہ میں پانچ عورتوں کا نکاح کر دیا تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ انہیں سے چار اختیار کر کے پانچویں کوئی ہو اسکو جدا کرے یہ ظہیر یہ ہیں۔ اور اگر فضولی نے چار عورتوں سے بدون انکی اجازت کے پھر چار عورتوں سے بدون انکی اجازت کے پھر دو عورتوں سے نکاح کر دیا تو اخیر کی دو عورتوں کا نکاح متوقف رہے گا یہ عنایہ میں ہوا امام محمد نے فرمایا کہ ایک مرد نے ایک عورت کو بدون اسکی اجازت کے ایک مرد سے بیاہ دیا اور ہزار درم مہر لکھ لیا اور اسی مرد کی طرف سے دوسرے مرد نے بدون اجازت اس مرد کے خطبہ کیا پس دونوں فضولی ہوئے پھر دونوں نے پچاس تینار پر بغیر اجازت اس مرد و اس عورت کے جدید نکاح باہر کر کے دونوں نکاح ان دونوں کی اجازت پر موقوف ہوئے پھر عورت مذکورہ نے دونوں نکاحوں میں سے ایک کی اجازت دی اور مرد نے بھی دونوں میں سے ایک نکاح کی اجازت دی پس اگر شوہر نے اسی نکاح کی اجازت دی جسکی عورت نے اجازت دی ہو مثلاً عورت نے ہزار درم دے نکاح کی اجازت دی اور مرد نے بھی اسی نکاح کی اجازت دی تو ہزار درم کے مہر والا نکاح جائز ہوگا اور اگر شوہر نے سولے اس نکاح کے جسکی عورت نے اجازت دی ہو دوسرے نکاح کی اجازت دی مثلاً پچاس تینار دے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا پھر اگر اسکے بعد دونوں دوسرے نکاح کی اجازت پر اتفاق کریں تو وہ جائز ہوگا اور اگر پہلے نکاح کی اجازت پر اتفاق کریں تو وہ جائز ہوگا اسبطح اگر عورت نے ابتداء دوسرے نکاح کی اجازت دی تو یہ امر اسکی طرف سے نکاح اول کا فسخ ہوگا پس اگر دونوں دوسرے نکاح پر اتفاق کرینگے تو جائز ہو جائیگا اور اگر پہلے نکاح پر اتفاق کرینگے تو جائز ہوگا اور اسبطح اگر شوہر نے پہلے کر کے دونوں میں سے کسی ایک نکاح کی اجازت دی تو یہ امر اسکی طرف سے دوسرے نکاح کا فسخ ہوگا پس وہ باطل ہو جائیگا اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ پہلا اجازت دیا ہوا معلوم ہو کہ یہ پہلا اجازت دیا ہوا ہے اور یہ دوسرا ہے اور اگر دونوں پہلے اجازت دیے ہوئے کو بھول گئے پھر دونوں نے ان دونوں میں سے کسی ایک نکاح پر اتفاق کیا یعنی آنکہ ایک نے دوسرے کی تصدیق کی کہ ہم نے یاد کیا کہ یہی پہلا اجازت دیا ہوا ہے تو نکاح جائز ہوگا اور اگر ان دونوں نے یاد نہ کیا کہ یہی پہلا

اس طرف دیکھا ہے کہ اگر دونوں منظور کریں تو نافذ ہو جائیگا اور پہلے دونوں چکر لڑی کے فرق ماقط ہو گئے کیونکہ انہیں ترجیح نہ رہے ۱۲

اسکے خطبہ کیا یعنی اسی عورت سے درخواست کی ۱۲

اجازت دیا ہوا ہو لیکن دونوں کسی ایک نکاح پر متفق ہوئے بدون اسکے کہ یاد کرین کہ یہی پہلا اجازت دیا ہوا ہے
تو ان دونوں عقد و نہین سے کوئی بھی کبھی جائز ہوگا اور اگر عورت نے پہلے کر کے کہا کہ میں نے دونوں مقدون کی
اجازت دیدی تو مرد کو اختیار ہوگا کہ چاہے ہزار درم و لے کی اور چاہے پچاس دینار و لے کی جسکی چاہے زمین سے
ایک کی اجازت دیدے اور یہی جائز ہوگا اور جو مہر اس میں مٹھرا ہو وہ اُسکے ذمہ لازم ہوگا اور اگر ایک نے
درم والے اور دوسرے نے دینار والے کی اجازت دی اور دونوں کی اجازت کا کلام ایک ساتھ ہی دونوں کے
مٹھ سے نکلا تو دونوں نکاح ٹوٹ جاوینگے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے دونوں نکاحوں کی اجازت دی
اور دونوں کے کلام ایک ساتھ ہی نکلے تو اس میں وہی حکم ہو جو ایک ہی ساتھ اجازت کا کلام نہ نکلنے کی حالت میں ہر
ایک کے دونوں نکاحوں کی اجازت دینے کا حکم ہو یعنی دونوں میں سے ہر ایک نے آگے پیچھے دونوں نکاحوں کی
اجازت دیدی اور اسکا حکم یہ ہو کہ دونوں نکاحوں میں سے ایک نکاح لاحقہ نافذ ہو جائیگا اور اگر دونوں میں سے
ہر ایک نے ان دونوں نکاحوں میں سے غیر معین ایک نکاح کی اجازت دی مثلاً مرد نے کہا کہ میں نے دونوں میں سے
ایک نکاح کی اجازت دی یا کہا کہ میں نے اس نکاح کی یا اس دوسرے نکاح کی اجازت دی تو اس مسئلہ میں تھوڑی
اجازت چار صورتوں سے خالی نہیں اول نیکہ عورت نے کہا کہ میں نے اس نکاح کی اجازت دی جسکی شوہر نے اجازت
دی ہو حالانکہ دونوں کے کلام ایک ہی ساتھ دونوں کے مٹھ سے نکلے تو اس صورت میں دونوں میں سے ایک نکاح
جائز ہوگا دوم آنکھ عورت نے کہا کہ میں نے اس نکاح کے سولے جسکی شوہر نے اجازت دی ہو دوسرے نکاح کی
اجازت دی اور دونوں کے کلام ایک ہی ساتھ نکلے تو اس صورت میں دونوں نکاح ٹوٹ جاوینگے۔ سوم آنکھ
عورت نے کہا کہ میں نے دونوں نکاحوں کی اجازت دی تو اُسکا وہی حکم ہو جو صورتیکہ اُس نے کہا کہ جسکی شوہر نے
اجازت دی ہو اُسکی میں نے اجازت دی مذکور ہوا ہو یعنی دونوں میں سے ایک نکاح جائز ہوگا چہاں کہ آنکھ عورت نے
کہا میں نے دونوں میں سے ایک نکاح کی اجازت دی یا کہا کہ میں نے اسکی یا اسکی اجازت دی جیسے کہ شوہر نے
کہا ہو اور دونوں کے کلام ایک ساتھ ہی نکلے تو مذکور ہو کہ دونوں میں سے کسی نے ابھی تک کچھ اجازت نہیں دی ہو اور
دونوں کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے ایک نکاح جسپر چاہیں اتفاق کر لیں اور چاہیں دونوں کو منسوخ کر دیں کذا
نے الذخیرہ اور اگر عورت نے مثلاً کہا کہ میں نے ایک کی اجازت دیدی اور دوسرے نے اُسکے بعد کہا کہ میں نے
ایک کی اجازت دیدی تو امام عظیم کے نزدیک نکاح جائز ہوگا یہ محیط مشری میں ہے۔ ایک فتویٰ نے ایک غلام سے
دو عورتوں کا نکاح ایک عقد میں کیا پھر دو عورتوں کا نکاح ایک عقد میں کیا اور یہ سب عورتوں کی رضامندی سے
کیا پھر وہ غلام آزاد ہو گیا تو اُسکو اختیار ہوگا کہ دو عورتوں کے نکاح کی اجازت دے چاہے پہلے فریق کی
دونوں عورتوں کے نکاح کی اجازت دے اور چاہے دوسرے فریق کی دونوں عورتوں کے نکاح کی اجازت
دے اور چاہے پہلے فریق کی ایک کے نکاح کی اور دوسرے فریق کی ایک کے نکاح کی اجازت دے۔ اور اگر
تین کے نکاح کی اجازت دی تو سب باطل ہوئے اور اگر چوتھی کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا۔ اور اگر

سب نکاح ایک ہی عقد میں واقع ہوئے ہوں تو اسکی اجازت کبھی نہیں ہو سکتی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر غلام نے بدون اجازت مولے کے تین عورتوں سے تین عقدوں میں نکاح کیا پھر مولے نے سب کی اجازت دیدی تو تیسرے عقد والی عورت جائز ہوگی یہ عتایہ میں ہے اور اصل یہ ہے کہ حق محل میں اجازت بمنزلہ انشاء عقد کے ہے پس اگر محل ایسا ہو کہ انشاء عقد میں اسکا مجتمع کرنا صحیح ہو تو بحالت اجازت وہ منشاء عقد بھی صحیح ہوگا اور اگر انشاء عقد صحیح ہو تو باجائز بھی صحیح ہوگا۔ ایک مرد نے دوسرے مرد کے ساتھ بدون اجازت کے دو صغیرہ کا نکاح ایک ہی عقد میں بدون دونوں کے باپوں کی اجازت کے کر دیا اور ان دونوں صغیرہ کی طرف سے کوئی قبول کر نیوالا ہو گیا پھر ایک عورت نے ان دونوں صغیرہ کو دو دو پلایا پھر جب شوہر کو خبر پہنچی تو اس نے ان دونوں میں سے ایک کے نکاح کی اجازت دی اور اس صغیرہ کے باپ نے بھی اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر ایک عورت مذکورہ نے دونوں میں سے ایک کو دو دو پلایا پھر دوسری دختر کو دو دو پلایا پھر شوہر نے خبر پہنچنے پر اس کے نکاح کی اجازت دی اور اس کے باپ نے بھی اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر ہر دو صغیرہ کا نکاح دونوں کے ولیوں نے علیحدہ علیحدہ عقد میں کیا پھر دونوں رضاعی بہنیں ہو گئیں پھر شوہر نے ایک کے نکاح کی اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا۔ دو صغیرہ دونوں چچا زاد بہنیں ہیں اور دونوں کا نکاح ان کے چچا نے ایک مرد سے بدون اسکی اجازت کے کر دیا اور علیحدہ علیحدہ عقد میں کیا پھر ایک عورت نے ان دونوں کو دو دو پلایا پھر شوہر نے دونوں میں سے ایک کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا اور اگر دونوں میں سے ہر ایک ایک چچا اسکا دلی ہو اور باقی مسئلہ بحال ہے پھر شوہر نے ایک کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا۔ اور اگر دو باندیوں سے دونوں کی رضامندی سے ایک ہی عقد میں بدون اجازت ان کے مولے کے نکاح کر لیا پھر مولیٰ نے ان دونوں میں سے خاص ایک کو آزاد کیا پھر مولے کو نکاح کی خبر پہنچی پس اس نے باندی کے نکاح کی اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا۔ اسی طرح اگر فضولی نے کسی مرد کے ساتھ دو باندیوں کا نکاح انکی اور ان کے مولے کی اجازت سے کر دیا پھر مولے نے دونوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا پھر شوہر کو خبر پہنچی اور اس نے باقی باندی کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا اور اگر آزاد شدہ باندی کے نکاح کی اجازت دی تو نکاح جائز ہوگا اور اگر مولے نے دونوں کو ایک ہی ساتھ آزاد کر دیا پھر شوہر نے دونوں یا ایک کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا اور اگر مولے نے یوں کہا کہ فلاں باندی آزاد ہے اور فلاں باندی آزاد ہے یا ایک کو آزاد کیا اور چپ رہا پھر دوسری کو آزاد کیا پھر شوہر کو خبر پہنچی اور اس نے ایک ساتھ یا آگے پیچھے دونوں کے نکاح کی اجازت دی تو پہلی آزاد شدہ کا نکاح جائز ہوگا دوسری کا جائز ہوگا اور اگر نکاح دو عقد میں واقع ہوا ہو پس اگر دونوں باندیاں دو مولے کی یعنی ہر ایک کی ایک ایک ہو اور دونوں میں سے ایک نے اپنی باندی کو آزاد کیا تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ چاہے اسے منشاء عقد دے اس عقد کو جو معتقد ہے پھر کرنا جاری کرنا انشاء از سر نو یہ اگر ۱۲ سالہ ایک چچا اپنے ہر ایک دلی غنیمت ہو تاکہ عاقد بحال ہے بخلاف دل کے کہ وہاں گویا ایک نے دونوں کو جمع کر دیا تو بلا ترجیح باطل ہے ۱۱

جسکے نکاح کی اجازت دے جائز ہوگا اور اگر دونوں ایک ہی شخص کی ملک ہو تو آزاد شدہ کا نکاح صحیح ہوگا باندی کا صحیح ہوگا یہ محیط خنسی میں ہے۔ اگر ایک مرد کے نیچے آزاد عورت ہو اور ایک فضولی نے ایک باندی سے اسکا نکاح کر دیا پھر عورت آزادہ مگر گئی یا فضولی نے اسکی جو رو کی بہن سے نکاح کر دیا پھر اسکی جو رو مگر گئی تو مرد مذکور کو اجازت نکاح کر دینے کا اختیار نہیں ہے اسبطر اگر اُسکے نیچے چار عورتیں ہوں اور فضولی نے پانچویں سے نکاح کر دیا پھر ان چار وئیں سے ایک مگر گئی تو مرد مذکور فضولی دے نکاح کی اجازت نہیں دے سکتا ہے اور اگر فضولی نے ایک ساتھ ہی پانچ عورتوں سے نکاح کر دیا تو اُسکو بعض کے نکاح کی اجازت دینے کا اختیار نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ ایک آزاد مرد کے نیچے ایک عورت ہے اس مرد کے ساتھ ایک فضولی نے بلا اجازت چار عورتوں سے نکاح کر دیا پھر اُسکو یہ خبر ہوئی پس اُسے بعض کے نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا اور اگر علیحدہ علیحدہ عقد میں ہر ایک کا چاروں میں سے نکاح کیا اور مرد مذکور نے بعض کی اجازت دیدی تو جبکی اجازت دی ہو وہ نکاح جائز ہونگے لیکن اگر اُسے اس صورت میں کل کے نکاح کی اجازت دی تو ناجائز اور سب کے نکاح باطل ہو جائینگے حتیٰ کہ اگر اُسکے بعد اسے بعض کے نکاح کی اجازت دی تو بعض بھی ناجائز ہونگے اور اگر قبل اجازت کے اسکی جو رو مگر گئی پھر مرد نے چاروں کے نکاح کی اجازت دی خواہ چاروں کا عقد واحد میں نکاح کیا ہو یا عقود متفرق میں کیا ہو بہر حال اجازت کے کوئی عقد جائز نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے اپنی دختر بالغہ کو کسی مرد غائب کے ساتھ بیاہ دیا اور مرد غائب کی طرت سے ایک فضولی نے قبول کیا پھر قبل اجازت مرد غائب کے عورت کا باپ مر گیا تو اُسکی موت سے نکاح باطل نہ ہوگا۔ ایک مرد نے اپنے پسر بالغ کا نکاح ایک عورت سے بدون اجازت پسر مذکور کے ہاتھ سے پھر قبل اجازت کے بیٹا مجنون ہو گیا تو مشائخ نے فرمایا کہ باپ کو یوں کہنا چاہیے کہ میں نے اپنے بیٹے کی طرت سے نکاح کی اجازت دی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے بھائی کی دختر اپنے پسر کے ساتھ بیاہ دی حالانکہ یہ دونوں صغیر ہیں اور بھائی کی دختر کا باپ موجود ہے پھر قبل اجازت نکاح کے اُسکا باپ مر گیا پھر چچا نے قبل بلوغ دختر مذکورہ کے اس نکاح کی اجازت دیدی تو اجازت صحیح اور نکاح نافذ ہوگا اسبطر اگر کسی مرد نے اپنے پسر بالغ کا نکاح بیٹن اسکی اجازت کے ایک عورت سے کر دیا اور ہنوز پسر مذکور بالغ نہ ہوا تھا کہ وہ معتوہ ہو گیا پھر باپ نے اس نکاح کی اجازت دی تو جائز ہوگا۔ اسبطر اگر غلام نے بدون اجازت مہر کے نکاح کیا پھر قبل اجازت کے وہ اس مولیٰ کی ملک سے نکاح دوسرے مولے کی ملک میں داخل ہوا پھر دوسرے مولے نے نکاح کی اجازت دی تو اجازت صحیح اور نکاح نافذ ہوگا اور اسبطر اگر باندی نے بدون اجازت مولے کے اپنا نکاح کر لیا پھر اس مولیٰ کی ملک سے نکاح دوسرے کی ملک میں داخل ہوئی خواہ بطریق بیع کے یا بوجہ ہبہ یا ارشے کے پس اگر یہ باندی اس دوسرے مالک کے واسطے حلال نہ ہو مثلاً یہ صورتیں ہوں کہ ایک جماعت اُسکی وارث ہوئی یا فقط بیٹا وارث ہو اگر باپ نے

اس باندی سے دہلی کر لی تھی یا مولائے اول نے ایک جماعت کے ہاتھ بیع کی یا اسکو بہہ کر دی یا اپنے پسر کے ہاتھ بیع یا بہہ کی مگر باپ اس سے دہلی کر چکا ہو تو ایسی صورت میں دوسرے مولیٰ کی اجازت سے نکاح جائز ہو سکتا ہے اور اگر دوسرے ولی کے واسطے باندی حلال ہو یا بن طور کہ مولائے اول نے کسی عہدی کے ہاتھ بیع یا اسکو بہہ کی یا اپنے پسر کے ہاتھ بیع یا بہہ کی مگر خود اس سے دہلی نہیں کر چکا ہے یا فقط بیٹا اسکا وارث ہو در حالیکہ باپ میت اس سے دہلی نہیں کر چکا ہو تو ایسی حالت میں دوسرے مولیٰ کی اجازت ناجائز اور اس اجازت سے نکاح جائز نہ ہو گا یہ محیط میں ہے۔ متصلات این باب مسائل الفسخ جاننا چاہیے کہ نکاح بیدہ جانے کے بعد اس کے فسخ کر نوالے چار طرح کے لوگ ہوتے ہیں اول یا عقد باندہ سے والا جو بقول یا بفعل کی طرح فسخ کا اختیار نہیں رکھتا ہے اور یہ فضولی ہے۔ پس اگر فضولی نے ایک مرد کا نکاح بدون اسکی اجازت کسی عورت سے کر دیا پھر کہا کہ میں نے عقد کو فسخ کیا تو فسخ ہو گا۔ بشرطیکہ اگر اسی عورت کی بہن سے اسکا نکاح باندھا تو دوسرا نکاح مرد کی اجازت پر موقوف ہو گا اور یہ نکاح اول کا فسخ ہو گا۔ دوم وہ عاقد ہے جو قول سے فسخ کر سکتا ہے اور فعل سے فسخ نہیں کر سکتا ہے اور یہ وکیل ہے چنانچہ اگر ایک شخص نے وکیل کیا کہ میرے ساتھ فلا نہ عورت معینہ کا نکاح کرے پس اسے اس عورت سے نکاح کر دیا اور عورت کی طرف سے کسی فضولی نے قبول کیا تو اس وکیل کو اختیار ہے کہ قول سے نکاح فسخ کرے یعنی کہ میں نے یہ نکاح فسخ کیا۔ اور اگر وکیل مذکور نے اس عورت کی بہن کے ساتھ بھی موکل کا نکاح کر دیا تو عقد اول فسخ ہو گا یہ فتائے قاضیخان میں ہے اور اگر وکیل مذکور نے بعینہ اسی عورت سے دوسرا نکاح کر دیا تو عقد اول ٹوٹ جائیگا یہ محیط شرعی میں ہے اور سوم وہ عاقد جو بفعل فسخ کر سکتا ہے اور بقول فسخ نہیں کر سکتا ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک مرد نے ایک مرد کے ساتھ بدون اسکی اجازت سے ایک عورت کا نکاح کر دیا پھر شوہر مذکور نے اس فضولی کو وکیل کیا کہ میرے ساتھ کسی عورت کا نکاح کرے اور کسی عورت کو حسین نہ کیا پس وکیل مذکور نے اس عورت کی بہن کے ساتھ اسکا نکاح کر دیا تو پہلا نکاح فسخ ہو جائیگا حالانکہ اگر وہ اس نکاح کو بقول فسخ کرے تو فسخ صحیح نہیں ہے۔ چہارم وہ عاقد جو قول و فعل دونوں طرح سے فسخ کر سکتا ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک مرد نے دوسرے کو کسی عورت سے بطور غیر معین نکاح کرنے کا وکیل کیا پس وکیل نے ایک عورت سے نکاح کر دیا اور عورت کی طرف سے ایک فضولی نے قبول کیا پس اگر وکیل اس عقد کو فسخ کرے تو فسخ صحیح ہے اور اگر وکیل نے اس عورت کی بہن سے بھی موکل کا نکاح کر دیا تو عقد اول فسخ ہو جائیگا یہ فتائے قاضیخان میں ہے پس باب نکاح میں فضولی کو قبل اجازت سے رجوع کا اختیار نہیں ہوتا ہے اور وکیل کو نکاح موقوف کی صورت میں قول و فعل دونوں سے رجوع کا اختیار ہوتا ہے یہ ظہیر ہے میں ہے۔ اور اگر زید کے ساتھ فضولی نے ایک عورت کا نکاح کر دیا پھر زید نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ کسی عورت سے اسکا نکاح کرے پس وکیل نے اس نکاح کی اجازت دیدی پھر اسکو فسخ کیا تو بتا رہے

پس فضولی کا فسخ کرنا باطل ہو گا ۱۲ منہ ۱۱ مثال فسخ بقول ۱۲ منہ ۱۱ مثال فسخ بفعل ۱۲ منہ

روایت جامع کے اُسکا فسخ کرنا صحیح نہوگا اور اگر اسی عورت کی بہن کا باجارت بہن کے موکل کے ساتھ نکاح کر دیا تو پہلا نکاح باطل ہو جائیگا۔ اور اگر مطلق نکاح کے واسطے دو وکیل ہوں تو ایک وکیل کے باندے عقد موقوف کو قصداً دوسرا باطل نہیں کر سکتا ہے وکیل اگر ایسا فعل کرے کہ اس عورت کی بہن سے موکل کا نکاح کرے یا دوسرے مہر پر پہلے نکاح کی تجدید کرے تو پہلا نکاح فسخ ہو جائیگا یہ عتاب یہ ہیں۔ اور اگر زید نے ایک عورت سے بزدل اجازت عورت مذکورہ کے نکاح کیا پھر وکیل کیلکہ کسی عورت سے اُسکا نکاح کرے پس وکیل نے اپنے قول سے فعل زید کو فسخ کیا تو نہیں صحیح ہوگا اور اگر وکیل نے اسی عورت کی بہن سے زید کا نکاح کر دیا تو نکاح اول ٹوٹ جائیگا۔ اور اگر وکیل نے موکل کے ساتھ ایک ہی عقد میں دو عورتوں کا نکاح کر دیا کہ ان دونوں میں سے ایک عورت زید کی نکاح والی کی بہن ہو یا ایک ہی عقد میں چار عورتوں سے نکاح کر دیا تو پہلا نکاح فسخ نہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

سا توان باب۔ مہر کے بیان میں اس میں چند فصلیں ہیں فصل اول۔ ادنے مقدار مہر کے بیان میں اور جو چیزیں مہر ہو سکتی ہیں اور جو چیزیں نہیں ہو سکتی اُنکے بیان میں۔ کم سے کم مقدار مہر دس درم ہو خواہ سکہ دار ہوں یا نہوں چنانچہ دس درم وزن کی خالی چاندی پر مہر جائز ہے اگرچہ اس قدر چاندی کی قیمت یہ نسبت دس درم کے کم ہو یہ نہیں میں ہے۔ اور سولے درم کے جو چیز ہیں وہ وقت عقد کی قیمت کے حساب سے درمون کی قائم مقام رکھی جائیگی یہ ظاہر الروایہ کے موافق ہے چنانچہ اگر کپڑے یا کیلی یا وزنی چیز پر نکاح کیا اور اس چیز کی قیمت وقت عقد کے دس درم ہو تو نکاح جائز ہوگا اگرچہ قبضہ کرنے کے دن اُسکی قیمت دس درم سے گھٹ گئی ہو پس عورت کو رد کرنے کا اختیار نہوگا اور اگر اس کے برعکس ہو کہ وقت عقد کے دس سے کم ہو اور وقت قبضہ کے نرخ زیادہ ہو گیا کہ دس درم قیمت ہو گئی تو وقت عقد کے جب قدر کی تھی وہ عورت کو دلائی جا دیگی اگرچہ وقت قبضہ کے پوری دس درم قیمت ہو یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر کپڑے کا کسی جزو میں نقصان ہو جانے سے قبضہ سے پہلے اُسکی قیمت میں نقصان آگیا تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے اسی ناقص کو لے لے یا اسکی قیمت دس درم لے لے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور واضح ہو کہ ہر ایسی چیز جو مال مقبوض ہو مہر ہو سکتی ہے۔ اور منافع بھی مہر ہو سکتے ہیں مگر بات یہ ہے کہ اگر شوہر مرد آزاد ہو اور اُسے عورت سے اس منافع پر نکاح کیا کہ میں تیری خدمت کر دوں گا تو امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک مہر مثل کا حکم دیا جائیگا اور نکاح جائز ہوگا یہ ظہیر یہ ہیں ہے اور اگر عورت سے اپنے سولے کسی دوسرے آزاد کی خدمت پر نکاح کیا پس اگر اس غیر کے حکم سے نہواور نہ اسنے اجازت دی تو اُسکی خدمت کی قیمت واجب ہوگی اور اگر غیر مذکور کے حکم سے ہو پس اگر کوئی خدمت معین یہی ہو کہ جس سے بے پردگی و فتنہ سے بچاؤ نہیں ہو سکتا ہے تو وہ جب کہ منع کی جائے اور اُسکو خدمت مذکورہ کی قیمت دیا جائے اور اگر ایسی خدمت نہو تو اس خدمت کا ادا کرنا واجب ہوگا اور اگر خدمت غیر معین ہو بلکہ اس غیر مذکور کے منافع پر نکاح کیا جتے کہ عورت مذکورہ ہی اس غیر مذکور سے

۱۱ یعنی بقول خود ۱۲ عہ یعنی عورت کی اجازت سے ۱۳ قبل اجازت اول کے ۱۴ لعلہ اسوا سطلے کہ نکاح وکیل ناجائز ہے ۱۵ عقد کے وقت جو اُسکی قیمت ہے ۱۶ مثلاً ایک سال ۱۷

خدمت لینے کی مستحق ہوئی کیونکہ یہ اجیر خاص ہوا تو دیکھا جائیگا کہ اگر عورت مذکورہ نے ایسی خدمت لینے شروع کی جسکی صورت مثل اول کے ہو تو اسکا حکم مثل حکم اول کے ہوگا اور اگر بطور صورت دوم ہو تو اسکا حکم مثل صورت دوم کے ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر مرد نے عورت سے اپنے غلام یا باندی کی خدمت پر نکاح کیا تو صحیح ہے یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر شوہر غلام ہو تو شوہر کو اسکی خدمت جائز ہے یہ بالا جماع ہے کذا فی محیط السرخسی اور اگر کسی عورت سے اس مہر پر نکاح کیا کہ اس کو قرآن شریف تعلیم کر دیا تو عورت مذکورہ کو اسکا مہر مثل ملیکا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر عورت سے اس مہر پر نکاح کیا کہ عورت مذکورہ کی بکریاں چروا دیا یا اسکی زمین میں زراعت کر دیا تو ایک روایت میں نہیں جائز ہے اور ایک روایت میں جائز ہے کذا فی محیط السرخسی اور روایت اول کتاب الاصل میں جامع کی ہے اور ہی اصح ہے کذا فی نہر الفائق اور یہ خطا ہے صواب یہ ہے کہ بالا جماع یہ خدمت جو مقرر دی ہو ادا کئے بغیر قسٹہ مونسے وغیب علیہا السلام کے اور اگر کوئی کہے کہ وہ مونسے وغیب علیہا اسلام کی شریعت میں تھا اور ہم امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تو جواب یہ ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعت جسکو اللہ تعالیٰ دے سکے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی نوع انکار کے بیان فرمایا ہوئے ہم پر لازم ہے یہ کافی میں ہے اور اگر حلال حرام احکام کی تعلیم یا حج یا عمرہ وغیرہ عبادات کو مقرر دیا تو ہمارے نزدیک تسمیہ نہیں صحیح ہے۔ پھر واضح ہو کہ تسمیہ میں پھل یہ ہے کہ جب تسمیہ صحیح ہو جائے و مقرر ہو جائے تو وہی مونسے واجب ہوگا پھر دیکھا جائیگا کہ اگر مہر مونسے دس روم یا زیادہ ہے تو عورت کو بس بھی ملیگا اسکے سوا کچھ ہوگا اور اگر دس سے کم ہو تو ہمارے اصحاب تشد کے نزدیک دس پورا کر دینے جادینگے اور اگر تسمیہ فاسد یا متزلزل ہو تو مہر مثل واجب ہوگا اور اگر مہر یہ قرار دیا کہ عورت مذکورہ کو اسکے شہر سے باہر لے جایگا یا اسکے اوپر دوسرا نکاح کرے گا تو یہ تسمیہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ امر مذکور مال نہیں ہے اور ہیطرح اگر مسلمان مرد نے مسلمان عورت سے مردار یا غن یا خیر یا سوا پر نکاح کیا تو تسمیہ نہیں صحیح ہے اور اگر اعیان مال کے منافع پر مدت معلوم تک کے واسطے نکاح کیا مثل اپنے دار کی سکونت داپنے جانور سواری کی سواری دیار برداری و زراعت کی زمین لینے وغیرہ مدت معلوم تک کے واسطے نکاح قرار دیا تو تسمیہ صحیح ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر غلام نے اپنے مونسے کی اجازت سے اپنے رقبہ پر کسی باندی یا مدبرہ یا ام ولد سے نکاح کیا تو جائز ہے اور اگر اپنے رقبہ پر کسی آزاد عورت یا مکاتب سے نکاح کیا تو نہیں جائز ہے اور غلام کی قیمت پر بھی نافذ ہوگا یہ غایۃ السرخسی میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے اس مہر پر نکاح کیا کہ اپنی دوسری جوہر کو طلاق دیدیگا یا مرد کا بچا بچا اس عورت کے جو حق قتل عمد کا ہے پھر نکاح کیا یا کہ بھکھو حج کرالو گنا تو عورت مذکورہ کو مہر مثل ملیکا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے ایک مرد کے ایک عورت پر ہزار درم کسی خریدی ہوئی چیز کے واجب ہیں پس مرد مذکور نے اس عورت سے بدین مہر نکاح کیا کہ ان درمون کے مطابق من مہلت دو گنا تو یہ مہلت باطل ہے اور نکاح منعقد اور مہر مثل واجب ہے گا یہ ظہیر میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے اس ہزار درم پر جو اسکے فلان مرد پر آتے ہیں نکاح کیا تو نکاح جائز ہوگا

سہ قال یعنی بے پردگی وقت سے بچاؤ نہیں ہو سکتا ہے ۱۲ منہ ۱۲ منہ قال یعنی عورت نے پہلے اس مرد کے کسی لی کو عمد قتل کیا ہے پس مرد نے اس عورت سے اسکی معافی پر نکاح کیا ۱۲ منہ ۱۲ منہ عا یعنی رقبہ کی قیمت ۱۱

اگر عورت کو اختیار ہوگا چاہے شوہر سے انکا مطالبہ کرے اور چاہے قرضہ کی دہنگیری ہو پھر شوہر سے مواخذہ کرگی تاکہ شوہر اس عورت کو قرضہ سے یہ قرضہ وصول کر لینے کا ذکیل کر لیا اور اگر کسی عورت سے ہزار درم قرضہ ہو جو اس مرد کے زیر پر ایک سال کے وعدہ پر آئے ہیں نکاح کیا اور عورت اس پر رضی ہوگی تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے شوہر سے مواخذہ کرے یا قرضہ دار سے لینا اختیار کرے پس اگر شوہر سے لینا اختیار کیا تو بھی ایک سال کے وعدہ پر اس سے لے سکتی ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اور اگر کسی معین غلام پر اشارہ کر کے نکاح کیا حالانکہ غلام مذکور کسی غیر کا ہے یا کسی دار کی طرف اشارہ کر کے نکاح کیا حالانکہ وہ غیر کی ملک ہے تو نکاح جائز اور تسمیہ صحیح ہے پھر اس کے بعد دیکھا جائیگا کہ اگر مالک غلام و دار نے اسکی اجازت دیدی تو عورت کو معین سے ملے گا اور اگر مالک نے اجازت نہ دی تو نکاح باطل نہ ہوگا اور تسمیہ بھی باطل نہ ہوگا جسے کہ مہر مثل ہر جو کا بلکہ اس مہر سے کسی قیمت واجب ہوگی یہ خط میں ہے اور اگر کسی مرد نے کسی عورت سے کسی غلام کے عیب پر جو کہ مرد نے اس عورت سے خریدا ہو نکاح کیا تو جائز ہے پس اگر عیب کی قیمت دس درم ہو تو عورت کے واسطے یہی ہوگا اور اگر دس درم سے کم ہو تو دس درم کی تکمیل واجب ہوگی یہ نظیر میں ہے۔ اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ نکاح شغار منعقد ہوتا ہے اور شرط باطل ہوتی ہے اور دونوں عورتوں میں سے ہر ایک کو اسکا مہر مثل ملے گا اور نکاح شغار کے یہ معنی ہیں کہ زید نے مثلاً اپنی دختر کا نکاح عمرو کے ساتھ اس شرط پر کیا کہ عمرو اپنی بی بی یا مان کا نکاح زید کے ساتھ کرے بدین مہر کہ ہر ایک عورت کی بیعت دوسری کا مہر ہے یہ جوہرہ انیرہ میں ہے۔ اور اگر عقد میں ایسی چیز کو مہر رکھا جو نے احوال معدوم ہے مثلاً کسی عورت سے نکاح کیا بدین مہر کہ امسال جو بھلے اسکے درخت خرما میں آویں یا جو بھیتی امسال اسکی زمین میں پیدا ہو یا جو کہ اسکا غلام کماے وہ مہر ہے تو تسمیہ صحیح نہ ہوگا اور عورت مذکورہ کو مہر مثل ملے گا اس طرح اگر ایسی چیز بیان کی جو سب طرح سے احوال میں نہیں ہے تو بھی یہی حکم ہے مثلاً جو کچھ اسکی بکریوں کے پیٹ میں ہے یعنی بچے یا جو اسکی باندی کے پیٹ میں ہے اسکو مہر قرار دیکر نکاح کیا تو تسمیہ صحیح نہیں ہے اور عورت کو مہر مثل ملے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی عورت سے اس کے حکم پر یا اپنے حکم پر یا فلان جنبی کے حکم پر نکاح کیا یعنی جو وہ کہے وہی مہر ہے تو تسمیہ فاسد ہوگا پھر اگر حکم شوہر پر ٹھہرا ہو تو دیکھا جائیگا کہ اگر شوہر نے اس عورت کے مہر مثل یا زیادہ کا حکم دیا تو عورت کو یہی ملے گا اور اگر مہر مثل سے کم کا حکم دیا تو عورت کو مہر مثل ملے گا لیکن اگر عورت اسی کم پر رضی ہو جائے تو کم ہی لیوے۔ اور اگر عورت کے حکم پر ٹھہرا ہو پس اگر عورت نے مہر مثل یا کم کا حکم کیا تو عورت کو یہی ملے گا اور اگر مہر مثل سے زیادہ کا حکم لگایا تو بقدر زیادتی کے جائز نہ ہوگا لیکن اگر شوہر راضی ہو جائے تو ملے گا اور اگر جنبی کا حکم ٹھہرا ہو پس اگر اس نے مہر مثل سے

لے لینے وہ غلام عیب از کلا پس بقا بلعیب کے کچھ میں ہوگا پس گویا اس حصہ میں کو مہر قرار دیا ہے ۱۲ منہ ۵۰۰ قیمت دس درم قال مترجم اس سے ظاہر ہے کہ عیب کی مالیت اتنا نہ کرنے میں قیمت کا اعتبار ہوگا اور جن کے حصہ کا اعتبار ہوگا اور اسکی توضیح یہ ہے کہ ۴ درم قیمت کا غلام ۳۲ درم میں خریدا اور آئین (یا عیب نکلا جس سے آٹھواں حصہ قیمت کا نقصان ہے تو ۱۲ درم قیمت حصہ عیب ہوے حالانکہ حصہ میں فقط چار ہی درم ہوتے ہیں فلیتأمل فیہ ۱۲ منہ

حکم دیا تو جائز ہی اور اگر ہر مثل سے زیادہ کا حکم دیا تو شوہر کی رضامندی پر موقوف ہوگا اور اگر ہر مثل سے کم کا حکم دیا تو عورت کی رضامندی پر موقوف ہوگا یعنی عورت اگر اس کی ہر رضی ہو جائے تو صحیح ہے یہ بدائع میں ہے دوسری فصل ان امور کے بیان میں جن سے ہر متعہ متاکد ہو جاتا ہے۔ واضح ہو کہ تین باتوں میں سے کسی بات کے پائے جانے سے ہر متاکد ہو جاتا ہے ایک دخول دوسری خلوت صحیحہ اور تیسری جو رو و مردان دونوں میں سے کسی کا مرجاننا پس انہیں سے جب کوئی بات پائی جائے ہر متاکد ہو جائیگا خواہ ہر مسئلے ہو یا ہر مثل سے کہ بعد اسکے ہر میں سے کچھ ساقط نہیں ہوتا ہے الا یا بن طور کہ جو حقدار ہے وہ بری کر دے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے نکاح کیا اور اس کا کچھ ہر بیان نہ کیا یا بدین شرط نکاح کیا کہ اسکے واسطے کچھ ہر نہیں ہے تو اس عورت کو ہر متاکد ہر مثل ملے بشرطیکہ اسکے ساتھ دخول کرے یا شوہر ہر مجاہد یا خود عورت مرجانے اور اگر دخول یا خلوت صحیحہ سے پہلے اسکو طلاق دیدی تو عورت کو متعہ ملے گا اور اگر بعد عقد کے قاضی نے اسکے واسطے کچھ ہر مقدر کر دیا یا شوہر نے مقدر کر دیا پس در صورت متاکد ہو جائیکے مانند ہر مثل کے متاکد ہوگا اور در صورتیکہ دخول سے پہلے طلاق دیدی تو متعہ واجب ہوگا اور یہ ہوگا کہ ہر مقدر مذکور کا نصف واجب ہو یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد کا قول ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور متعہ بھی جب ہی واجب ہوتا ہے کہ شوہر کی طرف سے فرقت پائی جاوے مثلاً شوہر نے طلاق دیدی یا ایلا کر کے الگ کیا یا لعان کیا یا محبوب نکلا یا عین نکلا ہر ہوا یا اسلام سے منکر ہو کر مرتد ہو گیا یا عورت کی مان یا بیٹی کا شوہر سے بوسہ لیا وغیرہ الگ اور اگر عورت کی طرف سے فرقت پیدا ہو تو متعہ واجب ہوگا مثلاً عورت ہلام سے منکر ہو کر مرتد ہو گئی یا اسے شوہر کے پسر کا شوہر سے بوسہ لیا یا سوت کو دودھ پلا دیا یا بخیار بلوغ یا بخیار عتق اسے الگ ہو جانا اختیار کیا یا عدم کفو ہونے کی وجہ سے جدائی اختیار کی وغیرہ الگ در سہ طرح اگر اپنی زوجہ کو جو زہد کی باندی ہو زہد سے خرید کیا یا اسکے ذیل نے زہد سے خریدی تو بھی متعہ واجب ہوگا اور اگر مولے نے اس باندی کو کسی غیر کے ہاتھ فروخت کیا اور اس غیر سے شوہر نے خریدی تو متعہ واجب ہوگا اور جن صورتوں میں ہر سے ہونے پر متعہ بھی واجب نہیں ہوتا ہے تو ہر مسئلے پر نصف مسئلے واجب ہوگا یہ تبیین میں ہے اور جن صورتوں میں بقضاء عقد ہر مثل واجب ہوتا ہے اگر طلاق قبل دخول واقع ہو تو فقط متعہ واجب ہوگا یہ تہذیب میں ہے۔ اور واضح ہو کہ متعہ سے اس مقام پر متعہ شیعہ مراد نہیں ہے بلکہ جب کا حکم اللہ تعالیٰ نے کلام مجید میں فرمایا ہے یعنی تین کپڑے ہیں قمیص و چادر و مقننہ اور یہ کپڑے اوسط درجہ کے ہونگے نہ بہت بڑھکے نہ بہت گھٹکے کذا فی المحیط اور یہ رواج اماموں کے زمانہ کا ہے اور ہمارے ملک میں ہمارا عرف معتبر ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت کو کپڑوں کی قیمت میں درم و دینار دیے تو قبول کرنے پر مجبور کیا جائیگی یہ بدائع میں ہے مگر واضح رہے کہ نصف ہر سے زیادہ قیمت بے مانا لازم نہیں ہے لہذا پلا دیا بشرطیکہ اسی عمر میں پلایا ہو کہ عین رضاعت معتبر ہو اور یا لفظ ہو چکے وقت اسکو اختیار ہوتا ہے کہ نکاح رکھے یا توڑے باندی جب آزاد کی جائے تو اسکو اختیار ہوتا ہے کہ نکاح رکھے یا توڑے ۱۲۔ یہ سنوٹ صحیح تحریر ہے ۱۲۔

اور پانچ درم سے کم ہونگے یہ کافی ہیں اور ان کپڑوں کا لحاظ کرتے ہیں عورت کا حال دیکھا جائیگا کیونکہ یہ کپڑے
 ہر اہل کے قائم مقام ہیں یہ امام کو بھی کا قول ہے یہ نہیں میں ہے۔ پس اگر اودنے درجہ کی عورت ہو یعنی سفید
 لوگوں میں ہو تو اسکو کرباس کے کپڑے دیگا اور اگر اوسط درجہ میں ہو تو اسکو قز کے کپڑے دیگا اور اگر مرفیعہ اہل
 ہو تو اسکو ابریشم کا لباس دیگا اور یہی صحیح ہے یہ بیابیع میں ہے اور صحیح ہے کہ مرد کے حال کا اعتبار کیا جائیگا یہ ہر ایہ و کافی
 میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ دونوں کے حال کا اعتبار کیا جائیگا اسکو صاحب بدائع نے نقل کیا ہے اور یہ قول شریف ہے
 کذا نے التبعین اور دلو ابی نے فرمایا کہ یہ صحیح ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ نہ الفائق میں ہے۔ اور جس عورت کا شوہر مر گیا
 اُسکے واسطے متہ نہیں ہے خواہ عقد میں اسکا مقرر کیا ہو یا بیان نہ کیا ہو اور خواہ اُسکے ساتھ دخول کر لیا ہو یا نہ کیا ہو
 اور بطریق پر نکاح فاسد جسمین قبل عورت کے ساتھ دخول کرنے اور قبل خلوت صحیح کے یا بعد خلوت کے درحالیہ شوہر اُسکے
 ساتھ دخول کرنے سے منکر ہو قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی تو متہ واجب نہ ہوگا اور متہ واجب ہونیکے حق میں غلام
 بمنزلہ آزاد ہے بشرطیکہ غلام نے اجازت مولے کے نکاح کیا ہو یہ محیط میں ہے۔ ہما کے نزدیک متہ میں طرح کا ہوتا ہے
 ایک متہ واجبہ اور وہ اسی عورت کے واسطے ہوتا ہے جسکو قبل دخول کے طلاق دیدی ہو اور عقد میں اُسکے واسطے
 مہر سے نہ کیا ہو اور دوسرا متہ مستحبہ اور وہ اسی عورت کے واسطے ہے جسکو بعد دخول کے طلاق دیدی اور تیسرا نہ واجبہ
 و مستحبہ اور وہ اسی عورت کے واسطے ہے جسکو قبل دخول کے طلاق دیدی اور عقد میں اسکا مہر بیان کیا ہو یہ سراج الودیع
 میں ہے۔ اور خلوت صحیح کے یہ معنی ہیں کہ مرد و عورت دونوں ایسے مکان میں نہ تہا جمع ہوں جہاں وطی کرنے سے
 کوئی جسمی یا شرعی مانع نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور خلوت فاسدہ اُسکو کہتے ہیں کہ حقیقہ وطی کرنے
 پر قدرت نہ پائے جیسے مریض مدقت کہ وطی کرنے کی طاقت نہیں رکھتا ہے اور اس صورت میں چاہے عورت مریضہ
 ہو یا مرد مریض ہو حکم یکساں ہے اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور واضح ہو کہ مرض سے ایسا مرض مراد ہے جو جماع سے
 مانع ہو یا جماع سے ضرر لاحق ہو اور صحیح ہے کہ مرد کا مریض ہو تا مکرر و فتور سے خالی نہیں ہوتا ہے پس جماع سے مانع
 ہوگا خواہ مرد کو ضرر لاحق ہو یا نہ ہو اور یہی تفصیل عورت کے مرض میں ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر مرد نے اپنی عورت کے
 ساتھ خلوت کی حالانکہ دونوں میں سے ایک حج فرض یا نفل کے احرام میں ہے یا روزہ فرض یا نماز فرض میں ہے تو
 خلوت صحیح نہوگی اور روزہ قضا اور روزہ نذر و روزہ کفارہ میں دور و تہین ہیں اور اصح ہے کہ ایسا روزہ مانع خلوت نہوگا
 اور نفل و زہ ظاہر الودایہ میں مانع خلوت نہیں ہے اور نماز نفل مانع خلوت نہیں ہے اور حیض یا نفاس مانع ہے اور اگر دونوں کے
 ساتھ کوئی شخص وہاں سویا ہوا ہو یا اعمی ہو تو خلوت صحیح نہوگی اور اگر دونوں کے ساتھ کوئی نابالغ نا سمجھ ہو یا
 ایسا آدمی جو سپرہ پوشی طاری ہے تو خلوت سے مانع نہوگا اور اگر دونوں کے ساتھ نابالغ سمجھ دار ہو جیسے ایسا ہو کہ
 جو کچھ ان دونوں میں واقع ہو اُسکو بیان کرنے یا ان دونوں کے ساتھ کوئی بھرا یا گویا ہو تو خلوت صحیح نہ ہوگی

۱۵ غلام اگر آزاد کی طرح غلام پر بھی متہ واجب ہوگا جسے کوئے نے تو غلام اُسکے لیے فرقت ہوگا ۱۶ اگر چہ ایسی حالت میں نے حقیقت وطی
 نہ کی ہو ۱۷ نہ ۱۸ کسر ثبوت میں نکاح و نفرت ہوگا ۱۹ عین خلوت صحیح نہوگی ۲۰

یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہیں۔ اور مجنون و مستورہ مثل بچہ کے ہیں پس اگر دونوں سمجھتے ہوں تو خلوت صحیح ہوگی اور اگر نہ سمجھتے ہوں تو خلوت صحیح ہوگی یہ سراج الوباح میں ہے۔ اور اگر دونوں کے ساتھ عورت کی باندی ہو تو اس میں اختلاف ہے اور فتوے اسپر ای کہ خلوت صحیح ہوگی یہ جہر قانیہ میں ہے۔ اور اگر مرد کی باندی ساتھ ہو تو خلوت صحیح ہوگی یہ سراج الدیوب میں ہے۔ اور امام محمدؒ ابتدا میں فرماتے تھے کہ اگر خلوت میں مرد کی باندی ہو تو خلوت صحیح ہوگی بخلات اسکے اگر عورت کی باندی ساتھ ہو تو صحیح ہوگی پھر اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ بہر حال خلوت صحیح ہوگی اور یہی امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کا قول ہے یہ محیط و ذخیرہ و فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر دونوں کے ساتھ مرد کی دوسری جو رہو تو خلوت صحیح ہوگی اور اگر دونوں کے ساتھ کھٹا کھٹا ہو تو خلوت سے مانع ہے اور اگر کھٹا کھٹا نہ ہو پس اگر عورت کا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر شوہر کا ہو تو خلوت صحیح ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت اپنے شوہر کے پاس چلی گئی مالا مالکہ وہ اکسلا سورہا تھا تو خلوت صحیح ہوگی خواہ مرد کو اسکے آنے کا حال معلوم ہو یا نہ معلوم ہو اور یہ جواب امام اعظمؒ کے قول پر محمول ہے اس واسطے کہ امام کے نزدیک سو یا ہوا جاتے ہوئے کے حکم میں ہے یہ ظہیر میں ہے۔ عورت اگر شوہر کے پاس گئی حالانکہ وہ تنہا تھا اور مرد نے اسکو نہیں پہچانا پس وہ ایک گھر اسی جھگڑا چلی آئی یا شوہر اپنی عورت کے پاس چلا گیا مگر عورت کو نہیں پہچانا تو جھگڑا سکونہ پہچانے تب تک خلوت صحیح ہوگی اسی کو شیخ امام فقیہ ابواللیثؒ نے اختیار کیا ہے کذا فی محیط اور حجتہ میں لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کذا فی التاثر خانہ اور اگر مرد نے دعوے کیا کہ میں نے عورت کو نہیں پہچانا تو اسکے قول کی تصدیق کی جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت نے مرد کو نہ پہچانا مگر مرد نے عورت کو پہچان لیا کہ یہ وہی ہے جس سے میرا نکاح ہوا ہے تو خلوت صحیح ہوگی یہ تبیین میں ہے اور ایسے طفل کے ساتھ خلوت کرنا کہ جیسے اطفال جماعت میں کر سکتے ہیں خلوت صحیح ہوگی اور نیز ایسی لڑکی کے ساتھ خلوت کہ ایسی لڑکیوں سے جماعت نہیں کیا جاتا ہے خلوت صحیح ہوگی اور اگر کافر نے اپنی جوہر کے ساتھ بعد جوہر کے مسلمان ہو جانے کے خلوت کی تو صحیح ہوگی اور اگر کافر مسلمان ہو گیا اور عورت کافرہ رہی پس اسکے ساتھ خلوت میں بیٹھا تو خلوت صحیح ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور صحت خلوت کے موانع میں سے یہ بھی ہے کہ عورت رتقار یا قرنا یا عقلا یا شعرا ہو تو خلوت صحیح ہوگی یہ تبیین میں ہے اور اگر عورت کے ساتھ طہار کیا پھر کفارہ لینے سے پہلے اسکے ساتھ خلوت کی تو صحیح ہوگی کیونکہ مرد پر اس عورت سے وطی کرنا حرام ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر مرد نے عورت کے ساتھ خلوت کی مگر عورت مذکورہ نے اسکو اپنے اوپر قاپٹ لیا تو اس میں متاخرین نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ خلوت صحیح ہوگی اور بعضوں نے کہا کہ صحیح ہوگی یہ سراج الوباح میں ہے اور محبوب کی خلوت امام اعظمؒ کے نزدیک خلوت صحیح ہے اور عین و خستی کی خلوت صحیح ہوتی ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور جس مکان میں خلوت صحیح متحقق ہوتی ہے وہ ہر ایسا مکان ہے جس میں دونوں اس بات سے بے گھٹکے ہوں کہ بدون انکی اطلاع کے کوئی شخص تو داخلہ کرے اور اس کے ذکر نہ کیا جاتا ہے۔ قال المترجم لفظ ہرمین ہے کہ خلوت میں دخول ضرور ہو مگر یہ نہیں بلکہ مادۃ امکان ہو ۱۲ منہ ۱۱ یعنی مرد و عورت کی خلوت میں مجنون یا مستورہ ساتھ ہو ۱۲ منہ

وہاں نہ آئیگا جیسے دار و بیت یہ قاضیخان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور صحرا میں جہاں دونوں کے قریب کوئی
 نہو خلوت صحیحہ نہوگی جبکہ کسی آدمی کے ادھر پہنچے گزرنے سے بچوٹ نہون اور اس طرح اگر اسی بھت پر ہون
 کہ اس کے چاروں طرف پردہ نہیں ہے یا پردہ یا ایک ہو یا چھوٹا ہو کہ اگر کوئی کھڑا ہو تو اس کی آنکھ ان دونوں
 پر پڑے تو خلوت صحیحہ نہوگی جبکہ غیر کے هجوم سے بچوٹ نہون اور اگر بے خوف ہون تو خلوت صحیح ہوگی یہ ظہیر
 میں ہے۔ اور اگر راستہ پر اس کے ساتھ خلوت کی پس اگر یک دہلی ہو تو نہیں صحیح ہے ورنہ صحیح ہے یہ سراج انوار میں
 ہے اور مسجد و حمام میں خلوت نہیں صحیح ہے اور اگر عورت کو دیات کی طرف ایک یا دو فرسخ سوار کرے گیا اور
 راستہ سے مڑ کر ایک طرف ہو گیا تو موافق ظاہر کے خلوت ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر جنگل کے درمیان
 خیمہ میں اس کے ساتھ خلوت میں بیٹھا تو صحیح ہے یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر عورت کے ساتھ چل گیا اور جنگل میں بدو
 خیمہ کے اتر تو خلوت صحیحہ نہوگی اور یہی حکم پہاڑ میں ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور چار دیواری کے باغ میں جبیں ایسا
 دروازہ نہیں ہے جو بند کر دیا جائے تو وہاں خلوت صحیحہ نہوگی اور اگر دروازہ ہو اور بند کر دیا جائے تو خلوت
 صحیحہ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر قبہ دار محل میں دن میں یا رات میں خلوت میں بیٹھا پس اگر زمین دلی کرنا ممکن ہو تو
 خلوت صحیح ہوگی اور اگر عورت کو بے بھت کی کوٹھری میں تنہا ساتھ رکھا یا چار دیواری کے باغ انکو میں ساتھ
 رکھا تو ظاہر الروایہ میں خلوت صحیحہ ہے کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور یہ اسی صورت پر محمول ہے کہ جب باغ انکو
 چار دیواری دار مع دروازہ ہو یہ ظہیر میں ہے اور اگر جملہ میں یا قیہ میں خلوت میں بیٹھا اور پردہ چھوڑ دیا تو خلوت
 صحیحہ ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر بیت میں اس کے اور باقی عورتوں کے درمیان پردہ پڑا ہو تو خلوت صحیحہ ہے اور
 متقی میں ہے کہ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر یہ پردہ یا ایک ہو کہ زمین سے نظر آتا ہو یا چھوٹا ہو کہ اگر آدمی
 کھڑا ہو تو دونوں کو دیکھے تو خلوت صحیحہ نہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر تین یا چار کوٹھریاں ایک بعد دوسرے کے
 ہوں اور سب کچھلی کوٹھری میں اپنی جورد کے ساتھ تنہا بیٹھا پس اگر دروازے کھلے ہوں کہ جو شخص داخل ہونا
 چاہے وہ بدو اجازت لینے کے دونوں کے پاس چلا آئے تو خلوت صحیحہ نہوگی اس طرح اگر دار کی کوٹھری
 میں جسکا دروازہ دار کی جانب کھلا ہو یا اس طرح کہ اس کے نائے دار اور جنبیوں میں سے جو چاہے دونوں کے
 پاس چلا آئے کچھ اجازت لینے کی ضرورت نہ پڑے تو خلوت صحیحہ نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور
 مجموع النوازل میں ہے کہ شیخ الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پس
 اس عورت کو اس کی ماں مرد کو رکے پاس داخل کر کے خود باہر نکل آئی اور دروازہ پھیر دیا لیکن اس نے بند
 نہیں کیا اور یہ کوٹھری ایک کاروان سرے میں ہے کہ زمین بہت لوگ رہتے ہیں اور اس کوٹھری میں
 روشندان کے موکھلے کھلے ہوئے ہیں اور لوگ کاروان سرے کے صحن میں بیٹھے ہیں کہ دور سے دیکھتے ہیں
 پس کیا ایسی خلوت صحیحہ ہے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر لوگ ان موکھلون میں نظر ڈالتے اور ان کے مترصد ہیں اور

سے مترصد ہیں کہ ہندوستان میں یہ حکم قابل تامل ہے قدامت سے لے کر ظاہر الروایہ کے موافق ہے

یہ دونوں اس سے واقف ہیں تو خلوت صحیح ہوگی اور رہا دوسرے دیکھنا اور میدان میں بیٹھا ہونا تو یہ خلوت کے صحیح ہونے سے مانع نہیں ہے کیونکہ وہ دونوں ایسا کر سکتے ہیں کہ کوٹھری کے کسی کونے میں چلے جاویں کہ لوگوں کی نظر ان پر نہ پڑے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور واضح ہے کہ خلوت خواہ صحیح ہو یا فاسدہ ہو عورت پر اتھنا اعدت واجب ہوتی ہے کیونکہ تو ہم شغل ہے اور شیخ قدوری نے ذکر کیا کہ مانع اگر کوئی امر شرعی ہو تو عدت واجب ہوگی اور اگر مانع حقیقی ہو جیسے مرض یا صغر سنی تو عدت واجب ہوگی اور ہائے اہمال نے بعض احکام میں خلوت صحیحہ کو بجاے دلی کے قرار دیا ہے اور بعض احکام میں نہیں پس ہائے اہمال نے مہر تاکہ ہونے اور ثبوت نسب و عدت و نفقہ و سکنی اس عدت میں اور اسکی بہن کے ساتھ نکاح حرام ہونے اور اسکے مولے چار عورتوں کے نکاح کر لینے میں اور نکاح باندی حرام ہونے میں تباہ قیاس قول امام ابو حنیفہ رحمہ کے اور اسکے حق میں رعایت وقت طلاق میں دلی کا قائم مقام رکھا ہے اور حق حضانہ میں اور دختروں کے حرام ہونے میں اور اول کے واسطے اس عورت کی علت میں ورجعت و میراث میں دلی کے قائم مقام نہیں رکھا ہے اور رہا دوسری طلاق واقع ہونے میں سو اس میں دو روایتیں ہیں اور اقرب یہ ہے کہ دوسری طلاق واقع ہوگی یہ تبیین میں ہے اور بکارت زائل ہونے کے حق میں خلوت کو بجاے دلی کے قائم نہیں رکھا ہے چنانچہ اگر کسی باکرہ کے شوہر نے اس سے خلوت صحیحہ کی پھر اسکو طلاق دیدی تو یہ عورت مثل باکرہ عورتوں کے بیاہی جاوے گی یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور جب مہر تاکہ ہو گیا تو پھر ساقط ہوگا اگرچہ جدائی کا سبب عورت کی جانب سے پیدا ہو مثلاً مرتد ہو جائے یا شوہر کے پسر کی مطاوعت کرے حالانکہ شوہر اس عورت سے دلی کر چکا ہو یا اسکے ساتھ خلوت صحیحہ کر چکا ہو اور بعض نے فرمایا کہ تمام مہر ساقط ہو جائیگا کیونکہ فرقت کا باعث عورت کی طرف سے پیدا ہوا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اس میں کچھ اختلافات انہیں کہ اگر جو دو مردین سے کوئی قبل دلی واقع ہو نیکی اپنی موت سے مر گیا حالانکہ نکاح ایسا تھا کہ اس میں مہر بیان کر دیا گیا تھا تو مہر تاکہ ہو جائیگا خواہ عورت آزاد ہو یا باندی ہو اور اس میں اگر دو نوین سے ایک قتل کیا گیا خواہ آپس میں ایک نے دوسرے کو قتل کیا یا کسی غیبی نے قتل کیا یا مرد نے خود اپنے آپ کو قتل کیا تو یہی حکم ہے اور اگر عورت نے اپنے آپ کو قتل کیا پس اگر عورت آزاد ہے تو شوہر کے ذمہ سے کچھ مہر ساقط نہ ہوگا بلکہ ہائے نزدیک پورا مہر تاکہ ہو جائیگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت باندی ہو اور اسے اپنے آپ کو قتل کر ڈالا تو حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہے کہ ہر ساقط ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے دیگر روایت ہے کہ ساقط ہوگا اور یہی صاحبین کا قول ہے اور اگر باندی کو قبل دخول کے اسکے مرنے سے قتل کیا تو امام اعظم رحمہ کے نزدیک ہر ساقط ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک ساقط ہوگا اور یہ اختلاف سو قوت ہے کہ مرنے آدمی عاقل بالغ ہو اور اگر لوط کا یا مجنون ہو تو بالا جماع مہر ساقط ہوگا یہ سراج الوباح میں ہے

سہ یعنی جب کہ عورت کا رحم مشغول ببلغم سرد ہو گیا ہو جسکو وہ کسی غرض سے پوشیدہ کرے ۱۱۷ مہر ساقط ہے پہلے شوہر تین طلاق دینے والے کیلئے جو بدن جماع کے مہلک انہیں ہوتی ہے یہ خلوت بمنزلہ دلی ہوگی ۱۱۸ مہر ساقط ہے تاکہ مہر سے مقرر ہو چکا ہے بعد نکاح کے لازم ہو کہ بعد دلی یا خلوت صحیحہ کے مہر تاکہ ہو گیا۔ قول پسر کی مطاوعت یعنی پسر کی خواہش دلی پر رضی ہو کر تابع ہو گئی ۱۱۹ مہر ساقط ہے اگر کسی شرط بانی جائز نہیں

اور ایسے نکاح میں جس میں مہر بیان نہیں ہوا ہو اگر جو رد و مرد میں سے کوئی مر گیا تو ہمارے صحابہ کے نزدیک مہر
 مثل متاکد ہو جائیگا کذا فی البدائع اور مہر مثل کے یہ معنی ہیں کہ اسی کے مثل عورت کا جو مہر ہو وہی اس کا مہر
 قرار دیا جائیگا اور مثل ڈھونڈنے کے واسطے اس عورت کے باپ کی قوم میں سے کوئی عورت لی جائیگی
 جو سن و جمال و شہر و زمانہ و عقل و دین و بکارت کی راہ سے اسکے برابر ہو اور نیز علم و ادب و کمال خلق میں
 بھی دونوں کا یکساں ہونا شرط ہو اور نیز یہ بھی شرط ہے کہ انکے بچہ نہ ہوا ہو یہ تبیین میں ہی مگر واضح ہے
 کہ سن و جمال اس وقت کا اعتبار کیا جاوے گا جو وقت اس عورت کے ساتھ نکاح کیا ہو یہ محیط میں ہے۔ اور شایع
 نے فرمایا کہ شوہر کا بھی اعتبار کیا جائیگا کہ اس کا شوہر مال و حسب میں ویسا ہی ہو جیسے اسکے مثل عورت کے
 شوہر مال و حسب میں ہیں اور اگر نہ ہو تو مماثلت پوری نہ ہوگی یہ فقہ القدر میں ہے اور اس عورت کے
 باپ کی قوم کی عورتوں سے یہ مراد ہے کہ اسکی ایک ماں و باپ کی سگی بہنیں ہوں یا فقط باپ کی
 طرف سے ہوں یا اسکی پھوپھیان ہوں یا چچا کی بیٹیاں ہوں اور یہ ہوگا کہ اس کا مہر اسکی ماں کے مہر پر
 قیاس کیا جائے لیکن اگر اسکی ماں اسکے باپ کی قوم میں سے ہو تو قیاس کیا جاسکتا ہے مثلاً اسکی ماں
 اسکے باپ کی چچا زاد بہن ہو یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اسکے باپ کی قوم میں ایسی کوئی عورت نہ پائی جائے
 تو ایسے چھٹی قبیلہ کی عورتوں سے مماثلت لی جائیگی جو اسکے باپ کے قبیلہ کے مثل ہوں یہ تبیین میں ہے
 اور متقی میں لکھا ہے کہ یہ شرط ہے کہ مہر مثل کے خیر فیہ دے دو مرد ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں اور
 یہ بھی شرط ہے کہ بلفظ شہادت خبر دین کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ اسکے مثل فلا نہ عورت کا مہر اس قدر ہے پس ان
 گواہوں کا عادل ہونا شرط ہوگا پھر اگر اسپر عادل گواہ نہ پائے جائیں تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا۔ یہ
 خلاصہ میں ہے۔ ایک عورت کے اپنی ماں کے مہر پر نکاح کیا تو جائز ہے اور ذخیرہ میں لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے یہ غایۃ المستدرج
 میں ہے تیسری فصل ان صورتوں کے بیان میں کہ مہر میں مال بیان کیا اور مال کے ساتھ ایسی چیز ملائی جو مال
 نہیں ہے۔ اگر کسی عورت کے ہزار درم و فلا نہ جو رد کی طلاق پر نکاح کیا تو نفس عقد سے فلا نہ مذکورہ پر طلاق واقع
 ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور عورت کو فقط مہر سے لیکر یہ بکرا الہی میں ہے بخلاف اسکے اگر ہزار درم پر نکاح کیا اور
 برین شرط کہ فلا نہ عورت کو طلاق دیکر تو جب تک طلاق نہ دیکر تب تک طلاق واقع نہ ہوگی۔ پھر اگر طلاق دینے کی
 شرط لگائی اور طلاق نہ دی تو جس عورت کے اس شرط پر نکاح کیا ہو اسکو اس کا پورا مہر مثل لیکر جیسے عورت کے ہزار درم
 اور عورت کی کہ امت پر نکاح کیا یا عورت کے ہزار درم پر اور اس شرط پر کہ اسکو ہدیہ دیکر۔ نکاح کیا اور شرط

۱۱ قال اگرچہ میں نے جوہن اسکی اسکے ساتھ امور مذکورہ بالا میں شامل ہو جو اس کا مہر نہ تھا ہے وہی اس کا مہر ہوگا اور اگر میں شامل
 نہ ہو تو پھر بھی یا چچا زاد بہن وغیرہ جو شامل ہو اسکے مہر پر مہر مثل رکھا جائیگا ۱۲ منہ ۱۳ یعنی جو اسکی ماں کا مہر ہے وہی اس کا مہر ہوگا
 ۱۴ منہ ۱۵ مہر مثل یعنی جو مہر بیان ہوا وہ ساتھ ہو کر مہر مثل قرار دیا جائیگا اور نکاح صحیح ہو چکا اور یہی حکم مہر مثل کا ہر نفعت کی شرط
 میں ہے اور واضح ہو کہ اگر عورت سے یہ شرط لگائی کہ اس کی موت کو طلاق سے تو دیا نہ حرام ہے ۱۶ منہ ۱۷ مثلاً ہزار درم ۱۸
 ۱۹ منہ ۲۰ بزرگداشت ۲۱

پوری نہ کی تو بھی یہی حکم ہے اس طرح ہر ایسی شرط میں جس میں عورت کے واسطے کوئی منفعت ہو یہی حکم ہے جبکہ شوہر اسکو پورا نہ کرے یہ محیط میں ہے۔ اور یہ حکم ایسی صورت میں ہے کہ جب عورت کا ہر مثل اس مقدار سے زیادہ ہو اور اگر ہر سے اسکے ہر مثل کے برابر یا زیادہ ہو اور شوہر نے وعدہ پورا نہ کیا تو عورت کو خالی ہر سے ملے گا اور اگر شرط پوری کی تو بھی عورت کو ہر سے ملے گا اور اگر ہر سے اسکے ساتھ کسی جہی کے واسطے کوئی منفعت شرط کی اور پوری نہ کی تو عورت کو فقط ہر سے ملے گا یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر مسلمان نے کسی مسلمان عورت سے نکاح کیا اور اسکے ہر میں ایسی دو چیزیں تھیں جن میں سے ایک طلاق دوسری حرام ہے مثلاً ہر میں سے ایک ساتھ چارہ رطل شراب مقرر کی تو اس عورت کا ہر وہی ہے جو صحیح بیان کیا ہے بشرطیکہ دس درم یا اس سے زائد ہو اور جو حرام بیان کیا ہے وہ باطل ہوگا اور یہ نوک کہ عورت مذکورہ کو اسکا پورا ہر مثل ملایا جائے اس واسطے کہ شراب میں کسی مسلمان کے واسطے منفعت نہیں ہے یہ سراج المولاج میں ہے اور اگر عورت سے ہزار درم اور فلانہ جو رطل کی طلاق پر بدین شرط نکاح کیا کہ عورت اسکو ایک غلام دیدے تو عقد ہوتے ہی طلاق واقع ہو جائیگی اور ہزار درم و طلاق اس عورت کی بضع و غلام پر تقسیم ہونگے پس اگر غلام کی قیمت در بضع کی قیمت برابر ہو تو با پنجو درم و نصف طلاق بمقابلہ غلام کے ثمن میں اور باقی با پنجو درم و نصف طلاق بمقتابلہ بضع کے ہر ہونگے اور بضع و غلام بھی ہزار درم و طلاق پر تقسیم ہونگے میں بمقابلہ طلاق کے نصف غلام و نصف بضع ہوگی اور بمقابلہ ہزار درم کے نصف غلام و نصف بضع ہوگی اور اس صورت میں پہلی جو رطل کی طلاق بائیں ہوگی پھر اگر غلام مذکور قبل شوہر کے سپرد کرے گا یا استحقاق میں لے لیا گیا تو شوہر با پنجو درم و نصف غلام کی نصف قیمت بھی اسکا لے گا۔ اور اگر عورت سے نکاح کرنا ہزار درم پر اور اسل قرار پر ہو کہ اپنی جو رطلانہ کو طلاق دیدیگا بدین شرط کہ عورت مذکورہ اسکو ایک غلام دیدے تو ایسی صورت میں جب تک پہلی جو رطلانہ مذکورہ کو طلاق نہ دے تب تک طلاق واقع نہ ہوگی اور با پنجو درم مذکورہ کے ہر کے اور با پنجو درم غلام کا ثمن ہونگے بشرطیکہ بضع کی اور غلام کی قیمت برابر ہو بعد اسکے بعد دیکھا جائیگا کہ اگر مرد مذکور نے شرط پوری کی یعنی پہلی فلانہ جو رطلانہ دیدی تو عورت کو فقط با پنجو درم لینے اور اگر اسکی سوت کو طلاق نہ دی تو عورت مذکورہ کو اسکا پورا ہر مثل ملے گا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے ہزار درم پر اور اسل مر پر کہ اسکی سوت کو طلاق دیدیگا نکاح کیا بدین شرط کہ عورت اسکو ایک غلام واپس دے پھر مرد نے اس عورت کو طلاق دیدی تو آگاہ ہونا چاہیے کہ اس صورت میں تین طرح کے عقود ہیں نکاح و بیع و طلاق بعوض پس جو کچھ مرد کو طلاق سے ہے یعنی طلاق و ہزار درم وہ اس پر جو عورت کی طرف سے ہے (یعنی بضع و غلام پر) تقسیم ہوگا پس ہزار کا آدھا یعنی با پنجو درم بمقابلہ غلام کے ہوتے پس یہ اسکا ثمن ہونگے اور باقی با پنجو درم بمقتابلہ

سے اول بضع یعنی فرج اور بضع کی قیمت سے ہر مثل مراد ہے ۱۱۔ ۱۲ یعنی جبکہ دونوں کی قیمت مساوی ہے ۱۲۔ ۱۳

۱۴ مثلاً درم و دینار وغیرہ ۱۵

بضع کے ہوئے پس یہ مہر ہونگے۔ ہا سوت کا طلاق دینا پس نصف طلاق بمقابلہ غلام کے ہوگی پس وہ خلع قرار دیا جائیگا
 اور نصف طلاق باقی بمقابلہ بضع کے ہوگی پس وہ مہر تو نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ وہ مال نہیں ہے و لیکن یہ قرار دیا
 جائیگا کہ وہ عورت کا حق ہے پھر جانتا چلیے کہ جب مرد نے اس عورت کو طلاق دیدی تو دو حال سے خالی نہیں یا
 تو قبل دخول کے طلاق دیدی یا بعد دخول کے طلاق دی اور ہر صورت بھی دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو مرد نے
 سوت کو طلاق دی یا نہیں دی پس اگر مرد نے اسکو قبل دخول کے طلاق دیدی اور سوت کو طلاق نہیں دی اور
 غلام کی قیمت اور مہر مثل دونوں برابر ہیں تو عورت مذکورہ شوہر کو دو سو پچاس درم واپس دیگی اور آدھا غلام
 مرد کا ہوگا اور اگر اسی صورت میں شوہر نے سوت کو طلاق دیدی ہو تو شوہر کو دو سو پچاس درم ملینگے اور پورا غلام
 مرد کا ہوگا۔ اور اگر شوہر نے اس عورت کو بعد دخول کے طلاق دی اور سوت کو بھی طلاق دی تو ہزار درم عورت
 کو ملینگے اور غلام شوہر کو ملیگا اور اگر سوت کو طلاق نہ دے تو عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا پھر اگر شوہر نے سوت کو
 طلاق دیدی ہو اور غلام جو اپنا ٹھہرا ہی استحقاق میں لے لیا گیا تو شوہر مذکور عورت سے ہزار درم میں سے غلام کا حصہ
 پانچ سو درم واپس لے لیا گیا اور نیز غلام کی نصف قیمت بھی لے لیا گیا اور اگر شوہر نے سوت کو طلاق نہ دی ہو اور غلام
 مذکور استحقاق میں لے لیا گیا تو پانچ سو درم جو غلام کا مشن تھے واپس لے لیا گیا اور نصف قیمت غلام مذکور نہیں لے سکتا
 جو یہ محیط شری میں ہے جو کھلی فصل مہر کی شرطوں کے بیان میں اگر کسی عورت سے ہزار درم پر نکاح کیا اور مہر نکاح
 میں عورت کے ذمہ ایک کپڑا معین دینا شرط کیا تو ہزار درم مذکور اس عورت کے مہر مثل اور کپڑے مذکور کی قیمت
 پر تقسیم ہونگے پس حسب قدر کپڑے کے حصہ میں پڑے وہ اسکا مشن ہوگا اور جو بضع کے مقابلہ میں آوے وہ عورت
 کا مہر ہوگا یہ عتابیہ میں ہے اور اگر کسی عورت سے نکاح کیا بدین شرط کہ اگر مرد مذکور کی کوئی جوڑو ہو تو ہزار درم
 مہر پر اور اگر ہو تو دو ہزار درم مہر پر ہے یا ہزار درم پر اگر اسکو اسکے شہر سے باہر نہ لیجائے اور دو ہزار درم
 پر اگر لیجائے یا ہزار درم پر اگر یہ عورت مولیٰ ہو اور دو ہزار درم پر اگر غریبیہ ہو یا اسی ہی اور شرطین کین تو
 اس میں شک نہیں ہے کہ نکاح جائز ہوگا اور رہا مہر سو واضح ہو کہ پہلی شرط بلا خلاف جائز ہے پس اگر مرد نے
 شرط پوری کی تو عورت کے واسطے جو کچھ اس شرط پر بیان کیا گیا ہے وہی ملیگا اور اگر شرط پوری نہ کی پس اگر اسکے
 خلاف نکلا یا شرط کے برخلاف فعل کیا تو عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا کہ مہر سے کسی کم مقدار سے گھٹا یا نہیں جائیگا
 اور اسکی زیادہ مقدار سے بڑھایا نہ جائیگا اور یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا
 کہ دونوں شرطین جائز ہیں یہ بدائع میں ہے اور اگر عورت سے اگر خوبصورت ہو تو دو ہزار درم پر اور اگر بد صورت ہے
 تو ایک ہزار درم پر نکاح کیا تو صحیح ہے اور دونوں شرطین بلا خلاف جائز ہونگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر مہر مثل سے زیادہ
 لے مہر نکاح میں ہے مہر ہزار درم اس شرط پر کہ عورت اسکو معین کپڑا ۱۲ سے ۱۵ سولہ سے مراد ہے جو غیر قوم کی عورت کے کہ عورت مالات کر کے انکی
 طرف منسوب ہو گئی ہے یا یہ مراد ہو کہ آداد کی ہوئی ہے ۱۲ منہ ۱۵ لینے دونوں سے اول مثلاً باہر لیجائے تو ہزار درم مہر ہے پس یہ اول شرط تو بلا خلاف
 جائز ہے اور دوسری شرط کہ اگر لیجائے تو دو ہزار درم ہے اس میں اختلاف ہے صاحبین کے نزدیک جائز اور امام شافعی کے نزدیک نہیں جائز ہے یا نعم ۱۲ منہ ۱۵ سے زیادہ لینے مثلاً
 دو ہزار درم پر حالانکہ مہر مثل ایک ہزار ہے ۱۵ اور غلام شوہر کو ملیگا ۱۲ منہ ۱۵ لینے خاص عورت کے نسل کی جہ صلیبہ ۱۲ منہ ۱۵ مثلاً عورت کو نکاحی ۱۵ منہ مثلاً باہر لیجائے

بدین شرط نکاح کیا کہ یہ باکرہ ہی بچہ دہنہ کلی تو زیادتی واجب نہوگی یہ قنینہ میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے
 بدین شرط کہ باکرہ ہی نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کیا پس اسکو غیر باکرہ پایا تو پورا مہر واجب ہوگا یہ تجنیس میں مزید
 میں ہے اور اگر کسی عورت سے ہزار درم نے احوال پر یا ہزار درم میعاد ہی ایک سال پر نکاح کیا تو امام اعظم کے نزدیک
 اسکا مہر مثل حکم رکھا جائیگا پس اگر اسکا مہر مثل ہزار درم یا زیادہ ہو تو اسکو ہزار درم نے احوال ملینگے اور اگر کم ہو
 تو ہزار درم بوجہ ایک سال کے ملینگے۔ اور اگر عورت سے ہزار درم نے احوال یا دو ہزار درم بوجہ ایک سال کے
 نکاح کیا تو امام اعظم کے نزدیک اگر اسکا مہر مثل دو ہزار درم یا زیادہ ہو تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے دو ہزار
 درم بوجہ ایک سال کے لے اور چاہے ہزار درم نے احوال لے لے اور اگر اسکا مہر مثل ہزار درم سے کم ہو
 تو مرد کو اختیار ہوگا کہ دونوں مالوں میں سے جو چاہے عورت کو لے اور اگر مہر مثل ہزار سے زیادہ ہو اور دو
 ہزار سے کم ہو تو امام اعظم کے نزدیک عورت کو اسکا مہر مثل ملے گا یہ کافی میں ہے اور اگر دخول سے پہلے طلاق دیدی
 تو مقدار مہر میں سے جو سب سے کم مقدار ہی اسکا نصف بالا جماع واجب ہوگا یہ عتابیہ میں ہے۔ اور شقی میں ہے کہ اگر
 کسی عورت سے کہا کہ میں تجھ سے ہزار درم مہر پر بدین شرط نکاح کرتا ہوں کہ تو مجھے فلا نہ عورت اپنے پاس سے
 اسکا مہر دیکر بیاہ لے پس اس شرط پر اس سے نکاح کیا تو ہزار درم ان دونوں کے مہر پر تقسیم کیے جاویں گے پھر بقدر
 اس منکوحہ مذکورہ کے حصہ میں آئے وہی اسکا مہر ہوگا اور اس پر واجب ہوگا کہ فلا نہ عورت سے نکاح کر لے
 اور اگر عورت سے کہا کہ تجھ سے ہزار درم پر بدین شرط نکاح کرتا ہوں کہ تو فلا نہ عورت کا میرے ساتھ ہزار درم
 پر نکاح کر لے یعنی یہ مہر اپنے پاس سے لے پس عورت سے یہ امر قبول کیا اور اسی پر نکاح کر لیا تو یہ ایسی عورت
 ہوگی کہ بدون مہر سے نکاح میں آئی ہے پس اسکو اس کے مثل عورتوں کا مہر ملے گا جیسے کسی مرد نے ایک
 عورت سے ہزار درم پر بدین شرط کہ عورت اسکو ہزار درم واپس لے نکاح کیا تو یہی ہی حکم ہے کہ یہ عورت بغیر
 مہر سے کے منکوحہ قرار دیا جائیگی پس اسکو مہر مثل ملے گا اور اگر اس عورت نے جس کے نکاح کی شرط لگائی تھی نقطہ
 پانچویں درم پر نکاح منظور کر لیا تو جائز ہی اور پہلی عورت کے نکاح کا وہی حال رہیگا جو پہلے بیان کر دیا ہے کہ
 اسکا نکاح بغیر مہر سے رہیگا اور اگر کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کیا کہ مرد مذکور اس عورت کے باپ کو ہزار درم
 ہبہ کرے تو یہ ہزار درم مہر نہونگے اور شوہر پر جبر نہ کیا جائیگا کہ ہبہ کرے پس عورت کو اسکا مہر مثل ملے گا اور اگر
 مرد نے ہزار درم دے دیے تو بھی ہبہ کر نیوالا قرار دیا جائیگا اور اسکو اختیار ہوگا کہ چاہے ہبہ سے رجوع کرے
 اور اگر عورت سے یہ شرط کی کہ تیری طرف سے اسکو ہزار درم ہبہ کر وں تو یہ ہزار درم مہر نہونگے پس اگر عورت کو
 قبل دخول کے طلاق دیدی حالانکہ ہبہ مذکورہ وقوع میں آچکا ہو تو اس سے اسکا نصف واپس ملے گا۔ اور
 عورت مذکورہ واپس ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے ایک باندی پر نکاح کیا بدین شرط کہ مرد کو جب تک
 سال کے نکاح لینے دوسری عورت جس سے نکاح کرانا ہزار درم پر پڑھتا تھا ۱۲۵ رجوع کرے اگر مہر میں سے جیسے کتا اپنی تہ چھوٹے لگتا ہے
 لگانے کا حکم ۱۲۵ لینے و حقیقت عورت نے اپنے باپ کو اپنا مہر کیا اور شوہر فقط وکیل ہوا ۱۲۵ لینے مہر میں سے دلا ہوگا ۱۲۵ لینے ہبہ کر نیوالی ۱۲۵

کہ خود زندہ ہو اُس سے خدمت لینے کا اختیار ہے یا جو اس باندی کے پیٹ میں ہے وہ مرد کا ہے تو یہ کچھ ہوگا بلکہ باندی
 داسکی خدمت اور جو کچھ اُس کے پیٹ میں ہے سب عورت کے واسطے ہو جائیگا بشرطیکہ عورت کا مهر مثل اس باندی کی
 قیمت کے مساوی ہو یا زیادہ ہو اور اگر اس کا مهر مثل باندی کی قیمت کے کم ہو تو عورت کو مهر مثل ملے گا لیکن اگر شوہر
 مذکور اپنے اختیار پر یہ باندی بدون شرط خدمت کے عورت مذکورہ کے سپرد کرے تو وہ اس پر یہ فائدے قاضیان میں
 ہے اور اگر کسی عورت سے ایک معین باندی پر نکاح کیا مگر جو باندی کے پیٹ میں ہے اُس کو مستثنیٰ کر لیا تو عورت
 کو باندی اور جو اُس کے پیٹ میں ہے سب ملے گا اس کو امام کرخی و طحاوی نے بلا خلاف بیان کیا ہے یہ بدائع میں ہے۔
 اور اگر بکری کے ایک معین بکر پر نکاح کیا بدین شرط کہ ان بکریوں پر جو صوف ہے وہ میرا ہے تو مرد کو استحسانا ان کا
 صوف ملے گا یہ ظہیر میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے اس شرط پر نکاح کر لیا کہ تو مجھے یہ کپڑا دے تو
 عورت مذکورہ کو اُس کا مهر مثل ملے گا اور کپڑا دینا اُس کے ذمہ لازم ہوگا۔ اور اگر دو ہزار درم پر عورت سے بدین
 شرط نکاح کیا کہ اس میں سے ایک ہزار درم انڈر تھے داسطے یا اہل قرابت کے داسطے یا مسکینوں کے داسطے ہیں
 یا عورت نے کہا کہ ہزار درم انڈر تعانے کے یا اہل قرابت کے یا مسکینوں کے یا علیسون کے لیے ہیں نے چھوٹے
 تو استحسانا اُس کا مهر ہزار درم ہوگا خواہ شرط مذکور شوہر کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے ہو۔ اور اگر مرد
 نے کہا کہ بدین شرط کہ دو ہزار درم میں سے ایک ہزار درم اس عورت کے باپ کے واسطے یا فلان شخص معین کے
 واسطے ہوں تو یہ کچھ نہیں ہے کیونکہ مرد نے اس میں ہم باطلہ کی شرط لگا لی ہے اور مرد پر اُس کا پورا مهر مثل جب
 ہوگا بشرطیکہ ہزار سے مهر مثل زیادہ ہو یہ عتابیہ میں ہے ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک
 مرد نے ایک عورت سے دو ہزار درم پر نکاح کیا کہ اس میں سے ہزار درم عورت کے اور ہزار درم عورت کے باپ کے
 ہوں یا عورت نے کہا کہ میں نے اپنے تئیں تیرے نکاح میں دو ہزار درم پر دیا کہ جس میں سے ایک ہزار درم میرے
 واسطے اور ایک ہزار درم میرے باپ کے واسطے ہیں تو یہ جائز ہے اور دونوں ہزار عورت ہی کو ملینگے یہ خطبہ خسی
 میں ہے اور اگر کسی عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے بدین شرط نکاح کرتا ہوں کہ تجھے ہزار درم ہبہ کر دوں گا یا بدین شرط
 کہ تجھے اپنا غلام ہبہ کر دوں گا پس سی قرار دے اور اس سے نکاح کیا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ جو بیان کیا ہے وہ
 اگر ہبہ کر دیا اور دیدیا تو یہی اُس کا مهر ہے اور اگر عین سے انکار کیا تو اس پر جبر نہیں کیا جائیگا مگر اس پر عورت کا مهر مثل
 واجب ہوگا جو ہزار درم سے بڑھایا جائے گا اور غلام کی قیمت سے زیادہ نہ کیا جائیگا اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول
 ہے یہ فائدے قاضیان میں ہے۔ نوادر ہشام میں امام محمد سے مروی ہے کہ اگر عورت کے ولیوں نے خطبہ کر نیوے
 مرد سے کہا کہ ہم نے تیرے ساتھ ہزار درم پر بدین شرط نکاح کر دیا کہ اس میں سے سو درم تیرے ہیں تو یہ جائز ہے اور
 مهر نو سو درم ہوگا اور اگر کہا کہ ہم نے تیرے ساتھ ہزار درم پر بدین شرط نکاح کر دیا کہ بچا جس نے ہمارے ہونگے تو
 اس کو یا صوف اسی واسطے ہے کہ لاٹ لیا جائے لہذا جائز ہے ۱۲۵۰ سو اسطے کہ یہ ایسا ہبہ ہے جس کو وہ دایس
 نہیں دے سکتا ہے پس لازمی ہوگا ۱۲۵۰ منہ ۵۰ یعنی مرد کی لکھتہ ۱۲

سب درم و دینار عورت ہی کے ہونگے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے چار سو دینار پر بدین شرط نکاح کیا کہ ہر سو دینار کے عوض اسکو ایک خادم یعنی غیر معین دیگا تو شرط باطل ہے اور عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا مگر چار سو دینار سے زائد نہ دیا جائیگا اور نیز چار در ثیانی خادموں سے کم نہ کیا جائیگا اور اگر خادم معین ہوں تو شرط جائز ہے اور عورت کو یہی چار خادم ملینگے گویا عورت سے انھیں خادموں پر نکاح کیا ہے یہ محیط سخری میں ہے اور عورت سے سو درم پر بدین شرط نکاح کیا کہ انکے عوض اسکو دس اور وسط درجہ کے اونٹ دیگا تو استحسانا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک عورت نے ایک مرد سے بدین شرط نکاح کیا کہ تو فلاں شخص کو اس قرض سے جو تیرا اسپر آتا ہے بری کرے تو فلاں شخص مذکور اس کے قرض سے بری ہو جائیگا اور عورت کا مہر مثل سپرد واجب ہوگا اور امام ابو یوسف سے امالی میں روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی دختر دوسرے کے نکاح میں بدین شرط دی کہ شوہر اسکو اپنے قرض سے جو شوہر کا اسپر آتا ہے بری کرے یا عورت نے خود اپنے تئیں ایک مرد کے نکاح میں بدین شرط دیا کہ مرد کا جو قرض اس عورت پر آتا ہے اُس سے بری کرے اور وہ اس قدر ہی تو پیرا ہے جائز ہے اور عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا یہ محیط میں ہے ایک مرد نے ایک عورت سے ہزار درم پر بدین شرط نکاح کیا کہ عورت کو نفقہ نہ دیگا حالانکہ اس عورت کا مہر مثل سو درم میں تو عورت مذکورہ کو ہزار درم مہر ملیگے اور نفقہ بھی ملیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے اپنی باندی سے کہا کہ میں نے تجھے آزاد کیا بدین شرط کہ تو مجھ سے نکاح کرے اور تیرا مہر یہی تیرا آزاد کرنا ہو پس باندی نے قبول کیا تو آزاد ہوگی پھر اگر باندی مذکورہ نے شرط پوری کی اور اس مرد آزاد کنندہ سے نکاح کر لیا تو باندی پر کچھ لازم نہ ہوگا ورنہ باندی مذکورہ پر اپنی ذات کی قیمت واجب ہوگی اور اگر عورت نے اپنے غلام سے کہا کہ میں نے تجھے آزاد کیا بدین شرط کہ تو مجھ سے ہزار درم پر نکاح کرے یا مجھے ہزار درم پس غلام نے قبول کیا تو آزاد ہو جائیگا پھر اگر اُسے عورت مذکورہ سے نکاح کرنے سے انکار کیا تو غلام پر اپنی ذات کی قیمت واجب ہوگی اور اگر عورت مذکورہ سے ہزار درم پر نکاح کر لیا تو ہزار درم اس غلام کی قیمت اور عورت کے مہر مثل تقسیم ہونگے پس جو غلام کے قریب کے حصہ میں پڑے وہ غلام کا شن اور جو مہر کے مقابلہ میں پڑے وہ عورت کا مہر ہوگا کہ قبل غول طلاق دینے سے اسی کا نصف دینا چاہیگا یہ غنابہ میں ہے۔

پانچویں فصل ایسے مہر کے بیان میں جہاں ہر واضح ہو کہ مہر سے تین طرح کا ہوتا ہے۔ ایک نوع یہ ہے کہ مہر سے کی جنس و وصف و نون جمول ہوں مثلاً کپڑے یا چوپا یا دار پر نکاح کیا تو اسی صورت میں عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا اور یہ طرح اگر اُس چیز پر جو اسکی باندی کے پیٹ میں ہے یا بکری کے پیٹ میں ہے یا اُس چیز پر جو امسال اُس کے درخت خرما میں پھل آوین نکاح کیا تو بھی یہی حکم ہے۔ نوع دوم یہ کہ جنس معلوم اور وصف جمول ہو جیسے غلام یا گھوٹے یا بیل یا بکری یا ہرو کی کپڑے پر نکاح کیا تو مہر جنس میں سے اوسط درجہ کا

یعنی اوسط درجہ کے غلام یا باندیاں کیونکہ خادم کا لفظ دونوں کو شامل ہے ۱۲ منہ ۵۵ یعنی بیان کر دیا ۱۱ منہ ۵۵ یعنی ذات ۱۲ منہ

و جب ہوگا پس اختیار ہوگا چاہے بعینہ اوسط درجہ کا دیدے یا اسکی قیمت دیدے یہ ظہیر میں ہے۔ اور یہ حکم اسوقت ہے کہ غلام یا کپڑے کو مطلقاً بدوین اضافت کے ذکر کیا ہوا اور اگر کپڑے یا غلام کو اپنی طرف مضاعف کیا مطلقاً کہا کہ میں نے مجھ سے اپنے غلام یا اپنے کپڑے پر نکاح کیا تو قیمت دینے کا مختار ہوگا اسواسطے کہ جسطرح اشارہ سے معارفہ ہوتا ہے ویسے ہی اضافت سے بھی معارفہ ہو جانا ہی کذا نے محیط اور نرخ کے بھاری دہلے ہونیکے حساب سے اوسط فرد کی قیمت معتبر ہوگی یہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کا قول ہے اور یہی صحیح ہے کذا نے اسکا فی اور ہی پر فتوے ہے یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور اگر اوسط غلام کی قیمت سے زیادہ پر دونوں نے صلح کی تو صلح جائز ہوگی اور کم پر صلح جائز ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ نوع سوم یہ کہ جس صفت و نون معلوم ہوں مثلاً کسی عورت سے کیلی یا وزنی چیز پر جسکا وصف بیان کر کے اپنے ذمہ لی ہے نکاح کیا تو تسمیہ صحیح ہوگا اور مرد پر اسکا سپرد کرنا لازم ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر مطلق ایک کرگیوں پر بدوین بیان وصف کے نکاح کیا تو چاہے درمیانی ایک کرگیوں نے اور چاہے انکی قیمت دیدے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور جو حکم گیوں کی صورت میں بیان ہوا ہے وہی باقی کیلی وزنی چیزوں میں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اس غلام یا ان ہزار درام پر نکاح کیا تو مہر مثل حکم ہوگا اور اسطرح اگر اس غلام یا اس دوسرے غلام پر نکاح کیا حالانکہ ان دونوں میں سے ایک غلام بہ نسبت دوسرے کم قیمت ہے تو مہر مثل حکم ہوگا اور مہر مثل حکم ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اگر اسکا مہر مثل ونجی قیمت دے غلام کے برابر یا زیادہ ہو تو اوچا غلام اسکو ملیگا کیونکہ عورت اسپر رضی ہوگئی ہے اور اگر گھٹے غلام کے برابر یا کم ہو تو گھٹا ہو غلام ملیگا کیونکہ عورت کے مہر میں مرد اسپر رضی ہو چکا ہے اور اگر مہر مثل ان دونوں کے درمیان میں ہو تو عورت کو مہر مثل ملیگا اور یہ امام عظیمؒ کے نزدیک ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ عورت کو سب صورتوں میں گھٹا ہو غلام ملیگا اور اسطرح اگر ہزار درم یا دو ہزار درم پر نکاح کیا تو بھی ایسا ہی اختلاف ہے یہ بین میں ہے۔ اور اگر اسی صورت میں مرد نے قبل دخول کے عورت کو طلاق دیدی تو بالاجماع عورت کو گھٹے ہوئے غلام کا نصف ملیگا یہ عتابیہ میں ہے اور اگر گھٹے ہوئے کا نصف بہ نسبت متعہ کے کم ہو تو عورت کو متعہ ملیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر ایک کو طہری پر عورت نکاح کیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر مرد بدوئی ہے تو عورت کو بالوں کا بیت ملیگا اور اگر مرد شہری ہو تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ عورت کو بیت وسط ملیگا اور اس سے مراد یہ ہے کہ اثاث البیت درمیانی درجہ کا ملیگا لیکن بیت کے لفظ سے اسے کنا یہ مراد لیا ہے یعنی اثاث البیت کیونکہ دونوں میں اتصال ہے اور شائع نے فرمایا کہ یہ عرف اس یار کا ہے اور ہمارے عرف میں بیت سے مراد اثاث نہ لیجائیگی کیونکہ ہمارے عرف میں اسطرح بولنے سے متاع مراد نہیں ہوتی ہے بلکہ بیت سے کچا گھر جو بطور کوٹھری کے ہو مراد ہوتا ہے اور یہ مہر ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے بشرطیکہ معین نہ ہو یہ محیط سرخی میں ہے۔ پس مہر مثل احب ہوگا جیسے دار غیر معین پر نکاح کرنے کی صورت میں مہر مثل احب

۱۰ اوسط بیضا اوسط بیضا قیمت کی راہ سے ۱۲ ۱۱ وصف یعنی مثلاً اس میں چاندیہ خالص ہے مطری ملا ۱۲ ۱۱ یعنی بطور تہدید کے ۱۱
دونوں میں سے کسی ایک پر نکاح کیا ۱۲ سنہ ۱۱ جو لوگ بادیہ میں رہتے ہیں بیٹے جنگلون اور اجالہ کا نون میں ۱۲ ۱۱
بالوں کا بنا ہو اکوٹھری نما خیمہ ۱۲ ۱۱ اور اگر معین ہو تو مہر ہو سکتا ہے ۱۲

ہوتا ہے اور اگر کسی بیت معین پر نکاح کیا ہو تو عورت کو یہی ملیگا یہ شرح طحاوی میں ہے یعنی میں ہے کہ امام محمد نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر کسی عورت سے اس حق پر جو مرد کا اس دار میں ہے نکاح کیا تو امام نے فرمایا کہ میں عورت کے واسطے اسکا مہر مثل مقرر کر دنگا مگر اس دار کی قیمت سے زیادہ نہ ہونے دنگا اور ہا کے قول میں عورت کو وہی ملیگا جو مرد کو رکھتا اس دار میں حق ہے اور کچھ نہ ملیگا اور امام نے فرمایا کہ عورت کو مہر مثل فقط ملیگا جبکہ یہ دس درم تک پہنچ جائے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے اس دار کے ملنے حصہ پر نکاح کیا تو امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ عورت کو اختیار ہے چاہے دار میں سے حصہ مرد کو رکھ لے اور چاہے اپنا مہر مثل لے جو قیمت دار کو رکھنے سے زائد نہ کیا جائیگا اگرچہ اسکا مہر مثل زائد ہو اور صاحبین کے نزدیک عورت کو حصہ دار ہی ملیگا بشرطیکہ دس درم کا ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر عورت سے مطلق ہوا کہ نکاح کیا تو چاندی کے درم یا سونے کے دینار میں سے جو چیز اسکا مہر مثل ہے اقرب ہو وہ قرار دیا جائیگی یہ عتابیہ میں ہے اور اگر کسی عورت سے ہزار درم پر نکاح کیا اور اس شہر میں نقد مختلفہ رائج ہیں تو جو زیادہ رائج ہو وہ مراد لیا جائیگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس عورت کا مہر مثل دیکھا جائیگا کہ کن درم ہوں سے جو سبب ان نقد مختلفہ میں سے جو سکہ اسکا مہر مثل سے موافق ہو وہ مراد ہوگا اور اسی نقد کے ہزار درم کا عورت کے واسطے حکم کیا جائیگا یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ اور نکاح افتائے میں ہے کہ ایک مرد نے ایک ہزار درم پر ایک عورت سے نکاح کیا پھر یہ درم کا سد ہو گئے اور بجائے انکے دوسرا نقد رائج ہوا تو جس دن یہ درم کا سد ہوئے اس دن جو انکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور یہی مختار ہے اسکو صدر الشہید نے ذکر فرمایا ہے اور منقطع ہو جانا مثل کا سد ہو جائے گے ہے اور کا سد کے یہ معنی ہیں کہ تمام شہروں سے رواج اٹھ جائے اور اگر بعض شہروں میں رواج رہے تو کا سد نہیں کہلا دینگے اور عیون میں لکھا ہے کہ اگر کا سد نہ ہوئے اور نہ منقطع ہوئے بلکہ سستے یا مہنگے ہو گئے تو اسکا کچھ ہتیار نہوگا اور یہ سبب اسوقت ہے کہ وقت عقد کے رائج ہوں اور اگر وقت عقد کے کا سد ہوں تو یہی درم واجب ہونگے بشرطیکہ دس درم تک پہنچ جاوین یہ غلامہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے ہزار عدلی درم پر نکاح کیا حالانکہ یہ درم چلن میں اٹھ گئے ہیں تو مشائخ نے فرمایا کہ عورت کے واسطے مہر مثل واجب ہوگا کیونکہ رائج نہ ہے تو نقد میں دخل نہ ہے بلکہ اسباب زینت ہو گئے اور اسباب کی شناخت باشارہ یا بذکر وزن ہوتی ہے حالانکہ مرد نے وزن کا ذکر نہیں کیا بلکہ عدد بیان کیے ہیں یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے اس زمیل بھر گہیون یا اس پتھر کے وزن بھر سونے یا فلانہ عورت کی مقدار مہر پر یا اس غلام کی قیمت پر یا کسی غلام کی قیمت پر نکاح کیا تو مہر مثل واجب ہوگا مگر مقدار سستے سے زیادہ نہ دیا جائیگا اور دوسرے تیکہ جو مذکور ہوا ہے وہ معدوم ہو جائے تو مقدار سستے کے باب میں شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر کہا کہ دھون پر یا ان اونٹوں میں سے ایک ناکہ پر یا دس درم قیمت کے کپڑے پر یا کہا کہ سبب مال پر جسکا میں مالک ہوں یا نصف مہر مثل پر یا دار وقف کی سکونت پر یا اس بات پر کہ عورت کا بھگاہا ہو

لے ہزار دین نہ ہزار کا سد ہونا یعنی رائج نہ ہونا ۱۱ منہ ۱۲ نام یعنی اس طہارت کے تمام شہروں میں اٹھ جائے ۱۳ دس درم یعنی قیمت میں ۱۴

عسلا م دس لاکھ نکاح کیا تو ہر مثل واجب ہوگا یہ عتابہ میں ہی اور اگر ہزاروں مل سرکہ پر نکاح کیا پس اگر اکثر اس
 شہر میں بھو ہاے کا سرکہ ہو تو یہی مرقے ذمہ ہوگا اور اگر اکثر اس شہر میں شراب کا سرکہ ہو تو وہ مرد کے ذمہ ہوگا۔
 اس طرح اگر ہزاروں مل دودھ پر نکاح کیا تو جو اس شہر میں غالب ہو وہی لیا جائیگا اور اگر سب میں کوئی غالب ہو
 تو عورت کو اسکا ہر مثل ملیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے ایک دینار اور ایک چیز پر نکاح کیا تو ہر مثل واجب
 ہوگا اور ایک دینار پر زیادہ نہ کیا جائیگا بشرطیکہ دس درم ہو یہ غایۃ اسودجی میں ہے۔ ایک مرد نے ایک
 عورت سے دس درم اور ایک کپڑے پر نکاح کیا اور کپڑے کا کوئی وصف بیان نہ کیا تو عورت کو دس درم ملیگے
 اور اگر عورت کے ساتھ دخول سے پہلے اسکو طلاق دیدی تو عورت کو پانچ درم ملیگے الا اس صورت میں کہ عورت
 کا متعہ اس سے زیادہ ہو تو اسکو اپنا متعہ ملیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر عورت سے پانچ درم دیکر
 پر نکاح کیا تو عورت کو ہر مثل ملیگا اور اگر قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو عورت کو پانچ درم ملیگے اور
 اگر کہا کہ اس چیز پر جو میرے ہاتھ میں ہے نکاح کیا اور ہاتھ میں دس درم ہیں تو عورت کو اختیار ہی چاہے انکو
 لے اور چاہے ہر مثل لے یہ غایۃ اسودجی میں ہے اور اگر دو عورتوں سے ہزار درم پر نکاح کیا تو ہزار درم
 دونوں کے ہر مثل پر تقسیم کیے جاویں جو جسکے حصہ میں پڑے وہی اسکا ہر ہوگا اور اگر قبل دخول کے دونوں کو
 طلاق دیدی تو ہزار کے نصف سے دونوں میں سے ہر ایک کو بقدر اپنے اپنے مہر کے حصہ رسد ملیگا یہ محیط مشرقی
 میں ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک عورت نے قبول کیا اور دوسری نے قبول نہ کیا تو جس نے قبول کیا ہو اسکا
 نکاح بعض اسکے حصہ کے جائز ہوگا یعنی ہزار درم دونوں کے ہر مثل پر تقسیم کر کے جو قبول کرنے والی کے
 حصہ میں پڑے وہی اسکا ہر ہوگا اور باقی شوہر کو واپس ہو جائیگا یہ بدائع میں ہے اور اگر ان دونوں میں سے
 ایک عورت ایسی ہو کہ اسکا نکاح صحیح نہ ہو تو پورے ہزار درم دوسری کو ملیگے یہ امام اعظم کا قول ہے اور اگر
 اس عورت کے ساتھ جس سے نکاح صحیح نہ تھا دخول کر لیا تو اسکو ہر مثل ملیگا اور یہ امام اعظم کا قول ہے اور یہی
 صحیح ہے یہ محیط مشرقی میں ہے۔ اور اگر ایک بھائی اور اسکی بہن نے ایک دار اپنے باپ کی میراث میں پایا پھر
 بھائی نے اس انکی ایک کوٹھری معین پر ایک عورت سے نکاح کیا پھر بھائی نے انتقال کیا اور بہن اس پر راضی نہیں
 ہوئی تھی تو مشائخ نے فرمایا کہ دار مذکور بھائی کے دار ثون اور بہن کے درمیان تقسیم ہوگا پس اگر یہ کوٹھری مذکور
 بھائی کے حصہ میں آئی تو عورت مذکورہ کو اس کے ہر میں ملیگی اور اگر بہن کے حصہ میں پڑی تو عورت کو اس
 کوٹھری کی قیمت شوہر کے ترکہ سے ملیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر اپنے غلاموں میں سے ایک غلام پر اپنے
 قیسوں میں سے ایک قیس پر یا غلاموں سے ایک غلام پر نکاح کیا تو صحیح ہے اور انہیں سے درمیان واجب
 ہوگا یا قرعہ الا جائیگا یہ غایۃ اسودجی میں ہے اور اگر عورت سے دختر کے چہرے پر نکاح کیا تو ہمیز جو عورتوں کو دیا جاتا
 ہے اس میں سے درمیان چہرے دیا جاتا ہے وہ عورت مذکورہ کو ملیگا یہ تاتار خانیہ میں ہے محیط فصل اسے مہر کے

لے غالب ثلث بھینس کا دودھ زیادہ ہے ۱۲ متعہ لباس شیعہ عورت ۱۷ متعہ جو مثلاً مرد کی رضاعی بہن یا اس کے مانند ۱۲

بیان میں جو ہر مسئلے کے برخلاف پایا جائے۔ اگر مسلمان نے ایک عورت سے اس سرکہ کے ٹکے پر نکاح کیا پھر جو دیکھا تو وہ شراب کھلی تو امام اعظم کے نزدیک عورت کو اسکا مثل ملیگا اور اگر عورت سے اس غلام پر نکاح کیا پھر وہ آزاد نکلا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک مثل نہیں جب ہوگا یہ ہدایہ میں ہے اور اگر عورت سے اس ٹکے شراب پر نکاح کیا پھر وہ سرکہ نکلا یا اس آزاد پر نکاح کیا پھر وہ غلام نکلا یا اس مردار پر نکاح کیا اور وہ حلال کیا ہوا گوشت نکلا تو امام اعظم سے اصح قول کے موافق عورت کو یہی ملیگا جسکی طرف اشارہ کیا ہے اور یہی امام ابو یوسف کا قول ہے یہ مسیح اقدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اس آزاد پر نکاح کیا پھر وہ غیر کا غلام نکلا تو اسکی قیمت واجب ہوگی اور اگر وہ عورت کا غلام ہو تو ہر مثل واجب ہوگا یہ متابہ میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے نکاح کیا پھر وہ نکاح کیا اور وہ باندی نکلی یا مردی کیڑے معین پر نکاح کیا اور وہ ہر دی نکلا تو شوہر پر ایسا غلام واجب ہوگا جو اس باندی کی قیمت میں مساوی ہو اور اس ہر دی کیڑے کی قیمت کے برابر قیمت کا مردی کیڑا واجب ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر عورت سے خاص غلام پر اشارہ کر کے نکاح کیا اور وہ مدبر یا مکاتب نکلا یا اس باندی پر نکاح کیا اور وہ ام ولد نکلی تو بالاتفاق ان صورتوں میں قیمت واجب ہوگی یہ غایۃ السروی میں ہے۔ خواہ عورت اس غلام کے حال سے وقف ہو یا وقف نہ ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر عورت سے نکاح کیا اور اس کے واسطے ہرمین کوئی چیز بیان کی اور ایک چیز کی طرف اشارہ کیا حالانکہ جسکی طرف اشارہ کر کے معین کیا تھا وہ زبان سے بیان کیے ہوئے کے برخلاف جنس ہے تو امام ابو حنیفہ جتنے فرمایا کہ اگر یہ دونوں چیزیں حلال ہوں تو عورت کو بیان کیے ہوئے کی مثل ملیگی اور اگر دونوں حرام ہوں یا اشارہ الیہ حرام ہو تو عورت کو ہر مثل ملیگا یا وقت عقد کے اسمین اشکال ہو کہ معلوم نہ ہو مثلاً ایک عورت سے اس ٹکے سرکہ پر نکاح کیا پھر وہ طلا نکلا تو عورت کو اس کے مثل سرکہ کا ٹکے ملیگا اور اگر اسمین شراب کھلی تو عورت کو ہر مثل ملیگا اور اگر مسے حرام ہو اور اشارہ الیہ حلال ہو تو اسمین امام اعظم سے مختلف روایات ہیں اور اصح وہ ہے جو امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ اگر مرد نے حلال چیز کی طرف اشارہ کر دیا ہو تو یہی اشارہ الیہ عورت کو ملیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر عورت سے ان دونوں غلاموں پر یا ان دونوں سرکہ کے ٹکوں پر نکاح کیا حالانکہ انہیں سے ایک آزاد یا ٹکے شراب نکلا تو امام اعظم کے نزدیک عورت کو فقط باقی ملیگا اور کچھ نہ ملیگا یہ محیط خیری میں ہے اور اگر کسی عورت سے اس ٹکے روغن پر نکاح کیا پھر مشک مذکور میں کچھ نہ نکلا تو عورت کو اس کے مثل مشک روغن ملیگا بشرطیکہ دس درم قیمت کا ہو اور اگر عورت سے اس چیز پر جو کچھ میں نکلی ہے ہی نکاح کیا پھر کچھ نہ نکلا تو عورت کو ہر مثل ملیگا بشرطیکہ اگر کچھ میں جنس مذکور کے سولے دوسری چیز نکلی جو خلاف جنس ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور فقہی میں امام محمد سے ملے اس میں نے کیڑے کی طرف اشارہ کیا اور سرکہ نام لیا ۱۷ ۱۸ ایک چیز اپنے مثلاً زبان سے کہا کہ سرکہ اور اشارہ ملک کی جانب کیا ۱۷ ۱۸ قال بشرطیکہ سرکہ دس درم کا ہو اور بشرطیکہ مردی کیڑا وغیرہ میں معتبر ہے ۱۷

روایت ہے کہ اگر کسی عورت سے ایک راضی کو مہر قرار دے کر نکاح کیا اور زمین کے حدود بیان کر دیے اور شرط کی کہ دس جریب زمین ہی پس عورت سے اس پر قبضہ کر لیا پھر وہ چھ جریب نکلی اور عورت سے اس کو ناپ نہیں لیا تھا تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے اسی زمین کو لے لے اور اس کو زیادہ کچھ نہ ملیگا اور اگر چاہے تو زمین واپس کر کے اس موضع کی قیمت زمین بحساب دس جریب کے لے لے۔ اور اگر عورت نے یہ زمین فروخت کر دیا یا ہبہ کر کے سپرد کر دی پھر اس کو معلوم ہوا کہ زمین چھ جریب سے تو عورت کو سولہ زمین کے اور کچھ نہ ملیگا اس طرح اگر موفی اسی طور سے قرار پایا پھر وہ عورت کے پاس دس دین گھٹا نکلا یا کپڑا اسی طور سے عورت کے پاس ناپ میں گھٹا نکلا تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے۔ اور اگر عورت نے زمین کو ہبہ یا فروخت نہ کیا و لیکن مثل لنگا وغیرہ کوئی دریا چڑھ آیا اور اسی زمین میں بنے لگا اور یہ زمین تباہ ہو گئی پھر عورت کو معلوم ہوا کہ وہ چھ جریب سے تو پوری دس جریب تک باقی چار جریب کی قیمت لے لیگی اور اس طرح اگر عورت سے دس ہر دی کپڑوں پر جو معین ہیں بدین شرط نکاح کیا کہ انہیں سے ہر کپڑا دس تارا ہی پس عورت نے سب کو سات تارا پایا تو عورت کو اختیار ہے چاہے ان کپڑوں کو لے لے اور چاہے انکو واپس کر کے بحساب انکی موجودہ حالت کے دس تارے کی قیمت لے لے اور اگر عورت نے سب کو دس تارا پایا سولہ ایک کپڑے کے کہ وہ سات تارا نکلا تو عورت کو اختیار ہے چاہے سب کپڑے لے لے اور عورت کو سولہ ان کپڑوں کے اور کچھ نہ ملیگا اور اگر چاہے تو دس تارا کپڑے لے لے اور جو سات تارا ہی اس کو واپس کر کے اسکی قیمت جو اس کے دس تارے ہونے سے عدد کی و بڑھیا ہونے پر ہوتی وہ لے لے یہ محیط میں ہے اور اگر معین شیرہ انگور پر نکاح کیا اور وہ قبضہ سے پہلے شراب ہو گئی تو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ عورت کو اس عصیر کے مثل شیرہ انگور ملیگا بشرطیکہ ہاتھ آسکے اور اگر نہ ملے گا تو اسکی قیمت لیگی یہ محیط شخصی میں ہے۔ اور اگر عورت سے ان دس کپڑوں پر نکاح کیا پھر وہ نونکے تو امام محمد نے فرمایا کہ عورت کو یہ نو کپڑے ملینگے اور تمام ہر مثل میں ان کپڑوں سے جو کمی پڑتی ہو وہ کمی لیگی بشرطیکہ اسکا مہر مثل ان نو کپڑوں کی قیمت سے زائد ہو اور بقیاس قول امام اعظم کے عورت مذکورہ کو نو ہی کپڑے ملینگے اور زیادہ کچھ نہ ملیگا بشرطیکہ انکی قیمت دس درم تک پہنچ جاتی ہو اور اگر گیارہ کپڑے نکلے تو امام محمد نے فرمایا کہ اس میں سے عورت کو دس کپڑے جو اسکی رمل میں آویسنگے دیدیگا اور بقیاس قول امام اعظم کے اگر عورت کا مہر مثل ان کپڑوں میں سے سب سے گھٹا ہوا نکالنے کے بعد دس کپڑوں کی قیمت کے مساوی ہو تو سب سے گھٹا ہوا نکال کر باقی دس کپڑے عورت کو ملینگے اور عورت کو سولہ انکے کچھ نہ ملیگا اور اگر سب سے بڑھیا نکالنے کے بعد باقی دس کپڑوں کی قیمت مہر مثل کے برابر ہو تو سب سے بڑھیا نکال لیا جائیگا اور فقط باقی دس کپڑے عورت کو ملینگے اور کچھ نہ ملیگا اور اگر بڑھیا کپڑا نکالنے پر باقی سے اسکا مہر مثل زیادہ ہو جاتا ہو اور گھٹا نکالنے سے اسکا مہر مثل کم ہو جاتا ہو تو عورت کو اسکا مہر مثل ملیگا اور فتوے امام اعظم کے قول پر ہی یہ مسئلے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت سے ان دس ہر دی کپڑوں

ملے ان اٹھ بظاہر بیان لفظ اشارہ ہونا چاہیے اگرچہ اصل میں موجود ہے ۱۷

نکاح کیا پھر وہ لوٹنے کو عورت کو نوک پڑے موجودہ اور ایک ہر وی کو مہرینانی درمہ کا کپڑا دیا جائیگا اور یہ بالا جماع ہی
 یہ محیط سرخی میں ہی۔ ایک عورت سے معین گیون پر بدین شرط کہ یہ دس گز مہرین نکاح کیا پھر وہ لوٹنے کو عورت کو
 لوٹ کر موجودہ اور ایک گز ان موجودہ کے مثل اور دیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ اور اگر کسی عورت سے اراضی
 پر بدین شرط نکاح کیا کہ اس اراضی میں ہزارہ رخت خرمین اور اس کے مدد بیان کر دیے یا ایک ار پر بدین شرط نکاح کیا کہ وہ بختہ
 ایٹ دیگی و ساکھو کی لکڑی کا بنا ہوا ہو اور اس کے مدد بیان کر دیے پھر نکاح تو زمین میں کوئی دخت نہ تھا یا وہ زمین کچھ عمارت تھی
 تو عورت کو یہ اختیار ہو چاہے یہ کہ مہرین لے لے اور سو اس کے کچھ نہ بیگا اور اگر چاہے اپنا مہر لے لے اور اگر اس کو قبل دخول کے طلاق
 دیدی تو عورت مذکورہ کو سو نصف دار نصف زمین جس حالت پر اس کو پایا ہو اور کچھ نہ بیگا لیکن اگر اس کا مقدمہ اس سے زیادہ ہو تو عورت
 کو اختیار ہوگا چاہے نصف زمین و نصف دار لینا منظور کرے اور زیادہ کچھ نہ پاوگی اور چاہے مقدمہ لے لے یہ محیط میں
 فصل ساتویں مہرین گھٹانے و بڑھانے و زیادہ شدہ و کم شدہ کے بیان میں۔ قیام نکاح کی حالت میں
 پہلے علمائے شافعی کے نزدیک مہرین بڑھا دینا صحیح ہی۔ یہ محیط میں ہی۔ پس اگر مہرین بعد عقد کے بڑھایا تو زیادہ
 بڑھنا ضرور لازم ہوگی یہ سراج الوداع میں ہی۔ اور یہ حکم اسی صورت میں ہی کہ جب عورت نے زیادتی قبول کر لی ہو
 خواہ یہ زیادتی جنس مہر سے ہو یا تنہا اور خواہ شوہر کی طرف سے ہو یا دلی کی طرف سے ہو یہ ہر الفائق میں ہے اور
 زیادتی بھی تین باتوں میں سے کسی ایک بات کے پائے جانے سے متاثر ہو جاتی ہے ایک یہ کہ وہ طوطی ہو گئی دوم
 آنکہ خلوت صحیحہ محقق ہوئی سوم آنکہ جو دو مردین سے کوئی مر گیا اور اگر ان باتوں میں سے کوئی نہ پائی گئی مگر
 دونوں میں حیاتی پیش آئی تو زیادتی باطل ہو جائیگی بس فقط اصل مہر کی تفسیف کجا جائیگی اور زیادتی کی تفسیف
 ہوگی یہ مضمرات میں ہی اور فتاویٰ شیخ ابواللیث میں ہی کہ مہر بھرنے کے بعد بھی مہرین بڑھانا صحیح ہے اور
 کتاب لاکرہ شیخ الاسلام خواہر زادہ میں ہی کہ فرقت واقع ہونے کے بعد مہرین بڑھانا باطل ہی اور ایسا ہی بشر
 رحمانہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے اور جو بشر نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے اسکی صورت یہ ہے
 کہ اگر عورت کو دخول کرتے کے بعد یا دخول سے پہلے تین طلاق دیدیں پھر اس کے مہرین کچھ بڑھایا تو صحیح تین
 ہے اسبطر اگر طلاق رجعی ہو مگر رجوع نہ کیا یا نہ نکاح عدت گذر گئی پھر اس کے بعد مہرین بڑھایا تو زیادتی
 نہیں صحیح ہے اور قدوری میں ہی کہ عورت کی موت کے بعد مہرین بڑھانا امام اعظم کے نزدیک جائز ہی اور صاحب
 نزدیک نہیں جائز ہی یہ محیط میں ہی۔ اگر مطلقہ رجعیہ سے اس کے شوہر نے کہا کہ میں نے تیرے مہرین بڑھادیا تو
 نہیں صحیح ہی اس واسطے کہ یہ مجہول ہی اور اگر اسی عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے ہزار درم مہر پر رجوع کیا پس اگر
 عورت نے قبول کیا تو جائز ہی نہ نہیں جائز ہی اس واسطے کہ یہ مہرین زیادتی ہی پس عورت کے قبول پر موقوف
 ہوگی اور ہا یہ امر کہ جس مجلس میں زیادہ کیا ہی اسی مجلس میں قبول کر لینا شرط ہی یا نہیں پس صحیح یہ ہے کہ اسی مجلس
 میں قبول کرنا شرط ہی یہ ظہیر یہ میں ہی ایک عورت نے اپنا مہر اپنے شوہر کو بھرنے کو دیا پھر شوہر نے گواہ کیے کہ عورت

لے زیادہ شدہ یعنی زمین گھٹانا و بڑھانا منظور ہے ۱۶ عہ یعنی مرد کے طلاق دینے ۱۷

مہر پر عقد مہر ہی تو اس میں اختلاف ہے اور فقہ ابوالمیث کے نزدیک مختار یہ ہے کہ شوہر کا اقرار جائز ہی بشرطیکہ عورت قبول کرے یہ خلاصہ میں ہے اور اشیاء یہ ہے کہ اقرار صحیح نہ ہو اور بلا قصد زیادتی کے زیادتی قرار نہ دی جائیگی یہ وجہ کوری میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے ہزار درم پر نکاح کیا پھر دو ہزار درم پر نکاح کی تجدید کی تو اس میں اختلاف ہے شیخ امام خواہر زادہ نے کتاب النکاح میں ذکر فرمایا کہ بنا بر قول امام ابو حنیفہ داماد محمد کے شوہر پر فقط ہزار درم لازم ہونگے باقی ہزار درم لازم ہونگے اور عورت کا مہر ہزار درم ہو گا اور بنا بر قول امام ابو یوسف کے مرد پر باقی ہزار درم دوسرے بھی واجب ہونگے اور بعض نے اس کے برعکس اختلاف ذکر کیا ہے اور ہمارے بعضے مشائخ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ مرد پر دوسرے ایک ہزار درم لازم ہونگے یہ ظہیر میں ہے۔ اور قاضی امام رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دوسرے عقد پر کچھ واجب نہ ہو گا لیکن اگر دوسرے عقد سے اسکی مراد یہ ہے کہ مہرین اسے بڑھایا ہے یعنی مہر ہزار درم ہے اور ہر ایک ہزار درم اسے زیادہ کیے تو یہ جائز ہے اور دوسرا مہر یعنی دو ہزار درم واجب ہونگے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ اگر عورت نے اپنا مہر ہبہ کر دیا پھر مہر کی تجدید کی تو بالاتفاق دوسرا مہر لازم نہ ہو گا اور بعض نے اسی صورت میں ذکر کیا ہے کہ اس میں اختلاف ہے یہ معراج الدرایہ میں ہے اور اگر نکاح کی تجدید بغرض احتیاط ہو تو زیادتی بلا خلاف لازم ہونگی یہ وجہ کوری میں ہے۔ ابراہیم نے امام محمد سے روایت کی کہ ایک شخص نے اپنی باندی کسی مرد کے نکاح میں مہر معلوم دی پھر اسکو آزاد کر دیا پھر شوہر نے اسے مہرین کوئی مقدار معلوم بڑھادی تو یہ زیادتی موئے کو ملیگی اور ابن سماع نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ یہ زیادتی اس عورت کو ملیگی اور میں شوہر پر جبر نہ کر دنگا کہ یہ زیادتی اس کے موئے کو دیدے اور اگر مولائے اول نے باندی کو فروخت کر دیا ہو تو یہ زیادتی مشتری کو ملیگی اور میں شوہر پر جبر نہ کر دنگا کہ یہ زیادتی موئے کو دیدے اور امام محمد نے جامع میں فرمایا کہ آزاد مرد نے ایک باندی سے باجائز اس کے موئے کے سود درم پر نکاح کیا پس شوہر نے موئے سے کہا کہ تو نے نکاح کی اجازت دیدی اُسے کہا کہ میں نے اس شرط پر اجازت دی کہ تو مہرین بچا پس درم بڑھا دے پس اگر شوہر اس پر رضی ہو گیا تو صحیح ہے اور زیادتی ثابت ہو جائیگی اور اگر شوہر رضی نہ ہو تو اجازت ثابت نہ ہوگی اور نیز جامع میں ہے کہ ایک منکوحہ باندی آزاد کیلگی تھے کہ اس کے لیے خیار عتیق ثابت ہوا پھر شوہر نے اس عورت سے کہا کہ میں نے تیرے مہرین بچا پس درم بڑھا دے بدین شرط کہ تو میرے ساتھ میرے نکاح میں رہنا اختیار کرے پس اسے یہی اختیار کیا تو یہ اختیار صحیح ہے اور زیادتی ثابت ہو جائیگی اور یہ زیادتی اس کے موئے کو ملیگی اور اگر باندی مذکورہ سے کہا کہ تیرے مجھ پر ہزار درم ہت بدین شرط کہ تو مجھے اختیار کرے اور اسے ایسا ہی کیا تو اسکو کچھ نہ ملیگا اور خیار باطل ہو جائیگا اور نکاح کنتقی میں ہے کہ ایک مرد نے ایک عورت کے نکاح کا دعویٰ کیا حالانکہ وہ اسکا کرتی ہے پھر شوہر نے عورت کے صلح کی کہ اگر وہ اجازت نکاح دیدے جبکہ وہ دعویٰ کرتا ہے تو مرد اسکو ہزار درم دیگا تو یہ جائز ہے اسبطر اگر عورت سے کہا کہ اگر تو اقرار نکاح کرے تو تیرے

واسطے سودرم زیادہ کر دینا پس عورت نے ایسا کیا پس اگر نکاح اول کے گواہ موجود ہوں تو شوہر کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ ان سودرم سے رجوع کر لے اسلئے کہ یہ بمنزلہ مہرین زیادہ کرنے کے ہی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کے مہرین خود عورت نے گھٹا دیا تو گھٹانا صحیح ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور گھٹانے میں عورت کی رضامندی ضروری ہے کہ اگر اس نے باکراہ مجبوری کے ساتھ گھٹایا تو صحیح ہوگا اور نیز ضروری ہے کہ عورت مذکورہ مریض بمرض الموت ہو یہ بجز الرائق میں ہے اگر ایک مرد نے ایک عورت سے ایک غلام یا باندی یا کسی مال میں پر نکاح کیا پھر مہرین خود زیادتی ہو گئی پھر قبل دخول کے طلاق دیدی پس اگر عورت کے قبضہ سے پہلے مہر کی چیز میں زیادتی ہو گئی ہو اور یہ زیادتی متصل ہو جو اصل چیز سے پیدا ہوئی ہو جیسے مہر کی باندی یا غلام موٹی تازی ہو گئی یا بالغ ہو گئی یا حسن و جمال بڑھ گیا یا ایک اکھ میں جالہ تھا وہ روشن ہو گئی یا گونگا تھا وہ بولنے لگا یا بہر اتحادہ سننے لگا یا درخت غرما تھا کہ اس میں پھل آئے یا زمین تھی کہ اس میں زراعت کی گئی اور یا تیرہ یا دتی منفصلہ ہو جو اصل سے پیدا ہوئی ہو جیسے بچہ وارش و عقہ و در صورتیکہ کاٹ لیے گئے ہوں یا پنجم و بال جب الگ کر لیے جاویں یا چھوہلے درخت سے توڑ لیے گئے یا کھیتی اس زمین میں سے کاٹ لی گئی تو ایسی صورت میں اصل و زیادتی دونوں بالا جماع ادھی آدھی کیجا و نیکی یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر عورت نے اصل مع زیادت متولدہ کے اپنے قبضہ میں کر لی پھر مرد نے عورت کو قبل دخول کے طلاق دی تو بھی اصل مع زیادتی کے ادھی آدھی کیجا نیکی یہ بوطین ہے۔ اور اگر زیادتی متصل ہو جو اصل سے متولدہ نہیں ہو جیسے کپڑے کو رنگا یا عمارت بنائی تو عورت اس سے قابض شمار ہوگی پس تنصیف نہ کیجا نیکی اور جس وز قبضہ کا حکم دیا گیا ہے اس وز کی نصف قیمت دینی عورت پر واجب ہوگی اور اگر زیادتی منفصلہ ہو جو اصل سے متولدہ نہ ہو جیسے کسی مرد نے مہر کے غلام کو کچھ پہرہ کیا یا اسے خود کما یا یا دار مہر کا کر ایہ آیا تو امام عظیم کے نزدیک اصل چیز کی تنصیف ہوگی اور زیادتی سب عورت کو ملیگی اور صاحبین کے نزدیک اصل زیادت دونوں کی تنصیف ہوگی یہ شرح طحاوی میں ہے اور اگر شوہر نے غلام کو اجارہ پر دیا ہو تو مرد وری شوہر کو ملیگی مگر اسکو صدقہ کرنے پر محیط مشی میں ہے۔ اور اگر قبضہ کے بعد ہو اور زیادتی متصلہ متولدہ از اصل ہو تو شوہر کو نصف کر کے نہیں یا جاسکتا ہے بلکہ جس دن عورت کو سپرد کیا ہو اس وز کی نصف قیمت ملیگی اور یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا قول ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ یہ امر مانع تنصیف نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر زیادتی متصلہ ایسی ہو کہ اصل سے متولدہ نہ ہو تو وہ مانع تنصیف ہے اور عورت پر اصل کی نصف قیمت واجب ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر زیادتی منفصلہ اصل سے متولد ہو تو بالا جماع مانع تنصیف ہے اور اگر زیادتی منفصلہ اصل سے متولد نہ ہو تو فقط زیادتی عورت کو ملیگی اور اصل دونوں

تنبیہ قال المترجم خادم مہرین غلام کہتے ہیں اور لوٹری کو بھی کہتے ہیں ۱۲ م سہ قال المترجم انہی تین بن زیادت متصلہ منفصلہ پھر متصل کی دو تین بن متولدہ از اصل جیسے کس دن و جمال وغیرہ دوم زیادتی متصلہ غیر متولدہ از اصل جیسے رنگ وغیرہ پھر منفصلہ از اصل کی دو تین بن متولدہ از اصل جیسے بچہ غیر متولدہ از اصل جیسے بہرہ وغیرہ پھر وارش ہو کہ قولہ بالا جماع ادھی آدھی کیجا و نیکی سے قبل دخول کے طلاق دی تو عورت کو نصف مہر چاہیے اور مہر میں زیادتی ہو گئی ہے تو اصل مع زیادت ملا کہ نصف کیجا نیکی ۱۲ م سہ قولہ یہ کہ عورت نے قبضہ نہ کیا ہو اسلئے کہ اجارہ میں ہو جو کا قبضہ بھی چلے ہی کسی طور سے ہو پس ثابت ہوا کہ عورت نے قبضہ نہیں کیا ہے ۱۱ م جبکہ عورت قابض ہو گئی ہو ۱۲ م سے لینے اصل کی نصف قیمت ۱۱

نصفاً نصف مشترک ہوگی اور یہ سب اُس صورت میں ہی کہ زیادتی پیدا ہونے کے بعد طلاق قبل دخول کے واقع ہوئی ہو اور اگر طلاق پہلے واقع ہوئی پھر زیادتی پیدا ہوئی پس یا تو شوہر کے واسطے نصف واپس دینے کا حکم قضا جاری ہونے سے بعد ہوگی یا اسکے پہلے ہوگی خواہ قبضہ ہو گیا ہو یا نہ ہو پس اگر قبل قبضہ کے ہو تو زیادتی و اصل دونوں میں نصفاً نصف ہوگی خواہ حکم قضا پایا گیا ہو یا نہ پایا گیا ہو اور اگر بعد قبضہ کے ہو اور شوہر کے واسطے نصف دینے کا حکم بھی ہو گیا ہو تو بھی یہی حکم ہی اور اگر شوہر کے واسطے نصف دینے کا حکم نہ ہو تو عورت کے پاس مال ہر مثل عقد فاسد کے مقبوضہ کے حکم میں ہو گا بشرط طحاوی میں ہی۔ اور اگر زیادتی پیدا ہونے کے بعد دخول سے پہلے عورت مر نہ ہو گئی یا اپنے شوہر کے پس رکاوٹ لیا تو یہ سب یا دتی عورت کو ملے گی۔ اور عورت پر واجب ہو گا کہ قبضہ کے روز کی اصل کی قیمت واپس کرے یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر شوہر کے قبضہ میں مہرین نقصان آگیا پھر قبل دخول کے مرد نے اُسکو طلاق دیدی تو اس میں چند صورتیں ہیں وجہ اول یہ کہ نقصان کسی آفت آسمانی سے ہو اور اس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر نقصان خفیف ہو تو اس صورت میں عورت کو نصف خادم عیب دار لیکر بارگاہ تاوان نقصان کے اور اسکے سولے اُسکو کچھ نہ ملے گا اور اگر نقصان فاحش ہو تو عورت کو اختیار ہے چاہے اس مال ہر کو شوہر کے پاس چھوڑ کر اُس سے روز عقد کی قیمت کا نصف لے لے اور چاہے نصف خادم عیب دار لے لے اور اُس کے ساتھ شوہر بالکل تاوان نقصان کا ضامن ہو گا و جب دوم یہ کہ نقصان بغل زوج ہو اور اس میں بھی دو صورتیں ہیں کہ اگر نقصان خفیف ہو تو عورت نصف خادم ملے گی اور شوہر نصف قیمت نقصان کا ضامن ہو گا اور عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خادم نہ کر شوہر کے ذمہ چھوڑ کر نصف قیمت خادم لے لے اور اگر نقصان فاحش ہو تو عورت کو اختیار ہی چاہے روز عقد کی نصف قیمت خادم لے اور خادم شوہر کے پاس چھوڑ لے اور چاہے نصف خادم لیکر شوہر سے نصف قیمت نقصان لے اور وجہ سوم آنکہ نقصان خود عورت کے فعل سے ہوا اور اس صورت میں عورت کو نصف خادم کے سولے کچھ نہ ملے گا اور عورت کو کچھ اختیار ہو گا خواہ نقصان خفیف ہو یا شدید ہو اور وجہ چارم آنکہ جو چیز مہر ٹھہری ہو وہ خود اس بغل کرے جس سے اس میں نقصان آجائے تو طالع ہر طرف کے موافق یہ نقصان مثل آفت کے نقصان کے ہی اور وجہ پنجم آنکہ نقصان کسی اجنبی کے فعل سے ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر نقصان خفیف ہو تو عورت نصف خادم لے کر اجنبی سے نقصان کی نصف قیمت تاوان لے گی اور اسکے سولے اُسکو کچھ اختیار نہیں ہے اور اگر نقصان فاحش ہو تو اُسکو اختیار ہے چاہے نصف خادم لے لے لیکر اجنبی سے نصف قیمت نقصان کا مواخذہ کرے اور چاہے خادم نہ کر شوہر چھوڑ کر اُس سے روز عقد کی نصف قیمت خادم لے لے پھر شوہر اُس اجنبی سے پورے نقصان کا مطالبہ کرے گا۔ اور یہ سب ایسی صورت میں تھا کہ جب نقصان شوہر کے قبضہ میں ہونے کی حالت میں واقع ہوا اور اگر عورت کے قبضہ میں واقع ہوا پھر مرد نے قبل دخول کے عورت کو طلاق دی پس اگر نقصان یا آفت آسمانی اور خفیف ہو تو شوہر نصف خادم عیب دار لے لے گا اسکے سولے کچھ نہیں کر سکتا ہے اور اگر نقصان فاحش ہو تو چاہے نصف عیب دار لے اور اسکے سولے کچھ

تاوان نقصان نہ ملے گا اور اگر چاہے عورت کے ذمہ چھوڑ کر عورت کے قبضہ کے روز کی نصف قیمت بہ اعتبار صحیح و سالم کے لے لے اور اگر بعد طلاق کے ایسا نقصان عورت کے قبضہ میں واقع ہو تو عامہ مثل بیع کے نزدیک یہ حکم ہے کہ شوہر اس کے نصف کو مع نصف نقصان کے لے لے گا اور ایسا ہی امام قدوری نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر عورت کے فعل سے نقصان ہوا خواہ قبل طلاق کے یا بعد طلاق کے تو یہ صورت اور آفت آسانی سے نقصان ہونے کی صورت دونوں یکساں ہیں اگرچہ چیز ہر کی ہو مثل غلام وغیرہ اس کے خود فعل سے نقصان ہوا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر جنبی کے فعل سے قبل طلاق کے نقصان واقع ہوا تو مال ہر سے شوہر کا حق منقطع ہو جائیگا اور شوہر کے واسطے عورت پر عورت کے قبضہ کے روز کی نصف قیمت واجب ہوگی اس واسطے کہ جنبی نے تاوان نقصان یا پس یہ زیادت منقصہ ہو گئی لیکن اگر عورت نے اس مجرم جنبی کو بری کر دیا ہو یا تاوان نقصان قبل طلاق کے عورت کے پاس تلف ہو گیا ہو تو اسی حالت میں سبب دال مانع کے مال مذکور کی تصفیہ ہوگی اور اگر یہ نقصان بعد طلاق کے واقع ہوا تو عامہ شہادت نے ذکر فرمایا کہ یہ صورت اور قبل طلاق کے نقصان واقع ہونے کی صورت دونوں یکساں ہیں اور قدوری نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا کہ شوہر نصف اصل لے لے گا اور ارش یعنی جرمانہ میں اس کو اختیار ہوگا چاہے مجرم جنبی کا ذمہ لکیر ہو کر اس سے نصف جرمانہ لے اور چاہے عورت سے لے اور اگر قبل طلاق کے شوہر کے فعل سے نقصان ہوا تو یہ صورت اور جنبی کے فعل سے نقصان ہونے کی صورت دونوں یکساں ہیں اور اگر مال ہر شوہر کے قبضہ میں تلف ہوا پھر عورت کو قبل دخول کے طلاق دیدی تو عورت کے واسطے شوہر پر روز عقد کی نصف قیمت واجب ہوگی اور اگر عورت کے ہاتھ میں قبل طلاق کے تلف ہوا پھر قبل دخول کے اس کو طلاق دیدی تو شوہر کے واسطے عورت پر روز قبضہ کی نصف قیمت واجب ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور ہر کے مال میں عورت کے واسطے خیاریت ثابت نہیں ہوتا ہے اور نیز اس کو واپس نہیں کر سکتی ہے الا اسی صورت میں کہ جب عیب فاحش ہو لیکن عیب خفیف کی صورت میں جب ہی واپس نہیں کر سکتی ہے کہ جب مال ہر کسلی یا ورنی ہو اور اگر کسلی یا ورنی ہو تو عیب خفیف کی وجہ سے بھی واپس کر سکتی ہے یہ ظہیر میں ہے اور اگر معین باندی پر ایک عورت سے نکاح کیا اور وہ باندی عورت کے قبضہ میں گر گئی پھر عورت کو معلوم ہوا کہ وہ اندھی تھی تو عورت مذکورہ اندھی ہونے کا نقصان شوہر سے واپس لیگی جیسے بیع میں ہوتا ہے اور اگر باندی معینہ ہو تو عورت ایک اندھی باندی کی قیمت کی ضامن اور شوہر ایک واسطہ درجہ کی خادمہ کی قیمت کا ضامن ہوگا پس دونوں باہم ان دونوں قیمتوں میں بدلاؤ تاکہ جب قدر مرد پر فاضل ملے گا وہ عورت کو واپس کر دے گا اگر اس باندی کی قیمت یہ نسبت اوسط درجہ کی خادمہ سے زیادہ ہو تو دونوں میں سے کوئی دوسرے سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے یہ محیط شرعی میں ہے۔ اٹھویں فصل نکاح میں سماعت کے بیان میں۔ قال لمرجمین پوشیدہ ہر کچھ قرار دیا ہے۔ اور سماعت یعنی لوگوں کے سننے کو کچھ بیان کیا چنانچہ کتاب میں فرمایا کہ اگر عورت کے پوشیدہ کسی قدر ہر نکاح کیا اور سننے کو ظاہر میں اس سے زیادہ بیان کیا تو مسئلہ میں دو صورتیں ہیں اول آنکہ

دونوں نے پوشیدہ کسی قدر مہر پر قرار داد کر لی پھر دونوں نے علانیہ اس سے زیادہ مہر پر عقد قرار دیا پس اگر وہ چیز
جس پر علانیہ عقد ٹھہرا ہو اسی جنس سے ہو جس پر پوشیدہ قرار داد کر لی ہو لیکن جو ظاہر کیا ہو وہ پوشیدہ قرار داد
سے زائد ہو پس اگر دونوں نے خفیہ قرار داد پر اتفاق کیا یا شوہر نے عورت کے اقرار پر یا عورت کے ولی کے اقرار پر
گواہ کر لیے کہ مہر یہی ہے جو خفیہ قرار داد ہے اور زیادتی جو عقد پر ہی فقط سنانے کے واسطے ہے تو مہر وہی ہوگا جس پر
دونوں نے خفیہ قرار داد کی ہے۔ اور اگر دونوں نے اس میں اختلاف کیا چنانچہ شوہر نے دعویٰ کیا کہ خفیہ ہزار
درم پر ہمارے درمیان قرار داد ہو گئی ہے اور عورت نے اس خفیہ قرار داد سے انکار کیا تو مہر وہی ہوگا جو عقد
میں علانیہ ٹھہرا ہو اور عورت کا قول قبول ہوگا لیکن اگر مرد کے گواہ قائم ہوں تو گواہوں کی سماعت ہوگی
اور اگر وہ چیز جس پر علانیہ نکاح کیا ہے خفیہ قرار داد کی جنس سے برخلاف ہو پس اگر دونوں اس خفیہ قرار داد پر
اتفاق نہ کریں تو مہر وہی ہوگا جو علانیہ بندھا ہے اور اگر خفیہ قرار داد پر اتفاق کیا تو نکاح جو عرض مہر مثل کے متقد
ہوگا۔ اور اگر عورت مرد نے خفیہ قرار داد کر لی کہ مردینار میں مگر ظاہر میں اس شرط پر نکاح کر لیا ہے کہ عورت کے
واسطے کچھ مہر نہیں تو مہر وہی دینا ہو گئے جس پر خفیہ قرار داد ہو گئی ہے اور اگر علانیہ اس شرط پر نکاح کیا کہ اس عورت
کا مہر دینا ہو گئے یا علانیہ فقط نکاح کر لیا اور مہر سے سکوت کیا تو دونوں صورتوں میں مہر مثل پر نکاح متقد ہوگا
وجہ دوم آنکہ دونوں نے خفیہ کسی قدر مہر پر عقد کر لیا پھر علانیہ اس سے زیادہ مہر کا اقرار کیا پس اگر دونوں نے اتفاق
کیا کہ ہم نے خفیہ مقدار مہر پر عقد کیا ہے اور ظاہر کر لیے کہ علانیہ زیادتی فقط سنانے کے واسطے ہے تو مہر وہی ہوگا جو
خفیہ عقد کے وقت مذکور ہوا ہے اور اگر دونوں نے اس امر کے شاہد نہ کر لیے کہ علانیہ جو زیادتی ہے وہ سنانے کے
واسطے تھی تو مہر مختصر اطلاق میں ہے کہ بنا بر قول امام عظیم کے اور امام محمد کے مہر وہی ہوگا جو علانیہ مذکور ہوا ہے
اور یہ زیادتی پہلے مہر پر زیادتی شمار ہوگی خواہ اول کی جنس سے ہو یا خلاف جنس ہو مگر فرق یہ ہوگا کہ اگر خلاف
جنس ہو تو بقدر علانیہ مذکور ہوا ہے وہ سب مہر اول پر زیادہ قرار دیا جائیگا اور اگر اول کی جنس سے ہے تو بقدر
مہر اول سے زائد ہے اسی قدر زیادہ زیادتی شمار کیا جائیگا۔ اور شیخ الاسلام نے ذکر فرمایا کہ اگر دونوں نے خفیہ
ہزار درم پر عقد کیا اور ظاہر میں علانیہ اس کے خلاف ظاہر کیا پھر دونوں میں جھگڑا ہوا اور شوہر نے کہا کہ ظاہر میں
جو میں نے اس کے واسطے اقرار کیا وہ نہل تھا مقصود نہ تھا اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ قصد اوجہ تھا تو عورت کا
قول قبول ہوگا اور مہر وہی ہوگا جو علانیہ ٹھہرا ہے لیکن اگر شوہر اپنے دعویٰ کی گواہی لائے تو گواہ مقبول ہوگا
یہ ذخیرہ میں ہے نوین فصل مہر کے تلف ہو جانے اور استحقاق میں لیے جانے کے بیان میں۔ اگر عورت سے کسی
معین چیز پر نکاح کیا اور وہ سپرد کر دینے پہلے تلف ہو گئی یا استحقاق میں لے لیگی پس اگر یہ چیز مثلی چیز دن میں سے
ہو تو شوہر سے اس کے مثل لے لیگی ورنہ اس کی قیمت لیگی یہ معیط میں ہے۔ اسبطر اگر مال معین جو مہر ٹھہرا ہے
عورت نے شوہر کو مہر کر دیا پھر وہ استحقاق میں لیا گیا تو اس کی قیمت شوہر سے واپس لیگی یہ ظہیر میں ہے اور اگر

ایسا دار جو مہر قرار دیا گیا ہو مہین سے نصف پر کسی شخص نے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو عورت کو اختیار ہوگا چاہے بانی کو لے اور نصف قیمت لے اور چاہے پوری قیمت لے لے اور اگر مرد نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو عورت کو فقط باقی نصف ملے گا یہ محیط سترہ مہین ہیں۔ اور اگر کسی عورت سے اس عورت کے باپ پر جو شوہر کا ملکیت نکاح کیا تو باپ مذکور آزاد ہو جائیگا اور اگر باپ پر کسی شخص نے استحقاق ثابت کر کے لے لیا پھر عورت کا شوہر اس کے باپ کا مالک ہو گیا پس اگر مہر مرد پر اس عورت کے واسطے اس کے باپ کی قیمت کا حکم قاضی کی طرقت سے ثابت نہیں ہوا ہی تو عورت مذکورہ کو سولے اپنے باپ کے اور کچھ نہ ملے گا اور وہ ملتے ہی فوراً آزاد ہو جائیگا اور اگر شوہر پر عورت کے واسطے قیمت کا حکم ہونے کے بعد شوہر اسکا مالک ہوا تو عورت مذکورہ اپنے باپ کو نہیں لے سکتی ہی اور صورت اول میں جب شوہر اسکا مالک ہوا ہی تو عورت مذکورہ بدون حکم قاضی یا بدون سپردگی شوہر کے اسکی مالک نہیں ہو سکتی ہی اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ جب تک قاضی نے حکم نہیں کیا ہی یا مرد نے عورت کو سپرد نہیں کیا تب تک شوہر جو چاہے مہین تصرف کرے یہ ظہیر بہین ہیں۔ اور اگر کسی عورت سے کسی غیر کے غلام پر نکاح کیا یا اپنے غلام پر نکاح کیا مگر یہ غلام استحقاق میں لے لیا گیا پس اگر وہ شخص جو اس غلام کا مستحق ہو اسے اجازت نہ دی تو شوہر پر اس غلام کی قیمت واجب ہوگی اور اگر شوہر پر قیمت دینے کا حکم ہونے سے پہلے کسی سبب سے یہ غلام پھر شوہر کی ملک میں آ گیا تو اسکو حکم دیا جائیگا کہ بعینہ ہی غلام عورت کو سپرد کرے یہ عتائہ بہین ہیں۔

و مہین فصل مہر یہ کہنے کے بیان ہیں۔ عورت کو اختیار ہوگا کہ اس کے مہر کا جو مال شوہر پر آتا ہی خواہ مرد نے اس کے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو وہ اپنے شوہر کو مہر کرے اور عورت کے ادلیا مہین سے خواہ باپ ہو یا کوئی اور جو کسی کو عورت پر اعتراض کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں ہیں۔ اور عامہ علماء کے نزدیک باپ کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنی دختر کا مہر کرے یہ بدائع میں ہیں۔ اور مولیٰ کو یہ اختیار ہے کہ اپنی باندی کا مہر اس کے شوہر کو مہر کرے اور اسطرح چلے اپنی مدبرہ باندی یا ام ولد کا مہر مہر کرے اور اگر باندی مکاتبہ ہو تو اسکا مہر اسی کا ہوگا اور اگر مولے اسکو مہر کرنا چاہے تو صحیح ہوگا اور اگر مکاتبہ کے شوہر نے اسکا مہر اس کے مولے کو دیدیا تو بری ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہیں۔ اور اگر زید مر گیا اور اسکی چور دے اسکا مہر اسکو مہر کیا تو جائز ہے۔

اگر عورت نے طلق کی حالت میں جبکہ اسکی جان پر بن آئی تھی تو شوہر کو مہر مہر کیا پھر جانبر ہوئی اور مر گئی تو مہر صحیح نہیں ہے یہ سر اجیب میں ہیں۔ اور اگر میت کی چور دے دار ثانی میت کو اپنا مہر مہر کیا تو بھی جائز ہے اور اگر عورت نے کسی شرط پر اپنا مہر مہر کیا پس اگر شرط پائی گئی تو جائز ہے اور اگر شرط نہ پائی گئی تو مہر جیسا تھا دیا ہی عود کرے یہ تاتار خانہ میں ہیں۔ اور اگر عورت سے ہزار درم پر نکاح کیا اور عورت سے ہزار درم وصول کر لے پھر شوہر کو مہر کر دے پھر شوہر نے قبل دخول کے اسکو طلاق دی تو شوہر اس عورت سے پانچ سو درم واپس لے لے گا اور اسطرح اگر مہر کوئی کیلی یا وزنی چیز ہو جو وصف بیان کر کے ذمہ رکھ دی ہو تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ وہ مہین

حکم پر پیدا ہونے کا وقت ۱۲ م ۵ اور کچھ اختیار ہوگا ۱۲ م ۵ یعنی اور پانچ سو درم لے لے گا ۱۲

نہیں ہے۔ اور اگر عورت نے ہزار درم پر قبضہ نہ کیا اور بدوین قبضہ کے شوہر کو مہر کر دیے پھر مرد نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو دونوں میں سے کوئی دوسرے سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے۔ اور اگر اُس نے پانچ سو درم وصول کر کے پھر پوے ہزار درم مہر کیے یعنی مقبوضہ وغیرہ مقبوضہ یا نقطہ باقی مہر کیے پھر شوہر نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو امام اعظم کے نزدیک وہ نوینین سے کوئی دوسرے سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر عورت نے ہزار درم کے نصف سے کم مہر کیے اور باقی سب وصول کر لیے تو ایسی صورت میں امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک عورت سے نصف تک جس قدر چاہیے ہے وہ لیکر پورا کر لیکتا ہے ہر ایہ میں ہے۔ متقی میں ابراہیم کی روایت سے امام محمد سے مروی ہے کہ اگر پوے ہزار درم عورت کو دیدیے پھر عورت نے ہزار درم پر اُس سے خلع کیا قبل اسکے کہ عورت کے ساتھ دخول واقع ہو تو قیاساً عورت سے پانچ سو درم واپس لیتا اور تحسانا کچھ واپس نہ لیتا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے مثل عروض وغیرہ ایسی چیز پر جو معین کر کے سے متعین ہو جاتی ہے نکاح کیا پھر عورت نے اس چیز پر قبضہ کرنے کے بعد یا اس سے پہلے یہ چیز تمام یا اوصی شوہر کو مہر کر دی پھر قبل دخول کے شوہر نے اسکو طلاق دیدی تو عورت سے کچھ واپس نہ لیتا اور اگر عورت سے کسی حیوان یا عروض پر جسکا وصف بیان کر کے لینے ذمہ رکھا ہی نکاح کیا تو بھی ایسی صورت میں یہ حکم ہے کہ لفظ الکافی خواہ عورت نے اس پر قبضہ کر لیا ہو یا نہ کیا ہو یہ کفایہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر کے سوا کسی جنبی کو اپنا مہر مہر کیا اور اسکو وصول کر لینے پر مسلط کر دیا پھر اُس نے وصول کر لیا پھر شوہر نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو نصف مہر عورت سے واپس لیتا اور اگر عورت نے مہر پر قبضہ کر کے کسی کو جو جنبی ہے مہر کیا پھر اُس جنبی نے شوہر کو مہر کیا پھر شوہر نے قبل دخول کے عورت کو طلاق دیدی تو نصف مہر عورت سے واپس لیتا خواہ مہر مال دین ہو جو معین کرنے سے متعین نہیں ہوتا ہی یا اسکے برعکس مال عین ہو یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے مال مہر شوہر کے ہاتھ فروخت کیا یا بعوض مہر کیا پھر شوہر نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی تو شوہر اُس سے نصف مال مذکور کے مثل واپس لیتا اگر مال مذکور مثلی ہو یا نصف قیمت واپس لیتا اگر مثلی نہ ہو بلکہ قیمتی ہو پھر اگر عورت نے قبل قبضہ کے فروخت کیا ہو تو زوج کی نصف قیمت لیتا اور اگر بعد قبضہ کے فروخت کیا ہو تو زوج قبضہ کی نصف قیمت لے لیتا یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی مطلقہ عورت سے کہا کہ اب میں تیرے ساتھ نکاح نہ کروں گا جب تک تو اپنا مہر جو تیرا مجھ پر ہے مجھے مہر نہ کرے پس اُس نے اپنا مہر بدین شرط مہر کیا کہ شوہر اُس سے نکاح کرے پھر شوہر نے اُس سے نکاح کرنے سے انکار کیا تو مہر مذکور شوہر پر باقی رہ گیا خواہ شوہر اُس سے نکاح کرے یا نہ کرے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور شیخ رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھے اپنے مہر سے بری کرے تاکہ میں تجھے اس قدر مہر کر دوں پس عورت نے کہا کہ میں نے تجھے بری کر دیا پھر شوہر نے اسکو مہر کر دینے سے انکار کیا تو مہر اُس پر بحال باقی رہ گیا ماوی میں۔ ایک عورت نے اقرار کیا کہ وہ بالائے ہزار اپنا مہر اپنے شوہر کو مہر کر دیا تو مشائخ نے فرمایا کہ تمکا قد دیکھا جائے اگر بالائے عورتوں کا

قد ہو تو اسکا اقرار صحیح ہوگا جسے کہ اگر اُسکے بعد اسنے کہا کہ میں اُسوقت بالغ نہ تھی تو اُسکا قول قبول نہوگا اور اگر قد بالغہ عورتوں کا قد ہو تو اُسکا اقرار صحیح نہوگا۔ اور شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قاضی کو ایسے معاملہ میں احتیاط کرنی چاہیے اور عورت اُسکا سن دریافت کرے اور پوچھے کہ تو نے کیونکر یہ بات جانی ہے جیسے عقل کی صورت میں مشائخ نے فرمایا ہے کہ اگر وہ اپنے بالغ ہونے کا اقرار کرے تو قاضی احتیاط کے واسطے اُس سے وجہ دریافت کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ جو رد و مرد نے ہمہ میں اختلاف کیا کہ جو رد نے کہا کہ میں نے اس شرط سے ہمہ کیا تھا کہ تو مجھے طلاق نہ دے اور مرد نے کہا کہ تو نے بغیر شرط کے ہمہ کیا ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ قنیین ہے۔ گیارہویں فصل عورت کے اپنے آپ کو بوجہ مہر کے روکنے اور مہر میں میعاد مقرر کرنے اور اُسکے متعلقات کے بیان میں ہر اسی صورت میں کہ مرد نے عورت کے ساتھ دخول کر لیا ہو یا غلط صحیح ہو گئی ہو اور تمام مہر تاکہ ہو گیا ہو اگر مہر معجل وصول پانے کے واسطے عورت اپنے آپ کو روکے اور مرد سے باز رہے تو امام اعظم کے نزدیک عورت کو ایسا اختیار ہے اور ائمہین صاحبین نے اختلاف کیا ہے اور سید طرح باہر نکلنے اور سفر کرنے اور حج نفل کے واسطے جانے سے امام اعظم کے نزدیک منع ہے کیجا نیکی الا اُس صورت میں کہ باہر نکلنا حد سے گزرا ہو یا بیوہ ہو اور جب تک عورت اپنے اپنے نفس کو شوہر کے سپرد نہیں کیا ہے تب تک بالاجماع اسکو ایسا اختیار ہے اور سید طرح اگر صغیرہ یا مجنونہ کے ساتھ دخول کر لیا یا زبردستی باکرہ ایسا کر لیا تو بھی اسکے باپ کو اختیار ہے کہ اُسکو روک رکھے یا ننگ کر کے واسطے اُسکا مہر معجل وصول کرے یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کی رضامندی کے ساتھ اُس سے دخول کر لیا یا غلط کی تو بنا بر قول امام اعظم کے عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے آپ کو شوہر کے ساتھ سفر میں جانے سے روکے تا آنکہ پورا مہر وصول کرے یہ بنا بر جواب کتاب کے ہے اور ہمارے دیار کے عرف کے موافق تا آنکہ مہر معجل وصول کرے اور صاحبین نے فرمایا کہ اُسکو یہ اختیار نہیں ہے اور شیخ امام فقیہ زاہد ابو القاسم صفا سفر کرنے میں موافق قول امام اعظم کے فتوے دیتے تھے اور اپنے آپ کو مرد سے روکنے میں صاحبین کے قول پر فتوے دیتے تھے اور ہمارے بعض مشائخ نے امام صفا کا اختیار پسند کیا ہے یہ محیط میں ہے اور جب مرد نے اُسکو اُسکا مہر ادا کیا تو جہان چاہے لیجائے اور عبت سے مشائخ کے نزدیک یہ حکم ہے کہ ہمارے زمانہ میں شوہر اُسکو سفر میں نہیں لیجا سکتا ہے اگرچہ اُسکا مہر ادا کر دیا ہو لیکن گائون میں چاہے لیجائے اور اسی پر فتوے ہے اور اُسکو اختیار ہے کہ گائون سے شہر میں لیجائے یا ایک گائون سے دوسرے گائون میں لیجاوے یہ کافی میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی دختر باکرہ بالغہ کا نکاح کر دیا پھر اپنے چاہا کہ اس شہر کو چھوڑ کر مع اپنے عیال کے دوسرے شہر میں جائے تو اُسکو اختیار ہوگا کہ دختر مذکورہ کو اپنے ساتھ لیجائے اگرچہ شوہر اسپر رضی نہو بشرطیکہ شوہر نے اسکا مہر ہنوز ادا نہ کیا ہو اور اگر مہر ادا کر چکا ہو

تو بدو نہ رضامندی شوہر کے باپ کو اُسکے لیجانے کا اختیار نہیں ہے۔ اگر مرد نے سب مہر دیدیا ہو مگر ایک درم رہ گیا ہو تو عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے نفس کو شوہر سے روکے اور شوہر کو یہ اختیار ہوگا کہ جو کچھ عورت نے وصول کر لیا ہو اُسکو واپس کرے یہ سراج الودائع میں ہے۔ ایک دختر معوقہ بیاہی گئی اور وہ مہر وصول ہونے سے پہلے شوہر کے بیان چلی گئی تو جسکو قبل نکاح کے اُسکے روکنے کا اختیار تھا اسی کو اب بھی اختیار ہوگا کہ وہاں سے لاکر اپنے گھر میں رکھے اور نکلنے سے منع کرے تا آنکہ اُسکا شوہر اُسکا مہر اُس شخص کو دیدے جو قبضہ کرتے اور وصول کرنے کا اختیار رکھتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر چھپانے اپنی بھتیجی معوقہ کا مہر سے پر نکاح کیا اور اُسکو شوہر کے سپرد کر دیا اور مہر تمام مہر وصول نہیں پایا ہے تو سپرد کرنا فاسد ہے اور وہ اپنے مہر واپس کر دیا کیسی یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ اور باپ سے اگر اپنی دختر کا مہر وصول کر لینا چاہا تو عورت مذکورہ کا حاضر ہونا شرط نہیں ہے۔ اور اگر شوہر نے باپ سے عورت کے سپرد کرنے کا مطالبہ کیا پس اگر عورت اُسکے گھر میں موجود ہو تو باپ پر اُسکا سپرد کر دینا واجب ہے اور اگر موجود نہ ہو اور نہ باپ اُسکے سپرد کرنے پر قادر ہو تو باپ کو مہر کے وصول کرنے کا بھی اختیار ہوگا اور اگر عورت اپنے باپ کے گھر میں ہو لیکن شوہر نے اطمینان نہ کیا کہ وہ سپرد کر دیا اور باپ کی طرف سے یہ گمان ہوا تو قاضی اس عورت کے باپ کو حکم کرے گا کہ باپ اس مہر کی بابت شوہر کو کفیل ہے اور شوہر کو حکم کرے گا کہ مہر اُسکے سپرد کرے اور اگر مہر کی لالش شہر کو نہ میں دائر ہوئی اور عورت شہر بصرہ میں ہو تو باپ کو یہ تکلیف نہ دی جائیگی کہ دختر کو کو نہ میں لائے بلکہ شوہر سے کہا جائیگا کہ مہر اُسکو دیکر اُسکے ساتھ بصرہ میں جا کر وہاں سے عورت کو لے لے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر گواہوں نے مہر معجل کی مقدار بیان کی تو اسی قدر معجل قرار دیا جائیگا اور اگر کچھ نہ بیان کیا تو عقد کے مہر مذکور کو اور عورت کو دیکھا جائیگا کہ اسی عورت کے واسطے اس مہر سے کس قدر معجل ہوتا ہے پس جو رے قرار پائے وہی معجل قرار دیا جائیگا اور چارم حصہ یا پنجم حصہ وغیرہ کی کوئی تقدیر نہ ہوگی بلکہ عرف و رواج پر نظر رکھی جائیگی اور اگر اولیاء عورت نے عقد میں پوئے مہر کا معجل ہونا شرط کر لیا تو پورا مہر معجل قرار دیا جائیگا اور عرف و رواج ترک کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کے ہاتھ مہر کے عوض کوئی متاع فروخت کی ہو تو عورت کو اختیار ہے کہ متاع مذکور پر قبضہ کرنے تک اپنے آپ کو شوہر سے روکے۔ اور نام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر عورت نے مہر کے درم وصول کیے لیکن یہ دراہم زیوت نکلے یا ایسے درم ہیں کہ انکار و ارجح دین نہیں ہے تو جب تک بدل نہ لیوے تب تک اُسکو اپنے آپ کو روکنے کا اختیار ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کے ساتھ برضامندی دخول کر لیا پھر عورت نے مہر مقبوضہ کو زیوت وغیرہ خریدا یا عورت نے جو متاع شوہر سے خریدی اور قبضہ میں کر لی تھی اُسکو بعد دخول برضامندی ہونے کے کسی مدعی نے استحقاق ثابت کر کے اپنی ملک میں لیا تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ شوہر سے اپنے نفس کو روکے یہ محیط میں ہے اور متقی میں ہے کہ اگر

مہر نے احوال دینا ضرور ہو پھر عورت سے شوہر پر اپنے ایک قرض خواہ کو حوالہ کر دیا یعنی اُترائی کر دی تو عورت کو اختیار ہے کہ جیتک قرض خواہ نہ کرے یہ مال وصول نہ کرے تب تک اپنے نفس کو شوہر سے روکے اور اگر شوہر نے مہر معجل کے واسطے عورت کو اپنے کسی قرض دار پر حوالہ کیا یعنی اُترائی کر دی بدین شرط کہ شوہر کو مہر سے بری کرے تو استحضار شوہر کو عورت کے ساتھ دخول کرنے کا اختیار نہیں ہے تا وقتیکہ عورت قرض دار نہ کرے یہ مال مہر وصول نہ کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر مہر معجل ہو کہ اسکی میعاد معلوم ہو پھر میعاد آگئی تو بنا بر اصل امام عظیمہ و امام محمد کے عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ مہر نہ کرے وصول کر لینے تک اپنے آپ کو شوہر سے روکے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کسی عورت کے ہزار درہم پر بوجہ ایک سال نکاح کیا پھر شوہر نے سال سے پہلے عورت سے دخول کرنا چاہا قبل اسکے کہ عورت کو کچھ مہر ملے پس اگر شوہر نے شرط کر لی ہے کہ قبل سال کے اسکے ساتھ دخول کرے گا تو شوہر کو یہ اختیار ہوگا اور بلا خلاف عورت اسکو منع نہیں کر سکتی ہے یہ جو اہر اخلاطی میں ہے اور اگر یہ شرط نہ کر لی ہو تو امام محمد نے فرمایا کہ مثل بیع کے شوہر کو وطی کرنے کا اختیار ہوگا اور امام اُستاد ظہیر الدین اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اسکو یہ اختیار نہیں ہے اور اسی پر صدر شہید فتویٰ دیتے تھے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر مہر معجل ادا کرنے سے پہلے وطی کر نیکی شرط کر لی ہو تو شرط صحیح ہے اور اگر مہر معجل قرار پایا ہو پھر مہر معجل کر دیا تو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ عورت کو روکنے کا اختیار حاصل ہوگا یہ عتابیہ میں ہے۔ اگر بعض مہر معجل اور بعض میعاد دی ہو اور اسے معجل سب وصول کر لیا یا بعد عقد قرار پانے کے بالاتفاق مہر میعاد کی کر دیا جسکی مدت معلوم ہے تو دونوں صورتوں میں عورت کو اپنے نفس کے روکنے کا اختیار حاصل ہوگا اور بنا پر قول امام ابو یوسف کے میعاد آنے پر مہر وصول کر لینے تک عورت کو اپنے روکنے کا اختیار ہوگا یہ شرح جامع صغیر قاضی خان میں ہے۔ اور اگر عقد میں یہ قرار دیا کہ یہ نصف مہر معجل ہے اور نصف مؤجل ہے جیسے ہمارے ملک میں عادت جاری ہے مگر میعاد ہی مہر کی مدت ذکر نہیں فرمائی تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ میعاد جائز ہوگی اور تمام نے احوال دینا واجب ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ میعاد جائز ہوگی اور اسی میعاد جدائی واقع ہونے کے وقت پر معمول ہوگی یعنی ادا کے بعض مہر کا وقت وہ ہوگا جب دونوں میں سبب موت یا طلاق کے جدائی واقع ہو اور امام ابو یوسف سے بعضی اسی روایت آئی ہے جو اس قول کی تفسیر ہے بدائع میں ہے۔ اور اس امر میں کسی کا خلاف نہیں ہے کہ مہر کے ادا کی میعاد معلوم مثل ایک مہینہ یا ایک سال وغیرہ کے مقرر کرنا صحیح ہے اور اگر انتہا معلوم نہ ہو تو اسی مدت کی زیاد ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں نے فرمایا کہ صحیح ہے اور یہی قول صحیح ہے اسوجہ سے کہ انتہا مدت خود ہی معلوم یعنی طلاق یا موت کا وقت ہے تو نہیں دیکھتا ہے کہ بعض مہر کا میعاد ہی ہونا صحیح ہے قال المرحوم اس شرط سے فائدہ ہو کہ طلاق تمام ہو جس حوالہ کی توثیق و تقریر ہے نہ اگر حوالہ میں اصل کی مدت نہ تو وہ ذالمتین بلکہ کفالت ہوتا ہے ۱۱ مسئلہ قال المرحوم ظاہر ہے کہ یہ قول امام ابو یوسف کا قطعاً دوسری صورت سے منطبق ہے ۱۲ منہ

ہوتا ہے اگرچہ تصریح کسی مدت معلومہ کی نہ ہو یہ محیط میں ہے۔ اور اگر طلاق رجعی واقع ہوئی تو میعاد ہی مہر نے احوال واجب الادا ہو جاتا ہے اور اگر بعد اسکے عورت سے مراجعت کرنی تو پھر یہ مہر جو نے احوال واجب الادا ہو گیا ہے میعاد ہی نہ ہو جائیگا ایسا ہی استاد امام ظہیر الدین نے فتوے دیا ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر نفوذ باللہ تعالیٰ عورت مرتب ہو گئی پھر مسلمان ہوئی اور نکاح پر مجبور کی گئی پس آیا باقی مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے یا نہیں تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ محیط میں ہے اور مفتی مین لکھا ہے کہ اگر کسی عورت سے ایک کپڑے پر جبکا وصف بیان ہو کر کسی میعاد پر ادا کرنے کی شرط سے نکاح کیا پھر جب میعاد آئی تو عورت نے شوہر کا ایک کپڑا اسی صفت کا غصب کیا تو یہ مہر کا قصاص ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے ایک عورت سے چند کپڑوں پر جبکا وصف مع طول و عرض و نعت بیان کر کے اپنے ذمہ رکھے ہیں بشرط کسی میعاد پر ادا کرنے کے نکاح کیا پھر ان کپڑوں کے عوض انکی قیمت عورت کو دی تو عورت کو اختیار ہوگا کہ قیمت قبول نہ کرے اور اگر اسکے واسطے کوئی میعاد نہ ٹھہری ہو تو عورت اسکی قیمت لینے سے انکار نہیں کر سکتی ہے یہ ظہیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم پر اس شرط سے نکاح کیا کہ اس میں جو کچھ مجھ سے بن پڑے ادا کر دینگا اور جو باقی رہ جائیگا وہ ایک سال کے ختم پر ادا کر دینگا تو پچھ ہزار درہم میعاد ہی بعد ایک سال ہونگے لیکن اگر درمیان میں عورت گواہ قائم کرے کہ اسکی قدرت و دسترسی میں سب مہر یا بقدر ادا کیا ہے تو بقدر کے گواہ قائم کرے اسقدرے سکتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک عورت نے اپنی دختر صغیرہ کا نکاح کر دیا اور اسکا مہر وصول کر لیا پھر وہ دختر بالغہ ہوئی پس اگر اسکی ماں اسکی وصیہ تھی تو اسکو اپنی ماں سے مہر کا مطالبہ کرنے کا اختیار ہوگا شوہر سے مطالبہ نہیں کر سکتی ہے اور اگر اسکی ماں اسکی وصیہ نہ ہو تو عورت کو شوہر سے مطالبہ کرنے کا اختیار ہوگا پھر اسکا شوہر اسکی ماں سے واپس لیگا۔ اور یہی حکم سوا سے باپ دادا کے باقی اولیاء کے حق میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی دختر کا مہر شوہر سے وصول کیا پھر دعویٰ کیا کہ پھر میں نے اسکو واپس کر دیا ہے پس اگر عورت یا کرہ ہو تو بدون گواہوں کے اسکی تصدیق نہ ہوگی اور اگر شبہ ہو تو تصدیق ہو جائیگی یہ محیط سرخسی کے باب النکاح الصغیرہ و الصغیرہ میں ہے۔ اور باپ دادا و قاضی کو یا کرہ کے مہر وصول کر لینے کا اختیار ہے۔ خواہ یا کرہ مذکور صغیرہ ہو یا بالغہ لیکن اگر یا کرہ بالغہ ہو اور اسنے وصول کوئی سے مانعت کر دی تو مانعت صحیح ہے اور باپ دادا و قاضی کے سوا کسی دوسرے کو یہ اختیار نہیں ہے اور وصی کو صغیرہ کے مہر کی نسبت ایسا اختیار ہے اور بالغہ عورت کو مہر وصول کر نیکا استحقاق خود حاصل ہوتا ہے کسی دوسرے کو حاصل نہیں ہوتا ہے۔ اور اگر باپ نے اقرار کیا کہ میں نے اس دختر کا مہر اسکی صغیرہ میں وصول پایا ہے حالانکہ دختر مذکورہ اقرار کے وقت صغیرہ ہی تو اسکے اقرار کی تصدیق ہوگی اور اگر باپ کے اقرار کے وقت یہ دختر بالغہ ہو تو باپ کے لئے فوراً نفی سے مرتبہ مثلاً تزیب باریک اعلیٰ و جہ کی یاد اسطرح ہے یا رسمی اسقدر تار بہن یا دیباچہ فی سیر اس قدر وزن ہے اور مانند اس کے ۱۲ ام

افرا کی تصدیق ہوگی اور دختر مذکورہ کے شوہر کے واسطے باپ کچھ مٹا من ہوگا اس واسطے کہ شوہر نے اسکی تصدیق کی ہے لیکن اگر باپ نے اس شرط سے وصول کیا ہو کہ اسکی دختر مہر سے بری کرے تو حکم اسکے برخلاف ہے یہ عتابیہ میں ہے ایک شخص نے ایک عورت بالذمہ سے نکاح کیا اور اسکے باپ کو اسکے مہر کے عوض ایک زمین دی پھر جب اسکو خبر ہوئی تو اسے کہا کہ میں اپنے باپ کے فعل پر رضی نہیں ہوتی تو اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ایسا معاملہ ایسے شہر میں واقع ہو جہاں مہر کے عوض زمین دینے کا رواج نہیں ہے دوم آنکہ ایسے شہر میں ہو جہاں ایسا رواج ہے پس پہلی صورت میں جائز ہوگا خواہ عورت یا کرہ ہو یا ثیبہ ہو اور دوسری صورت میں جائز ہوگا اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ عورت بالذمہ ہو اور اگر وہ نا بالذمہ ہو اور باپ نے مقررہ مہرین زمین لی اور یہ زمین مہر کے برابر نہیں ہے پس اگر یہ معاملہ ایسے شہر میں واقع ہو جہاں یہ رواج نہیں ہے کہ لوگ زمین کو دو چند قیمت پر لیتے ہیں تو جائز ہوگا اور اگر ایسے شہر میں ہو کہ جہاں یہ رواج ہے کہ لوگ مہرین زمین کو دو چند قیمت پر لیتے ہیں تو جائز ہوگا۔ اور اگر دختر ایسی چھوٹی ہے کہ شوہر اس سے اہتمام حاصل نہیں کر سکتا ہے تو بھی باپ کو اختیار ہے کہ شوہر سے اسکے مہر کا مطالبہ کرے یہ تجتیس و مزید میں ہے بارھویں فصل مہرین شوہر و جوہر کے اختلاف کرنے کے بیان میں اگر نکاح قائم ہونے کی حالت میں شوہر و جوہر دینے مقدار مہرین اختلاف کیا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک اس عورت کا مہر مثل حکم قرار دیا جائیگا پس اگر مہر مثل ان دونوں میں سے کسی کے قول کا شائبہ ہو تو اسی کا قول پرین طور کہ وہ دوسرے کے دعویٰ پر قسم کھائے قبول ہوگا۔ پس اگر شوہر نے کہا کہ مہر ہزار درم ہے اور عورت نے کہا کہ دو ہزار درم ہے اور اسکا مہر مثل ہزار درم یا کم ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا مگر اس قسم کے ساتھ کہ والدین نے اس سے دو ہزار درم پر نکاح نہیں کیا پس اگر شوہر نے قسم سے انکار کیا تو زیادتی بہ سبب نکول کے ثابت ہو جائیگی اور اگر قسم کھائی تو ثابت ہوگی اور اگر دونوں میں سے کسی نے گواہ قائم کیے تو اسے گواہوں پر حکم دیا جائیگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو عورت کے گواہوں پر حکم ہوگا۔ اور اگر عورت کا مہر مثل دو ہزار درم یا زیادہ ہو تو عورت کا قول قبول ہوگا مگر ساتھ ہی قسم لی جائیگی کہ والدین نے ہزار درم پر نکاح نہیں قبول کیا ہے پس اگر عورت نے قسم نہ کھائی تو ہزار درم پر ہونا ثابت ہوگا اور اگر قسم کھائی تو عورت کو دو ہزار درم ملینگے جس میں ایک ہزار بھرے ہوئے جس میں مرد کو کچھ خیار ہوگا اور ایک ہزار حکم مہر مثل ہونگے جس میں مرد کو اختیار ہوگا کہ اسے کے عوض درم دیکر یا دینار سے ادا کرے اور دونوں میں سے جس نے گواہ قائم کیے اسکے گواہوں پر حکم ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو شوہر کے گواہوں پر حکم ہوگا اور اگر اسکا مہر مثل ایک ہزار یا پانچ سو درم ہوں تو دونوں سے باہم قسم لی جائیگی پس اگر شوہر نے قسم سے انکار کیا تو دو ہزار درم اسکے ذمہ لازم ہونگے کہ یہ سب بطریق تسمیہ ہونگے سلفہ شائبہ ہونا مہر مثل ہزار درم ہے اور عورت نے اسقدر دعویٰ کیا اور شوہر نے کہا کہ پانچ سو درم ہے تو عورت کا قول قبول ہے لیکن قسم کھانے کے میں پانچ سو درم پر رضی نہیں ہوتی تھی ۱۱ سلفہ تسمیہ یعنی یہی مہر ہے ہوا ہے اور اس میں سے کچھ حکم مہر مثل ہوگا ۱۲

اور اگر عورت نے قسم سے انکار کیا تو ایک ہزار درم کا حکم دیا جائیگا اور اگر دونوں قسم کھا گئے تو ایک ہزار پانچ سو درم کا حکم دیا جائیگا جس میں سے ایک ہزار درم بطریق تسمیہ ہونگے اور پانچ سو درم حکم مہر اشل ہونگے اور پانچ سو درم میں شوہر کو اختیار ہوگا چاہے دینار سے اور اگر چاہے درم سے اور دونوں میں سے جو گواہ قائم کرے گا اسکے گواہ قبول ہونگے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو ایک ہزار پانچ سو درم کا حکم دیا جائیگا جس میں سے ہزار درم بطریق تسمیہ مہر اور پانچ سو درم بطریق اعتبار مہر اشل ہونگے یہ فلسفہ فاضلینان میں ہے۔ اور شیخ ابو بکر رازی نے فرمایا کہ باہمی قسم فقط ایک صورت میں ہے کہ جب مہر اشل دونوں میں سے کسی کے قول کا شاہد نہ ہو اور اگر مہر اشل دونوں میں سے کسی کے قول کا شاہد ہو تو قول ہی کا مقبول ہوگا جس کا مہر اشل شاہد ہو مگر اس سے دوسرے کے دعوے پر قسم لیجائیگی اور دونوں میں سے باہمی قسم یعنی ہر ایک سے دوسرے کے دعوے پر قسم نہ لیجائیگی اور یہی صحیح ہے یہ شرح جامع صغیر فاضلینان میں ہے۔ اور شیخ کرغنی نے ذکر فرمایا کہ اگر دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو پہلے دونوں میں سے باہمی قسم لیجائیگی پھر اگر دونوں قسم کھا گئے تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک مہر اشل حکم قرار دیا جائیگا اور شیخ امام اجل اشمس لائے سرخسی نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے کہ اپنے محیط اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر مال مہر عین ہو بلکہ مال دین ہو کہ اس کا وصف بیان کر کے اپنے ذمہ رکھا ہو مثلاً کسی کیلی چیز پر اس کا وصف بیان کر کے یا وزنی چیز موصوف یا ندرع موصوف پر نکال گیا پھر دونوں نے کیل و وزن کی مقدار میں اختلاف کیا تو یہ اشل درم و دینار کی مقدار کے اختلاف کے ہے۔ اور اگر جنس سے میں اختلاف ہو مثلاً شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے تجھ سے ایک غلام پر نکاح کیا ہے اور عورت نے کہا کہ ایک باندی پر نکاح کیا ہے یا شوہر نے کہا کہ ایک کڑ جو پراور عورت نے کہا کہ ایک کڑ گہیون پر یا ہر وی کپڑوں پر یا شوہر نے کہا کہ ہزار درم پر اور عورت نے کہا کہ سو دینار پر نکاح ہے یا نوع سے میں اختلاف کیا کہ ایک نے ترکی غلام کہا اور دوسرے نے رومی کا دعوے کیا یا ایک نے دینار سے دعوے کیا اور دوسرے نے دینار مصریہ کا دعوے کیا یا صفت سے میں اختلاف کیا کہ ایک نے حیدر کا دعوے کیا اور دوسرے نے ردی کا دعوے کیا تو ہمیں اختلاف مثل اختلاف دو مال عین کے ہے سو لے درم و دینار کے کہ درم و دینار میں ایسا اختلاف مثل اختلاف مقدار درم و دینار یعنی ہزار و دو ہزار کے ہے کیونکہ دو جنس اور دو نوع دو موصوف میں سے کوئی بدو نہ باہمی رضامندی کی ملک میں نہیں آتی ہے اختلاف درم و دینار کے کہ یہ دونوں اگرچہ دو جنس مختلف ہیں لیکن معاملات مہر میں یہ دونوں مثل جنس و امد کے قرار دیے گئے ہیں کیونکہ مہر اشل کا حکم جنس و امد دونوں سے ہو سکتا ہے کہ جس سے چاہے قرار دیا جائے پس یہ جائز ہو کہ بدو نہ باہمی رضامندی کے مستحق سو دینار ہو۔ اور یہ سب اس وقت ہے کہ مہر مال دین ہو اور اگر مال مہر عین ہو پس اگر دونوں نے اس کی مقدار میں اختلاف کیا پس اگر یہی چیز ہو کہ اس کی مقدار سے عقد متعلق ہوتا ہے مثلاً طعام عین پر نکاح کیا اور دونوں نے اس کی مقدار میں اختلاف کیا برین طور کہ شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے اس طعام پر یا بن شرط کہ وہ ایک کڑ ہے نکاح کیا اور عورت نے کہا

کہ تو نے مجھ سے اس پرین شرط کہ وہ دو کمرہ کی نکاح کیا ہی تو یہ مثل اختلاف ہزار درم دو ہزار درم کے ہی اور اگر
 ایسی چیز ہو کہ اسکی مقدار سے عقد متعلق نہیں ہوتا ہی مثلاً مرد نے ایک عورت سے معین اس تھان کچھ کپڑے پر
 برین شرط کہ وہ فی گز دس درم کا ہو نکاح کیا پھر دونوں میں اختلاف ہوا کہ شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے
 اس کپڑے پر برین شرط کہ وہ آٹھ گز ہو نکاح کیا اور عورت نے کہا کہ برین شرط کہ وہ دس گز ہو نکاح کیا تو ایسی
 صورت میں دونوں سے باہمی قسم نہ لی جائیگی اور نہ ہر مثل حکم قرار دیا جائیگا بلکہ بالا جماع شوہر کا قول قبول ہوگا
 اور اگر مرد سے معین کی جنس و عین دونوں میں اختلاف کیا مثلاً شوہر نے کہا کہ اس غلام پر اور عورت نے
 کہا کہ اس باندی پر نکاح کیا ہی تو یہ ہزار دو ہزار درم کے اختلاف کے مانند ہی سولے ایک صورت کے
 اور وہ یہ صورت ہے کہ اگر مرد مثل باندی کی قیمت کے برابر یا زیادہ ہو تو عورت کو باندی کی قیمت ملے گی بعینہ
 باندی نہ ملے گی بخلاف اسکے اگر درم و دنیا میں اختلاف ہوا پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے سو دینار یا زیادہ
 پر نکاح کیا تو عورت کو سو دینار فقط ملے گی جیسے کہ سابق میں بیان ہوا ہی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر دونوں نے
 ہر پر اتفاق کیا اور ہر مال عین ہی مثلاً غلام یا کوئی اسباب غیرہ ہو پھر وہ شوہر کے پاس تلف ہو گیا پھر دونوں
 نے اسکی قیمت میں اختلاف کیا تو شوہر کا قول بالا جماع قبول ہوگا یہ مشرع طحاوی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے
 کہا کہ میں نے تجھ سے اپنے سیاہ غلام پر جسکی قیمت ہزار درم تھی نکاح کیا اور وہ میرے پاس مر گیا اور عورت نے
 کہا کہ میں نے تجھ سے گورے غلام پر جسکی قیمت دو ہزار درم ہی نکاح کیا ہی اور وہ میرے پاس مرا ہے
 تو ہر مثل حکم قرار دیا جائیگا اور اگر مرد مثل دونوں کے دعوے کے درمیان ہو تو دونوں سے قسم لی جائیگی
 اور اگر ایک کو معین پر نکاح کیا اور وہ تلف ہو گیا پھر دونوں نے اسکی مقدار یا قیمت میں اختلاف کیا
 یا کسی عورت سے ایک معین کپڑے پر نکاح کیا یا گد ختم معین چاندی پر یا چاندی کی ابرق معین پر نکاح کیا اور
 یہ مال عین تلف ہو گیا پھر دونوں نے گزوں یا وصف یا وزن میں اختلاف کیا تو جیسی صورتوں میں ہوتے
 ہو گئے ہیں کہ قبل تلف ہونے کے شوہر کا قول قبول ہوگا انھیں میں بعد تلف ہونے کے بھی شوہر کا قول قبول
 ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر دونوں نے وصف مقدار دونوں میں اختلاف کیا تو وصف کے ہی میں شوہر
 کا قول قبول ہوگا اور مقدار میں عورت کے پورے ہر مثل تک عورت کا قول قبول ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر
 عورت نے کہا کہ تو نے مجھ سے اس غلام پر نکاح کیا ہی اور شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے اس باندی پر نکاح کیا
 ہے حالانکہ یہ باندی اس عورت کی ماں ہی اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو عورت کے گواہ مقبول ہونگے
 اور باندی نہ گواہ شوہر کی طرف سے اگر وہ ہو جائیگی اسوا سئلے کہ اسنے خود اقرار کیا ہی اور اگر شوہر نے گواہ
 قائم کیے جنھوں نے یہ گواہی دی کہ شوہر نے اسکے ساتھ ہزار درم پر نکاح کیا ہی اور عورت نے گواہ قائم کیے کہ
 اس نے سو دینار پر اس عورت سے نکاح کیا ہی اور عورت کے باپ نے جو اس مرد کا غلام ہی گواہ قائم کیے کہ اسنے
 میرے رقبہ پر نکاح کیا ہی تو باپ کے گواہ مقبول ہونگے اور اگر باوجود اسکے عورت کی ماں نے جو شوہر کی

باندی ہو گواہ قائم کیے کہ اس مرد نے میری دختر سے میرے رقبہ پر نکاح کیا ہے تو باپ و ماں کے گواہ مقبول ہونگے اور ان دونوں میں سے نصف نصف اس عورت کا مہر ہوگا اور دونوں باپ و ماں اپنی اپنی نصف قیمت کے واسطے شوہر کے لیے سعایت کریں گے۔ اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ عورت گواہ قائم کیے کہ اس مرد نے مجھ سے سودینار پر نکاح کیا ہے اور شوہر نے گواہ قائم کئے کہ میں نے اس سے ہزار درم پر نکاح کیا ہے پس قاضی نے عورت کے گواہوں پر سودینار کے عوض نکاح ہونے کا حکم دیا پھر عورت کے باپ نے جو شوہر کا غلام ہے گواہ قائم کیے کہ شوہر نے میرے رقبہ پر اس عورت سے نکاح کیا ہے تو قاضی پہلے حکم کو منسوخ کر دیا اور یہ حکم دیکھا کہ یہی باپ اس کا مہر ہے اور اگر شوہر مدعی ہو کہ میں نے اس عورت کے باپ پر نکاح کیا ہے اور باپ نے اس کے قول کی تصدیق کی پھر دونوں نے گواہ قائم کیے اور عورت نے دعویٰ کیا کہ شوہر نے مجھ سے سودینار پر نکاح کیا ہے اور گواہ قائم نہ کیے پس قاضی نے باپ اور شوہر کے گواہوں پر حکم دیا اور باپ کو مہر قرار دیا اور عورت کے مال سے اس کو کم از کم دیکھا اور باپ کی ولاء اس عورت کے واسطے قرار دی پھر عورت نے گواہ قائم کیے کہ نکاح سودینار پر ہوا تھا تو عورت کے گواہ مقبول ہونگے اور قاضی سودینار کا شوہر پر حکم دیکھا اور عورت کے باپ کو شوہر کے مال سے کم از کم قرار دیکھا اور ولاء جب کا عورت کے واسطے حکم دیا ہے باطل کر دیا یہ فتاویٰ قاضی خان مین ہے۔ اور اگر بعد طلاق کے، دونوں نے اختلاف کیا پس اگر بعد دخول کے یا دخول سے پہلے بعد خلوت صحیحہ کے طلاق ہو کر اختلاف ہو تو اس کا حکم ایسا ہی ہوگا جیسا نکاح موجود ہونے کی حالت میں بیان ہوا ہے اور اگر دخول اور خلوت سے پہلے طلاق ہو کر اختلاف ہو اس پر اگر مہر مال دین ہو اور مقدار مہر میں کہ ہزار ہو یا دو ہزار ہے اختلاف کیا تو شوہر کا قول قبول ہوگا اور شوہر کے قول کے موافق جو مقدار ہوگی اس کا نصف دیا جائیگا اور اس میں کچھ اختلاف ذکر نہیں فرمایا اور شیخ رحمہ اللہ نے اس پر اجماع بیان کیا ہے اور کہا کہ بالاتفاق سب اماموں کے نزدیک ہزار کی تصنیف کی جائیگی اور امام محمد نے جامعین ذکر کر کے فرمایا کہ بنا بر قول امام اعظم کے تمام مقدار متعہ مثل عورت کا قول قبول ہونا چاہیے اور اس سے زاد میں شوہر کا قول قبول ہونا چاہیے مگر صحیح وہی قول دل ہے اور بعضوں نے فرمایا کہ درحقیقت دونوں روايتوں میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور یہ اختلاف بسبب اختلاف موضوع ہر دو مسئلہ کے ہیں مسئلہ کتاب النکاح کا موضوع ہزار دو ہزار ہے پس بیان متعہ کے حکم کی کوئی وجہ نہیں ہے اور جامع کبیر میں دس اور شو موضوع ہے باین طور کہ شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے دس درم پر نکاح کیا ہے اور عورت نے کہا کہ سو درم پر نکاح کیا ہے اور اس عورت کا متعہ مثل پیش درم ہے پس موضوع میں اختلاف ہے قال المرحوم فیہ تامل اور اگر مہر مال عین ہو جیسا کہ مسئلہ غلام و باندی میں مذکور ہوا ہے تو عورت کو متعہ ملے گا لیکن اگر شوہر رشتی ہو جائے کہ عورت نصف باندی ہے لہٰذا باپ پر بیٹے بجائے مہر کے اس کا باپ مہر قرار پایا ہے ۱۷۵۰ رکھا یعنی کم از کم قرار دیا ۱۷۵۰ موضوع یعنی جو صورت فرض کی اور وہ بیان مہر سے ہے تو متعہ کیونکر حکم ہوگا ۱۷

تو جائز ہے یہ بدائع میں ہوا اگر اصل مہر میں ہو یعنی ایک نے دعویٰ کیا کہ تسمیہ کچھ نہ تھا اور دوسرے نے دعویٰ کیا کہ مہر ٹھہرا ہو تو بالاتفاق مہر مثل و جب ہوگا یہ تمیز میں ہے مگر عورت کے دعویٰ سے زیادہ نہ دلایا جائیگا بشرطیکہ عورت ہی دعویٰ کرتی ہو کہ مہر ٹھہر گیا ہے اور اگر شوہر اسکا دعویٰ ہو تو اس کے دعویٰ سے کم نہ دیا جائیگا یہ جو المرائن میں ہوا اگر دخول سے پہلے طلاق واقع ہونے کے بعد ایسا اختلاف ہو تو بالاتفاق متعہ واجب ہوگا یہ فیج القدر میں ہوا اگر دونوں میں سے ایک کے مرجانی کے بعد ایسا اختلاف ہو تو اسکا حکم وہی ہے جو حالت قیام نکاح میں اصل مہر یا مقدار میں اختلاف کر نیکی صورت میں مذکور ہوا ہے یہ اضیاح شرح کنز میں ہے۔ اور اگر شوہر و عورت دونوں مرگئے اور وارثوں میں مقدار میں اختلاف ہو تو قول وارثان شوہر کا قبول ہوگا اور اثبات متکثر ہوگا اور یہ امام اعظم کا قول ہے کہ انہی نے التبعیین اور متکثر کے دو معنی ہیں دل یہ کہ اس نے دس درم سے کم پر نکاح کیا ہے اور اسی کو ہمارے مشائخ نے لیا ہے اور دوم آنکہ یہ دعویٰ کیا جائے کہ اس نے اس عورت سے اتنے مہر پر نکاح کیا کہ ایسی عورتیں ایسے مہر پر نکاح میں لائی جاتی ہیں اور اسی کو عامہ مشائخ نے لیا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اصل مہر قرار پانے یا نہ پانے میں دونوں کے وارثوں نے اختلاف کیا تو قول ان وارثوں کا قبول ہوگا جو مہر سے ہونے کے متکثر ہیں اور امام اعظم کے نزدیک عورت کے واسطے کسی چیز کا حکم نہ دیا جائیگا اور صاحبین نے فرمایا کہ مہر اثبات کا حکم دیا جائے گا اور مشائخ نے فرمایا کہ فتویٰ صاحبین ہی اس کے قول پر ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب عورت اپنے نفس کو مرد کے سپرد نہ کر چکی ہو اور اگر عورت اپنے تئیں سپرد کر چکی تھی پھر حال حیاتیات یا بعد ممات کے اختلاف ہوا تو مہر مثل کا حکم نہ دیا جائیگا اس واسطے کہ ہم عادتاً جانتے ہیں کہ عورت نے بدون مہر تعجل سے لینے کے اپنے تئیں سپرد نہ کیا ہو گا پس کہا جائیگا کہ یا تو اسقدر مہر کا جسکو تو نے بطور مہر تعجل سے لیا ہے یا قرار کرے ورنہ ہم رواج کے موافق جب قدر لیا جاتا ہو اتنے وصول پانے کا تجھے حکم کریں گے پھر باقی کے واسطے وہی عملہ رآمد ہوگا جو مذکور ہوا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے قال مترجم ہمارے دیار میں مہر تعجل کا کچھ رواج نہیں ہے پس ہمارے یہاں یہ حکم متعلق ہوگا فلیتأمل۔ اور اگر شوہر و عورت دونوں مر گئے اور عورت کا مہر نکاح میں مقرر ہو چکا ہے جو بذریعہ گواہوں کے ثابت کیا گیا یا وارثوں کی باہمی تصدیق سے ثابت ہوا ہے تو عورت کے وارثوں کو اختیار ہوگا کہ اسکا مہر سے مذکور شوہر کی میراث سے وصول کریں اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب یہ معلوم ہو کہ پہلے شوہر مر گیا ہے یا یہ معلوم ہو کہ دونوں ایک ساتھ مر گئے یا اگلا پچھلا کچھ نہ معلوم ہوا اور اگر یہ معلوم ہو کہ پہلے عورت مری ہے تو اس مہر میں سے حصہ میراث شوہر نکال ڈالا جائیگا یہ فیج القدر میں ہے۔ اور اگر ہر دو فریق کے وارثوں نے اتفاق کیا کہ نکاح میں کچھ مہر ٹھہرا نہ تھا تو مہر مثل کا حکم دیا جاوے گا یہ صاحبین کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ جو اہر خلاطی میں ہے۔ اور اگر عورت کے شوہر کو اپنے مہر سے بری کر دیا یا اسکو

سلہ استثنائے متکثر دیا استثنائے ہر رواج و عقل کے خلاف ہے ۱۲ سلہ ابھی لینے دونوں کے وارثوں نے باہم اتفاق کیا ۱۱

ہے کہ دیا پھر کچھ مدت بعد مگر کسی پس اس کے وارثوں نے دعویٰ کیا کہ عورت مذکورہ نے اپنے مرض الموت میں مہر کیا ہے یا بری کیا ہے اور شوہر نے اس سے انکار کیا تو شوہر کا قول قبول ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر کے مرنے کے بعد اُس پر دعویٰ کیا کہ میرے اُس پر ہزار درم مہر کے ہیں تو امام اعظمؒ کے نزدیک ہوتے مہر مثل تک اُس کا قول قبول ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ ہشام نے فرمایا کہ میں نے امام محمدؒ سے دریافت کیا کہ ایک عورت نے ایک مرد پر دعویٰ کیا کہ اُس نے مجھ سے ایک سال ہوا کہ کو فہ میں دو ہزار درم پر نکاح کیا ہے اور اس دعویٰ پر گواہ قائم کیے اور شوہر نے گواہ قائم کیے کہ دو سال ہوئے کہ میں نے اس سے بصرہ میں ایک ہزار درم پر نکاح کیا تھا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ عورت ہی کے گواہ قبول ہونگے تب میں نے پوچھا کہ اگر یہ عورت کے ساتھ دو برس سے زیادہ کا بچہ موجود ہو تو فرمایا کہ اگر یہ ایسا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر شوہر نے مہر نامہ لکھنے سے انکار کیا تو وہ مجبور نہیں کیا جائیگا اور اگر مہر نامہ میں دینار ہوں اور عقد درم ہوں سے ہوا ہے تو درم واجب ہونگے اور مہر نامہ کے رد سے دینار واجب نہونگے اور شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ شوہر پر جو عقد میں ٹھہرا ہے وہی واجب ہوگا لیکن قاضی نظام ہر اُس کو دینار دینے اور اگر نے پر مجبور کرے گا لیکن اگر قاضی کو ایسا علم ہو جائے کہ عقد درم ہوں سے ہوا ہے تو ایسا نہ کرے گا یہ تانا خانہ میں ہے۔ اگر شوہر نے اپنی عورت کو کوئی چیز بھیجی پھر عورت نے کہا کہ وہ ہدیہ تھی اور شوہر نے کہا کہ وہ مہر میں تھی تو جو چیز کھانے کے واسطے میا ہوئے جیسے بھونا گوشت و سالن و فواکہ وغیرہ جو دیر تک باقی نہیں رہتے ہیں اُس میں عورت کا قول قبول ہوگا اور یہ استحسان ہے بخلاف اُس کے جو چیز کھانے کے واسطے میا نہ ہو جیسے شہد و گھی و اخروٹ و بادام و پستہ وغیرہ اس میں شوہر کا قول قبول ہو سکتا ہے یہ تبیین میں ہے اور دیگر اشیاء میں فقہ ابوہریرہؓ نے یہ اختیار کیا ہے کہ جو چیزیں شوہر کے فہم و حسب نہیں ہیں جیسے موزہ و چادر وغیرہ اس میں شوہر کا قول قبول ہوگا اور جو متاع شوہر پر واجب ہے جیسے ادرہ صنی و کرتی و اشیائے شب تو انکو مہر میں محسوب نہیں کر سکتا ہے یہ محیط سرخی میں ہے پھر جن صورتوں میں شوہر کا قول قبول ہوا اگر متاع مذکور بعینہ قائم ہو تو شوہر کو واپس کرے اور اپنا مہر لے لے اس واسطے کہ یہ بیع بعض مہر ہے اور شوہر اُس کے ساتھ متغیر نہیں ہو سکتا ہے بخلاف اس کے اگر جنس مہر سے ہو تو ایسا نہیں ہے اور اگر متاع مذکور تلف ہو گئی تو مہر واپس نہیں لے سکتی ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ یہ متاع و دہیت تھی اور عورت نے کہا کہ مہر میں تھی پس اگر وہ جنس مہر سے ہو تو عورت کا قول قبول ہوگا اور اُس کے خلاف جنس ہو تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ شوہر نے عورت کو کچھ مال دیا پھر عورت نے دعویٰ کیا کہ یہ نفقہ میں تھا اور شوہر نے کہا کہ مہر میں تھا تو شوہر کا قول قبول ہوگا لیکن اگر عورت ہی گواہ قائم کرے تو ایسا نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑ کو متاع بھیجی اور عورت کے اپنے بھی شوہر کو کچھ متاع بھیجی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے جو بھیجا ہے وہ مہر میں ہے تو قسم سے شوہر کا قول لے لے اس صورت میں کہ عقد میں یہ شرط ہو کہ اگر متاع و خسارہ اٹھا تا نہیں لے گا اور عورت نے گواہ ہوا

قبول ہوگا پس اگر متاع مذکور قائم ہو تو عورت کو چاہیے کہ متاع واپس کر کے باقی مہر لے لے کیونکہ وہ اُسکے مہر ہو
 پر رضی نہیں ہوئی اور اگر متاع تلف ہو گئی ہو پس اگر مثلی چیز ہو تو شوہر کو اُسکے مثل دیدے اور اگر مثلی نہ ہو
 تو عورت اپنے شوہر سے باقی ماندہ مہر وصول نہیں کر سکتی ہے اور وہ متاع جو عورت کے باپ نے بھیجی ہے اگر تلف
 ہو گئی ہو تو شوہر سے کچھ واپس نہیں لے سکتی ہے اور اگر موجود ہو پس اگر باپ اپنے ذاتی مال سے بھیجی ہو تو
 شوہر سے واپس لے سکتا ہے اور اگر دختر بالغہ کے مال سے اُسکی رضامندی سے بھیجی ہو تو واپس نہیں ہو سکتی ہے
 یہ فتاویٰ قاضی خان مین ہے اور شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی منگیت عورت کو دینا ار
 بھیجے پس اُسکے لوگوں نے اس شخص کے واسطے اس مال سے جوٹے بنائے جیسی عادت ہے پھر اُسکے بعد اُسے
 اتنا شروع کیا کہ یہ مال نقد جو میں نے بھیجا تھا وہ مہر میں بھیجا تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قول بھیجے دے کا قبول
 ہوگا پھر دریافت کیا گیا کہ اگر اُسے ان لوگوں پاس دینا بھیجے اور کہا کہ ہمیں سے کچھ چلا ہے کی مزدوری دو
 اور بعض سے بکری خرید کر اُسکا متن دو اور بعض جوڑے میں خرچ کر دے جیسی عادت جاری ہے پس ان لوگوں نے
 ایسا ہی کیا پھر وہ عورت اپنے شوہر کے پاس بطریق زفات بھیجی گئی پھر مرد مذکور نے دعویٰ کیا کہ میں نے
 یہ ذاتیر اُسکے مہر میں بھیجے تھے تو اُسکا قول قبول ہوگا یا نہ ہوگا تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر قول کے ساتھ
 تفریق کر دی تو تعین میں اُسکا قول قبول نہ ہوگا اور شیخ ابو حامد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنے
 پس کے واسطے کسی دختر سے منگنی کی اور اُس دختر کو درم بھیجے پھر باپ مر گیا اور اُسکے سب ارثوں نے اُس
 مال سے بھی جو اُسے بھیجا تھا میراث طلب کی تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر دو نوین میل پورا ہو گیا ہے تو یہ بھیجا ہوا
 مال اسی پس کا ہوگا جسکے واسطے اُسے بھیجا ہے اور اگر دو نوین میل کی بات حیت پختہ نہ ہو گئی ہو تو یہ مال میراث
 ہوگا اور اگر باپ زندہ ہو تو اُسکے بیان کی جانب سے جو ع کیا جائیگا۔ اور میرے والد رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا
 کہ ایک مرد نے اپنی منگیت کے بیان شکر اور جوڑے و تہ و غیرہ بھیجے پھر مرد والوں کی رسل میں آیا کہ منگنی چھوڑیں
 پس اُنھوں نے چھوڑ دی تو اس مرد کو روا ہے کہ جو اُسے بھیجا تھا وہ واپس کرے تو میرے والد رحمہ اللہ نے جواب
 میں فرمایا کہ اگر لڑکی والوں نے بھیجے والے کے حکم سے یہ چیزیں لے گون کو بانٹ دی ہوں تو واپس کرنے کا
 استحقاق حاصل نہ ہوگا اور اگر اُسے یہ اجازت نہ دی ہو تو واپس لے سکتا ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ ایک شخص نے
 ایک عورت نکاح کیا اور اُسکے پاس ہدایا بھیجے اور عورت نے بھی انکی عوض میں بھیجے پھر عورت مذکورہ اُسکے
 پاس بھیجی گئی پھر مرد مذکور نے اُسکو جدا کیا پھر کہا کہ وہ چیزیں میں نے تیرے پاس بطور عاریت بھیجی تھیں اور واپس
 لینی چاہیں اور عورت نے اپنا معاوضہ واپس لینا چاہا تو حکم قضا کے واسطے ظاہر میں مرد کا قول قبول ہوگا۔ اور
 جب اُسے عورت سے واپس لیا تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جو اُسے اُسکا عوض دیا ہے وہ واپس لے یہ محیط میں ہے۔

سلطہ باقی ماندہ یعنی متاع مذکور منہا کرنے کے بعد جو باقی رہا ۱۲ سہ جزو نکاح میں لود و مہر کے رسم میں سے ہے جیسے
 اس دیار میں چوتھی وغیرہ کہلے ہیں ۱۲

اور شیخ ابو بکر اسکا فتنے فرمایا کہ اگر عورت نے بھیجنے وقت تصریح کر دی ہو کہ یہ اُسکا عوض ہے تو یہی حکم ہے اور اگر تصریح نہ کی ہو لیکن اُسے دل میں خیال کر کے حساب کیا اور نیت کر لی کہ یہ عوض ہے تو یہ عورت کی طرف سے مہر ہوگا اور اُسکی نیت باطل قرار دی جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے قال لمترجم یعنی عورت وہیں نہیں کے کہ ہے کما تقرر فی الحدیث بین الزوج والزوجہ وقت نکاح اور محرمین لکھا ہے کہ اگر عورت کو نانہ مشک یا عطر وغیرہ خوشبو بھیجی پھر دعویٰ کیا کہ یہ مہر میں تھی تو مرد کا قول قبول ہوگا اور عادی میں ہے کہ اگر عورت نے اُسکو شوہر کی طرف سے مہر خیال کر کے اُسکے عوض میں کچھ بھیجا پھر اُسکے خیال کے برخلاف ظاہر ہونے پر عورت نے اپنا عوض واپس لینا چاہا تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اُسکو یہ اختیار ہوگا پھر دیکھا جائیگا کہ اگر خوشبو سے مذکور موجود ہو تو شوہر اُسکو واپس لے گا ورنہ عورت اُسکے مہر میں ہونے پر رضی ہو اور اگر تلف ہو گئی ہو تو شوہر کو اُسکے مثل ملے گا اور اگر مثلی نہ ہو تو اُسکی قیمت مقدار مہر میں سے محسوب ہو جائیگی یہ تانا خانہ میں ہے۔ ایک عورت مرگئی اور اُسکی مان نے ماتم داری کی اور شوہر نے اُسکی مان کو ایک گائے بھیجی جسکو اُس نے ذبح کر کے ماتم داری میں صرف کیا پھر شوہر نے اس گائے کی قیمت واپس لینی چاہی تو مثل نے فرمایا ہے کہ اگر دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ شوہر نے عورت کی مان کو یہ گائے بدین غرض بھیجی تھی کہ ذبح کر کے ماتم داری میں جو جمع ہوں اُنکے صرف میں لاوے اور قیمت کا ذکر نہ کیا تو قیمت نہیں لے سکتا ہے اور اگر اس امر پر دونوں نے اتفاق کیا کہ اُس نے بھیجنے کے وقت قیمت کا ذکر کیا ہے تو قیمت واپس لے سکتا ہے اور اگر دونوں نے قیمت کے ذکر کرنے و نہ کرنے میں اختلاف کیا تو تم سے عورت کی مان کا قول قبول ہوگا اور شیخ مولف رحمہ اللہ نقلے نے فرمایا کہ شوہر کا قول قبول ہونا چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایام عید میں اپنی عورت کو دراہم بھیجے اور کہا کہ یہ عیدی ہے یا کہا کہ شکر کار رو ہے پھر دعویٰ کیا کہ یہ مہر میں تھا تو اُسکے قول کی تصدیق نہوگی یہ محیط میں ہے تیسرے صوین فصل تکرار مہر کے بیان میں۔ ایک شخص نے ایک عورت سے کہا کہ ہر بار کہ میں تجھ سے نکاح کروں پس تو طالق ہے پھر اُسی عورت سے ایک دن میں تین بار نکاح کیا اور ہر بار اُسکے ساتھ دخول کیا تو اس پر دطلاق واقع ہوئی اور مرد پر دو مہر اور نصف مہر واجب ہوگا اور یہ بقیاس قول امام اعظم و امام ابو یوسف ہے اور وجہ یہ ہے کہ جب اُس نے اول مرتبہ نکاح کیا تو عورت پر ایک طلاق واقع ہوئی اور چونکہ قبل دخول کے طلاق پڑی ہے اس واسطے نصف مہر لازم آیا پھر جب اُسکے ساتھ دخول بھی کیا اور یہ دخول خالی از شبہ نہیں ہے اس واسطے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جو طلاق مطلق بہ تزویج ہوتی ہے وہ تین واقع ہوتی ہے پس عورت پر عدت واجب ہوگی پھر جب عدت میں دوبارہ اُس سے نکاح کیا تو دوسری طلاق واقع ہوگی اور یہ طلاق امام اعظم و امام ابو یوسف کے قول کے موافق معتقبت رجعت ہے اس واسطے کہ ان دونوں اماموں کے نزدیک اگر معتدہ عورت سے نکاح کیا پھر قبل دخول کے اُسکو طلاق دیدی تو حکماً یہ طلاق بعد دخول کے ہوگی اگرچہ یہ عدت طہی شبہ کی صلہ معتقبت یعنی اس نکاح کے بعد طلاق بھی ہوگی نہ بائن ۱۲ عہ اور مرد پر پورا مہر مثل لازم آدیکھا ۱۲

ہو اور جو طلاق بعد دخول کے ہو وہ معتق رجعت ہوتی ہے اور پوئے مہر کی وجہ سے پس مرد پر تمام وہ مہر جو دوسرے نکاح میں قرار پایا تھا واجب ہوگا پس مرد کے ذمہ دو مہر و نصف مہر مجتمع ہو گئے اور تیسرا نکاح صحیح نہ ہوگا اس واسطے کہ عورت طلاق رجعی کی عدت میں ہے اگرچہ طلاق رجعی اسی مرد نے دیا ہے پس نکاح ثالث غیر معتبر ہو اور پس تیسرا مہر واجب نہ ہوگا اور تیسرے نکاح کے بعد جو اس نے دخول کیا ہے اس سے کوئی مہر زائد واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ مرد نے اپنی منکوحہ سے وطی کی ہے اور اگر مرد نے کہا کہ ہر بار کہ میں تجھ سے نکاح کر دوں تو تو طالق بائنہ ہے پھر اسی عدت سے تین بار نکاح کیا اور ہر بار دخول کیا تو یہ عورت اس مرد سے تین طلاق کے ساتھ بائنہ ہو جائیگی اور مرد پر بقیاس قول امام اعظم و امام ابو یوسف کے ساڑھے پانچ مہر واجب ہونگے یعنی نصف مہر بکلیں اول اور مہر مثل بدخول اول اور مہر مسمی بکلیں دوم اور مہر مثل بدخول دوم اس لیے کہ مرد نے اس سے بشہہ وطی کی ہے اور مہر مسمی بکلیں ثالث اور مہر مثل بدخول سوم اس واسطے کہ وطی بشہہ ہے پس مرد کے ذمہ پانچ مہر و نصف مہر واجب ہوگا۔ اور اگر ایک عورت کے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کیا پھر اُسکو طلاق بائن دیدی پھر اُس سے عدت میں نکاح کیا پھر نکاح دوم میں دخول سے پہلے اُسکو طلاق دیدی تو مرد پر نکاح اول سے مہر واجب ہوگا اور مہر کامل بکلیں دوم لازم ہوگا اور یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے اور ان دونوں اماموں کے نزدیک عورت مذکورہ پر نکاح ثانی مکی جدید یا از سر نو عدت واجب ہوگی اور اگر نکاح دوم میں مرد نے اُسکو طلاق نہ دی یہاں تک کہ عورت مذکورہ قبل دخول کے اپنے کسی فعل سے مثل مرتد ہو جانے یا پس شوہر کی مطاوعت وغیرہ سے شوہر سے بائنہ ہو گئی تو یہ دو امام موصوف رحمہما اللہ کے نزدیک مرد پر اسکا مہر کامل واجب ہوگا۔ اور اگر باندی ہو اور وہ بعد نکاح دوم کے آزاد کی گئی اور قبل دخول کے اُس نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی شوہر سے جدائی اختیار کی تو ہر دو امام موصوف کے نزدیک مرد پر اسکا مہر کامل دوسرے نکاح کا واجب ہوگا۔ اور اگر غیر کفو کے ساتھ عورت کا نکاح ہوا اور اس نے عورت کے ساتھ دخول کیا پھر ولی نے قاضی سے نائش کی اور قاضی نے دونین تفریق کرادی اور مہر و عدت واجب ہوئی پھر بغیر ولی کے اس مرد نے اس عورت کے نکاح کیا اور قبل دخول کے دوسرے نکاح میں سے قاضی نے دونین تفریق کرادی تو پھر مرد پر مہر کامل واجب ہوگا اور عورت پر جدید از سر نو عدت واجب ہوگی اور یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا قول ہے۔ ایک شخص نے ایک صغیرہ سے تہذیب کے واسطے ولی کے نکاح کیا اور قبل بلوغ کے اُس کے ساتھ وطی کر لی پھر جب بے بالغ ہوئی تو اُس نے فرقت اختیار کی اور دونین جدائی کرادی گئی پھر عدت میں اُس مرد نے اُس سے نکاح کیا پھر قبل دخول کے اُسکو طلاق دیدی تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک اُس پر مہر کامل واجب ہوگا اور عورت پر از سر نو جدید عدت واجب ہوگی۔ ایک شخص نے ایک صغیرہ سے نکاح کیا اور اُس کے ساتھ دخول کیا پھر اُسکو ایک طلاق بائنہ دیدی پھر عدت میں اُس سے نکاح کیا پھر وہ بالغ ہوئی اور اُس نے اپنے نفس کو اختیار کیا اور دونین تفریق کرادی گئی تو مرد پر مہر کامل اور

اس سے پہلے شوہر کا جولو کہ بالغ وغیرہ دوسری جو دوسرے تھا اُس کے تحت میں آگئی ۱۲ منہ

اور عورت پر از سر نو عدت واجب ہوگی۔ اور علیٰ ہذا اگر ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور دخول کیا پھر وہ نفوذ یافتہ مرد ہو گئی پھر مسلمان ہوئی اور عدت میں مرد مذکور نے اس سے نکاح کیا پھر قبل دخول واقع ہونے کے وہ عورت مردہ ہو گئی تو بھی یہ حکم ہی اور اس طرح اگر ایک شخص نے ایک باندی سے نکاح کیا اور دخول کیا پھر وہ آزاد کی گئی اور اس سے اپنے نفس کو اختیار کیا پھر عدت میں مرد مذکور نے اس کے ساتھ نکاح کیا پھر قبل دخول کے اس کو طلاق دیدی تو بھی یہ حکم ہی اور اس طرح اگر ایک شخص نے بیکل فاسد ایک عورت سے نکاح کیا اور دخول کر لیا پھر وہ نو بین تفریق کرائی گئی پھر عدت میں بیکل جائز اس سے نکاح کیا پھر قبل دخول کے اس کو طلاق دیدی تو بھی امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک مرد پر مہر کامل اور عورت پر از سر نو عدت واجب ہوگی یہ فہرست قاضیان میں ہے۔ اور اگر سپر کی باندی یا مکاتب کی باندی سے وطی کی یا نکاح فاسد میں عورت کے چند بار وطی کی تو وطی کر نیوالے پر ایک ہی مہر واجب ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ شہد ملک ہو نیکی بعد اگر وطی کتنی ہی بار واقع ہو تو فقط ایک ہی مہر واجب ہوتا ہے اس واسطے کہ دوسری وطی اس کی ملک میں ہوئی اور اگر شہد اشتباہ کے بعد چند بار وطی واقع ہوئی تو ہر بار کا مہر علیحدہ واجب ہوگا کیونکہ ہر وطی کا وقوع ملک غیر میں ہے۔ اور اگر سپر نے باپ کی باندی سے چند بار وطی کی اور شہد کا دعویٰ کیا تو اسپر ہر وطی کا مہر لازم ہوگا اور اس طرح اگر اپنی جو رو کی باندی سے وطی کی تو بھی یہ حکم ہے اور اگر اپنی مکاتبہ سے چند بار وطی کی تو اسپر ایک ہی مہر لازم ہوگا اور اگر دو شریکوں میں سے ایک نے مشترکہ باندی سے چند بار وطی کی تو ہر بار کے واسطے اسپر نصف مہر واجب ہوگا اور اگر اپنے دوسرے کی مشترک مکاتبہ کے ساتھ چند بار وطی کی تو اسپر اپنے نصف کی واسطے فقط ایک نصف مہر واجب ہوگا اور نصف شریک کے واسطے ہر بار کیلئے نصف مہر واجب ہوگا اور یہ سب مال ہوگا اس مکاتبہ کو ملے گا۔ ایک عورت سے ایک مرد نے زنا کیا اور ہنوز وہ اس کے پیٹ پر چڑھا تھا یعنی کارزنا میں مشغول تھا کہ اس کے ساتھ نکاح کر لیا تو اسپر دو مہر لازم ہونگے ایک ہر مثل بوجہ زنا کے اور دوسرا مہر سے بوجہ نکاح کے یہ محیط غرضی میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے جس سے دخول نہیں کیا ہی کہا کہ جب میں تجھ سے خلوت کروں یا جنت میں نے تجھ سے خلوت کی تو تو طالق ہے پھر عورت مذکورہ سے خلوت کی وجہ سے نکاح کیا تو مرد مذکور پر نصف مہر اور پورا مہر واجب ہوگا کیونکہ مہر کامل تو بوجہ جوارح کے اور نصف مہر بوجہ طلاق قبل دخول کے واجب ہوگا اور اس صورت میں خلوت کا کچھ اثر مترتب نہ ہوگا باوجودیکہ طلاق بعد خلوت ہوئی ہے اس واسطے کہ مہر اگرچہ خلوت سے متاثر ہو جاتا ہے لیکن جب ہی متاثر ہو جاتا ہے کہ جب اتنی دیر تک ہو کہ اس کے ساتھ دخول کرنے پر قادر ہو اور یہاں خلوت ہوتے ہی طلاق واقع ہو گئی ہے اور اگر مرد نے خلوت میں اس سے جوارح نہ کیا ہو تو اسپر فقط نصف مہر واجب ہوگا اور اگر کسی اجنبیہ عورت سے نکاح کر لیا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں اور تیرے ساتھ ایک ساعت خلوت کروں تو تو طالق ہے

۱۔ شہد اشتباہ یعنی مشتبہ ہونے کی وجہ سے شہد ہو گیا اور اس کو جلد چارم کتاب الحدود میں سے دیکھو ۱۲۔ ۱۵

یعنی ہر مثل کامل ۱۲۔ ۱۵

پھر اس سے نکاح کیا اور خلوت کی اور جماع کیا تو عورت پر طلاق واقع ہوگی اور اسکو دو مہر ملینگے ایک مہر بعوض خلوت کے اور دوسرا مہر بوجہ دخول کے بشرطیکہ دخول ایک ساعت خلوت کے بعد ہو اور اگر دخول خلوت کے ساتھ ہی ہو تو اسپر ایک ہی مہر واجب ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر تین طلاق دی ہوئی عورت سے وطی کی اور شہبہ کا دعویٰ کیا تو بعض نے فرمایا کہ اگر تینوں طلاق ایک بار کی دی ہوں اور گمان کیا کہ یہ واقع نہیں ہوئی ہیں جیسا کہ بعض کا مذہب ہے تو یہ گمان موقع ہی پس اس پر ایک ہی مہر واجب ہوگا اور اگر گمان کیا کہ تینوں طلاق واقع ہوئی ہیں مگر یہ گمان کیا کہ عورت سے وطی کرنا حلال ہے گمان بے موقع ہی پس ہر وطی کے واسطے اسپر مہر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر ایک باندی خریدی اور اس سے چند بار وطی کی پھر وہ بائنات استحقاق لے لیگی تو مشتری پر ایک مہر واجب ہوگا اور اگر نصف باندی کا استحقاق ثابت کیا گیا تو صاحب استحقاق کیلئے فقط نصف مہر واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر منکوحہ سے چند بار وطی کر نیچے بعد ظاہر ہوا کہ یہ وہ عورت ہے جس کے واسطے اس نے قسم کھائی تھی کہ اگر تجھ سے نکاح کروں تو طلاق ہے تو مرد پر ایک ہی مہر واجب ہوگا یہ محیط مشتری میں ہے۔ چودہ برس کا لڑکا ہے اسے بچہ سوئی ہوئی عورت سے جماع کر لیا پس اگر یہ بچہ ہو تو لڑکے پر حد و عقر واجب نہ ہوگا اور اگر باکرہ ہو کہ اسے اسکا پردہ بکارت پھاڑ دیا تو اسپر مہر مثل واجب ہوگا اور اگر سیطرہ اگر باندی ہو تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے اور اگر مرد مجنون ہو تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر لڑکا کسی لڑکی سے زنا کرے تو اسپر مہر واجب ہوگا اور اگر لڑکا اسکا مقرب ہو گیا تو اسپر مہر ہوگا اور اگر عورت حرہ بالغہ سے لڑکے سے زنا کیا اور اسکا پردہ بکارت پھاڑ دیا پس اگر باکرہ و زبردستی ایسا کیا تو لڑکا مہر کا ضامن ہوگا اور اگر یہ عورت بطوع خود اسل مرتبہ رہی ہوئی اور اسکو اپنی طرف بلایا تو لڑکے پر کچھ مہر ہوگا اور اگر لڑکی نے کوئی لڑکا بطوع خود اپنی طرف مائل کیا پس اسے وطی سے اسکا پردہ بکارت پھاڑ دیا تو لڑکے پر مہر واجب ہوگا اس واسطے کہ اس لڑکی کا حکم در ضامندی اپنے حق کے ساقط کرنے میں صحیح ہوگا بخلاف عورت بالغہ کے کہ وہاں صحیح ہے۔ اور باندی نے اگر کسی طفل کو اپنی طرف بلایا جسے اس کے ساتھ زنا کیا تو طفل مذکور پر مہر واجب ہوگا کیونکہ باندی کا حکم اس کے موئے کی حق تلفی میں صحیح ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور واضح ہے کہ سولے نکاح و وطی جائز کے جہان مہر دینا بول لایا ہے وہاں مہر سے مراد عقری اور عقرہ ہے جو بعض وطی میں وطی کر نیوالے کے ذمہ واجب ہوتا ہے اور شیخ امام نجم الدین نے فرمایا کہ میں نے شیخ امام قاضی اسبیجانی سے فتوے طلب کیا کہ تقدیر عقر کیونکر ہے تو لکھا کہ تقدیر عقر اس طرح ہے کہ دیکھا جائے کہ اگر بالفرض زنا حلال ہوتا تو ایسی عورت کی اجرت کیا ہوتی پس اسی قدر واجب ہوگا اور ایسا ہی ہمارے مشائخ سے منقول ہے کہ اس نے خلاصہ اور حجتہ میں امام ابو عقیقہ رحمہ سے روایت ہے کہ امام نے فرمایا کہ عقر کی یہ تفسیر ہے کہ عقر وہ مال ہے کہ جس کے عوض ایسی عورت نکاح میں لائی جائے اور اسی پر فتویٰ ہے سلفہ قال المرحم امین ترمذی ہوا اسطے کہ زنا کبھی حلال نہ تھا تو اسکو فرض کر کے معاملہ کا قیاس کیونکر ہوگا ۱۱ سلفہ قال المرحم کہ یہ قول صحیح ہے اور اس تفسیر میں نہیں ہوتا جو ہم نے اول تفسیر پر وارد کیا ہے ۱۲ لکھو چھوطی چند بار ہو ۱۳

یہ تاتا خانہ میں ہو۔ ایک شخص اپنی جوڑو سے جماع کرنے میں مشغول ہوا اور دخول کرنے کے بعد اسی حالت میں اُسکو طلاق دیدی پھر بعد طلاق کے اپنا جماع پورا کر لیا یہاں تک کہ اُسکو انزال ہو گیا پھر اُس سے الگ ہوا تو امام محمد نے فرمایا اور یہی دور دایون میں سے ایک روایت امام ابو یوسف سے ہے کہ اس مرد پر عہد واجب ہو گیا اور نہ مہر لازم ہو گا اس واسطے کہ یہ سب ایک ہی فعل ہے پس جب دل آخر صلا تھا تو عہد واجب ہو گیا اور نہ مہر لازم ہو گا لیکن اگر اس نے آخر ناسل نکال کر پھر بعد طلاق کے دخل کیا تو بہتہ واجب ہو گا اور اگر ایسا نہ کیا بلکہ اوپر ہی سے غلط کرتا رہا یہاں تک کہ انزال ہو گیا تو پھر مہر لازم ہو گا اور اگر یہ طلاق رجعی ہو تو بنا پر قول امام محمد اور احمد ابو ہریرہ امام ابو یوسف کے اس فعل سے رجوع کرنا والا ہو گا اور اگر عتہ مولیٰ وقتہ باندی یا ہم محلہ کے بعد باندی سے کہا کہ تو حرہ ہے یعنی آزاد کیا پھر اپنا جماع پورا کیا تو امام محمد کے قول میں مولے پر عقد واجب ہو گا لیکن اگر نکاح کر پھر آزاد کرنے کے بعد دخل کرنے سے تو عقد لازم ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں ہیں۔ زید نے ایک عورت سے نکاح کیا اور زید کے پسر نے اس عورت کی دختر سے نکاح کیا پھر ہر ایک کی عورت منکوحہ دوسرے کے پاس بھیجی گئی اور دونوں نے آگے پیچھے وطی کر لی تو پہلے وطی کرنے والے پر پورا مہر اُس عورت کا جس سے وطی کی اور نصف مہر اپنی منکوحہ کا واجب ہو گا اور دوسرے پیچھے وطی کرنے والے پر اپنی عورت منکوحہ کا کچھ مہر واجب ہو گا اور اگر دونوں نے ایک ساتھ وطی کی تو دونوں میں سے کسی پر اپنی منکوحہ کا کچھ واجب ہو گا۔ ایک مرد اور اُس کے پسر نے دو اجنبیہ عورتوں سے نکاح کیا اور ہر عورت اپنے شوہر کے سولے دوسرے کے پاس بھیجی گئی اور دونوں عورتوں سے وطی کی گئی تو ہر ایک پر اپنی وطی کی ہوئی عورت کا عقد واجب ہو گا اور کسی پر اپنی منکوحہ کا عقد واجب ہو گا۔ دو بھائی ہیں کہ ان میں سے ایک نے ایک عورت سے نکاح کیا اور دوسرے نے اُسکی ماں سے نکاح کیا پھر ہر ایک عورت اپنے شوہر کے سولے دوسرے کے پاس بھیجی گئی اور دونوں سے وطی کی گئی تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ ہر ایک عورت اپنے شوہر سے بابتہ ہو گئی اور ہر ایک مرد پر اپنی منکوحہ کا نصف مہر لازم ہو گا اور جس نے جس عورت سے وطی کی ہو اُس کا عقد واجب ہو گا اور دونوں میں سے ایک کو اختیار نہ رہے گا کہ پھر اُس کے بعد اپنی منکوحہ سے نکاح کرے یعنی ماں کے شوہر کو اُسکی دختر سے جس کے ساتھ وطی بھی کی ہو نکاح کرنے کا اختیار ہی و لیکن دختر کے شوہر کو اُسکی ماں سے نکاح کرنے کا اختیار نہیں ہے اور یہی طرح اگر مرد و شوہر میں کچھ قرابت نہ ہو تو بھی یہی حکم رہے گا یہ ظہیرہ میں ہے۔ ایک مرد کے پاس اُسکی جوڑو کے سولے دوسری عورت بھیجی گئی اور اُس نے اُس کے ساتھ وطی کی تو اُس کا مہر مثل سپر لازم ہو گا اور جس نے پاس بھیجی ہو اس سے وہیں نہیں لے سکتا ہر اگر یہ عورت اُسکی منکوحہ کی ماں ہو تو اُسکی جوڑو بھی نہیں لے سکتا اُس پر حرام ہو گی اور منکوحہ کو قبل دخول کے حرام ہونے سے نصف مہر ملے گا۔ باپ کی جوڑو قبل دخول کے اُس کے پسر کے پاس بھیجی گئی اور پسر نے اُس کے ساتھ دخول کیا تو باپ کو نصف مہر دینا پڑے گا اور اُس کو اپنے پسر سے وہیں نہیں لے سکتا ہر اس واسطے کہ بیٹے پر مہر مثل واجب ہوا ہو اور اگر پسر نے عم یا بھتیجہ کے ساتھ سے

اُس عورت کا بوسہ لیا تو باپ نصف مہر کو جو اُس کو دینا پڑا ہی پست واپس لے گیا کیونکہ پسر کے چھ مہر نہیں۔ اور ابن سماعہ نے
امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک مریض نے دوسرے مریض کو اپنی باندی بہہ کی اور مہر ہو بلکہ نے اُس سے
وطی کی اور اُس کا عقر سودرم ہی اور قیمت تین سودرم ہی پھر مہر ہو بلکہ نے یہ باندی اسی بہہ کی تو اسے کو بہہ کر دی پھر
دونوں اپنے اپنے مرض میں مر گئے تو مہر ہو بلکہ پر عقر واجب نہوگا۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر مریض نے اپنی باندی
ایک شخص کو بہہ کی اور مہر ہو بلکہ کے پاس اس باندی سے خود وطی کی اور اُس پر اس قدر قرضہ ہو کہ اُس کے تمام مال کو
گھیرے ہوئے ہی پھر مریض مر گیا تو اُس پر عقر واجب نہوگا اور اگر وہ ہے اس باندی کا ہاتھ کاٹ دیا ہو تو بھی اُس پر کچھ
واجب نہوگا بخلاف تندرست آدمی کے کہ اگر تندرست ہی وطی کی پھر بہہ سے رجوع کیا تو اُس پر عقر واجب نہوگا یہ
محیط سرخی میں ہے۔ ایک مریض نے اپنی باندی کیسکو بہہ کی اور اُس پر قرضہ اس قدر ہو کہ تمام مال کو گھیرے ہوئے ہی
پھر مہر ہو بلکہ نے باندی سے وطی کی پھر بہہ کی تو اُس پر عقر واجب نہوگا اور بوجہ قرضہ مستغرق کے بہہ تو لڑ دیا گیا تو مہر ہو بلکہ
اس باندی کے عقر کا ضامن ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ نوادر معلیٰ میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص نے
ایک عورت کو عصب کیا اور سولے فرج کے اُس کے ساتھ کی طرح سے جماع کیا اور اُس سے بچہ پیدا ہوا پس اگر یہ
عورت باکرہ ہو تو غاصب پر مہر واجب ہوگا اور اگر ثنبہ ہو تو کچھ مہر واجب نہوگا یہ تاتار خانیہ میں ہے چودھویں فصل
ضمانت مہر کے بیان میں ہے اگر ایک شخص نے اپنی دختر صغیرہ یا کبیرہ کا جو باکرہ ہو یا مجنونہ ہی کسی مرد سے نکاح کیا
اور شوہر کی طرف سے اُس کے مہر کی ضمانت کر لی تو ضمانت صحیح ہوگی پھر عورت کو اختیار ہوگا چاہے شوہر سے
مطالبہ کرے یا اپنے ولی ضامن سے مطالبہ کرے بشرطیکہ مطالبہ کی اہلیت رکھتی ہو اور ولی مذکور بعد ادا کرنے کے
شوہر سے واپس لے گیا بشرطیکہ شوہر کے حکم سے ضامن ہوا ہو یہ تبیین میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی دختر کا دوسرے
سے دہزار درم پر نکاح کیا اور اپنے اوپر اسل مر کے گواہ کر لیے کہ میں نے فلاں عورت کا فلاں مرد کے ساتھ
دہزار درم پر بدین شرط نکاح کیا ہے کہ ہزار درم شوہر پر اور ہزار درم میرے مال سے ہونگے پس شوہر نے
قبول کیا تو پورا مہر شوہر پر ہوگا اور باپ اُس کی طرف سے ہزار درم کا ضامن قرار دیا جائیگا پھر اگر عورت
مذکورہ نے یہ مال اپنے باپ یا باپ کے ترکہ سے لے لیا تو باپ یا اُس کے وارثوں کو اختیار ہوگا کہ اس قدر
مال شوہر سے واپس لین یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنے پسر صغیر کے ساتھ کوئی عورت بیاہی اور پسر کی طرف سے
اُس کے مہر کا ضامن ہوا اور یہ امر اُس کی صحت میں واقع ہوا تو جائز ہی بشرطیکہ عورت نے ضمانت قبول کر لی ہو
اور جب باپ نے یہ مال مہر ادا کیا پس اگر حالت صحت میں ادا کیا ہو تو استحساناً جو ادا کیا ہو وہ پسر کے مال سے
نہیں لے سکتا ہو الا اُس صورت میں کہ اہل ضمانت میں یہ شرط کر لی ہو کہ واپس لے لوں گا یہ ذخیرہ میں ہے پھر
عورت کو یہ اختیار ہوگا کہ طفل کے ولی سے مہر کا مطالبہ کرے اور شوہر سے مطالبہ نہیں کر سکتی ہی جب تک کہ وہ
بالغ ہو جائے پھر جب شوہر بھی بالغ ہو جائے تو عورت محتار ہے کہ دونوں میں سے جس سے چاہے مطالبہ کرے

سہ بیضہ بقدر کی راہ سے یا خارج سے منی ڈال دی ۱۲ م ۱۵ اہلیت مثلاً ما قبل بالغہ ہوا در مجمرہ نو ۱۲

یہ تعین میں ہو۔ اور اگر کسی اجنبی نے باپ کے حکم سے ضمانت کر لی تو وہ بعد ادا کر نیکی واپس لیگا سیطرہ اگر دمی
 نے قسیم کی جو روکا مال اپنے پاس سے ادا کیا تو واپس لیگا اور اگر باپ ادا کر نیسے پہلے مر گیا تو عورت کو اختیار ہوگا
 چاہے پسر مذکور یعنی شوہر سے لے یا باپ کے ترکہ میں سے وصول کرے پھر وارثان پدر اس قدر مال میں پسر کے
 مال سے واپس لینگے اور یہ ہمارے اصحاب ثلثہ کے نزدیک ہو کذا فی اختلافہ اور اگر ضمانت حالت صحت میں
 ہو اور ادا کرنا حالت مرض میں ہو تو خضاف نے ادب القاضی میں ذکر کیا ہو کہ امام اعظم و امام محمد کے نزدیک
 وہ متبرع ہوگا اور پسر مذکور کے واسطے جو حصہ میراث ملا ہو اٹھین سے اس قدر مال محسوب ہو جائیگا یہ ذخیرہ
 میں ہو اور بقایا میں ہو کہ اگر باپ کا تم لوگ گواہ رہو کہ میں نے اپنے پسر کے ساتھ فلا نہ عورت کا نکاح کیا تو
 مہر اس کے ذمہ لازم ہوگا لیکن اگر ادا کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک مہر رحم قرار دیا جائیگا یہ خلاصہ میں ہو
 اور اگر پسر بالغ ہو اور باپ نے بدوین اس کے حکم کے اپنی صحت میں مہر کی ضمانت کر لی پھر باپ مر گیا اور عورت
 نے اس کے ترکہ میں سے وصول کر لیا تو باپ کے وارث لوگ بالاجماع اس مال کو پسر مذکور سے واپس نہیں لے
 سکتے ہیں اور مجتہدین لوگ اس معاملہ میں مثل صدیقان یعنی افعال کے ہیں یہ قائلے قاضیخان میں ہو۔ اور یہ سب
 اس وقت ہو کہ ضمانت حالت صحت میں واقع ہوئی ہو اور اگر ضمانت مرض الموت میں واقع ہوئی تو یہ باطل
 ہے کیونکہ اس نے اس جملہ سے وارث کو نفع پہنچانے کا ارادہ کیا ہو حالانکہ ایسا مریض ایسے کام کرنے سے
 ممنوع و مجبور ہوتا ہو پس ضمانت صحیح ہوگی یہ ذخیرہ میں ہو اگر ایک شخص نے ایک عورت کو خطبہ کیا اور اس کے
 واسطے مہر کی ضمانت کر لی اور کہا کہ شوہر نے مجھے حکم دیا کہ میں اس کی طرف سے تیرے لیے تیرے مہر کی ضمانت
 کر لوں پس عورت نے اس ایلیچی کے قول پر بھیجے والے سے اپنے آپ کو بیاہ دیا پھر شوہر آیا اور اس نے
 اس ایلیچی کی تصدیق کی کہ میں نے اس کو بھیجا ہو اور اس کو حکم دیا ہو کہ مہر کی ضمانت کرے تو نکاح صحیح ہوگا اور ضمانت
 بھی صحیح ہوگی بشرطیکہ یہ ایلیچی ضامن ہونے کی لیاقت رکھتا ہو پھر جب اسے مال ضمانت ادا کیا تو شوہر سے
 واپس لیگا اور اگر بھیجے والے نے اس کو اس امر میں تصدیق کی کہ میں نے اس کو تنگنی و نکاح کے واسطے بھیجا ہو اور
 ضمانت کا حکم دینے سے انکار کیا تو نکاح صحیح ہوگا لیکن ضمانت اس عورت اور ایلیچی کے درمیان صحیح ہوگی مگر
 بھیجے والے کے حق میں صحیح ہوگی چنانچہ عورت کو یہ اختیار ہوگا کہ ایلیچی سے مطالبہ کرے اپنا مہر وصول کرے
 پھر ایلیچی نے جواب دیا کہ یہ وہ شوہر سے واپس نہیں لے سکتا ہو اور اگر بھیجے والے نے بھیجے اور ضمانت کا
 حکم دینے دونوں سے انکار کیا اور اس امر کے گواہ تین ہیں تو نکاح باطل ہوگا اور شوہر پر مہر واجب نہ ہوگا
 لیکن عورت کو اختیار ہوگا کہ ایلیچی سے مہر کا مطالبہ کرے پھر اس کے بعد روایات مختلف ہیں چنانچہ اصل کی
 کتاب النکاح اور بعض روایات کتاب لکھنؤ میں مذکور ہو کہ عورت اس سے نصف مہر کا مطالبہ کرے گی اور بعض
 سے نفع دینے جا کہ اس پسر بالغ کو بقدر مہر کے میرے مال سے قاصر نہ دیا جاوے ۱۱ لیاقت یعنی مثلاً آزاد

اور آیات کتاب لکاتہ میں مذکور ہے کہ پوسے مہر کا مطالبہ کر لگی پس بعض نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں
اور بعض نے فرمایا کہ اختلاف جواب بسبب اختلاف وضع ہر دو مسئلہ ہی اور یہی صحیح ہی چنانچہ ہم نے فصل لکاتہ
میں مفصل بیان کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایسی لگی نے کہا کہ مجھے شوہر نے کچھ حکم نہیں دیا ہے لیکن میں تیرا اس سے
نکاح کیے دیتا ہوں اور مہر کی ضمانت کیے لیتا ہوں امید ہے کہ وہ اُسکو جائز رکھیں گے پس عورت نے منظور کیا پھر
شوہر نے بھیجنے سے انکار کیا تو یہ سب باطل ہو گا یہ کتابیہ فصل میں لایا ہے جو نکاح صہ بالمحرمۃ میں مذکور ہے اور اگر
دکیل نے جسکو تزویج کے واسطے وکیل کیا ہے مہر کی بھی ضمانت کر لی اور ادا کر دیا پس اگر ضمانت بجکم شوہر بیعت
مکمل ہو تو اُس سے واپس لیا جائے نہ نہیں یہ خلاصہ میں ہے۔ پندرھویں فصل ذمی و حربی کے مہر کے بیان میں۔
جو چیز مسلمانوں کے نکاح میں مہر ہو سکتی ہے وہی اہل ذمہ کے نکاح میں مہر ہو سکتی ہے اور جو چیز مسلمانوں کے
نکاح میں مہر نہیں ہو سکتی ہے وہ ذمیوں کے نکاح میں مہر نہیں ہو سکتی ہے سو لے شراب و سور کے مخصوص میوے
مہر میں جائز ہے یہ برائے میں ہے۔ اور اگر ذمی مرد نے ذمیہ عورت سے مردار یا خون پر نکاح کیا یا ذمیہ سے بغیر مہر پر
نکاح کیا خواہ بائن طور کہ دونوں بے مہر ہونے پر رضی ہوئے یا دونوں نے ذکر مہر سے سکوت کیا اور ایسا عقد
ان کے ملت میں جائز ہے پھر ذمی نے اُس سے وطی کی یا قبل وطی کے طلاق دیدی یا ذمی مر گیا تو امام اعظم رحمہ کے
نزدیک عورت مذکورہ کو کچھ مہر نہ ملیگا یہ یعنی شرح کترین ہے خواہ دونوں صورتوں میں دونوں مسلمان ہو جاوین
یا دونوں ہمارے بیان مقدمہ پیش کریں یا ایک ہی مقدمہ دائر کرے اور یہ اُوقت ہے کہ جب نفی مہر کے ساتھ مہر
مثل دلا یا جانا لگانا مذہب تنویہ فتح القدیر میں ہے۔ اس طرح اگر دو حرمیوں نے مردار یا خون پر یا بدین شرط
کہ عورت کے واسطے کچھ مہر نہیں ہے عقد باندھا اور یہ دار الحرب میں عقد واقع ہوا تو بالاتفاق ہمارے اصحاب
نکاح رجیم اللہ کے نزدیک عورت کے واسطے کچھ مہر نہ ہو گا یہ یعنی شرح کترین ہے خواہ دونوں مسلمان ہو جاوین یا
ہمارے بیان مرافقہ کریں یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر ذمی مرد نے کسی ذمیہ عورت سے شراب یا سور پر نکاح کیا پھر
دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہوا پس اگر شراب یا سور معین ہوا اور ہونہر اُس پر قبضہ نہیں ہوا ہے تو عورت کو
سولے اُس معین کے کچھ نہ ملیگا اور اگر غیر معین ہو مثلاً بعد بیان کے اپنے ذمہ قرضہ رکھا ہو تو عورت کو شراب کی
صورت میں قیمت ملیگی اور سور کی صورت میں مہر مثل ملیگا اور یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف نے
فرمایا کہ عورت کو مہر مثل ملیگا خواہ شراب و سور معین ہو یا غیر معین ہو اور امام محمد نے فرمایا کہ چاہے معین ہو
یا غیر معین ہو عورت کو قیمت ملیگی اور اُپسین اختلاف نہیں ہے کہ شراب یا سور اگر اُس کے ذمہ دین ہو تو عورت کا
مہر بھی ہو گا جو قرار پایا ہے اور کچھ نہ ہو گا اور یہ سب اُس صورت میں ہے کہ اسلام سے پہلے مہر مقبوض نہ ہو اور اگر قبضہ
کر چکی ہو تو اب عورت کو کچھ نہ ملیگا یہ برائے میں ہے۔ اور اگر قبل دخول کے ذمی نے اُسکو طلاق دیدی تو معین ہو چکی

ملے ذمی وہ کافر جو مسلمانوں کے ماتحت ہیں اور حربی وہ کافر جس سے لڑائی ہے یعنی ماتحت نہیں ہیں ۱۲ ملے ذمہ قرضہ لینے اُدھار رکھا پھر
شراب بکر قیمت ہوگی اور سور کی صورت میں تمیہ باطل ہے تو ہر اش ملیگا ۱۳ ملے لینے در واقع مہر ہی ہے لیکن اسلام اسکے بجائے
اس کا معاوضہ دلاتا ہے ۱۴ ملے لینے نکاح بیکل ۱۱

صورت میں عورت کو نصف معین ملیگا اور یہ امام عظم کا قول ہے اور غیر معین ہونے کی صورت میں شراب کی صورت میں نصف قیمت اور سور کی صورت میں عورت کو متعہ ملیگا یہ کافی میں ہے سو طہوین فصل ہمیز دختر کے بیان میں اگر اپنی دختر کو ہمیز دیکر اسکے سپرد کر دیا تو پھر استحسانا باپ کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس سے واپس لے لے اور اسی پر فتوے ہے اور اگر عورت والوں نے سپرد کرنے کے وقت کچھ لیا تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ یہ واپس کرے اس واسطے کہ یہ رشوت ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر عورت کے زفاف کے وقت شوہر نے کچھ چیزیں بھیجیں از انجملہ دیبا کا کپڑا تھا پھر جب وہ عورت شوہر کے بیان رخصت کر دی گئی تو شوہر نے دیبا مذکور اس سے واپس لینا چاہا تو اسکو اختیار نہیں ہے بشرطیکہ بطور دیدینے دیا تاکہ کہنے کے بھیجا ہو یہ فصول عادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی دختر کا نکاح کر کے ہمیز دیکر رخصت کیا پھر مدعی ہوا کہ جو کچھ میں نے اسکو دیا تھا وہ اس کے پاس بطور عاریت تھا اور دختر نے کہا کہ یہ میری ملک ہے کہ تو نے مجھے ہمیز میں دیا ہے یا عورت کے مرنے کے بعد شوہر نے یہ دعویٰ کیا تو انھیں دونوں کا قول قبول ہوگا باپ کا قول قبول ہوگا اور شیخ علی سعیدی سے نقل کیا گیا ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ باپ کا قول قبول ہوگا اور ایسا ہی امام مہرخی نے ذکر کیا ہے اور اسی کو بعض مشائخ نے اختیار کیا ہے اور واقعات میں مذکور ہے کہ اگر رواج اسطرح ظاہر ہو جیسا ہمارے ملک میں ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر رواج مشترک ہو یعنی کبھی ہمیز ہوتا ہے اور کبھی عاریت تو باپ کا قول قبول ہوگا کہ انے انتہین اور صدر الشہید نے فرمایا کہ یہی تفصیل فتوے کے لیے مختار ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور جس صورت میں کہ شوہر کا قول قبول ہوا اور باپ کے گواہ تمام کیے تو باپ کے گواہ قبول ہونگے اور صحیح گواہی اس صورت میں یوں ہے کہ دختر کو سپرد کرنے کے وقت گواہ کرے کہ میں نے یہ چیزیں جو اس عورت کو سپرد کی ہیں وہ بطریق عاریت ہیں یا ایک تحریر لکھی اور دختر کے اقرار کو یہ سب چیزیں جو اس فہرست میں تحریر ہیں میرے والد کی ملک میں اور میرے پاس بطور عاریت ہیں تحریر کرے اسے لیکن یہ امر واسطے قضا کے لائق ہے نہ واسطے احتیاط کے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر اپنی دختر بالغہ کا نکاح کیا اور اسکو ہمیز میں معین چیزیں دیں مگر منور اسکے سپرد نہیں کی ہیں کہ اسکے بعد عقد منج ہو گیا اور باپ نے اسکو کسی دوسرے کے نکاح میں دیا تو دختر مذکورہ کو باپ سے اس ہمیز کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہے اور اگر دختر کے باپ پر قرضہ ہوا اور باپ نے اسکو ہمیز دیا پھر دعویٰ کیا کہ میں نے اسکو قرضہ میں دیا ہے اور دختر نے دعویٰ کیا کہ تو نے اپنے مال سے دیا ہے تو باپ کا قول قبول ہوگا اور اگر اپنے ام والد کو کچھ مال دیا کہ اس سے ہمیز دختر کا سامان کرے پس اسے سامان کر کے دختر کے سپرد کر دیا تو ام والد کا دختر کو سپرد کرنا صحیح نہیں ہے جب تک کہ باپ سپرد نہ کرے۔ دختر صغیرہ نے اپنے مان و باپ و اپنی کوشش کے مال سے ہمیز کے کپڑے بنکر تیار کیے اور برابر ایسا ہی کرتی رہی یہاں تک کہ وہ بالغہ ہو گئی پھر اسکی مان مر گئی پھر اسکے باپ نے سب ہمیز اسکے سپرد کر دیا تو اسکے بھائیوں کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جانب مادی سے اپنے حصوں کا دعویٰ کریں۔ ایک عورت نے ایسے ابریشم سے جسکو اسکا باپ خریدتا تھا بہت چیزیں تیار کیں پھر باپ مر گیا تو عادت کے موافق یہ سب

چیزیں اُسی عورت کی ہونگی۔ مان نے دختر کے ہمیز میں بہت چیزیں باپ کے اسباب سے باپ کی حضوری و علم میں دختر کو دین اور باپ خاموش رہا اور دختر کو شوہر کے پاس رخصت کر دیا تو باپ کو یہ اختیار نہوگا کہ دختر سے یہ اسباب و پس کرے اس طرح اگر مان نے دختر کے ہمیز میں متاد کے موافق خرچ کیا اور باپ خاموش ہو تو بھی مان ضمانت ہوگی یہ قنینہ میں ہو۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور عورت کو تین ہزار دینار دست پیمان کے دیے اور یہ عورت ایک تو نکاح کی دختر ہی اور باپ نے اُسکو ہمیز نہ دیا تو امام جمال الدین و صاحب محیط نے فتوے دیے کہ شوہر کو اختیار ہوگا کہ موافق عرف دختر کے باپ سے ہمیز کا مطالبہ کرے اور اگر وہ ہمیز نہ لے تو اپنا دست پیمان و پس لے اور اسی کو ائمہ نے اختیار کیا ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو دھوکا دیا کہ میں تیرے ساتھ اپنی دختر بڑے بھاری ہمیز کے ساتھ بیاہ دوں گا اور تیرا دست پیمان اس قدر دینا تجھے واپس دوں گا پس اُس سے دست پیمان لے لیا اور دختر بلا ہمیز اُسکو دی تو اسکی کوئی روایت نہیں ہو لیکن صدر الاسلام بربان الائمہ و مشائخ بخارا نے فتوے دیے کہ اگر باپ نے دختر کو کچھ ہمیز نہ دیا تو شوہر اس عورت کے دست پیمان مثل سے جقدر زائد ہو واپس لے لے گا اور صدر الاسلام و علماء الدین نسفی نے بمقابلہ دست پیمان کے مقدار ہمیز کا اندازہ یوں فرمایا ہے کہ بمقابلہ ہر دینار دست پیمان کے تین یا چار دینار ہمیز کے ہوں پس اگر باپ اس قدر نہ دیا تو دست پیمان واپس کر لے اور امام مرغینانی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ عورت کے باپ سے شوہر کچھ نہیں لے سکتا ہی اس واسطے کہ نکاح میں مال مقصود نہیں ہوتا ہے یہ وجہ کروری میں ہی ایک شخص نے اپنی دختر کے واسطے ہمیز تیار کیا اور دختر کو سپرد کر نیسے پہلے مر گیا پھر باقی دارثون نے ہمیز کے مال سے اپنا اپنا حصہ طلب کیا پس اگر تجہیز کے وقت دختر بالذہ ہو تو باقی دارثون کو اسکا حصہ ملیگا ایسا ہی مذکور ہے اور یہی صحیح ہے اسوجہ سے کہ جب وہ بالذہ تھی اور باپ نے اُسکے سپرد نہ کیا تو قبضہ صحیح ہوگا اور ملک ثابت ہوگی بخلاف اسکے اگر صغیرہ ہو تو باقی دارثون کو کچھ حصہ نہ ملیگا اس واسطے کہ صغیرہ کا قبضہ وہی اُسکے باپ کا قبضہ ہے یہ جو اہل الفتاویٰ میں ہے۔ ایک عورت نے اپنا اسباب اپنے شوہر کو دیا اور کہا کہ اسکو فردخت کر کے گندائی میں خرچ کر پس اُس نے ایسا ہی کیا پس یا مرد مذکور پر اسکی قیمت لازم ہوگی کہ عورت کو دیر سے تو فرمایا کہ ہاں یہ فتاویٰ نے مجبوری میں ہے۔ ایک عورت کسی مرد کی طلاق وغیرہ کی عدت میں ہو اُسکو ایک شخص نے بدین امید نفقہ دیا کہ بعد انقضاء عدت کے میرے ساتھ نکاح کر لیگی پھر جب اسکی عدت گزر گئی تو اُس نے نکاح کرتے سے انکار کیا پس اگر اُس مرد نے نفقہ دینے میں یہ شرط کر لی کہ میرے ساتھ نکاح کرے تو جو کچھ خرچہ دیا ہو وہ واپس لے سکتا ہے خواہ عورت مذکورہ اُسکے ساتھ نکاح کرے یا نہ کرے اسکو صدر شہید نے ذکر فرمایا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر عورت نے نکاح کر لیا ہے تو واپس نہ لے لے گا۔ اور اگر انفاق میں یہ شرط نہیں لگائی بلکہ فقط اس طبع سے نفقہ دیا ہے تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ واپس نہیں لے سکتا ہے ایسا ہی صدر شہید نے فرمایا ہے اور شیخ امام استاد نے فرمایا ہے تجہیز چیز کا سامان کرتے وقت ۱۱ عدا ہر شوہر سے یہ مراد ہے کہ جو بعد نکاح ہو جائیکے شوہر ہو جائیگا نہ بالفعول ۱۱

کہ صبح یہ ہو کہ وہ بہر حال واپس لیگا خواہ اُسکے ساتھ نکاح کرے یا نہ کرے اس واسطے کہ یہ رشوت ہے اور اسی کو محیط میں اختیار کیا ہے اور یہ سب اس وقت ہو کہ مرد نے اُسکو نقدی درم دیے ہوں کہ جبکو وہ اپنے مصارف میں خرچ کرتی ہو اور اگر فقط اُسکے ساتھ کھاتی ہو تو اُس سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر ایک مرد نے کسی شخص کے باغ انجور میں بدین طبع کام کیا کہ اپنی دختر میرے ساتھ بیاہ دیگا مگر اُس نے بیاہ نہ کیا تو اُس سے اجر امثل لے سکتا ہے خواہ دختر کے نکاح کر دینے کی شرط کی ہو یا نہ کی ہو بشرطیکہ اتنا معلوم ہو کہ وہ اسی غرض سے یہ مشقت و کار کرتا ہے اور اُتنا ظہیر الدین نے فرمایا کہ کچھ نہیں لے سکتا ہے یہ خلاصہ میں ہی ایک مرد نے دوسرے کی دختر کا خطبہ کیا پس باپ نے کہا کہ یاں اچھا بشرطیکہ تو چھ مہینہ یا سال تک اگر مہر نقد ادا کرے گا تو میں تیرے ساتھ بیاہ دوں گا پھر مرد نے کورنے اسکے بعد دختر مذکورہ کے باپ کے گھر پر یہ بھیجا شروع کیے مگر اس قدر مدت میں اُس سے سب مہر کا بند و بست نہ ہو سکا پس باپ نے اُسکے ساتھ دختر کی شادی نہ کی پس آیا جو مال اُس نے مہر میں بھیجا ہے وہ واپس لے سکتا ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ جو مال اُس نے مہر میں بھیجا ہے خواہ قائم ہو یا تلف ہو گیا ہو سب واپس لیگا اور اس طرح جو ہر یہ ہو اور وہ قائم ہو اُسکو بھی واپس لے سکتا ہے اور جو تلف ہو گیا ہے یا تلف کر ڈالا ہے اُنہیں سے کچھ نہیں لے سکتا ہے ایک عورت کی باندی و غلام ہیں پس اُس نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو انکو میرے مہر سے نفقہ دیا کر پس شوہر نے ایسا ہی کیا پھر عورت نے کہا کہ میں اُسکو مہر میں محسوب نہ کر دیتی اس واسطے کہ تو نے اسے خدمت لی ہے تو شیخ امام ابو القاسم نے فرمایا کہ جو کچھ شوہر نے بطور معروف خرچ کیا ہے وہ مہر میں ہو گا۔ یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے مگر مضمون فصل متاع خانہ کی نسبت شوہر و زوجہ کے اختلافات کہ نیکے بیان میں۔ امام ابو حنیفہ و امام محمد نے فرمایا کہ جس گھر میں شوہر و زوجہ رہتے ہیں اگر اُسکے اسباب موجودہ میں دونوں نے اختلاف کیا خواہ درحالیہ نکاح قائم ہوئے یا قائم نہ ہو خواہ کسی ایسے فعل سے جدائی واقع ہوئی جو شوہر کی طرف سے واقع ہوا یا ایسے فعل سے جو زوجہ کی طرف سے واقع ہوا ہو تو جو چیزیں عادت کے موافق عورتوں کی ہوتی ہیں جیسے کرتیاں وادڑ صنی وچرخہ وپٹائے وغیرہ تو یہ عورت کی ہونگی الا اُس صورت میں نہونگی کہ شوہر اپنی ملک ہونیکے گواہ قائم کرے اور جو چیزیں عادت کے موافق مردوں کی ہوتی ہیں جیسے ہتھیار وٹوپیاں و قبا و پٹکا و پیٹی و کمان وغیرہ وہ مرد کی ہونگی الا اُس صورت میں نہونگی کہ عورت اپنی ملک ہونیکے گواہ قائم کرے اور جو چیزیں عورت و مرد دونوں کی ہوتی ہیں جیسے غلام و باندی و بچھونے و گائے و بکریاں و بیل وغیرہ وہ مرد کے ہونگے الا اُس صورت میں نہونگے کہ عورت گواہ قائم کرے کہ میری ملک ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک مر گیا اور اُسکے وارثوں اور باقی زندہ کے درمیان اختلاف ہوا تو بنا بر قول امام ابو حنیفہ و امام محمد کے جو چیزیں مردوں کے لائق ہوتی ہیں وہ شوہر کی ہونگی اگر وہ زندہ ہو یا اُسکے وارثوں کی ہونگی اگر مر گیا ہو اور جو چیزیں عورتوں کے لائق ہوتی ہیں

سہ جو ایسے کام کی مزدوری ہو ۱۲ منہ

وہ عورت کی ہونگی اگر زندہ ہو یا دارتوں کی اگر مر گئی ہو اور جو چیزیں دونوں کے لائق ہوں وہ بنا بر قول
 امام محمد کے شوہر کی ہونگی اگر زندہ ہو یا اُسکے دارتوں کی اگر مر گیا ہو اور امام اعظم نے فرمایا کہ ایسی چیزیں
 دونوں میں سے اُسکی ہونگی جو زندہ رکھیا ہو اور جو چیزیں تجارت کی ہوں اور مرد تجارت کرنے میں معروف
 ہو لینے لوگ جانتے ہوں کہ یہ تاجر ہے تو یہ سب شوہر کی ہونگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر شوہر زوجہ دونوں میں سے
 ایک آزاد ہو اور دوسرا ملوک ہو خواہ مجبور ہو یا ماذون ہو یا مکاتب ہو تو کچھ اسباب ہمہ اسی کا ہو گا جو
 آزاد ہی خواہ شوہر ہو یا زوجہ ہو اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر ملوک مجبور ہو تو یہی حکم ہے اور اگر ماذون یا مکاتب
 ہو تو وہی حکم ہو گا جو دونوں کے آزاد ہونے کی صورت میں بیان ہوا ہے اور اگر دونوں میں سے ایک مسلمان
 یعنی شوہر مسلمان ہو اور دوسرا یعنی عورت کافرہ کتابیہ ہو تو وہی حکم ہے جو دونوں کے مسلمان ہونے کی صورت
 میں مذکور ہوا ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک صغیر ہو ایک بالغ ہو یا دونوں صغیر ہوں تو بعض روایات میں مذکور
 ہے کہ یہ دونوں یکساں ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر دونوں ملوک یا دونوں مکاتب ہوں تو بھی
 اسباب خانہ داری میں قول اسطرح تفصیل کے ساتھ ہو گا جیسے ہم نے بیان کیا ہے یہ محیط میں ہے اور یہ صغیرین
 جو ہم نے بیان کی ہیں بہر حال اسی حکم پر رہیں گی مکان کی وجہ سے انہیں کچھ فرق ہو گا خواہ مکان مذکور جن میں
 دونوں رہتے ہیں شوہر کی ملک ہو یا جوڑو کی ملک ہو اور اگر زوجہ کے سولے دو سر کسی کے عیال میں ہو مثلاً
 پہلے اپنے باپ کی عیال میں ہو یا باپ اپنی اولاد کے عیال میں ہو یا اُسکے مثل کوئی صورت ہو تو اشتباہ کے
 وقت اسباب خانہ اُس شخص کا ہو گا جسکے عیال میں ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر شوہر کی کئی زوجہ ہوں
 اور مرد اور ان عورتوں میں اسباب خانہ کی نسبت اختلاف ہو اس پر اگر سب عورتیں ایک ہی گھر میں ہوں تو
 جو چیزیں زنانہ کی ہوتی ہیں وہ ان سب عورتوں میں مساوی مشترک ہونگی اور اگر ہر عورت علیحدہ گھر میں ہو
 تو جو اسباب اُس گھر میں ہو وہ اُسی عورت اور شوہر کے درمیان موافق تفصیل مذکورہ سابقہ کے مشترک ہو گا
 اور کوئی عورت دوسری عورت کے ساتھ شریک نہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر زوجہ نے کسی متاع کی نسبت قرار
 کیا کہ میں نے اسکو اپنے شوہر سے خریدا ہے تو وہ متاع شوہر کی ہوگی اور عورت پر واجب ہو گا کہ گواہ قائم کرے
 اور اگر دونوں نے اس گھر کی بابت جبین دونوں رہتے ہیں اختلاف کیا کہ ہر ایک نے اپنے اپنے عوٹے کیا کہ یہ
 میرا ہے تو شوہر کا قول قبول ہو گا لیکن اگر عورت نے گواہ قائم کیے یا دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کیے تو عورت کے
 گواہوں پر حکم دیا جائیگا۔ اور اگر کوئی گھر ایک عورت اور ایک مرد کے قبضہ میں ہو اور عورت نے گواہ قائم
 کیے کہ یہ گھر میرا ہے اور یہ مرد میرا غلام ہے اور مرد نے گواہ قائم کیے کہ یہ گھر میرا ہے اور یہ عورت میری جوڑو ہے
 کہ میں نے اس سے ہزار درم پر نکاح کر کے اسکو پورا مرد دیا ہے لیکن مرد نے اسکے گواہ قائم نہ کیے کہ
 میں آزاد آدمی ہوں تو حکم دیا جائیگا کہ یہ گھر اور یہ مرد دونوں عورت کی ملک ہیں اور ان دونوں میں نکاح نہیں ہے

سلہ بوجوب یعنی فعل لا برہین ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ اگر لینا چاہے تو گواہ لادے ۱۲ منہ

اور اگر مرد نے گواہ دیے کہ میں اسکی آزاد ہوں اور باقی مسئلہ بحال ہو تو مرد کی آزادی کا حکم ہوگا اور عورت کے ساتھ
نکاح کا حکم ہوگا اور یہ حکم دیا جائیگا کہ یہ گھر اس عورت کی ملک ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر ایسے اسباب
میں جو زمانہ ہوتا ہو دونوں نے اختلاف کیا اور دونوں نے اپنے گواہ قائم کیے تو شوہر کے واسطے حکم دیا
جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر کی روئی سے سوت کا تا پھر حدائی ہونے سے پہلے یا بعد حدائی کے
اس سوت میں دونوں نے اختلاف کیا پس اگر مرد نے جو رو کو سوت کا تنے کا حکم دیا ہو مثلاً یون کہا کہ
اس روئی سے میرے واسطے سوت کا تنے تو سوت شوہر کا ہوگا اور عورت کی اس پر کچھ اجرت نہ ہوگی
لیکن اگر شوہر نے اس کے واسطے کوئی اجرت معلوم مقرر کر دی ہو تو عورت کو وہ اجرت بیگنی ادا کر شوہر نے
اجرت قبول مقرر کی ہو یا یہ بشرط کی ہو کہ سوت و کپڑا دونوں میں مشترک ہوگا تو سوت شوہر کا ہوگا اور عورت کے
واسطے مرد پر اجرت مثل واجب ہوگا۔ اور اگر دونوں نے اجرت میں اختلاف کیا چنانچہ جو روئے کہا کہ میں نے
اجرت پر کا تا ہوا اور شوہر نے کہا کہ بلا اجرت تھا تو قسم کے ساتھ شوہر کا قول قبول ہوگا۔ اور اگر شوہر نے
عورت سے کہا ہو کہ تو اسکو اپنے واسطے کا تنے تو سوت عورت ہی کا ہوگا اور عورت پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر
دونوں نے اختلاف کیا چنانچہ مرد نے دعویٰ کیا کہ میں نے تجھے حکم دیا تھا کہ تو میرے واسطے سوت کا تنے
اور عورت نے دعویٰ کیا کہ نہیں بلکہ تو نے کہا تھا کہ اپنے واسطے سوت کا تنے تو شوہر کا قول تمام کے ساتھ قبول
ہوگا اور اگر یون کہا کہ اس روئی کا سوت کا تنے سوت ہمارے واسطے حاصل ہو تو سوت مرد ہی کا ہوگا
اور عورت کے واسطے اجرت مثل واجب ہوگا اور اگر اسقدر کہا کہ اسکا سوت کا تنے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا
تو سوت شوہر کا ہوگا اور اگر عورت کو سوت کا تنے سے منع کر دیا ہو مگر اسنے روئی لیکر سوت کا تنے لیا تو یہ
غصب ہی پس سوت عورت کا ہوگا اور عورت پر اس روئی کے مثل روئی شوہر کو دینی واجب ہوگی اور اگر اس
صورت میں دونوں نے اختلاف کیا کہ شوہر نے کہا کہ تو نے میری اجازت سے سوت کا تا ہوا اور عورت نے کہا کہ میں
تیری اجازت کے میں نے کا تنے لیا ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر شوہر روئی اپنے گھر لایا اور عورت سے کچھ
نہیں کہا پھر عورت نے اسکا سوت کا تنے لیا پس اگر شوہر روئی فروش ہو تو عورت پر اس روئی کے مثل روئی
واجب ہوگی اور یہ سوت اسی عورت کا ہوگا اور اگر وہ روئی فروش ہو پس اگر شوہر دعویٰ کرے کہ میں نے
اجازت دی تھی تو شوہر کا قول قبول ہوگا چنانچہ اگر شوہر گھر میں گوشت لائے اور عورت اسکی اسکو پکائے
تو طعام شوہر کا ہوتا ہے۔ اور اس طرح اگر کپڑے میں اختلاف کیا چنانچہ شوہر نے کہا کہ تو نے جولاہہ کو کپڑا بننے کے
واسطے سوت میری اجازت سے دیا ہے اور عورت نے کہا کہ بغیر اجازت دیا ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا یہ فتاویٰ
قاضیخان میں ہے اور نکاح فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ ایک عورت نے اپنے شوہر کی روئی اسکی اجازت سے کاٹی
اور یہ دونوں اسکا کپڑا فروخت کیا کرتے تھے اور اس کے ثمن سے اپنی ضرورت کا سامان خریدا کرتے تھے
اس اجرت مثل یعنی جو ایسے کام کی مزدوری ہوتی ہے عورت کو وہ دیا جاوے گا ۱۲۷ یعنی ہم دونوں کے واسطے ۱۲

اور دونوں نے تھان میں سے تھوٹے کپڑے گھر کے بنائے تو یہ تھان اور جو چیز اُسکے عوض خریدی گئی ہے سب مرد کی ہوگی سولے اُن چیزوں کے جو مرد نے عورت کے واسطے خریدی ہیں یا عادت سے یہ بات معلوم ہو کہ یہ چیز شوہر نے عورت کے واسطے خریدی ہے تو یہ عورت کو ملیگی۔ اور بیوع فتائے ابوللیث میں ہے کہ ایک مرد اپنی عورت کو اُسکی ضرورت کی چیزیں دیا کرتا تھا اور کبھی کبھی اُسکو درم بھی دیتا تھا اور کہتا تھا کہ ان درمون سے روٹی خرید کر اسکا سوت کات پس عورت روٹی خرید کر کاتتی تھی پھر اُسکو فروخت کر کے اُسکے شمن سے خانہ داری کے اسباب خریدتی تھی تو یہ اسباب عورت کا ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک عورت نے شوہر کے نام سے سکی سنبھل بنانے کے واسطے روٹی کا سوت کاتا اور اُسکا کپڑا بنے جانے سے پہلے وہ عورت مر گئی تو یہ سوت اُسکے شوہر کا ہوگا ایک شخص اپنی عورت کا قوام ہے یعنی اُسکا خرچ اپنے بند و بست اٹھاتا ہے اور عورت کے واسطے جو رقم خریدنا ہے اور عورت اُسکا سوت کاتتی ہے اور شوہر یہ سوت جولاہہ کو دیتا ہے چنانچہ ایسی صورت میں جولاہہ نے چند تھان بنے پھر شوہر و جو رو میں جدائی واقع ہوئی پس اگر عورت نے بدین غرض بنے ہوں کہ یہ فروخت کیے جادین یا شوہر کے کپڑے بنائے جائیں تو یہ مرد کے ہونگے اور اگر عورت نے اپنے واسطے ایسا کیا ہو تو اُسکے ہونگے یہ قنہ میں ہے

اٹھواں باب۔ نکاح فاسد اُسکے احکام کے بیان میں۔ جب نکاح فاسد واقع ہو تو شوہر و زوجہ میں قاضی تفریق کر دیکھا پس اگر ہنوز شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو عورت کے واسطے کچھ مہر ہوگا اور نہ عدت واجب ہوگی اور اگر اُس عورت کے ساتھ وطی کر لی ہو تو عورت مذکورہ کو مہر مہرے اور مہر مثل میں سے جو کم مقدار ہو ملے بشرطیکہ اس نکاح میں مہر مہرے ہو گیا ہو اور اگر نکاح میں کچھ مہر قرار نہ پایا ہو تو عورت مذکورہ کو مہر مثل چاہے جس قدر ہو ملے گا اور عدت واجب ہوگی اور جماع وہ معتبر ہے جو فرج کی راہ سے ہو تاکہ مرد مذکور معقود علیہ بھر پانے والا ہو جائے اور عدت اُسوقت سے شمار ہوگی کہ جب قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی ہے اور یہ ہمارے علمائے تفسیر رحمہم اللہ کا مذہب ہے یہ محیط میں ہے۔ اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ نکاح فاسد میں جو طلاق ہوتی ہے وہ متارکت یعنی باہم ایک دوسرے کو چھوڑ دینا ہے طلاق شرعی نہیں ہے چنانچہ تعدا طلاق یعنی تین طلاق میں سے کوئی عدد کم ہوگا یہ خلاصہ میں ہے اور نکاح فاسد میں بعد دخول کے متارکت فقط بقول ہوتی ہے مثلاً یوں کہے کہ میں نے تیری راہ چھوڑ دی یا تجھے چھوڑ دیا اور خالی نکاح کے انکار سے متارکت ہوگی لیکن اگر انکار کے ساتھ پہلی کہا کہ تو جا کر اپنا نکاح کرے تو یہ متارکت ہوگی اور بعد دخول واقع ہونیکے ایک کے دوسرے کے پاس نہ جانا سے متارکت ہوگی اور صاحب محیط نے فرمایا کہ قبل دخول کے بھی متارکت بدو قول کے متحقق نہیں ہوتی ہے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو بدو حضور دوسرے کے فسخ نکاح کا اختیار ہوتا ہے اور بعد دخول سلاہ یعنی اگر بعد اسکے نکاح صحیح کرے تو اُسکو پورے تین طلاق کا اختیار ہوگا اور دو طلاق اس عورت کے حق میں مغلطہ شمار نہ ہونگے ۱۱ منہ ۱۲ ایک دوسرے کو چھوڑ دینا ۱۲

واقع ہونے کے بعد دوسرے کی حضوری کے منع نکاح کا اختیار نہیں رہتا یہ وجہ کروری میں ہے اور دونوں میں سے جو متاثر نہیں ہوا ہے اسکا آگاہ ہونا متاثریت صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اور یہی صحیح ہے چنانچہ اگر اسکو آگاہی نہ ہوئی تو عورت کی عدت منقضی نہوگی یہ قنینہ میں ہے اور صحیح یہ ہے کہ عورت کا متاثریت آگاہ ہونا شرط نہیں ہے جیسے کہ طلاق میں شرط نہیں ہے اور عدت وفات کی نکاح فاسد میں واجب نہیں ہوتی ہے اور نہ نفقہ واجب ہوتا ہے اور اگر نکاح فاسد میں نفقہ سے صلح کرے تو جائز نہیں ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور نکاح فاسد سے جو اولاد پیدا ہوگا اسکا نسب ثابت ہوتا ہے اور دخول کے وقت سے امام محمد کے نزدیک نسب کے واسطے مدت شمار کی جائیگی اور فقہ ابوالمہدی نے فرمایا کہ اسی پر فتوے ہے یہ قنینہ میں ہے اور نکاح فاسد میں دخول سے پہلے کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا ہے چنانچہ اگر کسی عورت سے نکاح فاسد نکاح کیا پھر اسکی ماں کو بشہوت چھو پھر اس عورت منکوحہ کو چھو دیا تو اسکو اختیار ہوگا چاہے اسکی ماں سے نکاح کرے یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر اپنے چور کو خریدتا تو نکاح فاسد ہو جائیگا بخلاف غلام ماذون کے کہ اگر اسے اپنی چور کو خریدتا تو یہ حکم نہیں ہے یہ سراجیہ میں ہے اور نکاح فاسد میں دخول کرے محض نہوگا اور اگر بعد تفریق کے اس عورت سے وطی کی تو حد ماری جائیگی یہ معراج الدراہ میں ہے۔ اور اگر بیکل فاسد عورت سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ خلوت کی پھر اس کے بچہ پیدا ہوا اور شوہر نے دخول سے انکار کیا تو امام ابو یوسف سے دور و ہتین ہیں ایک روایت میں فرمایا کہ نسب ثابت ہوگا اور عہد و عدت واجب ہوگی اور دوسری روایت میں فرمایا کہ نسب ثابت نہوگا اور عہد و عدت واجب نہوگی اور اگر مرد نے اس کے ساتھ خلوت نہ کی ہو تو بچہ مرد کو لازم نہوگا یہ محیط میں ہے ایک شخص اپنی باکرہ چور کے پاس سے برسوں غائب ہوا اور عورت مذکورہ نے کسی مرد سے نکاح کر لیا اور کئی بچے پیدا ہوئے یا عورت گرفتار ہو گئی اور عربی کا فرقہ اس سے نکاح کیا اور کئی بچے پیدا ہوئے یا عورت مذکورہ نے طلاق کا دعویٰ کر کے عدت پوری کر کے دوسرے مرد سے نکاح کیا اور اولاد ہوئی یا اسکو اس کے شوہر کی موت کی خبر ہو گئی اور اس نے عدت پوری کر کے دوسرے مرد سے نکاح کیا اور اولاد ہوئی تو امام کے نزدیک یہ اولاد پہلے شوہر کی کھلائیگی خواہ پہلا شوہر انکی نفی کرے یا دعویٰ کرے خواہ دوسرا شوہر نفی کرے یا دعویٰ کرے خواہ چھ مہینے سے کم میں جنی یا دہر سے زیادہ میں اور دوسرے شوہر کو روا ہوگا کہ اپنے مال کی زکوٰۃ ان اولاد کو دے اور اگر انھوں نے دوسرے شوہر کے واسطے گواہی دی تو مقبول ہوگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور عبد الکریم جرجانی نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ ایسی اولاد دوسرے شوہر کی ہوگی اور امام نے اس قول کی طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ تجنیس میں ہے اور یہی فتلے قاضی خان و سراجیہ میں ہے اور اسی پر صدر المشیر نے فتوے دیا ہے اور امام ظہیر الدین نے فرمایا کہ فتوے اس قول پر ہے کہ یہ اولاد اول کی ہوگی اس واسطے کہ نص سے یہ ثابت ہے کہ اولاد اسکی ہوتی ہے جسکا فراموش ہے۔ اور اگر اس صورت میں شوہر اول ہو جو دہوا اور

مسئلہ قال المرحوم فی فتح ہے کہ علمائے فرمایا کہ چاہے نکاح فاسد ہو یا باطل کو فرق نہیں ہے فقہ ۱۲۷۷ھ اختیار ہوگا اور اگر نکاح صحیح ہوتا تو یہ نکاح جائز نہوتا اور اگر ماں کو بشہوت نہ چھو چھو تو عورت سے بھی دوبارہ نکاح کر سکتا ہے ۱۲۷۷ھ چھوڑ دینے والا ۱۲

باقی مسئلہ بجالہ ہو تو اولاد پہلے خاوند کی ہوگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پھر اس عورت کو اسقاط ہوا کہ جسکی خلقت ظاہر ہوگئی تھی اور یہ اسقاط نکاح سے چار مہینہ پہ ہوا تو جائز ہے اور چار مہینہ سے ایک روز بھی کم ہو تو جائز ہوگا اور اگر مطلقہ یعنی طلاق دی ہوئی عورت نے نکاح کیا پھر کیا کہ مین عدت میں تھی تو دیکھا جائیگا کہ اگر پہلے شوہر کے طلاق دینے اور دوسرے کے نکاح کرنے میں دو مہینہ سے کم ہوں تو اس کے قول کی تصدیق کی جائیگی اور نکاح فاسد ہوگا اور اگر پورے دو مہینے یا زیادہ ہوں تو تصدیق نہ کی جائیگی اور نکاح صحیح ہوگا یہ خلاصہ میں ہے

نوان باب رقیق کے نکاح کے بیان میں۔ غلام قن و مکاتب اور مرد پر اور باندی و ام ولد کا نکاح جو بدون اجازت مالک کے ہو وہ موقوف رہتا ہے پس اگر مولے نے اجازت دیدی تو جائز ہوگا یعنی نافذ ہو جائیگا اور اگر رد کر دیا تو باطل ہو جائیگا اور اگر ان لوگوں نے مولے کی اجازت سے نکاح کیا تو مہرا خین پر ہوگا یعنی قن و کاتب و مدبر پر ہوگا و لیکن مہر کے مطالبہ میں قن تو فروخت کیا جاسکتا ہے اور مکاتب و مدبر فروخت نہ کیے جاویں گے بلکہ مہر کے واسطے سعایت کرینگے یہ وقایہ میں ہے سیطرہ ام ولد کے بچہ کا اور جسکا کوئی حصہ آزاد کیا گیا ہے یہی حکم ہے کہ مہر کے واسطے فروخت نہ کیے جائیں گے بلکہ مہر کے واسطے سعایت کرینگے یہ تبیین میں ہے اور سیطرہ جو باندی کا مکاتب ہوگئی ہو وہ بھی مثل غلام مکاتب کے اپنے آپ نکاح میں خود مختار نہیں ہے تا وقتیکہ مولے سے اجازت نہ ملے نکاح نہیں کر سکتی ہے اور سیطرہ غلام ماذون کو بھی یہ اختیار نہیں ہے اس واسطے کہ مولے نے اسکو معائنہ تجارت میں اجازت دی ہے اور نکاح کر لینا تجارت میں داخل نہیں ہے اور سیطرہ مدبرہ باندی بھی نکاح کرنے میں خود مختار نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جو غلام محض ملوک ہو وہ مہر کے واسطے فروخت کیا جائیگا چنانچہ اوپر بیان ہوا ہے پھر اگر مہر کے واسطے غلام ایک نعمہ فروخت کیا گیا اور مثن سے مہر پورا ادا نہوا تو دوبارہ فروخت نہ کیا جائیگا بلکہ بعد آزاد ہونے کے غلام سے باقی کا مطالبہ ہوگا اسوجہ سے کہ وہ بعوض تمام مہر کے بیع ہے۔ بخلات نفقہ کے کہ نفقہ کے واسطے بار بار ایک بعد دوسرے کے فروخت ہوتا رہیگا یا تنک کہ پورا ہو جائے اور اگر غلام مر گیا تو مہر و نفقہ ساقط ہو جائیگا یہ تبیین میں ہے۔ اور جو مہر غلام پر بدون اجازت مولے کے واجب ہوا اس کے واسطے بعد آزادی کے ماخوذ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر اپنے غلام کے ساتھ کسی عورت کا نکاح کرے تو اس کے بعد غلام کو فروخت کیا تو اسکا مہر غلام کی گردن پر ہوگا کہ جہاں وہ جائے اس کے ساتھ ہوگا اور یہی صحیح ہے جیسے اگر کسی شخص کا مال تلف کر دیا اور اسکا تاوان واجب ہوا تو وہ غلام کی گردن پر ہوتا ہے جہاں جائے اس کے ساتھ جاتا ہے۔ اور اگر غلام کے ساتھ کوئی آزادہ عورت بیاہ دی پھر غلام کو آزاد کر دیا تو عورت مذکورہ مختار ہوگی چاہے مولے سے

چند روز بعد از آزادی اگر کسی شخص سے نکاح کرے یا کسی عورت سے بیاہ دے تو اس کا مہر و نفقہ ساقط ہوگا

سلسلہ جائز ہے یعنی وہ اسی نکاح سے حاملہ ہوئی ہے اور اول ہی شب علون ہوا اور اگر کم ہو تو پہلے سے حاملہ تھی پس نکاح جائز ہوگا مگر آنکہ اسی کے زائے ہو ۱۲ مکتبہ جب تک نکاح تبیین فروخت نہیں ہو سکتا پھر جب عاجز ہو کر زمین کر دیا جائے تو فروخت ہوگا اور مولیٰ اپنی حق تلفی پر رہی ہو چکا تھا ۱۳ بشرطیکہ اجازت مولیٰ نکاح کیا ہو ۱۴ یعنی مولے نے نکاح کی اجازت نہیں دی ۱۵ سے فی الحال ماخوذ ہوگا ۱۶ لعلیٰ ترقی کی حکم غلام باندی قن محض ملوک باندی نکاح کرے کہ کو کھدیا ہو کر تا مال واکوے تو آزادی اور باندی کا تہرہ چھو کہ باندی نکاح کرے بعد آزاد

تاوان لے یا غلام سے پس غلام کی قیمت اور مقدار ہر مین سے جو کم مقدار ہو اسکا ضامن ہوگا۔ اور اگر اپنے مدبر غلام کے ساتھ کسی عورت کا نکاح کیا پھر بولے مگر کیا تو ہر اس غلام کی گردن پر ہوگا کہ جب آزاد کیا جائے تو اس سے مواخذہ کیا جائیگا یہ قنہ مین ہی ایک شخص نے ایک عورت سے ہزار درم پر اپنے غلام کے ساتھ نکاح کر دیا پھر اسی عورت کے ہاتھ نو سو درم کو غلام مذکور فروخت کر دیا حالانکہ غلام مذکور اس کے ساتھ دخول کر چکا ہی تو عورت مذکورہ نو سو درم اپنے ہر مین لے لیگی اور نکاح باطل ہو جائیگا اور باقی سو درم عورت مذکورہ غلام سے کبھی نہیں لے سکتی ہی اگرچہ وہ آزاد ہو جائے۔ اور اگر کسی مذکور شخص کے ہزار درم اس غلام پر قرضہ ہوں اور اس نے اس عورت کے ہاتھ فروخت کیے جانے کی اجازت دیدی تو نو سو درم مین مذکور قرضخواہ و عورت مذکورہ کے درمیان تقسیم ہونگے کہ عورت اپنے ہزار درم ہر کے حساب سے اور قرضخواہ اپنے ہزار درم قرضہ کے حساب سے اس مین حصہ دار قرار دیے جاوینگے پھر اس کے بعد عورت مذکورہ اس غلام سے کبھی باقی نہیں لے سکتی ہی اور قرضخواہ بعد اس کے آزاد ہو جانے کے اپنا باقی قرضہ لے سکتا ہو یہ فتلے قاضیان مین ہی۔ اور مولے کو اپنے سب ملکوں پر نکاح کے واسطے جبر کرنے کا اختیار ہے سولے ایسے غلام یا باندی کے جسکو مکاتب کر دیا ہو کذا نے اعتبار یہ پس مکاتب و مکاتبہ نکاح کے واسطے مجبور نہیں کیے جاسکتے ہیں اگرچہ صغیر ہوں اور یہ مسئلہ نہایت غریب مسائل مین سے ہی کہ امر نکاح مین صغیر و صغیرہ کی رسلے کا اعتبار کیا گیا ہی حتیٰ کہ مشائخ نے فرمایا کہ اگر مولے نے ان دونوں کا نکاح کیا تو ان دونوں کی اجازت پر موقوف ہوگا اور پھر اگر دونوں مال ادا کر کے آزاد ہو گئے تو جب تک دونوں صغیر رہیں تب تک انکی رسلے کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ تنہا مولے کی رسلے و اولیٰ کی رسلے معتبر ہو یہ تبیین مین ہی اور اگر مولے نے مکاتبہ صغیرہ کا نکاح کیا پھر وہ مال کتا بت ادا کرنے سے پہلے نکاح پر رضی ہو گئی اور اجازت دیدی پھر مال ادا کر کے آزاد ہو گئی تو نے احوال اسکو اختیار حاصل نہوگا اسواسطے کہ وہ صغیرہ ہی پھر جب بالغ ہوگی تو وقت بلوغ کے اسکو اختیار حق حاصل ہوگا یہ کافی مین ہی اور اگر اس مکاتبہ نے نکاح کی اجازت دی اور نہ رد کیا یا تنک کہ عاجز ہو گئی اور رقیق کر دی گئی تو نکاح مذکور باطل ہو جائیگا چنانچہ اگر پھر اس نے اجازت دی تو کچھ کار آمد نہوگی اور اگر بجائے مکاتبہ باندی کے مکاتبہ غلام صغیر ہو کہ مولے نے بدون اسکی اجازت کے کسی عورت سے اسکا نکاح کیا پھر وہ عاجز ہو کر رقیق کر دیا گیا تو نکاح باطل نہوگا بلکہ مولے کی اجازت پر موقوف رہیگا یہ محیط مین ہی اور نکاح کی اجازت دینا نکاح فاسد کو بھی شامل ہی اور یہ امام اعظم کا قول ہی اور صاحبین کے نزدیک فقط نکاح صحیح پر ہوگا یہ تبیین مین ہی۔ پس اگر کسی عورت سے نکاح فاسد نکاح کیا پھر چاہا کہ بیکل صحیح اس سے نکاح کر لے اور مولے سے دوبارہ اجازت نہیں لی تو امام اعظم کے نزدیک اسکو یہ اختیار نہوگا اسواسطے کہ نکاح فاسد کو لینے پر اجازت پوری ہو گئی یہ بدائع مین ہی۔ اور اگر اپنے غلام کے واسطے مطلقاً نکاح کر لینے کی اجازت دی

۱۷۰۰ ہین اشارہ ہو کہ مدبر بزرگ آزاد کیے آزاد نہوگا اور کتاب البشر و طبع مین صریح مذکور ہی فاحضہ ۱۲۷۰ ۱۷۰۰ والی حاکم اسلام ۱۲۷۰ ۱۷۰۰ قول پوری ہو گئی یعنی جو اجازت مولے نے غلام کو نکاح کر نیکی دی تھی وہ غلام نے جبکہ نکاح فاسد کر لیا پوری ہو چکی لہذا اس نکاح صحیح کا اختیار اسکو نہوگا تا وقتیکہ دوبارہ اجازت نہ لے ۱۷۰۰

پس اسے نکاح فاسد ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کر لیا تو امام اعظم کے نزدیک غلام مذکور
 پر نے اکال مہر لازم ہوگا کذا فی المحيط چنانچہ اگر موجب ادا پایا جائے تو غلام مذکور کو اسے اکال فروخت
 کر کے مہر دیا جائیگا۔ خلافت صاحبین کے کہ بعد آزادی کے ماخوذ ہوگا اور اگر موئے نے صریحاً اسکو نکاح
 فاسد کی اجازت دی ہو تو نکاح فاسد کر کے دخول کر لینے سے بالاتفاق نے اکال اسپر مہر لازم ہوگا یہ برائے مین
 ہے اور اگر اپنے غلام کو مطلقاً نکاح کی اجازت دی پس اسے دو عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا تو دونوں
 میں سے کوئی عورت جائز ہوگی الا اس صورت میں کہ اجازت کے ساتھ کوئی ایسی بات پائی جائے جس سے
 عام اجازت ہونا ثابت ہو مثلاً یون کہما کہ جس قدر عورتوں سے تیراجی چاہے نکاح کرے یا اس کے مثل الفاظ بیان
 کیے تو البتہ ہو سکتا ہو کہ اجازت عام ہوگی پس دو عورتوں سے نکاح کر سکتا ہو اور اگر موئے نے نکاح کے بعد کہا
 کہ میری مراد یہ تھی کہ دو عورتوں سے چاہے نکاح کرے تو دونوں کا نکاح جائز ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر غلام
 یا باندی نے بدون اجازت موئے کے نکاح کیا پھر قبل دخول کے موئے نے اجازت دی یا بعد دخول کے اجازت
 دی تو ایک ہی یعنی ہر سے وجہ ہوگا اور اگر قبل اجازت کے غلام نے طلاق دی تو توقف باطل ہو جائیگا یہ عتابیہ
 میں ہے۔ اور باندی کا جو کچھ مہر لازم آئے وہ موئے کا ہوگا خواہ فقط عقد سے لازم ہوا ہو یا بسبب دخول کے
 وجہ ہوا ہو خواہ مہر سے ہو یا مہر مثل ہو خواہ باندی مذکورہ۔ قہ یعنی محض ملک کہ ہو یا مدبرہ ہو یا ام ولد ہو
 سوئے مکاتبہ باندی کے اور سوئے ایسی باندی کے جس میں سے کسی قدر آزاد کیا گیا ہو کہ مہر واجب نہیں و نون
 کا ہوگا یہ برائے مین ہوا ایک شخص نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا یا اسے با اجازت موئے خود نکاح کیا پھر وہ
 آزاد کی گئی تو باندی مذکورہ کو خیارعق حاصل ہوگا اور مہر موئے کا ہوگا یہ ترم ناشی میں ہے اور اگر اپنی باندی
 کا نکاح کر دیا پھر اسکو آزاد کیا پھر شوہر نے اس کے مہر میں بڑھایا تو یہ زیادتی موئے کی ہوگی یہ ابن رستم نے امام محمد
 سے روایت کی ہے اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ زیادتی باندی کی ہوگی اور سیطرح اگر اسکو فروخت کیا پھر
 شوہر نے مہر میں بڑھایا تو بڑھتی مشتری کی ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر غلام نے بدون اجازت موئے کے نکاح
 کر لیا پھر موئے نے اس سے کہا کہ اپنی جوہر کو رجعی طلاق دیدے تو یہ اجازت ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر موئے نے
 اس سے کہا کہ عورت کو طلاق دیدے یا کہا کہ عورت کو چھوڑے تو یہ اجازت نہ ہوگی یہ برائے مین ہے۔ پھر واضح
 رہے کہ موئے کا اجازت دینا تصریح سے ثابت ہے مثلاً یون کہما کہ مین نے اجازت دی یا مین اسپر راضی ہوا یا
 مین نے اذن دیا اور نیز بدلاست بھی خواہ بقول ہو یا بفعل ہو ثابت ہوتا ہے مثلاً موئے نے نکاح کی خبر سننے پر کہا
 کہ یہ اچھا ہے یا صواب ہے یا تو نے خوب کیا یا اللہ تعالیٰ تجھے اس عورت کے ساتھ برکت عطا فرمائے یا کہا کہ کچھ مضائقہ
 نہیں ہے یا عورت کے پاس اسکا مہر بھیدا یا تھوڑا مہر بھی تو بدلاست اجازت ہے اور فعلی اجازت مہر بھیجنے سے ثابت
 ہے موجب ادا مثلاً مذکور کا مہر محل ہو اور اس نے طلاق دیدی تو نے اکال ادا کرنا واجب ہوا ۱۲ سے توقف یعنی اب
 اجازت پر منع نکاح موقوف نہ رہا بلکہ نکاح ہی باطل ہو گیا ۱۲

ہوتی ہے بخلات ہر یہ بھیجنے کے کہ یہ اجازت نہیں ہے اور فقیر ابو القاسم نے فرمایا کہ انہیں سے کوئی بات اجازت نہیں ہے مگر اجازت ہونا مختار فقیر ابو اللیث ہے اور اسی پر شیخ حسام الدین صدر شہید رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ اقوال بطور استہزاء و غلطی کے صادر ہوئے ہیں تو یہ حکم ہوگا اور نکاح کے معاملہ میں اذن دینا اجازت نہیں ہے پھر اگر غلام کے کیے ہوئے فعل کی اجازت دیدی تو مستحسانا نکاح جائز ہوگا جیسے اگر غلام نے اس طرح اجازت دی تو جائز ہے چنانچہ اگر ایک فضولی نے کسی عورت کا نکاح ایک غلام کے ساتھ کیا پھر مونس نے اس غلام کو نکاح کرنے کا اذن دیدیا پھر غلام نے فضولی کے کیے ہوئے کی اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ ایک باندی نے بدون اجازت اپنے مونس کے نکاح کر لیا اور سودر مہر ٹھہر لے پھر مونس نے شوہر سے کہا کہ میں نے اس شرط سے اجازت دی کہ تو میرے واسطے پچاس درم بڑھائے اور شوہر نے اس سے انکار کیا تو یہ اجازت نہیں ہے اور نہ رد ہی پس مونس کو اختیار ہوگا کہ چاہے اجازت دیدے اور اس طرح اگر کہا کہ نہیں اجازت دیتا ہوں یہاں تک کہ تو میرے واسطے پچاس درم بڑھائے یا الّا پچاس درم بڑھانے پر تو بھی یہی حکم ہے اور اگر شوہر نے اسکو قبول کر لیا تو یہ زیادتی اصل مہر کے ساتھ ملکر یکدست مہر قرار دیا جائیگا اور اگر کہا کہ میں نکاح کی اجازت نہیں دیتا ہوں لیکن تو مجھے پچاس درم بڑھائے یا میں نکاح کی اجازت نہیں دیتا ہوں اور اجازت دینا اگر تو مجھے بارہ درم بڑھائے تو یہ نکاح کا رد ہے اور نکاح اولیٰ باطل ہو جائیگا اور اگر کہا کہ میں پچاس درم بڑھائے یا میں نکاح کی اجازت دیتا ہوں اور شوہر نے اسکو قبول کیا تو پچاس درم بڑھائے یا میں نکاح صحیح ہو جائیگا یہ کافی نہیں ہے۔ اگر شوہر نے اپنی زوجہ سے جو غیر کی باندی تھی اور مونس نے اسکو آزاد کر دیا ہے کہ اسے تیرے لیے پچاس درم ہونے کے اس شرط پر کہ تو مجھے اختیار کرے تو اسے اختیار کرنے پر عقد لازم ہوگا اور اسکو کچھ نہ ملے گا اور اگر کہا کہ تو مجھے اختیار کر لے اور تیرے واسطے پچاس درم تیرے مہر میں زیادہ ہیں تو صحیح ہے اور یہ زیادتی مونس کے واسطے ہوگی یہ محیط شخصی میں ہے۔ اور اگر باندی نے بغیر گواہوں کے نکاح کیا پھر مونس نے گواہوں کے حضور میں اجازت دی تو نکاح صحیح ہوگا یہ کافی نہیں ہے۔ باب دوا و دوا و وصی وقاضی و مکاتب و شریک مفاد میں یہ سب لوگ باندی کے نکاح کر دینے کے مجاز ہیں اور غلام کا نکاح نہیں کر سکتے ہیں اور غلام ماذون و طفل ماذون و مضارب شریک عنان امام اعظم و امام محمد کے نزدیک باندی کا نکاح نہیں کر سکتے ہیں اور اگر باپ یا وصی نے صغیر کی باندی کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ کر دیا تو نہیں جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ کر دیا تو عورت کا مہر اس پر لازم ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام کے ساتھ اس شرط پر کیا کہ اس عورت کے امر طلاق کا اختیار میرے ہاتھ میں ہے جب چاہوں گا طلاق دیدوں گا پس اگر مونس نے ابتدا کی اور کہا کہ میں نے اس باندی کا نکاح تیرے ساتھ اس شرط پر کیا کہ اس باندی کے امر طلاق کا اختیار میرے قبضہ میں ہے جب چاہوں گا طلاق دیدوں گا اور غلام نے اسے اذن دینے کہا کہ میں نے تجھے نکاح کے معاملہ میں اجازت دی تو اس قفل سے اسکو نکاح کی اجازت حاصل ہوگی ۱۲۔ شریک مفاد میں برابر کفالت سے مساوی شریک عنان میں مساوات شرط نہیں ہے کتاب الشریک و دیکھو ۱۳۔

قبول کیا تو صحیح ہے اور اختیار طلاق موئے کے قبضہ میں ہوگا اور اگر غلام نے ابتدا کی اور کہا کہ اپنی باندی کا نکاح میرے
 ساتھ کرے بدین بشرط کہ طلاق کا اختیار میرے قبضہ میں ہے جب تیرا بی چاہے طلاق دیدینا پس موئے نے نکاح
 کر دیا تو امر طلاق کا اختیار موئے کے قبضہ میں ہوگا یہ وجہ کر درمی میں ہے۔ اور اگر باپ نے پسر کی باندی کا نکاح
 پسر کے غلام سے کر دیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور اس میں امام زفر نے خلاف کیا ہے اور اس وجہ
 سے امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے کہ اسی صورت میں مہر غلام کی گردن سے متعلق نہیں ہوتا ہے اور
 نہ اس میں ضرر ہے پس باپ کو اختیار ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر غلام نے یا مکتا نے یا مدبر نے یا ام ولد کے
 بیٹے نے بدون اجازت موئے کے نکاح کیا پھر قبل اجازت موئے کے اسکو تین طلاق دیدین تو یہ طلاق بے
 مشارکت نکاح ہے اور درحقیقت طلاق نہیں ہے۔ چنانچہ کہ عدد طلاق میں سے کچھ کم ہوگا اور اگر بعد طلاق کے
 اس عورت سے وطی کی تو حد ماری جائیگی اور اگر طلاق کے بعد موئے نے اجازت دی تو کچھ کارآمد ہوگی اور
 اگر اسی طلاق کے بعد موئے نے اجازت دی کہ اسی عورت سے نکاح کر لے تو میرے نزدیک نکاح کر لینا
 مکروہ ہے لیکن اگر نکاح کر لیا تو میں دونوں میں تفریق نہ کروں گا یہ محیط میں ہے اور اگر باندی دو شخصوں میں
 مشترک ہے پھر ایک موئے نے اسکا کسی سے نکاح کر دیا اور شوہر نے اسکے ساتھ دخول کیا تو دوسرے
 موئے کو اختیار ہوگا کہ نکاح توڑ دے پس اگر نکاح توڑ دیا تو باندی مذکورہ کو نصف مہر المثل ملیگا اور جس
 موئے نے نکاح کر دیا ہے اسکو نصف مہر المثل و نصف مہر المثل دونوں میں سے کم مقدار ملیگی یہ ظہیر میں ہے
 ایک باندی بچوں والی ہے اسے اپنے شوہر کے باپ کے واسطے اقرار کیا کہ میں اسکی بقیہ ہوں اور شوہر نے
 کہا کہ یہ اصلی جہ ہے پھر باپ مر گیا تو نکاح فسخ ہو جائیگا یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک باندی نے بدون اجازت
 موئے کے نکاح کیا پھر موئے نے اسکو فروخت کیا پھر مشتری نے نکاح کی اجازت دیدی پس اگر شوہر
 نے اسکے ساتھ دخول کر لیا ہو تو صحیح ہے ورنہ نہیں اسوا سکے کہ مشتری کے حق میں یہ باندی بسبب خرید کے قطعی
 طلال ہوگی اور حلت قطعی جب حلت موقوف پر طاری ہوتی ہے تو حلت موقوف کو باطل کر دیتی ہے لہذا اگر مشتری
 ایسا شخص ہو جسکو اس باندی سے وطی کرنا حلال ہی نہ ہو تو نکاح مذکور مطلقاً جائز ہوگا یہ وجہ کر درمی میں ہے
 اور یہی طرح مکاتبہ باندی نے اگر بغیر اجازت موئے کے نکاح کیا پھر موئے مر گیا پھر وارث نے اسکے نکاح کی
 اجازت دی تو اجازت صحیح ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور مکاتب کا نکاح با اجازت وارث جائز ہی
 یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنے غلام کو اجازت دی کہ اپنے رقبہ پر نکاح کرے پس اسے باندی یا مدبرہ یا ام ولد
 سے اسکے مولیٰ کی اجازت لینے پر رقبہ پر نکاح کیا تو جائز ہے اور یہ غلام ان عورتوں کے موئے کا ہو جائیگا۔ اور اگر جہ عورت سے اپنے
 سلمہ یعنی نکاح کی ہنکودہ کو تین طلاق یا دو طلاق کا جہ اختیار تھا اس میں کوئی کمی نہ آدگی ۱۲ منہ ۱۵ اور اگر وہ قیق طلاق ہوتی تو تین طلاق کی صورت میں
 حد ماری جاتی قائم ۱۲ منہ ۱۵ تو دو عورتوں یعنی ان میں سے جس کسی ایک کے ساتھ نکاح کیا اسکے موئے کا ہو جائیگا ۱۲ منہ ۱۵ جو موئے کے تلف سے
 نہیں ہے ۱۷ منہ کیونکہ موئے کی اجازت پر نکاح موقوف تھا اور لغات حرہ آزادہ عورت رقبہ گردن و مراد تمام بدن باذن و غلام جسکو تجارت کی
 اجازت دی گئی مہر میں جس غلام پر تجارت کرنے میں قرضہ ہو گیا ۱۸ منہ

رقبہ پر نکاح کیا تو نہیں جائز ہی اور اس طرح اگر مکاتبہ سے اپنے رقبہ پر نکاح کیا تو بھی نہیں جائز ہی اور یہ سب موقت ہے کہ غلام کو یہ اجازت دی کہ اپنے رقبہ پر کسی عورت سے نکاح کرے اور اگر صرف یہ اجازت دی کہ کسی عورت سے نکاح کرے اور یہ نہ کہہ کہ اپنے رقبہ پر نکاح کرے پس اسے آزادہ یا مکاتبہ یا مدبرہ یا ام ولد سے اپنے رقبہ پر نکاح کیا تو احتساباً اسکی قیمت پر نکاح جائز ہوگا یہ محیط میں ہی اور یہ جواز موقت ہے کہ اسکی قیمت ہر مثل کے برابر ہو یا بقدر اند ہو کہ بقدر لوگ اپنے اندازہ میں خسارہ اٹھالیتے ہیں اور اگر اسقدر زیادہ ہو کہ لوگ اپنے اندازہ میں ایسا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں تو نہیں جائز ہی جسے کہ اگر اس صورت میں عورت کے ساتھ دخول کر لیا ہو تو غلام مذکور سے مہر کا مطالبہ نہ کیا جائیگا یا نہ نک کہ غلام مذکور آزاد ہو جائے یہ کافی میں ہی اور اگر اپنے مکاتبہ یا مدبرہ کو اجازت دی کہ اپنے رقبہ پر نکاح کرے پس اسے اپنے رقبہ پر باندی یا مدبرہ یا ام ولد سے نکاح کیا تو جائز ہی اس طرح اگر آزادہ یا مکاتبہ سے نکاح کیا تو بھی جائز ہی پھر جب نکاح جائز ہوا تو مکاتبہ یا مدبرہ پر واجب ہوگا کہ اپنی قیمت کی قدر سعایت کر کے ادا کرے۔ ایک غلام نے آزادہ یا باندی یا مکاتبہ یا ام ولد یا مدبرہ سے بدون اجازت مولے کے اپنے رقبہ پر نکاح کیا پھر مولے کو یہ خبر ہو چکی اور اسے اجازت دیدی پس اگر اسے باندی یا ام ولد یا مدبرہ سے نکاح کیا ہو تو مولے کی اجازت کا رآد ہوگی اور نکاح صحیح ہوگا اور اگر آزادہ یا مکاتبہ سے نکاح کیا ہو تو اجازت کا رآد نہ ہوگی اور اگر اسے کسی آزاد عورت سے اپنے رقبہ پر نکاح کر کے دخول کر لیا ہو تو غلام پر اپنی قیمت اور عورت کے مہر اشل دونوں سے کم مقدار لازم ہوگی پھر اسکے بعد دیکھا جائیگا کہ اگر بعد اجازت مولے کے اسے دخول کر لیا ہو تو یہ مقدار مہر کی اسکی گودن پر قرضہ ہوگی کہ اس کے واسطے غلام فروخت کیا جائیگا الا یہ کہ مولے اسقدر دیدے اور اگر مولے کی اجازت نکاح دینے سے پہلے غلام نے اس کے ساتھ دخول کر لیا ہے تو غلام مذکور بعد ادا دی کے اس مقدار کے لیے جو اس کے ذمہ لازم مآئی ہے ماخوذ ہوگا۔ اور اگر کسی باندی یا مدبرہ یا ام ولد سے اپنے رقبہ پر نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کر لیا پس اگر مولے کی اجازت دینے کے بعد دخول کیا ہے تو مہر سے ہی لازم ہوگا یعنی رقبہ غلام مذکور پس یہ غلام اس عورت کے مولے کا ہو جائیگا اور اگر اپنے مولے کی اجازت دینے سے پہلے دخول کر لیا ہو تو بھی یہی حکم ہو کہ مہر سے ہی واجب ہوگا یعنی یہ غلام مذکور اس عورت کے مولے کا ہو جائیگا اور یہاں بعض مسائل نے فرمایا کہ یہ حکم مذکور بدلیل احسان ہی یہ محیط میں ہی ایک غلام نے بدون اجازت مولے کے ایک باندی سے نکاح کیا پھر آزادہ سے نکاح کیا پھر مولے نے دونوں کے نکاح کی اجازت دی تو آزادہ کا نکاح جائز ہوگا اور اگر آزادہ سے نکاح کیا پھر باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے دونوں کا خون کی اجازت دی تو امام اعظم کے نزدیک آزادہ کا نکاح جائز ہوگا اور اس طرح اگر غلام نے ایک عورت سے نکاح کیا پھر ایک عورت سے نکاح کیا پھر مولے کو خبر ہوئی اور اسے سب کی اجازت دیدی اور نہ تو غلام نے کسی سے دخول نہیں کیا ہی تو تیسری عورت کا نکاح جائز ہوگا اور اگر دخول سے پہلے کر لیا تو سب کا نکاح فاسد ہوگا یہ ظہیر میں ہی اور اگر بدون اجازت مولے کے

لا یشہ جان پناہیں بچاؤ کے پورا ہو ۱۲

ایک باندی سے نکاح کیا پھر آزادہ سے پھر ایک باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے سب کے نکاح کی اجازت دی تو اخیر والی باندی کا نکاح جائز ہوگا اور اگر دو آزادہ عورتوں سے نکاح کیا اور دونوں میں سے ایک کے ساتھ دخول کر لیا پھر ایک باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے سب کی اجازت دی تو امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ ہر دو آزادہ کا نکاح صحیح ہوگا اور اگر دو باندیوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور ایک کے ساتھ دخول کیا پھر دو آزادہ عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور ایک کے ساتھ دخول کر لیا پھر مولے نے ہر دو فریق میں سے ایک فریق کی اجازت دی تو ان میں سے کسی کا نکاح جائز نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ ایک غلام نے ایک آزادہ اور ایک باندی سے نکاح کیا پھر ایک آزادہ اور ایک باندی سے نکاح کیا پھر مولے نے سب کی اجازت دی تو دونوں آزادہ کا نکاح جائز ہوگا اور اگر غلام نے ان سب عورتوں سے دخول کر لیا ہو تو سب کا نکاح فاسد ہوگا۔ ایک غلام نے ایک آزادہ عورت سے نکاح کیا پھر غلام نے کہا کہ مولے نے مجھے اجازت نہیں دی تھی اور اسے نکاح تو طردیا ہے اور عورت نے کہا کہ اجازت دی تھی تو دونوں میں تفریق کر دیجائیگی اس واسطے کہ غلام نے اقرار کیا کہ نکاح فاسد ہی پس اگر غلام نے اس کے ساتھ دخول کیا ہو تو عورت کا پورا مہر واجب ہوگا اور اگر نہ کیا ہو تو نصف مہر لازم ہوگا اور نیز عورت کے واسطے نفقہ عدت واجب ہوگا یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اس طرح اگر اس صورت میں عورت نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ مولے نے اس کو اجازت دی تھی یا نہیں تو بھی یہی حکم ہے یہ تاتار خانیہ میں جامع الجوامع سے منقول ہے۔ اور اگر کسی نے اپنے غلام مازون مدیون کا ایک عورت سے نکاح کر دیا تو جائز ہے اور عورت مذکورہ اپنے مہر کے واسطے تمام قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگی بشرطیکہ نکاح بعوض مہر مثل کے یا کم کے ہو اور اگر مہر مثل سے زیادہ پر نکاح کیا تو قرض خواہوں کے حصہ رسد وصول کر لینے کے بعد بقدر زائد کے اس سے مطالبہ کیا جائیگا جیسے قرضہ صحت و قرضہ مرض کی صورت میں ہوتا ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر باندی کے مولے نے باندی مذکورہ کو اس کے شوہر کے ہاتھ فروخت کیا تو مہر ساقط ہو جائیگا اس واسطے کہ فرقت مولیٰ کی طرف سے قبل دخول کے پیدا ہوئی ہے جیسے حرہ میں ہوتا ہے کہ اگر قبل دخول کے اسے شوہر کے پسر کا بوسہ لیا یا مرتد ہو گئی تو مہر ساقط ہو جاتا ہے یہ قمر تاشی میں ہے اس طرح اگر قبل دخول کے مولے نے باندی کو آزاد کیا اور باندی نے اس شوہر سے فرقت اختیار کی تو بھی مہر ساقط ہوگا اور اگر باندی کو ایسے مشتری کے ہاتھ فروخت کر دیا جو اس کو شہر سے لے گیا یا ایسی جگہ غائب کر دیا کہ شوہر کی پہونچ نہیں ہو سکتی ہے تو مہر کا مطالبہ ساقط ہو جائیگا جسے کہ اگر اس کے بعد باندی کو حاضر کرے تو اس کو مہر ملے گا یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر مولے نے اس کو کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا پھر اس سے شوہر نے خریدی تو شوہر پر نصف مہر پہلے مولے کے واسطے واجب ہوگا یہ قمر تاشی میں ہے اور اگر باندی نے بدون اپنے مولے کی اجازت کے نکاح کیا پھر مولے نے اس کے ساتھ دخل کی تو نکاح فسخ ہو گیا اور اس طرح اگر شوہر اس کا بوسہ لیا تو فسخ ہو گیا خواہ مولے کو نکاح کا حال معلوم ہو یا نہ ہو یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کوئی باندی خریدی اور قبضہ کرنے سے پہلے اس کا نکاح کر دیا پس اگر بیع پوری

ہو جائے تو نکاح جائز ہوگا اور اگر بن ٹوٹ گئی تو امام ابو یوسف کے نزدیک نکاح باطل ہوگا اور اس میں امام محمد نے
 اختلاف کیا ہے مگر فتوے امام ابو یوسف کے قول پر دیا جاتا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور حق ملک بتدائی نکاح سے مانع
 ہوتا ہے مگر بقا نکاح سے مانع نہیں ہے چنانچہ اگر بیع فاسد ہونے سے مانع کو باندی و اس لیے کا استحقاق حاصل
 ہوا تو یہ ابتداء نکاح صحیح ہونے سے مانع ہوگا اور اگر مانع نے اپنے پسر کے ساتھ مشتری کے پاس سے باندی کا
 نکاح کر دیا پھر مانع مر گیا اور چونکہ بیع فاسد واقع ہوئی تھی حق استرداد اس پسر کو حاصل ہوا تو جب تک پسر مذکور و پس
 نہ کرے تب تک نکاح باطل نہ ہوگا یہ عتاب یہ میں ہے و لیکن اگر مانع مذکور کے مرجانے کے بعد اسکا بیٹا اس سے نکاح
 کرے تو جائز نہیں ہے اور اس طرح اگر زید کا غلام ہے اور عمر کی باندی ہے پس دونوں نے باہم بیع کر لی اور زید نے
 باندی پر قبضہ کر لیا اور پھر عمر کے ساتھ اس باندی کا نکاح کر دیا پھر غلام مذکور قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا تو نکاح
 فاسد نہ ہوگا اور اگر غلام مرجانے کے بعد ابتداء نکاح کیا تو نہیں جائز ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر نکاح اپنے زوجہ
 یا اپنے مولے کی زوجہ کو خریدتا تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور اگر اس عورت کو بائٹہ کر کے پھر اس سے ابتداء نکاح کیا تو نہیں
 جائز ہے اور اس طرح اگر ایک شخص مر گیا اور اسکی دختر اس کے نکاح کے تحت میں ہے یعنی نکاح میں ہے یا اس کے ایسے
 غلام کے تحت میں ہے جس کے حق میں اسے وصیت کی ہو کہ بعد میری موت کے آزاد ہو مگر میت مذکور پر اس قدر قرضہ ہے
 کہ جو اس کے تمام مال کو محیط ہے تو نکاح دختر فاسد نہ ہوگا۔ اور اس طرح اگر دو غلام ہوں اور میت نے ان دونوں میں سے
 ایک غیر معین کے عتق کی وصیت کی ہو تو ان دونوں میں سے جس کے تحت میں میت کی دختر ہو اس کے لحاظ سے
 دختر کا نکاح فاسد نہ ہوگا قال المرحوم لیکن اگر عتق کے واسطے دو سر متعین ہو کر آزاد ہو گیا تب فاسد ہو جائیگا اور
 اگر ایسے دونوں غلاموں کی تحت میں ایک ایک دختر مولے کی ہو تو اسکی کوئی روایت موجود نہیں ہے اور اگر مولے
 نے اپنی باندی کی وصیت اس کے شوہر کے واسطے کر دی تو نکاح فاسد نہ ہوگا یہاں تک کہ مولے کے مرنے کے بعد
 شوہر مذکور اس وصیت کو قبول کرے تب فاسد ہو جائیگا اور اگر غلام مذکور پر دختر مولے یا دوسرے کسی کا قرضہ
 ہو تو غلام پر ایسا قرضہ ہونا مانع میراث نہیں ہے لہذا نکاح فاسد ہو جائیگا یہ عتاب یہ میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی باندی
 کا نکاح کر دیا تو مولے پر یہ وجب نہ ہوگا کہ باندی مذکور اس کے شوہر کی شب بامی میں سے پس باندی مذکور ملے
 مولے کی خدمت کر لے گی پھر جب اسکا شوہر قاپو پائے تب اس کے ساتھ وطی کرے اور اگر شوہر نے شب بامی کی
 شرط کر لی ہو تب بھی مولے پر کچھ وجب نہ ہوگا اس واسطے کہ یہ شرط مقتضای عقد نہیں ہے اور اگر مولے نے باندی کو
 اس کے شوہر کے ساتھ کہیں رہنے دیا تو باندی کے واسطے نفقہ و سکنی شوہر پر وجب ہوگا پھر اگر کہیں رہنے
 دینے کی اجازت کے بعد مولے کی رہے میں آیا کہ اس سے خدمتے تو لیا کر سکتا ہے اور اگر کہیں رہنے دینے کے بعد
 شوہر نے اسکو طلاق دیدی تو باندی کے واسطے نفقہ عدت و سکنی وجب ہوگا اور اگر یہ اجازت نہ دی یا اجازت
 ملے ابتداء نکاح لینے اگر ملکیت کا حق ہو تو ابتداء نکاح نہیں ہو سکتا ہاں اگر پہلے بغیر ملک کے نکاح ہوا ہو پھر اتفاق سے شوہر و زوجہ میں سے
 کوئی دوسرے کا مالک ہوا تو یہ قبل نکاح کی حالت میں ہوا ہے ۱۲ سہ اگر محیطہ تو فاسد ہوگا ۱۳ سہ بلکہ باقی پہنچا ۱۴ سہ بخلات مولے کے ۱۵

دیکر وہیں بٹالی ہو پھر طلاق بائن دی تو نفقہ و سکنی واجب نہوگا اور مکاتبہ اس حکم میں مثل جرہ کے ہی تبیین میں ہے اور اگر کسی نے اپنی مدبرہ باندی یا ام ولد کا نکاح کر دیا اور کسی مکان میں اُسکو اپنے شوہر کے ساتھ رہنے کی اجازت دیدی پھر مومے کی رسلے میں آیکہ اُسکو وہاں سے واپس لیکر اُس سے اپنی خدمت کے مومے کو یہ اختیار ہے اور اس طرح اگر شوہر کے واسطے یہ امر شرط کر دیا ہو کہ اُسکے ساتھ رہی تو بھی شرط باطل ہوگی کہ یہ مومے کی خدمت لینے سے مانع نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر اپنی باندی کا نکاح کر دیا اور اُسکے شوہر کے ساتھ کسی مکان میں رہنے کی اجازت دیدی پھر وہ باندی کسی کسی وقت بدون حکم و طلب مومے کے مومے کی خدمت کیا کرتی تھی تو اس سے باندی کا نفقہ اُسکے شوہر کے ذمہ سے ساقط نہوگا اور یہی حکم مدبرہ و ام ولد کا ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر کسی نے باندی کا نکاح کسی مرد سے کر دیا تو عزل کی اجازت کا اختیار مومے کو ہے کذا فی الکافی اور عزل کے یہی معنی ہیں کہ عورت سے دخول کر کے انزال کے وقت علنیہ ہو کر یا ہر انزال کرے پس اگر آزادہ عورت سے اور اسکی رضامندی سے عزل کیا یا باندی کے مومے کی اجازت سے عزل کیا یا اپنی باندی کی بلا اجازت عزل کیا تو کچھ مکروہ نہیں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اس طرح عورت کو بھی اختیار ہے کہ اسقاط عمل کی تدبیر و معالجہ کرے تا وقتیکہ نفقہ کی کچھ خلقت ظاہر نہوئی ہو اور یہ اُنوقت تک ہوتا ہے کہ جب تک ایک سٹوبیس روز بولے نہوے ہوں پھر واضح ہو کہ اگر مرد نے عزل کیا پھر عورت کے پیٹے ظاہر ہوا پس یا اپنے نسب کی نفی کرنا جائز ہے یا نہیں تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر دوبارہ اس سے وطی کرنا نہیں شروع کی یا بعد پیشاب کر نیکیے وطی کرنی شروع کی اور پھر انزال نہ کیا تو نفی جائز ہے ورنہ نہیں تبیین میں ہے اور اگر باندی یا مکاتبہ آزاد ہو گئی تو اُسکو اختیار حاصل ہوگا کہ چاہے جس شوہر کے تحت میں ہے اسی کے تحت میں رہے یا چھوڑ دے اگرچہ اُسکا شوہر آزاد ہو یہ کفر میں ہے اور نیز چاہے نکاح اسکی رضامندی سے ہوا ہو یا بغیر رضامندی ہوا ہو کچھ فرق نہیں ہے یہ تبیین میں ہے پھر واضح رہے کہ خیالہ عتق میں چند باتیں ہیں کہ جسکے بیان میں چند صورتیں ہیں اول آنکہ خیالہ عتق مرد یعنی غلام و مکاتبہ غیر کے واسطے ثابت نہیں ہوتا ہے فقط مومن کے واسطے ثابت ہوتا ہے اور دوم آنکہ خیالہ عتق بسبب سکوٹ کے باطل نہیں ہوتا ہے بلکہ ایسے قول سے یا ایسے فعل سے جو فقہاء نکاح پر دلالت کرے باطل ہوتا ہے اور سوم یہ کہ مجلس سے اٹھ کھڑے ہونے سے باطل ہو جاتا ہے اور چہارم آنکہ خیالہ عتق کی جہالت ایک غدر ہے چنانچہ اگر باندی کو اپنے آزاد ہونے کا حال معلوم ہوا مگر یہ نہ معلوم ہو کہ اُس کو خیالہ بھی حاصل ہوا ہے تو اُسکا خیالہ باطل نہوگا اگرچہ وہ مجلس سے اٹھ کھڑی ہو اور یہ اشارت اجماع سے مفہوم ہے اور یہی شیخ کرخی اور جامعہ مشائخ کا قول ہے مگر قاضی امام ابو الطاہر دباس نے اس میں خلاف کیا ہے اور نیز آنکہ خیالہ عتق کو جس سے جو فرقت ہو اس میں حکم قاضی کی ضرورت نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور اگر غلام نے بغیر اجازت مومے کے نکاح کر لیا پھر وہ آزاد کر دیا گیا تو نکاح صحیح ہوگا اور اُسکو خیالہ حاصل نہوگا اس طرح اگر مومے نے اُسکو فروخت کیا اور مشتری نے اجازت دیدی یا اسکی موت کے بعد اُسکے وارث نے اجازت دی تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر باندی نے بدون اجازت مومے کے

اپنا نکاح کر لیا پھر مولے نے اجازت دی تو یہ مہر مولے کا ہوگا خواہ اسکے بعد مولے اُسکو آزاد کرے یا نہ کرے خواہ
دخول کرنا بعد آزاد کرنے کے واقع ہو یا اُس سے پہلے واقع ہو اور اگر مولے نے اجازت نہ دی یہاں تک کہ آزاد
کر دیا تو نکاح جائز ہوگا اور باندی کو اختیار عتق حاصل نہ ہوگا پھر دیکھا جائیگا کہ اگر شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہیں کیا ہی
تو مہر باندی کا ہوگا اور اگر قبل عتق کے اُسکے ساتھ شوہر دخول کر چکا ہو تو مہر مولے کا ہوگا اور یہ سب سو قوت ہے کہ باندی
مذکورہ بالغ ہو اور اگر نابالغ ہو اور مولے نے اُسکو آزاد کر دیا تو نکاح ہمارے نزدیک مولیٰ کی اجازت پر موقوف
ہوگا بشرطیکہ باندی مذکورہ کا کوئی عصبہ سولے مولے کے نہ ہو اور اگر سولے مولے کی باندی کا کوئی عصبہ موجود ہو
اور اُسے عقد کی اجازت دیدی تو نکاح جائز ہوگا پھر جب اسکے بعد بالغ ہوگی تو اُسکو اختیار بلوغ حاصل ہوگا
لیکن اگر اجازت دینے والا اُسکا باپ یا دادا ہو تو اُسکو اختیار بلوغ حاصل نہ ہوگا یہ بشرطی حدی میں ہے اور اگر
مدبرہ باندی نے اپنا نکاح کر لیا پھر مولے مر گیا اور یہ مدبرہ مذکورہ مولے کے تہائی مال سے برآمد ہوئی ہے تو نکاح
جائز ہوگا اور اگر تہائی مال سے برآمد نہ ہوئی ہو تو امام اعظم کے نزدیک نکاح جائز نہ ہوگا یہاں تک کہ مدبرہ
مذکورہ اُس قدر مال داکرے جس قدر کے واسطے اس پر سعایت لازم آتی ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہوگا یہ ظہیر
میں ہے اور اگر ام ولد نے بغیر اجازت مولے کے نکاح کر لیا پھر مولے نے اُسکو آزاد کر دیا یا اُسکو چھوڑ کر مر گیا پس اگر
قبل آزاد ہونے کے شوہر نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو نکاح جائز نہ ہوگا اور اگر دخول کر لیا ہو تو جائز ہوگا یہ
خلاصہ میں ہے۔ اور اگر نکاح کے بعد قیت طاری ہوئی پھر آزادی حاصل ہوئی تو اختیار عتق ثابت ہونے کے واسطے وہ
اسی ہے جیسے نکاح کے وقت قیت موجود ہو اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً جریرہ
عورت نے نکاح کیا پھر فازیان اسلام ہمارے اُسکو قید کر لائے پھر وہ آزاد کی گئی یا مثلاً مسلمان عورت نے نکاح کیا
پھر مع شوہر کے مرتد ہو کر دونوں دار الحرب میں چلے گئے پھر دونوں گرفتار ہو کر آئے پھر عورت مذکورہ آزاد کی گئی
تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس آزاد شدہ عورت کو اختیار عتق حاصل ہوگا اور امام محمد نے فرمایا کہ اختیار عتق حاصل
نہوگا اور شیخ قدوری نے ذکر کیا کہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اختیار عتق ایک بعد دوسرے کے بار بار حاصل
ہونا جائز ہے مثلاً ملکہ آزاد کی گئی اور اسنے اپنے شوہر کے ساتھ رہنا اختیار کیا پھر شوہر کے ساتھ مرتد ہو کر
دونوں دار الحرب میں چلے گئے پھر دونوں وہاں سے قید ہو کر آئے پھر عورت مذکورہ آزاد کی گئی اور اُس نے
اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی شوہر سے جدائی اختیار کی تو جائز ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ فقط ایک دفعہ اختیار
عتق حاصل ہوگا۔ اور اگر آزاد شدہ باندی نے آزاد ہو کر اپنے نفس کو اپنے جدائی اختیار کی اور ہنوز اُسکے شوہر
نے اُسکے ساتھ دخول نہیں کیا ہے تو اُسکے واسطے کچھ مہر لازم نہ ہوگا اور اگر دخول واقع ہونیکے بعد اُس نے
بغیر عتق جدائی اختیار کی تو مہر سے واجب ہوگا اور وہ اُسکے مولے یعنی آزاد کر نیوالے کا ہوگا اور اگر
سہ برآمد یعنی مثلاً ہزار درم قیمت ہے اور مولے کا کل مال چار ہزار یا تین ہزار ہے تو تہائی ایک ہزار ہوئی اور اس باندی کی قیمت بھی
اس قدر ہے تو تہائی سے نکل آئی ۱۲

باندی نے شوہر کے ساتھ رہنا اختیار کیا تو مہر سے آزاد کرنے والے کا ہوگا خواہ شوہر نے اُسکے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ محیط میں ہے اور اگر کسی فضولی نے باندی کو آزاد کیا پھر اُسکا نکاح کر دیا اور جو مہر ملا وہ اُس نے مولے کو دیدیا پھر مولے نے عتق کی اجازت دیدی تو عتق و نکاح دونوں جائز ہونگے اور باندی کو اختیار ہوگا کہ چاہے مولے سے اپنا مہر واپس کرے اور اگر فضولی نے اُسکو کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر کے اُسکا نکاح کر دیا پھر مولے نے بیع کی اجازت دی تو پھر مشتری کو اختیار ہوگا کہ چاہے نکاح کی اجازت دے یا رد کرے یہ عتابیہ میں ہے۔ اور متقی میں امام محمد سے بروایت ابن سماعہ مروی ہے کہ ایک غلام نے بدون اجازت مولے کے ایک آزادہ عورت سے نکاح کیا اور اُسکے ساتھ دخول کیا پھر ایک باندی سے نکاح کیا تو حرہ کی مدت میں باندی سے نکاح کرنا حرہ کے نکاح کا رد نہ ہوگا یہ امام عظیم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک یہ فعل نکاح حرہ کا رد ہے۔ اور اگر ایک حرہ سے نکاح کر کے اُسکے ساتھ دخول کیا پھر اُسکی بہن سے نکاح کیا تو یہ فعل پہلی عورت کے نکاح کا رد نہ ہوگا اور بشر بن الولید نے اپنے نوادر میں امام ابو یوسف سے روایت کی کہ اگر ایک غلام نے بدون اجازت اپنے مولے کے دوسرے شخص کی باندی کے ساتھ اُسکی اجازت سے نکاح کیا پھر کیا کہ مجھے اُسکے نکاح کی حاجت نہیں ہے تو یہ اُسکے نکاح کا رد ہے اور اگر یہ نہ کہا یا شک کہ اُسکے ساتھ دخول کیا پھر اُسکی عدت میں اسی عورت سے نکاح کیا جسکے ساتھ نکاح روا نہیں ہے تو یہ فعل پہلے نکاح کا رد نہ ہوگا اور متقی میں لکھا ہے کہ اگر غلام نے بدون اجازت مولے کے کسی آزادہ عورت سے اس شرط پر کہ اُسکا کچھ مہر نہیں ہے نکاح کیا پھر مولے نے اُسی غلام کو اُسکی جو رو کے مہر میں قرار دیا اور عورت نے اُسکو قبول کیا تو نکاح ٹوٹ جائیگا پس اگر غلام نے اُسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو عورت پر واجب ہوگا کہ غلام اُسکے مولے کو واپس کر دے۔ امام محمد نے جامع میں فرمایا کہ ایک شخص نے ایک مرد کے ساتھ بدون اُسکے حکم کے اپنی باندی کا نکاح باندی کی رضامندی سے کر دیا اور یہ مرد شوہر مائل بالغ ہے کہ اُسکی طرف سے اُسکے باپ نے خطبہ کیا یا کسی عہنی نے بدون اجازت اُس مرد کے ساتھ نکاح مذکور اس مرد کی اجازت پر موقوف ہوا پھر مولے نے باندی کو قتل اُسکے کہ شوہر مذکور نکاح کی اجازت سے آزاد کر دیا تو بھی نکاح مذکور شوہر کی اجازت پر موقوف ہے ہیکہ اور باندی معتقہ و شوہر دونوں میں سے جو چاہے ابھی تک اس نکاح کو توڑ سکتا ہے اور باندی مذکورہ کا توڑ دینا صحیح ہے اگرچہ شوہر کو اُسکا حال معلوم نہ ہو۔ اور اگر باندی آزاد کرنے کے بعد شوہر کی اجازت سے پہلے باندی کے مولے نے یہ نکاح توڑنا چاہا تو یہ صورت کتاب میں مذکور نہیں ہے اور مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ مولے کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر باندی مذکورہ کے آزاد ہو جانے کے بعد شوہر نے نکاح کی اجازت دیدی یا نہ تک کہ نکاح نافذ ہو گیا تو باندی معتقہ کو اختیار عتق حاصل نہ ہوگا اور معتقہ مذکورہ کا مہر اُسی کو ملے گا۔ اور اگر مولے نے اس باندی کو بدون رضامندی باندی کے بیاہ دیا ہو اور باقی مسئلہ جال ہے پھر باندی نے آزاد ہو جانے کے بعد خواہ شوہر کی

سلہ دینے اس سے نکاح اول نہ ہوگا بلکہ دوسرا باطل ہے اور نوادر کی روایت میں تفصیل ہے ۱۰ سلہ قال لمرجم داہم ہے کہ بیان عدت سے مراد یہ نہیں ہے کہ طلاق دیدی تھی پھر اُسکی عدت بھی بلکہ یہ مراد ہے کہ طلاق کی صورت میں جو زمانہ عدت کا ہوتا ہے وہی زمانہ نقصان دوسری عورت سے نکاح کیا ناہم ۱۲ منہ

اجازت دینے کے بعد یا پہلے اس نکاح کو توڑ دیا تو دونوں صورتوں میں اس کا توڑنا موثر ہوگا یعنی نکاح ٹوٹ جائیگا یہ محیط میں ہے اور اگر باندی نے بدون اجازت مولے کے نکاح کر لیا اور شوہر کی جانب سے ایک فضولی ہے پھر باندی نے آزاد ہونے کے بعد یا اس سے پہلے قبل اسکے کہ شوہر اجازت سے نکاح توڑ دیا تو نکاح توڑنا صحیح نہیں ہے اور جب باندی آزاد ہو گئی پھر شوہر نے اجازت دی تو بدون اجازت باندی کے نکاح نافذ ہوگا اس واسطے کہ یہ اجازت بمنزلہ جدید عقد باندی کے ہے یہ عتاب میں ہے۔ دوم مردوں نے گواہی دی کہ اس شخص نے اپنی یہ باندی آزاد کر دی ہے حالانکہ شخص مذکور انکار کرتا ہے پس قاضی نے عتق کا حکم دیدیا پھر دونوں گواہوں نے گواہی سے رجوع کیا پھر دونوں میں سے ایک گواہ نے اس باندی سے نکاح کیا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر اُس نے قبل اسکے کہ دونوں یہ باندی کی قیمت کی دگرہی کیجائے اس باندی سے نکاح کیا تو باندی اور اُس کے درمیان تفریق کر دیجائیگی اور اگر قیمت کی دگرہی ہوئی ہو تو بعد نکاح کیا تو نکاح جائز ہوگا۔ ایک مسلمان نے اپنے نصرانی غلام کو نکاح کر لینے کی اجازت دیدی پھر عورت نے نصرانی گواہ قائم کیے کہ اس غلام نے مجھ سے نکاح کیا ہے تو گواہ مقبول ہوئے اور اگر غلام مسلمان ہو اور مولے نصرانی ہو تو ایسے گواہ مقبول نہ ہوں گے یہ ظہیر میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے پسر کی باندی سے نکاح کر لیا اور اُس سے اولاد ہوئی تو باندی مذکور اسکی ام ولد نہو جائیگی اور اس پسر عورت کا مہر واجب ہوگا لیکن جو بچہ پیدا ہوا ہے وہ اپنے بھائی یعنی مان کے مالک کی طرف سے بوجہ قرابت کے آزاد ہو جائیگا۔ اور اگر پسر نے اپنے باپ کی باندی سے نکاح کیا اور اُس سے اولاد ہوئی تو اُسکی ام ولد نہو جائیگی مگر بچہ اُس کے باپ کی طرف سے آزاد ہو جائیگا یہ متراشی میں ہے۔ اور اگر باپ نے اپنے پسر کی باندی کو نکاح فاسد یا بوطی شہہ ام ولد بنایا یعنی وطی کر لی کہ اُس سے بچہ پیدا ہوا تو بچے نزدیک باندی مذکور اُسکی ام ولد نہو جائیگی یہ بسوط میں ہے۔ ایک غلام کے تحت میں ایک آزادہ عورت ہے اُس نے غلام کے مالک سے کہا کہ تو اُسکو میری طرف سے ہزار درم پر آزاد کر دے پس مالک نے ایسا ہی کیا تو غلام آزاد ہو جائیگا اور نکاح فاسد ہو جائیگا اور مہر ساقط ہو جائیگا اور مولے کے اس عورت پر ہزار درم واجب ہوں گے۔ اس طرح اگر ایک مرد نے اپنی جوہر باندی کے مولے سے کہا کہ تو اُسکو میری طرف سے ہزار درم پر آزاد کرے اور مولے نے آزاد کیا تو باندی آزاد ہو جائیگی اور نکاح فاسد ہو جائیگا اور مولے کے شوہر پر ہزار درم واجب ہوں گے۔ اور اگر عورت نے غلام کے مولے سے صرف یہ کہا کہ اُسکو میری طرف سے آزاد کر دے اور کچھ مال بیان نہ کیا پس مولے نے آزاد کر دیا تو نکاح فاسد نہوگا اور امام اعظم و مجتہد کے نزدیک اُسکی دلاوی اُس کے آزاد کرنے والے کی ہوگی کذا فی الکافی

دسوالن باب نکاح کفار کے بیان میں۔ جو نکاح مسلمانوں میں باہم جائز ہے وہی اہل ذمہ کے درمیان جائز ہے اور جو مسلمانوں میں باہم نہیں جائز ہے وہ کفار کے حق میں چند طرح پر ہی آزادانہ نکاح بغیر گواہوں کے ہے کہ

۱۔ اگر دخل ہو چکا ہو تو پورا مہر و نہ آدھا مہر بھی واجب ہوگا ۱۲

مسلمان کے حق میں نہیں جائز ہے لیکن اگر کسی ذمی نے ذمیہ عورت سے بغیر گواہوں کے نکاح کیا اور ان کے دین میں یہ بات موجود ہے تو نکاح جائز ہو گا چنانچہ اگر پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو اسی نکاح پر برقرار رکھے جاویں گے اور یہ ہمارے علمائے ثلاثہ رحمہم اللہ کا قول ہے اس طرح اگر دونوں مسلمان نہ ہوئے و لیکن دونوں نے یا ایک نے اپنے اس مقدمہ میں اسلام کے موافق حکم کی درخواست کی تو بھی قاضی دونوں میں تفریق نہ کرے گا از انجلہ غیر کی معتدہ عورت سے عدت میں نکاح کر لینا مسلمانوں میں نہیں صحیح ہے لیکن اگر ذمی نے کسی ایسی عورت ذمیہ سے جو غیر کے ایام عدت میں ہو نکاح کیا پس اگر یہ عورت کسی مسلمان مرد کی عدت میں ہو تو نکاح فاسد ہو گا اور اس پر اجماع ہے اور یہ بات ایسی ہے کہ ان کے مسلمان ہونے سے پہلے اس امر میں اس نے تعرض کیا جائیگا اگرچہ باہم وہ لوگ نے دین کے موافق یہ اعتقاد رکھتے ہوں کہ غیر کی معتدہ عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اور اگر عورت مذکورہ کسی کافر کی عدت میں ہو اور ان لوگوں کا اعتقاد ہو کہ غیر کی معتدہ عورت سے نکاح جائز ہوتا ہے تو جب تک وہ لوگ اپنے کفر پر رہیں تب تک اسے بالاجماع کچھ تعرض نہ کیا جائیگا یہ محیط میں ہے اور اگر کافر نے کسی کافر کی معتدہ عورت سے نکاح کیا حالانکہ یہ امر وہ لوگ اپنے دین میں جائز جانتے ہیں پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو امام عظمہ کے قول کے موافق دونوں اسی پر برقرار رکھے جاویں گے کذا فی الہدایہ اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ انہیں برقرار رکھے جاویں گے مگر امام عظمہ کا قول صحیح ہے کذا فی المصنعات اور جابر بن قول امام عظمہ کے قاضی دونوں میں تفریق نہ کریگا خواہ دونوں یا ایک مسلمان ہو جائے اور خواہ دونوں حاکم اسلام کے پاس مرافعہ کریں یا ایک ہی مرافعہ کرے کذا فی المحیط اور موطا میں ہے کہ ائمہ میں اختلاف ایسی صورت میں ہے کہ جب مرافعہ یا اسلام ایسی حالت میں واقع ہو کہ جب عدت قائم ہے اور اگر عدت گزر جانے کے بعد مرافعہ کیا یا اسلام لائے تو بالاجماع برقرار رکھے جاویں گے اور تفریق نہ کیا جائیگی یہ فقہ القدر میں ہے۔ از انجلہ محارم یعنی جو دائمی حرام ہیں ان کے ساتھ نکاح مسلمانوں میں نہیں روا ہے اور اگر کافر کی منکوحہ اس کی محرمہ ہو مثلاً اس کی ماں یا بہن ہو تو امام عظمہ کے نزدیک ایسے نکاح کافروں کے درمیان صحیح ہیں حتیٰ کہ ایسے نکاح پر وجوب نفقہ مترتب ہو گا اور بعد عقد کے اگر اس کے ساتھ دخول کیا تو مرد کا احضان ساقط ہو گا اور بعض نے فرمایا کہ امام عظمہ کے نزدیک بھی فاسد ہے اور یہی صاحبین کا قول ہے اور قول دل صحیح ہے اس طرح اگر تین طلاق دی ہوئی سے نکاح کیا یا جن عورتوں کا جمع کرنا حرام ہے ان کو جمع کیا یا پانچ عورتوں کو جمع کیا تو انہیں بھی ایسا ہی اختلاف ہے کذا فی التبیین و لیکن اس پر اجماع کیا ہے کہ باہم ایک دوسرے کے وارث نہ ہونگے یہ ظہیر میں ہے۔ پھر اگر دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہو گیا تو بالاجماع دونوں میں تفریق نہ کر دی جائیگی اور اس طرح اگر دونوں مسلمان نہ ہوئے و لیکن دونوں نے قاضی اسلام کے پاس مرافعہ کیا تو بھی یہی حکم ہے کذا فی المحیط اور اگر دونوں میں سے ایک نے مرافعہ کیا اور

صلہ احسان یعنی جس سے آدمی محض محفوظ ہوتا ہے جس کے اسکے اور قیمت لگا نیوالا مارا جاتا ہے اور اگر کبھی زنا واقع ہوا ہو تو مارا نہیں جاتا کیونکہ وہ محض نہیں ہے پس بیان اگر عورتی سے ایسا کیا تو اپنے اعتقاد کے موافق محض ہو گیا ۱۲

درخواست کی کہ حکم اسلام کے مطابق فیصلہ کیا جائے پس اگر دوسرا اس سے انکار کرتا ہو اور نہ چاہتا ہو تو قاضی دونوں میں تفریق نہ کرے گا اور صاحبین کے نزدیک دونوں میں تفریق کر دینا کافی نہیں ہے اور جب تک وہ لوگ اپنے کفر پر ہیں اور انھوں نے ہمارے بیان مرافعہ نہ کیا تو بالاتفاق اُسے تعرض نہ کیا جائیگا بشرطیکہ اپنے دین میں اُسکو جائز جانتے ہوں یہ محیط و عتابیہ میں ہے۔ اور مشائخ نے برائے قول امام اعظم اتفاق کیا ہے کہ اگر کافر نے ایک عقد میں دو بہنوں سے نکاح کیا پھر قبل مسلمان ہونے کے ایک کو چھوڑ دیا پھر مسلمان ہو گیا تو دوسری بہن جو اُسکے تحت میں ہے اُسکا نکاح صحیح ہو گا تا آنکہ بعد اسلام کے دونوں اسی نکاح پر برقرار رکھے جائیں گے یہ کفایہ میں ہے اور اگر ذمی نے اپنی جو زوجہ ذمیہ کو تین طلاق دیدیں پھر اس عورت کے ساتھ ویسا ہی رہتا رہا جیسے قبل طلاق کے ہر طرح مقیم تھا حالانکہ اس عورت کے کسی دوسرے خاوند سے نکاح نہیں کیا کہ اُسکے حلالہ کے بعد اس ذمی نے اُس سے نکاح کر لیا ہو اور نہ اُس سے نکاح جدید کیا یا ذمی نے اپنی جو زوجہ کو خلع کر دیا پھر تجدید نکاح نہیں کی بلکہ برابر اسی طرح اُسکے ساتھ رہتا ہے جیسے خلع سے پہلے تھا تو ان دونوں میں تفریق کر دینا نیکی اگرچہ قاضی کے پاس دونوں مرافعہ نہ کریں اور اگر ذمی نے اپنی جو زوجہ کو تین طلاق دیدیں پھر اُس سے نکاح جدید کر لیا مگر عورت مذکورہ نے دوسرے شوہر سے نکاح کر کے حلالہ نہیں کیا ہے تو ان دونوں میں تفریق نہیں کی جائیگی یہ سراج الہام میں ہے اور اگر ذمی نے مسلمان عورت سے نکاح کیا تو دونوں میں تفریق کر دینا نیکی اگرچہ ذمی مسلمان ہو جاوے اور اگر عورت نے کہا کہ تو نے مجھ سے اسی حالت میں نکاح کیا کہ جب میں مسلمان تھی اور ذمی نے کہا کہ نہیں بلکہ تو اہلوقت مجھ سے تھی تو تفریق کے لیے عورت کا قول قبول ہو گا کیونکہ وہ تحریم کا دعویٰ کرتی ہے یہ تانا خانہ میں ہے۔ اور اگر ایک لڑکا اور ایک لڑکی باہم بیاہ گئے اور دونوں ذمیوں میں سے ہیں پھر دونوں بالغ ہو پس اگر نکاح کر دینے والا اُن کا باپ ہو تو دونوں کو خیار نہ ہوگا اور اگر سولے باپ و دادا کے کوئی اور ہو تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک دونوں کو خیار بلوغ حاصل ہو گا یہ محیط میں ہے اور اگر جو زوجہ مرد میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو دوسرے پر بھی اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر وہ بھی مسلمان ہو گیا تو دونوں جو زوجہ مرد پر ہیں ورنہ دونوں میں تفریق کر دینا نیکی یہ کنز میں ہے اور اگر دوسرا خاموش رہا تو قاضی دوبارہ اُسپر اسلام پیش کرے گا یہاں تک کہ تین مرتبہ تک احتیاطاً پیش کرے گا یہ ذخیرہ میں ہے اور دونوں میں جو کفر پراگیا چاہے وہ بالغ ہو اور چاہے تمیز دار نابالغ ہو بہر حال اُسکے انکار اسلام سے دونوں میں تفریق کر دینا نیکی اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نابالغ بے تمیز ہو تو اُسکے عاقل ہونے تک انتظار کیا جائیگا یہ تبیین میں ہے۔ پھر جب وہ تمیز دار عاقل ہو جائیگا تو اُسپر اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر مسلمان ہو گیا تو فیہا ورنہ دونوں میں تفریق کر دینا نیکی اور اُسکے بالغ ہونے تک انتظار نہ کیا جائیگا اور اگر دونوں میں سے ایک مجنون ہو تو اُسکے مان و باپ پر اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہوا تو فیہا

ورنہ دونوں میں تفریق کر دیا جائیگی یہ کافی میں ہے اور اگر شوہر مسلمان ہو گیا اور جو روئے انکار کیا تو دونوں میں
 تفریق ہوگی مگر یہ تفریق طلاق ہوگی اور اگر جو روئے مسلمان ہوئی اور شوہر کا فرہا تو دونوں میں تفریق امام اعظم
 و امام محمد کے نزدیک طلاق ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے پھر اگر بوجہ انکار کے دونوں میں تفریق واقع ہوئی پس اگر
 بعد دخول ہو جانے کے تفریق ہوئی تو عورت کو اسکا پورا مہر ملے گا اور اگر قبل دخول کے ہو پس اگر بوجہ انکار شوہر کے
 ہو تو عورت کو نصف مہر ملے گا اور اگر بوجہ انکار جو روئے کے ہو تو جو روئے کو کچھ مہر نہ ملے گا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کتاب
 ذمہ عورت کا شوہر مسلمان ہو گیا تو دونوں کا نکاح برقرار رہے گا یہ کنز میں ہے اور اگر دار الحرب میں جو روئے مرد میں
 سے ایک مسلمان ہو اور یہ دونوں اہل کتاب نہیں ہیں یا ہیں اور عورت ہی مسلمان ہوئی ہے تو دونوں میں نکاح
 ٹوٹ جاتا تین حیض گزرنے تک موقوف رہے گا خواہ عورت کے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ کافی میں ہے پھر اگر
 تین حیض گزرنے سے پہلے دوسرا بھی مسلمان ہو گیا تو نکاح باقی رہے گا اور اگر دونوں حربی امان کے کر کے
 ہوں تو دونوں میں جدائی دو طرح سے یا تو دوسرے پر اسلام پیش کرنے اور اس کے انکار کرنے سے یا تین حیض
 گزر جانے سے ہوگی یہ عتابیہ میں ہے اور یہ حیض شمار عدت نہیں ہیں اسلئے عورت مدخولہ غیر مدخولہ
 یکساں ہے پھر اگر دونوں میں جدائی واقع ہوئی پس اگر مدخولہ نہ ہو تو عورت پر عدت واجب ہوگی اور اگر مدخولہ
 دخول کے جدائی ہوئی پس اگر عورت کا فرہم یہ رہی ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت مسلمان ہوئی ہو تو
 بھی امام اعظم کے نزدیک یہی حکم ہے یہ کافی میں ہے اور اگر عورت کو بوجہ صغیرہ ہونے یا بوطوسی ہونے کے
 حیض نہ آتا ہو تو بدون تین مہینہ گزرنے کے دونوں میں انقطاع ہوگا یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر عورت
 مسلمان ہو گئی حالانکہ اسکا خاوند حربی امان لیکر دارالاسلام میں آیا ہو تو بدون تین حیض گزرنے کے
 انقطاع ہوگا اسلئے اگر اسکا خاوند حربی امان لیکر دارالاسلام میں آکر بیان ذمی ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے
 ہے کہ اگر عورت بھی دار الحرب سے نکلتی دارالاسلام میں آئی اور ہنوز تین حیض نہیں گزرتے ہیں تو اس کے خاوند
 پر اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر وہ مسلمان ہو گیا تو دونوں میں تفریق نہ کیا جائیگی اور اسلئے اگر شوہر مسلمان
 ہو گیا پھر جو روئے دار الحرب سے نکلتی دارالاسلام میں آئی اور ذمی ہو کر رہی تو جب تک تین حیض نہ گزر چکے تب تک
 انقطاع ہوگا پھر جب تین حیض گزرنے پر دونوں میں انقطاع ہوا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک یہ جدائی
 بہ طلاق ہوگی چنانچہ سیر کبیر میں مذکور ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور تبیین دارین یعنی ولایت کا جدا ہونا جیسے
 دارالاسلام و دار الحرب یہ موجب فرقت ہے نہ قید ہونا چنانچہ اگر کوئی حربی دار الحرب سے نکلتی مسلمان ہو کر
 دارالاسلام میں آگیا یا دارالاسلام میں ذمی ہو کر رہا خواہ مرد ہو یا اسکی جو روئے ہو تو دوسرے سے فرقت
 ہو جائیگی یہ تبیین میں ہے۔ ایک حربی امان لیکر دارالاسلام میں آیا پھر اس نے بیان ذمی ہونا اختیار کیا تو اسکی جو روئے
 بائن ہو جائیگی اور اگر دونوں میں سے کوئی قید ہو کر آیا تو فرقت ثابت ہو جائیگی نہ سوچئے کہ قید ہو گیا ہے بلکہ
 ہوئے کہ تباہ دارین ہو گیا اور اگر جو روئے مرد و دونوں قید ہو کر آئے تو نکاح میں جدائی ہوگی یہ سراج الومانی

میں ہو اور اگر کوئی حربی امان لیکر دارالاسلام میں آیا یا کوئی مسلمان امان لیکر دارالحرب میں گیا تو اسکی عورت اس سے بائہ نہ ہو جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اسبطح جو لوگ امام عادل سے باغی ہو گئے ہیں اگر انکے یہاں سے کوئی اہل عدل کے یہاں آیا یا اہل عدل کے یہاں سے وہاں گیا تو اسکی جو رواس سے بائہ نہ ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ دارالحرب میں ایک مسلمان نے کسی عورت کتا بیہ حرب سے نکاح کیا پھر فقط شوہر دارالحرب سے نکاح کیا یا تو ہمارے نزدیک وہ عورت اس سے بائہ ہو جائیگی اور اگر شوہر سے پہلے یہ عورت نکاح دارالاسلام میں آگئی تو بائہ نہ ہوگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور جو عورت شوہر دارالحرب سے نکاح دارالاسلام میں آگئی بائین طور کہ وہ مسلمان ہوگی یا اس نے ذمی ہو کر رہنا اختیار کیا تو بدون عدت کے اس سے نکاح کرنا جائز ہے اسبطح اگر وہ دارالاسلام میں مسلمان ہو گئی یا بیان ذمہ ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے اور یہ امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ عدت واجب ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر ایک مرد حربی قید کیا گیا اور اس کے تحت میں دو بہنیں ہیں یا چار بہن یا پانچ بہن اور یہ بھی سب اس کے ساتھ مقید ہو کر آئیں تو امام اعظم و ابو یوسف کے نزدیک سب کا نکاح باطل ہو جائیگا خواہ یہ نکاح ایک ہی عقد میں سے کیا ہو یا عقود متفرقہ میں کیا ہو۔ اور اگر کسی کا فری تحت میں دو بہنیں ہوں یا پانچ عورتیں ہوں پھر یہ سب لوگ ایک ساتھ مسلمان ہو گئے پس اگر اس نے عقود متفرقہ میں ان سے نکاح کیا ہے تو پہلی بہن کا نکاح اور پہلی چار عورتوں کا نکاح جائز ہوگا اور باقی کا باطل ہوگا اور اگر ان سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا ہو پس اگر یہ سب لوگ مسلمانوں کے اہل ذمہ میں سے ہوں تو ہمارے نزدیک بلا خلاف سب کا نکاح باطل ہوگا لیکن اگر مرد کے مسلمان ہونے سے پہلے انہیں سے ایک عورت مرگئی یا بائہ ہو گئی ہو تو باقی چار عورتوں کا نکاح جائز ہوگا اور اگر یہ سب لوگ حربی ہوں تو بھی امام اعظم و ابو یوسف کے نزدیک یہی حکم ہے یہ عقابہ میں ہے۔ اور اگر مرد کے ساتھ اسکی دو عورتیں قید ہو کر آئیں تو انہیں دونوں کا نکاح باطل نہ ہوگا اور جو باقی رہ گئی ہیں یعنی دارالحرب میں ہیں ان کا نکاح باطل ہوگا یہ سراجہ میں ہے۔ اور اگر حربی نے ایک عورت واسکی مان سے نکاح کیا پھر مسلمان ہو گیا پس اگر دونوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا ہو تو دونوں کا نکاح باطل ہوگا اور اگر دونوں سے متفرق نکاح کیا ہو تو پہلی کا نکاح جائز اور دوسری پھلی کا نکاح باطل ہوگا اور یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے اور یہ اہل ذمہ کے کہ دونوں میں سے کسی کے ساتھ دخول نہ کیا ہو اور اگر اس نے دونوں سے دخول کر لیا ہو تو بہر حال دونوں کا نکاح باطل ہوگا اور اس پر اجماع ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کے ساتھ دخول کیا پس اگر اس عورت سے دخول کیا ہو جس سے پہلے نکاح کیا ہو پھر دوسری عورت سے نکاح کیا تو پہلی عورت کا نکاح جائز اور دوسری کا نکاح باطل ہوگا اور اس پر بھی اجماع ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر اس سے پہلی عدت کے ساتھ دخول نہ کیا ہو بلکہ دوسری کے ساتھ دخول کیا ہو پس اگر پہلی دختر اور دوسری مان ہو تو بالاتفاق دونوں کا نکاح باطل ہوگا اور اگر پہلی مان ہو لے اہل ذمہ میں مسلمانوں کے ماتحت حفاظت میں ہوں ۱۲۵۷ قال اس کلام میں اشعار ہے کہ باقی بہن کا نکاح در صورت بائہ ہونے کے جائز نہ ہوگا دنیہ نامل ۱۲۵۸

اور دوسری دختر ہو پس دوسری کے ساتھ دخول کیا تو بھی امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں کا نکاح باطل ہوگا لیکن اُسکو اختیار ہوگا کہ دختر کے ساتھ نکاح کرے اور اس عورت کی مان سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے یہ سراج الودائع میں ہے۔ اور اگر جو مرد و مرد دونوں میں سے ایک دین اسلام سے مرتد گیا تو دونوں میں بغیر طلاق کے فرقت نے احوال واقع ہو جائیگی خواہ قبل دخول کے مرتد ہوا ہو یا بعد دخول کے پھر اگر شوہر ہی مرتد ہوا تو عورت کو پورا مہر ملے گا بشرطیکہ اُسکے ساتھ دخول واقع ہوا ہو یا نصف مہر ملے گا اور اگر دخول واقع نہیں ہوا ہی اور اگر عورت ہی مرتد ہوگئی ہے پس اگر دخول ہو چکا ہے تو اُسکو پورا مہر ملے گا اور اگر دخول نہیں ہوا ہے تو اُسکو کچھ مہر نہ ملے گا۔ اور اگر دونوں ایک ساتھ مرتد ہو گئے پھر دونوں ایک ساتھ مسلمان ہو گئے تو مستثنیٰ تھا دونوں اپنے نکاح پر باقی رہیں گے اور اگر دونوں ایک ساتھ مرتد ہو کر پھر دونوں میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو دونوں میں فرقت واقع ہو جائیگی یہ کافی میں ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ اول کون مرتد ہوا ہے تو حکم میں یہ قرار دیا جائیگا کہ گویا دونوں ایک ساتھ مرتد ہوئے ہیں یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر کے جلائے کے واسطے یا بدین غرض کہ اس مرد کے حائل نکاح سے باہر ہو جائے یا بدین غرض کہ تجدید نکاح سے اس پر دوسرا مہر لازم آئے اپنی زبان پر کلمہ کفر جاری کیا تو اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی پس وہ مسلمان ہونے کے واسطے مجبور کی جائیگی اور ہر قاضی کو اختیار ہے کہ اُسکا جدید نکاح بہت کم مقدار پر اگرچہ ایک دینار ہو یا تادمہ دے خواہ عورت اُس سے خوش ہو یا ناراض ہو اور اُس عورت کو یہ اختیار ہوگا کہ اس شوہر کے سولے دوسرے سے نکاح کرے اور شیخ ابو جعفر ہندوانی نے فرمایا کہ میں اسی حکم کو لیتا ہوں اور فقیر ابو الیثم نے فرمایا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں یہ تمنا میں نہیں ہے۔ اور اگر مرد مسلمان ہوا اور اُسکے تحت میں کتابیہ عورت سے پھر مرد نہ کو مرتد ہو گیا تو اُسکی جو رو اُس سے بائٹہ ہو جائیگی یہ محیط شخصی میں ہے۔ اور بچہ اپنے مان و باپ میں سے اُسکا تابع قرار دیا جاتا ہے جو براہ دین دونوں میں سے بہتر ہو یہ کنز میں ہے۔ اور یہ حکم انوقت ہے کہ دار مختلف ہو مثلاً دونوں دار الاسلام میں ہوں یا دونوں دار الحرب میں ہوں یا بچہ دار الاسلام میں ہو اور باپ دار الحرب میں مسلمان ہو گیا تو بچہ اپنے باپ کی تبعیت میں مسلمان ہوگا اس واسطے کہ باپ اگرچہ دار الحرب میں مسلمان ہوا ہے لیکن وہ علماً دار الاسلام کے لوگوں میں سے ہے اور اگرچہ دار الحرب میں ہو اور باپ دار الاسلام میں مسلمان ہو گیا ہو تو بچہ اُسکا تابع قرار دیا جائیگا اور مسلمان ہوگا یہ تبیین میں ہے اور مجوسی دین والا کتابی کافر سے بدتر ہے یہ کنز میں ہے پس اگر مان و باپ میں سے ایک مجوسی اور دوسرا کتابی ہو تو بچہ مثلاً بیٹی ہو وہ کتابی قرار دی جائیگی پس مسلمان مرد کو جائز ہے کہ اس عورت سے نکاح کرے اور بچہ کا ذبیحہ حلال ہوگا یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ ایک مسلمان نے ایک نصرانیہ عورت سے نکاح کیا پھر ایک ساتھ دونوں مجوسی ہو گئے تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دونوں میں فرقت واقع ہوگی اور یہ سلب بغیر طلاق کے یعنی نے احوال جو جدائی دونوں میں واقع ہوئی یہ طلاق نہیں ہے بلکہ اگر کئی مرتبہ مرتد ہوا وہ جدید نکاح کیا تو جائز ہے سلب حائل نکاح یعنی اسکے نکاح کی رتی سے باہر ہو

پس اگر اسے کہا کہ ہاں تو حکم دیا جائیگا کہ وہ مسلمان ہو اور اگر مردودہ نے کہا کہ میں بھتیجی ہوں اور وصف کر سکتی ہوں
مگر نہیں بیان کرتی ہوں تو شوہر سے بائٹہ ہو جائیگی اور اگر اسے کہا کہ میں اسکی بیان نہیں کر سکتی ہوں تو ایسی
صورت میں اختلاف ہو اور اگر اسلام کو بھی مگر بیان نہ کیا تو بائٹہ نہ ہوگی اور اگر اسے مجوسیہ کا دین بیان کیا
تو امام عظمہ و امام محمد کے نزدیک بائٹہ ہو جائیگی اور امام ابو یوسف نے اختلاف کیا ہے اور یہی مسئلہ ارتداد
طفل کا ہے کہ کافی میں ہے۔ ایک مرد چند مرتبہ مرتد ہوا اور پھر بار تجدید اسلام کی اور تجدید نکاح کر لی تو بنا بر قول
امام عظمہ کے اسکی عورت اس کے واسطے بدون دوسرے شوہر سے نکاح کرنے کے حلال ہوگی۔ اور جو عورت مرتد
ہوئی اس کے شوہر کو اختیار ہے کہ اس عورت کے سولے چار عورتوں سے نکاح کرے بشرطیکہ عورت مذکورہ
دار الحرب میں چلی گئی ہو۔ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور قبل دخول کے اس کے پاس سے سفر کر کے چلا گیا پھر
اسکو ایک مخبر نے خبر دی کہ وہ عورت مرتدہ ہو گئی اور یہ مخبر آزاد یا مملوک یا محدود القضاۃ ہے مگر اس کے نزدیک یہ
نقضینے معتبر علیہ ہے تو اسکو گناہ ہے کہ اسکی تصدیق کرے اس عورت کے سولے چار عورتوں سے نکاح کرے
اور سبطہ اگر مخبر مذکور اس کے نزدیک غیر ثقہ ہو لیکن اسکی رائے غالب میں وہ سچا نظر آئے تو بھی اس کے واسطے
یہ حکم ہے اور اگر اسکی رائے غالب میں وہ جھوٹا ہو تو تین سے زیادہ عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتا ہے۔ اور اگر کسی عورت
کو خبر دی کہ تیرا شوہر مرتد ہو گیا ہے تو اسکو اختیار ہے کہ بعد انعقاد عورت کے دوسرے شوہر سے نکاح کر لے اور
پروایت استحسان ہو اور بنا بر روایت کے دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتی اور جس لائے سرخی نے فرمایا کہ
روایت استحسان زیادہ صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر ایسا مرد جو نشہ میں ہے اور اسکی عقل جاتی رہی ہے
مرتد ہو گیا تو استحسان اسکی جو رو اس سے بائٹہ ہوگی یہ سراج الوہاب میں ہے۔

کیا رھوان باب قسم کے بیان میں۔ قال المترجم قسم سے مراد باری ہے جبکہ کئی عورتیں ہوں تو انہیں باری
مقرر کرے اور یہ امر کہ کن باتوں میں کس طرح یہ کتاب میں خود فرمایا ہے کہ شوہر دن پر حیات میں ہے
کہ اپنی جو روں کے درمیان تعدیل و تسویہ یہی باتوں میں کریں جنکے وہ مالک ہیں اور وہ صاحبیت و مونسیت کے
واسطے شب ناشی میں برابر رکھیں اور جو باتیں انکے اختیار میں نہیں ہیں انہیں تعدیل و تسویہ نہ کر جب نہیں
ہو اور وہ محبت دلی ہو اور جملہ یہی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اس حکم میں غلام مثل آزاد کے ہے یہ خلاصہ میں ہے
پس نبی سب عورتوں کے درمیان امور مذکورہ میں مساوات رکھے خواہ قدیمہ ہو یا جدیدہ ہو خواہ باکرہ ہو یا ثیبہ ہو خواہ
صحیحہ ہو یا مریضہ و رفقہ ہو یا ایسی مجنونہ ہو جسکی ذات سے خوف نہ ہو خواہ عائضہ ہو یا نفاس میں ہو یا حاملہ ہو خواہ ایسی

مسلمہ یا غفلت خاں یا دین ہو سی وغیرہ بیان کیا تو کیا وہ مکرر مرتد ہو جیسے مسلمان نکاح نہیں ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹

مستغیرہ ہو جس سے طہی کرنا ممکن ہو یا احرام باندھے ہوئے ہو یا ایسی ہو کہ اُس سے ایلا کر کیا ہو یا طہار کیا ہو یہ تین میں سے ایک ہو اور اس طرح عورت مسلمہ و کتابیہ کے درمیان بھی باری واجب ہے کہ یہ سراج الوہاج میں ہو اور شوہر بھیج و مرض و عیوب و خصی و عین و بالغ و مراہق و مسلمان و ذمی اس باری میں سب برابر ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر ایک عورت مسلمان یا کتابیہ ہو اور دوسری باندی یا مکاتبہ یا مدبرہ یا ام ولد ہو تو آزادہ کے واسطے دو دن و دو رات مقرر کرے اور باندی کے واسطے ایک دن و ایک رات مقرر کرے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر باندی کے پاس ایک دن رہا پھر وہ آزاد کر دی گئی تو آزادہ جو روکے نزدیک بھی ایک ہی روز رہے گا اور اس طرح اگر وہ حرمہ کے پاس رہا پھر باندی آزاد کی گئی تو آزادہ کے پاس چلا جائے اس واسطے کہ مقتضی تاخیر زائل ہو گیا یہ تین میں سے ہے۔ اور جو باندیان اُس کے تحت ہیں اُسکی ملک میں ہوں ان میں کوئی تقسیم باری نہیں ہے یہ پانچ میں سے ہے اور باری کا مدار و عمارت ہے اور کسی عورت سے سولے اُسکے باری کے روز کے جماع نہ کرے اور جسکی باری نہیں ہے اُسکے پاس اُس رات میں نہ جائے لیکن دن میں کسی ضرورت سے اُسکے پاس جانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے بان اگر بغیر باری والی بیمار ہو تو دوسری کی باری کی رات میں بھی اُسکے پاس عیادت کے واسطے جانا جائز ہے اور اگر اُسکا مرض سخت ہو گیا تو مضائقہ نہیں ہے کہ اُسی کے پاس ہے یا نہ کہ وہ ابھی ہو جائے یا مر جائے یہ جوہرۃ انیرہ میں ہے۔ اور مگر دن کے مقدار کا اختیار شوہر کو ہے اس واسطے کہ وہ جہی استحقاق فقط تعدیل و تسویہ کا ہے نہ اُسکے طریقہ کا یہ تین میں ہے۔ اور اگر قاضی نے شوہر کو حکم دیا کہ باری و تسویہ رکھے پھر اُسے خیانت کی اور ایسا نہ کیا پس جو رو اسکو قاضی کے پاس لے گئی تو قاضی اُسکے واسطے کوئی سزا تجویز کرے گا اس واسطے کہ وہ فعل حرام کا مرتکب ہو یا پھر اُسکو حکم کرے گا کہ آئندہ تعدیل و تسویہ مرغی رکھے اور جو زمانہ گزر گیا وہ راہگان گیا اُسکی بابت اس جو رو کو یہ مطالبہ نہیں پہنچتا ہے کہ اتنے دن اُسکے پاس رہ کر کھلی خیانت کی تھی کیوں اور اگر ایک جو رو کی اجازت سے دوسری جو رو کے پاس باری سے زائد رہا تو جائز ہے مگر اجازت دینے والی جو رو کو اختیار ہے کہ اپنی اجازت سے رجوع کر جائے پس اجازت لازمی نہیں ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی جو رو نے اپنی باری اپنی سوت کو ہمہ کردی تو جائز ہے لیکن اُسکو اختیار ہو گا کہ جب چاہے اُس سے رجوع کرے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کوئی جو رو اپنی باری اپنی سوت کے واسطے چھوڑ دینے پر رضی ہوئی تو جائز ہے اور اُسکو اختیار ہو گا کہ اُس سے رجوع کر لے یہ جوہرۃ انیرہ میں ہے۔ اور اگر دو عورتوں سے نکاح کیا بدین شرط کہ ان دونوں میں سے ایک کے پاس زیادہ رہا کرے گا یا ایک نے شوہر کو مال دیا کہ اُسکی باری بڑھائے یا اپنے اوپر اُسکی اجرت مقرر کی کہ اُسکی باری بڑھائے یا اپنے مہر میں سے کم کر دیا بدین غرض کہ اُسکی باری بڑھائے تو شرط اور معاوضہ دونوں باطل ہیں اور عورت مذکور کو اختیار ہو گا کہ اپنا مال واپس کر لے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے دونوں میں سے ایک کو مال بدین شرط دیا کہ وہ اپنی باری دوسری کو دیدے یا خود عورت سے سوت کو مال دیا کہ

۱۲ سالہ لیکن باری رکھنا مستحب ہے ۱۳ سالہ مقدار لینے کس قدر رو میں ہے اور کہاں ہے ۱۲

کہ وہ اپنی باری مجھ کو دیدے تو جائز نہیں ہو اور مال و پس کر لیا جائے یہ تانا خانہ میں ہو۔ اور اگر ایک شخص کی ایک جو رہو ہو یہ شخص رات کو عبادت شب میں مشغول رہتا ہو اور دن میں روزہ رکھتا ہے یا لونڈیوں میں مشغول رہتا ہو یعنی بیوی کا یہ حق ادا نہیں کرتا ہو پس اسکی جو روئے قاضی سے فریاد کی تو قاضی اسکو حکم کرے گا کہ چند روز اس کے ساتھ رہا کرے اور حیا نائے اس کے واسطے روزہ انظار کرے اور امام ابوحنیفہ پہلے یہ فرماتے تھے کہ عورت کے واسطے ایک رات و دن و مرد کے واسطے تین رات و دن ہیں پھر اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ شوہر کو یہ حکم دیا جائیگا کہ عورت کی مراعات رکھے اور اپنی صحبت میں اسکو مانوس کرے اور یہی مقصود ہے اس کے واسطے کچھ دن و وقت کی قید نہیں ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہو اور یہی صحیح ہو یہ بحر الرائق میں ہے اور فقہی میں لکھا ہو کہ اگر کسی کے پاس دو جو رہوں اور نیز کسی ام ولد اور لڑکی باندیان میں تو ہر جو رو کے پاس ایک رات و دن ہے اور دو رات و دن باندیوں میں سے جسکے پاس چاہے ہے۔ اور اگر اس کے پاس چار جو رہوں تو ہر ایک کے پاس ایک رات و ایک دن ہے اور باندیوں کے پاس نہ ہے الا اس قدر کہ جیسے مسافر راہ چلتا ٹھہرتا ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہو۔ اور اسکو اختیار ہے کہ سفر میں بعض عورتوں کو لیجائے اور بعض کو نہ لیجائے اور جسکو چاہے لیجائے لیکن اولے یہ ہو کہ اس کے دل خوش کرنے کے واسطے قرعہ ڈالے جسکے نام نکالے اسکو لیجائے اور جب سفر سے واپس آئے تو جسکو سفر میں لے گیا ہو اتنے دنوں کی کئی پوری کر نیکی واسطے دوسری کو اختیار نہیں ہو کہ درخت است کرے کہ اتنے دن اس کے ساتھ بھی پوئے کرے۔ اور اگر ایک جو رہو اور اسے چاہا کہ اس کے اوپر دوسری جو رو سے نکاح کرے اور اسکو خوف ہو کہ مجھ سے ان دونوں میں تعدیل ہوگی تو اسکو دوسری سے نکاح کرنے کی گنجائش نہیں ہو اور اگر اسکو یہ خوف نہ ہو تو دوسری عورت سے نکاح کرنے کی گنجائش ہو لیکن اس سے باز رہنا اولے ہو اور عورت کو غم مینے کی بات چھوڑ دینے سے مرد کو ثواب ملیگا یہ سراجیہ میں ہو اور مستحب ہے کہ اپنی تمام عورتوں کے درمیان تمام امتاعات میں مساوات رکھے چنانچہ وطنی کرنا و بوسہ لینا وغیرہ سب کے ساتھ مساوی ہو اور سیطرع باندیوں و اہمات اولاد میں بھی لیکن یہ مجھے وجہ نہیں ہو یہ فتح القدیر میں ہے متصلات باب نہ چند مسائل ہیں۔ اپنی دو یا زیادہ عورتیں جو باہم سموت ہیں ایک مکان میں سب کی سکونت بدون انکی رضامندی کے نہ رکھے اسواسطے کہ انکا آپس کا جلا یا برابر ان کے ساتھ ہو جائیگا اور اگر سو توں کی رضامندی سے انکو ایک مکان میں رکھا تو یہ مکروہ ہے کہ ایک کے سامنے دوسری سے وطنی کرے حتیٰ کہ اگر ایک سے وطنی کر نیکی خواہش کی تو ہر قبول کرنا وجہ نہیں ہو چنانچہ اگر وہ نکاح کرے تو نافرمان ہوگی اور ان مسائل میں کچھ اختلاف نہیں ہو اور مرد کو اختیار ہے کہ عورت پر فضل جنابت و حیض و نفاس کے واسطے جبر کرے لیکن اگر عورت ذمیہ ہو یعنی کتابیہ ہو تو ایسا نہیں کر سکتا ہو اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ عورت پر طہیث و استحداد کے واسطے جبر کرے یہ بحر الرائق میں ہو اور شوہر کو اختیار ہے کہ عورت کو ایسی چیز کھائے جس سے اول ناکر مرد سے مکروہ تحریمی مرد ہو یا نفہم اسے پاکیزگی کے ساتھ خوشبو لگانا اور عہد شل سموت لانا اور عہد سوزینا صاف کرنا

منع کرے جسکی بدبو سے اُسکو ایذا پہنچتی ہو اور نہ لہلہ در ہو دگی سے منع کر سکتا ہو اور طے ہذا شوہر کو اختیار ہے کہ ایسی چیز کے ساتھ زینت کرنے سے منع کرے جسکی بو سے اُسکو اذیت ہوتی ہو جیسے مثلاً ستر منہدی لٹکانے وغیرہ سے اور شوہر کو اختیار ہے کہ جو رو کو زینت چھوڑ دینے پر مجبور ہے اور مائے جبکہ وہ زینت چاہتا ہو اور نیز اگر اُس نے دلی کے واسطے بلایا اور عورت نے انکار کیا تو مار سکتا ہو در حالیکہ عورت حیض و نفاس سے پاک ہو اور نیز نماز و شرط نماز کے واسطے بھی در صورت ترک کے سزا دے سکتا ہو بے قید و شرط عذر میں ہی ایک شخص کی جو رہی کہ نماز نہیں پڑھتی ہو تو اُسکو اختیار ہے کہ عورت مذکورہ کو طلاق دیدے اگرچہ بالفعل اُس کے مراد کرنے پر قادر نہ ہو اور اگر عورت کے بدون اجازت شوہر کے مجلس عظیمین باہر جانا چاہا تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر عورت پر کوئی واقعہ پیش آیا کہ سہن مکرم شرع دریافت کرے کی ضرورت ہے اور شوہر اُسکا عالم ہی یا عالم نہیں ہے مگر وہ عالم سے دریافت کر سکتا ہو تو عورت مذکورہ باہر نہیں جاسکتی ہے ورنہ عورت کو نکاح دریافت کر لینے کا اختیار ہے۔ اور اگر عورت کا باپ گناہ ہو اور کوئی آدمی ایسا شوہر اسکی تیار داری کرے اور اس عورت کا شوہر اُسکو اُس کے پاس جانے سے منع کرتا ہو تو عورت کو اختیار ہے کہ اپنے شوہر کے حکم کو نہ مانے اور جا کر اپنے باپ کی خدمت کرے خواہ اُسکا باپ مسلمان ہو یا کافر ہو۔ ایک مرد کی ماں جو ان ہی کہ وہ شادی کی دعوت در لوگوں کی مصیبت دینی میں جاتی ہو اور اس عورت کا شوہر نہیں ہے تو اُسکا بیٹا اُسکو منع نہیں کر سکتا ہو تا وقتیکہ اُس کے نزدیک یہ امر متحقق نہ ہو کہ عورت مذکورہ بنظر خدا جایا کرتی ہے یعنی بدکاری کا یقین ہو اور جب اُسکو یہ متحقق ہوا تو قاضی کے پاس مرافعہ کرے پھر جب قاضی اُسکو اجازت دیدے کہ وہ منع کر تو اُسکو اختیار ہوگا کہ اپنی ماں کو منع کرے کیونکہ وہ منع کرنے میں قاضی کا قائم مقام ہے یہ کافی میں ہے۔ ایک شخص نے کوئی میں چار عورتوں سے نکاح کیا پھر ان چار میں سے ایک غیر معین کو طلاق دی پھر کہ کی ایک عورت سے نکاح کیا پھر چاروں میں سے ایک غیر معین کو طلاق دیدی پھر طائف میں ایک عورت سے نکاح کیا پھر چھ گیا لیکن اُس نے ان میں سے کسی عورت سے دخول نہیں کیا تھا تو طائف والی عورت کو پورا مہر ملیگا اور کہ والی عورت کو آٹھ حصوں میں سے سات حصہ مہر کے ملینگے اور کوئی والیوں کو تین مہر کامل اور آٹھواں حصہ ایک مہر کا ملیگا جو ان سب میں مساوی تقسیم ہوگا۔ ایک شخص نے ایک عقد میں ایک عورت سے نکاح کیا اور وہ عورتوں سے ایک عقد میں نکاح کیا اور تین عقدوں سے ایک عقد میں نکاح کیا پس یہ تین فریق ہوئے اور یہ معلوم نہیں کہ ان میں سے کون فریق مقدم ہے جس سے تنہا نکاح کیا ہو اُسکا نکاح بالیقین صحیح ہے۔ اور باقی فریق میں شوہر کا قول لیا جائیگا کہ کون ان میں سے اول ہے اور ان دونوں فریق میں سے جو فریق مراد شوہر زندہ ہو اور شوہر نے کہا کہ یہی فریق ان دونوں میں سے پہلا ہے تو اس فریق کی عورتوں کا جو مگر گئی ہیں شوہر وارث ہوگا اور اُس کے مراد کر لیا اور شوہر اور دوسرے فریق کے درمیان تفریق کی جائیگی اور اگر شوہر نے ان سب عورتوں سے دخول کر لیا ہو پھر اپنی محبت میں یا موت کے وقت کہا صلہ چنانچہ حدیث ام المومنین صدیقہ میں ہے کہ آنحضرت معلوم ناپسند فرماتے تھے اور یہی وجہ ہے حضرت صدیقہ اس سے نفرت فرماتی تھیں اگرچہ ہندوستانی عورت اس سے رنگ کرتی ہیں

چار عورتوں کے لئے فرق کو ایک مہر کا مل تھا بی مہر لیکھا اور تین عورتوں کے لئے فرق کو ایک مہر لیکھا اور دو عورتوں کے لئے فرق کو دو تہائی مہر لیکھا اور تین عورتوں کو نصف مہر لیکھا قال المترجم عفا اللہ عنہ بنا بر قول امام ابو یوسف کے توجیہ ہر قول کی بیان کرنی بہت طوالت چاہتی ہے اور گو نہ بے عمل بھی ہے ہاں یہ ضروری ہے کہ اس سچیدہ تقسیم کا جس میں اختلاف رائد ہے اخلال کر دوں چنانچہ میں کہتا ہوں ہر ایک مہر کے حصے کے جاوین اور اجمال نصف مہر کا تین چوتھائی چار عورتوں کو ۲۴ اور چار مہر تین عورتوں کو ۱۶ اور مہر کا مل میں سے چار کو دو چھٹے حصے نصف چھٹا حصہ یعنی ۱۲ اور اس قدر تین عورتوں کو ۱۲ اور چھٹا حصہ دو عورتوں کو ۱۲ دے جاوین اور باقی دو مہر میں دو تہائی چار عورتوں کو ۲۴ ملا نمازعت اور تین عورتوں کی دو تہائی میں سے آٹھواں حصہ تنہا ایک کو کل گیا لہذا تین عورتوں کو ۱۲ اور ایک تنہا کو ۱۶ اور دو عورتوں کو دو تہائی میں سے چھٹا حصہ ایک تنہا کو کل گیا لہذا دو عورتوں کو ۱۲ اور تنہا کو ۱۶ ملینگے موافق توفیق نقشہ ذیل کے

تفصیل مہر بہام	عقد ایک عورت سے	عقد دو عورتوں سے	عقد تین عورتوں سے	عقد چار عورتوں سے	کیفیت
تقسیم نصف مہر از جملہ	x	x	۹	۲۴	سہام
ساتھ سے تین مہر	x	۱۲	۳۰	۳۰	سہام
تقسیم ایک مہر کا مل	۲۰	۲۰	۲۲	۲۸	سہام
تقسیم دو مہر	۲۰	۲۰	۲۲	۲۸	سہام

اور اگر چار عورتوں سے ایک عقد میں اور تین سے ایک عقد میں نکاح کیا پھر غیر معین ایک عورت کو اپنی منکوحات میں سے طلاق دی پھر قبل بیان کے مرگیا تو ان سب کو تین مہر لینگے لہذا فی شرح لمبطلو الام غرضی

کتاب الرضاع

قال المترجم سمعنے کے واسطے چند باتوں کا پہلے بیان کرنا بہتر ہے رضاعت دودھ دینے کو کہتے ہیں اور بچہ کو اسکی ماں کے سولے اگر کسی عورت نے دودھ پلایا تو یہ عورت مرضعہ ہے اور بچہ رضیع ہے اور یہ فعل بطور حاصل مصدر رضاعت ہے اور یہ مرضعہ اس رضیع کی دودھ پلائی ماں ہے کہ اسکے ساتھ نکاح کرنا قطعاً حرام ہے جیسے اپنی ماں سے جسکے پیٹ سے پیدا ہوا ہے اور رضاعت سے حرمت اسطرح ہو جاتی ہے جیسے نسب ہوتی ہے اگر بشرائط پائی جائے قال فی الکتاب رضاعت اگر حرمت رضاعت میں پائی جائے تو خواہ قلیل رضاعت ہو یا کثیر ہو اس سے تحریم متعلق ہو جاتی ہے یہ ہر ایہ میں ہے اور قلیل رضاعت کی تفسیر اسطرح بیان کی گئی ہے کہ اس قدر ہو کہ اس سے یہ معلوم ہوئے کہ دودھ ملتے سے بچے پیٹ میں پہونچا ہے اور رضاعت کی حرمت امام اعظم کے قول میں تیس مہینہ ہیں یعنی بچہ پلھائی برس تمام ہونے تک جسکا دودھ پیے وہ اسکی مرضعہ مان ہے اور صاحبین نے عینے یہ بیان نہ ہونے پایا کہ مطلقہ عورت اس فرق کی مراد ہے ۱۲

فرمایا کہ رضاعت کی مدت دو برس ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان مین ہی قال المترجم پس اگر اس مدت مذکورہ سے زائد
سن کا بچہ ہو گیا اور اسے کسی کا دودھ پیا تو وہ ان احکام کے ثبوت کے واسطے کافی نہیں ہے اور جو بعض احادیث
مین اس سے زیادہ بلکہ جو ان عمر کے واسطے رضاعت اثبات فرمائی گئی تھی وہ خصوصیات مین داخل ہے و
یہ تاویلات و مباحث جو اس سے متعلق ہیں اپنے مقام پر مشرح ہیں یہ مقام بیان نہیں ہے اسی پر اتفاق کرنا
چاہیے اور جو کتاب مین مذکور ہے سننا چاہیے کہ اگر رضیعہ مدت رضاعت کے اندر دودھ سے چھوڑا دیا گیا
پھر مدت رضاعت باقی تھی کہ اسکو کسی عورت نے دودھ پلایا تو یہ رضاعت سے پھر نہ کیجنا چاہیے کہ اگر دو
برس کے اندر ایسا ہوا ہو تو بالاتفاق رضاعت ہوگی اور اگر دو برس کے بعد ڈھائی برس کے اندر ایسا ہوا ہو
تو فقط امام اعظم کے قول پر متحقق ہوگی اور یہ اسوجہ سے ہے کہ مدت رضاعت مین پانی لگی ہو اور یہی ظاہر لفظ ہے
یہ محیط مین ہی اور ینایع مین لکھا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ تا مارخانہ مین ہے۔ اور جب مدت رضاعت گذر جائے
تو پھر دودھ پلانے سے تحریم نہیں ثابت ہوتی ہے یہ ہر ایہ مین ہے۔ بیان مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا کہ رضاعت
ثابت ہونے کے واسطے مدت رضاعت کی مقدار مین امام اور صاحبین مین اختلاف ہے لیکن اس امر پر اجماع
و اتفاق ہے کہ رضاعت کی اجرت کا استحقاق ثابت ہونے کے واسطے مدت رضاعت دو ہی برس مین چنانچہ
اگر شوہر کی طرف سے اسکی جو زوجہ جس سے بچہ پیدا ہوا ہو طلاق ہوئی مگر اس مطلقہ نے بچہ کو اجرت پر دودھ پلایا
پھر مطلقہ مذکورہ نے دو برس کے بعد کی رضاعت کی اجرت کا مطالبہ کیا اور بچہ کے باپ نے دینے سے انکار کیا
تو پھر جبر نہ کیا جائیگا اور دو برس تک کی اجرت دینے پر مجبور کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان مین ہے۔ اور
وضع ہے کہ جب طر حرمت رضاعت مان لینے دودھ پلانی کی جانب ثابت ہوتی ہے اسی طرح اسکی
خاندان سے جسکی وطی سے اسکا دودھ ہو اسکی جانب بھی ثابت ہوتی ہے اور وہ اس رضیعہ کا باپ ہو جاتا ہے
اور تمام احکام ثابت ہوتے ہیں یہ ظہیر مین ہے پس رضیعہ پر خواہ لڑکی ہو یا لڑکا ہو اسکی رضاعی مان و باپ اور
ان مان و باپ کے متحمل و فروغ نسبی و رضاعی دونوں طرح کے سب حرام ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ اگر رضیعہ
اس مرد سے جسکی وطی کا دودھ ہو کوئی بچہ جنی ہو خواہ دودھ پلانے سے پہلے یا اس کے بعد یا اس کے سوا
اس طرح دوسرے شوہر سے بچہ جنی ہو یا کسی دوسرے رضیعہ کو دودھ پلایا ہے یا اس مرد کی اولاد اس مرضعہ سے یا اس کے
سوا دوسری عورت سے قبل اس دودھ پلانے کے یا بعد دودھ پلانے کے پیدا ہوئی یا کسی عورت سے جس کا
دودھ اسکی وطی سے ہو کسی رضیعہ کو دودھ پلایا تو یہ سب اس رضیعہ مذکورہ بالا کی بہنیں و بھائی ہونگے
اور انکی اولاد اس رضیعہ کے بھائی و بہنوں کی اولاد ہوگی اور اس مرد کا بھائی اس رضیعہ کا چچا اور بہن اسکی
چچو بھی ہوگی اور مرضعہ کا بھائی اسکا مامون اور بہن اسکی خالہ ہوگی اور ایسے ہی دادا و دادی و نانا و نانی وغیرہ مین
سمجھا جائیے قال المترجم تمیل عمرو کے بیٹے زید نے دو برس یا ڈھائی برس کے اندر ہندہ کا دودھ پیا اور ہندہ کا
سلہ و بیٹہ کہ اگر نکاح قائم ہونے کی حالت مین اجرت پر دودھ پلایا تو اجارہ باطل ہے اور کچھ اجرت جب ہوگی ۱۲ منہ جو کتاب مین مذکور ہے ۱۱

دودھ خالہ نامی ایک مرد کی وطنی سے ہے تو ہندہ اس کی مرضی سے مان و خالہ اس کا باپ ہوا
پھر اس دودھ پلانے سے پہلے کی اولاد ہندہ کی کلہوڑ کا از لطفہ خالہ و کریمہ لڑکی از لطفہ خالہ و بدھو لڑکا و جلیلہ لڑکی از
لطفہ شاہ نامی ایک مرد سے ہو اور دودھ پلانے کے بعد کی اولاد اس خالہ کے لطفہ سے ایک لڑکا و لڑکی اور نیز
خالہ کے سولے بعد طلاق یا موت کے دوسرے شوہر کے لطفہ سے دو لڑکی اور ایک لڑکا ہو۔ اور نیز خالہ کا ایک
لڑکا و دو لڑکیاں اس ہندہ کے سولے دوسری جوڑ کے پیٹ سے ہیں اور یہ اولاد اس ہندہ کی زیر کو دودھ
پلانے سے پہلے کی ہو اور ایک لڑکی اور ایک لڑکا دودھ پلانے کے بعد کسی عورت کے پیٹ سے ہو اور نیز ہندہ
مذکورہ نے شعیب نام ایک رضیع کو یا سلمی نام ایک رضیعہ کو دودھ پلایا ہو یا خالہ کی دوسری جوڑ نے جس کا
دودھ خالہ کی وطنی سے ہو کسی رضیع یا رضیعہ کو دودھ پلایا ہو خواہ ہندہ کے زیر کو دودھ پلانے سے پہلے یا
اس کے بعد تو ہندہ کی سب اولاد خواہ خالہ کے لطفہ سے ہو یا غیر کے لطفہ سے ہو خواہ زیر کو دودھ پلانے
سے پہلے کی پیدا ہو یا بعد کی پیدا اُٹس ہو اور نیز ہندہ کے سب دودھ پلانے کے خواہ پہلے کے ہوں
یا بعد کے ان کو دودھ پلایا ہو یہ سب زیر کے بھائی بن ہیں اور ہندہ کی بن زیر کی خالہ و بھائی مامون ہے
اور اس طرح خالہ کی سب اولاد خواہ ہندہ کے پیٹ سے ہو یا دوسری جوڑ کے پیٹ سے ہو خواہ زیر کو
ہندہ کے دودھ پلانے سے پہلے کی ہو یا بعد کی ہو اور سب رضاعی اولاد خواہ ہندہ کی رضیع ہوں یا کسی
دوسری جوڑ کے جس کا دودھ خالہ کا ہو رضیع ہوں سب زیر کے بھائی و بن ہوں گے علیٰ ہذا القیاس فاحفظہ۔
اور رضاعت سے حرمت مصاہرہ بھی ثابت ہوتی ہے چنانچہ رضاعی باپ کی جو جوڑ ہوگی وہ اس رضیع پر حرام
ہوگی اور رضیع کی جوڑ اس کے رضاعی باپ پر حرام ہوگی اور علیٰ ہذا القیاس ہی حکم مثل نسب کے سب جگہ ہی
سولے و مسئلوں کے کہ انہیں یہ قیاس نہیں ہو کہ ان کے التہذیب چنانچہ اول و مسئلوں میں سے ایک یہ ہے کہ مرد
کو یہ روا نہیں ہے کہ اپنے نسبی پسر کی بن سے نکاح کرے اس واسطے کہ پسر کی بن اگر خود اس کے لطفہ سے ہوگی تو وہ
اس کی دختر ہوگی اور اگر اس کے لطفہ سے نہ ہوگی تو رضیعہ ہوگی بہر حال ناجائز ہوگی اور رضاعت کی صورت میں یہ
جائز ہے کیونکہ یہ بات رضاعت میں نہیں پائی جائیگی پس جائز ہوگی جسے کہ اگر نسب میں بھی ان دونوں باتوں میں
سے کوئی بات نہ پائی جائے مثلاً ایک باندی دو چنبی شریکوں میں مشترک ہے اس کے بچہ پیدا ہوا اور دونوں
شریکوں نے ایک ساتھ اس کے نسب کا دعویٰ کیا اور نسب دونوں سے ثابت ہو گیا امدان دونوں سے
ہر ایک کی ایک دختر کسی دوسری عورت سے ہو تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ اپنے شریک کی
دختر سے نکاح کرے اگرچہ یہ بات پائی گئی کہ اپنے نسبی پسر کی بن سے نکاح کیا اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ
مرد کو اپنے نسبی بھائی کی مان سے نکاح کرنا نہیں جائز ہے اور رضاعت میں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ نسب کی صورت
میں اگر دونوں مان کی طرف سے بھائی بھائی ہوئے تو بھائی کی مان اس کی مان ہوگی اور اگر دونوں باپ کی
سلطہ خواہ زیر کو دودھ پلانے سے پہلے یا اس کے بعد

طرف بھائی ہوئے تو بھائی کی مان اسکے باپ کی جو رہوئی بہر حال ناجائز ہوگی اور یہ معنی رضاعت میں
معدوم ہیں یہ محیط میں ہی اور رضاعی بھائی کی بہن حلال ہے جیسے بہن کی حلال ہے چنانچہ اگر باپ کی طہرت و سہ
بھائی کی مان کی طہرت سے ایک بہن ہی پس یہ بہن اسکے باپ کی جانب سے بھائی کو حلال ہے کہ اس سے نکاح
کر سکتا ہے یہ کافی میں ہے۔ اور رضاعی بھائی کی مان اور رضاعی چچا کی مان سے اور رضاعی بھوپھی کی مان اور رضاعی
ماموں و خالہ کی مان حلال ہے یہ شرع و قایہ میں ہے اور سیطرہ اپنی رضاعتی جدہ کی مان و فرزند رضاعتی کی حقدہ
نکاح حلال مگر نہی سے حلال نہیں ہے یہ تبیین میں ہے۔ سیطرہ اپنے رضاعتی فرزند کی بھوپھی سے نکاح کر سکتا ہے
سیطرہ پسری بہن کی مان سے اور فرزند نہی کی بہن کی بیٹی سے اور فرزند نہی کی بھوپھی کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے
یہ نیز الفائق میں ہے اور سیطرہ عورت اپنے رضاعتی بہن کے باپ و سر کے بھائی اور خندہ کے باپ و فرزند کے
جد و ماموں سے نکاح کر سکتی ہے اور نسب کی صورت میں یہ سب جائز نہیں ہے یہ تبیین میں ہے اور اگر ایک شخص نے
اپنی جوہر کو طلاق دی اور اس کے دودھ پر پھر اسے عدت گذر جانے کے بعد دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے
نے اس سے وطی کی پس اگر دوسرے سے اس کے بچہ پیدا ہوا تو بالاجماع اسکا دودھ دوسرے شوہر کا ہوگا اور شوہر
اول سے منقطع ہو جائیگا اور اگر وہ دوسرے سے حاملہ نہ ہوئی تو بالاجماع یہ دودھ اول کا ہوگا اور اگر دوسرے
سے حاملہ ہوئی مگر بچہ نہیں بنی تو امام عظیم نے فرمایا کہ جب تک دوسرے سے بچہ جننے تب تک دودھ اول کا ہوگا
یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس نکل سے کبھی اس مرد سے وہ بچہ نہیں بنی مگر اس
عورت کے دودھ کو اس نے دودھ کسی بچہ کو پلایا تو یہ رضاعت اس عورت ہی کی جانب سے ہوگی اس مرد کی جانب
سے نہ ہوگی حتیٰ کہ اس رضاعت پر اس مرد کی اولاد جو دوسری عورت سے ہوگی وہ حرام نہ ہوگی ایک مرد نے ایک عورت سے
زنا کیا اور اس سے اولاد ہوئی اور عورت نے اس دودھ سے کسی دختر صغیرہ کو پلایا تو اس زانیہ داس کے باپ و دادا
و اولاد میں سے کسی کو جائز نہیں ہے کہ اس دختر صغیرہ سے نکاح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اس
زانیہ کے چچا و ماموں کو اس رضاعت صغیرہ سے نکاح کرنا جائز ہے جیسے اگر زنا سے متولد بچہ ہو تو اسکا یہی حکم ہے
یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کسی عورت سے بشبہ وطی کی اور وہ حاملہ ہو گئی پس اس سے اسی دودھ سے کسی بچہ کو پلایا
تو یہ بچہ اس زانیہ کا رضاعتی پسیر ہو جائیگا اور طے ہذا جہان وطی ایسی ہو کہ امین وطی کنندہ سے نسب ثابت
ہوتا ہے تو رضاعت بھی ثابت ہوگی اور جہان وطی کر نیوے سے نسب نہیں ثابت ہوتا ہے وہان زانیہ کی طہرت
رضاعت بھی ثابت نہ ہوگی بلکہ فقط زانیہ یعنی دودھ پلانے والی کی طہرت رضاعت ثابت ہوگی یہ مضمرات میں ہے
ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے عورت ایک بچہ بنی اور اس نے اس بچہ کو دودھ پلایا پھر اسکا
دودھ سوکھ گیا پھر اس کے بعد دودھ اتر آیا اور اس نے ایک لڑکے کو دودھ پلایا تو اس رضاعت لڑکے کو جائز ہے
طہ کی طہرت اگر مثلاً یہ کہ ہندہ زوجہ سے بکرہ یا دوسرے سے خالہ پس بکرہ و خالہ دونوں بھائی ہیں پھر لڑکے کے پلنے کا وقت سے ایک دختر صغیرہ
سے تو بکرہ نکاح اس صغیرہ سے حلال ہے ۱۲

کہ اس مرد کی اولاد سے جو اس عورت مرضعہ کے سوا کسی دوسری عورت کے پیٹ سے ہو نکاح کرے یہ فتاویٰ
قاضیخان میں ہے۔ ایک باکرہ عورت کے جسکا ہنوز نکاح نہیں ہوا ہے دودھ اُترے اور اُسے ایک بچہ کو دودھ پلایا
تو اس بچہ کی ماں ہو جائیگی اور ان دونوں میں تمام احکام رضاعت کے ثابت ہونگے حتیٰ کہ اگر اس باکرہ نے
کسی مرد سے نکاح کیا اور اس مرد نے اُسکو قبل دخول کے طلاق دیدی تو مرد مذکور کو جائز ہوگا کہ اس باکرہ
رضیعہ دختر مذکورہ سے نکاح کرے اور اگر بعد دخول کے طلاق دی ہو تو اس رضیعہ سے نکاح نہیں کر سکتا ہے یہ
نیزانہ الفقہین میں ہے اور اگر کوئی دختر نو بہن زیادہ سن کی نہ ہوئی ہو اور اُسکے دودھ اُترے اور اُسے کسی بچہ کو پلایا تو اس
سے تحریم محقق نہ ہوگی اور رضاعت سے تحریم جب ہی ہو جاتی ہے کہ جب نو بہن یا زیادہ سن کی عورت کے دودھ پلایا
ہو یہ جو ہرۃ البیہین ہے اسید طرح اگر باکرہ کے زرد پانی اُترے تو اُسکے پلانے سے تحریم متعلق نہیں ہوتی ہے یہ
فتح القدیر میں ہے۔ اور عورت نے اگر اپنی چھاتی بچہ کے مُٹھ میں دیدی اور اُسکو دودھ چوسنا معلوم نہیں تو قضاء
شک کے ساتھ حرمت ثابت ہوگی اور احتیاطاً ثابت ہوگی اور اگر بچہ کے مُٹھ میں چھاتی سے زرد رنگ کی
رقیق چیز ٹپک گئی تو حرمت رضاع ثابت ہوگی اس واسطے کہ یہ بگڑے ہوئے رنگ کا دودھ ہے یہ نیزانہ الفقہین
میں ہے۔ اور اگر کسی مرد کے دودھ اُترے اور اُسے کسی بچہ کو پلایا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے
یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر غفٹے کے دودھ اُترے اور اُسے کسی بچہ کو پلایا پس اگر معلوم ہو کہ یہ عورت کے
تو تحریم متعلق ہوگی اور اگر معلوم ہو کہ مرد ہے تو تحریم متعلق ہوگی اور اگر مشکل ہو یعنی مرد یا عورت کسی طرف
علم نہ ہو پس اگر عورتوں نے یہ کہا کہ دودھ اس کثرت سے فقط عورتوں ہی کے ہوتا ہے تو احتیاطاً تحریم متعلق ہوگی
اور اگر عورتوں نے یہ نہ کہا تو تحریم متعلق نہ ہوگی یہ جو ہرۃ البیہین ہے اور زندہ عورت و مردہ عورت کا دودھ
حرمت رضاعت ثابت ہونے کے واسطے یکساں ہے یہ ظہیر بہ میں ہے۔ اور اگر کسی چوپا یا جانور کے دودھ سے دو
بچوں نے پیا تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور رضاعت خواہ دارالاسلام
میں محقق ہو یا دارالحرب میں حکم یکساں ہے چنانچہ اگر دارالحرب میں دودھ پلایا پھر یہ سب لوگ مسلمان ہونگے
یا دارالحرب سے نکلا کر ضعیف و مرضعہ وغیرہ دارالاسلام میں چلے آئے تو انہیں باہم احکام رضاعت کے ثابت
ہونگے یہ وجہ کروری میں ہے اور رضاعت جیسے چھاتی سے دودھ چوس لینے سے ثابت ہوئی ہے اسید طرح
صوت و سوط و وجور سے ثابت ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور کان میں ٹپکانے اور حقنہ سے استعمال
کرنے سے اور دبر اور سوراخ ذکر میں ٹپکانے سے اور زخم آتہ اور جائفہ میں ڈالنے اور استعمال کرنے سے
رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے اگر پہ پیٹ میں یا دماغ میں پہونچ جائے اور امام محمد کے نزدیک حقنہ سے
استعمال کر نیسے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے کہ اسے لہتذیب اور قول دل ظاہر الروایۃ ہے یہ فتاویٰ
سے تو نہیں کر سکتا کیونکہ ضعیفہ اسکی رمیہ ہو گئی ۱۱ ص ۱۲ مبنیہ میں ڈال دینا سوط بطور ناس کے دوا کا ناک سے چڑھانا۔ وجور دوا چکا دینا۔
زخم آتہ جوام الدماغ پڑی تک پہونچ گیا ہو۔ زخم جائفہ جو پیٹ کے جوت تک پہونچ گیا ہو ۱۲ ص ۱۳ خواہ لولکی یا کاکا ۱۲ ص ۱۴ اگرچہ نو بہن کی یا زیادہ عمر کی ہو

قاضیخان میں ہوا اگر دودھ کھانے میں ملکیا پس اگر اسکے بعد اس طعام کو اگر دیکھی ہو کہ دودھ کو اگر آگ کا پونچا اور
طعام بچہ ہو گیا ہے کہ متغیر ہو گیا تو حرمت متعلق نہ ہوگی خواہ دودھ غالب ہو یعنی زیادہ ہو یا مغلوب ہو اور اگر
اس طعام کو بطور مذکور آگ کا اثر نہ پونچا پس اگر طعام غالب ہو تو بھی حرمت متعلق نہ ہوگی اور اگر دودھ غالب ہو
تو امام عظیم کے نزدیک اس صورت میں بھی وہی حکم ہو اس واسطے کہ چیز مانع جب جادہ سے ملگنی تو اسکے تابع ہوگی
پس نہ مشرب ہونے سے خارج ہوگی یعنی اب پیئ کی چیز نہ رہی ہے کہ اگر پیئ کی چیز رہی چنانچہ مثلاً طعام قلیل
ہو تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی اور بعض نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب لقمہ اٹھانے وقت دودھ کے قطرے
نہ ٹپکتے ہوں اور اگر لقمہ اٹھانے پر دودھ کے قطرے ٹپکتے ہوں تو امام عظیم کے نزدیک بھی حرمت رضاعت
ثابت ہوگی اس واسطے کہ جب قطرہ دودھ کا حلق طفل میں گیا تو وہ ثبوت حرمت کے واسطے کافی ہے اور اصح یہ ہے کہ
امام عظیم کے نزدیک بہر حال حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی کذا فی الکافی اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ دودھ کا قطرہ جلا
جائے گا فی النہن ہی بلکہ بطور تغذی چاہیے ہی اور تغذی اس صورت میں طعام سے ہوئی ہے یہ ہا یہ میں ہی۔ اور اگر عورت کا
دودھ بکری کے دودھ میں ملا دیا کہ عورت کا دودھ غالب ہے تو حرمت رضاعت ثابت ہوگی اور اسطرح اگر
عورت اپنے دودھ میں روٹی پھوڑی اور روٹی اس دودھ کو چوس گئی یا اپنے دودھ میں ستوسانے پس اگر دودھ
کمزہ پایا جائے تو حرمت ثابت ہوگی اور یہ اس وقت ہے کہ طعام کو لقمہ لقمہ کر کے کھایا اور اگر اسکو پینے کے طور پر پی لیا
تو بالاتفاق حرمت رضاعت ثابت ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ اور اگر عورت کا دودھ پانی یا دوا یا
چوپائے کے دودھ میں ملا دیا تو غالب کا اعتبار ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور اسطرح ہر رقیق ہتی ہوئی چیز یا جامد چیز کے
ساتھ ملانے میں یون ہی اعتبار ہے یہ نہر الفائق میں ہی اور غالب ہونے کے معنی یہ مراد ہیں کہ اس چیز سے اسکا مزہ
درنگ ہو یا انہن سے کوئی ایک بات معلوم ہوتی ہو اور بعض نے فرمایا کہ امام ابو یوسف کے نزدیک غالب سے
یہ مراد ہے کہ دوسری چیز ملکر دودھ کا رنگ مزہ بدلے اور امام محمد کے نزدیک یہ مراد ہے کہ دودھ ہونے سے
خارج ہو جائے یہ سراج الابرار میں ہی اور اگر دودھ اور دوسری چیز دونوں یکساں ہوں تو بھی حرمت ثابت
ہو نا و جب سے اس واسطے کہ دودھ مغلوب نہیں ہوا ہی یہ بحر الرائق میں ہی اور اگر دودھ و عورت کا دودھ ملکیا تو امام عظیم
و امام ابو یوسف کے نزدیک رضاعت کی تحریم ایسی عورت سے متعلق ہوگی جسکا دودھ غالب ہے اور امام محمد نے
فرمایا کہ دونوں سے متعلق ہوگی چاہے مساوی ہوں یا کوئی انہن سے غالب در کوئی مغلوب ہوا اور یہی امام عظیم
سے بھی ایک روایت ہے اور یہی ظہر و حوط ہے کہ انہن التبعین نے بعض نے فرمایا کہ امام محمد کا قول اصح ہے۔
یہ شرع جمع البحرین مؤلف ابن الملک رحمہ اللہ میں مذکور ہے اور اگر دونوں دودھ مساوی ہوں تو تحریم دونوں
عورتوں سے متعلق ہوگی اور اس پر اجماع ہے یہ نہر الفائق میں ہی۔ اور اگر دودھ کو مخفی یا رائب یا شیر یا دیا جبن یا اقط
طعام قلیل اور دودھ زیادہ ہو ۱۲ لغات تغذی مذکور ہے کہ طعم کا نا۔ مخفی متھا ہوا دی۔ رائب دی کہ اس سے ہنوز کمی نہ نکالا گیا ہو۔
جبن غیر اقط مثل پنیر کے ہوتا ہے۔ متصل دی کہ تو لینے پانی نہ نکالا ہوا۔

موصول نہایا اور وہ بچہ نے کھایا تو ایسے کھانے سے تحریم رضاعت متعلق نہ ہوگی اس واسطے کہ اس طرح دودھ کے
کھانے کو رضاعت نہیں پوتے ہیں یہ بدائع میں ہے اور منقطع المخصی میں ہے کہ گائون کی کسی عورت نے ایک
دھڑ کو دودھ پلایا پھر اب یہ نہیں معلوم ہوتا ہے کہ کس عورت نے اس کو دودھ پلایا ہے پھر اسی گائون کے کسی مرد نے
اس دھڑ سے نکاح کیا تو اس کو گنجائش ہے کہ اس منکوحہ کے ساتھ ہے اور یہ قضاء ہے اور عورتوں پر واجب ہے کہ
بلا ضرورت ہر بچہ کو دودھ نہ پلائیں اور اگر پلا دیں تو یاد رکھیں یا اس کو لکھیں ایسا ہی میں نے اپنے مشائخ سے
سنا ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور تحریم ثابت ہونے کے واسطے رضاع طاری و رضاع مقدم میں کچھ فرق نہیں ہے یہ
محیط میں ہے۔ قال المترجم یعنی رضاعت قبل نکاح کے ہو یا بعد نکاح کے واقع ہو بہر حال رضاعت متحقق ہونے
سے حرمت ثابت ہو جائیگی چنانچہ مثال کتاب میں فرماتے ہیں کہ اگر ایک مرد نے ایک صغیرہ سے نکاح کیا پھر
شوہر کی سببی مان یا رضاعی مان یا اس کی بیٹی یا اس کی بیٹی نے اگر اس صغیرہ مذکورہ کو دودھ پلایا تو یہ صغیرہ ملنے
شوہر پر حرام ہو جائیگی اور اس کا نصف مہر ملے شوہر پر واجب ہوگا پھر اگر مرضعہ نے عدا افساد کی نیت سے دودھ
پلادیا ہو تو شوہر اس مال کو اس مرضعہ سے واپس لے لیا اور اگر اس نے عدا ایسا نہیں کیا ہے تو وہ اس نہیں لے سکتا ہے
یہ سراج الوریع میں ہے۔ اور اگر دو جنبیہ عورتوں نے جنکا دودھ ایک ہی مرد کی دلی سے ہو تو صغیرہ کو جو ایک
مرد کے نکاح میں ہیں دودھ پلایا تو دونوں اپنے شوہر پر حرام ہو جائیں گی اور دونوں مرضعہ کچھ ضامن نہ ہوں گی
اگر عدا دونوں نے عدا بغرض فساد ایسا کیا ہو یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر دودھ بیتی ہوئی صغیرہ عورتوں سے
نکاح کیا پھر ایک جنبیہ عورت آئی اور اس نے ان دونوں کو ایک ہی ساتھ یا آگے پیچھے دودھ پلایا تو دونوں
صغیرہ اپنے شوہر پر حرام ہو جائیں گی و لیکن اس کو اختیار ہوگا کہ ان دونوں میں سے ایک سے جس سے چاہے
نکاح کر سکتا ہے اور اگر اسی میں صغیرہ ہوں اور تینوں کو عورت مذکورہ نے دودھ پلادیا تو سب اپنے شوہر پر
حرام ہو جائیں گی و لیکن اس کو اختیار ہوگا کہ ان دونوں میں سے جس سے چاہے نکاح کر سکتا ہے اور اگر مرضعہ مذکورہ
نے ایک بعد دوسرے کے آگے پیچھے ان کو دودھ پلایا تو پہلی دونوں اس پر حرام ہو جائیں گی اور دوسری صغیرہ وہ
اس کی جو رہی رہی اور اس طرح اگر اس نے دو کو ایک ساتھ دودھ پلایا پھر تیسری کو تہا پلایا تو پہلی دونوں حرام
ہو جائیں گی اور تیسری اس کی جو رہی اور اگر اس نے پہلی کو دودھ پلایا پھر باقی دونوں کو ایک ساتھ دودھ پلایا
تو سب اس پر حرام ہو جائیں گی یہ بدائع میں ہے۔ اور شوہر پر ان میں سے ہر ایک کے واسطے نصف مہر واجب ہوگا پھر
اگر مرضعہ مذکورہ نے عدا بغرض فساد دودھ پلایا ہو تو اس مجموعہ مہر کو اس سے بطور تادان لے لیا یہ مضمرات
میں ہے اور اگر چار ہوں اور چاروں دودھ بیتی ہوئی صغیرہ ہوں اور مرضعہ جنبیہ نے ان سب کو ایک ہی ساتھ
یا آگے پیچھے دودھ پلایا تو سب کا نکاح باطل ہو جائیگا یہ سراج الوریع میں ہے اور اس طرح اگر ایک کو دودھ
سے رضاع طاری جو بعد کو پیدا ہوتا ہے اور رضاع مقدم جو پہلے سے موجود ہو ۱۲ سے ۱۳ قول ایک مرد نے توبیع یہ ہے کہ زید نے اپنے دودھ
پیتے ہوئے بچہ یا جوان پر کے نکاح میں مرد کی دودھ بیتی ہوئی بیٹی ۱۱ سے ۱۲ فساد یعنی تاکہ نکاح میں خرابی آجائے ۱۳ یعنی
دودھ پلانے کا اطلاق اس طرح پر نہیں ہوتا ہے ۱۲ سے ۱۳ یعنی دوا و حالی اس سے کہ مٹی ۱۲

بلا یا بھرتی تین گواہ کے ساتھ دودھ پلایا تو بھی حرام ہو جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر انہیں سے تین گواہ کے ساتھ دودھ پلایا پھر چوغھی کو دودھ پلایا تو چوغھی حرام ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے ایک صغیرہ دودھ پیتی ہوئی ہے اور دوسری جوان عورت کے نکاح کیا پھر جوان عورت نے اس صغیرہ کو دودھ پلادیا تو دونوں اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی پھر اگر جوان کے ساتھ دخول نہیں کیا ہے تو اسکو کچھ مہر نہ ملیگا اور صغیرہ کو نصف مہر ملیگا اور اس نصف کو بھی شوہر اس جوان عورت سے واپس لیگا بشرطیکہ اسے عذر بغرض فساد ایسا کیا ہو اور اگر عذر ایسا نہ کیا ہو تو واپس نہیں لے سکتا ہے اگرچہ جوان عورت یہ جانتی ہو کہ یہ صغیرہ بھی میرے شوہر کی جوڑی ہے یہ ہر ایسے میں ہے اور تعدی یعنی عذر کی یہ صورت ہے کہ مرضعہ کو یہ معلوم ہو کہ اس صغیرہ اور شوہر کے درمیان نکاح ہے اور میرا دودھ پلادینا مفید نکاح ہے پھر بھی اسے عذر دودھ پلایا یعنی بدین غرض کہ نکاح باطل ہو جائے اور یہ غرض نہیں کہ یہ بھوک سے بیتاب ہے دودھ پلانے سے آرام پائے یا ایسی حالت ہو کہ بھوک سے اس کے مرجانے کا خوف تھا پس اسے دودھ پلادیا جاوے اگر نکاح کا حال نہ جانتی ہو مگر دودھ پلانے کو مفید نکاح نہ جانتی ہو یا جانتی ہو لیکن اس صغیرہ کے مرنے کا خوف ہو کہ اگر دودھ نہ پاوے گی تو خوف ہے کہ شاید مرجا دے گی اور بغرض بھوک دور کرنے کے پلایا تو یہ عذر فساد کی نیت نہیں ہے پس شوہر اس سے صغیرہ کا نصف مہر ڈالے نہیں لے سکتا ہے اور اس مقدمہ میں کہ یہ فعل بغرض فساد نہ تھا قسم سے جوان عورت مرضعہ کا قول قبول ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ دونوں صورتوں میں شوہر واپس لے سکتا ہے چاہے اسے فساد کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو لیکن امام محمد سے صحیح وہی ہے جو ظاہر الروایہ میں مذکور ہے اور وہی بخیرین رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر دودھ پلانے والی مجنونہ ہو تو شوہر اس سے صغیرہ کا نصف مہر نہیں لے سکتا ہے اور نیز اگر مجنونہ نے قبل دخول کے ایسا فعل کیا ہے تو اسکو نصف مہر ملیگا کدائے فساد کے قاضی خان اور یہی حکم موقوفہ کا ہے کدائے محیط اور یہی حکم ہے اگر جوان عورت مرضعہ پر اگر وہ زبردستی کی گئی ہو کدائے فتح القدیر اور اسبطح اگر صغیرہ خود جوان عورت کے پاس آئی اور یہ سو رہی تھی پس اسکی بھائی نے لیکر دودھ پی لیا تو دونوں اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی اور دونوں میں سے ہر ایک کو اسکا نصف مہر ملیگا اور شوہر اسکو کسی سے واپس نہیں لے سکتا ہے کدائے اسراج الوہاج پھر واضح ہو کہ اسی صورت میں بالغہ کی حرمت دائمی ہوگئی ہے اور صغیرہ کی حرمت بھی دائمی ہوگی بشرطیکہ مرضعہ یعنی کبیرہ کے ساتھ دخول کر لیا ہو یا کبیرہ کا دودھ اُسی مرد سے ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو مرد کو اختیار ہوگا کہ صغیرہ سے دوبارہ نکاح کرے یہ ہر الفائق میں ہے۔ اور اگر ایک مرد کی تخت میں ایک صغیرہ اور ایک کبیرہ دون بھر کبیرہ کی مان لے اس صغیرہ کو دودھ پلایا تو دونوں اپنے شوہر سے بائن ہو جائیگی اور اسبطح اگر کبیرہ کی بہن نے صغیرہ کو دودھ پلادیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کبیرہ کی چھوٹی یا خالہ نے اسکو دودھ پلادیا تو

دو نون میں سے کوئی بائن نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے کبیرہ کا دودھ لیکر دودھ صغیرہ کو پلایا تو انکا شوہر انکو نصف نصف مہر تادان دیکر پھر اس مال کو اس شخص سے جس نے یہ فعل کیا ہے وہیں لگا بشرطیکہ اسے عداوت کرنے کے واسطے کیا ہو اور یہی صحیح ہے۔ ایک شخص نے ایک عورت سے بکھل فاسد دہلی کی پھر ایک دختر صغیرہ سے نکاح کیا پھر اس صغیرہ کو اس عورت کی مان سے جسکے ساتھ بکھل فاسد دہلی کی ہے دودھ پلایا تو صغیرہ بائنہ ہو جائیگی۔ ایک شخص نے ایک صغیرہ سے نکاح کیا پھر اسکی بھوپھی سے نکاح کیا تو بھوپھی کا نکاح صحیح نہ ہوگا پس اگر بھوپھی کی مان نے اس صغیرہ کو دودھ پلایا تو صغیرہ اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر ایک کبیرہ اور دو صغیرہ سے نکاح کیا پھر کبیرہ نے ان دونوں کو دودھ پلایا پس اگر انکو ایک ساتھ پلایا تو سب کی سب اس پر حرام ہو جائیگی اور مرد بھی اس کبیرہ سے نکاح نہیں کر سکتا اور یہ بھی بھی رد انہوگا کہ ہر دو صغیرہ کو نکاح کر کے جمع کرے مگر یہ جائز ہے کہ ان دونوں سے ایک سے نکاح کرے بشرطیکہ کبیرہ سے دخول نہ کیا ہو اور اگر دخول کر لیا ہو تو مثل نسبت کی صورت کے بیان بھی جائز نہیں ہے اور اگر کبیرہ نے ان دونوں کو آگے پیچھے ایک بعد دوسرے کے دودھ پلایا تو کبیرہ سے پہلی صغیرہ کے حرام ہو جائیگی اور دوسری صغیرہ کہ اسکو کبیرہ نے بائن ہو جانے کے بعد دودھ پلایا ہے پس مان و بیٹی کا اجتماع ہوگا و لیکن یہ صغیرہ رضاعی ربیبہ ہے پس اگر اسکی مان یعنی کبیرہ سے دخول کر لیا ہو تو یہ بھی حرام ہوگی ورنہ نہیں اور اسکے بعد کبیرہ سے نکاح جائز ہوگا اور نہ دونوں صغیرہ کو جمع کرنا جائز ہوگا۔ اور اگر کبیرہ سے نکاح کیا اور تین صغیرہ سے نکاح کیا پھر کبیرہ نے ان صغیرہ کو آگے پیچھے ایک بعد دوسرے کے دودھ پلایا تو سب حرام ہو جائیگی اس واسطے کہ جب اسے پہلی صغیرہ کو دودھ پلایا تو وہ اسکی بیٹی ہوئی پس مان و بیٹی کا اجتماع لازم آیا پس دونوں مرد کے واسطے حرام ہو گئیں پھر جب اسے دوسری کو دودھ پلایا تو اسی حالت میں پلایا کہ مرضعہ و پہلی صغیرہ دونوں بائنہ محقق تو جمع ہونے کی وجہ سے بائنہ نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ جمع پائی نہیں گئی و لیکن یہ دیکھا جاوے کہ اگر اسے کبیرہ سے دخول کر لیا ہو تو نے احوال مرد پر حرام ہو جائیگی اس واسطے کہ یہ ایسی ربیبہ ہوئی کہ جسکی مان سے دخول کر لیا ہے۔ اور اگر مان سے دخول نہ کیا ہو تو نے احوال حرام نہ ہوگی۔ یہاں تک کہ کبیرہ تیسری کو دودھ پلائے اور جب تیسری کو دودھ پلایا تو یہ دونوں باہم بنیں ہوئیں پس دونوں بسبب جمع کے حرام ہو گئیں پھر اسکے بعد کبیرہ سے نکاح کرنے اور دو صغیرہ کو جمع کرنے اور صفائے نکاح کرنے کا وہی حکم ہے جو ہم نے بیان کیا ہے یہ برائے میں ہے اور اگر ایک کبیرہ اور تین دودھ پتی صغیرہ سے نکاح کیا پھر کبیرہ نے ایک صغیرہ کو دودھ پلایا پھر دو کو ایک ساتھ پلایا تو سب حرام ہو جائیگی اور اگر پہلی دو کو ایک ساتھ دودھ پلایا پھر تیسری صغیرہ کو پلایا تو کبیرہ و پہلی دو صغیرہ سب حرام ہو جائیگی اور تیسری حرام نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر دو کبیرہ اور دو صغیرہ سے نکاح کیا اور ہنوز دونوں کبیرہ میں کسی سے دخول نہیں کیا تھا کہ دونوں کبیرہ نے ایک صغیرہ زینب کی طرح ملنے کے احوال دئے انکو یوں کہا جاوے کہ اس وقت حرام نہ ہوگی و لیکن مؤلف نے مابعد کا لحاظ کیا ہے فانہ ۱۲ منہ ۱۵ اگر اسکی مان سے دخول نہ کیا ہو تو ایک ایک جائز ورنہ نہیں ۱۲ منہ ۱۵ یعنی نسبت میں اگر عورت سے دہلی کر لی تو عورت کی بیٹیاں ہمیشہ کے واسطے اس پر حرام ہیں ۱۲ منہ ۱۵ ہمیشہ جائز نہیں ہے ۱۵ منہ ۱۵ محض ناجائز ۱۵ لعل بشرطیکہ کبیرہ سے دخول نہ کیا ہو ۱۵

عقلاً قصد کر کے اسکو دودھ پلایا اور ایکے بعد دوسری کے اسکو پلایا یہ پھر دونوں نے عہد دوسری صغیرہ عمر کو یعنی
 اسبطرح ایکے بعد دوسری کے دودھ پلایا تو دونوں کبیرہ بائٹہ ہو جائیگی اور دونوں صغیرہ یعنی زینب عمرہ اسکی جو رو
 رہیگی اور اگر دونوں کبیرہ میں سے ایک نے دونوں صغیرہ کو ایک کو بعد دوسری کے دودھ پلایا پھر دوسری کبیرہ نے
 دونوں کو ایک کو بعد دوسری کے دودھ پلایا پس اگر دوسری کبیرہ نے بھی پہلی اسی صغیرہ کو دودھ پلایا جسکو پہلی کبیرہ
 نے دودھ پلایا ہو تو دونوں کبیرہ بائٹہ ہو جائیگی اور ہر دو صغیرہ یعنی زینب عمرہ اسکی جو رو رہیگی اور اگر دوسری
 کبیرہ نے پہلے اس صغیرہ کو پلایا جسکو پہلی کبیرہ نے پیچھے پلایا ہو تو سب کی سب شوہر پر حرام ہو جائیگی یہ محیط میں ہی
 ایک شخص کی دو جوہر ایک کبیرہ دوسری صغیرہ ہو اور اس کے پسر کی بھی دو جوہر دیکرہ و صغیرہ ہیں پھر باپ کی کبیرہ
 جو روئے پسر کی صغیرہ کو اور پسر کی کبیرہ نے باپ کی صغیرہ کو دودھ پلایا اور یہ دودھ انھیں دونوں مردوں کا ہے
 تو ہر دو صغیرہ بائٹہ ہو جائیگی اور ہر دو کبیرہ کا نکاح ثابت رہیگا اور اسبطرح اگر بجائے باپ و بیٹے کے دو بھائی
 ہوں تو بھی اس صورت میں ہی حکم ہے اور اگر چچا و بھتیجا ہو تو بھتیجے کی جوہر کا نکاح رہیگا اور چچا کی صغیرہ کا نکاح
 جاتا رہیگا یہ بحر الراقع میں ہے۔ اور اگر ایک صغیرہ سے نکاح کیا پھر اسکو طلاق دیدی پھر ایک کبیرہ سے نکاح کیا اور
 اسی شوہر سے اس کبیرہ کے دودھ اتر پھر اس کبیرہ نے صغیرہ مطلقہ مذکورہ کو یہی دودھ پلایا یا اس مرد کے سولے
 دوسرے سے دودھ شہادہ پلایا تو شوہر پر حرام ہو جائیگی اسواسطے کہ وہ اسکی جوہر کی مان ہوئی یہ محیط میں ہے اور اگر
 کسی نے اپنی جوہر کو تین طلاق دیدیں پھر مطلقہ نے قبل انھماے عدت کے شوہر کی صغیرہ جوہر کو دودھ پلایا
 تو صغیرہ اپنے شوہر سے بائٹہ ہو جائیگی اسواسطے کہ وہ مطلقہ کی بیٹی ہو گئی پس حالت عدت میں مان و بیٹی کا جمع کرنا
 لازم آیا کہ جائز نہیں ہے جیسے حالت نکاح میں جائز نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اپنی جوہر کو تین طلاق دیدیں پھر
 مطلقہ کی بہن نے اسکی دوسری جوہر صغیرہ کو مطلقہ کی عدت میں دودھ پلایا تو صغیرہ بائٹہ ہو جائیگی یہ ظہیر میں ہے
 اور اگر کسی نے اپنی ام ولد کا نکاح ایک اپنے مملوک صغیرہ سے کر دیا پس اس نے مملوک کی و طی کا دودھ اس صغیرہ کو پلایا
 تو وہ اپنے شوہر اور اپنے مملوک دونوں پر حرام ہو جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ ایک شخص کی ام ولد ہو اسکا نکاح اُسے
 ایک طفل سے کر دیا پھر اسکو آزاد کر دیا پس اُس نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی نکاح فسخ کیا پھر اُسے کسی دوسرے
 نکاح کر لیا اور اُس سے اولاد ہوئی پھر اس طفل کے پاس آئی جس سے پہلے نکاح کیا تھا اور اسکو دودھ پلایا تو اپنے
 شوہر پر حرام ہو جائیگی اسواسطے کہ وہ شوہر کے رضاعی پسر کی جوہر ہوئی یہ تائما زمانہ میں ہے اور رضاعت کا ثبوت
 ظہور و باقون میں سے ہر ایک بات سے ہوتا ہے یا تو اقرار ہو یا گواہ ہوں یہ بدائع میں ہے اور رضاعت میں اگر گواہی
 ہو تو فقط دو مرد عادل یا ایک مرد عادل و دو عورت عادلہ کی گواہی کے سولے اور کسی کی گواہی قبول ہوگی یہ محیط میں
 ہے اور یدون قاضی کے تفریق کرنے کے فرقت واقع ہوگی یہ نہ الفائق میں ہے۔ اور اگر دو مرد یا دو عورتیں اور
 سولہ اول شخص موجود ہوں جو وہاں رہے وہ ظاہر ہے کہ مملوک مذکور مملوک کا بیٹا ہو گیا پس یہ بیٹے کی جوہر ہوئی لہذا حرام ہے

ایک مرد عادل نے گواہی دی اور قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی پس اگر قبل دخول کے ہو تو عورت کو کچھ نہ ملیگا اور اگر بعد دخول کے ہو تو مہر سے دہر مثل میں سے جو مقدار کم ہو میلیگی اور نفقہ و سکنی عدت کا واجب ہوگا یہ بدائع میں ہے اور اگر عورت پاس بعد نکاح کے دو مردوں یا ایک مرد و دو عورتوں عادل نے گواہی دی کہ تم دونوں میں رضاعت متحقق ہے تو عورت کو ملے شوہر کے ساتھ ٹھہرنا جائز نہیں ہے اس واسطے کہ یہ ایسی گواہی ہے کہ اگر قاضی کے سامنے ادا ہو تو رضاعت ثابت ہو جائیگی اس طرح جب عورت کے سامنے ادا ہوئی تو بھی ثبوت ہو گیا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر ایک شخص نے خبر دی اور مرد کے دل میں آیا کہ یہ سچا ہے تو اسے یہ ہے کہ عورت سے پرہیز کرے اور احتیاط کو اختیار کرے خواہ اسے قبل نکاح کے خبر دی ہو یا بعد نکاح کے ولیکن پرہیز کرنا اس پر واجب نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایک مرد نے ایک عورت کے نکاح کیا پھر ایک عورت کے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو اس میں چار صورتیں ہیں اول آنکہ دونوں نے اس کی تصدیق کی تو نکاح فاسد ہو جائیگا اور عورت کو کچھ مہر نہ ملیگا بشرطیکہ دخول نہ ہوا ہو اور دوم آنکہ دونوں نے اس کی تکذیب کی تو نکاح بحال رہیگا لیکن اگر یہ عورت خبر دینے والی عادلہ ہو تو پرہیز گاری یہ ہے کہ مرد اسکو چھوڑے کذا فی التہذیب اور جب اسکو چھوڑ دیا تو افضل یہ ہے کہ اسکو اسکا نصف مہر بشرطیکہ قبل دخول کے ہو مگر عورت کے حق میں یہ افضل ہے کہ وہ مرد سے کچھ نہ لے اور اگر بعد دخول کے ہو تو شوہر کے حق میں افضل یہ ہے کہ اسکو اسکا پورا مہر دے اور نفقہ اور سکنی عدت بھی اور عورت کے حق میں یہ افضل ہے کہ اپنے مہر سے اور مہر مثل میں سے کم مقدار لے اور نفقہ و سکنی نہ لے اور اگر مرد نے اسکو عدل نہ کیا تو اسکو گنہگار ہے کہ عورت مذکورہ کو ملے پاس رکھے یہ بدائع میں ہے اور بشرط اگر اسکو دو عورتوں نے خبر دی یا ایک مرد اور ایک عورت نے یا غیر عادل دو مردوں نے یا غیر عادل ایک مرد و دو عورتوں نے خبر دی تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر شوہر نے اس عورت خبر دینے کی تصدیق کی اور عورت نے تکذیب کی تو نکاح فاسد ہوگا مہر ملے حال پر ہوگا اور اگر مرد نے تکذیب اور عورت نے تصدیق کی تو نکاح ملے حال پر ہوگا ولیکن عورت کو اختیار ہوگا کہ مرد کو قسم دلائے پھر اگر وہ قسم سے نکول کر گیا تو تفریق کر دی جائیگی یہ تہذیب میں ہے اور اگر ایک عورت کے نکاح کیا پھر نکاح کے بعد کہا کہ یہ میری رضاعی بہن ہے یا اور اسکے مانند کوئی رشتہ بتلایا پھر کہا کہ مجھے وہم ہو گیا تھا ایسا نہیں ہے جیسا میں نے کہا تھا تو استحسانا دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی اور اگر وہ اسی بات پر جو کبھی ہو اٹھا رہا اور کہا کہ یہی سچ ہے جو میں نے کہا ہے تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی پھر اسکے بعد اگر اپنے قول سے پھر گیا تو انکار کچھ کار آمد نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ پس اگر عورت نے بھی اسکے قول کی تصدیق کی تو کچھ مہر نہ ملیگا اور اگر تکذیب کی تو اسکو نصف مہر ملیگا اور اگر مرد نے اسکے ساتھ دخول کر لیا ہو تو عورت کو پورا مہر و نفقہ و سکنی ملیگا بشرطیکہ مرد کی تکذیب کی ہو اور اگر تصدیق کی ہو تو مہر سے

۱۔ اول گواہوں کو جائز ہے کہ غیر گواہ کیے جانے کے گواہی ادا کریں جبکہ اپنے طریقے سے گواہی موجود ہو اس واسطے کہ فرق حلام ہونا شرعی حق ہے تو کسی کے گواہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے ۲۔ اس طرح اگر بھی ہمیں صورت ہے اور حکم دہی ہے جو پہلے مذکور ہوا ۳۔ اس طرح صورت ۴۔ یعنی قاضی کے سامنے ۱۲۔ بعد تفریق کے ۱۱۔

اور مثل میں سے کم مقدار بیگی اور نفقہ دسکنی کچھ نہ ملے گا یہ حضرات میں ہیں۔ اور اگر قبل نکاح ہونے کے شوہر نے یہ اقرار کیا اور کہا کہ یہ میری رضاعی بہن ہے یا رضاعی مان ہے پھر کہا کہ مجھے وہم ہوا یا میں نے خطا کی تو جائز ہے کہ اس سے نکاح کرے اور اگر کہا کہ جو میں نے کہا وہی سچ ہے تو اس سے نکاح کر لینا جائز نہیں ہے۔ اور اگر نکاح کر لیا تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی اور اگر مرد نے ایسا اقرار کرنے سے انکار کیا اور دو گواہوں نے اس کے اقرار کی گواہی دی تو بھی دونوں میں تفریق کر دی جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت نے اقرار کیا کہ یہ میرا رضاعی باپ یا بھائی یا رضاعی بھائی کا بیٹا ہے اور مرد نے اس سے انکار کیا پھر عورت نے اپنی تکذیب کی یا کہا کہ میں نے خطا کی ہے پھر اس مرد نے اس عورت سے نکاح کیا تو جائز ہے اور اس طرح اگر عورت نے اپنی تکذیب کرنے سے پہلے مرد نے اس سے نکاح کیا تو بھی جائز ہے اور اگر عورت نے بعد نکاح کے یون کہا کہ میں نے قبل نکاح کے کہا تھا کہ تو میرا بھائی ہے اور تو نے میرے اقرار کرنے کے وقت کہا کہ یہ اقرار جو تو کرتی ہے سچ ہے اور یہ نکاح فاسد واقع ہوا ہے تو دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی اور اگر ایسا قول شوہر کی طرف سے ہو تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی۔ اور اگر دونوں نے ایسا اقرار کیا پھر دونوں نے اپنی تکذیب کی اور کہا کہ ہم دونوں سے خطا ہوئی ہے پھر اس مرد نے اس عورت سے نکاح کر لیا تو نکاح جائز ہو گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ یہ میرا رضاعی بیٹا ہے اور اسی پر اڑی رہی تو مرد کو یہ جائز ہے کہ اس عورت سے نکاح کرے اس واسطے کہ حرمت بجانب عورت نہیں ہوتی ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ جمیع وجوہ میں اسی پر فتوے دیا جاتا ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر نسب کا اقرار کیا کہ یہ عورت میری نسبی بہن یا مان یا بیٹی ہے اور اس عورت کا نسب معروف بھی نہیں ہے اور اس کا سن بھی بلحاظ مرد کے ایسا ہے کہ اس کی مان یا بیٹی ہو سکتی ہے تو مرد سے دوسری بار دریافت کیا جائیگا پس اگر اس نے کہا کہ مجھے وہم ہوا تھا یا میں نے خطا کی یا مجھ سے غلطی ہوئی تو استمنا ہوا تو دونوں اپنے نکاح پر رہیں گے اور اگر اس نے کہا کہ جیسا میں نے کہا ہے ویسا ہی ہے تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت کا سن مرد کے دعوے کا متحمل نہ ہو مثلاً ایسی عورت ایسے مرد کی اولاد نہ ہو سکتی ہو تو نسب ثابت نہ ہو گا۔ اور دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی یہ موسط میں ہے اور اگر عورت کو کہا کہ یہ میری نسبی دختر ہے اور اسی پر اڑا رہا حالانکہ اس عورت کا نسب معروف ہے کہ وہ فلاں شخص کی بیٹی ہے تو دونوں میں جدائی نہ کی جائیگی اور اس طرح اگر کہا کہ یہ عورت میری مان ہے حالانکہ اس مرد کی مان معروف ہے کہ فلاں عورت ہے اور مرد اس امر پر اڑا رہا تو دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی یہ محیط میں ہے

کتاب الطلاق

اس میں سترہ باب ہیں

باب اول۔ طلاق کی تفسیر شرعی درکن و شروط و وصف و حکم و تقسیم کے بیان میں اور جسکی طلاق واقع ہوتی ہے اور جسکی نہیں واقع ہوتی ہو اسکے بیان میں۔ پس طلاق کی تفسیر شرعی یہ ہے کہ قید نکاح کو بلفظ مخصوص حالاً یا مآلاً رفع کرنے کو طلاق کہتے ہیں یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور رکن طلاق یہ ہے کہ مثلاً تو طالق ہے یا اسکے مثل لفاظ کے یہ کافی ہیں اور شرط طلاق علی الخصوص دو چیزیں ہیں ایک یہ کہ عورت کے ساتھ قید باقی ہو خواہ بنکاح یا بعدت اور دوم حمل نکاح کی حلیت باقی ہو چنانچہ اگر بعد دخول واقع ہونے کے بصرہ وہ حرام ہو گئی اور عدت واجب ہوئی پھر عدت میں طلاق دیدی تو واقع ہوگی کیونکہ حلیت زائل ہو گئی اور اگر عورت کو طلاق دیدی پھر اس سے مراجعت کر لی تو طلاق باقی رہے گا اگرچہ وہ نے بحال حلیت و قید کو رفع نہیں کرتا ہی اسوجہ سے کہ نے المآل بعد و طلاق ملانے کے وہ ان دونوں کو رفع کرے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور حکم طلاق یہ ہے کہ اگر رجعی ہو تو بعد انقضائے عدت کے فرقت ہو جائیگی اور اگر بائن ہو تو نے بحال بدون انقضائے عدت کے فرقت ہو جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے اور جب تین طلاق پوری ہو جاوے تب سر و دست ایسی عورت سے نکاح نہیں کر سکتا ہی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور وصف طلاق یہ ہے کہ وہ بظہر مہل حرام ہو اور نہ بظہر حاجت مباح ہو یہ کافی ہیں اور تقسیم طلاق کا بیان یہ ہے کہ طلاق دو قسم کی ہے ایک طلاق سنی دوم طلاق بدعی اور ان میں سے ہر ایک کی دو تہیں ہیں پس ایک قسم کا مرجع بجانب عدو ہے اور دوم کا مرجع بجانب وقت ہے پس طلاق سنی باعتبار عدد و وقت کے دو طرح کی ہے حسن و احسن پس احسن یہ ہے کہ اپنی جور کو ایک طلاق رجعی ایسے طہر میں سے جس میں اس سے وطی نہ کی ہو پھر اسکو چھوڑے یہاں تک کہ اسکی شہادت گزر جائے یا وہ حاملہ ہو کہ اسکا حمل ظاہر ہو گیا ہو اور احسن یہ ہے کہ ایسے طہر میں جس میں جماع نہیں کیا ہو اسکو ایک طلاق سے پھر دوسرے طہر میں دوسری پھر تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیدے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور عدد طلاق کی سنیت میں عورت مدخولہ و غیر مدخولہ دونوں مساوی ہیں اور وقت طلاق کے سنیت خاصہ مدخولہ کے حق میں ثابت ہوتی ہے اور غیر مدخولہ کو جب چاہے حالت حیض و طہر میں طلاق دیدے یہ ہایہ میں ہے اور جس عورت سے اسکے شوہر نے خلوت کر لی ہے اسکے حق میں وقت طلاق کے رعایت ویسی ہی چاہیے جیسے مدخولہ کے حق میں ہے یہ محیط میں ہے اور طلاق سنیت میں وقت کی رعایت میں عورت مسلمہ و کتاہیہ و باندی سب یکساں ہیں یہ تاتار خانہ میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ طلاق اول میں تاخیر کرے یہاں تک کہ حد طہر آخر ہونے کو آئے تب طلاق دیدے تاکہ عورت تطویل عدت سے متضرر نہ ہو اور بعض نے فرمایا کہ طہر ہونے پر طلاق دیدے تاکہ اس امر میں مبتلا نہ ہو کہ بعد سے اپنے نے بحال رفع کرے جیسے انت طالق بائن نے بحال بائن ہوگی اور نے المآل بھی یا کہ اگر تجھے طلاق ہو تو نے بحال نہیں بلکہ نے المآل جبکہ اولاً مدت گذر جائیگی رافع ہوگا فانہم ۱۱ م عہ کہ ایک طلاق بطور حسن دیدی ۱۲ عہ اگرچہ وطی واقع نہ ہوئی ۱۱

جماع کے اُس نے طلاق واقع کی ہو اور یہی ظہری یہ تبیین میں ہے۔ اور واضح ہے کہ جس طہر میں جماع نہیں کیا ہے وہ طلاق سنی کا محل جب ہی ہو سکتا ہے کہ جب اُس نے اس طہر سے پہلے جو حیض آیا ہو اس میں جماع نہ کیا ہو اور نہ طلاق دی ہو کیونکہ حالت حیض میں جماع کرنا یا طلاق دینا ہر ایک اُس کے پیچھے و سنے طہر کو ایسا نہیں رکھتا ہے کہ وہ وقت طلاق سنی کا باقی ہے اور یہ زیادات میں صریح مذکور ہے اور یہ حکم اُن وقت ہے کہ حالت حیض کی طلاق سے اُس نے رجعت نہ کی ہو اور اگر رجعت کر لی ہو تو اصل میں مذکور ہے کہ جب عورت طہر ہو کر پھر حیض ہو پھر طہر ہو تو پھر چاہے اس طہر میں طلاق دیدے اور اس کلام میں اشارہ ہے کہ جس حیض میں طلاق دیکر رجعت کر لی ہے اُس کے بعد والا طہر طلاق سنی ہونے کا محل نہ ہو جائیگا اور طحاوی نے ذکر فرمایا ہے کہ اس حیض کے پیچھے جو طہر آوے گا وہ ایسا ہوگا کہ چاہے ہمیں طلاق سنی دیدے پس طحاوی کے کلام میں اشارہ ہے کہ پھر وہ طہر محل طلاق سنت ہو جائیگا اور شیخ ابوالحسن نے فرمایا کہ جو شیخ طحاوی نے ذکر فرمایا ہے وہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے اور جو اصل میں مذکور ہے وہ صاحبین کا قول ہے۔ اور اگر حالت حیض میں عورت کو طلاق دیدی پھر اُس سے نکاح کر لیا پھر اس حیض کے بعد ہی جو طہر آیا ہمیں طلاق دیدی تو بالاتفاق یہ طلاق سنی ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت کو ایسے طہر میں جس میں اُس سے جماع نہیں کیا ہے طلاق بائن دیدی پھر اُس سے نکاح کر لیا تو بالا جماع اُس کو اختیار ہے کہ اسی طہر میں پھر طلاق دیدے یہ بدائع میں ہے اور اگر عورت کو ایسے طہر میں جس میں اُس سے جماع نہیں کیا ہو ایک طلاق دیدی پھر عورت سے اسی طہر میں بقول رجعت کرے تو اُس کو اختیار ہے کہ دوبارہ اسی طہر میں اُس کو طلاق دیدے اور یہ طلاق امام اعظم کے نزدیک طلاق سنی ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہوگی اور امام محمد سے ہمیں دور دو تین ہیں کذا فی الذخیرۃ اور اس طرح اگر عورت سے بشوہت اُس کو چھو کر یا بوسہ لیکر یا شہوت سے اُس کی فرج کو دیکھ کر رجعت کی تو بھی ایسا ہی اختلاف ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ پس اگر شہوت سے اپنی عورت کا ہاتھ پکڑے ہو اور اُس سے کہا کہ تجھ سے سنت کے طور پر اپنے وقت پر تین طلاق ہیں تو عورت پر تین احوال تین طلاق واقع ہو جائیں گی کہ ہر سہ طلاق ایک دوسرے کے درپے واقع ہو جائیں گی اوسلئے کہ جب سہر ایک طلاق ہوگی تو اس سے رجعت کر نیوالا ہو جائیگا پس سہر دوسری طلاق واقع ہوگی یہ بموجبین ہے اور اگر مسئلہ مذکورہ بالا میں عورت سے جماع کرنے سے رجوع کیا ہو تو بالا جماع اسی طہر میں اُس کو طلاق سنی نہیں دے سکتا ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور یہ اُن وقت ہے کہ عورت سے یہ جماع رجوع کیا اور وہ اس جماع سے حاملہ نہیں ہوئی اور اگر حاملہ ہو گئی تو شوہر کو اختیار ہے کہ اُس کو دوسری طلاق دیدے اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور طلاق بدعی کی دو تین ہیں ایک وہ بدعی کہ اُس کا مرجع عدد ہے اور دوسری وہ بدعی جس کا مرجع وقت ہے پس جو بدعی کہ راجع بجانب عدد ہے وہ ایسی ہے کہ ایک ہی طہر میں عورت کو تین طلاق دیدے خواہ ایک ہی کلمہ سے یا کلمات متفرقہ سے یا ایک ہی طہر میں دو طلاق جمع کرے خواہ ایک ہی کلمہ سے یا متفرق سے پس اگر ایسا کیا تو یہ طلاق بدعی ہے واقع ہو جائیگی مگر طلاق دینے والا عاصی ہوگا اور جو بدعی کہ راجع بجانب

عدہ اگر جماع حالت حیض میں حرام ہے ۱۲ عدہ کیونکہ شہوت سے ہاتھ پکڑے ہے ۱۲ عدہ جیسے تھہر پر تین طلاق ہیں ۱۲

وقت ہو وہ ایسی ہو کہ اپنی مدخلہ عورت کو جسکو حیض آتا ہو حالت حیض میں یا اسے طہر میں جہن اُس سے جماع کیا ہو
 طلاق دی تو یہ بدعتی ہے اور طلاق واقع ہوگی مگر مرد کو مستحب ہے کہ اُس سے رجوع کرے اور اصح یہ ہے کہ رجعت
 کو نامرد پر واجب ہے یہ کافی میں ہے۔ اور طلاق بائن سنی نہیں ہے اور طلاق طلع سنی ہے خواہ حیض میں ہو یا غیر حیض
 میں ہو اور متقی میں لکھا ہے کہ حیض میں اپنی عورت کو مختار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر حیض میں عورت
 اپنے نفس کو اختیار کرے یعنی طلاق لے لے تو بھی کچھ مضائقہ نہیں ہے اور نیز متقی میں مذکور ہے کہ جب عورت
 بالغہ ہوئی اور اُسکو خیال بلوغ حاصل ہوا پس اُس نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی تفریق دفع نکاح اختیار کیا تو
 کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ قاضی عورت مذکورہ کی حالت حیض میں دونوں میں تفریق کرے یہ محیط میں ہے اور جب
 باندی آزاد کیگی اور اُسکو خیال عتق حاصل ہوا تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ وہ حالت حیض میں اپنے نفس کو اختیار کرے
 اس طرح اگر عتق کو جو مدت دیکھی تھی وہ ایسی حالت میں گذر گئی کہ عورت حائضہ تھی تو تفریق میں کچھ مضائقہ
 نہیں ہے گذرے شرح الطحاوی اور ان مسائل میں مدخلہ ہو یا غیر مدخلہ ہو دونوں یکساں ہیں یہ سراج الوہاب
 میں ہے۔ اور اگر عورت بسبب صغر یا کبر کے حائضہ نہ تھی ہو یا ان دونوں سببوں سے نہیں بلکہ وہ حائضہ نہ تھی
 ہو مثلاً سن بلوغ کو پہنچ گیا مگر حیض کا خون بالکل نہیں دیکھا پس اُس کے شوہر نے چاہا کہ اُسکو طلاق سنی دون
 تو اُسکو ایک طلاق دیدے پھر جب ایک مہینہ گذر جائے تو دوسری طلاق دیدے پھر جب ایک مہینہ
 گذر جائے تو تیسری طلاق دیدے پھر اگر طلاق اول ماہ میں یعنی چاند رات کی رات میں واقع ہوئی تو
 تفریق طلاق و عدت کے واسطے بالاتفاق مہینوں کا شمار چاند سے ہوگا اور اگر طلاق درمیان ماہ میں
 واقع ہوئی تو تفریق طلاق کے واسطے بالاتفاق دونوں کا شمار ہوگا پس پوسے تیس روز پر دوسری طلاق نہ دے
 بلکہ اکتیسویں روز یا اُس کے بعد دیگا اور عدت کے گذرنے کے واسطے بھی امام عظیم رحمہ کے نزدیک دونوں کا شمار
 ہوگا اور یہی امام ابو یوسف سے بھی روایت ہے پس بدون نوٹ روز گذرنے کے عدت پوری نہوگی اور جو
 عورت کہ سبب صغر و کبر کے حائضہ نہ تھی ہو تو جائز ہے کہ جب اُسکو طلاق دیدے اور اس سے وطی کرے
 کوئی زمانہ گذرنے نہ پائے کہ اُسکو طلاق دیدے اور یہی ہمارے ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کا قول ہے یہ نفع القدر میں ہے
 اور شمس لائے حلوائی نے فرمایا کہ ہمارے شیخ رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ حکم اہل حق ہے کہ جب عورت
 ایسی صغیرہ ہو کہ اُس کے حیض و حمل کی امید نہ ہو اور اگر ایسی ہو کہ اُس کے حیض و حمل کا احتمال ہو تو افضل یہ ہے
 کہ اُس کے وطی و طلاق میں ایک مہینہ کا فصل کرے یہ ذخیرہ میں ہے اور حاملہ کو جماع کے بعد طلاق دیدینا
 جائز ہے اور سنی طلاق کے واسطے اسکی ہر سہ طلاق میں فصل کرے کہ ایک مہینہ کے بعد دوسری طلاق اور
 پھر ایک مہینہ کے بعد تیسری طلاق لے اور یہ امام ابو یوسف و امام عظیم کا قول ہے یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر
 سہ سال مترجم یعنی اس باندی آزاد شدہ نے اختیار کیا کہ وہ اس شوہر کے پاس جسکی مدت میں آزاد ہوئے پہلی تھی نہ لگی تو نکاح دفع ہو جائیگا اگرچہ
 قاضی دفع نہ کرے خواہ شوہر آزاد ہو یا بندہ ہو اور یہی صحیح ہے اور یہ بھی لکھا گیا ہے کہ اگر شوہر نے کی صورت میں ایسا نہوگا اور نہ

اپنی مدخل سے جسکو حیض آتا ہی کہا کہ تجھے بطور سنت اپنے وقت پر تین طلاق ہیں تو ایک طلاق نے احوال واقع ہوگی بشرطیکہ وہ ایسے طہر میں ہو جس میں جماع نہیں ہوا ہی اور اگر مائلہ ہو یا ایسے طہر میں ہو جس میں جماع ہو گیا ہے تو نے احوال کوئی طلاق واقع ہوگی یہاں تک کہ سنت طلاق کا وقت آئے پھر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر اپنی عورت مدخل سے جسکو حیض آتا ہی کہا کہ تجھے بطور سنت تین طلاق ہیں تو اس میں کئی صورتیں ہیں کہ اگر اس نے یہ نیت کی کہ ہر طہر پر اسکو ایک طلاق واقع ہو تو یوں ہی ہوگا اور اگر اس نے یہ نیت کی کہ ہر طہر پر اسکو ایک طلاق پڑے گی اور اگر یہ نیت کی کہ تینوں طلاق نے احوال اس وقت ہوں تو نیت صحیح ہوگی اس واسطے کہ نے احوال تین طلاق کا واقع ہونا سنت سے معلوم ہوا ہی اور اگر یہ نیت کی کہ ہر مہینہ کے شروع پر عورت پر ایک طلاق واقع ہو تو یوں ہی ہوگا اور اگر عورت اس سے کہہ کہ تجھے بطور سنت تین طلاق ہیں تو نے احوال اس پر ایک طلاق واقع ہوگی خواہ نے احوال اس سے وہی کی ہو یا نہ کی ہو پھر بعد مہینہ دوسری اور پھر بعد مہینہ کے تیسری واقع ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر یہ نیت کی کہ نے احوال تینوں طلاق اس پر واقع ہوں تو ایسا ہی ہوگا یہ محیط میں ہی اور اگر اس نے یہ نیت کی کہ تینوں طلاق پڑے گی یہ تینوں میں ہی اور اگر عدم نیت کے بطور سنت اور در صورت نیت کے اسکی نیت کے موافق طلاق پڑے گی یہ تینوں میں ہی اور اگر عورت سے قبل مدخل کے کہا کہ تجھے بطور سنت تین طلاق ہیں تو اس نے فوراً کہنے ہی واقع ہوگی پھر اگر اس نے نکاح کیا تو دوسری طلاق نکاح کرتے ہی واقع ہوگی اور یہی حال تیسری طلاق کا بھی ہے یہ سراج الوبان میں ہے اور اگر اس نے یہ نیت کی کہ تین طلاق ہیں تو ایک کہتے ہی واقع ہوگی اور دوسری بعد وضع حمل کے فوراً واقع ہوگی اگرچہ بعد ایک ہی دور وز کے وضع حمل ہوا ہو یا اس سے دوبارہ نکاح کیا تو فوراً واقع ہوگی یہ ذیہ میں ہے۔ اور اگر اس سے کہا کہ تو طالق ہی بسنت اور یہ نہ کہا کہ تین طلاق ہیں اگر عورت مذکورہ کو حیض آتا ہو تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ یہ قول ایسی طلاق کے وقت پر ہو اور اسکا وقت ایسا طہر ہو جس میں جماع نہ ہوا ہو اور اگر وقت پر نہ ہو تو جب تک وقت نہ آئے تب تک واقع نہ ہوگی پھر جب وقت آئے گا تب واقع ہو جائیگی اور اگر عورت ایسی ہو کہ مہینہ سے اسکا شمار ہو یا حاملہ ہو تو ایک طلاق اس پر کہتے ہی واقع ہوگی یہ شرع طحاوی میں ہے اور اگر اکٹھا تین طلاق کی نیت کی یا متفرق تین طہروں پر واقع ہونے کی نیت کی تو صحیح ہے ایسا ہی شمس لائے شرحی نے ذکر کیا ہے اور نیز ایسا ہی شیخ الاسلام و صاحب لاسرار نے ذکر کیا ہے اور نیز الاسلام و صدر الشہید و ایک جامع نے جنین سے صاحب ہدایہ بھی ذکر کیا کہ اسی صورت میں اکٹھا تین طلاق کی نیت صحیح نہیں ہے کذا فی التبيين چنانچہ ایک سے زیادہ اس صورت میں واقع ہوگی یہ فاضلان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بسنت ہو اور اس سے ایک طلاق یا نہ مراد لی تو عورت یا نہ ہوگی یہ محیط شرحی میں ہے۔ اور اگر دو طلاق مراد ہیں تو دو واقع ہوگی اور اگر لفظ طالق سے ایک طلاق اور لفظ سنت سے دوسری طلاق مراد لی تو بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی یہ تاتار خانہ میں ہے اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو طالق

ہر ماہ میں سنت ہے پس اگر وہ آئندہ از حیض ہو کہ مہینوں سے اسکی عدت کا شمار ہو تو ہر مہینہ پر ایک طلاق پڑیگی
بیانت تک کہ وہ تین طلاق سے طالق ہو جائے اور اگر حیض آتا ہو کہ حیض سے عدت شمار ہوتی ہو تو اس پر ایک
طلاق پڑیگی لیکن اگر شوہر نے تین طلاق کے ہر مہینے پر ایک طلاق کی نیت کی ہو تو اس طرح تین طلاق
واقع ہونگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایسی جو رو سے جسکو حیض نہیں آتا ہو کہ اسکا تو مہینوں پر طالق ہو تو ہر مہینہ کے
شروع پر اس پر ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو حیض پر طالق ہو حالانکہ اس عورت کو حیض آتا
ہے تو ہر حیض پر اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر اسکو حیض نہ آتا ہو تو اس پر کچھ واقع ہوگا یہ محیط سرخی
میں ہے۔ اور اگر باوجود کلام مذکور کے یہ بھی کہا کہ سنت پس اگر وہ ایسے طہر میں ہو جس میں جامع نہیں ہوا
ہے تو ایک طلاق نے احوال پڑ جائیگی پھر ہر مہینہ پر اور ہر حیض پر جب طاهر ہوگی ایک ایک طلاق پڑیگی اس واسطے
کہ اسے حیض کا لفظ بھی کہا ہو یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو سنت و طلاق سے طالق ہو تو ہر ایسے طہر میں
جس میں جامع نہیں کیا ہو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور معلیٰ نے امام ابو یوسف سے
روایت کی ہے کہ اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو بدو طلاق طالق ہو جنہیں سے اول طلاق سنت ہو پس اگر وہ ایسے
طہر میں ہو جس میں جامع نہیں ہوا ہو تو جو طلاق سنت ہے وہ اس پر نے احوال دلا واقع ہوگی پھر اس کے پیچھے ہی
دوسری طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر عورت مذکورہ حائضہ ہو تو دونوں طلاق میں تاخیر ہو جائیگی بیانت تک کہ
وہ طاهر ہو پھر دونوں طلاق اس طرح واقع ہونگی کہ پہلے طلاق سنت پڑیگی اس کے پیچھے ہی دوسری طلاق بدعی واقع
ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ تو بدو طلاق طالق ہو کہ انہیں سے ایک سنت اور دوسری طلاق بدعی ہو یا کہا کہ
تو طالق ہو بیک طلاق سنت دیگر طلاق بدعت پس اگر عورت ایسی حالت میں ہو کہ وقت طلاق سنت ہے تو دونوں
طلاق واقع ہونگی کہ اول طلاق سنت پڑیگی پھر اس کے پیچھے ہی دوسری طلاق بدعت واقع ہوگی اور اگر وقت
طلاق سنت نہ ہو تو طلاق بدعت ابھی واقع ہو جائیگی اور طلاق سنت میں اسکا وقت آتے تک تاخیر ہوگی اور
اگر اسے اپنے کلام میں بیان طلاق بدعت کو مقدم کیا اور عورت ایسی حالت میں ہو کہ وقت طلاق سنت
نہیں ہے تو طلاق بدعت واقع ہو جائیگی اور طلاق سنت میں تاخیر ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور اگر اپنی جو رو سے
کہا کہ تو بدو طلاق سنت طالق ہو جس میں سے ایک بائنہ ہو تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جسکو چاہے
بائنہ قرار دے اور اگر اسے کچھ بیان نہ کیا بیانت تک کہ عورت حیض کے بعد طاهر ہوئی تو بدو طلاق بائنہ ہو جائیگی
یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو بعد سنت طالق ہو تو بعد حیض و طہر کے واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ہر گاہ تو کوئی بچہ
جنی تو تو سنت طالق ہو پھر وہ تین بچہ ایک ہی پڑے جنی تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک
واقع نہوگی اس واسطے کہ ان دونوں اماموں کے نزدیک نفاس پہلے بچہ سے ہے پس جب وہ نفاس سے طاهر ہو
تنبیہ قول مترجم طلاق سنت یا طلاق بدعت سے مراد ہے کہ طلاق بدعت سنت و طلاق بدعت بدعت ہے اور آئندہ جو عورت سبب
طہر ہے کے حیض آئے یا یوں ہو گئی ہے یعنی جسکا حیض منقطع ہو گیا ہے ۱۸ م ۱۷ یعنی ہر طہر پر جو سبب کہ عورت حائضہ ہے ۱۸ م ۱۷ یعنی پوری تین طلاق تک

تو ایک واقع ہوگی پھر ہر طہر میں دوسری واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہر واحد کے ساتھ سنت ہے تو تین طلاق بصد سنت واقع ہوگی اور اگر کہا کہ بعد عیث تو تین طلاق نے احوال واقع ہوگی یہ عتا یہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت کے کہا کہ توکل کے روز سنت طالعہ ہی حالانکہ عورت اسی حالت میں ہے کہ کل کے روز اس پر طلاق سنت نہیں پڑ سکتی ہے تو اس پر طلاق نہ پڑیگی یہاں تک کہ سنت طلاق کا وقت آئے تب پڑیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو سنت طالعہ ہی اور یہ عورت اپنے شوہر کی طرف بغیر جماع کیے ہوئے طہر موجود ہے لیکن کسی دوسرے مرد نے بطور زنا اس کے ساتھ وطی کی ہے تو اسی طہر میں اس پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر عورت مذکور سے غیر مرد نے بشہہ وطی کی ہو تو اس طہر میں اس پر طلاق نہ پڑیگی یہ طہر یہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے منکاح کی پھر اس کو طلاق سنت دی اور وقت طلاق سنت سے اور ہنوز کفارہ طہارہ ادا نہیں کیا ہے تو طلاق واقع ہو جائیگی اور حرمت طہارہ اس طلاق سے واقع ہونے سے مانع نہ ہوگی اور اگر اس طرح اگر اپنی عورت کی بہن سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول کر لیا اور دونوں میں تفریق کر دی گئی اور پھر اپنی عورت کو اسکی بہن کی عدت کی حالت میں طلاق سنت دی تو بھی واقع ہو جائیگی اور اگر اس طرح اگر اپنی عورت کو طلاق سنت اسی حالت میں دی کہ وہ زنا سے حاملہ ہے تو بھی یہی حکم ہے۔ ایک عورت کو اس کے شوہر کے مر جانے کی خبر دی گئی پھر اس نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ دخول کر لیا پھر اس کا پہلا شوہر آیا اور دوسرے شوہر اور عورت کے درمیان تفریق کر دی گئی اور دوسرے شوہر کی عدت عورت مذکورہ پر واجب ہوئی پھر اسی عدت کی حالت میں پہلے شوہر نے اس کو طلاق سنت دیدی تو امام ابو یوسف کے نزدیک واقع ہوگی اور امام اعظم کے نزدیک واقع ہوگی۔ اور اگر شوہر نے عورت کو تین طلاق سنت دیدی پھر اس کو حیض آیا پھر طہر ہوئی اور اس پر ایک طلاق واقع ہوئی پھر اس نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا اور دونوں میں تفریق کر دی گئی تو جب تک عورت مذکورہ دوسرے شوہر کی عدت میں رہی تب تک سب باقی طلاق سنت واقع ہوگی یہ امام ابو یوسف کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ تجھے تین طلاق سنت بعوض ہزار درم ہیں شریک تو چاہے یا چاہے نہ کو مقدم کیا کہ اگر تو چاہے تو تجھے تین طلاق سنت ہیں پس اگر یہ مقولہ حالت حیض میں ہو تو بقیاس قول امام اعظم کے منکاحیت یعنی چاہنا ابھی نہ ہوگا یہاں تک کہ وہ حیض سے پاک ہو جائے اور اگر یہ مقولہ ایسے طہر میں ہو جو جمین جماع کر لیا ہے تو منکاحیت ابھی نہ ہوگی یہاں تک کہ اس کو حیض آکر پھر طہر ہو جائے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کو طلاق دینی اور وہ صغیرہ ہے پھر وہ مہینہ گزرنے سے پہلے حائضہ ہو کر طہر ہوئی تو بالا جماع شوہر کو اختیار ہے کہ اس کو دوسری طلاق دیدے اور اگر عورت کو طلاق دی اور وہ ایسی تھی کہ اس کو حیض آتا تھا پھر وہ آئندہ ہوگی تو آئندہ ہونے پر اس کو دوسری طلاق دے سکتا ہے یہ محیط شری میں ہے۔ اور نوادر ابو حلیماں میں امام ابو یوسف سے سہا بدعت ہے کہ اگر تو طالعہ تین طلاق سے بدعت ہے تو نے احوال سب واقع ہوگی ۱۲ سالہ آئندہ یعنی یا دوسرے اور مرد یہ کہ حیض و ولد سے مایوس ہو گئی ۱۷ سالہ نماز کی صورت دینے کتاب بخار میں آئے مذکور ہیں ۱۱ عہد یعنی طلاق سنتی ہوئی ۱۲ مہینہ کا دریافت ہونا تکمیل ہے

مردی ہو کہ ایک شخص نے اپنی جورو سے جو حیض سے آئندہ ہو گئی ہو کہ اس کا تہہ بہت تین طلاق میں تو ایک طلاق کہتے
 ہی واقع ہو گئی پھر اگر عورت مذکورہ کو اسکے بعد حیض آیا اور پھر طاهر ہوئی تو یہ طلاق اوڑے باطل ہو گئی پھر حیض
 سے طاهر ہونے پر ایک طلاق اسپر بڑی اور طلاق اوڑے باطل ہو جانے سے امام ابو یوسفؒ کی مراد یہ صورت
 ہو کہ حالت آئندہ ہونے میں اس طلاق کی گفتگو سے پہلے اسکے ساتھ وطی بھی کی ہو تو باطل ہو جائیگی پھر اگر اس
 حیض کے بعد وہ آئندہ ہو گئی اور ایام سے یہ بات ظاہر ہو گئی تو باقی دونوں طلاق مہینوں کے شمار سے واقع ہو گئی
 اور حقیقی میں مذکور ہو کہ اگر عورت کہہ کہ تو بسنت طالعہ ہی پس اس سے کہہ کہ میں طاهر ہوں اور شوہر نے کہا
 کہ میں نے تجھ سے حیض میں یا بعد حیض کے جماع کیا ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا اور اگر عورت کہہ کہ میں
 حاملہ ہوں اور مرد نے کہا کہ تو حاملہ نہیں ہے تو دعویٰ حل میں عورت کے قول کی تصدیق ہو گئی اور تو اور ہشام
 میں امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر اپنی جورو سے کہہ کہ تجھے بسنت ایک طلاق ہو حالانکہ اسکے ساتھ دخول
 کر لیا ہو پس عورت نے کہا کہ تیری اس گفتگو سے پہلے مجھے حیض آیا پھر میں طاهر ہو گئی پھر جب تو نے یہ گفتگو کی
 ہے تو میں اس وقت ایسی طاهر تھی کہ تو نے مجھ سے اس طہر میں قربت نہیں کی تھی اور شوہر نے کہا کہ تیرے طاهر
 ہونے کے بعد قبل اس کلام کے میں نے تجھ سے قربت کر لی تھی تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر شوہر نے
 کہا کہ میں نے تجھ سے حیض میں قربت کی تھی اور عورت نے اسکی تکذیب کی تو قول عورت کا قبول ہوگا اور سیوطی
 اگر عورت نے کہا کہ تو نے ہرگز اس وقت تک میرے ساتھ دخول نہیں کیا ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا اور قدوری
 میں فرمایا کہ ایک مرد نے اپنی عورت کہہ کہ تو بسنت طالعہ ہو حالانکہ یہ عورت باندی ہے اور وہ اس وقت ایسی حالت
 میں ہے کہ اسپر طلاق بسنت نہیں واقع ہو سکتی ہے پھر اس باندی کو خرید کیا پھر بسنت طلاق کا وقت آیا تو اسپر
 کوئی طلاق واقع ہو گئی پھر اگر اسکو آزاد کر دیا پھر بسنت طلاق کا وقت آیا تو اسپر طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے
 اور اگر شوہر غلام اور جورو حرمہ ہو پس عورت کہہ کہ تو بسنت طالعہ ہے پھر عورت نے اسکو خرید کیا تو جب بسنت طلاق
 کا وقت آویگا عورت مذکورہ پطلاق واقع ہوگی اور ظہیر یہ میں لکھا ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ واقع ہوگی
 اور عباسیہ میں لکھا ہے کہ اسی پر فتوے ہے یہ تانا خانہ میں ہے ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ تجھے بسنت تین
 طلاق ہیں اور عورت اس وقت ایسے طہر میں ہے کہ میں شوہر نے اسکے ساتھ جماع کیا ہے پھر اس جورو کو خرید کر
 اس وقت آزاد کر دیا تو وہ حیض کی عدت میں رہی کہ جب پہلے حیض سے طاهر ہو گئی تو اسپر ایک طلاق واقع
 ہوگی اور دوسرے حیض پورا کر کے باندہ ہو جائیگی کہ پھر دوسری طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر ایسا ہو کہ جس وقت اس سے
 یہ کلام کیا ہے اس وقت وہ حاملہ ہو پھر اسکو خرید کیا پھر حیض ہی میں اسکو آزاد کر دیا پھر وہ اس حیض سے طاهر ہوئی
 تو اسپر طلاق واقع ہوگی اسوجہ سے کہ سبب فساد نکاح کے دونوں میں فرقت واقع ہو گئی اور طلاق بسنت
 بعد ایسی فرقت کے جو شوہر و زوجہ میں ہوئی واقع نہیں ہوتی بلکہ بعد ایک مہینے کے یا بعد ایک حیض کے اسپر
 سنی ایام یعنی ایام مہود سے زائد گزرنے اور معلوم ہو گیا کہ اسکو حیض نہیں آویگا ۱۵ مہینے حیض سے اس وقت تک ظاہر ہے ۱۲

اگر زائد شدہ باندی نے حالت حیض میں بخیار علق اپنے نفس کو اختیار کیا حالانکہ اسکا شوہر اس سے کہہ چکا تھا کہ تو بنت طالق ہے تو جب اس حیض سے طاہر ہوگی تو اس پر طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور زیادات میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کو حکم کیا یعنی وکیل کیا کہ اسکی جو زوجہ کو بنت طلاق دیدے حالانکہ یہ عورت مدخولہ ہے پس وکیل نے کہا کہ تو بنت طالق ہے یا کہا کہ جب تجھے حیض آئے پھر تو طاہر ہو جائے تو تجھے طلاق ہی پھر یہ عورت طالعہ ہو کر طاہر ہوگی تو اس پر کوئی طلاق واقع نہ ہوگی لیکن اگر طالعہ ہو کر طاہر ہوئی پھر وکیل نے کہا کہ تجھے طلاق ہے تو مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر وکیل سے کہا کہ میری جو زوجہ کو تین طلاق سنت دیدے پس وکیل نے اسکو تین طلاق سنت کے اکال دیدین تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی پھر چاہیے کہ دوسرے طہر میں دوسری طلاق اور تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیدے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر شوہر غائب ہو اور اسنے چاہا کہ اپنی عورت کو ایک طلاق سنت دیدے تو عورت کو خط لکھے کہ جب یہ خط میرا تجھے پہونچے تو پھر جب تو طالعہ ہو کر طاہر ہو تو تجھے طلاق ہے۔ اور اگر تین طلاق سنت دینا چاہے تو خط میں لکھے کہ جب میرا یہ خط تجھے پہونچے پھر تو طالعہ ہو کر طاہر ہو تو تجھے طلاق ہے پھر جب تو طالعہ ہو کر طاہر ہو تو تجھے طلاق ہے پھر جب تو طالعہ ہو کر طاہر ہو تو تجھے طلاق ہے یہ شرع طحاوی میں ہے۔ اور بیسوط میں ہے کہ چاہے تحریر میں ایک یا زکرے یعنی کم لفظوں میں سب مضمون ادا کرے اور باین طور تحریر کرے کہ جب تجھے میرا یہ خط پہونچے تو تجھے سنت تین طلاق ہیں پس طلاق ہے مذکور پر صفت مذکورہ بالا واقع ہوئی۔ اور اگر عورت کو حیض نہ آتا ہو تو لکھے کہ جب میرا یہ خط پہونچے پھر چاند نظر آوے تو تجھے سنت تین طلاق ہیں یہ بحر الرائق میں ہے۔ الفاظ طلاق سنت بنا برآں بقرہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے للسنۃ و فی السنۃ و علی السنۃ و طلاق سنت و عدت و طلاق عدت و طلاق عدل (باضافات) و طلاق عدل (بوصف) و طلاق دین و طلاق اسلام و حسن الطلاق و اجمال الطلاق و طلاق حق و طلاق قرآن و طلاق کتاب ہیں پس یہ سب الفاظ طلاق کے اوقات سنت کی طلاق پر مجہول ہونگے اور اگر کہا کہ انت طالق فی کتاب اللہ او کتاب اللہ او معہ۔ یعنی تو ایسی طلاق سے مطلقہ ہے جو کتاب اللہ میں موجود ہے یا کتاب اللہ یا مع کتاب اللہ ہو پس اگر اس کلام سے اسکی نیت طلاق سنت ہے تو طلاق باوقات سنت واقع ہوگی ورنہ فی الحال واقع ہوگی اسواسطے کہ کتاب اللہ تعالیٰ دلالت کرتی ہے وقوع سنت و وقوع بیدعت دونوں پر یعنی دونوں کے وقت پر واقع ہوتی ہے پس سمین نیت کی احتیاج ہوئی اور اگر کہا کہ علی الکتاب او یہ یعنی تو طالعہ علی الکتاب یا بالکتاب یا کہا کہ علی قول القضاۃ او الفقہاء یعنی بر قول قاضیان و فقیہان یا کہا کہ طلاق القضاۃ او الفقہاء یعنی تو طالعہ بطلاق قاضیان و فقیہان پس اگر اسنے طلاق سنت کی نیت کی تو دینا نہ اسکے قول کی تصدیق ہوگی مگر قضا میں طلاق فی الحال واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو بطلاق سنۃ یا عدلیہ طالعہ ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک باوقات سنت واقع ہوگی اور اگر کہا کہ بطلاق حسن یا جمیل طالعہ ہے تو فی الحال واقع ہوگی اور امام محمد نے جامع کہیر میں فرمایا کہ دونوں صورتوں میں فی الحال واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالعہ للبدعۃ یا طلاق بدعت ہے اور

صورتا بدعتا ہوں یا بدعت ۱۲ یعنی بدعت بدعت ۱۲

فی الحال تین طلاق واقع ہونے کی نیت کی تو واقع ہو گئی اور نیز اگر ایک کی نیت کی تو بھی واقع ہو گئی بشرطیکہ عورت
حالت حیض میں ہو یا ایسے طہر میں ہو جس میں جماع کیا ہو اور اگر مرد کی کچھ نیت نہ ہو تو ایک طلاق نے لغو واقع ہو گئی
بشرطیکہ عورت حالت حیض یا نفاس میں یا ایسے طہر میں ہو جس میں جماع ہوا ہو اور اگر ایسے طہر کی حالت میں ہو
جس میں جماع نہیں ہوا ہو تو فی الحال کچھ نہیں واقع ہو گئی یہاں تک کہ عورت مائضہ ہو یا اسی طہر میں اُس سے
جماع کرے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہہ کہ انت طالقہ تطلیقہ حقاً یعنی تو طالقہ ہی بطلاق دادن حق تو نے لغو
مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہہ کہ انت طالقہ تطلیقہ بالسنۃ او مع السنۃ یعنی تو طالقہ تطلیق سنت یا
مع السنۃ یا بعد السنۃ ہی تو طلاق بوقت سنت ہوگی یہ محیط سخی میں ہے اور الفاظ طلاق بدعت اسطرح ہیں کہ مثلاً
کہے کہ تو طالقہ للبدعت یا بطلاق بدعت یا بطلاق جور یا بطلاق معصیت یا بطلاق شیطان ہی پس اگر اس صورت
میں تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہو گئی یہ بدائع میں ہے۔ **فصل** ان لوگوں کے بیان میں
جنکی طلاق واقع ہوتی ہے اور جنکی نہیں واقع ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ شوہر کی طلاق جبکہ وہ عاقل بالغ ہو واقع ہوتی
ہے خواہ وہ آزاد ہو یا بندہ خواہ اُسے بر غبت خود طلاق دی ہو یا اگر وہ طلاق دی ہو یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔
اور جس نے بطور بدعت نزل کے طلاق دی اُسکی طلاق واقع ہوگی اور اسطرح اگر اُسکو کوئی اور بات کہتی منظور
تھی مگر زبان سے طلاق نکل گئی تو طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور جامع الاصغر میں ہے کہ راضی سے دریافت
کیا گیا کہ ایک شخص یہ کہتا چاہتا تھا کہ زینب طالقہ ہی مگر اُسکی زبان سے نکلا کہ عمرہ طالقہ ہی تو قضاؤ وہی
مطلقہ ہو جائیگی جسکا نام لیا ہو اور فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ دونوں میں سے کوئی مطلقہ ہوگی اور اگر ایک شخص نے
اپنی جوڑ سے کہا کہ انت طالق حالانکہ وہ انت طالق کے معنی نہیں جانتا ہی تو طلاق واقع ہوگی اور اگر اپنی
جوڑ سے کہا کہ انت طالق حالانکہ وہ یہ نہیں جانتا ہی کہ یہ طلاق ہی تو قضاؤ وہ مطلقہ ہو جائیگی اور فیما بینہ و بین اللہ
تعالیٰ مطلقہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور طفل کی طلاق اگرچہ وہ سمجھ دار ہو اور مجنون و نابالغ و مسریم و معتمی علیہ و مدبر شوہر کی
طلاق واقع نہیں ہوتی ہو کذا فی فتح القدیر اور اسطرح معتوہ کی طلاق بھی واقع نہیں ہوتی ہے اور یہ حکم ہونے
ہے کہ اُسے حالت عتہ میں طلاق دیدی ہو اور اگر حالت افاقہ میں طلاق دی تو صحیح ہے ہی کہ طلاق واقع ہوگی
یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔ ایک شخص سوئے ہوئے نے طلاق دی پھر جب خواب میں بیدار ہوا تو اُسے عورت سے
کہا کہ میں نے تجھے سوئے میں طلاق دیدی ہے تو طلاق واقع ہوگی اسطرح اگر کہہ کہ میں نے اس طلاق کی
رجو خواب میں دی ہے، اجازت دی تو بھی واقع ہوگی اور اگر کہہ کہ میں نے وہی طلاق واقع کی تو واقع
ہو جائیگی اور اگر یوں کہہ کہ میں نے وہ طلاق واقع کی جو میں نے سوئے میں زبان سے کہی ہے تو واقع نہ ہوگی۔
میرسم نے طلاق دی پھر جب تندرست ہوا تو کہہ کہ میں نے اپنی جوڑ کو طلاق دیدی پھر کہہ کہ میں نے یہ قول

عہ یعنی دو بار ایک جمع یعنی حق طلاق یعنی ۱۲ جمع یعنی اگر نے احوال وقت سنت ہوگا تو نادرست بدعت تاخیر ہوگی ۱۲ جمع مثلاً سلطان
نے اُسکو مجبور کیا تو بالاتفاق واقع ہوگی اور یہ یا وہ اتفاق وقوع طلاق کا باکراہ غیر سلطان پڑتی ہے اگرچہ اگر اہل کے تحقیق ہونے میں اختلاف ہو ۱۲ جمع
تجھے طلاق ہے ۱۲ جمع جسکو مسریم کی بیاری ہو ۱۲ جمع یعنی غلام طاری ہوا یعنی بڑن دشہ کے اشتعال کے پیش ہو گیا ۱۲ جمع میں اشارہ ہے کہ طلاق مجنون بھی ۱۲

اس واسطے کہا کہ جس طلاق کو مین نے برسام کے مرض میں زبان سے نکالا ہو اُسکے واقع ہونا مکاحجہ و ہم ہوا پس اگر یہ کلام اس ذکر و حکایت کے درمیان میں ہو تو اُسکی تصدیق کجا نیکی ورنہ نہیں یہ وجہ کر درمی میں ہی اور اگر طفل نے طلاق دی پھر جب بالغ ہوا تو اُسے کہا کہ مین نے اس طلاق کی اجازت دی تو واقع ہوگی اور اگر کمالہ مین نے اُسکو واقع کیا تو واقع ہو جائیگی اس واسطے کہ یہ ابتداء ایقاع ہو یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے طفل کی جود کو طلاق دی پھر طفل نے بعد بالغ ہونے کے کہا کہ مین نے اُس طلاق کو جبکو فلان نے واقع کیا تھا واقع سمیا تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر کہا کہ مین نے اُسکی اجازت دی تو کچھ واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر طفل کسی شخص کی طرف سے طلاق دینے کا وکیل ہو پس طفل نے طلاق دی تو صحیح ہے یہ تانا راخانہ میں ہے۔ زید نے عمر کی قسم کا بیان کرنا شروع کیا۔ (یعنی عمرو نے جو قسم کھائی تھی کہ اگر اُسکی عورت فلان کے گھر میں جائے تو اُسکو طلاق ہے۔ مثلاً یا اور اُسکے مثل) پھر جب وہ طلاق کے بیان تک پہنچا تو اُسکے دل میں خود ہی عورت کا خیال آیا پس اگر اُس نے طلاق کے ذکر کے وقت حکایت عمرو کی بیان کی نیت نہیں کی بلکہ از سر نو طلاق کی نیت کی ہو اور سلسلہ کلام اس طرح متصل ہو کہ یہ بھی ہو سکتا ہو کہ اُسے اپنی جود پر طلاق واقع کی تو طلاق واقع ہو جائیگی اس واسطے کہ اُسے طلاق واقع کی ہو اور اگر اُسے کچھ نیت نہ کی ہو تو واقع نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ حکایت پر محمول ہے یہ فتاویٰ کبرے میں ہے اور سکران کی طلاق واقع ہوتی ہے بشرطیکہ وہ عمر یا نبیہ کے پینے سے نشہ میں ہو اور یہی ہمارے اصحاب کا مذہب ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کوئی شخص شراب پینے پر باکراہ مجبور کیا گیا یا اُسے بضرورت شراب پی اور نشہ ہوا اور اُسے اپنی جود کو طلاق دیدی تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ جیسے اُسپر حد واجب نہیں ہوتی ہے اسی طرح اُسکی طلاق بھی واقع ہوگی اور اُسکا کوئی تصرف نافذ نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر مثل بنکٹ یا مادہ خروا پتر کے دودھ وغیرہ سے نشہ میں ہوا تو اُسکی طلاق وعتاق کچھ واقع نہ ہوگی یہ تقدیب میں ہے اور اگر بنکٹ نشہ میں ہوا تو اُسکی طلاق ہو جائیگی اور اُسکی حد ماری جائیگی اس واسطے کہ فیصل یعنی بنک نوشی لوگوں میں پھیل گئی ہے اور ہمارے زمانے میں اسی پر فتوے ہے یہ جوہر اخلاطی میں ہے اور اگر اُسے ایسی اثر میں سے جو خوبے فواکہ و شہد سے بنائی جاتی ہیں استعمال کی ہوں پھر اُسے طلاق دی یا آزاد کیا تو اس میں اختلاف ہے اور فقیہ ابو جعفر نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ جیسے اُسپر حد لازم نہیں آتی ہے اسی طرح اُسکے تصرفات بھی نافذ ہونگے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور فتح القدیر میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے حبوب یا شہد کی بنائی ہوئی شراب پی اور اُسکو نشہ ہوا اور اُسے طلاق دی تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک واقع ہوگی اور اس میں امام محمد نے اختلاف کیا ہے یعنی اُسکے نزدیک واقع ہوگی اور امام محمد کے قول پر فتوے دیا جائیگا انتہا

۱۲ سالہ قالہ شراب اس مقام طفل مطلقا ہو خواہ کچھ دار ہو یا نہ ہو اور شرط و کالت جن قیہ عاقل ہو پس ظاہرا یہ قیہ بیان معتبر نہیں ہے و ہذا ہونا ظاہر
اور اللہ اعلم ۱۳ منہ ۱۲ سالہ اس میں شراب پینا روا ہے اور ضرورت کے معنی یہ بیان کیے گئے ہیں کہ حکیم عاقل جن کی عذات
عام تمام مشہور ہو جیسے کہ سولے شراب کے اسکا علاج نہیں ہے اور حکیم مذکور ثقہ بھی ہو تو روا ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ تب بھی
نہیں جائز ہے دیہ الا ۱۴ منہ ۱۵ منہ ۱۶ منہ ۱۷ منہ ۱۸ منہ ۱۹ منہ ۲۰ منہ ۲۱ منہ ۲۲ منہ ۲۳ منہ ۲۴ منہ ۲۵ منہ ۲۶ منہ ۲۷ منہ ۲۸ منہ ۲۹ منہ ۳۰ منہ ۳۱ منہ ۳۲ منہ ۳۳ منہ ۳۴ منہ ۳۵ منہ ۳۶ منہ ۳۷ منہ ۳۸ منہ ۳۹ منہ ۴۰ منہ ۴۱ منہ ۴۲ منہ ۴۳ منہ ۴۴ منہ ۴۵ منہ ۴۶ منہ ۴۷ منہ ۴۸ منہ ۴۹ منہ ۵۰ منہ ۵۱ منہ ۵۲ منہ ۵۳ منہ ۵۴ منہ ۵۵ منہ ۵۶ منہ ۵۷ منہ ۵۸ منہ ۵۹ منہ ۶۰ منہ ۶۱ منہ ۶۲ منہ ۶۳ منہ ۶۴ منہ ۶۵ منہ ۶۶ منہ ۶۷ منہ ۶۸ منہ ۶۹ منہ ۷۰ منہ ۷۱ منہ ۷۲ منہ ۷۳ منہ ۷۴ منہ ۷۵ منہ ۷۶ منہ ۷۷ منہ ۷۸ منہ ۷۹ منہ ۸۰ منہ ۸۱ منہ ۸۲ منہ ۸۳ منہ ۸۴ منہ ۸۵ منہ ۸۶ منہ ۸۷ منہ ۸۸ منہ ۸۹ منہ ۹۰ منہ ۹۱ منہ ۹۲ منہ ۹۳ منہ ۹۴ منہ ۹۵ منہ ۹۶ منہ ۹۷ منہ ۹۸ منہ ۹۹ منہ ۱۰۰ منہ ۱۰۱ منہ ۱۰۲ منہ ۱۰۳ منہ ۱۰۴ منہ ۱۰۵ منہ ۱۰۶ منہ ۱۰۷ منہ ۱۰۸ منہ ۱۰۹ منہ ۱۱۰ منہ ۱۱۱ منہ ۱۱۲ منہ ۱۱۳ منہ ۱۱۴ منہ ۱۱۵ منہ ۱۱۶ منہ ۱۱۷ منہ ۱۱۸ منہ ۱۱۹ منہ ۱۲۰ منہ ۱۲۱ منہ ۱۲۲ منہ ۱۲۳ منہ ۱۲۴ منہ ۱۲۵ منہ ۱۲۶ منہ ۱۲۷ منہ ۱۲۸ منہ ۱۲۹ منہ ۱۳۰ منہ ۱۳۱ منہ ۱۳۲ منہ ۱۳۳ منہ ۱۳۴ منہ ۱۳۵ منہ ۱۳۶ منہ ۱۳۷ منہ ۱۳۸ منہ ۱۳۹ منہ ۱۴۰ منہ ۱۴۱ منہ ۱۴۲ منہ ۱۴۳ منہ ۱۴۴ منہ ۱۴۵ منہ ۱۴۶ منہ ۱۴۷ منہ ۱۴۸ منہ ۱۴۹ منہ ۱۵۰ منہ ۱۵۱ منہ ۱۵۲ منہ ۱۵۳ منہ ۱۵۴ منہ ۱۵۵ منہ ۱۵۶ منہ ۱۵۷ منہ ۱۵۸ منہ ۱۵۹ منہ ۱۶۰ منہ ۱۶۱ منہ ۱۶۲ منہ ۱۶۳ منہ ۱۶۴ منہ ۱۶۵ منہ ۱۶۶ منہ ۱۶۷ منہ ۱۶۸ منہ ۱۶۹ منہ ۱۷۰ منہ ۱۷۱ منہ ۱۷۲ منہ ۱۷۳ منہ ۱۷۴ منہ ۱۷۵ منہ ۱۷۶ منہ ۱۷۷ منہ ۱۷۸ منہ ۱۷۹ منہ ۱۸۰ منہ ۱۸۱ منہ ۱۸۲ منہ ۱۸۳ منہ ۱۸۴ منہ ۱۸۵ منہ ۱۸۶ منہ ۱۸۷ منہ ۱۸۸ منہ ۱۸۹ منہ ۱۹۰ منہ ۱۹۱ منہ ۱۹۲ منہ ۱۹۳ منہ ۱۹۴ منہ ۱۹۵ منہ ۱۹۶ منہ ۱۹۷ منہ ۱۹۸ منہ ۱۹۹ منہ ۲۰۰ منہ ۲۰۱ منہ ۲۰۲ منہ ۲۰۳ منہ ۲۰۴ منہ ۲۰۵ منہ ۲۰۶ منہ ۲۰۷ منہ ۲۰۸ منہ ۲۰۹ منہ ۲۱۰ منہ ۲۱۱ منہ ۲۱۲ منہ ۲۱۳ منہ ۲۱۴ منہ ۲۱۵ منہ ۲۱۶ منہ ۲۱۷ منہ ۲۱۸ منہ ۲۱۹ منہ ۲۲۰ منہ ۲۲۱ منہ ۲۲۲ منہ ۲۲۳ منہ ۲۲۴ منہ ۲۲۵ منہ ۲۲۶ منہ ۲۲۷ منہ ۲۲۸ منہ ۲۲۹ منہ ۲۳۰ منہ ۲۳۱ منہ ۲۳۲ منہ ۲۳۳ منہ ۲۳۴ منہ ۲۳۵ منہ ۲۳۶ منہ ۲۳۷ منہ ۲۳۸ منہ ۲۳۹ منہ ۲۴۰ منہ ۲۴۱ منہ ۲۴۲ منہ ۲۴۳ منہ ۲۴۴ منہ ۲۴۵ منہ ۲۴۶ منہ ۲۴۷ منہ ۲۴۸ منہ ۲۴۹ منہ ۲۵۰ منہ ۲۵۱ منہ ۲۵۲ منہ ۲۵۳ منہ ۲۵۴ منہ ۲۵۵ منہ ۲۵۶ منہ ۲۵۷ منہ ۲۵۸ منہ ۲۵۹ منہ ۲۶۰ منہ ۲۶۱ منہ ۲۶۲ منہ ۲۶۳ منہ ۲۶۴ منہ ۲۶۵ منہ ۲۶۶ منہ ۲۶۷ منہ ۲۶۸ منہ ۲۶۹ منہ ۲۷۰ منہ ۲۷۱ منہ ۲۷۲ منہ ۲۷۳ منہ ۲۷۴ منہ ۲۷۵ منہ ۲۷۶ منہ ۲۷۷ منہ ۲۷۸ منہ ۲۷۹ منہ ۲۸۰ منہ ۲۸۱ منہ ۲۸۲ منہ ۲۸۳ منہ ۲۸۴ منہ ۲۸۵ منہ ۲۸۶ منہ ۲۸۷ منہ ۲۸۸ منہ ۲۸۹ منہ ۲۹۰ منہ ۲۹۱ منہ ۲۹۲ منہ ۲۹۳ منہ ۲۹۴ منہ ۲۹۵ منہ ۲۹۶ منہ ۲۹۷ منہ ۲۹۸ منہ ۲۹۹ منہ ۳۰۰ منہ ۳۰۱ منہ ۳۰۲ منہ ۳۰۳ منہ ۳۰۴ منہ ۳۰۵ منہ ۳۰۶ منہ ۳۰۷ منہ ۳۰۸ منہ ۳۰۹ منہ ۳۱۰ منہ ۳۱۱ منہ ۳۱۲ منہ ۳۱۳ منہ ۳۱۴ منہ ۳۱۵ منہ ۳۱۶ منہ ۳۱۷ منہ ۳۱۸ منہ ۳۱۹ منہ ۳۲۰ منہ ۳۲۱ منہ ۳۲۲ منہ ۳۲۳ منہ ۳۲۴ منہ ۳۲۵ منہ ۳۲۶ منہ ۳۲۷ منہ ۳۲۸ منہ ۳۲۹ منہ ۳۳۰ منہ ۳۳۱ منہ ۳۳۲ منہ ۳۳۳ منہ ۳۳۴ منہ ۳۳۵ منہ ۳۳۶ منہ ۳۳۷ منہ ۳۳۸ منہ ۳۳۹ منہ ۳۴۰ منہ ۳۴۱ منہ ۳۴۲ منہ ۳۴۳ منہ ۳۴۴ منہ ۳۴۵ منہ ۳۴۶ منہ ۳۴۷ منہ ۳۴۸ منہ ۳۴۹ منہ ۳۵۰ منہ ۳۵۱ منہ ۳۵۲ منہ ۳۵۳ منہ ۳۵۴ منہ ۳۵۵ منہ ۳۵۶ منہ ۳۵۷ منہ ۳۵۸ منہ ۳۵۹ منہ ۳۶۰ منہ ۳۶۱ منہ ۳۶۲ منہ ۳۶۳ منہ ۳۶۴ منہ ۳۶۵ منہ ۳۶۶ منہ ۳۶۷ منہ ۳۶۸ منہ ۳۶۹ منہ ۳۷۰ منہ ۳۷۱ منہ ۳۷۲ منہ ۳۷۳ منہ ۳۷۴ منہ ۳۷۵ منہ ۳۷۶ منہ ۳۷۷ منہ ۳۷۸ منہ ۳۷۹ منہ ۳۸۰ منہ ۳۸۱ منہ ۳۸۲ منہ ۳۸۳ منہ ۳۸۴ منہ ۳۸۵ منہ ۳۸۶ منہ ۳۸۷ منہ ۳۸۸ منہ ۳۸۹ منہ ۳۹۰ منہ ۳۹۱ منہ ۳۹۲ منہ ۳۹۳ منہ ۳۹۴ منہ ۳۹۵ منہ ۳۹۶ منہ ۳۹۷ منہ ۳۹۸ منہ ۳۹۹ منہ ۴۰۰ منہ ۴۰۱ منہ ۴۰۲ منہ ۴۰۳ منہ ۴۰۴ منہ ۴۰۵ منہ ۴۰۶ منہ ۴۰۷ منہ ۴۰۸ منہ ۴۰۹ منہ ۴۱۰ منہ ۴۱۱ منہ ۴۱۲ منہ ۴۱۳ منہ ۴۱۴ منہ ۴۱۵ منہ ۴۱۶ منہ ۴۱۷ منہ ۴۱۸ منہ ۴۱۹ منہ ۴۲۰ منہ ۴۲۱ منہ ۴۲۲ منہ ۴۲۳ منہ ۴۲۴ منہ ۴۲۵ منہ ۴۲۶ منہ ۴۲۷ منہ ۴۲۸ منہ ۴۲۹ منہ ۴۳۰ منہ ۴۳۱ منہ ۴۳۲ منہ ۴۳۳ منہ ۴۳۴ منہ ۴۳۵ منہ ۴۳۶ منہ ۴۳۷ منہ ۴۳۸ منہ ۴۳۹ منہ ۴۴۰ منہ ۴۴۱ منہ ۴۴۲ منہ ۴۴۳ منہ ۴۴۴ منہ ۴۴۵ منہ ۴۴۶ منہ ۴۴۷ منہ ۴۴۸ منہ ۴۴۹ منہ ۴۵۰ منہ ۴۵۱ منہ ۴۵۲ منہ ۴۵۳ منہ ۴۵۴ منہ ۴۵۵ منہ ۴۵۶ منہ ۴۵۷ منہ ۴۵۸ منہ ۴۵۹ منہ ۴۶۰ منہ ۴۶۱ منہ ۴۶۲ منہ ۴۶۳ منہ ۴۶۴ منہ ۴۶۵ منہ ۴۶۶ منہ ۴۶۷ منہ ۴۶۸ منہ

اور امام محمد سے مروی ہے کہ اگر کسی نے غیظ میں اور اس کے مزاج کے موافق نہ ہوئی اور ارتفاع بخارات اس کے سر میں درد پیدا ہوا اور شدت درد سے اس کی عقل زائل ہو گئی نہ بوجہ غیظ پینے کے نشہ کے پھر اسے طلاق دیدی تو واقع نہ ہوگی اور اگر کسی کی عقل بوجہ صدمہ ضرب کے زائل ہوئی یا اسے خود اپنے سر میں مارا کہ جس سے عقل زائل ہوئی پھر اسے طلاق دیدی تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں اور اس میں پر اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص اقرار طلاق پر باکرہ مجبور کیا گیا تو اس کا اقرار نافذ نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ ایک شخص کو سلطان نے باکرہ مجبور کیا کہ اپنی جو رو کے طلاق دینے کے واسطے کسی کو وکیل کرے پس اس نے مار پیٹ و قید کے خوف سے کہا کہ تو میرا وکیل ہے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پس وکیل نے اس کی جو رو کو طلاق دیدی پھر موکل نے کہا کہ میں اس کو اپنی جو رو کے طلاق دینے کے واسطے وکیل نہیں کیا ہوں تو علمائے فرمایا ہے کہ یہ قول اس کی طرف سے مسموع نہ ہوگا اور طلاق واقع ہو جائیگی یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر ایک شخص نے اپنی جو رو کی طلاق دینے کے واسطے کسی کو وکیل کیا پھر وکیل نے شراب پی کر اس کی جو رو کو طلاق دی تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ طلاق واقع نہ ہوگی اور اکثر مشائخ کے نزدیک واقع ہوگی یہ تاجرانہ میں ہے۔ اور گونگے کی طلاق باشارہ ہوتی ہے اور گونگے سے ایسا گونگا مراد ہے جو پیدا نشی ہو یا بعد کو اس طرح گونگا ہو کہ برابر ہمیشہ کے واسطے گونگا ہو گیا جسے کہ اس کا اشارہ مفہوم ہوا یہ مضمرات میں ہے چاہے اس گونگے کو لکھنے کی قدرت ہو یا نہ ہو یہ معراج الدرایہ فی فقہ میں ہے۔ اور اگر گونگے کا اشارہ معروف نہ ہو اس کی طرف سے معلوم ہو یا اشارہ ایسا ہو کہ جس سے یہ معلوم ہو کہ اس غرض کے واسطے ایسا اشارہ کرتا ہے لیکن قطعی معلوم نہ ہو بلکہ شک ہو تو یہ باطل ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر کوئی شخص پیدائش کے بعد درمیان عمر میں گونگا ہو گیا مگر دہائی نہیں تو ایسے گونگے کے اشارہ کا اعتبار نہیں ہے پھر جس صورت میں کہ گونگے کے اشارہ کا اعتبار ہوتا ہے اگر گونگے نے طلاق دی اور اشارہ سے تین طلاق سے کم تعداد سمجھ میں آئی تو وہ رجعی ہوگی یہ مضمرات میں ہے اور آخر نمایاں میں امام قمر تاشی سے منقول ہے کہ جو گونگا بعد پیدائش کے گونگا ہوا اور اس کا اشارہ مفہوم قرار دیا جاتا ہے اس کے واسطے گونگے ہونے کی مدت ایک سال مقرر کی گئی ہے۔ یعنی اگر ایک سال تک گونگا رہا تو اس کا اشارہ مفہوم ہوگا اور طلاق مثلاً واقع ہوگی اگرچہ بعد ایک سال کے اچھا ہو جائے اور امام رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ایسے گونگے کا تادم موت گونگا رہنا ضرور ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اسی پر فتوے ہیں یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور اگر اخیر میں تحریر کر سکتا ہو تو تحریر سے اس کی طلاق جائز ہوگی کذا فی البدایہ فی مسائل شتہ۔ بعض مشائخ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے جوشہ میں اپنی جو رو سے کہا کہ ۵۷۷ تیر لک باہ ماند ریت نکد با نوزی من طلاق دادہ شویت

۵۷۷ یعنی مسلم ہو گیا کہ اس اشارہ سے اس کی یہ مراد ہوتی ہے یا اس طرح کا اشارہ کرتا ہے اور شاید یہ مراد ہو کہ اس کے اشارہ مفہوم کا اعتبار ہوتا ہے اور اس کے گونگے کا اشارہ مفہوم مثل کلام کے ہے اور غرض اعتبار اشارہ سے ہے لیکن مال واحد ہے ۱۲ م ۵۷۷ قال سلطان کی قید لم طلاق میں بغرض اتفاق ہے لیکن حاجت نہیں کہ جو در صورت غیر سلطان کے بھی طلاق واقع ہوگی اگرچہ اگر ۱۲ م ۵۷۷ اور اگر تکرار کے خوف سے وکیل کیا تو بھی واقع ہوگی ۵۷۷ در نہ حکم باطل ہو جائیگا ۱۲ ل ۵۷۷ اس سرخ لب چاند سے تیر چہرہ مشابہ ہے ۱۲ م ۵۷۷ میری کہ با تو تیر شو تیر طلاق دی

تو فرمایا کہ دیکھا جائیگا کہ اگر عورت مذکورہ شیبہ ہو اور اس شوہر سے پہلے اُسکا ایک شوہر تھا کہ جس نے اُسکو طلاق دی تھی تو اس لفظ سے طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ مرد مذکور کی نیت طلاق کی نہ ہو اور اگر اس سے پہلے عورت مذکورہ کا ایسا شوہر ہو تو طلاق واقع ہوگی خواہ نیت کی ہو یا نہ کی ہو یہ ناتار خانہ میں ہے اور اگر شوہر مرتد ہو کر دار الحرب میں چلا گیا تو اسکی طلاق اسکی جور و پر واقع ہوگی لیکن اگر یہی حالت مین دارالاسلام مین واپس آیا کہ عورت مذکورہ اسکی فرقت کی عدت مین ہی تو طلاق جو اسنے دار الحرب مین دی تھی واقع ہو جائیگی اور اگر عورت مرتد ہو کر دار الحرب مین چلی گئی تو شوہر کی طلاق اُسپر واقع ہوگی پھر اگر وہ قبل عدت گذرنے کے واپس آئی تو بھی امام اعظم کے نزدیک طلاق مذکور اُسپر واقع ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک واقع ہوگی یہ ذخیرہ مین ہی۔ اور اگر اپنی جور و کو خرید یا پھر اُسکو طلاق دی تو اُسپر طلاق واقع ہوگی اور اسی طرح اگر عورت اپنے شوہر کی تمام مالک ہوئی یا کسی حصہ کی مالک ہوئی تو پھر شوہر کی طلاق اُسپر واقع ہوگی اور اگر عورت نے شوہر کو خرید یا پھر اُسکو آزاد کر دیا پھر شوہر نے اُسکو طلاق دی تو طلاق واقع ہوگی اور اسے غلام ہذا اگر اپنی زوجہ کو خرید یا پھر اُسکو آزاد کیا پھر اُسکو طلاق دی در مالیکہ وہ عدت مین ہی تو بسبب زوال مانع کے طلاق واقع ہوگی یہ تبیین مین ہی۔ اور اگر غلام نے کسی عورت سے نکاح کیا تو غلام کی طلاق اس عورت پر واقع ہو سکتی ہی اور آقاے غلام کی طلاق اُسکی عورت پر واقع نہ ہوگی یہ ہدایہ مین ہی۔ اور طلاق کا اعتبار ہمارے نزدیک عورت کے لحاظ پر ہوتا ہی چنانچہ باندی کی طلاق پوری دو ہوگی خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو اور آزاد عورت کی طلاق تین ہوگی خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو یہ کافی مین ہی۔

دوسرے باب ایقاع طلاق کے بیان میں اور سہ ماہات فضلیں میں فیصلہ اول طلاق صریح کے بیان میں۔ اور طلاق صریح اس طرح کہ مثلاً لکھا کہ تو طالق ہے یا مطلق ہے یا میں نے تجھے طلاق دی پس ایک طلاق جمع واقع ہوگی اگر میں نے ایک سے زیادہ کی نیت کی ہو یا نہ طلاق کی نیت کی ہو یا کچھ نیت نہ ہو یہ کثر میں ہو اور اگر عورت سے لکھا کہ تو طالق ہے اور نیت یہ کہ تو وثاق سے چھوٹی تو قضاء اُسکے قول کی تصدیق ہوگی اور دایانہ فیما بینہ بینہ اور نہ ناسطے وہ مندرج ہوگا اور عورت کو مثل قاضی کے حلال نہیں ہے کہ مرد مذکور کو سلانے اور پر قابو لے جبکہ اُس سے یہ کلام سُن لے یا کوئی گواہ عادل اُسکے سامنے یہ گواہی دے۔ اور اگر عورت سے لکھا کہ تو وثاق سے طالق ہے تو قضاء کو کچھ واقع ہوگا اور اس طرح اگر عورت سے لکھا کہ تو اُس قید سے طالق ہے تو بھی یہ حکم ہو اور اگر تو طالق ہے اس قول سے یہ نیت کی کہ تو کلام سے چھوٹی ہوئی ہو تو دایانہ و قضاء کسی طرح تصدیق ہوگی اور اگر لکھا کہ تو اس محل سے طالق یا فلان کام سے طالق ہے تو دایانہ اُسکے قول کی تصدیق ہوگی اور قضاء تو تصدیق ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت سے لکھا کہ تو طالق اور غل یا از قید ہی یہ مسئلہ متقی میں دو جگہ مذکور ہے اور ایک جگہ یہ جواب مذکور ہے کہ قضاء

[illegible]

طلاق واقع ہوگی اور دوسری جگہ مذکور ہے قضاء طلاق واقع ہوگی اور من بن زیاد نے امام عظیم سے روایت کی ہے کہ اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو اس قید یا اس غل سے طلاق ہو تو وہ مطلق ہو جائیگی اور قضاء مرد مذکور کا دعویٰ کہ میں نے سولے طلاق کے بیڑی یا طوق سے رہا ہوتا مراد لیا ہے تصدیق ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو تین طلاق سے طلاق اس غل سے ہے تو اس پر تین طلاق واقع ہوگی اور قضاء اس کے دعویٰ کی کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تصدیق نہ کی جائیگی یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اے مطلقہ پس اگر اس عورت کا اس سے پہلا کوئی شوہر نہ ہو یا ہو مگر طلاق نہ ہوئی ہو بلکہ مر گیا ہو اس عورت پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر اس عورت کا شوہر پہلا کوئی ہو اور اسے اسکو طلاق دی ہو پس اگر اس شوہر نے اس کلام سے پہلے واقعہ کی خبر دینے کا قصد نہیں کیا تو بھی مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اپنے کلام سے کچھ اختیار کا قصد کیا ہے تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ متدین ہو سکتا ہے اور رہا یہ امر کہ قضاء بھی اس کی تصدیق ہوگی یا نہ ہوگی تو اس میں روایات مختلف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ اس کی تصدیق ہوگی اور اگر کس کس میں نے اس کلام سے گائی دینے کا قصد کیا تھا تو قضاء تصدیق ہوگی اور فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ متدین ہو سکتا ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق کیا (یا رہا کیا) تو یہ صورت نہیں ہے پس اگر طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی ورنہ نہیں یہ فرائد قاضی خان میں ہے۔ قال المترجم الطلاق کا اکم مشغول مونث مطلقہ بسکون طاء و فتح لام بلا تشدید یعنی رہا کر دہ شدہ ہے قال اور اگر عورت سے کہا کہ تو مطلقہ ہے یا اے مطلقہ بسکون طاء و فتح لام بلا تشدید تو بدون نیت کے طلاق ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت اطلاق یعنی تو طلاق ہے یا انت طالق اطلاق یعنی تو طالق اطلاق ہے یا انت طالق اطلاق۔ یعنی تو طالق ہے طلاق ہونے کے پس اگر کچھ نیت نہ ہو یا ایک یا دو طلاق کی نیت ہو تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوگی قال مترجم اول ایک صورت میں شاید اوردوزبان میں بحضر ان الفاظ کا ترجمہ مذکور ہے غالباً طلاق واقع ہوگی واللہ سبحانہ اعلم بان دوسری و تیسری صورت میں حکم مذکور جاری ہوگا واللہ اعلم اور اگر کہا کہ انت طلاق تو طلاق ہے تو اس سے طلاق پڑ جائیگی اور اس میں نیت ہونے کی حاجت نہیں ہے مگر رجعی طلاق ہوگی اور تین طلاق کی نیت بھی صحیح ہے و لیکن اس صورت میں کہ جب طلاق خبر پڑن الف لام کے ہو وہ طلاق کی نیت صحیح نہیں ہے کذا فی الہدایہ مگر دو طلاق کی نیت صحیح نہ ہوتا اس وقت ہے کہ جب عورت حرمہ ہو اور اگر باندی ہو تو دو طلاق واقع ہوگی (کہ یہی اس کے حق میں کامل ہیں) یا حرمہ ہونے کی صورت میں اگر ایک طلاق اس پر پہلے واقع ہو چکی ہو تو اس پر بھی دو طلاق پڑیگی بشرطیکہ ان دونوں کی پہلی طلاق کے ساتھ نیت کی ہو یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق اطلاق تو طالق اطلاق ہے اور کہا کہ میں نے غلط طالق سے ایک طلاق اور لفظ اطلاق سے

۵۰ یعنی بربا کہنا ۱۲ عہد ہر دو لفظ بوقت آخر نہ باضافت ۱۲ منہ سے اور اگر دوسری صورت میں طالق اطلاق باضافت ہے تو بھی مثل اول صورت کے معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم واللہ الطلاق سے ایک طلاق مراد لینا ۱۲

دوسری طلاق مراد لی ہو تو اسکی تصدیق ہوگی پس دو طلاق جمعی واقع ہو گئی بشرطیکہ عورت مدخولہ ہو ورنہ دوسرا کلام لغو ہو جائیگا
یہ کافی میں ہے۔ اور تیسری میں ہے کہ اگر ایک شخص نے اپنی جو روستے کہا کہ تیرے واسطے طلاق ہو تو امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر
اس نے طلاق کی نیت کی ہو تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر کچھ نیت نہ ہو تو نہ پڑیگی قال مترجم یعنی اس عورت کے کہا کہ
اک طلاق اور یہ عربی میں محتمل ہو صریح نہیں ہو لیکن جس طور سے ترجمہ اردو مذکور ہو زبان اردو میں غالباً اس سے
طلاق پڑ جائیگی اس واسطے کہ عورت میں قیاد رہی ہو پس زبان کے لحاظ سے صریح ہو نہ محتمل قلیتاً بل والله اعلم اور امام
ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر اس نے طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی ورنہ امر طلاق کا اختیار عورت کے ہاتھ ہوگا۔ اور اگر عورت سے
کہا کہ علیک الطلاق تیرے اور طلاق ہو تو وہ طالعہ ہوگی بشرطیکہ نیت ہو قال مترجم زبان اردو میں بلا شرط مطلقہ ہوگی
والله اعلم۔ اور اگر کہا کہ طلاق علیک وجب یعنی میری طلاق تجھ پر واجب ہے تو طلاق پڑیگی اس طرح اگر کہا کہ انطلق
علیک وجب طلاق تجھ پر واجب ہے تو بھی یہی حکم ہو یہ بقائی نے اپنے فتاویٰ میں ذکر فرمایا ہے اور اگر عورت کے کہا کہ طلاق
علی یعنی تیری طلاق مجھ پر ہو تو واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طلاق علی وجب اولاً لازم اور فرض اور ثابت یعنی تیری طلاق
مجھ پر واجب یا لازم یا فرض یا ثابت ہو پس شیخ ابولہیث نے فتاویٰ میں اس مسئلہ میں متاخرین کا اختلاف نقل
کیا ہے کہ بعض کے نزدیک ایک طلاق جمعی واقع ہوگی چاہے نیت ہو یا نہ ہو اور بعض نے فرمایا کہ واقع ہوگی نیت کرے
یا نہ کرے اور بعض نے فرمایا کہ وجب کہنے کی صورت میں بدون نیت واقع ہوگی اور لازم کہنے کی صورت میں واقع
نہ ہوگی اگرچہ نیت ہو اور فرق ان دونوں میں عورت کی راہ سے ہو قال مترجم یہی قول خیر زبان اردو کے موافق ہے
والله اعلم الا لفظ فرض محتمل ہو لیکن فرض بغیر حکم اکسی غلط ہے لہذا سوسلے وجب کے سبب لفاظ میں موافق قول خیر
اردو میں بھی یہی حکم ہوگا قلیتاً بل اس طرح اگر عورت کے کہا کہ اگر تو نے یہ کیا تو تیری طلاق مجھ پر واجب یا لازم یا ثابت
ہے پس عورت نے یہ فعل کیا تو بھی ایسا ہی اختلاف ہے اور شیخ محمد رشید نے یہ ہتھار کیا ہے کہ سب صورتوں میں طلاق
واقع ہوگی کذا نے محیط اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور شیخ امام اہل ظہیر الدین حسن بن علی مرغینانی سب صورتوں
میں طلاق واقع نہ ہونے کا فتوے دیتے تھے یہ محیط میں ہے اور قاضی کے فتاویٰ کے تحت میں ہے کہ مختار یہ ہے کہ سب صورتوں
میں واقع ہوگی یہ فقہ القدر میں ہے۔ ابن سماء نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اپنی جو روستے کہا کہ
کوئی طالق یعنی ہو جا تو طالعہ یا کہا کہ اطلق یعنی کوئی طالق تو امام محمد نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ طلاق واقع
ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ انت طالق یا انت طالق یا قد طلقک یا انت طالق قد طلقک
تو دو طلاق واقع ہو گئی درحالیکہ عورت مدخولہ ہو اور اگر کہا کہ دوسری سے میرا مقصود پہلی کی خبر دینا تھا تو قضاء اسکی
تصدیق ہوگی مگر فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ متدین ہو سکتا ہے۔ اور اگر اپنی عورت کے کہا کہ تو طالعہ ہے پس اس سے کسی
نے پوچھا کہ تو نے کیا کہا پس اس نے کہا کہ میں نے اسکو طلاق دیدی یا کہا کہ میں نے یہ کہا کہ وہ طالعہ ہے تو قضاء
اس کا مترجم ظاہر مراد یہ ہے کہ عورت مذکورہ نے اس مجلس میں اختیار قبول کر لیا ہو۔ والله اعلم ۱۲ منہ ۱۳ قال مترجم یہ احوط ہے ۱۴
منہ ۱۵ تو طالعہ ہے طالعہ ہے ۱۶ ضرر میں نے تجھے طلاق دی ضرر میں نے طلاق دی ۱۷ ۱۸ تو طالعہ ہے ضرر میں نے تجھے طلاق دی ۱۹

ایک طلاق پڑ گئی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اپنی جور و ستمی کہانہ انت طالق و طالق یعنی تو طالقہ و طالقہ و طالقہ ہی
اور اسکو کسی شرط پر معلق نہیں کیا پس اگر عورت مدخل ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر غیر مدخل ہو تو ایک ہی طلاق
واقع ہوگی اور اسطرح اگر کہانہ انت طالق طالق طالق یا غم طالق یا طالق طالق یا طالق یعنی تو طالقہ پس طالقہ
پس طالقہ ہی یا تو طالقہ پھر طالقہ پھر طالقہ ہی یا تو طالقہ طالقہ طالقہ ہی تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج النواہج میں ہے
اگر ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ انت طالق انت طالق انت طالق یعنی تو طالقہ ہی تو طالقہ ہی تو طالقہ ہے
پھر کہانہ میں نے اول سے طلاق کا قصد کیا اور دوسری و تیسری سے فقط عورت کا سمجھنا مقصود تھا تو دیانہ
اسکی تصدیق ہوگی اور قضاء عورت پر تین طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے ہر گاہ طلاق دینے
و سلسلے نے لفظ طلاق کو کمر کہا خواہ بحرف داؤ یا بغیر حرف داؤ تو طلاق متعدد ہوگی اور اگر دوم سے اول ہی
مراد لینے کا دعویٰ کیا تو قضاء تصدیق نہ ہوگی جیسے اس قول میں کہ ملے مطلقہ تو طالقہ ہی یا میں نے تجھے
طلاق دی تو طالقہ ہی تو طلاق دو ہوگی اور اگر دوسری کو بحرف تفسیر یعنی حرف فلکے ساتھ ذکر کیا تو بڑن
نیت کے دوسری واقع ہوگی جیسے کہا کہ طلقک فانت طالق یعنی میں نے تجھے طلاق دی پس تو طالقہ ہی
یہ تفسیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہانہ انت طالق و عتدی و انت طالق و عتدی یعنی تو طالقہ ہی
اور عدت اختیار کر یا تو طالقہ ہی عدت اختیار کر یا تو طالقہ ہی پس عدت اختیار کر پس اگر اسنے ایک طلاق کی نیت
تو ایک پڑ گئی اور اگر دو طلاق کی نیت ہو تو دو طلاق پڑ گئی اگر کچھ نیت نہ ہو پس در صورتیکہ حرف فلکے ساتھ انت
طالق و عتدی کہا تو ایک واقع ہوگی اور اگر عتدی یا و عتدی کہا تو دو طلاق پڑ گئی یہ محیط سرخی میں ہے
اور اگر عورت کو طلاق دی پھر اس سے کہا کہ طلاق و امنت میں نے تجھے طلاق دی تو دوسری طلاق پڑ گئی اور
اگر کہانہ طلاق دادہ است طلاق ابھی دی ہو تو دوسری واقع ہوگی۔ اور اگر کہانہ انت طالقہ و احدہ و احدہ
تو طالقہ و احدہ و احدہ ہی تو ایک واقع ہوگی اور کہانہ انت طالق و امنت (تو طالقہ ہی اور تو) تو دو طلاق واقع
ہوگی اور فتاویٰ میں ہے کہ ایک طلاق واقع ہوگی یہ تفسیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالقہ ہی پھر اس
سے کہا کہ ملے مطلقہ تو دوسری طلاق واقع نہ ہوگی۔ ابن سماء نے اپنی نوادر میں امام ابو یوسف سے روایت کی
ہے کہ ایک شخص کی دو عورتیں ہیں ان میں سے کسی کے ساتھ اس نے دخول نہیں کیا ہو پس اس نے کہا کہ میری جور و
طالقہ ہی میری جور و طالقہ ہی پھر کہانہ میں نے ان دونوں میں سے ایک کو مراد لیا تھا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ میں
اسکے قول کی تصدیق نہ کروں گا اور دونوں کو اس سے بائنے کر دوں گا اور اسطرح اگر اسنے کہا کہ میری جور و
طالقہ ہی اور میری جور و طالقہ ہی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ان دونوں کے ساتھ اسنے دخول کر لیا ہو اور باقی مسئلہ
بحالہ واقع ہو تو اسکو اختیار ہو گا کہ دونوں کے قول کو ایک ہی پر واقع کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک عورت نے
اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلاق دیدے اور تو مجھے طلاق دیدے اور تو مجھے طلاق دیدے پس شوہر نے
کہا کہ ضرور میں نے تجھے طلاق دیدی تو عورت پر تین طلاق واقع ہوگی خواہ شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو

اثبات ہوتا ہو اور اگر اسے جواب دیا کہ نعم یعنی ہاں نہیں دی ہو تو مطلقہ نہوگی اس واسطے کہ نعم کے ساتھ ایسے استغناء کا جواب لینی ہوتا ہو پس گویا اسے کہا کہ میں نے طلاق نہیں دی یہ خلاصہ میں ہو اور اگر طلاق سے قات محذوف کر کے چونکہ طلاق پس اگر لام کو کسر دیا رجوع قات محذوف ہونے پر دلالت کرے تو طلاق بلا نیت واقع ہوگی ورنہ اگر طلاق کی گفتگو میں یا حالت غضب میں کہا تو بھی یہی حکم ہو ورنہ نیت پر موقوف ہوگا اور اگر فقط لام محذوف کیا اور کہا کہ تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو اور اگر قات و لام دونوں محذوف کیے یعنی کہا کہ تو طلاق اور طلاق میں کسی نے اسکا متعہ بند کر لیا یا خود خاموش ہو گیا تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ نیت کرے یہ بجز المرائق میں ہو۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ تیرا طلاق اور میان پانچ الفاظ ہیں طلاق و تلغ و تلغ و تملاک و طلاق تو شیخ امام جلیل ابو بکر محمد بن الفضل رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ طلاق واقع ہوگی اور اگر عدا کہا اور قصد کیا کہ طلاق واقع نہو تو قضاء اسکی تصدیق نہوگی اور دینا تصدیق ہوگی لیکن اگر قبل اسکے اسے گواہ کر لیے ہوں باین طور کہ اس نے گواہوں سے کہا کہ میری جورو مجھ سے طلاق مانگتی ہے اور مجھے اسکو طلاق دینا گوارا نہیں ہے پس میں اس لفظ کو زبان سے کہوں گا کہ اسکی گفتگو بند ہو جائے پھر یہ لفظ کہا بھگواہوں مذکور نے حاکم کے پاس اس سب معاملے کی گواہی دی تو قاضی دونوں میں طلاق واقع ہو چکا حکم نہ دیکھا اور شیخ امام ابو بکر رحمہ اللہ ابتدائین عالم و جاہل میں فرق کرتے تھے جیسا کہ امام شمس لائے حلوانی کا قول ہے پھر اس سے رجوع کر کے حکم دیا جو ہم نے بیان کیا ہے اور اسی پر فتوے ہو یہ خلاصہ میں ہو اور شیخ امام ابو بکر رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے کہ ایک ترکی کے معاملہ میں مجھ سے اسکا فتوے طلب کیا گیا کہ اس ترکی نے اپنی جورو سے کہا تھا کہ تیرا تملاک یعنی بتائے فوقانی دکات اور ترکی زبان میں تملاک تلی کو کہتے ہیں پس ترکی مذکور نے کہا کہ میں نے تلی مراد لی تھی اور طلاق میری مراد نہ تھی پس میں نے فتوے دیا کہ قضاء اسکے قول کی تصدیق نہوگی یہ ذخیرہ میں ہو۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ آیا تو نے اپنی عورت کو طلاق دیدی ہے اس نے جیسے میں نعم یا بے یعنی ہاں کہا مگر زبان سے اسکا تلفظ نہیں کیا تو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت سے ابتدا کیا کہ انت طالق یعنی طالق تو طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہو اور اگر کہا کہ دنیا کی عورتیں یا صوبہ کے کی عورتیں طالقات ہیں حالانکہ یہ شخص بھی رے کا رہنے والا ہو تو اسکی جورو طالعہ نہوگی الا اس صورت میں ہوگی کہ اسکی نیت کی ہو اسکو ہشام نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے اور اسی پر فتوے ہو اور لفظ جمع یعنی سب عورتوں کا لفظ ذکر کرنے یا نہ کرنے میں کچھ فرق نہیں ہو اور یہی صحیح ہے اور اگر کہا کہ اس کو چہ کی یا اس دار کی عورتیں طالقات ہیں یا اس بیت کی عورتیں طالقات ہیں حالانکہ اسکا گھر بھی اس کو چہ میں ہو یا وہ بھی اسی دار میں رہتا ہو اور اسکی جورو وہیں موجود ہو یا اس بیت میں ہو تو مطلقہ ۱۵ جس کو قاری سچر اور عرب طہال بولتے ہیں ۱۲ یعنی یونکہ ان سے ہے الف تون اور یہی نعم و بے میں سمجھو ۱۲ منہ ۵ یعنی پانچ مذکور میں سے کوئی لفظ ۱۲

ہو جائیگی یہ فتح القدر میں ہو اور اگر کہا کہ اس شہر کی عورتیں یا اس گائوں کی عورتیں طلاقات میں اور اسی میں کی
 جو رہی ہو تو مطلق ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت ثلاثا تو بے ہستی تو تین طلاق
 پڑیگی اگر نیت ہو اور اگر اسے کہا کہ میں نے نیت نہیں کی پس اگر مذکورہ طلاق کی حالت میں اس نے
 ایسا کہا ہو تو تصدیق نہ ہوگی ورنہ تصدیق ہوگی اور ایسا ہی فارسی (تو بے ہستی) کہنے سے یہی حکم ہو اور یہی فتوے
 کیلئے مختار ہو قال المترجم اردو میں اس کے ترجمے طلاق واقع نہ ہونا چاہیے واللہ اعلم اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو فلا
 سے اطلاق ہو حالانکہ فلا مذکورہ مطلقہ یا غیر مطلقہ ہے بہر حال اگر اسے طلاق کی نیت کی ہو تو طلاق واقع ہوگی
 ورنہ نہیں بخلاف اسکے اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مثلاً فلاں نے اپنی جو رو کو طلاق دی ہے پس شوہر نے
 اس سے کہا کہ تو فلاں سے اطلاق ہو تو اسی صورت میں طلاق واقع ہوگی اگرچہ اس نے نیت نہ کی ہو یہ فتح القدر
 میں ہے اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ انت منی ثلاثا پس اگر طلاق کی نیت کی ہو تو مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ میں نے
 طلاق کی نیت نہیں کی تھی پس اگر حالت مذکورہ طلاق میں کہا ہو تو تصدیق نہ ہوگی اور اگر عورت نے شوہر سے کہا
 کہ مجھے طلاق دیدے پس شوہر نے تین انگلیوں سے اشارہ کیا اور مراد یہ ہو کہ تین طلاق تو جب تک زبان سے
 نہ کیا تب تک طلاق واقع نہ ہوگی یہ ظہیر بہ میں ہے۔ اور مفتی مین بروایت ابن سمانہ رحمہ اللہ امام محمد سے مروی ہے
 کہ اگر کسی نے کہا کہ زینب میری جو رو طلاق ہو پس زینب بعد طلاق ہونے کے اسکے پاس رہنے سے انکار کیا
 اور قاضی کے سامنے طلاق ہونے کا مقدمہ پیش کیا پس شوہر نے کہا کہ فلاں شہر میں زینب نام کی میری دوسری
 جو رو ہے میں نے اسکو مراد لیا تھا اور سپر گواہ قائم نہیں کیے تو قاضی اس طلاق کو اسی عورت پر محمول کر کے
 اگر اس سے بائنہ ہوگی تو عورت کو اس مرد سے جدا کر دیا پھر اگر شوہر نے اپنے دعوے والی عورت کو حاضر کیا
 اور اسکا نام زینب ہے تو اگر قاضی کو معلوم ہو گیا تو قاضی یہ طلاق اسی پر واقع کر کے پہلی عورت کو اسکو واپس
 دیا اور اسکا طلاق باطل کر دیا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میری جو رو طلاق ہے
 اور اسکی جو رو معروفہ ہے پس شوہر نے دعوے کیا کہ میری جو رو دوسری ہے پھر ایک عورت دوسری کو لایا اور
 اسے دعوے کیا کہ میں اس مرد کی جو رو ہوں اور شوہر نے اسکے قول کی تصدیق کی پس شوہر نے کہا کہ میں نے
 اسکو مراد لیا تھا یا کہا کہ میں نے اپنے کلام سے یہ اختیار کیا کہ جو رو کی طلاق کو اس جو رو پر ڈالوں پس اگر شوہر
 نے اس مرد کے گواہ پیش کیے کہ قبل طلاق مذکور کے اس دوسری عورت سے نکاح کیا تھا تو اسکی معروفہ جو رو سے
 طلاق پھر اس مجہولہ پر پڑیگی اور اگر اسکے گواہ قائم نہ کیے اور قاضی نے اسکی معروفہ جو رو کی طلاق کا حکم دیدیا
 پھر اسکو اس دوسری عورت مجہولہ کے ساتھ قبل طلاق مذکورہ اور قبل اسکے کہ قاضی اس معروفہ جو رو کی طلاق کا
 حکم کرے نکاح کرنے کے گواہ لے اور اسے قائم کیے اور شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے اس جو رو دوسری کو مراد
 لیا تھا تو قاضی نے طلاق معروفہ کو جو حکم دیا ہو اسکو باطل کر کے معروفہ جو رو اس مرد کو واپس کر دیا اور طلاق کہا
 ملے مذکورہ جو فتوے بابت طلاق کے دونوں گفتگو ہو رہی تھی ۱۲ منہ ۵۵ یعنی زیادہ رہا شدہ ۱۲ منہ ۵۵ بچے میری طرف سے تین ہیں ۱۲

مجموعہ پر واقع کر چکا اور اس طرح اگر معروفہ جو روئے دوسرا نکاح کر لیا ہو پھر ایسے گواہ قائم ہوئے تو بھی یہی حکم ہے۔ اور نیز متفق
میں مذکور ہے کہ اگر دو عورتوں سے ایک سے نکاح صحیح اور دوسری سے نکاح فاسد نکاح کیا اور دونوں کا نام ایک ہی ہے
پس شوہر نے کہا کہ فلاں عورت طالق ہو پھر کہا کہ مین نے اس عورت کو مراد لیا تھا جس کا نکاح فاسد واقع ہوا ہے تو
قضاؤں کے قول کی تصدیق ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ میری دونوں عورتوں میں سے ایک طالق ہو پھر کہا کہ
مین نے وہ جو رو مراد لی تھی جس کا نکاح فاسد واقع ہوا ہے تو قضاؤں تصدیق ہوگی یہ بارہویں فصل محیط میں ہے اور
اگر کہا کہ فلاں طالق ہو اور اس کا نسب اس کے نام کے ساتھ بیان نہ کیا یا اس کا نسب بیان کیا کہ اس کے باپ کی جانب
نسبت کیا یا بیٹن یا اولاد کی جانب فسوب کیا حالانکہ اس نام و نسب کی اسکی جو رو ہو پھر دعویٰ کیا کہ مین نے اپنی
جو رو کے سولے کسی اجنبیہ کو مراد لیا تھا تو قضاؤں اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور اگر کہا کہ یہ عورت اجنبیہ جسکو مین نے
مراد لیا ہے سولے معروفہ جو رو کے یہ میری جو رو ہے اور اس غیر معروفہ نے بھی اسکی تصدیق کی تو اس پر طلاق واقع
ہو جائیگی و لیکن جو جو رو اسکی معروفہ ہو اس کے اوپر سے طلاق دور ہونے میں اس کے قول کی تصدیق ہوگی الا
اس صورت میں دور ہو سکتی ہو کہ گواہ لوگ گواہی دین کہ اس نے قبل اس کلام طلاق کے اس غیر معروفہ سے
نکاح کیا تھا یا قبل اس کلام کے دونوں کے اقرار نکاح کے گواہ ہوں یا عورت معروفہ اس کے قول کی تصدیق کرے
یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ مین نے ایک عورت کو طلاق دیدی یا ایک عورت طالق ہو پھر کہا کہ مین نے
اپنی جو رو کی نیت نہیں کی تھی تو اس کے قول کی تصدیق کی جائیگی اور اگر کہا کہ زینب طالق ہو اور اسکی جو رو کا نام
زینب ہو پھر کہا کہ مین نے اپنی جو رو کی نیت نہیں کی تھی تو قضاؤں اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور
اگر کسی نے کہا کہ میری جو رو طالق ہو حالانکہ اسکی دو جو رو ہیں اور دونوں معروفہ ہیں تو اسکو اختیار ہوگا کہ ان دونوں
میں سے جسکی جانب چاہے طلاق کو پھیرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ جامع کبیر میں فرمایا کہ اگر کسی نے کہا کہ
میری ایک جو رو تھی مین نے اسکو طلاق دیدی تھی یا کہا کہ مین نے ایک عورت سے نکاح کر کے اسکو طلاق دیدی
تھی یا کہا کہ مین نے ایک عورت کو طلاق دیدی جو میری جو رو تھی پھر اسکی معروفہ جو رو نے دعویٰ کیا کہ وہ مین
ہی ہوں اور شوہر نے کہا کہ سولے اس معروفہ کے میری ایک جو رو تھی مین نے اسی کو طلاق دیدی تھی تو قول
شوہر کا قبول ہوگا کیونکہ شوہر نے اس صورت میں فی الحال طلاق واقع کرنے کا اقرار نہیں کیا ہے تاکہ عورت معروفہ
مستقیم ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے کہا کہ میری ایک جو رو تھی پس تم لوگ گواہ رہو کہ وہ طالق ہو پس
اسکی معروفہ جو رو نے دعویٰ کیا کہ اس نے مجھے ہی طلاق دی ہے تو قول معروفہ کا قبول ہوگا اس واسطے کہ اسکا
یہ کہنا کہ تم لوگ گواہ رہو پس فی الحال کے واسطے گواہ کر لینا ہو پس اسکا یہ کہنا کہ وہ طالق ہو یہ فی الحال کے
واسطے اٹھا ہے طلاق ہو کہ فی الحال طلاق کو اس نے پیدا کیا۔ اور اگر کہا کہ مین نے اپنی جو رو کو طلاق دی یا
میری ایک جو رو طالق ہو یا کہا کہ میری جو رو مین سے ایک عورت طالق ہو اور باقی مسئلہ یہاں ہے تو اسکی
سولے قول میں کی جائے۔ جیسے کہا کہ طلاق کی ہیں یا طلاق کی مان ۱۲ م عین طلاق نہت طلاق ۱۲

معروفہ جو پر قضاۃ طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ کلام اطلاق نے بحال ہی یہ عظیمین ہی۔ ایک شخص کی دو جو رہیں
ایک کا نام زینب ہے اور دوسری کا نام عمرہ ہے پس اسے عمرہ سے کہا کہ تو زینب سے اسے کہا کہ ہاں پس کہا کہ تو طلاق
ہے تو وہ مطلقہ ہوگی اصل میں لکھا ہے کہ ایک شخص کی دو جو رہیں زینب و عمرہ ہیں پس اس نے پکارا کہ لے زینب پس
عمرہ نے اسکو جواب دیا پس مرد نے کہا کہ تجھ کو تین طلاق ہیں تو جواب دینے والی مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر اس نے
کہا کہ میں نے زینب کی نیت کی تھی تو دونوں مطلقہ ہو جائیگی عمرہ بال اشارہ اور زینب باقرار یہ خلاصہ میں ہے اور
اگر اسے کہا کہ لے زینب تو طلاق ہے پس اسکو کسی نے جواب نہ دیا تو زینب مطلقہ ہوگی اور اگر ایسی عورت کو
جسکو دیکھنا تھا اسکی طرف اشارہ کر کے کہا کہ لے زینب تو طلاق ہے پھر وہ عمرہ نام کی اسکی دوسری جو رہی تو عمرہ
پر طلاق واقع ہو جائیگی کہ اشارہ کا اعتبار ہوگا اور نام کا اعتبار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ لے زینب
تو طلاق ہے اور کسی کی طرف اشارہ نہیں کیا مگر اسے ایک آدمی کی شکل دیکھ کر اسکو زینب گمان کیا تھا حالانکہ وہ زینب
نہ تھی دوسری جو رہی تو قضاۃ زینب طلاق ہوگی نہ دیا نہ یہ تانا نا زانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ میری جو رہی عمرہ نیت
صحیح طلاق ہے۔ حالانکہ اسکی جو رہی عمرہ نیت محض ہے اور اس شخص کی کچھ نیت نہیں ہے تو اسکی جو رہی مطلقہ ہوگی اور اگر صحیح
نہ اس شخص کی جو رہی مان سے نکاح کیا ہو اور اسکی جو رہی اس کے حجر میں رہی ہو کہ صحیح کی طرف متوجہ ہو گئی ہو
پس شخص نہ کو رنے بطور نہ کو ر کہا حالانکہ یہ شخص اس عورت کا نسب حقیقی لینے اس کے پدر واقعی کا نام جانتا ہے یا
نہین جانتا ہے تو ایسی صورت میں اسکی جو رہی مطلقہ ہو جائیگی اور قضاۃ تصدیق ہوگی ولیکن فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ
طلاق واقع نہ ہوگی بشرطیکہ اسکو اپنی جو رہی کے حقیقی نسب سے لگا ہی ہو اور اگر آگاہی نہ ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ
تعالیٰ بھی طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر ان صورتوں میں اپنی جو رہی نیت کی ہو تو قضاۃ دنیا بینہ و بین اللہ تعالیٰ
بہر حال اسکی جو رہی مطلقہ ہو جائیگی یہ خزانۃ المفتین میں ہے۔ اور اگر ایک مرد نے کہا کہ میری حبشیہ جو رہی طلاق ہے
اور اسکی نیت میں اپنی جو رہی طلاق نہیں ہے اور اسکی جو رہی حبشیہ نہیں ہے تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی اور سب طرح اگر
جو رہی کے نام کے سولے دوسرا نام جو اسکا نام نہیں ہے اس نام سے کہا اور اسکی نیت اپنی جو رہی طلاق کی نہیں ہے
تو بھی مطلقہ ہوگی اور اگر ان صورتوں میں اپنی جو رہی طلاق کی نیت ہو تو اسکی جو رہی مطلقہ ہو جائیگی یہ ذخیرہ میں
ہے۔ اور اگر ایک شخص کی عورت آنکھوں والی ہو پس کہا کہ میری یہ اندھی جو رہی مطلقہ ہے حالانکہ اسے آنکھوں والی
کی طرف اشارہ کیا تو یہ طلاق ہو جائیگی اور اشارہ کے ساتھ صفت کا اور نیز نام کا اعتبار ہوگا یہ خزانۃ المفتین میں ہے
اور اگر کہا کہ وہ بچی والی فاطمہ یا کافی فاطمہ طلاق ہے حالانکہ اسکی جو رہی کا نام فاطمہ ہے مگر وہ دہلی کی نہیں ہے
اور نہ کافی ہے تو اس پر طلاق واقع ہوگی اور اگر فاطمہ نیت فلان بھی ذکر کیا ہے اسکا نسب صحیح بھی ذکر کیا ہو تو طلاق
پر جائیگی اگرچہ اسے ایسی صفت اسکو وصفت کیا ہے کہ جو اس میں نہیں ہے اور وجہ طلاق پڑنے کی یہ ہے کہ
لے مگر میں یا اسکی صفات میں سے اختلاف التفسیر میں ۱۱ م سہ قرۃ حقیقی نسب لینے یہ جانتا ہو کہ اس عورت کا حقیقی باپ فلان ہے
اور اس مرد کی صرفہ رہی ہے ۱۱ م سہ صفت کا اعتبار ہوگا ۱۲ م سہ صفت کا اعتبار ہوگا ۱۲

غائبہ کی تعریف شناخت باسم و نسب ہوتی ہے یہ عتابیہ میں ہے اور اگر کہا کہ اسے اگر وہ دالی تو طالعہ ہے اور اسکی طرف اشارہ کر کے کہا تو طلاق پڑ جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رکوع اسکا نام واسکے باب کا نام لیکر بیان کیا یا بن طور کہ میری جو رکوع عمرہ بنت صبیح ابن فلان جسکے چہرہ پر تل ہے یا یوں بیان کیا کہ اس لڑکی کی مان جسکے چہرہ پر تل ہے طالعہ ہے حالانکہ اسکی جو رکوع کے چہرہ پر تل نہ تھا یا تھا بہر حال مطلقہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اسطرح اگر کہا کہ میری جو رکوع صبیح کی بیٹی ہے یا فلان کی بیٹی ہے جسکے چہرہ پر تل ہے طالعہ ہے تو مطلقہ ہو جائیگی خواہ اسکے چہرہ پر تل ہو یا نہ ہو یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری جو رکوع عمرہ جو میری ام ولد ہے جو یہ بیٹی ہے طالعہ ہے اور اس مرد کی کچھ نیت نہیں ہے اور جو عورت بیٹی ہے وہ عمرہ کے سولے دوسری ہے اور وہ اسکی جو رکوع بھی نہیں ہے تو وہ مطلقہ نہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد سے کہا کہ میرا نام فلانہ بنت فلان افلائیہ ہے پس اس مرد نے اس عورت سے نکاح کر لیا پھر کہا کہ میری ہر جو رکوع میں بار طالعہ ہے الا فلانہ بنت فلان افلائیہ حالانکہ اس عورت کا نام و نسب اور وہی در واقع یہ نہیں ہے جو اسنے بیان کیا تھا تو قضاء مطلقہ ہوگی اور فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ مطلقہ نہوگی یہ ظہیر میں ہے اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے قرض دی تو واقعہ نہوگی اور اگر کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے رہن دی تو مشائخ نے اسمین اختلاف کیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ واقعہ نہوگی ایک مرد نے اپنی جو رکوع سے کہا کہ اپنی طلاق کو لے پس عورت نے کہا کہ میں نے لی تو طلاق پڑ جائیگی مگر عیون میں نیت شرط کی ہے اور صحیح یہ ہے کہ نیت شرط نہیں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رکوع سے کہا کہ طلاق اللہ تعالیٰ طلاق دی تجھے اللہ تعالیٰ نے تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی اگرچہ نیت نہ کی ہو کذا نے اخلاصہ اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور متقی میں ہے کہ اگر اپنی جو رکوع سے کہا کہ تیری طلاق اللہ تعالیٰ نے ضرور چاہی یا تیری طلاق کا اللہ تعالیٰ نے حکم دید یا یا میں نے تیری طلاق ضرور چاہی تو یہ طلاق نہوگی الا اس صورت میں کہ نیت کی ہو۔ اور اگر کہا کہ خواہش کی میں نے تیری طلاق کی یا دوست رکھا میں نے تیری طلاق کو یا راضی ہوا میں تیری طلاق سے یا ارادہ کیا میں نے تیری طلاق کو تو طالعہ نہوگی اگرچہ نیت ہو یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ برکت من طلاقک یعنی تیری طلاق سے بری ہو گیا تو اسمین مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ طلاق واقعہ نہوگی یہ فتاویٰ کے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں تیری طلاق سے بری ہوں یا برکت الیک من طلاقک یعنی تجھ سے تیری طلاق سے بری ہو گیا تو صحیح یہ ہے کہ طلاق واقعہ نہوگی اگرچہ نیت کی ہو یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ بری ہوا میں تیری طلاق سے پس اگر نیت کی ہو تو اسمین مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اگر نیت نہ کی ہو تو واقعہ نہوگی اور صحیح یہ ہے کہ واقعہ نہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رکوع سے کہا کہ میں نے تیری تطلیق تجھے ہمہ کی تو یہ توفیض طلاق ہے

لہ قال مترجم بولتے ہیں کہ برکت من دین فلان یعنی فلان کو اسکا قرضہ دیکر بری ہو گیا پس دوسرے کے حق میں وجب ادا کرنے کے بعد برکت حقیقت میں صادق آتی ہے اب ان مسائل میں غور کرنا چاہیے ۱۲ منہ قال مترجم یہ صحیح یا تو عدم نیت کے ساتھ متعلق ہے پس جو مرد منفرد قول ہے کہ عدم نیت کی صورت میں بالاتفاق طلاق نہوگی حالانکہ اسمین کہا کہ صحیح یہ ہے کہ واقعہ نہوگی اور یا یہ صحیح کا قول دیکر کے اختلاف متعلق ہے جو نیت کی صورت میں برکت دیکر صحیح یہ ہے کہ واقعہ نہوگی اور یہی حلیہ قریب ہے ہندو تعالیٰ علم وراہمہ ہے کہ واقعہ نہوگی ۱۳ منہ یعنی قریشیہ مثلاً یا شاید نیت باطل ہو مگر

پس اگر عورت نے اسی مجلس میں اپنے آپ کو طلاق دیدی تو واقع ہوگی ورنہ نہیں اور اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طلاق ہو اور مجھے تین روز تک خیار ہے تو طلاق واقع ہوگی اور خیار باطل ہوگا۔ ایک شخص نے اپنی جورو کا نام مطلقہ رکھا پھر کہا کہ میں نے تیرا نام مطلقہ رکھا تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی نہ قضاء نہ دیانہ یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے ہمہ کردی تو یہ صریح ہے کہ قضاء طلاق واقع ہوگی اگرچہ اس سے طلاق کی نیت نہ کی ہو اور اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میری نیت تھی کہ میں نے طلاق اس عورت کے اختیار میں دی تو قضاء تصدیق نہ ہوگی و دیانہ تصدیق ہوگی۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جورو کو طلاق دینی چاہی پس عورت نے کہا کہ مجھے میری طلاق ہمہ کرے اور اس سے اعراض کر پس کہا کہ میں نے تیری طلاق تجھے ہمہ کردی تو قضاء بھی اسکی تصدیق کی جاوے گی اور اگر کہا کہ میں نے تیری طلاق سے اعراض کیا اور نیت اس سے طلاق کی تھی تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ترکہ طلاق اور اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق پڑ جائیگی قال المترجم ترکہ طلاق یعنی ترکہ طلاق یعنی میری طلاق یعنی تجھے دیدی بھی مستعمل ہو لہذا نیت کے ساتھ طلاق پڑ جائیگی و انشا اللہ اور اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت نہیں کی تو قضاء تصدیق ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ غلبت بسبب طلاق میں نے تیری طلاق کی راہ خالی کر دی اور نیت طلاق کی تو واقع ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طلاق ہے پھر نک گیا پھر کہا کہ تین طلاق کے ساتھ پس اگر اسکی خاموشی پوجہ دم رک جانے سے ہو تو تین طلاق پڑ جائیگی اور اگر سانس ٹوٹ جانے سے ہو تو تین طلاق نہ پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہو پھر بعد سکوت کے اس سے پوچھا گیا کہ کتنی اس نے کہا کہ تین تو تین طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص سے دریافت کیا گیا کہ کس قدر طلاق دی ہیں اس نے کہا کہ تین طلاق پھر دعویٰ کیا کہ وہ جھوٹا تھا تو قضاء اس کے قول کی تصدیق ہوگی یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہو اور بسہ طلاق کہنا چاہتا تھا لیکن قبل اسکے کہ وہ بسہ طلاق کہے کسی دوسرے نے اسکا منہ بند کر لیا یا وہ مر گیا تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے اسکا منہ بند کر لیا پھر اس نے کہا کہ تین طلاق سے تو تین طلاق واقع ہوگی اور یہ حکم یہی صورت پر معمول ہے کہ جب اس نے ہاتھ اٹھاتے ہی فوراً کہا کہ تین طلاق سے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے تین طلاق دیدے پس اس نے طلاق دینی چاہی پس کسی نے اسکا منہ بند کر لیا پھر جب ہاتھ ہٹایا تو اس نے کہا کہ دادم یعنی میں نے دی تو عورت مذکورہ پر تین طلاق پڑ جائیگی ایسا ہی شمس الاسلام کا فتویٰ منقول ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور جب طلاق کی نسبت پوری عورت کی طرف کی یا ایسے عضو کی طرف جس سے پورستی سے تعبیر کی جاتی ہے تو طلاق واقع ہوگی اور اسکی یہ صورت ہے کہ مثلاً کہ تو طلاق ہے یا کہ کہ تیرا قبہ طلاق ہو یا تیری گردن طلاق ہو یا تیری اعضاء طلاق ہو یا تیرا بدن یا تیرا جسم یا تیری فرج یا تیرا سر یا تیرا چہرہ کذا فی الہدایہ یا کہا کہ تیرا نفس طلاق ہو بہر صورت

عہ میں نے پوری تیری طلاق ۱۱ عہ یعنی خود اس تین طلاق کے اہتمام میں جھوٹا قیام ۱۲ عہ جیسے گردن وغیرہ ۱۳

مطلق ہو جائیگی یہ سراج الوداع میں ہو اور اگر ایسے جزو کیطرت اضافت کی جس سے تمام بدن سے تعبیر نہیں کیجاتی ہے جیسے کہا کہ تیرا ہاتھ یا تیرا پاؤں طالعہ ہو یا تیری انگلی طالعہ ہے تو طلاق واقع ہوگی یہ محیط سرخی میں ہو اور اگر کہا کہ ایک ٹیک طالق اور اس سے تمام بدن سے تعبیر کا قصد کیا تو عورت پر طلاق ہوگی یہ سراج الوداع میں ہو اور اگر سیطرہ اگر کہا کہ تیری ناف یا زبان یا ناک یا کان یا پندلی یا ران طالعہ ہو تو ایسی صورت میں نیت سے طلاق پڑ جائیگی یہ جو ہرۃ البیہ میں ہو اور اصح یہ ہو کہ مٹھہ و سپٹ و بضع کی صورت میں طلاق نہ پڑیگی یہ کافی میں ہو اور اگر طلاق کی نسبت کسی جزو و نشانے کی جانب کی مثلاً کہا کہ تیرا نصف طالق ہو یا ثلث طالق ہو یا ربع طالق ہو یا تیرے ہزار حصوں میں سے ایک حصہ طالق ہو تو طلاق پڑ جائیگی یہ فتائے قاضیخان میں ہے اور اگر کہا کہ تیرا خون طالق ہو تو اس میں دو روئین ہیں اور دونوں میں سے صحیح روایت یہ ہے کہ طلاق پڑ جائیگی یہ سراج الوداع میں ہو مگر خلاصہ میں لکھا ہو کہ خون کی صورت میں مختار یہ ہو کہ طلاق نہ پڑیگی استثنائے اور اگر کہا کہ تیرے بال یا ناخن یا تھوک طالعہ ہو تو بالا جماع طلاق نہ پڑیگی یہ سراج الوداع میں ہو اور اگر سیطرہ و انت و رگ و حل میں حکم ہے یہ نفع القدر میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تجھ میں سے تیرا سر یا کہا کہ چہرہ طالق ہو یا اپنا ہاتھ اُسکے سر یا گردن پر رکھا اور کہا کہ یہ عضو طالق ہے تو اصح یہ ہو کہ طلاق نہ پڑیگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کہا کہ یہ سر طالق ہے اور اپنی چوڑے کے سر کیطرت اشارہ کیا تو صحیح یہ ہو کہ طلاق پڑ جائیگی جیسے کہ اگر کہا کہ تیرا سرہ طالق ہے تو واقع ہوگی یہ فتائے قاضیخان میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تیری دست طالق ہے تو طلاق نہ پڑیگی اور اگر کہا کہ تیری دست طالق ہو تو واقع ہوگی اور شیخ مرغینانی نے فرمایا کہ اگر کہا کہ تیری قبل طالق ہے تو اس میں کوئی روایت نہیں ہو اور چاہیے کہ طلاق واقع ہو جائے یہ غایۃ السروجی میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تیرا ہوا کا آدھا ایک طلاق طالعہ ہو اور تیرا نیچے کا آدھا بدو طلاق طالعہ ہو تو مقتدین سے اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں ہو اور متاخرین سے اور یہ مسئلہ بخارا میں واقع ہوا تھا پس اسکا فتوے طلب کیا گیا تو ہمارے بعضے مشائخ نے اُسکے نصف اعلیٰ کی جانب ایک طلاق کی ہفافت کرنے سے ایک طلاق واقع ہونے کا فتوے دیا ہوا ہے کہ سر اُسکے نصف اعلیٰ میں ہو پس اُسکے سر کی جانب طلاق کی ہفافت کرنے والا ہوا اور بعض نے دونوں ہفافتوں کو جہت سے تین طلاق واقع ہونے کا فتوے دیا اس واسطے کہ نصف اعلیٰ میں ہو اور فرج نصف اسفل میں ہو پس نصف اعلیٰ کی طرف اضافت سے اُسکے سر کی جانب اضافت کرنے والا ہوا اور نیچے آدھے کی طرف اضافت سے فرج کی طرف اضافت کرنے والا ہوا یہ محیط میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ نصف تطلیقہ ہو تو پوری ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ بدو نصف تطلیقہ ہو تو یہ مثل ایک طلاق لینے کے ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر کہا کہ تین نصف طلاق ہیں تو دو طلاق واقع ہوگی اور یہی صحیح ہو اور چار نصف طلاق صورت میں بھی یہی حکم ہو یہ متابیر میں ہو۔ اور اگر کہا کہ دو طلاق کی نصف تجھ میں ہیں تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ دو نصف عہ ترا ہاتھ طالعہ ہو ۱۱ عہ لینے غیر میں بسبب محل جو تمام بدن میں سے ہو سکتا ہو اور غیر مقسوم ۱۱ سہ نیچے کا مقام ۱۱ العہ پٹیا کا مقام ۱۱

دو طلاق کی تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تین آدمے دو طلاق کے تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ نہت طلاق نصف تطلیقہ و ثلث تطلیقہ و سدس تطلیقہ یعنی تو طالعہ ہی ساتھ نصف ایک طلاق کے اور تہائی ایک طلاق کے اور چھٹے حصہ ایک طلاق کے تو تین طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ اُسے ہر جز کو ایک ٹکڑہ طلاق کی جانب نسبت کی ہو اور جب ٹکڑہ کی تکرار کی جائے تو دوسرا پہلے کا غیر ہوتا ہے قال المترجم و ہذا مشروح فی الاصول۔ اور اگر یوں کہا کہ نصف تطلیقہ و ثلثا و سدس یا یعنی نصف ایک طلاق کا اور تہائی اُسکی و چھٹا حصہ اُسکا تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر سب حصے ملکر ایک طلاق کامل سے بڑھ جائیں مثلاً یوں کہا کہ نصف ایک طلاق کا اور تہائی اُسکی اور تہائی اُسکی تو بعض نے فرمایا کہ ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ دو طلاق پڑیں گی اور یہی مختار ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تین طلاق کی نصف کے ساتھ مطلق ہے تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تین طلاق کی دو نصف کے ساتھ مطلق ہے تو تین طلاق پڑیں گی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ بیک طلاق و نصف طلاق ہے یا کہا کہ بیک طلاق و چارم طلاق ہی یا مثل اُسکے تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ایک طلاق اور اُسکا نصف یا کہا کہ ایک طلاق و اُسکا چارم تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی کذا فی المحيط والبدائع مگر یہ بعض کا قول ہے اور مختار یہ ہے کہ دو طلاق واقع ہوگی یہ سراج الوہاج و جوہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت کو تین چوتھائی طلاق یا چار چوتھائی طلاق دین پس اگر وہ طلاق جسکے چارم حصہ تین کیے ہیں یا چار کیے ہیں وہ معرفہ طلاق ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر طلاق ٹکڑہ بیان کی تو دونوں صورتوں میں تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ پانچ چوتھائی تو طلاق معرفہ کی صورت میں دو طلاق پڑیں گی اور ٹکڑہ ہونے کی صورت میں تین طلاق پڑیں گی اسی طرح مثل چوتھائی کے پانچواں حصہ و دسواں حصہ وغیرہ سب میں ایسا ہی حکم ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو کو ایک طلاق دیدی پھر دوسری جو رو سے کہا کہ میں نے اُسکی طلاق میں تجھے شریک کیا تو دوسری پر بھی ایک طلاق پڑ جائیگی اور اگر تیسری جو رو سے کہا کہ میں نے تجھے ان دونوں کی طلاق میں شریک کیا تو اُسپر دو طلاق واقع ہوگی اور اگر چوتھی جو رو سے کہا کہ میں نے تجھے ان سب کی طلاق میں شریک کیا تو اُسپر تین طلاق واقع ہوگی اور اگر پہلی جو رو کی طلاق بعوض مال ہو پھر دوسری جو رو سے کہا کہ میں نے تجھے اُسکی طلاق میں شریک کیا تو اُسپر طلاق پڑیگی مگر اُسکے ذمہ مال لازم نہ ہوگا اور اگر یوں کہا کہ میں نے تجھے اُسکی طلاق میں بعوض مال کے شریک کیا پس اگر دوسری جو رو سے قبول کیا تو اُسپر طلاق پڑیگی اور مال بھی لازم ہوگا اور اگر قبول نہ کیا تو کچھ نہیں یہ ظہیر

سے قال مترجم واضح ہے کہ پانچواں حصہ اگر لیا اور طلاق معرفہ سے تو ایک پانچواں اور دو پانچواں یہاں تک کہ پانچ پانچواں تک ایک ہی طلاق ہوگی اور پھر پانچواں میں دو طلاق ہو جائیگی اور دسویں حصہ یعنی میں دس دسویں تک ایک طلاق اور گیارہ دسویں میں دو طلاق ہوگی اور اگر طلاق ٹکڑہ ہو تو دو پانچواں اور دو دسویں تک دو طلاق اور تین پانچواں دسویں اور اس سے زیادہ جانتیک ہو تین طلاق پڑیں گی

فانقسم ۱۲ حصہ ۱۲ حصہ مال مثلاً عورت سے شوہر سے کہا کہ تو مقدار مال مجھ سے لے اور تجھے طلاق دیدے اُس نے وہ مال لے کر طلاق دیدی ۱۲ حصہ تہائی و چھٹا حصہ وغیرہ ۱۲ م

میں ہے۔ اور اگر کما کہ فلاں کو تین طلاق ہیں اور فلاں دیگر اُس کے ساتھ ہے یا کما کہ فلاں دیگر کو میں نے اس کے ساتھ طلاق میں شریک کیا تو دونوں پر تین تین طلاق پڑیگی یہ محیطِ شری میں ہے۔ اور اگر کسی مرد کی تین جورو ہوں اور اُس نے ان عورتوں سے کما کہ اتنے طوائف ٹلنا یعنی تم لوگ طائفات بسہ طلاق ہو یا یوں کما کہ میں نے تم کو تین طلاق دیں تو ہر ایک عورت پر تین طلاق واقع ہوئی اور اس صورت میں تین طلاق کی تقسیم ان تینوں پر ہوگی بچلات اس کے اگر کما کہ میں نے تم سب کے درمیان تین طلاق دیں تو تین طلاق ان تینوں کے درمیان تقسیم ہوئی پس ہر ایک پر ایک طلاق واقع ہوگی یہ غایتِ اسروجی میں ہے۔ اور اگر اپنی عورتوں سے کما کہ میں نے تم سب کو ایک طلاق میں شریک کیا تو یہ قول اور تم سب میں ایک طلاق ہو دو تو یکساں ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر اپنی چار عورتوں سے کما کہ تم لوگ طائفات بسہ طلاق ہو تو ہر ایک عورت پر تین طلاق واقع ہوئی اور اگر اپنی جورو سے کما کہ تو طائفہ پانچ تطلیقات سے ہی پس عورت کے کما کہ مجھے تین طلاق کافی ہیں پس شوہر نے کما کہ اچھا تین طلاق تجھے اور باقی تیری سو توں پر ہیں تو تین طلاق اس پر واقع ہوئی اور اُسکی سو توں پر کچھ واقع ہوئی اس واسطے کہ تین طلاق کے بعد جو کچھ باقی رہیں وہ لغو ہو گئیں پس اُس نے اس عورت کی سو توں کی جانب لغو چیز کو پھیرا پس کچھ واقع ہوگی یہ محیطِ شری میں ہے۔ اور اگر اُس نے چار جوروں سے کما کہ تم لوگ تین طلاق سے طائفہ ہو اور یہ نیت کی کہ تینوں طلاق اُس کے درمیان مقسوم ہیں تو فیما بینہ وہیں اندر تعاضل وہ متدین ہو گا پس ہر ایک عورت پر ایک ایک طلاق واقع ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اُسکی دو عورتیں ہوں پس اُس نے کما کہ تم دونوں میں دو طلاق ہیں تو ہر ایک پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اس پر اگر کما کہ میں نے تم دونوں کے درمیان دو طلاق مشترک کر دیں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ایک عورت کو دو طلاق دیں پھر دوسری سے کما کہ میں نے تجھ کو اُسکی طلاق میں شریک کیا تو ایسا نہیں ہے بلکہ دوسری پر بھی دو طلاق واقع ہوئی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر اپنی عورتوں میں سے ایک کو ایک طلاق دی اور دوسری کو دو طلاق دیں پھر تیسری سے کما کہ میں نے تجھے ان دونوں کے ساتھ میں شریک کیا تو تیسری پر تین طلاق پڑیگی خواہ وہ مدخلہ ہو یا غیر مدخلہ ہو اور اگر ایسی صورت میں کہ دو کو یا تین کو مختلف طلاق دیں پھر تیسری یا چوتھی کو مطلقات میں سے کسی ایک کے ساتھ شریک کیا مثلاً کما کہ تجھ کو میں نے ان میں سے ایک کے ساتھ شریک کیا اور جس کے ساتھ شریک کیا ہے اُسکو معین نہیں کیا تو مرد کو اختیار ہو گا یعنی اُس کے بیان پر ہنگامہ کہ جس کے ساتھ چاہے شریک کرے یہ غائبہ میں ہے۔ اور فتاویٰ بقالی میں ہے کہ اگر اپنی جورو کو تین طلاق دیں پھر اپنی دوسری جورو سے کما کہ میں نے تیرے واسطے اس طلاق میں حصہ قرار دیا تو شوہر کے بیان نیت پر ہی پس اگر اُس نے ایک طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق پڑیگی اور اگر تینوں طلاقوں میں سے ہر ایک میں حصہ قرار دینے کی نیت کی تو تین طلاق پڑیگی۔ اور مفتی میں ہے کہ اگر اپنی ایک جورو کو طلاق دی پس ہر جس کے ساتھ شریک کیا جبکہ طلاق اُس پر تھی اُنھی قدر اُس پر واقع ہوگی ۱۲

تو طالعہ ہی نہیں بلکہ تو۔ تو ایک طلاق پڑیگی اور اگر دوسرا لفظ انت لینے تو کسی دوسری جو رو سے کہا تو بدون نیت کے اس پر طلاق واقع نہ ہوگی لیکن اگر دانت اور تو۔ یوں کہا تو دوسری پر ایک طلاق پڑ جائیگی جیسے ہر طالق و ہرہ لینے یہ طالعہ ہی اور یہ کہنے کی صورت میں ہوتا ہے کہ دونوں پر طلاق واقع ہوتی ہے اور اگر یوں کہا کہ ہرہ طالق ہرہ تو دوسری عورت پر بدون نیت کے طلاق نہ پڑیگی اور اگر کہا کہ یہ اور یہ طالعہ ہیں تو دونوں پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ یہ یہ طالق ہی تو پہلی پر لینے جسکی طرف پہلے یہ سے اشارہ کیا ہے وہ طالعہ نہ ہوگی والا اس صورت میں کہ یوں کہے کہ دونوں طالعہ ہیں اور اگر تین عورتوں سے کہا کہ تو پھر تو پھر تو طالعہ ہی تو فقط اخیرہ مطلقہ ہوگی اور اسطرح اگر بخت واد کہا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اس صورت میں آخر میں کہا ہو کہ مطلقات ہو تو سب پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر لفظ طلاق پہلے کر دیا مثلاً کہا کہ طلاق تجھے پھر تجھے پھر تجھے پھر ہی تو سب پر طلاق واقع ہوگی یہ ظہیر یہ اور عتابیہ میں ہے۔ اور اسطرح اگر ایک چار جو رو ہوں پس اسے ایک جو رو سے کہا کہ انت پھر دوسری جو رو سے کہا کہ تم انت پھر تیسری جو رو سے کہا کہ تم انت پھر چوتھی جو رو سے کہا کہ تم انت طالق لینے یوں کہا تو پھر تو پھر تو پھر تو طالعہ ہی تو چوتھی مطلقہ ہو جائیگی یہ فتاویٰ فاضلین میں ہے اور اگر کہا تو طالق ہے اور تو نہیں تو تو فقط پہلی دونوں عورتیں مطلقہ ہوگی۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ تو طالعہ تین طلاق سے ہے اور یہ جو رو تیرے ساتھ ہی یا تیرے مثل ہی یا کہا کہ یہ دوسری جو رو تیرے ساتھ ہے پھر کہا کہ میری یہ مراد تھی کہ تیرے ساتھ بیٹھی ہوئی ہے تو اسکی تصدیق نہ ہوگی پس قضاء دونوں تین تین طلاق سے مطلقہ ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اگر میں نے تجھے طلاق دی تو یہ جو رو تیرے مثل ہے یا تیرے ساتھ ہے پس اسے اول کو تین طلاق دین تو دوسری پر ایک طلاق پڑیگی اس واسطے کہ یہ کہنا کہ اگر میں نے تجھے طلاق دی یہ ایک طلاق کو بھی شامل ہے اور اگر شوہر نے ابتدا کہنا کہ تیرے ساتھ یہ طالعہ ہی تو مخاطبہ پر بدون نیت کے طلاق واقع نہ ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر ایک مرد کی تین جو رو ہیں پس اس نے کہا کہ یہ طالعہ ہی یا یہ اور یہ تو تیسری نے محال مطلقہ ہوگی اور اول و دوم میں شوہر مختار ہے جسکو چاہے موقع طلاق قرار دے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص کی چار عورتیں ہیں پس اسے کہا کہ یہ طالعہ ہی یا یہ اور یہ تو اسکو پہلی دونوں میں اور پہلی دونوں میں اختیار ہے کہ دو میں سے ایک جسکو چاہے موقع طلاق قرار دے یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ یہ طالعہ ہی یا یہ اور یہ تو تیسری و چوتھی مطلقہ ہو جائیگی اور اول و دوم میں اسکو اختیار حاصل ہوگا اور اگر کہا کہ یہ طالق ہی اور یہ یا یہ اور یہ تو اول و چہارم مطلقہ ہو جائیگی اور دوم و سوم میں اسکو اختیار حاصل ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ تو طالعہ ہے نہیں بلکہ یہ یا یہ نہیں بلکہ یہ تو اول و چہارم مطلقہ ہو جائیگی اور دوم و سوم میں اسکو اختیار حاصل ہوگا اور اگر کہا کہ عمرہ طالق ہی یا زنیب بشرطیکہ گھر میں داخل ہو

مسألة قال الشيخ رحمه الله قوله طلاق ادمه و بوه فندك على الاصول فغن ان الحبش الاصولي لا ينفك فيما نحن فيه من تعبيرة بالعرشية و انما يتناقم و لا ينفك علم و انما هو
مسألة فاما قوله طلاق بغير موت كجلبت كل الاثر ارضا بغيره و طلاق ابي براقية هو في ١٢ سنة يعني و عور توكن كغيره في اشارة الى ١٢ سنة في طلاق بغير موت ١٢

بس دونوں گھر میں داخل ہوئیں تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس پر چاہے طلاق واقع کرے اور اگر عورت سے
کہا کہ تو تین طلاق سے طالق ہے یا فلا نہ مجھ پر حرام ہے اور اس لفظ سے قسم مراد ملی تو جب تک چار مہینے نہ گزر جائیں
تب تک وہ بیان کرنے پر مجبور نہ کیا جائیگا پھر اگر چار مہینے گزر گئے اور اس نے اس عورت سے جس کی نسبت
قسم کھائی تھی قربت نہ کی تو وہ مجبور کیا جائیگا کہ چاہے طلاق ایلا و دیدے یا طلاق صریح دیدے۔ اور اگر
کسی نے کہا کہ اسکی جو روح طالق ہے یا اسکا غلام آزاد ہو پھر قبل بیان کے مر گیا تو امام اعظم کے نزدیک غلام آزاد
ہو جائیگا اور اپنی نصف قیمت کے واسطے سعایت کرے گا اور طلاق باطل ہو جائیگی مگر عورت کو نصف میراث مقررہ
ملے گی اور تین چوتھائی مہر ملے گا اگر غیر مدخولہ ہو اور سعایت مذکورہ میں سے عورت کو کچھ حصہ میراث نہ ملے گا یہ محیط خضریٰ
میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق لایل طالق کہ تو طالق ہے نہیں بلکہ تو طالق ہے تو عورت پر دو طلاق واقع
ہوئی اس طرح اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہی نہیں بلکہ بیک طلاق ہی تو دو طلاق واقع ہوئی اور اس طرح اگر
کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے نہیں بلکہ طالق بیک طلاق ہی تو بھی یہی حکم ہے اور نیز متقی بن امام ابو یوسف سے
روایت ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے نہیں بلکہ تو۔ تو عورت مذکورہ پہلے کلام سے بیک طلاق مطلقہ ہوگی
اور دوسرے کلام سے عورت پر کچھ لازم نہ ہوگی الا اس صورت میں کہ شوہر نے اہمیت کی ہو اور اگر جو روح
سے کہا کہ تو طالق ہے نہیں بلکہ تم دونوں تو پہلی جو روح پر دو طلاق واقع ہوئی اور دوسری جو روح پر ایک طلاق
پڑی۔ اور پہل میں مذکور ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ میں تجھے کل کے روز ایک طلاق دیکھتا ہوں نہیں بلکہ دو
تو دو طلاق واقع ہوئی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مدخولہ سے کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے نہیں بلکہ بدو طلاق
تو تین طلاق واقع ہوئی اور اگر غیر مدخولہ سے ایسا کہا تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اور
طالق ہے اور طالق ہے نہیں بلکہ یہ۔ تو اخیرہ پر ایک طلاق پڑیگی اور پہلی پر تین طلاق واقع ہوئی اور اگر پہلے
تین عورتوں سے کہا کہ تو طالق اور تو۔ نہیں بلکہ تو۔ تو سب پر طلاق پڑ جائیگی یہ محیط خضریٰ میں ہے اور اگر غیر مدخولہ
سے کہا کہ یہ طالق ہے بیک طلاق اور بیک طلاق نہیں بلکہ یہ دوسری جو روح تو دوسری جو روح
پر تین طلاق واقع ہوئی اور پہلی جو روح پر ایک طلاق پڑیگی اور اگر پہلی مدخولہ ہو تو اس پر بھی تین طلاق واقع
ہوئی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو روح سے کہا کہ تو طالق ہے بیک طلاق نہیں بلکہ آئندہ کل تو نے اسکا
اُس پر ایک طلاق واقع ہوگی پھر جب دوسرے روز پوچھے تب ہی عدت میں اُس پر دوسری طلاق واقع ہوگی
یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر ایک جو روح سے کہا کہ تو مطلقہ بیک طلاق رہی اور بدیکہ طلاق بائن ہی نہیں بلکہ
یہ تو پہلی پر دو طلاق واقع ہوئی اور دوسری پر ایک طلاق اور اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے نہیں بلکہ یہ۔ تو
دونوں پر تین طلاق واقع ہوئی اور اگر یوں کہا کہ نہیں بلکہ یہ طالق ہے تو دوسری جو روح پر ایک طلاق پڑیگی یہ
عتابیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو روح سے کہا کہ تو طالق بیک طلاق ہے یا نہیں یا کچھ نہیں تو امام محمد نے فرمایا کہ ایک

طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر کما کہ تو طالق ہی یا نہیں یا کچھ نہیں یا لا غیر طالق ہے تو بالاتفاق کچھ نہیں واقع ہوگی یہ کافی میں ہی اور اگر کما کہ تو طالق بے طلاق ہی یا نہیں تو بعض نے فرمایا کہ اس میں بھی اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ کچھ واقع نہ ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور نوادر ابن سمامہ میں امام محمد سے روایت ہے کہ اگر کسی کو شک ہو کہ اس نے ایک طلاق دی ہے یا تین طلاق تو وہ ایک طلاق رکھی جاوے گی بیان تک کہ اس کو زیادہ کا یقین ہو یا اس کا غالب گمان اس کے برخلاف ہو پھر اگر شوہر نے کہا کہ مجھے مضبوطی حاصل ہوئی کہ وہ تین طلاق تھیں یا وہ میرے نزدیک تین قرار پائی ہیں تو جو امر شد ہو پھر مدار کار رکھو نگا۔ پھر اگر عادل لوگوں نے جو اس مجلس میں حاضر تھے خبر دی اور بیان کیا کہ وہ ایک طلاق تھی تو فرمایا کہ اگر لوگ عادل ہوں تو انکی تصدیق کر کے اس کا قول لو لے گا یہ ذخیرہ فصل گیارہ میں ہے۔ اور اگر کما کہ تو طالق بیک طلاق یا بدو طلاق ہی تو بیان کرنے کا اختیار شوہر کو ہی یعنی بیان کرے کہ دونوں میں سے کون بات ہے اور اگر ایسا قول غیر مدخل سے کہا تو اس پر ایک طلاق پڑے گی اور شوہر بیان کا اختیار نہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور امام قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اگر اپنی جو رو کے ساتھ ایسی چیز کو طلاق یا بے طلاق نہیں ہوتی ہے جیسے پتھر و چوبایہ وغیرہ اور کما کہ تم دونوں میں سے ایک طالعہ ہی یا کما کہ یہ طالعہ ہی یا یہ۔ تو امام ابو حنیفہ رحمہ و امام ابو یوسف کے نزدیک اسکی جو رو پر طلاق پڑے گی اور اگر اپنی منکوحہ اور ایک مرد کو جمع کیا یعنی یون کما کہ تم دونوں میں سے ایک طالق ہی یا یون کما کہ یہ عورت طالعہ ہی یا یہ مرد تو بدو نیت اسکی جو رو پر طلاق واقع نہ ہوگی یہ امام اعظم کا قول ہے۔ اور اگر اپنی منکوحہ کے ساتھ اجنبیہ عورت کو جمع کیا یعنی کما کہ تم دونوں میں سے ایک طالعہ ہے یا کما کہ یہ طالعہ ہے یا یہ تو بدو نیت کے اسکی جو رو مطلقہ نہوگی اس واسطے کہ اجنبیہ اس امر کی محل از روئے خبر ہے یعنی خبر سے لے سکتا ہے کہ اجنبیہ طالعہ ہی اگر وہ انشاء طلاق اس پر نہیں کر سکتا ہے اور یہ صیغہ طالعہ درحقیقت اخبار ہے اور اگر اسی صورت میں کما کہ میں نے تم دونوں میں سے ایک کو طلاق دیدی تو بدو نیت کے اسکی عورت پر طلاق پڑ جائیگی یہ طلاق الاصل میں مذکور ہے اور ہشام نے اپنی نوادر میں امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر کسی نے اپنی جو رو اور ایک اجنبیہ سے کما کہ تم دونوں میں سے ایک بیک طلاق طالعہ ہے اور دوسری بے طلاق تو ایک طلاق اسکی جو رو پر واقع ہوگی۔ اور امام محمد نے زیادات میں فرمایا کہ ایک مرد کی دو عورتیں دو دفعہ بیٹی ہوئی ہیں پس اس نے دونوں سے کما کہ تم دونوں میں سے ایک بے طلاق طالعہ ہے تو دونوں میں ایک مطلقہ ہو جائیگی اور بیان کرنا شوہر کے اختیار میں ہے پھر اگر ہنوز اس نے بیان نہ کیا تھا کہ کسی عورت نے اکراں دونوں کو دو دفعہ چلایا خواہ ایک ہی ساتھ یا آگے پیچھے تو دونوں بائند ہو جائیں گی یہ محیط میں ہے اور اگر اپنی زندہ جو رو کو اور جو مری پڑی ہے طلاق میں جمع کیا یعنی کما کہ تم دونوں میں سے ایک طالعہ ہے تو زندہ پر طلاق واقع نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ امام محمد نے زیادات میں فرمایا کہ ایک مرد کی تحت میں ایک آزادہ سالہ انصاریہ عورت ہے جو بیعت کو تحمل نہوئی ۱۱ سالہ مکرہ کتا ہے کہ بیان خلاف کے خلاف سے زندہ تعین ہوئی اور مردہ چونکہ لائق خطاب نہ تھی تو کلام اس سے متعلق نہوایا عورت کو بیعت کو جمع کر کے خطاب حکم ہے ۱۲

اور ایک باندی ہو اور اس نے دونوں سے دخول کر لیا ہے پس اسے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک بدو طلاق طالعہ ہے
پھر باندی آزاد کی گئی پھر شوہر نے بیان کیا کہ میری طلاق اسی معتقہ کے حق میں ہو تو یہ معتقہ بجمرت غلیظہ مطلقہ
ہو جائیگی قال لمرجم حرم غلیظہ یہ کہ بدو دن دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیے اور اس کے وطن کیے ہوئے اول
شوہر بطلان نہیں ہو سکتی ہی سو آزادہ عورت پر تین طلاق کامل واقع ہونے کے بعد اور باندی پر دو طلاق کامل واقع
ہونے کے بعد ایسا ہو جاتا ہے اور چونکہ حالت طلاق میں یہ معتقہ باندی تھی لہذا بیان اس وقت سے متعلق ہو کر دو
طلاق سے حرم غلیظہ کے ساتھ حرام ہو جائیگی ناقص۔ اور اگر دونوں باندی ہوں اور شوہر نے کہا کہ تم دونوں
میں سے ایک بدو طلاق طالعہ ہو پھر دونوں آزاد کی گئیں پھر شوہر بیمار ہوا یعنی مرض الموت کا مریض ہوا اور پھر اس نے
دونوں میں سے کسی کے حق میں طلاق کا بیان کر دیا تو وہ بجمرت غلیظہ حرام ہو جائیگی و لیکن میراث ان دونوں
میں نصف نصف ہوگی اس واسطے کہ میراث کے حق میں یہ بیان مثل عدم بیان کے ہی یہ محیط میں ہی ایک شخص کے
تحت میں کسی شخص کی دو باندیاں ہیں پس ہونے کے دونوں سے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد ہو پھر شوہر نے
کہا کہ تم میں سے جسکو موئے نے آزاد کیا ہے وہ بدو طلاق طالعہ ہو تو اس میں شوہر کو نہیں بلکہ موئے کو حکم دیا جائیگا
کہ وہ بیان کرے کہ دونوں میں سے کون آزاد ہو پھر جب موئے نے دونوں میں سے ایک کا حق بیان کیا
تو وہی بدو طلاق طالعہ ہو جائیگی و لیکن بجمرت غلیظہ مطلقہ نہ ہوگی اور اسکی عدت تین حیض سے ہوگی۔ اور
اگر موئے نے قبل بیان کے مرگیا تو عتق ان دونوں میں پھیل جاویگا پس اب شوہر کو حکم بیان دیا جائیگا۔ پس
جب شوہر نے کسی ایک کے حق میں طلاق بیان کی تو امام اعظم کے نزدیک وہ بجمرت غلیظہ مطلقہ ہو جاویگی
اس واسطے کہ وہ ہنوز مستعاضۃ یعنی سعایت کرنے والی باندی ہو اور جو باندی سعایت میں ہو اسکی طلاق
کامل دوا و عدت دو حیض ہیں۔ اور اگر موئے نے مرانین بلکہ غائب ہو گیا یعنی کہین چلا گیا تو شوہر کو بیان
کرنے کا حکم نہ دیا جائیگا۔ اور اگر مسئلہ مذکورہ میں شوہر نے پھیل کی اور کہا کہ تم دونوں میں سے ایک
بدو طلاق طالعہ ہو پھر موئے نے کہا کہ جسکو اس کے شوہر نے طلاق دی ہے وہ آزاد ہے تو اسی حالت میں شوہر
کو حکم دیا جائیگا کہ بیان کرے پھر جب شوہر نے ایک کی طلاق بیان کی تو وہ مطلقہ ہو جائیگی اور چونکہ بعد
طلاق اسے ہی آزاد ہو گئی ہے لہذا بجمرت غلیظہ حرام ہو جائیگی اور تین حیض سے عدت پوری کر لگی اور بعض
سخن میں لکھا ہے کہ دو حیض سے عدت پوری کر لگی یہ کافی میں ہے۔ امام محمد نے جامع میں فرمایا کہ اگر کسی مرد کی
دو عورتیں ہوں اور وہ دونوں سے دخول کر چکا ہو پس دونوں سے کہا کہ تم دونوں طالعہ ہو تو ہر ایک بیک
طلاق رجعی مطلقہ ہوگی پھر اگر اس نے دونوں میں سے کسی سے رجعت نہ کی یہاں تک کہ دونوں سے کہا کہ تم
دونوں میں سے ایک بسہ طلاق طالعہ ہو تو میان کا اختیار اسکو حاصل ہوگا پھر اگر اس نے بیان نہ کیا یہاں تک
کہ دونوں میں سے ایک کی عدت گزر گئی تو دوسری ان تین طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی۔ اور اگر دونوں کی

عدت اور عدم جان کی صورت میں میراث دونوں میں نصف نصف ہوتی ہے پس ایسا ہی اب بھی ہوگا ۱۲ م مسئلہ شل آزادہ کے ۱۷ م قال لمرجم دہو لا نظر ۱۳ م

عدت ساتھ ہی گزر گئی تو تین طلاق دونوں میں سے ایک پر واقع ہوئی اور مشائخ نے فرمایا کہ امام محمدؒ کی یہ مراد یہی کہ تین طلاق کسی ایک معین پر واقع ہوئی مگر تین طلاق کسی ایک غیر معین پر واقع ہوئی پھر امام محمدؒ نے فرمایا کہ شوہر کو یہ اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے ایک معین پر سہر طلاق واقع کرے اور مشائخ نے فرمایا کہ مراد یہی ہے کہ اسکو یہ اختیار نہیں ہے کہ دونوں میں سے ایک معین پر مقصودا بہ بیان ہر سہ طلاق واقع کرے مگر حکم نکاح اسکو ایسا اختیار ہی بائطور کہ بعد انفصل عدت کے دونوں میں سے ایک سے نکاح کرے پس اگر دونوں کی عدت گزر جانے کے بعد پھر دونوں سے ساتھ ہی نکاح کرنا چاہا تو یہ نہیں جائز ہے اور اگر ایک سے نکاح کر لیا تو جائز ہے اور دوسری ان تین طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی۔ اور اگر اُسے خود کسی سے دونوں میں سے نکاح نہ کیا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک سے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور دوسرے شوہر نے اُس سے دخول کیا پھر اسکو طلاق دیدی یا مر گیا پھر اُسکی عدت گزر گئی پھر شوہر اول نے ان دونوں سے ساتھ ہی نکاح کر لیا تو جائز ہے اور سہ طراح اگر یہ ہو کہ دونوں کی عدت گزر جانے کے بعد ایک مر گئی پھر اُس نے دوسری سے نکاح کر لیا تو یہ جائز ہے اسواسطے کہ میت میں ایسی بات نہیں پائی گئی ہے جو اس امر کی موجب ہو کہ وہی طلاق واحدہ کے ساتھ متعین ہوئی تاکہ زندہ تین طلاق کے واسطے متعین ہو جائے بخلاف اسکے جب دونوں زندہ رہیں اور وہ ایک سے نکاح کرے تو حکم اسکے برعکس ہے اسواسطے کہ نکاح سولے ایسی عورت کے حیسر ایک طلاق واقع ہوئی ہو صحیح نہیں ہے پس جس سے نکاح کر لیا وہی ایک طلاق کے واسطے متعین ہو گئی اور زیادات میں فرمایا کہ ایک مرد کے تحت میں کسی شخص کی دو باندیاں ہیں کہ جنکے ساتھ دخول نہیں کیا ہے پس اُسے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک پر طلاق مطلقہ ہی پھر ان دونوں میں سے ایک کو خرید کیا تو دوسری طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی جیسے کہ ایک کے مرجانے کی صورت میں ہے اور اگر اُسے دونوں کو ساتھ ہی خرید لیا تو طلاق دونوں میں مجمل رہیگی اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ ان دونوں میں سے کسی کے حق میں بیان کرے ہاں اگر دونوں میں سے کسی ایک سے ہلک بین و ملی کی تو دوسری طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اسواسطے کہ شوہر کے فعل کو مصلح پر محمول کرنا واجب ہے اور یہ اسطرح ہوگا کہ اس باندی سے و ملی کرنا حلال طور پر رکھا جائے اور یہ اسطرح ہوگا کہ اُسکے ذمہ سے طلاق دور کی جائے اسوجہ سے کہ جو باندی بد طلاق مطلقہ ہو جائے وہ جسطرح ہلک نکاح روا نہیں ہو سکتی ہے اسطرح ہلک بین بھی حلال نہیں ہو سکتی پس ضرور ہوا کہ مرے سے طلاق ہی اُسکے سر سے دور کی جائے اور اگر اپنی دو جو روں مدخل سے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک بیک طلاق مطلقہ ہے اور دوسری سہ طلاق اور شوہر کی نیت ان دونوں میں سے کسی کے حق میں نہیں ہے تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جسکے حق میں چاہے تین طلاق واقع کرے تا وقتیکہ دونوں عدت میں ہیں اور جب دونوں کی عدت گزر گئی تو کسی ایک معین پر پہلے بیان سے تین طلاق واقع نہیں کر سکتا ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کی عدت سہ یا بیان یعنی مطلقہ کرے کہ اس بیان و اظہار کے ذریعے ایک معین پر سب طلاق واقع کرے ۱۱ عینہ منکوہ میں ایہی بات پائی گئی جو موجب اسکی ہوئی کہ وہ ایک طلاق کے واسطے متعین ہو ۱۲ ع ایک ساتھ ۱۱

پہلے گری تو وہی بیک طلاق بائہ ہو گئی اور دوسری مطلقہ بہ طلاق ہو گئی۔ اور اگر دو نوین سے کسی کے ساتھ دخول
 کیا ہو اور باقی مسئلہ بجا نہ ہو تو اسکو یہ اختیار ہوگا کہ تین طلاق کسی ایک معین پر واقع کرے اور اس صورت میں اگر اسے
 ایک کے ساتھ نکاح کر لیا تو جائز ہی و لیکن دونوں سے نکاح کر لینا نہیں جائز ہی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر اپنی چار جہدوں
 میں سے ایک کو تین طلاق دیدین پھر اس پر مشتبہ ہو گئیں اور ہر ایک عورت کے اپنے مطلقہ ہونے سے انکا نکاح کیا تو
 ان میں سے کسی سے قربت نہیں کر سکتا ہی اس واسطے کہ ایک انہیں سے ضرور اس پر حرام ہی اور یہ قتال انہیں سے
 ہر ایک میں ہی اور ہائے صحابہ فرمایا ہی کہ جو چیز بوقت ضرورت مباح نہیں ہو جاتی ہے اس میں تحرشی نہیں وا
 ہے اور فروج اسی باب میں داخل ہیں اور اس سے ظاہر ہے کہ جو بوقت ضرورت مباح ہو اس میں تحرشی جائز ہی ہو اسلئے
 فرمایا کہ اگر مرد اور جانور مذکور کے ساتھ غلط ہو جائے تو تحرشی کر سکتا ہی اس واسطے کہ مرد اور بوقت ضرورت مباح ہو جاتا
 ہے۔ اور اگر ان عورتوں نے حاکم کے بیان شوہر پر نفقہ و جراح کی نالاش کی حاکم قبول کرے اسکو قید کر گیا ہی انک
 کہ مطلقہ کو بیان کرے اور انکا نفقہ اس پر لازم کر گیا۔ اور اسکو چاہیے کہ ہر ایک کو ایک طلاق دیدے پھر جب ان
 نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا تو پھر وہ اسے نکاح کر سکتا ہے اور اگر انھوں نے دوسرے سے نکاح نہ کیا تو
 افضل یہ ہوگا کہ انہیں سے کسی سے نکاح نہ کرے و لیکن اگر اسے ان میں سے تین عورتوں سے نکاح کر لیا تو نکاح جائز
 ہوگا اور جو حق طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اور ایسا ہی علامہ نے وطی کے حق میں فرمایا کہ احتیاطاً اسے
 قربت نہ کرے اور اگر اسے تین سے قربت کی تو جو حق طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی۔ اور اسکو یہ اختیار نہیں ہے
 کہ ان سے نکاح کرے قبل اسکے کہ یہ دوسرے شوہر سے نکاح کرین اور اگر ان سب میں سے ایک نے کسی شوہر سے
 نکاح کیا اور اسے اس کے ساتھ دخول کر کے پھر طلاق دیدی پھر اس نے ان چاروں سے نکاح کیا تو جامع میں مذکور
 ہے کہ سب کا نکاح جائز ہوگا اور اگر ہر ایک عورت نے دعویٰ کیا کہ وہی مطلقہ بہ طلاق ہی تو شوہر سے قسم لیا ہیگی
 پس اگر اسے قسم سے انکار کیا تو ہر ایک پر تین تین طلاق پڑیگی اور اگر وہ سب کے دعویٰ پر قسم کھا گیا تو حکم
 وہی ہوگا جو ہم نے قسم لینے سے پہلے علمدرا مذکور بیان کیا ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہی۔ اور اس طرح اگر دو
 عورتیں ہوں اور ایسی صورت میں اسے ایک سے نکاح کر لیا تو دوسری طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی۔ اور یہ سب
 اس صورت میں ہی کہ جب تین طلاق دیدی ہوں اور اگر ایک ہی طلاق بائن دی ہو تو یہ طریقہ ہے کہ سب سے نکاح
 مدبر کرے اور طلاق دینے کی کچھ حاجت نہیں ہی اور اگر طلاق رجعی ہو تو سب سے مراجعت کرے۔ اور اگر تین طلاق کی
 صورت میں قبل بیان کے ایک انہیں سے مرگئی تو اس میں یہ کہ باقیات سے وطی نہ کرے الا بعد بیان مطلقہ کے کہ وہ فلاں
 تھی و لیکن اگر قبل بیان کے وطی کر لی تو جائز ہی یہ بیان میں ہی اور اگر اس نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم میں سے
 ایک طالعہ ہی اور نہ تو بیان نہ کیا تھا کہ دونوں میں سے ایک مرگئی تو جو باقی رہی وہی مطلقہ ہوگی اور اس طرح
 اگر مری نہیں بلکہ شوہر نے دونوں میں سے ایک سے جماع کیا یا بوسہ لیا یا اس کے طلاق کی قسم کھائی یا اس سے نکاح کیا
 سلفہ قالہ مری شوہر نے طالعہ طلب رہتا ہی کہ کون تھی پس جائز ہے کہ بیتی بیتی دہی غری سے طہری ۱۱۷ م ۵۵ اور اختیار نہیں ہوگا کہ دوسری سے نکاح کرے

یا اسکو طلاق دیدی تو دوسری جو ر و طلاق مبہم کے واسطے متعین ہو جاوے گی۔ اور اگر دونوں میں سے ایک مرگئی پس شوہر نے کہا کہ میں نے اُسی کو مراد لیا تھا تو شوہر اسکا وارث نہ ہوگا اور دوسری جو ر و مطلقہ ہو جائیگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر ایک معین کو طلاق دی پھر کہا کہ میں نے اس طلاق سے تعین کا قصد کیا تھا تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ایک سے دو تک ہی یا ایک سے دو تک کے درمیان طالعہ ہی تو یہ ایک طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ ایک سے تین تک یا ایک سے تین تک کے درمیان تو دو طلاق ہوگی اور یہ امام عظیم کے نزدیک ہی کذا فی الہدایہ اور اگر اپنے قول ایک سے تین تک یا ایک سے تین تک کے درمیان سے ایک طلاق کی نیت کی تو یا نہ تصدیق ہو سکتی ہو مگر قضاء تصدیق نہ ہوگی یہ غایۃ السردی میں ہے اور اگر کہا کہ ایک سے دس تک تو امام عظیم کے نزدیک دو طلاق واقع ہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ مابین یک تا دیگر ہے یا ایک سے ایک تک تو یہ ایک طلاق ہوگی یہ سراج الوداع میں ہے ہشام نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر اُس نے کہا کہ تو طالعہ مابین یک سے دس ہی تو یہ ایک طلاق ہی یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ دس سے دو تک تو امام عظیم کے نزدیک دو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہر رات تک یا کہا کہ ایک ماہ تک یا کہا کہ ایک سال تک تو اس میں تین صورتیں ہیں کہ یا تو اُس نے فی الحال واقع ہونے کی نیت کی اور وقت واسطے امتداد کے قرار دیا پس اس صورت میں طلاق نے فی الحال واقع ہوگی اور یا اُس وقت مضاف الیہ کے بعد واقع ہونے کی نیت کی پس ایسی صورت میں اُس وقت مضاف الیہ کے گزرنے کے بعد طلاق واقع ہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہ ہو تو ہمارے نزدیک بیرون وقت مضاف الیہ کے گزرنے کے طلاق واقع نہ ہوگی قال مترجم قولہ ایک ماہ تک اسکے معنی یہ ہوئے کہ مہینہ پر یعنی مہینہ بھر گزرنے پر تو طالعہ ہی فافہم۔ اور اسبطرہ اگر کہا کہ گریون تک یا جائزوں تک تو طالعہ ہے تو یہ قول اور رات تک یا مہینہ تک تو طالعہ ہی دونوں یکساں ہیں اسبطرہ اگر کہا کہ ربیع تک یا خریف تک تو طالعہ ہی تو بھی ہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ لے عین یا لے زمانہ ہی پس اگر اُس نے اپنی نیت میں کوئی وقت زمانہ مراد لیا مثلاً مہینہ یا جائے یا خریف تو اسکی نیت پر ہوگا اور اگر کچھ نیت نہ کی ہو تو چھ مہینے پر رکھا جائیگا اور اگر کہا کہ تو طالعہ لے قریب ہی اور کچھ نیت نہ کی تو یہ ایک مہینہ سے ایک دن کم پر رکھا جائیگا یہ شرح جامع صغیر قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ یہاں سے ملک شام تک تو طالعہ ہی تو یہ ایک طلاق رجعی ہوگی یہ ہرایہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ و اُمدد و دت ہی پس اگر اُس نے یہ نیت کی کہ ایک اور دو اور عورت مدخولہ ہی تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر غیر مدخولہ ہی تو ایک طلاق پڑے گی اور اگر ایک سے دو کے مراد لی تو تین طلاق پڑے گی خواہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر دو میں کہنے سے ظرفیت مراد لی تو ایک طلاق پڑے گی اس واسطے

۱۱۔ بہم بینے دونوں میں مشتبہ و مختل طلاق کے واسطے اب بھی جو ر متعین ہو گئی ۱۲۔ قضاء کیونکہ قاضی پر حسب ظاہر حکم کرنا لازم ہے اگرچہ نیت دوسری ہو جو شخص ہے اندا جب تک مخفی کا ظہور نہ ہو تب تک قاضی اسکو نہیں لے سکتا اور نہ خود گنہگار ہوگا ۱۳۔ سبب قرار کے عہد کیونکہ شوہر کی تصدیق نہ ہوگی ۱۴۔ صورتیکہ اسکی کچھ نیت نہ ہو ۱۵۔ لفظ اُردو حادہ میں یہ بول چال سبب مذکور اظہر ہے ۱۶۔ م کسی وقت کو مراد لیا ہو یا نہیں ۱۷۔ دت تک ۱۸۔ زمانہ تک ۱۹۔ دین ایک ۲۰۔ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ

کطلاق ایسی چیز نہیں ہے جو ظنت ہو سکے پس دو میں کتنا لغو ہو گا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اس طرح اگر کسی کہ
 تین میں ایک تو بھی یہی حکم ہے کہ اگر ایک اور تین مرادی تو مدخلہ پر تین اور غیر مدخلہ پر ایک پڑیگی اور اگر ایک مع
 تین مرادی تو بہر صورت تین طلاق پڑیگی اور اس طرح اگر دو میں دو طلاق کا لفظ کہا اور دو اور دو مرادی یا
 دو مع دو کے مرادی تو مدخلہ پر تین طلاق پڑیگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہو یا اسے ضرب حساب مرادی پس ایک
 در دو کہنے کی صورت میں فقط ایک ہی واقع ہوگی اور ایک در سے کہنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے اور دو در دو
 کہنے کی صورت میں فقط دو طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق کہہ یا در کہہ یہی معنی کہ میں یا
 کہ کے اندر تو جان ہونے احوال سپر طلاق پڑیگی اس طرح اگر اسے کہا کہ دار میں تو طالق ہے تو جان ہونی احوال
 مطلقہ ہوگی اور اگر اسے کہا کہ میری یہ مراد تھی کہ جب وہ کہیں آئے تب مطلقہ ہوگی تو قضاء نہیں بلکہ دیانۃ تصدیق
 کی جائیگی اور اگر صریح اسے یوں کہا کہ جب تک کہ میں داخل ہو تو تجھے طلاق ہے تو جب تک کہ میں داخل نہو طلاق نہ پڑیگی
 اور اگر کہا کہ تیرے دار میں داخل ہونے پر طلاق ہے تو بالفعل طلاق معلق ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر عورت سایہ
 میں بیٹھی ہے اس سے کہا کہ تو دھوپ میں طالق ہے تو وہیں مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو اپنی نماز میں طالق ہے
 تو جب تک رکوع اور سجدہ نہ کرے تب تک طالق نہوگی اور اگر کہا کہ تو اپنے روزہ میں طالق ہے تو صبح ہو جانے پر
 طالق ہو جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو اپنے مرض میں یا وجع میں طالق ہے تو جب تک مریضہ
 نہو تب تک طالق نہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ دخول دار پر تو طالق بیک طلاق ہے تو نے احوال واقع
 ہوگی یہ غایۃ السروجی میں ہے و اگر کہا کہ تو اپنے حیض میں یا اپنے حیض کے ساتھ طالق ہے تو جب ہی خون دیکھے گی اسی
 وقت طالق ہوگی بشرطیکہ یہ خون تین روز تک برآ رہے ہے تو جب ہ ظاہر ہوگی حیض نہ آوے گا تب تک نفقہ نہوگی و اگر
 سب صورتوں میں حیض کی حالت میں ہو تو جب تک اس حیض سے پاک ہو کر پھر عاٹفہ نہو تب تک مطلقہ نہوگی یہ
 برائے دشرح طاوای میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق پر خولک لدار او حیض تک یعنی تو طالق ہے ساتھ داخل ہونے
 تک کے گھر میں یا ساتھ اپنے حیض کے تو جب تک داخل نہو یا عاٹفہ نہو تب تک طلاق نہ پڑیگی یہ بحر الرائق میں ہے
 اور اگر کہا کہ تو ایسے کہڑے میں طالق ہے حالانکہ اوقت عورت دوسرا کہڑا پہننے تو فی احوال مطلقہ ہو جائیگی
 اس طرح اگر کہا کہ تو طالق ہے در حالیکہ تو مریضہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر مرد نے کہا کہ میری یہ مراد تھی کہ اگر ایسا کہڑا
 پہننے یا جب مریضہ ہو تب طالق ہے تو قضاء نہیں مگر دیانۃ اسکی تصدیق لیجائیگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا
 کہ تو اپنے مکہ جانے میں یا ایسا کہڑا پہننے میں طالق ہے تو جب تک ایسا فعل نہ کرے تب تک طالق نہ ہوگی یہ محیط
 میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو میرے علم میں یا میرے حساب میں یا میری رسل میں طالق ہے تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف
 اسکے اگر کہا کہ اس چیز میں جسکو میں جانتا ہوں تو طالق ہے تو ایسا حکم نہیں ہے یہ ظہیر میں ہے۔

سہ قال لمرجم نے فرمایا اس قول کے کہ اگر تو کہ میں آئے تو تجھے طلاق ہے یا اگر تو دار میں جائے تو تجھے طلاق ہے ۱۲ م سہ قال لمرجم طلاق اگر
 نزدیک برات ہے اور ایسے امور کے ساتھ اور زیادہ بد ہو جائیگی ۱۳ منہ ۱۴ تاکہ حیض متحقق ہو ۱۵ یعنی ایسا کہڑا پہننے کی حالت میں ۱۶
 منہ ۱۷ بعد ایسے فعل کے طالق ہو جائیگی ۱۸

دوسری فصل زما کی طرت طلاق کی اضافت کرنے اور اسکے مصلحت کے باب میں۔ اگر کہا کہ توکل کے دن میں یا کل طالعہ ہو اور اسکی نیت کوئی خاص نہیں ہو توکل کی فجر طلوع ہونے ہی طلاق پڑ جائیگی اور اگر اسے دعویٰ کیا کہ میری نیت یہ تھی کہ کل کے روز آخر وقت طالعہ ہو تو دونوں صورتوں میں دیا نہ اسکی تصدیق ہوگی اور یہی قضاء سوکل کے کہنے کی صورت میں بالاجماع اسکی تصدیق نہ ہوگی اور کل کے روز میں کہنے کی صورت میں امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ قضاء بھی تصدیق ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ تصدیق نہ کی جائیگی اور اسطرط اگر رمضان یا رمضان میں طلاق کہا یا کہا کہ انت طالق شہر اونی شہر یعنی تو طالعہ ماہ یا ماہ میں ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی وقت کہا کہ تو رمضان میں طالعہ ہو تو رمضان سے وہ رمضان مراد ہوگا جو پہلے آئے اور اسطرط اگر کہا کہ تو جمعرات کو طالعہ ہو تو پہلی جمعرات جو آئے وہی قرار دی جائیگی اور اگر اسے کہا کہ میں نے اس رمضان کے سولے دوسرے رمضان مراد لیا تھا تو قضاء اسکے قول کی تصدیق نہ ہوگی مگر فیما بینہ میں امتداد لے سچا ہو سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر جمعرات کے روز کہا کہ تو جمعرات کو یا جمعرات کے دن میں طالعہ ہو تو یہی جمعرات رکھی جائیگی جو یہی یہ ذخیرہ میں ہے۔ مجموع التوازل میں لکھا ہے کہ اگر کہا کہ تو جمعہ کو یا جمعہ کے دن میں طالعہ ہو اور یہ دن جمعہ کا ہی تو طلاق پڑ جائیگی اور اگلے جمعہ پر نہیں رکھا جائیگا الا اس صورت میں کہ اسنے نیت کی ہو یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے شعبان میں کہا کہ تو رمضان میں طالعہ ہو تو شعبان کے آخر روز جب کہ فتاویٰ رد ب ہوگا تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ تو گرمی میں یا جاٹے میں یا ربیع میں یا خریف میں طالعہ ہو تو اسوقت کے آنے ہی پر طلاق پڑیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک شخص نے بطور علف اپنی جوڑ سے نصف رمضان میں کہا کہ تو لیلة القدر میں طالعہ ہو تو جب تک اگلے سال کا رمضان نہ گزرے تب تک طلاق واقع نہ ہوگی اور صاحبین کے قول پر جب اگلے رمضان کا نصف گزر جائے تب ہی طلاق پڑیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اگر قسم کھانے والا عوام میں سے ہو تو جس رمضان میں قسم کھائی ہو اسکی تائیسویں تاریخ گزرنے پر طلاق پڑ جائیگی اسواسطے کہ عوام میں تائیسویں لیلة القدر معروف مشہور ہے یہ حاوی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ بعد چہر روز کے ہو تو لوگوں کے عرف کے موافق ساتویں روز آفتاب غروب ہونے پر طالعہ ہو جائیگی یہ تاتار خانہ میں ہے اور اگر کہا کہ تو آج کل یا کل آج طالعہ ہو تو جن دو وقتوں کا نام اسنے زبان سے بکا ہو انہیں سے پہلا وقت لیا جائیگا پس مثال مذکور میں اول صورت میں آج ہی طلاق پڑیگی اور دوسری صورت میں کل پڑیگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ آج کل ہی تو فی الحال ایک طلاق پڑیگی اور سولے اسکے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ کل اور آج تو وہ آج بیک طلاق طالعہ ہوگی اور کل کے روز دوسری طلاق پڑیگی یہ سراج الوباح میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہو آج کے روز اور جب کل آئے تو ایک فی الحال واقع ہوگی اور جب کل کا روز ہو درجائیکہ وہ مدت میں ہو تو دوسری واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان سے قال طہریم خالی رمضان بدون حوت ظہریت اور دین اور شے محاورہ مشکل ولیکن عربی میں بھی بدون تاویل حضرت مستکبر مستبعد لہذا ہر دو محاورہ قریب قریب ہو گئے ۱۲ عہد پہلے رمضان کے سولے ۱۲

مین ہی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہی اسی روز جبکہ کل اسے تو طلوع فجر ہوتے ہی اُسپر طلاق ہوگی یہ ذخیرہ مین ہی۔ اور اگر عورت سے رات میں کہا کہ تو اپنی رات میں نہ دن کو طالق ہی تو جہدم یہ قول کہا ہی اُسوقت اُسپر طلاق واقع ہوگی پھر دن میں کچھ واقع نہ ہوگی۔ اور یہ اسوقت ہے کہ اسکی کچھ نیت نہ ہو اور اگر یہ نیت کی ہو کہ ہر دو وقت میں ایک ایک طلاق ہو تو اسکی نیت پُر ہوگا۔ اور اگر عورت سے رات میں کہا کہ تو اپنے دن کو اور رات کو طالق ہے تو ایک طلاق یہ قول کہتے ہی پُر جائیگی اور دوسری طلوع فجر ہونے پر پُر جائیگی اور اگر عورت سے رات میں کہا کہ تو طالق ہی اپنی رات میں اور اپنے دن میں یا دن میں کہا کہ تو اپنے دن میں اور اپنی رات میں طالق ہی تو ہر دو وقت میں اُسپر ایک ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو اپنے کھانے اور اپنے پینے میں طالق ہی! اپنے قیام و قعود میں تو جب تک دونوں افعال پائے نہ جا دیں طلاق نہ پُر جائیگی۔ اور اگر کہا کہ اپنے کھانے میں اور اپنے پینے میں اور اپنے کھڑے ہونے میں اور اپنے بیٹھنے میں طالق ہی تو جو فعل ان دونوں میں سے پایا جاوے گا طلاق پُر جائیگی۔ اور اگر اپنے قول رات میں اور دن میں کہنے سے اُس نے ایک ہی طلاق کی نیت کی ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ تصدیق ہو سکتی ہے اسواسطے کہ اُسے ایسی بات کی نیت کی جو اس کے لفظ سے نکل سکتی ہے اور نوادر ابن حواء میں امام محمد سے مروی ہے کہ اگر اپنی جو روت سے کہا کہ تو طالق ہر روز و شب ہے پس اگر اُس نے دن میں یہ لفظ کہا تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر رات میں کہا تو دو طلاق پُر جائیگی کذا فی المحیط اور اگر دوہر کو اپنی جو روت سے کہا کہ تو طالق اول اس روز و آخر اس روز ہی تو ایک طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ آخر اس روز اور اول اس روز ہی تو دو طلاق پُر جائیگی اسواسطے کہ پہلی صورت میں جو طلاق پہلے وقت پُر جائیگی وہی آخر وقت ہوگی پس ایک ہی واقع ہوگی اور دوسری صورت میں جبکہ آخر روز پہلے کہا تو آخر روز کی طلاق پُر ہوئی اول وقت نہیں پُر جائیگی لہذا دو طلاق ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق اسوقت کل ہے تو اُسپر نہ احتمال ایک طلاق پُر جائیگی اور اگر اُس نے کہا کہ میں نے اسوقت سے کل کے روز کا ہی وقت مراد لیا تھا تو تضاد اُس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی مگر فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اسکی تصدیق ہو سکتی ہے یہ محیط میں ہے۔ اور متقی میں لکھا ہے کہ کسی نے کہا کہ تو طالق ہی کل اور بعد کل کے تو فقط کل اُسپر طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ دیر روز و امروزیے گذرے ہوئے کل اور آج کے روز تو ایک ہی طلاق پُر جائیگی اور اگر کہا کہ آج کے روز اور دیر روز کے روز اور گزشتے ہوئے کل کے روز تو دو طلاق پُر جائیگی اور باوجود اسکے یہ بھی کہا کہ دیر روز سے ایک روز پہلے تو تین طلاق پُر جائیگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے آج کے روز اور کل کے بعد تو امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک دو طلاق واقع ہوئی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں اور اگر اُس نے کہا کہ تو طالق ہی کل یا بعد کل کے تو پُر سون طلاق واقع ہوگی اسواسطے کہ اُس نے دونوں وقتوں میں سے ایک کو ظرف ٹھہرایا ہی اور یہ اصل قرار پائی ہے

لے قال المرحوم بیہ آج کے روز کو مقدم کر کے کہا کہ آج کے روز کل گذشتہ اور اس سے ایک روز پہلے ۱۱ منہ ۱۱ بطور حارہ کہ طلاق کے واسطے تیس منہ کوئی وقت خاص کار نہیں ہے ۱۱ منہ ۱۱ غایت ۱۱ منہ ۱۱ اور یہ اصل مذکور ہوئی ہے ۱۱ منہ ۱۱ گذشتہ و اصل ۱۱ منہ ۱۱ طلاق پُر جائیگی

کہ جب طلاق کی ضمانت دو وقتوں میں سے کسی ایک کی طرف ہو تو دونوں وقتوں میں سے پہلے وقت میں واقع ہوتا ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے آج کے روز دکل و بعد کل کے اور اسکی کچھ نیت نہیں ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی کذا سے محیط اسخسی اور اگر اسے تین روز میں متفرق تین طلاق کی نیت کی تو سب واقع ہونگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ایسی ایک طلاق کے ساتھ ہے جو تحصیل واقع ہوگی تو طلوع فجر ہونے پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ ایسی طلاق کے ساتھ جو نہ واقع ہوگی مگر کل تو نے احوال طلاق پڑ جائیگی محیط اسخسی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو شروع ہر ماہ میں طالعہ ہے تو اسپر تین مہینہ تک شروع ہر ماہ میں ایک طلاق پڑیگی اور اگر کہا تو ہر مہینہ میں طالعہ ہے تو اسپر ایک طلاق پڑیگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ تو ہر جمعہ طالعہ ہے پس اگر اسکی یہ نیت ہو کہ تو ہر جمعہ کو طالعہ ہے تو اسپر ہر جمعہ کو برابر طلاق پڑتی رہیگی بیان تک کہ وہ تین طلاق سے یا نہ ہو جائے اور اگر یہ نیت ہو کہ اسکی زندگی بھر میں جتنے جمعہ کے دن گذریں سب میں طالعہ ہوگی تو عورت پر فقط ایک طلاق پڑیگی اور اسطرع اگر کہا کہ تو طالعہ ہے آج اور شروع ماہ پر تو پہلے ہی حکم ہے اور اگر ان اوقات مذکورہ میں ہر روز طلاق واقع ہونے کی نیت کی تو موافق نیت واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہر روز میں بیک طلاق ہے تو ہر روز ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے ہر روز یا عند کل یوم یا ہر گاہ کوئی روز گذرے تو ہر روز ایک طلاق کر کے تین طلاق واقع ہونگی یہ محیط اسخسی میں ہے اور بشرح نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر اپنی چور سے کہا کہ تو طالعہ بعد ایام ہے تو یہی حکم ہے کہ بعد سات روز کے واقع ہوگی۔ اور معتز نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ جب ذوالفقہ ہو تو تو طالعہ ہے حالانکہ یہ مہینہ ذوالفقہ ہی کا ہے جس میں سے کچھ دن گذر گئے ہیں تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ کہتے ہی وہ طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو آدھ روز میں طالعہ ہے پس اگر یہ کلام رات میں کہا تو آئندہ روز کے فجر ہوتے ہی طالعہ ہو جائیگی اور اگر یہ امر دن میں کہا ہے تو دوسرے روز جب یہ گھڑی آویگی تب ہی طالعہ ہوگی اور اگر کہا کہ تو ایک روز گذرے پر طالعہ ہے پس اگر یہ کلام رات میں کہا ہے تو دوسرے روز جب آفتاب غروب ہوگا طالعہ ہو جائیگی اور اگر دن میں کہا ہو تو جب دوسرے روز کی یہی گھڑی آویگی جس میں یہ لفظ کہا ہے تو طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر کہا تو تین دن آئے پر طالعہ ہے پس اگر رات میں کہا تو تیسرے روز طلوع فجر ہوتے ہی طالعہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو تین روز گذرنے پر طالعہ ہے پس اگر رات میں کہا تو تیسرا روز آفتاب غروب ہونے پر طالعہ ہو جائیگی اس واسطے کہ اسی پر شرط پوری ہو جائیگی اور ایسا ہی جامع کے بعض نسخوں میں ہے۔ اور دوسرے نسخوں میں یوں ہے کہ جب تک جو حق رات کی ایسی ہی گھڑی جس میں یہ لفظ کہا ہے نہ آئے تب تک طالعہ نہ ہوگی اور ایسا ہی امام قدوری نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر عورت سے کہا کہ تو دیر و طالعہ ہے حالانکہ اس سے آج ہی نکل گیا ہے تو کچھ واقع ہوگی اور اگر دیر و سے پہلے اس سے

نکاح کیا ہو تو وقت طلاق پڑ گئی اور اگر کما کہ تو قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں طالق ہو تو اس پر کچھ واقع نہ ہوگی
یہ ہر ایسے میں ہو۔ اور اگر کما کہ تو طالق ہو جبکہ میں تجھ سے نکاح کروں قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں یا کما کہ
تو طالق ہو قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں جو وقت میں تجھ سے نکاح کروں۔ یا کما کہ جب میں تجھ سے
نکاح کروں پس تو طالق ہو قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں تو پہلی دونوں صورتوں میں نکاح کرنے کے
وقت باتفاق طلاق واقع ہوگی اور تیسری صورت میں امام اعظم و امام محمد کے نزدیک طلاق واقع ہوگی
یہ نفع القدر میں ہو۔ اور اگر اپنی جو دوسے کما کہ تو اپنے دار میں داخل ہونے سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو یا کما
کہ تو فلان کے آنے سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو پس اس قسم طلاق سے ایک مہینہ گزرنے سے پہلے فلان مذکور کیا
یا عورت مذکورہ دار میں داخل ہو گئی تو طلاق نہ پڑ گئی اور اگر وقت قسم سے مہینہ گزرنے پر فلان مذکور آیا یہ
عورت دار میں داخل ہوئی تو طلاق پڑ گئی۔ اور اگر کسی نے اپنی عورت سے کما کہ تو اس سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو
تو نے حال طلاق پڑ جائیگی۔ پھر واضح ہے کہ ہمارے علماء ثلاثہ رحمہم اللہ کے نزدیک داخل ہونے یا آنے کے
ساتھ ہی ساتھ طلاق پڑ گئی اور وقوع طلاق اسکے داخل ہونے و فلان کے آنے ہی پر مقصود ہوگا چنانچہ اگر
مہینہ کے اندر بیچ میں کسی وقت عورت مذکورہ کو خلع دیدیا پھر وہ مہینہ پورا ہونے پر دار میں داخل ہوئی یا
فلان مذکور آ گیا درحالیہ یہ عورت عدت میں ہو تو خلع باطل ہوگا یہ محیط میں ہو۔ اور اگر کما کہ تو فلان شخص کی موت
ایک مہینہ پہلے سے طالق ہو پس اگر فلان مذکور مہینہ پورا ہونے پر مر گیا تو امام اعظم کے نزدیک شروع مہینہ سے
طالق قرار دیا جائیگی اور صاحبین کے نزدیک فلان مذکور کی موت کے بعد طالق ہوگی اور اگر فلان مذکور پورا مہینہ پہلے
پہلے مر گیا تو بالاجماع طالق ہوگی۔ اور اگر کما کہ تو رمضان سے ایک مہینہ پہلے سے طالق ہو تو بالاتفاق شروع
شعبان میں طلاق پڑ جائیگی۔ اور اگر کما کہ فلان کی موت سے ایک مہینہ پہلے تو بے طلاق طالق ہو یا طلاق بائن
طالق ہو پھر مہینے کے بیچ میں اس سے خلع کر لیا پھر فلان مذکور مہینہ پورا ہونے پر مر گیا پس اگر وہ عدت میں ہو
تو ایک ماہ پہلے سے اس پر طلاق پڑ گئی۔ اور خلع باطل ہونے کا حکم دیا جائیگا اور شوہر نے جو خلع کا معاوضہ لیا ہو
وہ عورت کو واپس لے لیا اور یہ امام اعظم کا قول ہو اور صاحبین کے نزدیک خلع باطل ہوگا اگر طلاق مع خلع کے
تین طلاق ہو جائیگی اور اگر عورت مذکورہ عدت میں نہ رہی ہو یا بن طور کہ اس نے وضع حمل کیا ہو پھر فلان مذکور
یا عورت مذکورہ نہ ہو کہ اس پر عدت واجب ہی ہوئی ہو پھر فلان مذکور مر تو بالاجماع خلع باطل ہوگا یہ سرائی الوجہ
میں ہو اور اگر کما کہ تو میری موت سے ایک مہینہ پہلے یا کما کہ اپنی موت سے ایک مہینہ پہلے طالق ہو پھر شوہر یا جو
مری تو امام اعظم کے نزدیک زندگانی کے آخر جزو میں قبل موت کے طلاق پڑ جائیگی اور اس وقت سے ایک
سالہ قال مترجم یہ وہم نو کہ یہ جابہ ہے جب فلان مرے اس سے ایک مہینہ پہلے سے طالق ہو گیا تو کما کہ دیا جائے اگر جس کے بعد
کیونکہ طالع حکم ملا ہے یہ کما کہ اس پر خبر عدت پڑے تو طلاق پڑ گئی عدت نہیں جائیگی اگر یوں کہ فلان کی موت سے ایک مہینہ پہلے سے طالق ہو
یا میں نے فلان کی موت سے ایک مہینہ پہلے طلاق دینی یہ حکم ہوگا تاہم ۱۲ مہینہ سے طلاق اس وقت طالق ہو کہ جب فلان کی موت کا
ایک مہینہ رہا ہو یا یوں کما کہ تو موت طالق ہو بشرطیکہ فلان کی موت کا ایک مہینہ ہو ۱۲ مہینہ

مہینہ پہلے سے مطلقہ قرار دیا جائیگی اور صاحبین کے نزدیک طلاق نہ پڑگی یہ محیط سرخی میں ہی اور اگر کہا کہ تو فلان و
 فلان کی موت سے ایک مہینہ پہلے طالعہ ہو پھر ان دونوں میں سے ایک شخص ایک مہینہ پہلے سے مر گیا تو عورت اس
 قسم سے کبھی طالعہ ہوگی اور اگر وقت قسم سے ایک مہینہ گزرنے پر دونوں میں سے ایک مرا تو وہ وقت قسم سے
 طالعہ ہو جائیگی اور دوسرے کی موت کا انتظار نہ کیا جائیگا۔ اور اگر کہا کہ تو فلان و فلان کے آنے سے ایک مہینہ
 پہلے سے طالعہ ہو پھر قسم سے ایک مہینہ پورا ہونے پر ایک آگیا پھر اسکے بعد دوسرا آیا تو طالعہ ہو جائیگی اس وقت
 کہ دونوں کا معا آجانا عادتاً متعین ہو اس واسطے اسکا اعتبار ساقط ہوا۔ اور اگر کہا کہ تو یوم اضعی اور فطر سے ایک
 مہینہ پہلے طالعہ ہو تو جب رمضان کا چاند دکھائی دیکھا تب ہی طالعہ ہو جائیگی اس واسطے کہ اضعی اور فطر دونوں ساتھ ہی
 نہیں ہوتے ہیں پس وقوع طلاق کا متعلق بصفہ تقدم ہوگا اور مہینہ کا اتصال ایک کے ساتھ معتبر ہوگا نہ دوسرے کے
 ساتھ یہ محیط میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو یوم اضعی سے پہلے طالعہ ہو تو نے احوال طلاق واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا
 کہ تو طالعہ اسی طلاق سے ہی کہ قبل اسکے یوم اضعی ہی تو نے احوال واقع ہوگی یہ ذخیرہ میں ہی اور اگر کہا کہ تو اپنے
 حیض آنے سے ایک مہینہ پہلے طالعہ ہو پس عورت مذکورہ ایک مہینہ ٹھہری پھر اسے فقط ایک یا دو روز خون
 دیکھا تو طالعہ ہوگی جب تک تین روز تک خون نہ دیکھے اور اگر اسے تین روز تک خون دیکھا تو بعض نے فرمایا
 کہ امام اعظم کے نزدیک اس سے ایک مہینہ پہلے سے طالعہ ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ اس وقت سے طالعہ ہوگی محیط سرخی
 میں ہی۔ متقی مین امام محمد سے مروی ہے کہ اگر اپنی جورو سے کہا کہ تو کچھ پہلے کل کے یا کچھ پہلے آمد فلان کے
 طالعہ ہو تو کل سے یا فلان کے آنے سے ایک مارنے کی مقدار پہلے سے طالعہ ہو جائیگی اور حاکم نے فرمایا کہ فلان کے
 آنے سے کچھ پہلے کی صورت میں یہ حکم ٹھیک نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ فلان کے آنے پر طالعہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہی
 اور اگر کہا کہ تو بعد یوم اضعی کے طالعہ ہو تو رات گزرنے پر طالعہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو ایسے وقت طالعہ ہو کہ اسکے
 بعد یوم اضعی ہی تو نے احوال طالعہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ یوم اضعی کے ساتھ طالعہ ہو تو یوم اضعی کی فجر طلوع ہونے
 سے طالعہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ مہما یوم الاضعی یعنی اسکے ساتھ یوم اضعی ہو تو نے احوال طالعہ ہو جائیگی یہ
 محیط سرخی میں ہو۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہو میری موت کے ساتھ یا اپنی موت کے ساتھ تو کچھ واقع ہوگی یہ کافی
 میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہو پہلے ایسے روز سے جس سے پہلے روز جمعہ ہو یا کہا کہ بعد ایسے روز کے جسکے بعد
 یوم جمعہ ہو تو ہر دو مسئلہ میں جمعہ کے روز طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ انت طالعہ بشہر غیر ہذا الیوم اسوی ہذا
 الیوم یعنی تو طالعہ باہر ہوا سو لے اس روز کے یا غیر اس روز میں تو جیسا اسے کہا ہو ویسا ہی ہوگا اور بعد اس
 روز کے گند جانے کے طالعہ ہو جائیگی اور یہ قول ایسا نہیں ہے کہ جیسے اسے کہا کہ انت طالق بشہر الا ہذا الیوم
 کہ تو طالعہ باہر ہوا یہ روز کہ اس صورت میں کہتے ہی طلاق پڑ جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ جب طلاق
 متعلق بدو فعل ہو تو آخر فعل پر طلاق پڑتی ہے اس واسطے کہ اگر اول فعل پر پڑ جائے تو اول ہی پر متعلق ہوگی اور
 عہ اس واسطے کہ کہ حیض تین روز ہیں ۱۲ عہ یعنی کم سے کم ۱۲ عہ یعنی قرانی کا دن گزرنے کے بعد گزر جائے پر ۱۲

اگر دونوں میں سے کسی ایک پر معلق ہو تو جو فعل پہلے پایا جائے اسی پر پرجائیگی اور اگر معلق بفعل وقت و دن
ہو تو دو طلاق پڑیگی یعنی ہر ایک کے واسطے ایک طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ دونوں مختلف ہیں اور اگر
معلق کی بفعل یا بوقت پس اگر فعل واقع ہو تو طلاق پڑ جائیگی اور وقت کی آمد کا انتظار نہ کیا جائیگا اور اگر وقت
پہلے آگیا تو فعل پائے جانے تک واقع نہوگی اور ایسا قرار دیا جائیگا کہ گویا یہ دونوں وقت تھے جسین سے
ایک کی جانب طلاق کی اضافت کی گئی۔ اور اگر یون کہا کہ جب فلان آئے اور جب فلان دیگر آئے تو تو طلاق
ہے تو طلاق نہوگی الا بعد ان دونوں کے آجانے کے اور اگر جزا کو مقدم کیا کہ تو طلاق ہی جبکہ فلان آئے اور
جبکہ فلان دیگر آئے تو ان دونوں میں سے جبکہ کوئی آجائیگا تب ہی وہ طلاق ہو جائیگی اور سیطرہ اگر جزا کے بیچ
میں بولا تو بھی یہ حکم ہو گا کہ انہی محیط سرخس پھر دوسرے کے آنے پر کچھ واقع نہوگی الا اس صورت میں واقع
ہوگی کہ اس نے نیت کی ہو یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا تو طلاق ہی جبکہ کل کاروز آئے اور بعد کل کے تو آخر وقت میں
واقع ہوگی اور اگر عورت لیٹی ہوئی ہو اس سے کہا کہ تولین قیام و تقودین طلاق ہی تو جب تک یہ دونوں فعل کرے
تب تک طلاق نہ ہوگی اور اگر عورت بیٹھی ہو اور برابر اسی ہی بیٹھی ہے پھر وہ کھڑی ہوئی یا کھڑی تھی کہ برابر
اسی رہی پھر پیچھے گئی تو مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہی اپنے قیام میں اور اپنے تقودین تو جو فعل ان دونوں
سے پایا جائیگا طلاق ہو جائیگی اور اگر دونوں پاسے گئے تو اس سے ایک ہی طلاق پڑیگی اور اگر ایسا کہا کہ تو طلاق ہی
جبکہ فلان روز آئے یا جبکہ فلان دیگر آئے تو دونوں میں جسکا آیا جانا پایا جائیگا تب ہی طلاق ہو جائیگی اور
سیطرہ اگر کہا کہ تو یک طلاق طلاق ہی جبکہ شروع مہینہ آئے یا جبکہ فلان آدے تو دونوں میں سے جو
بات پائی جائیگی طلاق پڑ جائیگی۔ اور اگر کہا کہ تو شروع ماہ پر طلاق ہی یا جبکہ فلان آئے پس اگر فلان کا آنا پہلے
پایا گیا تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر شروع مہینہ پہلے ہوا تو طلاق نہ پڑیگی یہاں تک کہ فلان آئے یہ محیط سرخس
میں ہے اور اگر کہا کہ تو طلاق ہی شروع ماہ پر اور جبکہ فلان آئے تو ان دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ ایک طلاق
متعلق ہوگی پس بدقت مذکور ایک طلاق پڑیگی اور شرط پائے جانے پر دوسری طلاق پڑیگی یہ کافی میں ہے
اور اگر اپنی جور سے جو باندی ہو کہا کہ جب کل آئے تو تو بدو طلاق طلاق ہی ادھ موٹے نے اس باندی سے کہا
کہ جب کل روز آئے تو تو کل کے روز میں آزاد ہو تو یہ جور واس شوہر کو حلال نہوگی یہاں تک کہ دوسرے خاوند
سے نکاح کر کے حلال کر لے اور اسکی عدت امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک تین حیض ہونگے یہ ہرایہ میں ہے
اور اگر عورت سے کہا کہ جب میں تجھے طلاق دون تو تو طلاق ہی اور جب میں تجھے طلاق نہ دون تو تو طلاق ہی اور
طلاق نہ دی یہاں تک کہ مر گیا تو دو طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ جب میں تجھے طلاق نہ دون تو تو طلاق ہے
اور جب میں تجھے طلاق دون تو تو طلاق ہی پھر طلاق مینے سے پہلے مر گیا تو ایک طلاق پڑیگی یہ تین میں ہے
اور اگر کہا کہ انت طالق الم الم طلاق و انت الم طلاق الم متی الم طلاق یعنی تو طلاق ہی جبکہ میں تجھے طلاق نہ دون اور صیغہ

علا الاس صورت میں کہ نیت کی ہو تو دو واقع ہوگی منہ عدہ تو طلاق نہ ہوگی نیز کہ میں تجھے طلاق نہ دون اور صیغہ ان دونوں میں سے کسی ایک میں

پھر وہ یہ کہ اگر خاموش رہا تو عورت با اتفاق علماء طلاق ہو جائیگی اور اگر خاموش نہ رہا بلکہ ساتھ ہی ملا کر کسا تو طلاق ہی تو اُسے بین کو پورا کیا جسے کہ اگر اُسے یوں کہا ہو کہ جب میں طلاق نہ دوں تو توبہ طلاق طلاق ہے پھر ساتھ ملا کر کسا کہ تو طلاق ہی تو ہمارے صحاب نے فرمایا کہ اُسے بین کو پورا کیا اور عورت پر ایک ہی طلاق پڑ گئی اور اگر کہا کہ میں لم اطلق اور میں سے اُسکی کچھ نیت نہیں ہے تو جب ہی چپ ہو وہ عورت طلاق ہو جائیگی اور کسی طرح اگر کہا کہ زبان لم اطلق یا حیث لم اطلق یا یوم لم اطلق تو بھی یہ حکم ہے کہ چپ ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی اور اگر زمان لا اطلق اور میں لا اطلق یعنی زمانہ کہ تجھے اس میں طلاق نہ دوں یا میں کہ تجھے طلاق نہ دوں تو جب تک چھ مہینے نہ گزریں طلاق واقع نہ ہوگی بشرطیکہ زمانہ یا میں سے اسی صورت میں اُسے اپنی نیت کچھ نہ رکھی ہو یہ فقہ القدر میں ہے اور اگر کہا کہ یوم لا اطلق تو طلاق واقع نہ ہوگی بیان تک کہ ایک روز گزر جائے یہ عقاب میں ہے اور اگر کسی نے ایک عورت سے کہا کہ جس روز میں تجھ سے نکاح کروں پس تو طلاق ہو پھر اس سے رات میں نکاح کیا تو طلاق ہو جائیگی اور اگر اُسے دعویٰ کیا کہ میں نے خاصہ روز روشن کی نیت کی تھی تو قضاء بھی اُسکی تصدیق ہوگی یہ ہر اہل میں ہے اور اگر کہا کہ جس سے نکاح کروں پس تو طلاق ہی پس اگر رات میں اُس سے نکاح کیا تو طلاق پڑیگی یہ سراج الومح میں ہے۔ اور اگر کہا کہ یوم ازدواج طاق یعنی میرے تجھے نکاح کر لینے کے روز تو طلاق ہو اور اُسکو تین مرتبہ کہا پھر اُس سے نکاح کیا تو تین طلاق واقع ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر گاہ میں تجھے طلاق نہ دوں پس تو طلاق ہے پھر خاموش رہا تو عورت پر پے در پے تین طلاق واقع ہوگی اور ایسا رگی تین طلاق ہوگی جسے کہ اگر غیر مدخل ہو تو بس ایک ہی طلاق پڑیگی تب میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اذالم اطلق فانت طالق اذالم اطلق فانت طالق یعنی جب میں تجھے طلاق نہ دوں پس تو طلاق ہو یا بعد لفظ اذالم مازائد کہا بہر صورت یہ اُسکی نیت پر ہے پس اگر اُسے کہا کہ نے احوال طلاق واقع کر لی نیت کی تھی تو فوراً طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ میری نیت آخر عمر کی تھی تو یہ بمنزلہ قولہ ان لم اطلق فانت طالق کے ہے یعنی اگر میں تجھے طلاق نہ دوں تو تو طلاق ہو اور اگر اُسکی کچھ نیت نہ ہو تو امام اعظم کے نزدیک طلاق واقع نہ ہوگی یہاں تک کہ دونوں میں سے کوئی مرجعے اور صاحبین نے فرمایا کہ جب ہی وہ چپ ہوا تب ہی واقع ہو جائیگی یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے۔ جبکہ میں تجھے طلاق نہ دوں تو طلاق نہ ہوگی یہاں تک کہ دونوں میں سے کوئی مرجعے بشرطیکہ اُسے شرط مراد لی ہو یعنی جبکہ میں نے اگر مراد لیا ہو اور اگر دوسرے معنی مراد لیے ہوں یعنی وقت کے تو جب ہی ساکت ہوگا تب ہی طلاق پڑ جائیگی اور اگر اُسکی کچھ نیت نہ ہو تو امام اعظم کے نزدیک طلاق نہ پڑیگی یہاں تک کہ دونوں میں سے کوئی مرجعے اور صاحبین کے نزدیک

۱۵ دن کہ تجھے اس میں طلاق نہ دوں ۱۲ مہینے جو کہ پے در پے طلاق واقع ہوگی اور جسے اگر غیر مدخل ہوگی تو پہلے ایک واقع ہوگی پھر دوسری دوسری ولیکن جو نہ غیر مدخل بلکہ وقوع طلاق واحد ہی ہوتی ہے اس واسطے ایک پڑیگی اور وہ بانہ ہو جائیگی اور اگر اس لفظ سے ایسا رگی تین طلاق پڑنے کا حکم ہوتا تو حسیہ مدخل پر بھی تین طلاق واقع ہو جائیں ۱۲ مہینہ رحمہ اللہ فتاویٰ علیہ علیہ یعنی کس کو خاموشی ہو طلاق نہ دی ۱۲ مہینہ رحمہ اللہ

تین کے ہو تو قضاء و فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ تین طلاق واقع ہوگی اور اگر اسکے سولے کچھ اور نیت کی ہو تو اسکی نیت باطل ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق مثل تین کے ہو پس اگر تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق ہوگی اور اگر ایک کی نیت ہو یا کچھ نیت نہ تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ مثل ستاروں کے تو امام محمد کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی لیکن اگر اسنے عدد کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ اور امام محمد سے روایت ہے کہ اگر شوہر نے کہا کہ تو طلاق مثل عدد ستاروں کے ہو تو تین طلاق واقع ہوگی یہ تمیین میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جورد سے کہا کہ تو طلاق مثل عدد ستاروں یا عدد فک یا عدد ممدردوں کے ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق بیک طلاق مثل تین کے ہو تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق مثل اساطین یا مثل جبال یا مثل بجار کے ہو تو امام ابو حنیفہ و امام زفر کے نزدیک ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق مثل بڑائی بھاڑ کے ہو تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر تین کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوگی یہ فصل کنایات فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق مثل عدد ریگ کے ہو تو یہ بالاجماع تین طلاق ہیں یہ سر لاج الابلج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق کو ٹھری بھر کے ہو تو یہ ایک طلاق بائنہ ہے لیکن اگر تین کی نیت ہو تو تین واقع ہوگی یہ ہایہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق گھر بھر کے یا ٹٹکا بھر کے ہو پس اگر تین کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر ایک یا دو کی نیت ہو یا کچھ نیت نہ تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق بیک طلاق مثل گھر کے ہو یا کہا گھر بھر کے ہو تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق مثل بڑائی تل کے یا مثل بڑائی دانہ کے یا مثل بڑائی رائی کے ہو تو امام اعظم کے نزدیک ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور یہی حکم صاحبین کے نزدیک بھی ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ پھر واقع ہو کہ اصل امام اعظم کے نزدیک یہ ہے کہ جب اسنے طلاق کی تشبیہ کسی چیز کے ساتھ کی تو بائنہ طلاق واقع ہوگی خواہ یہ چیز چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور خواہ اسنے بڑائی کا لفظ ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر بڑائی کا لفظ کہا تو بائنہ ہوگی ورنہ رجعی ہوگی خواہ وہ چیز جسکے ساتھ تشبیہ کی ہو چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور رہے امام محمد و بعض نے امام اعظم کے ساتھ بیان کیا اور بعض نے امام ابو یوسف کے ساتھ بیان کیا۔ اور اصل تذکرہ کا بیان اس طرح ہے کہ اگر عورت نے کہا کہ تو طلاق مثل بڑائی سوئی کے سر کے ہو تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کہا کہ مثل سوئی کے سر کے یا مثل رائی کے دانہ کے تو امام اعظم کے نزدیک طلاق بائنہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک رجعی ہوگی اور اگر کہا کہ مثل بھاڑ کے تو امام اعظم کے نزدیک طلاق بائنہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک رجعی ہوگی اور اگر کہا کہ مثل بڑائی بھاڑ کے تو

سارے مترجم کتابی کہ ایسا ہی امام اعظم و ابو یوسف کے قول کے موافق ہونا چاہیے ۱۱۔ مترجم کتابی کہ اگر سولے تین طلاق کے ساتھ کچھ اور نیت کی ہو

جب ہی اسکے قول کی تصدیق کیا جائیگی نہ فتاویٰ قاضیان ۱۲۔ اساطین بن سلطان بن منون جبال بن حبیب بن ہاشم بن ہاشم بن عبد ۱۳۔

بالاجماع بائنہ ہوگی اور اگر ان الفاظ مذکورہ بالا سے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہونگی یہ سراج الوہاج
 میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق مثل برت کے ہے تو امام عظیم کے نزدیک طلاق بائنہ ہے اور صاحبین کے نزدیک
 اگر برت سے سبیدی مراد ہو تو طلاق رجعی ہے اور اگر سردی مراد ہو تو بائنہ ہے اور اگر کہا کہ تو طالق مثل وزن ایک
 دانگ کے ہے تو ایک طلاق ہی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق نصف دم ہے یا مثل وزن نصف دم کے ہے یا مثل وزن ایک درم
 یا مثل وزن پانچ درم کے ہے یا مثل پانچ دانگ کے ہے تو ایک طلاق پڑیگی مگر امام عظیم و امام محمد کے نزدیک
 دو بائنہ ہوگی۔ اور اگر کہا کہ مثل وزن ایک دانگ و نصف دانگ کے یا مثل وزن دو دانگ کے
 تو دو طلاق واقع ہونگی اس طرح اگر کہا کہ مثل تین درم کے تو بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ اس میں دو وزن
 ہونگے۔ اور اگر کہا کہ مثل وزن دو دانگ و نصف دانگ کے یا مثل تین چوتھائی درم کے تو تین طلاق واقع ہونگی
 یہ غائبہ میں ہے اور اگر کہا کہ مثل وزن دو تہائی درم کے تو دو طلاق واقع ہونگی اس واسطے کہ اس میں دو وزن
 ہوتے ہیں اور اگر کہا کہ مثل وزن ہزار درم کے تو ایک ہی طلاق پڑیگی قال اس واسطے کہ یہ ایک وزن ہی یہ
 محیط خسی میں ہے اور محال کلام یہ ہے کہ اعتماد عدد اوزان میں لوگوں کے عرف کا ہے کذا فی المحيط قال مترجم
 ہے ہذا اگر ہندوستان میں تین چھٹا دانگ کے تو دو طلاق پڑیگی اور اگر چار چھٹا دانگ کے تو ایک طلاق پڑیگی علی
 ہذا القیاس فافہم۔ اور اگر کہا کہ انت طالق بکذا یعنی تو اتنی طالق ہے اور اپنی انگلی سے ایک اشارہ کیا
 یعنی ایک انگلی اٹھا کر اشارہ کیا تو یہ ایک طلاق ہے اور اگر دو انگلی سے اشارہ کیا تو دو ہیں اور اگر تین سے
 اشارہ کیا تو تین طلاق ہیں اور اس میں معتبر وہ انگلیاں ہونگی جو کھلی ہیں اور وہ معتبر ہونگی جو بند ہیں کذا فی
 فتاویٰ قاضیخان اور یہی قول معتبر ہے یہ بحر الرائق میں ہے پس اگر مرد نے دعویٰ کیا کہ میری مراد تھیلی
 یا بند انگلیاں تھیں تو قضاء اُسکے قول کی تصدیق ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق مثل اسکے ہے اور تین انگلیوں
 سے اشارہ کیا اور تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہونگی دیکھیں اگر ایک طلاق کی نیت کی تو ایک
 ہی واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق مثل اسکے واسکے ہے اور تین انگلیوں سے
 اشارہ کیا پس اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہونگی اور اگر ایک طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق
 بائنہ ہوگی اور اس طرح اگر کچھ نیت نہ کی ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بائنہ یا البتہ
 یا عرض طلاق یا طلاق شیطان یا طلاق بدعت یا اشد الطلاق یا مثل بہار کے یا تطلیق شدیدہ یا عریضہ یا
 طویلہ ہے تو یہ ایک طلاق بائنہ ہوگی بشرطیکہ اُس نے تین طلاق کی نیت نہ کی ہو اور اگر تو طالق سے ایک طلاق کی
 اور بائنہ یا مثل اسکے دیگر الفاظ سے دوسری طلاق کی نیت کی ہو تو دو طلاق واقع ہونگی مگر بائنہ ہوگی۔

سے وزن گرائی یعنی تو نے کا وزن ۱۲ منہ سے قال مترجم واضح ہے کہ اس مقام پر درم دو دانگ وغیرہ سے تقدیر نہیں ہے بلکہ
 وزن اور بات جن سے کوئی چیز تولی جاتی ہے اور وزن کی جاتی ہے مراد ہی ۱۲ منہ سے قال مترجم فافہم کلام یہ ہے کہ اگر ایک
 شخص نے کہا کہ تو اتنی طالع ہے اور دو انگلیاں اٹھا کر اشارہ کیا اور باقی بند رکھیں پھر دعویٰ کیا کہ میری مراد طلاق کی تعداد
 بقدر بند انگلیوں کے تھی یعنی تین طلاق تو اُسکے قول کی تصدیق ہوگی فافہم ۱۲ منہ

اور اصل یہ ہے کہ جب اُسے طلاق کے ساتھ وصف بیان کیا پس اگر ایسا وصف ہو کہ جس سے طلاق موصوف نہیں ہوتا ہے تو وصف لغو ہوگا اور طلاق رجعی واقع ہوگی چنانچہ اگر یوں کہا کہ تو طالق ایسی طلاق سے ہے کہ تجھ پر نہیں واقع ہوئی یا بدین شرط کہ مجھے آمین خیار ہے تو یہ وصف لغو اور طلاق رجعی واقع ہوگی اور جب ایسے وصف سے موصوف کیا کہ وہ طلاق کی صفت ہوتا ہے تو دو حال سے خالی نہیں یا تو ایسا لفظ ہوگا کہ وہ زیادتی ہونے پر دال نہیں ہے جیسے حسن الطلاق یا افضل الطلاق یا اسن یا اجل یا عدل یا خیر طلاق تو یہ ایک طلاق رجعی ہوگی اور یا ایسا وصف ہوگا جو زیادت پر دال ہے جیسے اشد طلاق وغیرہ تو یہ طلاق بائن ہوگی اور یہ ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے اصول اتفاقی ہے اور اگر کہا کہ تو طالق اربع طلاق یا فحش یا اغضب یا اسوا یا اعظ یا اشر یا اطول یا اکبر یا اعرض یا اعظم طلاق ہے اور کچھ نیت نہ کی یا ایک طلاق کی یا دو طلاق کی غیر باندی کی صورت میں نیت کی تو ایک ہی طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر اُسے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی یہ تین میں سے دو اور اگر کہا کہ تو طالق ہے جسکا طول عرض ہند ہے تو یہ ایک طلاق بائنہ قرار دیا جائیگی اور اگر اُسے تین طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جوڑ سے کہا کہ تو طالق عاتمة الطلاق یا حل الطلاق ہے تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق اکثر الطلاق ہے تو اصل میں مذکور ہے کہ تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ اقل الطلاق ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ طالق کل طلاق ہے تو تین طلاق واقع ہوگی خواہ اُسکے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اسطرح اگر کہا کہ تو طالق بعد ہر تطلیق کے ہے یا مع ہر تطلیق کے ہے یا کہا کہ تو ہر تطلیق کے ساتھ طالق ہے تو بھی یہی حکم ہے کہ تین طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر اپنی جوڑ سے کہا کہ تو طالق نہ قلیل نہ کثیر ہے تو تین طلاق واقع ہوگی اور یہی مختار ہے اور فقہ ابو جعفر نے فرمایا کہ دو طلاق واقع ہوگی اور یہی شبہ ہے اور اگر نہ کثیر کا لفظ پہلے کہا ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق کل طلاق ہے تو یہ ایک طلاق قرار دیا جائیگی اور اگر کہا کہ کثیر طلاق ہے تو دو طلاق ہیں اور اگر کہا کہ انت طالق طلاق کل یعنی تو طالق طلاق کامل ہے تو یہ تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ انت طالق عدد من الطلاق یعنی طلاق میں سے چند عدد تو طالق ہے تو دو طلاق واقع ہوگی قال المترجم بنابرینکہ ایک عدل دین داخل نہیں ہے اور چونکہ طلاق میں سے کہا ہے اسوا سطر تین پوری نہیں ہو سکتی لامحالہ دو ہوگی فانہم اور اسطرح اگر کہا کہ عدد الطلاق تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کہا کہ عدد طلاق تو یہ تین طلاق ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے اور دیگر تو یہ ایک طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے بیک طلاق و دیگر تو یہ دو طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ انت طالق غیر عدد یعنی تو طالق ہے سولے ایک کے تو یہ دو طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے سولے دو کے تو تین طلاق ہوگی

علامہ مترجم کہتا ہے کہ کل تطلیق معرفہ واحدہ ہے اور کل تطلیق نکرہ تین طلاق تک پہنچی کیونکہ زائد اس کے دست سے خارج ہے اور یہ تارہ جاری عرف میں جاری ہونا چاہیے اسوا سطر جو مرکب کثرت کیا گیا اگر غیر طلاق ہے ہم سے زیادہ تعداد ۱۰ عدد تعداد طلاق تین ہیں جسے تعداد غنائی چاہیے

یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے جو تین ہوگی یا تین ہو جائیگی یا تین عود کر نیکی یا تین پوری ہو جائیگی یا تین کامل ہو جائیگی تو یہ تین طلاق ہوگی یہ تفرقہ نشی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق تمام ثلاث یا ثلاث تمام ہے تو یہ تین طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق آخر تین طلاق ہے تو یہ ایک ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے تجھے آخر تین تطلیقات کی طلاق دی تو تین طلاق پڑیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جو روسے کہا کہ تو طالق ایک سے زیادہ اور دوسے کم ہے تو شیخ امام ابو بکر محمد بن افضل نے فرمایا کہ قیاساً دو طلاق واقع ہونی چاہیے مگر اختلاف علما میں مذکور ہے کہ تین طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق تطلیق حسنہ یا جملہ ہے تو اسی طلاق پڑیگی جس سے رجوع کر سکتا ہے خواہ عورت مائلہ ہو یا غیر مائلہ ہو اور یہ تطلیق سنت نہ ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اپنی جو روسے کہا کہ تو طالق ایسی طلاق سے ہے جو تجھ پر جائز نہیں ہے یا جو تجھ واقع نہ ہوگی یا بدین شرط کہ مجھے تین روز تک خیال رہے تو ایک طلاق واقع ہوگی اور خیال باطل ہوگا اور سب طرح اگر کہا کہ تو طالق ایسی تطلیق سے ہے جو ہوا میں اڑتی ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے بدین شرط کہ مجھے تجھ سے رجعت کا اختیار نہیں ہے تو شرط لغو ہے اور اسکو رجعت کا اختیار حاصل ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے بدو رنگ از طلاق تو یہ دو طلاق ہیں اور اگر کہا کہ الوان یعنی رنگہا از طلاق تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر اسے کہا کہ میری مراد الوان مشرغ در ردھی تو دنیا بینہ و بین اللہ تعالیٰ اسکی تصدیق ہوگی اور اگر کہا کہ انا یا ضرر یا یا وجوہا یعنی انواع از طلاق یا ضرب از طلاق یا وجوہ از طلاق تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق اطلاق الطلاق ہے تو بدین نیت کے طلاق واقع ہوگی یہ عتابہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رو کو بعد دخول کے ایک طلاق دی پھر اسکے بعد کہا کہ میں نے اس تطلیق کو بائنہ قرار دیا یا میں نے اسکو تین طلاق قرار دین تو آئین روایات مختلف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ امام غلام کے قول پر یہ طلاق بنا رہا اسکے قول کے بائنہ یا تین ہو جائیگی اور امام محمد کے قول پر بائنہ یا تین کچھ نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے قول پر بائنہ ہو سکتی ہے اور تین طلاق نہیں ہو سکتی ہے۔ اور اگر بعد دخول کے اپنی جو رو کو ایک طلاق دیدی پھر عدت میں کہا کہ میں نے اس طلاق سے اپنی جو رو پر تین تطلیقات لازم کر دیں یا کہا کہ میں نے اس تطلیق سے دو طلاق لازم کر دیں تو یہ اسکے کہنے کے موافق ہوگا اور اگر اسکو ایک طلاق دیکر پھر رجوع کیا پھر کہا کہ میں نے اس تطلیق کو بائنہ قرار دیا تو بائنہ نہ ہوگی اور اگر عورت سے بعد دخول کے کہا کہ جب میں تجھے ایک طلاق دوں تو یہ بائنہ ہی یا یہ تین طلاق ہیں پھر اسکو ایک طلاق دیدی تو اسکو رجعت کر لینے کا اختیار ہوگا اور یہ طلاق مذکورہ بائنہ یا تین طلاق نہ ہوگی اسواسطے کہ اسے طلاق نازل ہونے سے پہلے قول مذکور کہا ہے اور اگر کہا کہ جب تو دار میں داخل ہو تو تو طالق ہے پھر کہا کہ میں نے

سلف قال یعنی یہ وصف لغو ہے اور ایک طلاق واقع ہوگی ۱۲ منہ ۵ یعنی بروفق سنت واقع ہونا ضرور نہ ہوگا ۱۲ منہ ۵
نوع ۱۲ منہ ۵ یعنی ضرور ۵ منہ ۱۲ منہ ۵ یعنی تین طلاق واقع ہوگی ۱۲ منہ ۵ یعنی بعد و طی کر لینے کے ۱۲

اس تعلقہ کو بابتہ قرار دیا یا کہا کہ میں نے اسکو تین طلاق قرار دین لیکن یہ مقولہ عورت کے دار میں داخل ہونے سے پہلے کہا ہے تو یہ مقولہ بروقت واقع ہونے کے لازم نہ ہوگا یعنی ایک طلاق جی بڑگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے جو تھقی فصل طلاق قبل لدخول کے بیان میں۔ اگر کسی شخص نے نکاح کے بعد اپنی عورت کو دخول کرنے سے پہلے تین طلاق دین تو سب سپر واقع ہو جائیگی اور اگر تین طلاق متفرق دین تو وہ پہلی ہی طلاق سے بابتہ ہو جائیگی پس دوسری و تیسری سپر واقع نہ ہوگی چنانچہ اگر عورت کے کہا کہ تو طالق طالق طالق ہے یا کہا کہ تو طالق واحد واحد ہی تو بہر صورت ایک طلاق واقع ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے اور اصل ایسے مسائل میں یہ ہے کہ جو لفظ پہلے بولا ہے اگر وہ پہلے واقع ہوتا ہے تو وہی ایک واقع ہوگا اور اگر وہ آخر میں واقع ہوتا ہو تو دو واقع ہونگی چنانچہ اگر کہا کہ تو طالق بیک طلاق قبل ایک طلاق کے ہی یا کہا کہ تو طالق ہی بیک طلاق کے بعد اسکے ایک طلاق ہی تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہی بیک طلاق کے قبل اسکے ایک طلاق ہی تو دو طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ واحد بعد واحد کے تو بھی دو واقع ہونگی اور اگر سیطرہ اگر کہا کہ واحد مع واحد کے یا واحد کہ چکے ساتھ واحد ہی تو بھی ہی حکم ہے اور اگر عورت مدخول ہو تو ان سب صورتوں میں دو طلاق واقع ہونگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہی ایک طلاق کے ساتھ ہے کہ اس سے پہلے دو طلاق ہیں تو تین طلاق واقع ہونگی جیسے اس قول میں کہ واحد مع دو یا واحد کہ چکے ساتھ دو ہیں ہی ہوتا ہے کہ تین طلاق پڑتی ہیں سیطرہ اگر کہا کہ واحد کہ قبل اسکے دو ہیں یا واحد بعد دو طلاق کے تو بھی ہی حکم ہے کہ تین طلاق واقع ہونگی یہ عتبہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق تین تین مع طلاق ایک یعنی تو طالق ہی بدو طلاق مع میری طلاق کے جھکو پھر اسکو ایک طلاق دی تو ایک واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہی بعد طالق ہی اگر تو دار میں داخل ہو تو داخل ہونے پر دو نون طلاق واقع ہونگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر غیر مدخول سے کہا کہ تو اکیس طلاق سے طالق ہی تو ہمارے علماء متفہم کے نزدیک تین طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ گیارہ طلاق تو بالاتفاق تین طلاق واقع ہونگی اور اگر کہا کہ ایک و دس تو ایک واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ایک و ستویا ایک ہزار تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ امام اعظم رحمہ سے حسن بن زیاد نے روایت کی ہے اور امام ابو یوسف رحمہ نے فرمایا کہ تین طلاق واقع ہونگی یہ محیط میں ہے اور متقی میں لکھا ہے کہ اگر غیر مدخول کو دو طلاق دین پھر کہا کہ میں اسکو دو طلاق سے پہلے ایک طلاق دیکھا ہوں تو میں عورت سے دو طلاق مذکور باطل نہ کر دے گا اور جبکا شوہر نے اقرار کیا ہے وہ بھی عورت کے ذمہ لازم کر دے گا پس یہ عورت اس شوہر کے واسطے حلال نہ ہوگی یہاں تک کہ اسکے سولے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کرے یعنی حلال کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ڈیڑھ طلاق تو بالاتفاق دو طلاق واقع ہونگی اور

۱۷ لے دینی کرنے سے پہلے عورت کو طلاق دیدے ۱۸ منہ سے قال لمتزوجم اگر ہمارے محاورہ کے موافق بولا کہ ایک سو ایک یا گیارہ سو یا ایک ہزار ایک ہو تو بالاتفاق تین طلاق واقع ہوتی ہیں چاہیں اللہ تعالیٰ اعلم ۱۹ منہ سے اور اگر کہا کہ تین تین طلاق ہیں تو تین طلاق واقع ہونگی ۱۷

اگر کہا کہ نصف ایک تو امام ابو یوسف کے نزدیک دو طلاق واقع ہونگی اور امام محمد کے نزدیک ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بواحدہ و آخری ہی تو دو طلاق واقع ہونگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر یہ کہنے کا ارادہ کیا کہ تو طالق بسہ طلاق یا ایسے ہی کسی عدو کا نام لینا چاہا مگر انت طالق یعنی تو طالق کہہ کر گیتا تین یا دو وغیرہ کچھ کہنے نہ پایا تو کچھ واقع ہونگی یہ تبیین میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق البتہ ہی یا طالق بائن ہی مگر البتہ یا بائن کہنے سے پہلے فرمایا تو کچھ واقع ہونگی یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر کہا کہ انت طالق اشد و اثنتا یعنی تو طالق ہی تم گواہ رہو تین طلاق سے تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ فاشہد و اتین طلاق واقع ہونگی یہ عتابیہ میں ہے اور اگر کہا کہ تو دارین داخل ہو تو تو طالق ہی بیک طلاق دیک طلاق پھر وہ عورت دارین داخل ہوئی تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک دو طلاق واقع ہونگی اور اگر اسے بشرط کو موخر بیان کیا ہو تو بالاجماع دو طلاق واقع ہونگی یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے اور اگر طلاق کو بشرط کے ساتھ معلق کیا پس اگر بشرط مقدم بیان کی اور کہا کہ اگر تو دارین جائے تو تو طالق ہی و طالق و طالق ہی اور یہ عورت غیر مدخولہ ہی تو بشرط پائی جانے پر امام اعظم کے نزدیک ایک طلاق سے بابتہ ہو جائیگی اور باقی لغو ہونگی اور صاحبین کے نزدیک تین طلاق واقع ہونگی۔ اور اگر مدخولہ ہو تو بالاجماع تین طلاق سے بابتہ ہوگی ولیکن امام اعظم کے نزدیک یہ تینوں طلاق تین ایک بعد دوسری کے آگے بھیجے واقع ہونگی اور صاحبین کے نزدیک ایک بارگی تینوں طلاق تین واقع ہونگی۔ اور اگر بشرط موخر ہو مثلاً کہا کہ تو طالق و طالق و طالق ہی اگر تو دارین جاوے یا بجائے واو کے اور کوئی حرف عطف مثل پس وغیرہ کے ذکر کیا پھر عورت مذکورہ دارین داخل ہوئی تو بالاجماع تین طلاق سے بابتہ ہوگی خواہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو۔ اور یہ سب اس وقت ہے کہ الفاظ طلاق بحرف عطف بیان کیے ہوں اور اگر بغیر حرف عطف کے بیان کیے پس اگر بشرط مقدم کی اور کہا کہ اگر تو دارین داخل ہو تو طالق طالق طالق ہی اور عورت غیر مدخولہ ہی تو اول طلاق معلق بشرط ہوگی اور دوسری نے احوال واقع ہوگی اور تیسری لغو ہے پھر اگر اس سے نکاح کیا پھر وہ دارین داخل ہوئی تو طلاق بشرط معلق ہی وہ واقع ہوگی اور اگر عورت مذکورہ بعد بائن ہو تیکہ قبل نکاح میں آئیے کہ داخل ہوئی تو مرد مذکور مات ہوگا اور کچھ واقع ہوگی اور اگر عورت مدخولہ ہو تو اول معلق بشرط اور دوسری و تیسری نے احوال واقع ہوگی۔ اور اگر اسے بشرط کو موخر کیا اور کہا کہ تو طالق طالق طالق ہی اگر تو دارین داخل ہو اور عورت غیر مدخولہ ہی تو اول طلاق نے احوال پڑ جائیگی اور باقی لغو ہو جائیگی اور اگر مدخولہ ہو تو اول ثانی نے احوال پڑ جائیگی اور تیسری معلق بشرط رہیگی یہ سراج الولاہ میں ہے اور اگر عطف بحرف فاء ہو مثلاً کہا کہ ان دخلت الدار فانت طالق فطالق یعنی اگر دارین داخل ہو تو تو طالق پس طالق پس طالق ہی

عہدہ سنہ ۱۲۰۵ ہجری گواہ بہم ۱۲ منہ ۱۲ جھوٹی قسم دلا ۱۲

اور عورت غیر مدخولہ ہو پھر وہ دارین داخل ہوئی تو موافق ذکر امام کرخی کے اس میں اختلاف ہے کہ امام اعظم کے نزدیک بیک طلاق بائنہ ہو جائیگی اور باقی لغو ہوگی اور صاحبین کے نزدیک تین طلاق واقع ہوگی اور فقیر ابو الیث نے ذکر فرمایا کہ بالاتفاق ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور یہی صحیح ہے۔ اور اگر بلفظ ثم ذکر کیا اور شرط کو موخر کیا مثلاً کہا کہ انت طالق ثم طالق ثم طالق ان دخلت الدار یعنی تو طالعہ پھر طالعہ پھر طالعہ ہے اگر تو دارین داخل ہو پس اگر عورت مدخولہ ہو تو امام اعظم کے نزدیک اول دو طلاق فی الحال واقع ہوگی اور تیسری معلق بشرط ہوگی اور اگر غیر مدخولہ ہو تو ایک فی الحال پڑ جائیگی اور باقی لغو ہوگی۔ اور اگر شرط کو مقدم کر کے کہا کہ اگر تو دارین داخل ہو تو تو طالعہ پھر طالعہ پھر طالعہ ہے اور عورت مدخولہ ہو تو طلاق اول معلق بشرط ہوگی اور دوسری تیسری فی الحال واقع ہوگی اور اگر غیر مدخولہ ہو تو پہلی معلق بشرط ہوگی اور دوسری فی الحال واقع ہوگی اور صاحبین کے نزدیک سب طلاقین معلق بشرط ہوگی خواہ شرط کو مقدم کرے یا موخر کرے لیکن شرط پائے جائیکہ وقت اگر مدخولہ ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر غیر مدخولہ ہو تو ایک ہی طلاق واقع ہو جائیگی خواہ شرط موخر ہو یا مقدم ہو یہ فقہ قدیرین ہے اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے اگر تو دارین داخل ہو لیکن ہنوز یہ کہنے نہ پایا تھا کہ اگر تو دارین داخل ہو کہ عورت مرگئی تو وہ مطلقہ ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے اور تو طالعہ ہے اگر تو دارین داخل ہو پھر عورت اول فقہ نے یا دوسرے فقہ پر مرگئی تو طلاق واقع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر غیر مدخولہ سے کہا کہ تو طالعہ اور طالعہ ہے اگر تو دارین داخل ہو تو وہ پہلی طلاق سے بائنہ ہو جائیگی اور دوسری طلاق معلق بشرط نہ رہیگی اور مدخولہ کی صورت میں اول فی الحال پڑ جائیگی اور دوسری معلق بشرط رہیگی چنانچہ اگر وہ عدت میں دارین داخل ہوئی تو وہ بھی واقع ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ منتقی میں ہے کہ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ ایک شخص نے اپنی عورت غیر مدخولہ سے کہا کہ تو طالعہ ہے بیک طلاق جسکے بعد دوسری ایک ہے پس اگر وہ دارین داخل ہوئی تو پہلی طلاق سے بائنہ ہو جائیگی اور جو شرط یہ قسم کے ساتھ معلق تھی وہ عورت کے ذمہ لازم نہ آوے گی اس واسطے کہ یہ منقطع ہے اور اگر کہا کہ تو طالعہ بیک طلاق قبل ایک طلاق ہے اگر تو دارین داخل ہو تو عورت مطلقہ ہوگی جب تک دارین داخل نہ ہو پھر جب دارین داخل ہوئی تو ایک طلاق پڑ جائیگی اور وہ مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ تو طالعہ ایسی طلاق سے ہے جسکے پہلے ایک طلاق ہے یا مع ایک طلاق کے یا ساتھ اسکے ایک طلاق ہے اور اگر تو دارین داخل ہو تو جب تک داخل نہ ہو مطلقہ نہ ہوگی پھر جب داخل ہوئی تو اس پر دو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ بیک طلاق ہے کہ جسکے بعد دوسری ایک طلاق ہے اگر تو دارین داخل ہو تو جب تک داخل نہ ہو طلاق نہ پڑیگی اور جب داخل ہوئی تو اس پر دو طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ **پانچویں فصل** کنایات کے بیان میں۔ قال مترجم وضع ہے کہ کنایات ہر زبان کے علمبردار ہیں لہذا میں منعذر ہوں کہ اسکا ترجمہ اپنی زبان میں نہیں کر سکتا ہاں تا امکان بعد نقل کلام ترجمہ کردہ گا الا وہی الفاظ کہ جو یا ہم متحد نظر آوین والدہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

۱۱۱

واقع ہے کہ کنایات سے طلاق بربیت واقع نہیں ہوتی ہے پس اگر نیت ہو تو واقع ہوگی یا حال سپردال ہو تو واقع ہوگی یہ جوہرہ انیرہ میں ہے۔ پھر کنایات کی تین قسمیں ہیں اول وہ جو فقط جواب ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں امرک بیدک۔ اختاری۔ اعتدی یعنی تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے۔ تو اختیار کر۔ تو عدت اختیار کر۔ دوم جو فقط جواب و رد کی صلاحیت رکھتے ہیں آخرجی۔ اقہ ہی۔ قوی۔ تقنی۔ استری۔ تمیزی یعنی تو مکمل جا تو چلی جا۔ تو اٹھ کھڑی ہو۔ تو قلع کر۔ تو سر کر تو خارا اور دھڑ۔ سوم آنکہ جواب شتم کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ خلیہ۔ بریہ۔ بتر۔ بجلہ۔ بائن۔ حرام۔ اور احوال بھی تین ہیں حالت رضا۔ حالت مذکرہ طلاق مثلاً عورت نے خود یا اسکے سولے دوسرے نے شوہر سے طلاق مانگی۔ حالت غضب۔ پس حالت رضا میں ان سب الفاظ میں سے کسی سے طلاق نہ واقع ہوگی الا بربیت اور شتم کے ساتھ شوہر کا قول ترک نیت میں قبول ہوگا اور حالت مذکرہ طلاق میں قضاء ان سب سولے ان الفاظ کے جو جواب و رد ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں طلاق ہو جائیگی اور جو جواب و رد ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں ان الفاظ میں قضاء طلاق نہ قرار دیا جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اور حالت غضب میں اگر ایسے الفاظ کے تو ان سب میں اسکے قول کی تصدیق ہوگی کہ کیا مراد تھی کیونکہ انہیں احتمال رد و شتم کا ہی لیکن جو رد و شتم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ طلاق کے واسطے صلاحیت رکھتے ہیں جیسے اعتدی و اختاری و امرک بیدک تو ایسے الفاظ میں شوہر کے قول کی تصدیق ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے اور امام ابو یوسف نے خلیہ و بریہ و بتر و بائن و حرام کے ساتھ چار اور ملائے ہیں یعنی لا سبیل لی علیک میری تجھ پر کوئی راہ نہیں ہے و لا ملک لی علیک میری کوئی ملک تجھ پر نہیں ہے اور خلعت سبیلک میں نے تیری راہ خالی کر دی اور فارتکک میں نے تجھے الگ کر دیا اور یہ امام سرخسی نے مبسوط میں و قاضیخان نے جامع صغیر میں اور ورنے نے ذکر فرمایا ہے اور خرجت من ملکی یعنی تو میری ملک سے نکل گئی اسکی کوئی روایت نہیں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ بمنزلة خلعت سبیلک ہے اور نیامیع میں لکھا ہے کہ امام ابو یوسف نے پانچ کے ساتھ چھ الفاظ ملائے ہیں پس چار تو وہی ہیں جو ہم نے ذکر کر دیے ہیں اور باقی دو یہ ہیں خالعتک میں نے تجھے خلع کر دیا اور باقی باہک تو اپنے لوگوں میں جا مل کڈانے غایۃ السروحی اور اگر کہا جہک عے غار یک تو بدون نیت کے طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اتقلی بیان سے دوسری جگہ یا کہا کہ انطلقی حل بیان سے تو یہ مثل اتقلی کے ہے اور برازیہ میں لکھا ہے کہ اگر کہا کہ اتقلی بربیت یعنی اپنے رفیقوں میں جا مل تو طلاق پڑ جائیگی اگر اُس نے نیت کی ہو یہ بجرالہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اعتدی یعنی عدت اختیار کر یا استبری رکھ یعنی اپنے رحم کو پاک کر یا انت واحدة یعنی تو واحد ہے ان صورتوں میں ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اگرچہ اُس نے طلاق کے الفاظ مراد تھے تو وقوع میں کوئی تاہل نہیں ہے کلام اس میں ہے کہ طلاق مراد نہ تھی پس اگر اُس نے دعویٰ کیا کہ نہیں مراد تھی تو تصدیق ہوگی سولے الفاظ مذکور کے جو رد و شتم کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں ۱۶ م سہ تو جہک عے غار یک سے جہاں جی چاہے جلی جا ۱۷ م سہ یعنی اُسے طلاق کی نیت نہیں کی تھی ۱۸ م سہ میں نے تیری راہ خالی کر دی ۱۹

دو تین طلاق کی نیت کی ہو اور انکے سوا اور الفاظ میں ایک طلاق بائنہ واقع ہوئی ہو اگرچہ دو طلاق کی نیت کی ہو
 ہو و لیکن تین طلاق کی نیت صحیح ہو مگر اختاری یعنی تو اختیار کر اس میں تین طلاق کی نیت صحیح نہیں ہو یہ تبیین میں
 ہے اور اگر کہا کہ اتنی الا زوج یعنی شوہر دن کو ڈھونڈو تو ایک بائنہ واقع ہوگی اگر نیت کی ہو اور اگر دو
 یا تین طلاق کی نیت کی ہو تو پڑیگی یہ شرح وقایہ میں ہے اور سیطرہ باندی کی صورت میں دو کی نیت صحیح ہے
 یہ نہر الفاظ میں ہے۔ اور اگر اپنی آزادہ منکوحہ کو ایک طلاق دیدی پھر اس سے کہا کہ تو بائنہ ہو اور دو کی
 نیت کی تو ایک ہی طلاق ہوگی اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو واقع ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر کہا کہ
 میں نے نکاح منع کیا اور طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی اور امام عظیم رحمہ سے مروی ہے کہ اگر تین طلاق کی نیت کی
 تو بھی صحیح ہے کہ تین طلاق واقع ہوگی یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جوڑو سے کہا کہ تو میری عورت نہیں ہو
 یا اس سے کہا کہ میں تیرا شوہر نہیں ہوں یا اس سے دریافت کیا گیا کہ تیری جوڑو ہے پس اس سے جواب دیا کہ نہیں پھر
 دعویٰ کیا کہ میں نے عذابوٹ کھا تھا تو حالت رضا و غضب دونوں میں اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور
 طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میری نیت طلاق تھی تو امام عظیم رحمہ کے نزدیک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا
 کہ میں نے تجھ سے نکاح نہیں کیا ہے اور طلاق کی نیت کی تو بالاجماع واقع نہ ہوگی یہ برائے میں ہے اور اگر
 کسی نے کہا کہ میری جوڑو نہیں ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت کی ہو سیطرہ اگر کہا علی حجتہ ان کانت
 لی امرأۃ یعنی مجھے حج لازم ہے اگر میری جوڑو ہو تو بھی یہی حکم ہے اور یہ بالاجماع ہے چنانچہ امام سرخی رحمہ نے
 اپنے نسخہ میں اور شیخ نجم الدین نے شرح خانی میں ذکر فرمایا ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اس پر اجماع ہے کہ اگر اسے
 کہا کہ و انت تو میری جوڑو نہیں ہے یا تو نہیں ہے واللہ میری جوڑو تو کچھ واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو اور اگر
 کہا کہ مجھے تجھ سے کچھ حاجت نہیں ہے اور طلاق کی نیت کی تو یہ طلاق نہیں ہے۔ اور اگر کہا کہ مجھے بند ہو جاؤ
 طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو جائیگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں تجھے نہیں ارادہ کرتا ہوں یا تجھے
 نہیں چاہتا ہوں یا تیری خواہش نہیں کرتا ہوں یا میری کچھ رغبت تجھ سے نہیں ہے تو امام عظیم رحمہ کے نزدیک
 طلاق نہ واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو میری جوڑو نہیں ہے اور میں تیرا شوہر
 نہیں ہوں اور طلاق کی نیت کی تو امام عظیم رحمہ کے نزدیک طلاق واقع ہوگی اور صاحبین کے نزدیک واقع
 ہوگی اور اگر شوہر نے کہا کہ میں تجھ سے بائن ہوں یا میں تجھے حرام ہوں اور طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی
 اور اگر کہا کہ میں حرام یا بائن ہوں اور تجھ سے اور تجھ سے کہا تو طلاق نہ پڑیگی اگرچہ نیت کی ہو یہ محیط سرخی میں ہے
 اور اگر نہ کہ طلاق میں عورت سے کہا کہ بائن تک میں نے اپنے سے تجھے بائن کر دیا یا میں نے تجھے بائن کر دیا
 یا میں تجھ سے بائن ہو گیا یا لا سلطان لی علیک میرا تجھ کوئی قابو نہیں ہے یا میں نے تجھے سزا کر دیا یا عورت سے
 سزا کر دی ہے اگر نیت کی ہو تو پڑیگی اور اگر تین کی نیت کی تو تین پڑیگی ۱۱ قال لزمہم اگرچہ طلاق واقع نہ ہوگی لیکن
 غایب اس میں حاشیہ ہوگا اور حج لازم ہوگا واللہ اعلم ۱۲ منہ سے چھٹا جہوڑ دینا ۱۲

کہا کہ میں نے تجھے جھکو ہبہ کر دیا یا تیری راہ خالی کر دی یا تو ساہبہ ہو یا تو حرہ ہو یا تو جان اور تیرا کام پس عورت نے
 کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو طلاق پڑ جائیگی پھر اگر کوئی نے دعویٰ کیا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو
 تصدق اسکے قول کی تصدیق نہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میرے تیرے درمیان نکاح تین ہی یا کہا کہ میرے
 تیرے درمیان نکاح تین باقی رہا تو طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ نیت ہو۔ اور اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ تو
 میرا شوہر نہیں ہو پس شوہر نے کہا کہ تو نے سچ کہا اور طلاق کی نیت کی تو امام اعظم کے نزدیک واقع ہوگی
 یہ فتائے قاضیخان میں ہے۔ اور حسن نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ میں نے
 تجھے تیرے لوگوں کو یا تیرے باپ کو یا تیری ماں کو یا شوہر کو ہبہ کر دیا تو یہ نیت پر طلاق ہے اور اگر کہا کہ
 میں نے تجھے تیرے بھائی کو یا تیرے ماموں کو یا تیرے چچا کو یا فلاں انبی کو ہبہ کیا تو طلاق نہوگی یہ سراج الوداع
 میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے جھکو ہبہ کیا تو یہ بھی از جملہ کنایات ہے کہ اگر اس سے طلاق کی نیت ہو تو واقع
 ہوگی درہ نہین۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے مباح کر دیا تو طلاق واقع نہوگی اگرچہ نیت ہو یہ محیط میں ہے
 اور اگر کہا کہ صرت غیر امراتی یعنی تو غیر میری جو رو کی ہو گئی خواہ رضامندی میں کہا یا عقد میں تو مطلقہ ہو جائیگی
 اگر نیت کی ہو یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میرے تیرے درمیان میں کچھ نہیں رہا اور اس سے
 طلاق کی نیت کی تو واقع نہوگی۔ اور فتائے میں ہے کہ اگر کہا کہ میرے تیرے درمیان کوئی معاملہ نہیں رہا تو
 نیت پر طلاق پڑ جائیگی یہ محتا بہ میں ہے اور اگر کہا کہ میں تیرے نکاح سے بری ہوں تو نیت پر طلاق پڑ جائیگی
 اور اگر کہا کہ تو مجھ سے دور ہو اور طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ فتائے قاضیخان میں ہے اور تو مجھ سے
 لیکو ہو اور تو نے مجھ سے چھٹکارا پایا یہ بھی جملہ کنایات ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ
 تجھ چاروں طرف میں گھلی ہیں تو اس سے کچھ نہ واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو الا اگر اسکے ساتھ یہ بھی کہا کہ جو راہ
 تیری جا ہے اختیار کرے اور پھر کہا کہ میری نیت طلاق تھی تو طلاق ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے طلاق کی
 نیت نہیں کی تھی تو اسکی تصدیق کجا بیگی اور اگر عورت سے کہا کہ جس راہ تیرا جی چاہے جا اور کہا کہ میں نے
 طلاق کی نیت کی تھی تو واقع ہوگی اور بدولت نیت واقع نہوگی اگرچہ مذکرہ طلاق کی حالت میں ہو۔ اور
 مفتی میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو ہزار بار چلی جا اور طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوگی۔ اور مجموعہ ہفتاد
 میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو جہنم کو جا اور طلاق کی نیت کی ہو تو طلاق پڑ جائیگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ
 میں نے تجھے آزاد کر دیا تو نیت سے طلاق پڑ جائیگی یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو حرہ ہو جا یا تو
 آزاد ہو جا تو مثل تو آزاد ہی کہنے کے ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں نے تیری طلاق فروخت کی
 پس عورت سے کہا کہ میں نے خرید لی تو یہ طلاق ریحی ہے اور اگر مرد نے کہا ہو کہ بیوض تیرے ہر کے تو طلاق
 بائع ہوگی اسی طرح اگر کہا کہ میں نے تیرے نفس کو فروخت کیا تو بھی اسی صورت میں ہی حکم ہے۔ ایک
 عورت اسکے شوہر نے کہا کہ میں تجھ سے استنکاف کرتا ہوں پس عورت نے کہا کہ جیسے منہ میں تھوک ہو اگر

تو اس سے استکفاف کرتا ہو تو اسکو پھینکے پس شوہر نے کہا کہ تھوک۔ تھوک اور منہ سے تھوک پھینکے یا اور
 کہا کہ میں نے پھینک دیا اور اس سے طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ ظہیرہ میں ہے۔ ایک عورت کے شوہر
 کو گمان ہوا کہ میری عورت کا نکاح فاسد طور پر ہوا ہو پس اس نے یہ نکاح جو میرے اور میری عورت کے
 درمیان ہو ترک کر دیا پھر ظاہر ہوا کہ نکاح بطور صحیح واقع ہوا ہے تو اسکی جو رو مطلقہ ہوگی۔ اور اگر اپنی جو رو سے
 کہا کہ میں تیسری تین تطلقا سے بری ہوں تو بعض نے کہا کہ نیت پر طلاق واقع ہوگی اور بعض نے فرمایا
 کہ طلاق نہ ہوگی اگرچہ نیت کرے اور یہی ظاہر ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو سراح ہی تو یہ ایسا ہی جیسے کہ
 تو ظہیرہ ہے نہ فائدے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے زوجہ ہونے سے بری کر دیا تو
 بلا نیت طلاق پر جائیگی۔ خواہ غضب ہو یا کوئی اور حالت ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ مجموع النوازل میں لکھا ہے
 کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں تجھ سے بری ہوں پس شوہر نے کہا کہ میں بھی تجھ سے بری ہوں
 پس عورت نے کہا کہ دیکھ تو کیا کہتا ہے پس اس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تو بسبب عدم نیت کے
 طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ صفحت عن طلاق میں نے تیری طلاق سے منع کیا اور نیت
 طلاق کی تو طلاق نہ پڑیگی اور اسطرح جو لفظ ایسا ہو کہ محتمل طلاق نہ ہو اس سے طلاق واقع ہوگی اگرچہ طلاق کی
 نیت ہو مثلاً کہا بابرک اللہ علیک تجھے اللہ تعالیٰ برکت عطا فرمائے یا کہا مجھے کھانا کھلائے یا پانی پلائے
 ایسے الفاظ سے نیت بھی طلاق نہ واقع ہوگی اور اگر ایسے الفاظ میں کیے جو محتمل طلاق ہیں اور نہیں ہیں مثلاً
 کہا بیان سے جا آور کھایا کہا تو بیان سے جا اور کپڑا فروخت کر اور جہان سے جا کہنے سے طلاق کی نیت کی
 تو اختلاف زفرہ و یعقوب میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف کے قول میں طلاق نہ واقع ہوگی اور امام زفرہ کے
 قول میں طلاق ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ بیان سے جا کر نکاح کرے تو ایک طلاق واقع ہوگی اگر نیت کی
 ہو اور اگر تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی۔ اور فقہائے حنفیہ میں مذکور ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ بیان
 سے جا کر کپڑا فروخت کر یا بیان سے جا کر تقنع کر یا بیان سے اٹھ کر کھانا اور بیان سے جا کر اور اٹھ کر سے
 طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ کسی شوہر سے نکاح کرنا کہ وہ میرے واسطے تجھے
 حلال کرے تو یہ تین طلاق کا اقرار ہے۔ اور اگر کہا کہ تو نکاح کر لے اور ایک طلاق کی نیت کی یا تین طلاق کی
 نیت کی تو صحیح ہے اور اگر کچھ نیت نہ ہو تو واقع ہوگی یہ عتابہ میں ہے۔ اگر ایک مرد نے دوسرے مرد سے کہا کہ
 اگر تو مجھے فلا عورت کیوچہ سے مارتا ہو جس سے میں نے نکاح کیا ہو تو میں نے اسے چھوڑا تو اس سے لے اور
 طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو عدت اختیار کر تو عدت
 اختیار کر تو عدت اختیار کر تو اس مسئلہ میں کئی صورتوں کا احتمال ہے اول ان الفاظ میں سے ہر ایک نے اسے
 ایک طلاق کی نیت کی دوم نقط اول سے طلاق کی نیت کی سہم اول سے نقط عین کی نیت کی اور بس
 چہارم پہلی دونوں سے طلاق کی نیت کی پنجم نقط پہلی و تیسری سے طلاق کی نیت کی ششم دوسری و تیسری سے

طلاق کی نیت کی اور اول سے حیض کی نیت کی۔ پس ان سب چھ صورتوں میں اسپر تین طلاق واقع ہوگی ہفتم آٹھ
نہم اُس نے دوسری سے طلاق کی نیت کی اور بس ہفتم آٹھ اول و ثانی سے فقط حیض کی نیت کی اور بس
نہم آٹھ اول سے طلاق کی اور تیسری سے حیض کی نیت کی اور بس دہم دوسری و تیسری سے طلاق کی
نیت کی اور بس یا دہم آٹھ پہلی دونوں سے فقط حیض کی نیت کی اور بس دوازدہم اول و سوم سے
فقط حیض کی نیت کی اور بس سیزدہم پہلی و دوسری سے طلاق کی اور تیسری سے حیض کی نیت کی چھار دہم
اول و تیسری سے طلاق کی نیت کی اور دوسری سے حیض کی نیت کی یا نوزدہم اول و دوسری سے حیض کی
اور تیسری سے طلاق کی نیت کی شانزدہم اول و تیسری سے حیض کی اور دوسری سے طلاق کی نیت کی
ہفتم دہم دوسری سے حیض کی نیت کی اور بس تو ان سب گیارہ صورتوں میں اسپر دو طلاق واقع ہوگی
ہیزدہم ان سب الفاظ میں سے ہر ایک سے حیض کی نیت کی ہو۔ نوزدہم تیسری سے طلاق کی نیت کی
ہو اور بس ہفتم تیسری سے حیض کی نیت کی ہو اور بس۔ بست و یکم دوسری سے طلاق کی اور تیسری سے
حیض کی نیت کی ہو اور بس بست و دوم دوسری و تیسری سے حیض کی نیت کی ہو اور اول سے طلاق کی
نیت کی ہو بست و سوم دوسری و تیسری سے حیض کی نیت کی ہو اور بس۔ پس ان سب چھ صورتوں میں
اسپر ایک طلاق واقع ہوگی۔ بست و چہارم آٹھ اُس نے ان سب الفاظ میں سے کسی سے کچھ نیت نہیں کی
تو ایسی صورت میں عورت پر کوئی طلاق واقع ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ
تو عدت اختیار کر تو عدت اختیار کر تو عدت اختیار کر پھر کہا کہ میں نے ان سب سے ایک طلاق کی نیت کی تھی
تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اُسکی تصدیق ہوگی مگر قضا و تین طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے
اور اگر کہا کہ عدت اختیار کر متیق۔ پھر کہا کہ میں نے عدت اختیار کر سے ایک طلاق کی نیت کی اور تین سے
تین حیض کی نیت کی تو قضا بھی اُسکے کہنے کے موافق رکھا جائیگا یہ شرح جامع صغیر قاضیان میں ہے۔
اور بموجبین لکھا ہے کہ اعتدی فاعتدی یعنی عدت اختیار کر تو پس عدت اختیار کر تو۔ یا کہا کہ تو عدت اختیار کر
تو عدت اختیار کر یا کہا کہ تو عدت اختیار کر اور تو عدت اختیار کر اور اُس نے طلاق کی نیت کی ہو تو قضا و
عورت پر دو طلاق واقع ہوگی یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور متقی میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو عدت اختیار
کر لے مطلقہ اور عدت اختیار کر کہنے سے ایک طلاق کی نیت کی تو عورت پر دو طلاق واقع ہوگی ایک
طلاق اس قول سے کہ تو عدت اختیار کر اور دوسری لے مطلقہ سے اور اگر اُس نے کہا کہ میں نے اسے
مطلقہ سے طلاق کی نیت نہیں بلکہ یہ میری مراد تھی کہ تو عدت اختیار کر کہنے سے عورت کا مطلقہ ہونا لازم
ہو گیا ہے پس میں نے اس وصف سے اُسکو بچارا ہی تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اُسکے قول کی تصدیق ہوگی
اور اگر عورت سے کہا کہ بائن رہ کہ تو طالق ہو پس اگر بائن رہ کہنے سے طلاق کی نیت نہ کی ہو تو ایک طلاق
واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو کچھ حرام کیا پس تو استنزا کر اور ان الفاظوں سے

طلاق کی نیت کی تو عورت پر ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اس واسطے کہ بائنہ عورت پر بائنہ طلاق نہیں پڑ سکتی ہے اور اس طرح اگر تو کہ میں نے اپنے نفس کو بچھڑا کر کیا کہنے سے ایک طلاق کی نیت کی اور تو استبراء کر نیسے تین طلاق کی نیت کی تو بھی ایک ہی طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بچھڑا کر کیا کہنے سے کچھ مراد نہیں لی اور تو استبراء کر کہنے سے ایک طلاق یا تین طلاق کی نیت کی تو یہ اس کی نیت کے موافق ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلاق دیدے پس اس سے کہا کہ اعتدی یعنی تو عدت اختیار کر پھر دعویٰ کیا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ تا تا رخانیہ میں ہے۔ واضح ہو کہ طلاق صریح دوسری طلاق صریح سے ملجاتی ہے مثلاً کہا کہ تو طالق ہے تو ایک طلاق پڑیگی اور پھر کہا کہ تو طالق ہے تو دوسری طلاق پڑیگی۔ اور نیز طلاق صریح طلاق بائن سے بھی ملجاتی ہے مثلاً کہا کہ تو بائنہ ہے یا کسی قدر مال پر عورت کو خلع کر دیا پھر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے تو ہمارے نزدیک یہ طلاق بھی پڑ جائیگی۔ اور بائن کے ساتھ بائن نہیں ملتی ہے مثلاً کہا کہ تو بائنہ ہے پھر عورت سے کہا کہ تو بائنہ ہے تو فقط ایک ہی طلاق بائنہ واقع ہوگی اس واسطے کہ دوسرے کا اول سے خبر قرار دینا ممکن ہے اور خبر سچ ہے پس اس کا انشاء قرار دینا غیر ضروری ہے اس واسطے کہ انشاء اقتضای ضروری ہوتا ہے بان اگر یہ کہا کہ میں نے دوسری طلاق بائنہ سے بیہوش غلطیہ جا ہی تھی تو چاہیے کہ اعتبار کیا جائے اور اس سے حرمت غلطیہ ثابت کی جائے لیکن اگر بائن معلق ہو مثلاً کہا کہ اگر تو دارین داخل ہو تو بائنہ ہے پھر اس سے کہا کہ تو بائنہ ہے پھر عدت میں وہ دارین داخل ہوئی تو طلاق پڑیگی یہ یعنی شرط کنز میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو بائنہ ہے یا عورت کو خلع دیدیا پھر اس سے کہا کہ اگر تو دارین داخل ہو تو تو بائنہ ہے اور طلاق کی نیت کی پھر اول کی عدت میں وہ دارین داخل ہوئی تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ دائرہ میں تجھ سے قربت نہ کر ونگا پھر چار مہینہ گزرنے سے پہلے اس سے کہا کہ تو بائنہ ہے اور طلاق کی نیت کی یا اسے خلع دیدیا تو طلاق پڑ جائیگی پھر اگر چار مہینہ گزرنے پھر اس سے وطی نہ کی تو پھر بھی طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر پہلے اس کو خلع دیدیا پھر اس سے کہا کہ تو بائنہ ہے تو کچھ واقع نہوگی۔ اور جو حکم طلاق صریح کی صورت میں معلوم ہوا ہے ویسا ہی انت واحدہ تو واحدہ ہے اور تو عدت اختیار کر اور تو اپنے رحم کا استبراء کر انہیں بھی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر عورت کو بائنہ کر دیا یا خلع دیدیا پھر عدت میں اس سے کہا کہ تو عدت اختیار کر اور طلاق کی نیت کی تو ظاہر الروایہ کے موافق دوسری طلاق واقع ہوگی یہ جبر الراق میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑ کو بعد خلع دینے کے عدت میں کسی قدر مال لیکر طلاق دی تو طلاق واقع ہوگی اور مال واجب نہوگا اور طلاق اسوجہ سے واقع ہوگی کہ صریح ہے اسے قال مترجم یعنی تو اپنے نفس کو بچھڑا کر کیا جب اس سے طلاق کی نیت تھی تو کناہ ہونے سے ایک طلاق بائن پڑی پھر دوسرے کناہ سے طلاق بائن نہیں پڑ سکتی ہے اس واسطے کہ ۱۱ منہ مسئلہ ہے اگر ہر دو طلاق بائنہ میں سے ایک معلق ہو اور دوسری نے اجمال تو حال کی عدت میں اگر معلق پائی گئی تو واقع ہوگی اور ایک دوسری سے لاحق ہوگی ۱۲ منہ مسئلہ جس میں بدون طلاق کے نکاح نہ کرے ۱۳ منہ جو سے نکاح بائن واقع ہو چکی ہے ۱۴

پس طلاق بائن سے لمبا دیگی اور اگر بعد طلاق رجعی کے عورت کو خلع دیا یا کسی قدر مال لیکر طلاق دی تو صحیح ہے اور اگر مال پر اسکو طلاق دی پھر عدت میں اسکو خلع دیا تو نہیں صحیح ہے۔ اور اگر عورت کے بعد مینوت کے کما کر میں نے تجھے خلع کر دیا اور نیت طلاق کی ہو تو کچھ واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت سے کما کر تو بائنہ لکھتا ہے اور اس سے طلاق کی نیت کی پھر اس کو آج ہی کے روز بائنہ کر دیا پھر کل کا روز آیا تو شرط کی تطلیق اس پر واقع ہوگی یہ ہمارے نزدیک ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ اس مسئلہ پر قیاس کر کے اگر عورت سے کما کر تو دارین داخل ہو تو تو بائن ہے اور طلاق کی نیت کی پھر اس سے کما کر اگر تو فلان سے کلام کرے تو تو بائن ہے اور طلاق کی نیت کی پھر وہ دارین داخل ہوئی تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی پھر اس نے فلان مذکور سے بھی کلام کیا تو دوسری طلاق بھی واقع ہونا چاہیے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر بائنہ سے کما کر تو طالعہ بائنہ ہو تو یہ بھی دل کے ساتھ لاحق ہوگی اور اگر کما کر تو بائنہ ہو تو واقع نہ ہوگی اور اگر عورت سے کما کر میں نے تجھے بائن کر دیا بتطلیق تو واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور ہر فرقت کہ جو ہمیشگی کی حرمت کی موجب ہو جیسے حرمت مصاہرہ و رضلع تو اس کے ساتھ طلاق لاحق نہیں ہوتی ہے اگرچہ وہ عدت میں ہے۔ اس طرح اگر اپنی عورت کو بعد دخول کے خرید کیا تو طلاق اس کے ساتھ لاحق ہوگی ہوا سے کہ معتدہ نہیں ہے یہ بدلہ میں ہے چھٹی فصل طلاق بکنا بیکے بیان میں۔ کتابت و طرح کی ہوتی ہے کتابت مرسومہ و کتابت غیر مرسومہ۔ اور مرسومہ سے ہماری یہ مراد ہے کہ مصدر و معنوں ہو جیسے غائب کو لکھی جاتی ہے اور غیر مرسومہ سے یہ مراد ہے کہ وہ مصدر و معنوں نہیں وہ دو طرح کی ہوتی ہے مستقیمہ و غیر مستقیمہ پس مستقیمہ کی صورت ہے کہ تختہ دیوار و زمین وغیرہ پر ایسے لکھے کہ اسکا پڑھنا و سمجھنا ممکن ہو اور غیر مستقیمہ یہ ہے کہ ہوا و پانی وغیرہ پر لکھ دے کہ اسکا پڑھنا و سمجھنا ممکن نہیں مستقیمہ کی صورت میں طلاق نہیں پڑتی ہے اگرچہ نیت ہو اور اگر مستقیمہ غیر مرسومہ ہو پس اگر طلاق کی نیت ہو تو واقع ہوگی ورنہ نہیں اور اگر مستقیمہ مرسومہ ہو تو طلاق واقع ہوگی خواہ نیت ہو یا نہ ہو پھر واقع ہو کہ مرسومہ کی صورت میں یا تو اس نے طلاق کو ارسال کیا کہ بائن طور لکھا کہ اما بعد تو طالعہ ہو تو جیسے ہی لکھا ہو ویسے ہی طلاق پڑ جائیگی اور اسی تحریر کے وقت سے عورت پر عدت واجب ہوگی۔ اور اگر خط ہو بچنے پر طلاق کو معلق کیا کہ لکھا کہ جبوقت میرا خط تجھے پہنچے پس تو طالعہ ہو تو جب تک عورت کو خط نہ پہنچے گا تب تک طلاق واقع ہوگی یہ فتائے قاضیان میں ہے اور اگر لکھا کہ جب یہ میرا خط تجھے پہنچے تو تو طالعہ ہو پھر اسکے بعد اور ضروری امور تحریر کیے پھر عورت کو خط پہنچا اور اس نے پڑھا تو طلاق پڑ جائیگی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑ کو امور ضروری تحریر کیے اور اسکے آخر میں لکھا کہ اما بعد جب یہ خط میرا تجھے پہنچے پس تو طالعہ ہو پھر اسکی رسل میں آیا کہ اس نے طلاق کا فقرہ محو کر دیا پھر اسکو خط پہنچا تو عورت پر طلاق واقع ہوگی اور اگر اس نے باقی مضمون جو ضروریات کے واسطے تحریر کیا تعاسب محو کر دیا اور طلاق کی تحریر باقی چھوڑی پھر اسکو عورت کے پاس بھیجا تو طلاق نہ پڑیگی ہوا سے

۱۲
اگر عورت نے خط پہنچا تو طلاق پڑ جائیگی

۱۳ مصدر و معنوں یعنی اسم کا شروع و عنوان موجود ہو مثلاً بسم و حمد و صلوة کے بعد فلان کی طرف سے فتائے کو اما بعد لکھ دے ہذا القیاس ہے
۱۴ عہد یعنی جو دومین جوابی ایسی واقع ہو کہ اگر ۱۲ منہ سے یعنی تحریر کے ذریعہ ۱۵ دفع ہو کہ تحریر طلاق مرسومہ کا حکم ہو ۱۶

کہ جب اُسے تمام مضمون ضروریات کو محو کر دیا تو وہ خط نہ رہا پس شرط متحقق نہ ہوگی اور اگر اول تحریر میں لکھا کہ
 اما بعد جسوقت یہ میرا خط تجھے پہونچے پس تو طالق ہی پھر اس کے بعد اور ضروری امور تحریر کیے پھر طلاق کو محو
 کر دیا اور باقی جو کچھ لکھا تھا رہنے دیا تو خط پہونچنے پر عورت مذکورہ پر طلاق نہ پڑیگی اور اگر طلاق کا مضمون
 جھوٹ دیا اور باقی سب محو کر دیا اور عورت کو بھیجا تو طلاق پڑ جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور اگر خط میں اول و
 آخر میں اپنی ضروریات کو تحریر کیا اور بیچ میں طلاق کو تحریر کیا پھر طلاق کو محو کر دیا اور خط بھیجا تو عورت پر
 طلاق پڑ جائیگی خواہ وہ جو طلاق سے اول تحریر کیا ہو قلیل ہو یا کثیر ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور
 اگر عورت کو لکھتے وقت ملا کر اس طرح لکھا کہ اما بعد تو طالعہ بسر طلاق ہی انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق نہ پڑیگی اور اگر
 انشاء اللہ تعالیٰ کا لفظ جدا کر کے لکھتے وقت تحریر کیا تو طلاق پڑ جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور اگر اپنی عورت کو
 لکھا کہ جب میرا یہ خط تیرے پاس پہونچے تو تو طالعہ ہی پھر یہ خط عورت کے باپ کے ہاتھ میں پہونچا پس باپ نے
 وہ خط لیکر چاک کر ڈالا اور عورت کو نہ دیا پس اگر اس کا باپ اس کے تمام امور میں متصرف ہو اور عورت کے شہر میں
 یہ خط اس کے باپ کے ہاتھ میں پہونچا تو طلاق واقع ہوگی اور اگر ایسا نہ ہو تو طلاق واقع نہوگی تا وقتیکہ عورت کو وہ خط
 نہ پہونچے اور اگر باپ نے اس کو اس خط کی سہنے پاس پہونچنے کی خبر دی پس اگر باپ نے وہ پھٹا ہوا خط عورت کو
 دیا پس اگر اس خط کا پڑھنا و سمجھنا ممکن تھا تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی ورنہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں
 ہے اور اگر طلاق کو حرفوں میں تحریر کیا مگر زبان سے انشاء اللہ تعالیٰ کہہ دیا یا زبان سے طلاق کہی اور
 انشاء اللہ تعالیٰ لکھا تو آیا یہ صحیح ہی پس اس مسئلہ کی کوئی روایت نہیں ہے و لیکن صحیح ہونا چاہیے یہ ظہیر یہ
 میں ہی۔ ایک شخص پیٹے جانے اور قید کیے جانے کے ڈراؤ سے اس امر پر باکراہ مجبور کیا گیا کہ اپنی جہر و فلا نہ
 بنت فلان بن فلان کی طلاق تحریر کرے پس اُسے لکھا کہ اسکی جہر و فلا نہ بنت فلان بن فلان طالعہ ہے
 تو اسکی جہر و پر طلاق واقع نہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو میری جہر و کو
 ایک خط لکھ کہ اگر تو اپنے گھر سے باہر نکلے تو تو طالعہ ہی پس اُسے لکھا اور بعد تحریر کے قبل اس کے یہ خط اس مرد کو سنایا جاو
 اسکی عورت گھر سے باہر نکلی پھر یہ خط اس مرد کو سنایا گیا پس اُس نے یہ خط اپنی جہر و کو بھیج دیا تو عورت مذکورہ
 اس نکلنے سے جسکا بیان ہوا ہی مطلقہ نہوگی۔ اس طرح اگر اُسے اس طور سے خط تحریر کیا پھر جب شوہر کو
 سنایا گیا تو اُس نے کتاب لینے لکھنے دے سے کہا کہ میں نے یہ شرط کی تھی کہ ایک حدیث تک نکلے یا بعد ایک
 ماہ کے نکلے تو بھی یہی حکم ہی اور اس شرط کا احاطہ جائز ہوگا یہ جامع میں مذکور ہے یہ محیط سرخی میں ہی۔ اور اگر اپنی
 عورت کو لکھا کہ ہر میری جہر و جو سولے تیرے دسولے فلان کے ہی طالعہ ہی پھر اخیرہ کا نام محو کر دیا پھر خط بھیجا
 تو وہ مطلقہ نہوگی یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور واقعی میں لکھا ہو کہ اگر کاغذ میں ایک خط لکھا اور ہمیں درج کیا کہ جب تجھے
 اسے بیعت عورت طلاق کہی اسوقت سے لا انفصال ہوں و تہ کے ملا کر انشاء اللہ تعالیٰ تحریر کیا اور اگر بیعت میں فقہ کر دیا تو طلاق واقع ہوگی
 ۱۲۔ تہ کے ملا کر اس مرد سے بیعت جس نے کہا ہو کہ اس مضمون کا خط لکھ دیجیے ۱۲۔ خط لکھنے سے طلاق واقع نہوگی ۱۲۔

یہ خط میرا ہوئے تو تو طلاق ہی پھر اُسکو ایک دوسرے کا غدر پر اُتار کر دوسرا خط تیار کیا یا کسی دوسرے کو حکم دیا کہ ایک دوسری نقل اُتار کر ایک نسخہ تیار کرے اور خود نہیں لکھوایا پھر دونوں خط اس عورت کو بھیجے تو نقصان اس عورت پر دو طلاق واقع ہوئی بشرطیکہ شوہر اقرار کرے کہ یہ دونوں میرے خط ہیں یا گواہ لوگ اس امر کی شہادت ادا کریں اور نیا مینہ و مین اللہ تعالیٰ ایک طلاق عورت پر واقع ہوگی چاہے کوئی خط اُسکو پہنچے پھر دوسرا باطل ہو جائیگا اس واسطے کہ یہ دونوں ایک ہی نسخہ ہیں۔ اور نیز متقی مین ہو کہ ایک مرنے سے دوسرے اپنی جو روکی طلاق کا خط لکھوایا اور اُسے شوہر کو یہ خط پڑھ سنایا پس شوہر نے اُسکو لیکر لپیٹا اور مرنے اور اسکا عنوان لکھ کر اپنی عورت کو بھیج دیا پس وہ خط عورت کو پہنچا اور شوہر نے اقرار کیا کہ یہ میرا خط ہے تو عورت پر طلاق واقع ہوگی اور یہ طریق اگر اس لکھنے والے سے جس سے خط لکھوایا یہ کہا کہ تو یہ خط اس عورت کو بھیج دے یا اس سے کہا کہ تو ایک نسخہ لکھ کر اس عورت کو بھیج دے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر اس مرے گواہ قائم نہ ہوئے اور نہ شوہر نے اس طور سے اقرار کیا لیکن اُسے جو بات تھی وہ اسی طور سے بیان کر دی تو عورت پر طلاق لازم نہ ہوگی نقصان نہ نیا مینہ و مین اللہ تعالیٰ اور یہ طریق جو خط اُسے اپنے خط سے نہیں لکھا اور نہ تیار کر لکھوایا اس سے طلاق واقع ہوگی جبکہ اُسے یہ اقرار نہ کیا ہو کہ یہ میرا خط ہے یہ محیط مین ہی ساتوین فصل الفاظ فارسیہ سے طلاق کے بیان مین جس پہل پر ہائے زمانہ مین فارسی الفاظ سے طلاق پر فتوے ہو وہ یہ ہو کہ اگر فارسی لفظ ایسا ہو کہ وہ فقط طلاق ہی مین استعمال کیا جاتا ہو تو وہ لفظ صریح ہو گا کہ اُس سے بدون نیت کے طلاق واقع ہوگی جبکہ اُسے عورت کی طرف اضافت کر کے کہا ہو اور جو الفاظ فارسی ایسے ہوں کہ وہ طلاق مین اور سوا سے طلاق کے دوسرے معنی مین بھی استعمال ہوتے ہیں وہ کنایات ہونگے پس انکا حکم سب احکام مین وہی ہو گا جو عربی الفاظ کنایات کا حکم ہو کذا فی البدائع وقال المترجم زبان اردو مین جو مختلط زبان الفاظ عربی و فارسی و ہندی و ترکی وغیرہ سے ہو دو قسم کے الفاظ کا حکم معلوم ہو گیا کہ اگر لفظ عربی کہا یا فارسی کہا تو صریح بطور صریح و کنایہ بطور کنایہ رکھا جائیگا اور باقی زبانوں کے الفاظ کا حکم بھی یوں ہی ہونا چاہیے کیونکہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہو جیسا کہ تجویز امام عظیم نماز زبان فارسی کے جواز کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ ہر زبان مین بشرط جواز جاتی ہوئی ہو نص علیہ بعض المتأخرین فلذا ہذا فافہم واللہ تعالیٰ علم بالصواب اگر کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ شتم ترا از ذی مین نے تجھے اپنی جو رو ہوئیے جھوڑ دیا تو جانتا چاہیے کہ یہ لفظ اہل خراسان اہل عراق طلاق مین استعمال کرتے ہیں ادبیہ امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح ہے پس اس سے جو طلاق واقع ہوگی وہ حبی ہوگی اور بدون نیت کے واقع ہوگی اور خلاصہ مین لکھا ہے کہ اسی کو

سلطہ واضح رہے کہ الفاظ فارسی سے یہ مراد ہے کہ خصوصاً زبان فارسی ہوں کہ عرب مین وہ الفاظ استعمال نہ ہوں ورنہ لفظ طلاق و طلاقہ و طلاقہ ایسے الفاظ سب عربی ہیں اگرچہ ترکیب بدل جاوے مثلاً انت طالق عربیہ ترکیب ہے اور طلاقہ عربی فارسی اور تو طلاق ہے اردو ترکیب ہے مگر لفظ ہر حال عربیہ سے خارج نہ ہوگا جیسے یہ طلاق صریح بطور عربیت ہے اس پر کسی فتوے وغیرہ کی کوئی حاجت نہیں ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۲ منہ رحمہ اللہ اشارہ ہے کہ فتوے عدم جواز پر ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

فقیر ابو الیث نے لیا ہو اور تقدیر میں لکھا ہو کہ اسی پر فتوے ہو یہ تا مگر خانیہ میں ہو۔ اور اگر عورت سے کہا کہ ہشتم ترا یعنی میں نے تجھے چھوڑا اور یہ نہ کہا کہ جو رو ہونے سے پس اگر حالت غضب و مذکرہ طلاق میں ہو تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر ایک طلاق بائن یا تین طلاق کی نیت کی ہو تو نیت کے موافق ہوگی اور امام محمد کا قول اس میں امام ابو یوسف کے قول کے موافق ہو یہ محیط میں ہو اور اگر جو رو سے کہا کہ ترا چنگ بازداشتم یا ہشتم یا یکم کہ دم ترا یا پاسے کشادہ کردم ترا تو یہ سب عورت میں طلاق کی تفسیر ہے تا آنکہ طلاق رجعی واقع ہوگی اور بدون نیت واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہو۔ اور شیخ امام طہیر الدین غنی نے ہشتم کہنے کی صورت میں بدون نیت واقع ہونے کا اور طلاق رجعی ہونے کا فتوے دیتے تھے اور اس کے سوا کے دوسرے الفاظ میں نیت شرط فرماتے تھے اور طلاق واقعہ کو بائنہ فرماتے تھے یہ ذخیرہ میں ہو۔ ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ بیک طلاق دست بازداشتم یعنی ایک طلاق سے میں نے تیرا ہاتھ باز رکھا تو طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر کہا کہ بیک طلاق دست بازداشتم ایک طلاق سے ہاتھ باز رکھا میں نے تو طلاق رجعی واقع ہوگی یہ تجنیس میں ہے عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مرا طلاق دے پس شوہر نے کہا کہ دادہ گیر و کردہ گیر یا کہا کہ دادہ یا دو کردہ یا دو پس اگر نیت کی تو واقع ہوگی اور رجعی ہوگی اور اگر نیت نہ کی تو واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ دادہ است یا کردہ است یعنی دی ہے یا کی ہے تو واقع ہوگی خواہ نیت ہو یا نہ ہو اور اگر دعویٰ کیا کہ میری نیت نہ تھی تو قضاء تصدیق نہ ہوگی اور اگر کہا کہ دادہ انکار یا کردہ انکار تو واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت کی ہو اور اگر عورت کی طلاق طلب کرنے کے بعد شوہر نے کہا کہ دادہ گیر و کردہ تو برو سے دوسری واقع نہ ہوگی الا اس صورت میں کہ دو کی نیت کی ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں ایک پر کفایت نہیں کرتی ہوں پس شوہر نے کہا کہ دو لے پس اگر اس سے دو طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہونگی۔ اور اگر عورت کی طلاق مانگنے پر مرد نے کہا کہ گفتہ گیر تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ نیت کی ہو یہ خلاصہ میں ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ دست از من باز دار یعنی ہاتھ مجھ سے باز رکھ پس مرد نے کہا کہ بازداشتم گیر تو طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ نیت ہو اور بائنہ ہوگی یہ محیط میں ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مرا مدار یعنی مجھے مت رکھ پس شوہر نے کہا نہ داشتم گیر تو نیت کرنے سے طلاق واقع ہوگی اور بائنہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے طلاق دے پس مرد نے کہا کہ میں نہیں کرتا ہوں پس عورت نے کہا کہ اگر بدبختی بروم شوے کنم پس مرد نے کہا کہ کن خواہی کیے خواہی وہ یعنی چاہے ایک چاہے دس تو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ میں ہو۔ ایک عورت نے کہا کہ مجھے تین طلاق دے پس شوہر نے کہا کہ دائم لے بیایے تختانی پس اگر یہ لعنت کسی شہر والوں کی ہو اور شوہر کے شہر کی زبان ہو تو اسکی تصدیق نہ ہوگی کہ میں نے ۱ س سے

۱ دادہ گیر لے دی ہوئی ہے اگرچہ یہ ایسے مقام پر ہوتے ہیں کہ دی ہوئی فرض کر لے یا سمجھ لے لیکن چونکہ لفظ ہی لینے لے ہو جس سے دادہ انکار اور اس میں تین تہا ۱۷ منہ ۱۸ تیرا چنگل میں نے باز رکھا ۱۹ عہہ تجھے کھلے ہاتھوں کر دیا ۲۰ میں نے تجھے طلاق دی ۲۱ عہہ مجھے طلاق دے ۲۲ دی ہوئی جان سے ۲۳ از رفتن جانا ۲۴ اگرے تو جادوں میں شوہر کو دن ۲۵ بجائے ۲۶

جواب کا قصد نہیں کیا اور اگر کسی شہر والوں کی زبان نہ ہو تو یہ جواب نہ ہوگا یہ محیط سخری میں ہے۔ اور اگر عورت سے
 کہا کہ تو ایک طلاق دین اولین و آخرین است تو ایک طلاق ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا
 کہ تو سہ اور طلاق کی نیت کی تو واقع ہوگی یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ دست
 از من باز دار پس عورت نے کہا کہ باز دہم پس شوہر نے کہا کہ من نیز از تو باز دہم پس اگر ایک طلاق کی
 نیت کی تو ایک اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کچھ نیت نہ کی تو کچھ واقع نہ ہوگی۔
 ایک شخص نے اپنی جوڑو سے کہا کہ مرا بکار زمینی میرے کام کی نہیں ہے اور اس سے طلاق کی نیت کی تو واقع
 ہوگی اور اگر کسی مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ ہزار طلاق ترا تو تین طلاق واقع ہوگی۔ ایک شخص نے اپنی
 جوڑو سے مذکورہ طلاق کی حالت میں کہا کہ ہزار طلاق بدہمت درکردم تو تین طلاق پڑ جاوینگی اور اگر اس نے
 دعوے کیا کہ میں نے اس سے ایقاع طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو قسم سے اسی کا قول قبول ہوگا۔ اور اگر اپنی
 جوڑو سے کہا کہ تو سہ طلاق باش پس اگر تین طلاق واقع کرنے کی نیت کی تو پڑینگے ورنہ نہیں یہ ظہیر یہ میں ہے
 اور اگر عورت نے کہا کہ تو مجھے طلاق دیدے اس نے جواب دیا کہ سہ طلاق بدامن تو درنہ نام دم برو تو تین
 طلاق پڑینگے یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر فارسی میں کہا کہ تو طلاق تو واقع ہوگی جیسے اگر کہا کہ تو طالق تو واقع
 ہوتی ہے اور اس طرح اگر اس سے کہا کہ تو طلاق باش یا سہ طلاق باش یا سہ طلاق باش یا سہ طلاق شو
 تو بدون نیت کے طلاقین پڑ جائیں گی اور یہی میرے استاد ظہیر الدین میرے نامون فتوے دیتے تھے
 اور باب السنن میں ہے کہ بلا نیت طلاق نہ پڑینگے یہ خلاصہ میں ہے ایک شخص سے اسکی جوڑو سے ارطائی ہوئی
 پس عورت سے فارسی میں کہا کہ ہزار طلاق ترا اور اس سے زیادہ نہ کہا تو اسپر تین طلاق واقع ہوگی۔ ایک
 عورت سے اس کے شوہر نے کہا کہ انت طالق واحدة پس عورت نے اس سے کہا کہ ہزار پس شوہر نے کہا
 کہ ہزار تو ہمیں دو صورتیں ہیں یا تو کچھ نیت ہوگی یا نہ ہوگی پس نیت ہونے کی صورت میں موافق اسکی
 نیت کے ہوگی اور دوسری صورت میں واقع ہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ کیف لا تطلقنی کیونکہ
 تو مجھے نہیں طلاق دیتا پس شوہر نے فارسی میں کہا کہ تو از سر تا پا طلاق کردہ تو شوہر سے دریافت کیا
 جائیگا کہ تیری کیا مراد ہے ایک عورت نے شوہر سے طلاق کی درخواست کی پس شوہر نے فارسی میں کہا کہ
 یک طلاق دادمت و دو طلاق دادمت تو تین طلاق پڑ جاوینگی۔ ایک شخص نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو اسبیا
 طلاق اور اسکی کچھ نیت نہ تھی کہ کس قدر تو دو طلاق واقع ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو نے
 دوسری عورت سے نکاح کیا ہے اسے کہا کہ ہاں پس اس نے پہلی جوڑو کو کیوں طلاق دی پس فارسی
 میں کہا کہ از برائے ترا حالانکہ اس نے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا ہے اور نہ پہلی جوڑو کو طلاق دی ہے

۱۲ طلاق سے طلاق میں ۱۲ طلاق سے طلاق میں ۱۲ طلاق سے طلاق میں

۱۲ طلاق سے طلاق میں ۱۲ طلاق سے طلاق میں ۱۲ طلاق سے طلاق میں ۱۲ طلاق سے طلاق میں ۱۲ طلاق سے طلاق میں

اور اس لفظ سے اُس نے طلاق کی نیت بھی نہیں کی تو مطلقہ نہوگی۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ میں طلاق ترا
 دادم تو اس میں تین صورتیں ہیں کہ یا تو ایقل طلاق کی نیت کی یا عورت کو سپرد کرنے کی یا کچھ نیت نہ کی پس
 اول صورت میں واقع ہوگی۔ اور دوسری صورت میں نہ واقع ہوگی اور تیسری صورت میں واقع ہوگی یہ
 تجنیس میں مزید میں ہے۔ اور اگر کہا کہ دست باز دہشتم ترا تو اس میں شیخین کا اختلاف ہو سکتا ہے و یا اس میں اختلاف ہی
 جیسا کہ ہشتم کہنے کی صورت میں ہے۔ فتاویٰ نسفی میں ہے کہ اگر عورت نے کہا کہ دست باز دہشتم ترا پس اُس نے
 کہا کہ دہشتم تو بمنزلہ اُس کے ہے کہ یوں کہا کہ دست باز دہشتم اور اگر عورت نے کہا کہ مرا درکار خدے کن پس شوہر
 نے کہا کہ ترا درکار خدے کر دم یا عورت نے کہا کہ مرا بخدے بخش پس شوہر نے کہا کہ بخشیدم پس اگر طلاق کی
 نیت کی تو واقع ہوگی اور اگر نہ کی تو نہ واقع ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک عورت نے شوہر سے کہا کہ مجھے طلاق
 دیدے پس شوہر نے کہا کہ ترا کدام طلاق ماندہ است یا کدام نکاح یعنی تیرے لیے کوئی طلاق رہ گئی ہے یا
 کون نکاح رہا ہے تو یہ تین طلاق کا اقرار ہے یہ فقہ میں ہے۔ شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص سے
 اسکی جورو نے کہا کہ مجھے طلاق دیدے پس کہا کہ نہ ترا طلاق ماندہ است نہ نکاح بر خیزد رہے گئے تیرے لیے
 طلاق ہی ہے اور نہ نکاح تو اٹھ اور اپنی راہ لے تو شیخ نے فرمایا کہ یہ اقرار ہے کہ وہ اُسکو تین طلاق دیکھا ہے یہ
 محیط میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ دست باز دہشتم بیک طلاق پس عورت نے کہا کہ بھیر کہہ تا
 گو اہ لوگ سن لیں پس شوہر نے کہا کہ دست باز دہشتم بیک طلاق اور جب دونوں جدا ہوئے تو ایک
 اجنبی عورت نے شوہر سے پوچھا کہ زن را دست باز دہشتم ترا تو اس نے کہا کہ دست باز دہشتم بیک طلاق تو مشائخ
 نے فرمایا کہ اگر اُس نے دوسری و تیسری مرتبہ دست باز دہشتم کہا تو یہ انشاء طلاق ہے پس عورت پر تین طلاق واقع
 ہو گئی لیکن اگر اُس نے کہا کہ دوسری و تیسری مرتبہ میں نے پہلے واقعہ کی خبر دینے کا قصد کیا تھا تو ایسا نہوگا اور
 اگر دست باز دہشتم ام کہا تو یہ اخبار ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اگر عورت سے کہا کہ چار راہ بر تو کشادم
 چار راہ میں میں نے تجھ پر کھول دین تو طلاق واقع ہوگی اگر اُس نے نیت کی ہو اگر چہ یہ نہ کہے کہ لے جسکو چاہے۔
 اور اگر عورت سے کہا کہ چار راہ بر تو کشادہ است تو طلاق واقع ہوگی اگر چہ نیت کی ہو تا وقتیکہ یوں نہ کہے کہ
 لے جسکو چاہے اور یہ اکثر مشائخ کے نزدیک ہے اور یہی امام محمد سے منقول ہے اور مجموعہ انوار میں ہے اگر عورت
 نے کہا کہ دست از من بردار پس شوہر نے جواب دیا کہ جنم کو جا تو طلاق پڑ جائیگی۔ اور شیخ نجم الدین سے دریافت
 کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ دادست طلاق سر خویش گیر و روزی خویش طلب کن یعنی میں نے تجھے
 طلاق دی تو اپنی راہ لے اور اپنی روزی کی جستجو کر تو فرمایا کہ طلاق اول جمعی ہے اور سر خویش گیر سے اگر طلاق کی
 نیت نہ کی تو پہلی جمعی طلاق رہ گئی اور اس سے کوئی طلاق واقع نہوگی اور اگر اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق
 بائن واقع ہوگی پس پہلی طلاق بھی اُس کے ساتھ ملے دونوں طلاق بائن ہو جائیں گی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا

خدا را بجز خدا پرستوں ۱۱ عہ مجھے خدا کے نام پر کرے ۱۲ عہ مجھے خدا کو بخندے ۱۳ عہ پس ایک ہی طلاق واقع ہوگی ۱۴ عہ یعنی جسکو چاہے اختیار کرے ۱۵

کہ تو نے گران خریدی ہو بذریعہ عیب کے واپس لے پس شوہر نے کہا کہ بعیب باز دامت یعنی بعیب میں نے تجھے واپس دیا اور اُس سے طلاق کی نیت کی تو واقع ہو جائیگی اور اگر شوہر نے کہا کہ بعیب وادم یعنی بدون تلب خطا کے تو واقع نہوگی اگر چہ نیت ہو یہ خلاصہ میں ہوا اور اگر عورت کے باپ نے کہا کہ تو نے مجھ سے گران خریدی ہو۔ مجھے واپس کرے پس شوہر نے کہا کہ بتو باز دادم میں نے تجھے واپس دی تو نیت پر طلاق واقع ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میرے فلان کام نہ کرنے پر میری طلاق کی قسم کھا پس شوہر نے کہا کہ خود وہ گیر تو شیخ الاسلام اور جندی کا فتوے منقول ہے تو عورت پر طلاق واقع نہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں بیکسوے تو بیکسوے پس شوہر نے کہا کہ ہمچنین گیر تو طلاق نہ پڑیگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو میرے پاس کیوں آیا ہے کہ میں تیری جو رو نہیں ہوں پس شوہر نے کہا کہ نے گیر یعنی لے نہیں سہی تو طلاق نہ پڑیگی ایک شخص نے اپنی جو رو کو اپنے بستر پر بٹایا اور اُسے انکار کیا پس کہا کہ تو میرے پاس سے نکل جا پس عورت نے کہا کہ مجھے طلاق دیدے تاکہ میں چلی جاؤں پس شوہر نے کہا کہ اگر آرزو ہے تو چنچن است چنچن گیر یعنی اگر تیری آرزو ایسی ہے تو ایسا ہی لے پس عورت نے کچھ نہ کہا اور کھڑی ہو گئی تو طلاق نہ پڑیگی یہ محیط میں ہو۔ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا پس اُس سے بوجھا گیا تو نے ایسا کیوں کیا پس اُس نے کہا کہ کر وہ نا کر وہ گیر یا نا کر وہ تری گیر تو نیت پر طلاق واقع ہوگی اور بعض نے کہا کہ نہیں واقع ہوگی اگر چہ نیت بھی ہو اور اسی پر فتوے دیا جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے روٹی کھائی اور شراب پی پھر کہا کہ نان خود دیم ونبیز زنان ما بسہ یعنی میں نے روٹی کھائی و شراب پی میری عورتوں کو تین پھر اسکے خاموش ہو جانے کے بعد کسی نے اُس سے کہا کہ تین طلاق پس اُس نے کہا کہ بسہ طلاق تو اسکی جو رو پر طلاق واقع نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو زن متی سے طلاق مع مذمت یا اس کے تو واقع نہوگی اگر اُس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی کیونکہ جب اُس نے مذمت کیا تو طلاق کی اضافت عورت کی جانب نہ کی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے طلاق طلب کی پس شوہر نے کہا کہ بسہ طلاق بردار ورتقی تو واقع نہوگی اور یہ تقویض طلاق عورت کو ہی اور اگر نیت کی تو طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ بسہ طلاق خود بردار ورتقی تو بدون نیت واقع ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے طلاق دیدے پس مرد نے اُسکو مارا اور کہا کہ ایک طلاق تو واقع نہوگی اور اگر کہا کہ ایک طلاق تو واقع ہوگی۔ اور مجموع النوازل میں ہے کہ شیخ الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جو رو کو مارا اور کہا کہ دار طلاق تو فرمایا ہے کہ واقع نہ ہوگی اور شیخ احمد قلائی سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جو رو کو گھونسا مارا اور کہا کہ ایک طلاق پھر اسکو دوسرا گھونسا مارا اور کہا کہ ایک دو طلاق اور ایسا ہی تیسری مرتبہ بھی کر کے کہا کہ یہ تیسری طلاق تو فرمایا کہ تین طلاق واقع ہو گئی پس شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ اُس نے ضرب کا نام طلاق رکھا پس واقع نہوگی اور امام احمد فرماتے ہیں کہ طلاق کا

۱۷ سال تمام دھورت کا ہے یعنی اگر تو فلان کام نہ کرے تو تجھے طلاق ہے یا تو فلان کام کرے تو تجھے طلاق ہے ۱۲ سال یعنی کیا ہوا نہ کیا جانے یا خوب نہ کیا مان لے ۱۷ سال قول بردار اسکو یعنی تین طلاق اٹھا اور گئی تو لہ خود بردار یعنی اپنی تین طلاقیں اٹھا اور گئی ۱۷ سال میں ایک طرف تو ایک طرف ۱۲ میں ایک راہ تو ایک راہ ۱۲ میں ۱۷ سال ایسا ہی یعنی یوں ہی ۱۱ سال یعنی طلاق ۱۲ سال یعنی تیرے لیے طلاق ۱۷ سال یعنی طلاق

ایک طلاق دو طلاق سے طلاق پر خیزد از نزد من بیرون شو پھر اسنے دعویٰ کیا کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو قول اسی کا قبول ہو گا یہ محیط میں ہے اور شیخ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے جو نشہ میں ہے اپنی جورد سے کہا کہ بیزارم بیزارم تو مرا چہیزب نباشی یعنی میں بیزار ہوں میں بیزار ہوں میں بیزار ہوں تو میری کوئی عیب نہیں عورت نے کہا کہ تو کہا ایک کے جائیگا مجھے طر معلوم ہوتا ہے کہ میرے تیرے درمیان کچھ باقی نہ رہا پس شوہر نے کہا کہ چنین خواہم ایسا ہی میں چاہتا ہوں پھر جب وہ نشہ سے ہوش میں آیا تو کہا کہ میں اس سے کچھ نہیں یاد رکھتا ہوں تو شیخ نے فرمایا کہ مجھے اسید ہے کہ عورت مذکورہ مطلقہ ہوگی اور اسکی جورد سبکی ہے تاہم فراموشی میں ہے۔ فتاویٰ نسفی میں ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ آئن زن کہ مرا بختہ است بسہ طلاق عالانکہ اسکی جورد اس کے گھر میں طلاق کے وقت نہ تھی تو عورت مذکورہ مطلقہ ہو جاوے گی اور اگر کہا کہ آئن زن کہ مرا بختہ اندر است بسہ طلاق یعنی یہ میری جورد کہ میرے اس گھر میں ہے تین طلاق عالانکہ طلاق کے وقت اس گھر میں یہ عورت نہیں ہے تو طلاق نہ پڑے گی یہ خلاصہ و محیط میں ہے۔ فتاویٰ نسفی میں ہے کہ اگر اپنی جورد سے کہا کہ ترا ایک طلاق ترا ایک طلاق تو یہ بمنزلہ اسکے ہے کہ تھکو ایک طلاق ہے تھکو ایک طلاق ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مرا طلاق وہ مرا طلاق وہ پس مرد نے کہا کہ دادم تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ مرا طلاق کن مرا طلاق کن پس شوہر نے کہا کہ کہ دم کہ دم کہ دم تو تین طلاق واقع ہوگی اور یہی مع ہے اگر اپنے شوہر سے کہا کہ مرا طلاق وہ پس اسنے کہا کہ آئن نیز دادہ و آئن تو نیت کہنے پر واقع ہوگی اور بدون نیت واقع ہوگی یہ فصول عادیہ میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں تیری وکیل ہوں پس شوہر نے کہا کہ ہاں تو ہی پس اسنے کہا کہ میں نے اپنے تین تین طلاق دین پس شوہر نے کہا کہ تو بر من حرام گشتی مرا جدا بایہ بود یعنی تو مجھ پر حرام ہو گئی مجھے جدا ہونا چاہیے ہے پس اگر تو وکیل سے اسنے طلاق کی بدون عدہ کے نیت کی ہو تو طلاق واقع ہوگی مگر ایک طلاق رہی۔ اور اگر مفارقت کی بدون عدہ کے نیت کی ہو تو ایک طلاق بائستہ واقع ہوگی اور یہ صاحبین کے نزدیک ہے اور امام اعظم کے قول کے موافق چاہیے کہ ایک طلاق بھی واقع ہوگی اگر وہ وکیل مخالف کا حکم ہے کہ ایک طلاق کے واسطے وکیل کیا تھا اور اسنے تین طلاق دیدن تو ایک بھی واقع نہیں ہوتی یہ کذا فی الخلافہ اور اسی پر فتوے ہے۔ اور شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جورد کو طلاق دیا پھر اسکی عدت میں اس سے کہا کہ وہ اس سے طلاق میں نے تجھے تین طلاق دیدن اور اس سے زیادہ کیا تو فرمایا کہ اگر اسنے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق پڑ جائیگی ورنہ نہیں۔ ایک شخص نے عورت سے کہا کہ ترا طلاق دادم میں نے تجھے طلاق دی پھر لوگوں نے اسکو ملاست کی کہ یہ کیا کیا تب اسنے کہا کہ دیگر دادم

ملک قال لمترجم ہند اگر تو وکیل سے طلاق کی نیت نہ تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی نہ ملکہ مترجم کہنا ہے کہ اس میں نکال دی اس واسطے کہ عدت میں نیت کے تین طلاق واقع ہوتی چاہیں کیونکہ صریح لفظ طلاق مذکور ہے اور میرے نزدیک شاید طلاق کا لفظ کاتب کی غلطی ہے اور صحیح عبارت عقد اداست سے یعنی دین نے تجھے تین دین اور اس سے زیادہ نہیں ہے تاہم ۱۲ عدہ اس واسطے کہ صریح الفاظ سے طلاق ہوگی اور اگر اس سے نکال دینا نہیں ہے کسی طور سے واقع ہوگی ۱۳ عدہ وہ عورت کہ تیرے گھر میں تین طلاق کے ساتھ ۱۴ عدہ اس واسطے کہ گھر میں ہونے کو

فتاویٰ ہندیہ جلد دوم باب دوم اطلاق طلاق

مگر یہ نہ کہا کہ دیگر طلاق اور نہ یہ کہا کہ اس عورت کو تو فرمایا کہ اگر مدت میں ہی تو طلاق پڑیگی یہ فضول عادیہ میں ہی
ایک شخص سے کہا گیا کہ این فلا نہ زن تو ہست کہا کہ ہاں ہی پھر کہا گیا کہ این زن تو سہ طلاقہ ہست کہا کہ ہاں ہی
تو مشائخ نے کہا کہ طلاق پڑ جائیگی اور اگر اُس نے دعویٰ کیا کہ میں نے سہ طلاقہ کا لفظ نہیں سنا ہی یہی سنا کہ زن
تو ہست تو قضاء تصدیق نہ ہوگی اور یہ اس وقت ہے کہ زن تو سہ طلاقہ ہست بلند آواز سے کہا ہوا اور اگر ایسا نہ ہو
تو قضاء اُس کے قول کی تصدیق ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے مرد سے کہا کہ زن از تو سہ طلاقہ کہ این کار تو کردہ
یعنی تیری جو رد کو تیری طرف سے تین طلاق ہیں اگر تو نے یہ کام کیا ہی اُس نے کہا کہ ہزار طلاقہ تو یہ جواب ہوگا
حتیٰ کہ اگر اُس نے یہ کام نہیں کیا ہی تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ
میں تیرے ساتھ نہیں رہتی ہوں اُس نے کہا کہ مت رہ تو عورت نے کہا کہ طلاق تیرے اختیار میں ہی مجھے طلاق
کرتے پس شوہر نے کہا کہ طلاق میکم تین دفعہ کہا تو تین طلاق واقع ہو گئی بخلات اسکے اگر نقطہ کم کہا تو ایسا نہ ہوگا
اسو اسطے کہ کم استقبال کے واسطے ابھی بولا جاتا ہے پس شک کی وجہ سے فی الحال واقع ہونے کا حکم نہ دیا جائیگا
اور محیط میں لکھا ہے کہ اگر عربی میں کہا کہ اطلاق تو طلاق نہ ہوگی لیکن اگر غالب اسکا استعمال برائے حال ہو تو طلاق
ہو جائیگی۔ اور ایمان مجموع النوازل میں ہے کہ شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے شوہر
سے کہا کہ میں بر تو سہ طلاقہ ام کہ میں تجھے سہ طلاقہ ہوں پس شوہر نے کہا کہ ہلا تو فرمایا کہ اگر شوہر نے نیت کی
ہوئے تو تین طلاق واقع ہو گئی ورنہ نہیں۔ اور اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ حلال خدا یتعلیٰ تجھے حرام ہی
اُس نے کہا کہ اُس نے یعنی ہاں تو بیک طلاق اس پر حرام ہو جائیگی۔ شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص
نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو اپنی ماں کے بیان جا اُس نے کہا کہ تو مجھے طلاق لے تو چلی جاؤں اُس نے کہا کہ تو برد
من طلاق و مادام فرستم یعنی تو جا میں طلاق دم بردم بھیجوں تو فرمایا کہ اسکی عورت پر طلاق نہ ہوگی اسو اسطے کہ یہ
وعدہ ہی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ ترا طلاق یا کہا کہ طلاق ترا تو اس تقدیم و تاخیر میں کچھ فرق نہ ہوگا طلاق واقع
ہوگی یہ فرائض المفتین میں ہے۔ شیخ الاسلام نجم الدین نسفی سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جوڑو
سے کہا حالانکہ اسکی دو جوڑو ہیں کہ طلاق آن دلچیز ترا دادم تو این سہ طلاق بوسے وہ عورت نے کہا کہ میں نے
یہ تین طلاقیں اُسکو دیدیں اور میں جانتی ہوں کہ یہ عورت تین طلاقہ ہو گئی پس جس عورت سے گفتگو کرتا ہی
اُس پر طلاق واقع ہوگی یا نہ ہوگی تو شیخ نے فرمایا کہ نہ اسکو طلاق ہوگی اور نہ اُسکو۔ ایک شخص کی عادت تھی کہ
جب وہ کسی لڑکے کو دیکھتا تو کہتا کہ لے مادر شش طلاقہ پھر ایک روز اُس نے خراب پی اور نشہ میں ہوا کہ لے
میں اُسکا لڑکا اُسکے رو برو آیا اُس نے جہنی لڑکا سمجھ کر اُس سے کہا کہ رو لے مادر شش طلاقہ لے تیری ماں
چھ طلاقہ تو یہاں سے جا اور یہ نہ جانا کہ یہ میرا لڑکا ہی تو اُسکی جوڑو پر تین طلاق واقع ہو گئی۔ ایک شخص نے
اپنی جوڑو کو دو طلاق دین پس اُس سے کہا گیا کہ آؤ ہم تم دونوں میں صلح کرادیں اُس نے کہا کہ میان ما دیوار تہو
۱۵ اس دوسری کی تین طلاقیں میں سے تجھے دین تو اٹکو اسکو دیدے ۱۶

بار پھر کہا کہ وادعت یک طلاق پھر کہا کہ یہ اخیر کا لفظ میں نے اس واسطے کہہ دیا کہ ایسا نہ ہو کہ چھکوا دل لفظ کے
 معنی معلوم نہ ہوئے ہوں پس آیا پھر اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے فرمایا کہ نہیں اور عورت پر تین طلاق واقع
 ہو گئیں یہ ظہیرہ میں ہی ۱۰ اور اگر عورت سے کہا کہ تو مجھ سے ایسی دور رہی کہ جیسے مکہ مدینہ سے تو بدون نیت کے
 طلاق واقع ہوگی۔ ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ زن تو بر تو ہزار طلاقت است پس اُس نے جواب دیا کہ
 زن تو نیز بر تو ہزار طلاقت است تو شیخ امام نسفی نے فتویٰ دیا کہ اُسکی جو دو پر طلاق پڑ جائیگی اور فرمایا کہ یہ
 روایت ابن سماعہ اور غاہر الروایہ کے موافق طلاق نہ پڑیگی۔ ایک شخص نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو مرا نشانی
 ماقیامت یا کہا کہ تا ہمہ عمر تو بدون نیت طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت کو کہا کہ دیرا شوے حلالہ می باید
 یعنی اُسکو حلالہ کرنے والا شوہر چاہیے ہی تو مطلقہ بسہ طلاق ہو جائیگی۔ یہ خلاصہ میں ہی۔ اور اگر عورت سے کہا
 کہ تو حیلہ خویش کن تو یہ اُسکی طرف سے تین طلاق کا اقرار نہ ہوگا اور اگر کہا کہ حیلہ زمان کن تو یہ تین طلاق کا
 اقرار ہوگا بشرطیکہ نیت طلاق ہو اور اگر عورت سے کہا کہ میان ماراہ نیست اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین
 طلاق واقع ہوگی ورنہ کچھ نہیں۔ اور اگر کہا کہ این ساعت میان ماراہ نیست تو بلا نیت کچھ نہیں ہی۔ اور
 اگر کہا کہ میان مادیوار آہنی می باید تو واقع ہوگی یہ وجہ کروری میں ہی عورت نے شوہر سے کہا کہ مرا طلاق
 دہ ہر سہ پھر کہا کہ دادی پس شوہر نے کہا کہ دادم نہ پس اگر اُس نے سختی سے نکالت سے کہا تو یہ رد پر دلالت
 کرتا ہی تو طلاق واقع ہوگی اور اگر مخفف کہا تو واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ دادم اور نہ کا لفظ نہیں کہا
 تو بھی واقع ہوگی یہ تاہم ازانیہ میں جتہ سے منقول ہی مجموع النوازل میں ہی کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے
 کہا کہ آخر زن تو ام پس شوہر نے کہا کہ نہ تو وزنی تو۔ اس سے کچھ واقع ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر کہا کہ
 تو زن من نی تو طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت کی ہو اور یہی مختار ہے یہ جواہر اخلاطی میں ہی۔ شیخ دیوبند
 سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جوڑو سے کہا کہ ہشتہ ہشتہ حرامی حرامی تو فرمایا کہ تین طلاق واقع
 ہوگی اور اگر اُس نے دعویٰ کیا کہ میری طلاق کی نیت نہ تھی تو اُس کے قول کی تصدیق ہوگی یہ حادی میں ہی
 اور سفیہ میں لکھا ہے کہ شیخ ج سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تیرے ساتھ نہیں رہتی
 ہوں اُس نے کہا کہ ناباشیدہ گیر پس عورت نے کہا کہ یہ کیا بات کہتا ہے وہ کہ جو خدا تعالیٰ دے اُس کے رسول
 نے فرمایا ہی اچھی طرح نہ کہہ کہ طلاق تاکہ میں چلی جاؤں پس اُس نے کہا کہ طلاق کر دہ گیر ہو تو شیخ نے فرمایا
 کہ اگر اُس نے ایقل طلاق کی نیت کی ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی پھر لو چھا گیا کہ کیا طلاق کر دہ گیر ایک طلاق
 اور تہہ دوسری طلاق نہیں ہی تو فرمایا کہ ان دونوں سے ایک ہی طلاق مراد لجا لیگی لیکن اگر مرد نے دو
 طلاق کی نیت کی ہو تو صحیح ہی یہ تاہم ازانیہ میں ہی۔ شیخ الاسلام عطارد بن حمزہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک
 شخص نے اپنی جوڑو کو طلاق دیدین اور بظاہر یہ معلوم نہیں ہوا کہ اس نے تین طلاق دین پھر اُس سے کہا گیا

سے نہ تو ارنہ تیرا دھڑونا ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

اور اگر عورت نے پانی پیا تو یہ اس کے خیار کو باطل نہیں کرتا ہی اس واسطے کہ پانی کبھی اس غرض سے پیا جاتا ہے کہ اچھی طرح
 حضوت کر سکے اور اس طرح اگر کوئی ذرا سی چیز کھائے تو بھی یہی حکم ہے بدون اس کے کہ اس نے کھانا طلب کیا ہو نہ بین
 بین ہی اور اگر بیٹھے ہوئے یا بغیر کھڑے ہوئے اس نے کپڑے پہنے یا کوئی ایسا فعل قلیل کیا جس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ یہ اعراض نہیں ہی تو اس کا خیار باطل نہوگا۔ اور اگر اس نے کہا کہ میرے واسطے گواہ بلاد کہ میں اپنے اختیار پر انکو
 گواہ کروں یا میرے باپ کو مجھے بلاد کہ میں اس سے مشورہ لے لوں یا کھڑی تھی پھر تکیہ لگا لیا یا بیٹھ گئی تو وہ اپنے خیار
 پر رہیگی اس طرح اگر بیٹھی تھی پس تکیہ لگا لیا تو اصح قول کے موافق اپنے خیار پر رہیگی اور اگر کھڑے سے لیٹ گئی تو اس میں
 امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں جن میں ایک روایت یہ ہے کہ اس کا خیار باطل ہو جائیگا اور یہی امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ
 کا قول ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ خیار باطل نہوگا اور اگر کھڑی تھی پھر سوار ہو گئی تو خیار باطل ہو جائیگا اور اس طرح
 اگر سوار تھی پھر اس جاؤر سے دوسرے جاؤر پر سوار ہوئی تو بھی اس کا خیار باطل ہوگا یہ سراج الوداع میں ہے
 اور اگر عورت تکیہ دیے ہوئے ہو پھر سیدھی بیٹھ گئی تو اس کا خیار باطل نہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر سوار تھی
 پھر اتری یا اس کے برعکس کیا تو اس کا خیار باطل ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر جاؤر پر سوار جاتی تھی یا محل میں
 سوار جاتی تھی پس ٹھہر گئی تو اپنے خیار پر رہیگی اور اگر چلی تو خیار باطل ہو جائیگا الا اس صورت میں کہ اگر شوہر کے
 اختیار دینے کا کلام بول کر چپ ہوتے ہی اس نے اختیار کر لیا تو صحیح ہے اور درجہ بطلان کی یہ ہے کہ جاؤر سوار کا چلنا
 اور ٹھہرنا اس صورت کی طرف مضاف ہوگا یعنی گویا یہ عورت خود چلی یا ٹھہری ہے پس جب سواری روان
 ہوگی تو مثل دوسری مجلس بدل دینے کے ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ اور اگر سواری کے جاؤر پر جو کھڑا ہوا
 ہے کھڑی ہو پھر روانہ ہوئی تو اس کا خیار باطل ہوگا اور کھڑی تھی پس شوہر کے اختیار دینے پر اپنے نفس کو اختیار
 کر کے پھر روانہ ہوئی یا روانہ تھی پھر جس قدم میں شوہر نے اختیار دیا ہے اسی قدم میں اس نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا
 تو شوہر سے بائٹہ ہو جائیگی اور اگر اپنے پاؤں روان ہوں تو اس میں بھی اسی تفصیل سے حکم ہے اور اگر اس کے جواب
 اس کا قدم پہلے پڑا تو شوہر سے بائٹہ نہوگی اور اگر جاؤر سوار روان ہو پس اس کو ٹھہر لیا تو اس کا خیار باقی رہیگا
 اور اگر کوٹھری میں ہو پس ایک جانب سے دوسری جانب چلی گئی تو اس کا خیار باقی رہیگا اور کشتی مثل کوٹھری کے
 ہے نہ مثل جاؤر سوار کے اور جس لائنہ حلوائی نے فرمایا ہے کہ اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ چاہے دونوں دو جاؤر دون
 پر سوار ہوں یا ایک پر ہوں یا عورت ایک جاؤر پر ہو اور مرد پاؤں چلتا ہو اور چاہے دونوں دو کشتیوں
 میں ہوں یا ایک ہی کشتی میں ہوں اور خواہ دونوں دو محلوں میں ہوں یا ایک ہی میں ہوں یہاں تک کہ اگر
 دونوں ایک شخص کے کندھے پر سوار ہوں اور عورت نے جس قدم میں شوہر نے اس کو اختیار دیا ہے اسی قدم
 میں اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو بائٹہ ہو جائیگی ورنہ نہیں یہ فضول عماد یہ فصل قیاس میں ہے اور جو محل کہ اس کو
 حائل آگے سے چلاتا ہو اور دونوں اسی محل میں ہوں عورت کا خیار باطل نہوگا یہ عتبہ میں ہے۔ اور اگر محلوں کے

ملہ لینے اگر کھانا کھا کر ذرا سا کھایا تو خیار باقی رہیگا ۱۲ ملہ محل بڑا کجاوہ میں دونوں پر کھڑے سوار ہوتے ہیں ۱۳ ملہ اونٹ چلانے والا ۱۴

بل بھی پس چارہ انو ہو بیٹھی یا چارہ انو تھی پس گھٹنوں کے بل ہو بیٹھی تو اسکا خیار باطل ہوگا یہ ظہیر یہ مین ہے۔
 ایک شخص نے اپنی جورو کو خیار دیا پھر قبل اسکے کہ عورت مذکور اپنے نفس کو اختیار کرے شوہر نے اسکا ہاتھ
 پکڑ کے اسکو طوعاً یا کرہاً کھڑا کر دیا یا اس سے جماع کر لیا تو عورت کے ہاتھ سے اختیار نکل جائیگا اور مجموعہ انوار
 مین اور اصل کے اس نسخہ مین جو امام خواہر زادہ کی شرح کا ہی یون لکھا ہے کہ اگر کسی عورت کو خیار دیا گیا اور اس کے
 پاس کوئی نہ تھا پس وہ خود گواہوں کے پکارنے کو اٹھی تو دو حال سے خالی نہیں یا تو اس نے اپنی جگہ کو بدلا
 یا نہیں بدلا پس اگر جگہ نہیں بدلی تو بالاتفاق خیار باطل ہوگا اور اگر جگہ بدل گئی اور وہ دوسری جگہ ہو گئی تو اس مین
 مشائخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختلاف کیا ہے اور بنائے اختلاف اس پر ہے کہ بعض کے نزدیک بطلان خیار مین عورت
 کا اعراض کرنا یا مجلس جہان تھی اسکا تبدیل ہونا معتبر ہے کہ اگر انہیں سے کوئی بات پائی جائے خیار باطل ہوگا
 اور بعض کے نزدیک فقط عورت کا اعراض معتبر ہے کہ اگر اعراض پایا گیا تو خیار باطل ہوگا اور یہی صحیح ہے کہ اگر
 عورت نے کہا کہ مین نے اپنے تئیں خرید اپس شوہر کھڑا ہوا اور عورت کی طرف ایک قدم یا دو قدم چل کر آیا
 اور کہا کہ مین نے فردخت کیا تو طلع صحیح اور یہ انہیں بعض کے قول کے ساتھ موافق ہے یہ فلا صد مین ہے اور اگر عورت نے
 نماز شروع کر دی تو خیار باطل ہو جائیگا خواہ نماز فرض ہو یا واجب یا نفل اور اگر عورت کے نماز مین ہونیکلی
 حالت مین شوہر نے اسکو اختیار دیا پس عورت نے نماز کو پورا کیا پس اگر عورت نماز فرض مین یا مثل و قر کے
 واجب مین ہو تو خیار باطل ہوگا اور اس نماز سے برآمد ہونے پر رہیگا اور اگر نماز نفل مین ہو پس اگر اس نے
 دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو وہ اپنے خیار پر رہیگی اور اگر دو رکعت سے بڑھایا تو اسکا خیار باطل ہو جائیگا اور
 اگر ظہر کے پہلے کی چار سنتیں پڑھنے کی حالت مین اسکو خیار دیا گیا اور اس نے چاروں پوری کین دو رکعتوں
 بعد سلام نہ پھیرا تو اس مین مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ مثل مطلق نفل کی صورت کے اسکا خیار باطل
 ہو جائیگا اور بعض نے فرمایا کہ باطل ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ بدائع مین ہے۔ اور اگر عورت کے ہاتھ سے اختیار کر
 تو اختیار کر اسنے کہا کہ مین نے اول یا دوم یا سوم کو اختیار کیا یا کہا کہ اخترت اختیار یعنی مین نے اختیار کیا
 حق اختیار کرنے کا تو بلا نیت تین طلاق واقع ہوگی اور نیز ذکر نفس کی بھی ضرورت نہیں ہے کہ عورت کہے کہ میں نے
 اپنے نفس کو اختیار کیا یا خیار اول یا دوم یا سوم یا حق اختیار کرنے کہ اور یہ جامع کی روایت ہے اور زیادات کی
 روایت کے موافق نیست طرہی اگرچہ لفظ اختیار کر کو کسی مرتبہ کہا ہو پھر واضح رہے کہ عورت کے اس قول سے کہ
 مین نے اول یا دوم یا سوم کو اختیار کیا تین طلاق واقع ہونے کا مذہب امام اعظم کا ہے اور صاحبین کے نزدیک
 ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور در صورتیکہ اسنے یون کہا کہ اخترت اختیار اولاً اختیاراً او مرة او بمرۃ او بمرۃ
 او بمرۃ او اختیاراً واحدۃ یعنی اختیار کیا مین نے حق اختیار کرنے کا یا پورا اختیار یا ایک بار کی یا سیک بار کی یا دفعۃً
 یا بدفعۃً یا سیک بار یا اختیاراً واحدۃ تو بالاتفاق تین طلاق واقع ہوگی۔ اور سبطرح اگر مرد دونوں اخیر کے اختیار کو

ہوا و ذکر کے یا بقل یعنی لفظ پنہ کر کرے یا بلفظ خم یعنی پھر یا کوئی حرف عطف ذکر نہ کرے بہر حال کچھ فرق
 نہیں ہو حکم وہی ہوگا جو مذکور ہوا ہے کذا نے التبتین اور اگر عورت نے اس کے جواب میں یون کہا کہ میں نے
 اپنے نفس کو طلاق دی یا کہا کہ میں طلاق ہوں تو بھی یہ کل کا جواب ہے اور وہ تین طلاق سے طلاق ہوگی یہ محیط میں ہے
 اور اگر عورت سے تین مرتبہ اختیار کر کر کہا پس عورت نے کہا کہ اخترت التلقیۃ او اخترت التلقیۃ الاولیٰ یعنی
 میں نے وہی پہلی تطلق کو اختیار کیا یا اسی ایک تطلق کو اختیار کیا تو بالاجماع ایک طلاق واقع ہوگی یہ ظہیر میں
 ہے۔ اور اگر عورت سے کہا اختیار کر اختیار کر اختیار کر یا خیر دونوں کو حرف پس کے ساتھ ذکر کیا پس عورت نے
 جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دی یا کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بیک تطلق اختیار کیا تو یہ ایک طلاق
 بانہ ہے یہ بدلہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے اختیار کر کئی بار کہنا چاہا تھا کہ شوہر کی بار کے بعد دوسری بار کی نوبت نہ آئی
 تھی کہ عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو پھر سب باطل ہوگی یہ عتاب میں ہے۔ اور اگر عورت سے
 کہا کہ تو اختیار کر تو اختیار کر تو اختیار کر پس عورت نے کہا کہ میں نے ایک کو باطل کر دیا تو سب باطل
 ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اختیار کر اختیار کر اختیار کر پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا
 پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے لفظ اول سے طلاق کی نیت کی تھی اور باقی دونوں سے صرف عورت کو
 سمجھنا مقصود تھا تو قضاء تصدیق نہ ہوگی لیکن فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ تصدیق ہوگی یہ سرائع الوجل میں
 ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اختاری اختاری باللف یعنی تو اختیار کر اختیار کر اختیار کر بعض ہزار کے
 پس عورت نے کہا کہ میں نے پہلے اختیار کیں تو پہلی دو طلاقیں مفت واقع ہوگی اور تیسری بعض ہزار کے
 واقع ہوگی۔ اس طرح اگر عورت نے یون کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا اختیار کرنے کر ایک بار یا بیک بار تو بھی
 یہی حکم ہے یہ معراج الدراہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو باول یا بدوم یا سوم اختیار کیا
 تو بھی امام عظیم کے نزدیک حکم مذکورہ بالا جاری ہے لیکن صاحبین کے نزدیک اگر اسے اول یا دوم کو اختیار کیا
 تو مفت ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر سوم کو اختیار کیا تو بعض ہزار درم کے واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت نے
 یون کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی بواحدہ یا اختیار کیا اپنے نفس کو بیک تطلق تو یہ ایک طلاق بانہ ہوگی
 پھر اس کے بعد عورت سے دریافت کیا جائیگا پس اگر اسے کہا کہ میں نے پہلی یا دوسری مراد لی ہے تو مفت واقع
 ہوگی اور اگر کہا کہ تیسری مراد لی ہے تو بعض ہزار درم کے واقع ہوگی یہ فی القدر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اختاری اختاری
 و اختاری باللف پس عورت نے کہا کہ میں نے اختیار کی یا میں نے اختیار کی واحدہ یا بواحدہ تو بالاجماع تین طلاق
 بعض ہزار درم کے واقع ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ باول یا بدوم یا سوم تو بھی امام عظیم کے نزدیک یہی
 حکم ہے اور صاحبین کے نزدیک کچھ واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اختاری و اختاری باللف پس
 عورت نے کہا کہ میں نے ایک تطلق کو اختیار کیا یا میں نے اپنے نفس کو طلاق دی تو بالاجماع کچھ واقع ہوگی یہ ظہیر
 میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے ایک طلاق دی تو بالاتفاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر مرد نے ہر اختیار کر کے ساتھ

خیار سے تین طلاق کی نیت نہیں صحیح ہے اور امر بالید میں صحیح ہو یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت کے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے اور اس سے طلاق کی نیت تھی پس اگر عورت نے سنا ہے تو جب تک اس مجلس میں ہے امر طلاق اُس کے اختیار میں رہیگا اور اگر عورت نے نہیں سنا ہے تو جب تک اُس کو معلوم ہو یا خبر ہو چکے تب امر طلاق اُس کے ہاتھ میں ہو جائیگا یہ محیط میں ہے اور اگر عورت غائبہ ہو یعنی سامنے حاضر نہ ہو تو ایسا کہنے میں دو صورتیں ہوں گی کہ اگر شوہر نے کلام کو مطلق کہا ہے تو عورت کو اسی مجلس تک اختیار نہ کر رہیگا جب تک اُس کو یہ بات پہنچی اور اگر کسی وقت تک موقت کیا پس اگر عورت کو وقت نہ کر باقی ہونے کی حالت میں خبر پہنچی تو باقی وقت تک اُس کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر وقت گذر جانے پر اُس کو علم ہوا تو اُس کو کچھ اختیار نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر عورت کے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے درحالیکہ اُس نے تین طلاق کی نیت کی ہے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بیک طلاق اختیار کیا تو تین طلاق واقع ہو گئی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے اور تین طلاق کی نیت کی اور عورت نے بھی تین طلاق اپنے آپ کو دیدیں تو تین طلاق واقع ہو گئی اور اگر مرد نے دو طلاق کی نیت کی ہو تو ایک واقع ہو گئی اور سیطرہ اگر عورت کے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی یا اپنے نفس کو اختیار کیا اور تین طلاق کا ذکر نہ کیا تو بھی تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور سیطرہ اگر کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بائنہ کر لیا یا اپنے نفس کو حرام کر دیا یا مثل اسکے اور الفاظ جو جواب ہونے کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر عورت نے یوں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی واحدۃ یا میں نے اپنے نفس کو بیک تطلقہ اختیار کیا تو ایک طلاق بائنہ واقع ہو گئی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر شوہر نے امر عورت اُس کے ہاتھ میں دیا پس عورت نے جس مجلس میں اُس کو علم ہوا ہے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک طلاق سے بائنہ ہو جائیگی اور اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہو گئی اور اگر شوہر نے دو طلاق کی یا ایک طلاق کی نیت کی ہو یا کچھ نیت عدد نہ ہو تو ایک واقع ہو گئی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کے کہا کہ ایک تطلق میں تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے تو یہ ایک طلاق رجعی قرار دی جائیگی اور متقی میں ہے کہ اگر عورت کے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں تین تعلیقات میں ہے پس عورت نے اپنے نفس کو ایک یا دو طلاق دین تو یہ رجعی ہو گئی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ تیری تین تعلیقات کا امر تیرے ہاتھ میں ہے پس عورت کے کہا کہ تو مجھے اپنی زبان سے طلاق کیوں نہیں دیتا ہے تو یہ اس تفویض کا رد نہ ہوگا اور عورت کو اختیار رہیگا چاہے اپنے آپ کو طلاق دیدے یا نہ دے قاضیان میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کا کام اُس کے ہاتھ میں دیا پس اُس نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو قبول کیا تو طلاق پڑ جائیگی اور سیطرہ اگر امر عورت اُس کے ہاتھ میں دیا پس عورت کے کہا کہ قبلہ یعنی میں نے اُس کو قبول کیا تو طلاق پڑ جائیگی یہ فضول استدلالی میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے یا تیری تھیلی میں ہے یا تیرے دامن ہاتھ میں ہے یا تیرے بائیں ہاتھ میں ہے یا کہا کہ جلت لامر بیک لا فوضت لامر طلاق

نی ایک اور طلاق کی نیت کی تو صحیح ہے اور اگر کہا کہ تیرا کام تیری آنکھ میں ہے یا تیرے پاؤں میں ہے یا تیرے سر میں ہے یا مثال سکے کوئی عضو بیان کیا تو نہیں صحیح ہے الا نیت کے ساتھ۔ اور اگر بالید سپرد کرنے پر ایک طلاق کی نیت کی پھر نیت بدل کر تین طلاق کی نیت کرنی تو نہیں صحیح ہے اور اس طرح دو کی نیت نہیں صحیح ہے الا باندی کی صورت میں یہ کتاب میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ٹھنڈے میں یا زبان پر ہے تو یہ ایسا ہے جیسے تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے اور اگر عورت کے کہا کہ میرا میرے ہاتھ میں ہے تو مختار یہ ہے کہ ایسا ہے جیسے کہا کہ تیرا میرے ہاتھ میں ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے امر بالید سے طلاق کی نیت نہ کی تو یہ امر کچھ نہ ہوگا یعنی ایسی تفویض کچھ نہ ہوگی لیکن اگر حالت غضب یا حالت مذکرہ طلاق میں اسے بامر بالید سپرد کیا تو قضا ان دونوں حالتوں میں شوہر کے قول کی کہ میں نے طلاق کی نیت کی تھی تصدیق نہ ہوگی اور اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ اس نے طلاق کی نیت کی تھی یا حالت غضب یا مذکرہ طلاق میں ایسا کیا ہے تو قول شوہر کا قسم کے ساتھ قبول ہوگا اور گواہ عورت کے مقبول ہونگے مگر گواہ مقبول ہونا صرف حالت غضب یا مذکرہ طلاق میں ایسا واقع ہونے کے ثابت کرنے میں مقبول ہونگے اور نیت طلاق ہونے کے اثبات میں مقبول نہ ہونگے ہاں اگر گواہ لوگ یہ گواہی دیں کہ شوہر نے یہ اقرار کیا ہے کہ میری نیت طلاق تھی تو مقبول ہونگے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر امر عورت اسکے ہاتھ میں دیا اور عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی اور شوہر نے دعویٰ کیا کہ تو نے اپنے نفس کو دوسرے کام یا کلام میں مشغول ہونے کے بعد طلاق دیدی ہے اور عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اسی مجلس میں بدو ان اسکے کہ دوسرے فعل یا کلام میں مشغول ہوں طلاق دیدی ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا اور طلاق واقع ہوگی یہ فضول ہتر فنی میں ہے۔ اور اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ اس شوہر نے میرا میرے ہاتھ میں دیا ہے تو مسوع نہ ہوگا لیکن اگر عورت نے حکم امر بالید کے اپنے آپ کو طلاق دیدی پھر بنا براس مرد نکور کے وقوع طلاق و وجوب ہر کا دعویٰ کیا تو مسوع ہوگا۔ اور عورت اس امر کے واسطے قاضی کے پاس مراجعہ نہیں کر سکتی ہے کہ قاضی اسکے شوہر پر جبر کرے کہ امر عورت اسکے ہاتھ میں دیے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے اس شرط پر کہ اگر میں کھڑا ہوں تو جو رو کا کام اسکے ہاتھ میں قرار دیا پھر خود کھڑا ہوا اور عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ جبوقت اس عورت کو ظلم ہوا ہے اسے اس مجلس میں اپنے آپ کو طلاق نہیں دی اور عورت نے مجلس علم میں طلاق دیدینے کا دعویٰ کیا تو قول عورت کا قبول ہوگا۔ اور حاکم نے ذکر فرمایا ہے کہ ایک مرد نے کہا کہ میں نے کل تیرا کام تیرے ہاتھ دیا تھا مگر تو نے اپنے نفس کو طلاق نہ دی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ وجہ کر دی میں ہے۔ میرے جدا مجید رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی جو رو کا کام اسکے ہاتھ میں دیا بشرطیکہ وہ جو کھیلے پھر وہ جو اٹھیلے پس عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ تو نے تین روز سے معلوم کیا تھا کہ معلوم ہونے کی مجلس میں تو نے اپنے آپ کو طلاق نہیں دی اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ میں نے ابھی جانا ہے یعنی شوہر کے کھڑے ہونے کا ۱۲ حصہ معلوم ہونے کی مجلس میں ۱۲

اور نے الفور اپنے کو طلاق دیدی پس قول کس کا قبول ہوگا تو فرمایا کہ عورت کا قول قبول ہوگا یہ فصول عمادیہ میں ہی
ایک شخص نے اپنی جورد کا کام اُسکے ہاتھ میں دیا پس اُسے شوہر سے کہا کہ تو مجھ حرام ہی یا تو مجھ سے بائیں ہے
یا میں تجھ حرام ہوں یا میں تجھ سے بائیں ہوں تو یہ سب طلاق ہیں۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو حرام ہی اور یہ نہ کہا
کہ مجھ پر۔ یا کہا کہ تو بائیں ہی اور یہ نہ کہا کہ مجھ سے تو یہ باطل ہی۔ اور اگر کہا کہ میں حرام ہوں اور یہ نہ کہا کہ تجھ پر یا
کہا کہ میں بائیں ہوں اور یہ نہ کہا کہ تجھ سے تو یہ سب طلاق ہیں یہ محیط میں ہی اور اگر ایک شخص نے طلاق میں اپنی
جورد کا امر اُسکے ہاتھ میں دیا پس اُسے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق دی تو یہ باطل ہی جیسے شوہر خود
اپنے آپ کو طلاق دیدے تو باطل ہوتی ہی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے
اختیار میں آج اور پرسوں ہی تو اس میں رات وقت میں داخل نہ ہوگی چنانچہ اگر عورت نے رات میں طلاق دی
تو واقع نہ ہوگی اور اگر اُس روز کا تفویض کرنا اُسے رد کر دیا تو آج کی تفویض باطل ہوگی اور عورت کو
پرسوں کی بابت خیال رہیگا یہ ذخیرہ میں ہی اور اس طرح اگر اُسے یوں کہا کہ آج کے روز میں نے یہ سب دیکھا تو
بھی یہی حکم ہی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں آج اور کل ہی تو تفویض میں
رات بھی داخل ہوگی اور اُسے آج کی تفویض رد کر دی تو اسکو کل بھی اختیار نہ رہیگا کذا نے الذخیرہ اور ولو بحکم
میں لکھا ہی کہ اسی پر فتوے ہی یہ تا تا ر خانیہ میں ہی۔ ایک شخص نے اپنی جورد سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں
آج وکل پر پرسوں ہی پس عورت نے آج کی تفویض رد کر دی تو سب باطل ہو جائیگی اور اس کے بعد پھر اسکو یہ اختیار
رہیگا کہ اپنے نفس کو اختیار کرے اور یہی صحیح ہی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہی۔ اور امام ابو یوسف سے املا میں روایت
ہے کہ اگر شوہر نے کہا کہ تیرا امر آج تیرے ہاتھ میں ہی اور تیرا امر کل کے روز تیرے ہاتھ میں ہی یہ دو امر ہیں حتی کہ
اگر عورت نے آج کے روز اپنے شوہر کو اختیار کیا سینے اُسکے ساتھ رہنا اختیار کیا تو جب کل کا روز ہوگا تو پھر
اختیار اُسکے ہاتھ میں ہو جائیگا اور یہی صحیح ہی یہ کافی میں ہی۔ اور اگر عورت نے آج اپنے نفس کو اختیار کیا پس طلقت ہوگی
پھر کل کا روز اُسے سے پہلے شوہر نے اُسکے ساتھ نکاح کر لیا پھر کل کے روز اُسے چاہا کہ اپنے نفس کو اختیار کرے
تو اختیار کر سکتی ہی پس اگر اُسے اپنے نفس کو اختیار کیا تو دوسری طلاق پڑ جائیگی یہ پرائے میں ہی۔ اور اگر عورت سے
کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں اُس دن ہی کہ جس میں طلاق آئے تو یہ دن ہی دن پر ہوگا رات اس میں داخل نہ ہوگی اور اگر
طلاق مذکور آیا اور عورت مذکورہ کو خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا تو اختیار عورت کے ہاتھ سے
کل جائیگا یہ عتاب میں ہی اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں آج کل ہی پس عورت نے آج رد کر دیا
تو یہ تفویض باطل ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے اختیار میں ایک دن یا ایک مہینہ
یا ایک سال ہی یا کہا آج کے روز یا اس مہینہ یا اس سال ہی یا عربی زبان میں یوں کہا کہ امرک بیدکل لیوم او شہر
او السنۃ تو یہ تفویض مقید مجلس نہ ہوگی بلکہ عورت کو اس پورے وقت میں اختیار ہوگا کہ جب چاہے اپنے نفس کو
عہدہ اپنے نفس کو اختیار کیا ۱۲

اختیار کرے اور اگر اس مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی یا بدون جواب کے دوسرے کام میں مشغول ہو گئی تو بلا خلاف جب کچھ بھی وقت باقی رہیگا تب تک عورت کا اختیار باطل نہوگا مگر فرق یہ ہو کہ اگر اُسے دن یا مہینہ یا سال کو بطور نکرہ ذکر کیا تو عورت کو وقت کلام شوہر سے دوسرے دن یا مہینہ یا سال کی اُسی گھڑی تک اختیار حاصل ہوگا اور اس صورت میں مہینہ بحساب دنوں کے شمار ہوگا اور اگر بطور معرفہ ذکر کیا تو عورت کو باقی روز معلوم و ماہ معلوم و سال معلوم تک اختیار رہیگا اور اس صورت میں مہینہ بحساب چاند کے رکھا جائیگا اور جب عورت مذکورہ نے اس وقت مذکور میں ایک دفعہ اپنے نفس کو اختیار کیا تو پھر دوبارہ اپنے نفس کو اختیار نہیں کر سکتی ہے اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے شوہر کو اختیار کیا یا کہا کہ میں طلاق کو نہیں اختیار کرتی ہوں تو بعض جگہ مذکور ہے کہ بنا بر قول امام اعظم و امام محمد کے اب پورے وقت تک اختیار اُس کے ہاتھ سے مکمل کیا جاتے کہ بعد اُس کے پھر اپنے نفس کو اختیار نہیں کر سکتی ہے اگرچہ وقت باقی ہو یہ برائے میں ہے۔ اور اگر عورت کے کہا کہ تیرا کام تیرے اختیار میں اس ماہ میں ہے پس اُس نے اپنے شوہر کو اختیار کیا تو بنا بر قول امام اعظم و امام محمد کے عورت کے ہاتھ سے اختیار مکمل کیا اور بنا بر قول امام ابو یوسف کے اس مجلس پر اختیار نہ رہا اور یہ نہیں ہے کہ دوسری مجلس میں بھی نہ رہا اور بعضی روایتوں میں اختلاف اس کے برعکس مذکور ہے مگر صحیح روایت وہی ہے جو اول مذکور ہوئی ہے یہ فاضل خان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ امر امراتی فیہ فلان شہر یعنی میری جو رو کے امر کا اختیار فلان کے ہاتھ میں ایک مہینہ ہے تو یہ مہینہ وہ قرار دیا جائیگا جو اس گفتگو سے آگے آتا ہے پس اگر فلان کو اس آگے مہینہ بھر خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ مہینہ گزر گیا تو اختیار باطل ہو جائیگا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے اختیار میں ہمیشہ ہے پس عورت نے ایک مرتبہ یہ اختیار رد کر دیا تو باطل ہوگا اور اگر نے ذکر کیا ہے کہ اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں آج کے روز یا ایک مہینہ ہے پس عورت نے اُسکو رد کر دیا تو باقی مدت میں امام اعظم کے نزدیک اُس کا اختیار باطل نہوگا یہ ترمذی میں ہے۔ ابن ہمام نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر شوہر نے اپنی جو رو سے کہا کہ امرک بیدک راس الشہر یعنی تیرا امر تیرے ہاتھ میں سہ ماہ ہے یا کہا کہ چاند دیکھے ہے تو عورت کو اُس ات اختیار حاصل ہوگا جس رات چاند نظر آیا ہے اور اس کے دوسرے دن رات ہونے تک اختیار رہیگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ سہ ماہ میں تیرا امر تیرے ہاتھ ہے تو عورت کو اپنے جلسہ بھر آفتاب غروب ہونے تک اختیار رہیگا اور فرمایا کہ آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں کل ہے تو اُسکو پورے کل بھر اختیار رہتا ہے اور اگر کہا کہ کل کے روز میں ہے تو اختیار اُس کے جلسہ پر ہوگا یہاں تک کہ دوسرے روز آفتاب غروب ہو جائے اور ابراہیم نے جو ذکر کیا ہے وہ اس کے برخلاف ہے چنانچہ امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہونے کا وقت رمضان ہے یا کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں رمضان میں ہے تو یہ دونوں یکساں ہیں اور عورت کو پورے رمضان بھر اختیار رہیگا اس طرح اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں کل یا کل میں ہے تو بھی یہ دونوں یکساں ہیں یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں آج کے روز ہے تو

پہلے دن بھر خیال رہیگا اور اگر کہا کہ اس دین ہی تو یہ عورت کی مجلس پر رہیگا اور یہی صحیح ہے اور موافق اس قول کے کہ اگر کہا کہ انت طالق نے عقد تو مجلس پر طلاق ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں دس روز تک ہے تو اس وقت سے دس روز گزرنے تک اسکو اختیار رہیگا اور دس دن کا شمار ساعت سے ہوگا اور اگر شوہر نے دس روز گزرنے کے بعد یہی اختیار رہنے کی نیت کی ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ تصدیق ہوگی اور قضاء اسکی تصدیق نہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میری جورو کا امر تیرے ہاتھ میں ایک سال تک ہے تو ایک سال تک یہ امر اس کے اختیار میں رہیگا جسے کہ اگر شوہر نے اس سے رجوع کرنا چاہا تو نہیں کر سکتا ہے اور جب سال پورا ہو جائیگا تو اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جائیگا یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ اور فقائے صغیر نے میں لکھا ہے کہ اگر کسی عجبی سے کہا کہ میری جورو کا امر تیرے ہاتھ میں ہے تو اس کے اس جملے تک مقصور ہوگا اور شوہر اس سے رجوع کر نیکا مختار نہوگا اور محیط میں فرمایا کہ یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور واضح ہے کہ جس شخص غیر کو اپنی جورو کا امر سپرد کیا ہے اگر وہ سنا ہو تو جب تک وہ اپنی مجلس میں ہے امر مذکور کا مختار ہوگا اور اگر سنا ہو یا غائب ہو تو امر مذکور اس کے قبضہ میں جب ہی ہوگا کہ جب اسکو معلوم ہو یا خبر ہو پچھنے پس بعد معلوم ہونے وغیرہ پچھنے کے جس مجلس میں اسکو آگاہی ہوئی جب تک جلسہ میں ہے مختار رہیگا اور اس مجلس میں یہ تفویض قبول کرنا شرط نہیں ہے لیکن اگر اس نے رد کر دیا کہ میں اس اختیار کو نہیں لیتا ہوں تو اس کے رد کرنے سے رد ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو میری جورو سے کہہ کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے تو جب تک یہ شخص مامور اس عورت سے یہ کلام نہ کہے جب تک اختیار مذکور عورت کے ہاتھ میں نہوگا اس واسطے کہ یہ تفویض کرنے کا امر ہے پس جب تک تفویض نہ کر گیا تب تک تفویض متحقق نہ ہوگی اور اگر دوسرے سے یوں کہا کہ میری جورو سے کہہ کہ اسکا کام اس کے اختیار میں ہے تو اس غیر کے خبر دینے سے پہلے عورت مختار ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر غیر سے کہا کہ میری جورو کو طلاق دیدے کہ میں نے یہ کام تیرے حوالہ کر دیا تو یہ اس غیر کی اس مجلس تک مقصور ہوگا اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ چاہے اس سے رجوع کر لے اور اگر شوہر کے رجوع کرنے سے پہلے اس غیر نے اسکو اپنی مجلس میں طلاق دیدی تو ایک جہی طلاق واقع ہوگی۔ اور یہ طرح اگر کہا کہ میں نے اس عورت کی طلاق تیرے اختیار میں کر دی تو اسی مجلس تک یہ اختیار رہیگا اور اگر طلاق دیدی تو رجعی ہوگی۔ اور اگر غیر سے کہا کہ میری جورو کو طلاق دیدے اور حال یہ ہے کہ میں نے اسکا امر تیرے ہاتھ میں کر دیا یا کہا کہ اور میں نے اسکا کام تیرے ہاتھ میں کر دیا اور غیر مذکور نے طلاق دیدی تو دوسری طلاق پہلی کے سولے اور ہوگی اس واسطے کہ داد واسطے عطف کے آتا ہے اور اگر حرف فاء ذکر کیا یعنی بلفظ پس یا بلفظ کہ ذکر کیا تو وہ ایسی صورتوں میں بیان سبب کے واسطے ہوگا پس غیر مذکور کو فقط ایک طلاق کا اختیار ہوگا قال المترجم یعنی کہا کہ میری جورو کو طلاق دیدے تو یہ ایک طلاق ہے سلمہ قال بیضاوی شہد کو ترک نہ کرے یعنی جگہ نہ بے ادب کسی کام دکلام میں سولے اس کے مشغولی ہو اور اگر ایسا کیا تو مجلس تبدیل ہو جائیگی اور یہی مراد ہے کہ بلفظ مجلس سے ہے ۱۲ منہ سلمہ قال المترجم امین اشارہ ہے کہ یہ تفویض کا امر نہیں ہے بلکہ اس غیر کو خبر دہندہ قرار دیا ہے کہ عورت کو خبر کرنے کے وہ مختار ہے پس عورت پہلے سے مختار ہوگی ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سلمہ کے معنی سابق شرع میں بیان ہو چکے ہیں ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

اور قولہ در حال یہ کہ مین نے اسکا امر تیرے اختیار میں دیا تو یہ دوسری طلاق ہو پس دو طلاق سپرد کین اور اگر یوں کہا کہ میری جو رو کو طلاق دیدے کہ مین نے اسکا امر کا اختیار تیرے ہاتھ میں دیا یا پس مین نے اسکا امر کا اختیار تیرے ہاتھ میں دیا تو یہ ایک ہی طلاق کا اختیار رہیگا قائم۔ پھر جبکہ اسے بروت واؤ ذکر کیا اور وکیل نے بیٹے مامور نے عورت کو اپنی اسی مجلس میں طلاق دیدی تو عورت بدو طلاق ہائے ہو جائیگی اسواسطے کہ معطوف فقرہ سے جہین لفظ امر کے ساتھ اختیار دیا ہو ایک طلاق ہائے ہوگی اور جب ایک ہائے ہوئی تو دوسری بھی بالضرور ہائے ہوگی اسواسطے کہ شوہر کو رجوع کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔ اور اگر وکیل مذکور نے اپنی مجلس سے اٹھ کھڑے ہونے کے بعد طلاق دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اسطرح یوں کہا کہ میری جو رو کے امر کا اختیار تیرے ہاتھ میں ہی رہتا ہے تو اسکو طلاق دیدے تو بھی حکم یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور جامع میں ہے کہ اگر کسی سے کہا کہ میری جو رو کا امر تیرے ہاتھ میں رکھیں تو اسکو طلاق دیدے پھر وکیل نے اپنی مجلس سے اٹھنے سے پہلے اسکو طلاق دیدی تو ایک طلاق ہائے واقع ہوگی والا اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر مرد مذکور مجلس سے اٹھا قبل اسکے کہ عورت کو طلاق دے تو امر مذکور باطل ہو گیا اور اسطرح اگر کہا کہ تو اس عورت کو طلاق دیدے کہ اسکا امر تیرے ہاتھ میں رہتا ہے تو یہ قول اور قول سابق دونوں یکساں ہیں یہ محیط میں ہے۔ اور مجموع النوازل میں ہے کہ اگر شوہر نے کسی لکھنے والے سے کہا کہ تو عورت کے واسطے یہ تحریر کرے کہ اس عورت کا امر اسکے اختیار میں بدین شرط ہے کہ مین ہر گاہ یوں اسکی اجازت کے سفر کرے کہ اس پر اپنے تئیں ایک طلاق دیدے جسوقت چاہے پس عورت کے حکم کہ مین ایک نہیں چاہتی ہوں بلکہ تین طلاق کی درخواست کی اور شوہر نے اس سے انکار کیا اور دونوں میں اتفاق نہوا پھر شوہر یوں اس کی اجازت کے باہر چلا گیا تو ایک طلاق کا اختیار عورت کو حاصل ہو جائیگا یہ فصول عمادیہ میں ہے اور اگر اپنی جو رو کے امر کا اختیار جو رو یا کسی اجنبی کے ہاتھ میں دیا پھر شوہر کو جنون مطبق ہو گیا تو یہ اختیار باطل نہوگا اور اگر اپنی جو رو کے کام کا اختیار کسی طفل یا مجنون یا غلام یا کافر کے ہاتھ میں دیا تو جب تک وہ اپنی اس مجلس سے اٹھ کھڑا نہوے تب تک یہ اختیار اسکے ہاتھ رہیگا جیسا کہ خود عورت کو سپرد کرنے میں ہوتا ہے اور اگر اپنی صغیرہ جو رو سے کہا کہ تیرا کام تیرے اختیار میں ہے در حالیکہ وہ طلاق کی نیت رکھتا تھا پس صغیرہ مذکور نے اپنے آپ کو طلاق دیدی تو صحیح ہے اور طلاق واقع ہو جائیگی یہ فصول متردنی میں ہے اور اگر اپنی جو رو کا کام کسی معتوہ کے ہاتھ میں دیا تو صحیح ہے اور یہ مقصور مجلس ہوگا الا یہ کہ اگر یوں کہدیا کہ جب چاہے اسکو طلاق دیدے یا جب چاہے اس کے نفس کو طلاق دیدے تو ایسا نہیں ہے۔ اور اگر امر عورت دومردوں کے ہاتھ میں دیا تو دونوں میں سے ایک منفرد نہیں ہو سکتا ہی بیٹے ایک تھا

سلسلہ منہم کتابت کہ قولہ امر یا بعد غفلتہ اگر غفلتاً تفسیر باقیل ہے تو حکم یہ ہوگا کہ اگر مجلس میں طلاق دی تو ایک ہائے واقع ہوگی اور بعد مجلس وہ طلاق نہیں دے سکتا کیونکہ اختیار اسکے قبضہ سے خارج ہو گیا۔ اگر یہ جملہ عطف ہو چکی کہ بیان نا عطف نہیں ہوتی پس محل تال ہے ۱۲ ع ۱۳ قال لہم جمع میرے نزدیک یوں کہ اسکا امر تیرے اختیار میں ہے اور تو اسکو طلاق دیدے تو بھی یہی حکم ہے قائم ۱۴ ص ۱۵ اصل موجود میں اسطر ہے الا ان یقول غفلتاً منہ شات و اطلق نفسہا منہ شات بنابرین ترجمہ یوں ہے الا یہ کہ کہے کہ عورت کو طلاق دیدے جب عورت چاہے اور شاید جب عورت نے اپنے نفس کو سپرد کر دیا تو یہ عبارت کے ۱۵ ع ۱۶ دھوالامع ۱۷ ع ۱۸ بیٹے توفیق صحیح ہے ۱۹

اُسکو طلاق نہیں دے سکتا ہی پھر اگر دونوں نے کہا کہ ہم نے عورت کو اپنی مجلس تفویض میں طلاق دی ہو اور شوہر نے اُس سے انکار کیا تو اُس سے قسم لیا جائیگی کہ دامن میں نہیں جانتا ہوں کہ ایسی ہی بات ہے۔ اور اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو پس دونوں میں سے ایک نے اُسکو ایک طلاق دیدی اور دوسرے نے دو طلاق یا تین طلاق دین تو ایک طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ ایک پر دونوں متفق ہوئے ہین یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کسی سے کہا کہ میری جو رد کے امر کا اختیار میرے ہاتھ دتیرے ہاتھ میں ہو یا کہا کہ میں نے اُسکے امر کا اختیار اپنے دتیرے ہاتھ میں کر دیا پھر مخاطب نے عورت مذکورہ کو طلاق دی تو واقع ہوگی الا اُس صورت میں کہ شوہر اجازت دیدے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری جو رد کا امر اللہ تعالیٰ اور تیرے اختیار میں ہو یا کہا کہ میں نے اپنی جو رد کے امر کا اختیار اللہ تعالیٰ اور تیرے اختیار میں دیا اور مرد امر سے طلاق ہے پس مخاطب نے طلاق دیدی تو واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور متقی میں ہو کہ ایک شخص نے اپنی جو رد کا امر اُسکے باپ کے ہاتھ میں دیا پس اُسکے باپ نے کہا کہ میں نے اُسکو قبول کیا تو مطلقہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اجناس ناطقی میں مذکور ہے کہ دو مردوں نے ایک مرد پر گواہی دی اور دونوں نے کہا کہ ہم دونوں گواہی دیتے ہین کہ فلان نے ہم کو حکم دیا تھا کہ ہم اُسکی جو رد کو یہ بات پہنچا دیں کہ اُس نے عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں دیا ہو اور ہم کو خبر ہو چکی کہ اُسکے بعد عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی تو دونوں کی گواہی جائز ہوگی۔ اور اگر دونوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہین کہ فلان نے ہم سے کہا کہ تم دونوں میری جو رد کا امر اُسکے ہاتھ میں کر دو پس ہم دونوں نے اُسکا امر اُسکے ہاتھ میں کر دیا تو گواہی جائز نہیں ہے یہ فضول اثر دشمنی میں ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہے کہ اگر ایک مرد کی دو عورتیں ہوں پس اُس نے کہا کہ تم دونوں کا امر تم دونوں کے ہاتھ میں ہو تو جب تک دونوں متفق نہ ہوں گی تب تک دونوں میں سے کوئی مطلقہ نہ ہوگی۔ اور اگر ایک عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہو اور اس جو رد کا امر تیرے ہاتھ میں ہے اُس نے دوسری جو رد کو طلاق دیدی پھر اپنے آپ کو طلاق دی تو طلاق واقع ہوگی اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ میری عورتوں کا امر تیرے ہاتھ میں ہو یا کہا کہ میری جس عورت کو چاہے طلاق دیدے تو اُسکو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اپنے آپ کو طلاق دیدے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری عورتوں میں سے کسی ایک عورت کا امر تیرے ہاتھ میں ہو اور طلاق کی نیت کی پس اُس نے ایک جو رد کو طلاق دیدی پس شوہر نے کہا کہ میں نے اُسکی نہیں بلکہ دوسری کی نیت کی تھی تو قضاء اُسکے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ فلسفہ صغرے میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے یا اُسکا امر اُسکے ہاتھ میں ہے اگر مخاطب نے یا دوسری نے اپنے آپ کو طلاق دیدی تو دوسرا اختیار باطل ہو جائیگا اور اگر دونوں نے معاً اپنے آپ کو طلاق دیدی تو دونوں میں سے ایک مطلقہ ہو جائیگی اور اسکا بیان شوہر کے ذمہ ہوگا یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک فضولی نے دوسرے کی جو رد سے کہا کہ میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے مگر تم کہتا ہو کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکم سب مامون کے نزدیک متفق ہو اور شاید کہ امام کے نزدیک اتنے ہو کیونکہ دونوں نے مرد کے خلاف مراد کیا تو حکم باطل ہوا اور شاید حکم نہ ہونے سے ظاہر ہو کہ حکم ہو تو اتفاق ہوگا اور یہی ظاہر ہے ۱۲ عین دہیا ۱۲

کر دیا پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا پھر شوہر کو اسکی خبر پہنچی پس اسنے اس سب کی اجازت دیدی تو عورت کے اختیار کر لینے سے طلاق واقع ہوئی لیکن جس مجلس میں اسکو شوہر کی اجازت دینے کا حال معلوم ہوا ہی اس مجلس تک اسکو اختیار حاصل ہو جائیگا اور اسطرح اگر عورت نے خود کہا کہ میں نے اپنے امر کو اپنے ہاتھ میں کر دیا اور اپنے نفس کو اختیار کر لیا پس شوہر نے اس سب کی اجازت دیدی تو طلاق واقع ہوگی لیکن اجازت دینے پر عورت کا امر اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنا امر اپنے ہاتھ میں کر دیا اور اپنے نفس کو طلاق دیدی پھر شوہر نے اسکے بعد اجازت دی تو فی الحال ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور عورت کا امر اسکے اختیار میں ہو جائیگا چنانچہ اگر اسنے پھر اپنے نفس کو اختیار کیا تو دوسری طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا اور شوہر نے اجازت دی تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ شوہر نے طلاق کی نیت کی ہو۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بائنہ کر دیا اور شوہر نے اجازت دی تو شوہر کی نیت ہونے پر طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بتہرہ حرام کیا اور شوہر نے اجازت دیدی تو شوہر ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اسواسطے کہ حلال کا حرام کر لینا ایلا ہی لیکن ہمارے عرف میں یہ قول طلاق ہو گیا ہے پس عورت پر طلاق واقع ہوگی یہ ظہیرہ میں ہی وقال المعز جم ہمارے عرف میں ایسا نہیں ہی پس ایلا ہونے کا حکم شبہ ہی دانند اعلم اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دیدی پس شوہر نے کہا کہ البتہ میں نے اسکی اجازت دیدی تو یہ جائز ہی اور عورت پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور طلاق واقع ہونیکے واسطے اجازت کے وقت شوہر کی نیت طلاق ہونا شرط نہیں ہی۔ اور اگر اجازت دینے کے وقت شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو نیت صحیح ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنا امر اپنے ہاتھ میں کر دیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے اسکی اجازت دیدی اور شوہر کی نیت طلاق کی ہے تو امر عورت اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے خیار اپنی طرف کر لیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے اسکی اجازت دیدی اور شوہر کی نیت طلاق ہی تو خیار عورت کو حاصل ہو جائیگا یہ محیط میں ہی۔ ایک شخص کو خبر دگئی کہ فلان نے تیری جھوڑ کو طلاق دیدی ہی پس اسنے کہا کہ جو اسنے کیا اچھا ہے یا کہا کہ اسنے بڑا کیا تو بعض نے فرمایا کہ اول صورت میں واقع ہوگی اور دوسری صورت میں نہیں واقع ہوگی اور یہی ظاہر ہی اور یہی ماخوذ ہی یہ جواہر غلامی میں ہی۔ اگر عورت نے کہا کہ میں نے کل اپنا امر اپنے اختیار میں کیا پس اپنے نفس کو اختیار کر لیا ہے اور شوہر نے کہا کہ تو نے سچ کہا اور میں نے اسکی اجازت دیدی تو اسوقت جو رو کو اختیار حاصل ہوگا اور قبل اسکے جو اسنے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تھا وہ باطل ہی اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے کل کہا تھا کہ آج کے روز میرا امر میرے اختیار میں ہی پس شوہر نے کہا کہ میں نے اجازت دیدی تو صحیح نہیں ہی اسواسطے کہ وہ دن گذر گیا یہ عتاب میں ہی۔ اور اگر ایک شخص نے کہا کہ زہری جو رطلقہ ہی پس زہر نے کہا کہ میں نے اجازت دیدی یا میں راضی ہوا یا میں نے اسکو اپنے نفس پر لازم کیا تو

عہ خاں اب چاہے تو اپنے نفس کو اختیار کرے ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ

اس پر طلاق لازم ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ میں نے تیرا امر تیرے اختیار میں کرنا تیرے ہاتھ
 ہزار ورم کو فروخت کیا پس اگر عورت نے اسی مجلس میں اپنے نفس کو اختیار کیا تو طلاق واقع ہوگی اور مال لازم آوے گا یہ
 خزانہ اہل بیتین میں ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور تیرا امر تیرے ہاتھ ہی یا کہا کہ میں نے تیرا امر
 تیرے ہاتھ میں کر دیا اور تیرا امر تیرے ہاتھ میں کر دیا تو یہ دو تفویض ہیں اور اس طرح اگر کہا کہ تیرا امر تیرے
 ہاتھ ہی پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور اگر کہا کہ جلت امرک بیدک فامرک بیدک یعنی میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ ہی کر دیا پس تیرا امر تیرے ہاتھ
 ہے تو یہ ایک تفویض ہی یہ محیط شخصی میں ہی۔ اور اگر شوہر نے چند الفاظ تفویض کو جمع کر دیا مثلاً کہا کہ امرک
 بیدک اختاری طلقی پس اگر ان الفاظ کو بغیر حرف صلہ ذکر کیا تو ہر اک کلام مبتدا قرار دیا جائیگا اور اگر بجز حرف فار ذکر کیا
 تو جو لفظ بجز فار مذکور ہی تو وہ تفسیر قرار دیا جائیگا بشرطیکہ تفسیر ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو اور امر بالید کی تفسیر
 ہونے کی صلاحیت لفظ اختیار کو ہی اور اختیار کی تفسیر امر بالید سے نہیں ہو سکتی ہی۔ اور نیز امر بالید کی تفسیر امر
 بالید سے ہوگی اور اس طرح اختیار کی تفسیر اختیار سے ہوگی اس واسطے کہ کوئی لفظ خود اپنی تفسیر نہیں ہو سکتا ہی
 اور جب تفسیر ہو سکا تو ماتقدم کی علت قرار دیا جائیگا اور اگر علت بھی نہ بن سکا تو معطوف قرار دیا جائیگا۔ اور اگر
 حرف واو ذکر کیا تو واسطے عطف کے ہوتا ہی پس عطف ہوگا اور تفسیر ہوگا اس واسطے کہ معطوف اپنے معطوف
 علیہ کی تفسیر ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہی اور جب ایک دوسرے پر عطف کیے گئے تو جو تفسیر آخر میں مذکور
 ہوگی تو وہ سب کی تفسیر قرار دیا جائیگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر خیال و امر بالید کو مکرر بدون حرف واو کے ذکر کیا
 اور آخر میں تفسیر ذکر کی تو یہ تفسیر فقط اسی کی ہوگی جو اسکے متصل ہی اور اسکے ماقبل کی ہوگی یہ غایت اسروجی میں
 ہے اور اگر عورت سے کہا کہ امرک بیدک طلقی نفاک یا کہا کہ اختاری طلقی نفاک یعنی تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہی
 اپنے نفس کو طلاق دے یا کہا اختیار کر تو اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے
 طلاق کی نیت نہیں کی تو اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور عورت پر کچھ نہ واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا
 امر تیرے ہاتھ ہی پس اختیار کر تو پس اپنے نفس کو طلاق دے اور جو روئے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا
 اور شوہر نے کہا کہ میں نے انہیں سے کسی سے طلاق کی نیت نہیں کی تو اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور عورت پر ایک
 طلاق بائنہ ہوگی اور یہ اس قول سے واقع ہوگی کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہی مگر شوہر سے قسم لیا جائیگی کہ دائرہ میں نے
 اس سے تین طلاق کی نیت نہیں کی تھی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اختیار کر تو پس تیرا کام تیرے ہاتھ ہی پس اپنے
 نفس کو طلاق دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی
 تو امرک بیدک یعنی تیرا کام تیرے ہاتھ ہی اس قول سے اس پر ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور اگر
 عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اپنے نفس کو طلاق دے یا کہا کہ تو اختیار کر پس اپنے نفس کو طلاق
 دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی یا میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک طلاق بائنہ
 ملے یعنی مرد نے عورت سے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہے تو پس اختیار کر طلاق دے ۱۷

واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہی اور اپنے نفس کو طلاق دے یا کہا کہ تو اختیار کر اور اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا پس اگر شوہر نے طلاق کی نیت نہ کی ہو تو عورت پر کچھ واقع نہ ہوگی اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی تو تصریح لفظ کی وجہ سے عورت پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی لیکن اگر شوہر نے اپنے اس قول سے کہ اپنے نفس کو طلاق دے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور تو اختیار کر اور اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو کچھ واقع نہ ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہے اور تو اختیار کر پس تو اختیار کر اور تیرا کام تیرے ہاتھ ہی پس تیرا کام تیرے ہاتھ ہے تو بھی یہی حکم ہے کہ کچھ واقع نہ ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہی اور تو اختیار کر پس اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو عورت پر دو طلاق واقع ہوگی مگر اسکے ساتھ شوہر سے قسم بیاہیگی کہ اُسے امر بالید سے تین طلاق کی نیت نہیں کی تھی۔ اور اسی طرح اگر کہا کہ تو اختیار کر اور تو اختیار کر پس اپنے نفس کو طلاق دیدے یا کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اپنے نفس کو طلاق دیدے تو بھی یہی حکم ہے یہ غایتہ اس رجعی میں ہی اور اگر کہا کہ میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ کر دیا پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس اپنے نفس کو طلاق دے تو امر ایک ہی ہوگا اور تیسرا جملہ اس امر کی تفسیر ہو گیا یہ عتابہ میں ہی اور اگر کہا کہ اختیار کر تو پس اختیار کر کر لو پس تو اپنے نفس کو طلاق دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو دو طلاق بائن ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اپنے نفس کو طلاق دیدے تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر کہا کہ تو اختیار کر پس تو اپنے نفس کو طلاق دے اور تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو دو طلاق بائن واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو اختیار کر پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی اور اپنے نفس کو طلاق دے پس اُسے اپنے نفس کو اختیار کیا تو کچھ واقع نہ ہوگی اور اگر اپنے نفس کو طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ عیضہ میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس تو اختیار کر اور اختیار کر اور اپنے نفس کو طلاق دے یا پس اپنے نفس کو طلاق دے پس اُسے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک بائن واقع ہوگی۔ اور اگر شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے نیت نہ کی تھی تو اسکی تصدیق نہ کیا جائیگی۔ اور اگر کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی یا میں نے اختیار تیرے ہاتھ میں کر دیا پس تو اپنے نفس کو طلاق دے یا تو اپنے نفس کو طلاق دے پس میں نے اختیار تیرے ہاتھ میں کر دیا پس اُسے اپنے نفس کو طلاق دی تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر کہا کہ طلاق دے اپنے نفس کو پس اختیار کر پس عورت نے کہا کہ میں نے اختیار کیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی

اور اگر کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی تو وہ طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہی اختیار کر گیا تو اختیار کر پس اپنے نفس کو طلاق دے اور کچھ نیت عدد نہیں کی ہو پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہی پھر خاموش رہا پھر کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے آیا تجھے کافی نہیں ہے کہ تو اپنے نفس کو طلاق دیدے اور امر بالید سے کچھ نیت نہیں کی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو واقع ہوگی جسے کہ اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہی پس تو اختیار کر اختیار کر یا کہا کہ تو اختیار کر پس تیرا مرتیرے ہاتھ ہی یا کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ ہی تو اختیار کر پس تو اختیار کر یا کہا کہ تو اختیار کر تیرا مرتیرے ہاتھ ہی یا کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہی تو اختیار کر اور تو اختیار کر اور کچھ نیت نہ کی تو سب صورتوں میں طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے تیرا مرتیرے ہاتھ میں کر دیا پس تیرا مرتیرے ہاتھ میں ہی پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اگرچہ شوہر کی نیت ہو یا وہاں کوئی قرینہ ہو مثلاً حالت مذکرہ طلاق ہو تو بھی ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے تیرا مرتیرے ہاتھ میں کر دیا اور تیرا مرتیرے ہاتھ ہی پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو وہ طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر مرد نے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق ایسی طلاق دے کہ تین رجعت کا مالک ہوں پس میں نے تین تعلیقات بائنہ میں تیرا مرتیرے ہاتھ میں کر دیا پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا طلاق دی تو تین طلاق واقع ہوگی یہ کافی ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے اور تو اختیار کر پس عورت نے اختیار کیا تو بائنہ طلاق واقع ہوگی اور اگر طلاق دی تو وہ واقع ہوگی یہ محیط پھر خسی میں ہو اور اگر اپنی چور سے کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ میں بدین علت ہے کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے یا تاکہ تو اپنے نفس کو طلاق دے پس اُس نے اپنے نفس کو طلاق دی تو بائنہ ہوگی یہ فصول استرہنی میں ہیں۔ اور اگر اپنی چور سے کہا کہ تو طلاق ہی یا تیرا مرتیرے ہاتھ ہی تو جب تک اس اپنی مجلس میں وہ اپنے نفس کو اختیار نہ کرے تب تک طلاق واقع نہ ہوگی اور جب اسی مجلس میں اختیار کیا تو شوہر کو اختیار دیا جائیگا چاہے ایک تعلیقہ سے طلاق واقع کرنا اختیار کرے یا عورت کے اپنے نفس کو اختیار کرنے سے واقع کرے یہ محیط سرخسی میں ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہی پس تو اختیار کر یا کہا کہ تو اختیار کر پس تیرا مرتیرے ہاتھ ہی تو حکم امر بالید کا ہو گا چنانچہ اگر اُس نے تین طلاق کی نیت کی ہو تو نیت مذکور صحیح ہوگی اور اگر شوہر نے تین طلاق کی نیت سے انکار کیا اور ایک اقرار کیا تو اُس سے قسم بجا نیگی یہ غایۃ السروجی میں ہیں اور اگر اپنی چور سے کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہی پس تو اپنے نفس کو کل طلاق دے تو یہ قول کہ پس اپنے نفس کو کل طلاق دے یہ مشورہ ہے پس عورت کو اختیار ہے کہ اپنے آپ کو طلاق دیدے یہ فصول عمادیہ میں ہیں اور اگر کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہی پس تو اپنے آپ کو تین طلاق

باوقات سنت دیدے یا جب کل کا روز ہو تو دیدے تو ایسی صورت میں عورت کو اختیار ہوگا کہ اسی مجلس میں اپنے آپ کو تین طلاق دیدے اور سنت کی قید یا شرط مذکور لغو قرار پائیگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہے تو اپنے نفس کو تین طلاق باوقات سنت دے یا جو وقت کل کا روز آوے تو اسے اور امر مذکور سے کچھ نیت نہیں کی تو امر لغو ہوگا اور اس کے سولے جو کر گئی وہ بھی صحیح ہوگا پس عورت کو اختیار ہوگا چاہے اپنے آپ کو تین طلاق سنت دے یا جب کل کا روز ہو تب دیدے یہ کافی میں ہے۔ جو تعویض مطلق بشرط ہو یا تو وہ مطلق از وقت ہوگی یعنی وقت کی تقید نہ ہوگی یا موقت ہوگی پس اگر مطلق ہو مثلاً کہا کہ جب فلان آئے تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر فلان شخص آیا تو جب اسکو فلان کے آنے کے وقت اسکا حال معلوم ہوئے تو جس مجلس میں معلوم ہوا ہی اسی مجلس تک عورت کا امر اس کے ہاتھ میں رہیگا۔ اور اگر تعویض بشرط موقت ہو مثلاً کہا کہ جب زید آوے تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں ایک روز ہی یا کہا کہ اسی روز ہی کہ جس روز وہ آئے تو عورت کو اس پورے روز تک اختیار رہیگا بشرطیکہ اسکو زید کے آنے کا علم ہو جبکہ لیکن بات اتنی ہے کہ جس صورت میں ایک روز بطور ذکر کیا ہے عورت کو ایک روز کامل اختیار رہیگا اور جس صورت میں بطور معرفہ ذکر کیا ہے یعنی اس روز کہ حسین زید آئے اختیار ہی تو معرفہ کی صورت میں اس باقی روز تک اختیار رہیگا اور عورت مذکور کے مجلس سے اٹھنے سے اختیار باطل ہوگا اور عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس تمام وقت میں ایک بار سے زیادہ اپنے نفس کو اختیار کرے اور اگر عورت کو زید کے آنے کا حال معلوم ہوا یا نہ تھا کہ وقت گزر گیا تو اسکو اس تعویض کی رو سے کبھی اختیار نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ میری جو روکا امر فلان کے ہاتھ ایک ماہ ہے تو جو وقت یہ لفظ کہا ہو اس سے متصل اگلا جو مہینہ آتا ہے وہی یہ مہینہ قرار دیا جائیگا اور اس مہینے کے گزر جانے سے یہ تعویض باطل ہو جائیگی اگرچہ فلان کو اس تعویض کا علم نہ ہوا اور اگر کہا کہ جب یہ مہینہ گزر جائے تو میری عورت کا امر فلان کے ہاتھ ہے پھر یہ مہینہ گزر گیا تو فلان کو اپنی مجلس علم میں یہ اختیار حاصل ہوگا اگرچہ دو مہینے گزرنے کے بعد اسکو آگاہی ہو اس واسطے کہ تعویض مذکور اس مہینہ کے گزرنے پر معلق ہے اور جو امر معلق بشرط ہو وہ شرط پائی جانے کے وقت مثل مرسل کے ہو جاتا ہے اور اگر بطور مرسل بعد مہینہ گزرنے کے فلان کو تعویض کرے تو فلان کو اپنی مجلس پھر ہی اختیار رہیگا پس ایسا ہی اس صورت میں بھی ہے۔ اور اگر کہا کہ میری جو روکا امر بعد مہینہ گزرنے کے فلان و فلان کے اختیار میں ہے۔ پھر ایک مہینہ گزر گیا پھر دونوں میں سے ایک کو معلوم ہوا اور وہ طلاق دینے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑا ہو تو امر مذکور باطل ہو جائیگا اور اگر اس نے طلاق دیدی تو موقوف رہیگی بیاہ تک کہ دوسرے کو اس تعویض کا علم ہو

سلف قال لہرم تو امر مذکور عورت کے ہاتھ میں ہوگا جبکہ عورت اپنی اس مجلس میں آگاہ ہوئی حسین وہ آیا ہو کہ ذی ایفم من لائحۃ الاصل الموجودة و کان ضا تصفیۃ بعض الالفاظ فمال و انشا علیہ ان تیرجم کہذا و عورت کو اپنی مجلس پھر اختیار رہیگا جبکہ اسی مجلس میں حسین زید آئے وہ آگاہ ہوئی ہو اور مرد وہی جو وقت زید آیا ہو اسوقت جس مجلس میں عورت مذکورہ تھی اسی مجلس پھر عورت کو اختیار رہیگا بشرطیکہ عورت آگاہ ہوئی ہو ۱۱ من سلف قال کیونکہ یہ تعویض کسی وقت خاص کے واسطے نہیں ہے پس بعد مہینہ مذکور گزرنے کے اسکو اختیار ملیگا لیکن جب آگاہی ہو اگرچہ بہت دن گزر جائیں ۱۲ من سلف کہ جب کل آئے ۱۳ من سلف یہ بھی اختیار ہوگا ۱۴ من سلف دلیل اس امر کی کہ فلان کو تعویض مجلس علم پھر ہی اختیار رہیگا ۱۵

پس اگر اُس نے اپنی مجلس مہل میں طلاق دی تو واقع ہو جائیگی ورنہ باطل ہوگی یہ محیط شری میں ہی۔ ایک شخص نے اپنے
 قرضدار سے کہا کہ اگر تو مجھے میرا قرضہ ایک مہینہ تک ادا نہ کرے تو تیری جو روکا امر میرے ہاتھ ہوگا پس قرضدار
 نے کہا کہ ایسا ہی ہو پھر شرط پائی گئی یعنی قرضدار نے ادا نہ کیا تو قرضخواہ کو اختیار حاصل ہوگا کہ اُسکی جو روکو طلاق
 دیدے یہ وجہ کروری میں ہی۔ اور اگر کہا کہ جب فلان مہینہ آئے تو اس میں سے ایک روز تیرا امر تیرے ہاتھ ہوگا
 یا کہا کہ روز جمعہ کے ایک گھڑی تیرا امر تیرے ہاتھ ہوگا اور اُسکی کچھ نیت نہ تھی تو یہ کچھ نہیں ہی لیکن جس مجلس میں لفظ
 کہا ہی اگر اُسی مجلس میں یہ روز یا یہ ساعت بیان کر دی تو اُسکے بیان پر رکھا جائیگا یہ عتاب میں ہی۔ منقہ میں لکھا ہی
 کہ اگر کہا کہ جب چاند ہو تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس اگر عورت کو معلوم ہوا کہ چاند ہوا ہی مگر اُس نے اپنے نفس کو اُس
 مجلس میں اختیار نہ کیا تو عورت کے ہاتھ سے اختیار نکل جائیگا اور اگر چاند کے چند روز بعد عورت آئی اور کہا کہ
 مجھے چاند کا حال معلوم نہیں ہوا تھا پس اگر عورت کو کوئی ایسی بات لائی کہ میری رسلے میں وہ سچی معلوم ہوئی تو میں
 اُسکو آپس قسم دلاؤں گا اور اسکا قول قبول کر دوں گا اور اختیار اُسکے ہاتھ میں ہوگا اور اگر ایسی بات لائی کہ مجھے اس میں جھوٹی
 معلوم ہوئی تو میں اُسکا قول قبول نہ کر دوں گا یہ محیط میں ہی۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ جو وقت میں دوسری عورت سے
 تیرے اوپر نکاح کروں تو اُس عورت کے امر کا اختیار تیرے ہاتھ ہی پھر اُس عورت کو خلع دیدیا یا بائنے طلاق دیدی
 یا تین طلاق دیدیں پھر دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس دوسری کا امر اُس عورت کے ہاتھ میں نہوگا۔ اور اگر
 یوں کہا کہ جب میں دوسری عورت سے نکاح کروں تو اُسکا امر تیرے ہاتھ ہی اور یہ نہ کہا کہ تیرے اوپر پھر اس
 عورت کو خلع دیدیا یا طلاق بائنے یا تین طلاق دیدیں پھر دوسری عورت سے نکاح کیا تو اسکا امر پہلی عورت کے ہاتھ میں
 ہوگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ جو وقت میں اس نکاح میں تیرے اوپر دوسری عورت سے نکاح کروں تو اسکا امر
 تیرے ہاتھ میں ہوگا یا تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہوگا پھر شوہر نے اس عورت کو ایک طلاق بائنے دیدی پھر دوبارہ
 نکاح کیا پھر اس دوسری عورت بیاہ لایا تو امر مذکور اُسکے ہاتھ میں نہوگا یہ ذخیرہ میں ہی۔ اور اگر عورت سے کہا
 کہ ان تین وجہت علیک مادمت فی نکاحی او کنت فی نکاحی فامرک بیک اگر میں تجھ پر دوسری عورت سے نکاح
 کروں مادامیکہ تو میرے نکاح میں ہی یا جب تک کہ تو میرے نکاح میں ہو پس تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پھر اُسکو طلاق بائنے
 دیدی یا خلع دیدیا پھر اس سے نکاح کیا پھر اسکے اوپر دوسرا نکاح کیا تو اس قول کی صورت میں کہ مادامیکہ تو
 میرے نکاح میں ہی عورت مذکورہ کے ہاتھ میں اسکا امر نہو جائیگا قال لمرجم ظاہر مادام میں معنی پیوستگی کا لحاظ
 کیا گیا کہ ہر چند اس وقت یہ عورت اُسکے نکاح میں ہی مگر پیوستہ نہیں رہی بلکہ بیچ میں طلاق یا خلع پایا ہی فاقم اور
 اس قول کی صورت میں کہ جب تک تو میرے نکاح میں ہو بھی ایسا ہی ہی بنا بر روایت کتاب لایان مختصر کرخی جہ اشہد
 کہ اس مختصر کی کتاب لایان میں مذکور ہی کہ مادمت و ما کنت دونوں یکساں ہیں۔ اور مجموع النوازل میں ان دونوں
 میں فرق کیا ہی اور اشارہ کیا ہی کہ ما کنت کی صورت میں جبکہ عورت کو خلع دینے کے بعد پھر اُس سے نکاح کر نیکی بعد
 ۱۷۰ کون ہذا اور کون ساعت مراد ہی ۱۲ عہد تیرے ہوتے ہوتے ۱۷۰

اسپر دوسرا نکاح کیا تو عورت مذکور مختار ہوگی اس واسطے کہ کون بعد کون کے ہو سکتا ہے یعنی ایک ہونا اگر جاتا رہے تو پھر اس کے بعد ہونا متعلق ہو سکتا ہے اور دیوث بعد دیوث کے نہیں ہو سکتی ہے یعنی پویشگی اگر جاتی رہے اور منقطع ہو جائے تو پھر پویشگی نہیں پیدا ہو سکتی ہے یہ فصول استر دشمنی میں ہی وقال المترجم پوشیدہ نہیں ہے کہ ما کنت میں ما یعنی مادام ہے اگرچہ لفظ دام نہیں مذکور ہے پس ما کنت کو یعنی مادام کنت ہونا چاہیے پس مادامت و ما کنت یعنی واحد ہوئے اگرچہ لفظاً فرق ہوا بنا برین فرق محل تامل ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور کمال فرق ترجمہ اسبقدر ہے کہ جو مترجم نے کیا ہے تا انیکہ یہ تامل اس ترجمہ میں بھی مرعی ہے بل منغنی ان یراعی لیوافقہ من کل الوجوہ فلیتأمل۔ ایک شخص نے اپنی جورد کا امر اس کے ہاتھ میں کر دیا بشرط آنکہ اسپر دوسری عورت سے نکاح کرے۔ پھر اس عورت نے اپنے شوہر پر دعویٰ کیا کہ تو نے فلا نہ سے مجھ پر نکاح کیا ہے اور فلا نہ مذکورہ حاضر ہے کہتی ہے کہ میں نے اپنے نفس کو اس مرد کے نکاح میں دیا ہے اور گواہوں نے نکاح کی گواہی دی تو یہ عورت مختار ہو جائیگی۔ اور اگر فلا نہ مذکورہ غائب ہو پس اس عورت نے شوہر پر گواہ قائم کیے کہ تو نے مجھ پر فلا نہ بنت فلان بن فلان سے نکاح کیا ہے اور میرا امر میں ہو گیا پس آیا اس دعویٰ کی سماعت ہوگی یا نہ ہوگی تو اس میں دور و آئین ہیں اور صحیح یہ ہے کہ سماعت نہ ہوگی اس واسطے کہ فلا نہ مذکورہ پر اثبات نکاح کے واسطے یہ عورت مذکورہ خصم نہیں ہے یہ فصول عامہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہوئی تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر اس کو ایک طلاق بانٹ دیدی یا دو طلاق بانٹ دیدیں تو امر مذکور باطل نہ ہوگا جسے کہ اگر پھر اس سے نکاح کیا پھر وہ دار میں داخل ہوئی تو امر اس کے ہاتھ میں ہو جائیگا خواہ عورت مذکورہ سے عدت میں نکاح کیا ہو یا بعد انقضائے عدت کے اور خواہ مدخل ہو یا غیر مدخل ہو چنانچہ اگر غیر مدخل سے بھی پھر نکاح کیا پھر اسے اپنے آپ کو طلاق دی تو واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ اگر تو فلان شخص کے دار میں داخل ہوئی تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر وہ فلان کے دار میں گئی پھر اپنے نفس کو طلاق دی پس اگر اس جگہ سے جہان دار میں داخل ہونے والی قرار دی گئی ہے دور ہونے سے پہلے اپنے نفس کو طلاق دی تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر دو قدم چل کر پھر اپنے نفس کو طلاق دیدی تو مطلقہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ منقہ میں لکھا ہے کہ اگر اپنی عورت سے کہا کہ اگر میں تجھ سے غائب ہوا پس تو میری غیبت میں ایک دن یا دو دن ٹھہری تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے تو فرمایا کہ اگر عورت مذکورہ ایک روز ٹھہری تو اس کا امر اس کے ہاتھ میں ہو جائیگا اور اسی صورت میں دو دن یا تین دن سے اول بات پر حکم لگایا جاتا ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورد کے ہاتھ میں اس کا امر اس شرط سے دیا کہ اگر وہ اس عورت سے اتنی مدت غائب ہو جائے تو عورت کا

وہ پہلے سے ایک دن پہلے شام ۱۱ بجے کا اہم

امراؤ کے ہاتھ پر کہ اپنے نفس کو جب چاہے طلاق دیدے پھر اس مدت مذکورہ بھر غائب رہا مگر اس مدت کے آخر روز میں حاضر ہو گیا پھر ان کو دیکھا تو یہ عورت خود غائب ہو گئی بیان تک کہ یہ مدت مذکورہ پوری تمام ہو گئی تو شیخ امام استاد رحمہ اللہ نے فتوے دیا کہ عورت کا امراؤ کے اختیار میں رہنا اور قاضی امام فخر الدین رحمہ اللہ نے فتوے دیا کہ اگر مرد مذکور اس عورت کی جگہ جانتا ہو کہ کہاں ہے تو عورت کا امراؤ کے ہاتھ نہ ہوگا اور فرمایا کہ یہ انھوں نے عورت کو داخلہ ہوا اور اگر غیر داخلہ ہو تو غیر داخلہ سے اتنی مدت تک غائب ہوئی ہے اسکا امراؤ کے ہاتھ نہ ہوگا اور اگر داخلہ ہوا اور اس سے اتنی مدت تک غائب ہا لیکن وہ شہر میں ہا مگر اس کے گھر نہیں آتا تھا تو عورت کا امراؤ کے ہاتھ میں ہو جائیگا اور فرمایا کہ یہاں ہی شیخ قاضی امام نے فتویٰ دیا ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں کوئٹہ بخارا سے غائب ہو جاؤں تو عورت کا امراؤ کے ہاتھ میں ہے تو جب ہی وہ شہر سے نکلے اطراف و دیہات میں پہنچے گا تب ہی عورت کا امراؤ کے ہاتھ میں ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ فتاویٰ امام ظہیر الدین میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے اپنی جو رو کا امراؤ کے ہاتھ میں اس شرط سے دیا کہ جب وہ اس عورت سے بخارا سے اس مکان سے جسمین و ونون رہتے ہیں دو مہینہ تک غائب ہو تو عورت مذکورہ مختار ہی جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے پھر وہ بخارا سے دو مہینہ تک غائب رہا لیکن یہ امر اس عورت سے دخول کرنے سے پہلے واقع ہوا اور عورت نے قبل اسکے داخلہ ہونے کے اپنے نفس کو طلاق دیدی تو طلاق نہ پڑیگی اس واسطے کہ وہ عورت سے ایسے مکان سے غائب نہیں ہوا جسمین و ونون رہتے تھے اسلئے کہ ایسے مکان سے جسمین و ونون رہتے ہوں یہ مراد ہوتی ہے کہ مکان سکونت و ازدواج ہو یہ فضول سردشتی میں ہے قال مترجم ہمارے عرف میں مکان سے یہ معنی مراد نہیں ہوتے ہیں پس اگر یہی علت عدم طلاق ہو تو واقع ہونا چاہیے ہی فلتیما ل۔ اور اگر کہا میں بخارا سے غائب ہوں تو واضح رہے کہ بخارا خاص قصبہ پر اطلاق ہوتا ہے یہ اکثر مشائخ کا قول ہے اور امام سرخسی نے فرمایا کہ کہ مینہ سے فریر تک سب بخارا ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اگر میں بلد بخارا سے تیری بلا اجازت نکلوں تو تیرا مرتبہ ہاتھ ہے جب چاہے تو طلاق دیدے پھر خود کو کسر لے کو گیا اور وہاں دو دن رہا تو عورت پر طلاق واقع نہ ہوگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ شیخ نجم الدین نسفی سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اگر میں اس شہر سے غائب ہو جاؤں اور میرے غائب ہونے پر چھ مہینہ گذرین تو میری جو رو کا امراؤ ہاتھ ہے حتمی کہ تو اسکو اس کے باقی مہر کے اور نفقہ عدت کے عوض خلع کرے پھر وہ غائب ہوا اور چھ مہینہ تک آیا تو شیخ نجم الدین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ توکیل مطلق ہے حتمی کہ اگر غیر مذکور مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا تو باطل نہ ہوگی اور ان کے ہوسلے اور مشائخ سمرقند و بخارا نے فتوے دیا کہ یہ طلاق ہے حتمی کہ مجلس سے اٹھ کھڑے ہونے سے باطل ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر الدین میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رو کا کام اس کے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ اگر وہ عورت کو اتنی چیز ایسے وقت نہ دے تو عورت کو اختیار ہے جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے پھر وقت گذر گیا اور عورت نے

عہ صاحب فتاویٰ مشہورہ ۱۲۷۱ھ یعنی خاص شہر ۱۲۷۱ھ بخارا میں داخل ہوئے ۱۲۷۱ھ یعنی اگر عورت نے اپنے آپ کو طلاق دی ۱۲۷۱ھ

قبل قبول کے ۱۲۷۱ھ یعنی اختیار دیا ہے ۱۲۷۱ھ مثلاً چار روپیہ ماہواری یا دس درہم ماہ رمضان آئندہ میں ۱۲۷۱ھ

اپنے تین طلاق دیدی پھر دونوں نے اختلاف کیا چنانچہ مرد نے کہا کہ میں نے اس عورت کو اس وقت پر چیز مذکور دیدی اور عورت نے اس سے انکار کیا تو طلاق کے حق میں شوہر کا قول قبول ہوگا جسے کہ اس پر وقوع طلاق کا حکم نہ دیا جائیگا اور اس مسئلہ کی اصل مسئلہ جو متفقین مذکور ہیں کہ ایک شخص نے اپنی جورو کے باپ سے کہا کہ اگر میں چاہوں تو تیرے پاس نہ آؤں تو میری جورو کا امیر تیرے ہاتھ ہی پھر جب اُسکی اس گفتگو کی گھڑی سے چالیس دن معات گذر گئے تو عورت کا امیر اُسکے باپ کے ہاتھ ہوگا جب تک وہ اپنی اس مجلس میں ہی پھر اگر شوہر نے اُسکے بعد دعویٰ کیا کہ میں تیرے پاس آیا تھا اور عورت کے باپ نے کہا کہ تو میرے پاس نہیں آیا تو شوہر کا قول قبول ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت کا امیر اُسکے ہاتھ اس شرط سے دیا کہ اگر مرد اس عورت سے تین مہینہ غائب ہو گیا اور عورت کو اسکا نفقہ نہ پہنچا پس وہ اپنے کو جب چاہے طلاق دیدے پس مرد نے اُسکو پچاس روپے بھیجے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر اس قدر مدت کا یہ نفقہ پورا نہ ہو تو عورت کا امیر عورت کے ہاتھ ہو جائیگا اور اگر نفقہ کی کچھ مقدار مفروضہ ہو اور عورت نے اپنا نفقہ شوہر کو ہمہ کردیا پھر مدت گذر گئی اور عورت کو اسکا نفقہ نہ پہنچا تو عورت کا امیر اُسکے ہاتھ میں ہوگا اور امام اعظم و امام محمد رحمہما اللہ فقہ کے نزدیک قسم مرتفع ہوگی اور اگر عورت نے نفقہ ہمہ نہیں کیا ہی مگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے اُسکو نفقہ بھیج دیا ہے اور اُسکو پہنچ گیا اور عورت نے انکار کیا تو چاہیے کہ شوہر کا قول قبول ہو اور کہا کہ میں نے قاضی امام استاد فخر الدین سے ایسا ہی سنا ہے پھر بعد مدت کے اُنھوں نے اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ شوہر کا قول قبول ہوگا اور ایسا ہی ہر جگہ جہاں ایفاء حق کا دعویٰ ہو یہی حکم ہوگا اور فصول استر دشتی میں ہے کہ عورت کا قول قبول ہوگا اور یہی صحت ہے یہ خلاصہ میں ہے اور ذخیرہ میں جو الہامی مذکور ہے کہ اگر اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں اس مہینے میں تجھے تیرا نفقہ نہ بھیجوں تو تو طالق ہے یا کہا کہ اگر میں تجھے اس مہینہ کا تیرا نفقہ نہ بھیجوں تو تو طالق ہے پس اُسے ایک آدمی کے ہاتھ اسکا نفقہ روانہ کیا اور وہ ایلیچی کے ہاتھ میں ضائع ہو گیا تو مرد مذکور حاث ہوگا اس واسطے کہ اُسے ضرور روانہ کیا ہے یہ فصول استر دشتی میں ہے۔ اور اگر عورت کا امیر اُسکے ہاتھ دیا کہ جب چاہے ایک طلاق دیدے بشرطیکہ عورت کا نفقہ اُسکو نہ بھیجے یہاں تک کہ یہ مہینہ گذر جائے پس اسکا نفقہ ایک مرد کے ہاتھ بھیجا مگر مرد مذکور نے اس عورت کا مکان نہ پایا جسے کہ بعد مہینہ گذر جانے کے عورت کو دیا تو قاضی استر دشتی نے جواب دیا ہے کہ عورت کو اختیار ہوگا کہ چاہے اپنے اوپر طلاق واقع کرے۔ و فیہ نظریۃ ہمیں اعتراض ہے اس واسطے کہ اگر نفقہ ایلیچی کے ہاتھ میں ضائع ہو گیا تو عورت کا امیر اُسکے اختیار میں نہیں ہوتا ہے اسوجہ سے کہ شرط یہ تھی کہ ارسال نہ کرے اور یہاں صورت یہ ہے کہ اُسے بھیج دیا ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے بعد دس روز کے پانچ دینار نہ پہنچاؤں تو تیرا امیر ایک طلاق میں تیرے ہاتھ ہی جب چاہے پھر یہ ایام گذر گئے اور شوہر نے نفقہ اُسکو نہ بھیجا

صلہ فاعل ہے نہ اگر یوں کہا کہ اگر اس مہینے تجھے تیرا نفقہ نہ پہنچے تو دوسرے مہینے کے شروع ہوتے ہی تو طالق ہے پس اُسے بھیجا اور ضائع ہو گیا تو چاہیے کہ طالق ہو جاوے ۱۲ مہینے مرتفع یعنی تمام ہو جائیگی ۱۱

پس اگر شوہر نے اس سے فی الفور کی نیت کی ہو تو عورت کو اپنے آپ پر طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوگا۔ اور اگر فی الفور کی نیت نہیں کی تو عورت واقع نہیں کر سکتی یہ بیان تک کہ دونوں میں سے ایک مر جائے یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک شخص نے سمرقند سے اپنی جو رو کے پاس سے غائب ہونے کا قصد کیا پس عورت نے اس سے نفقہ کا مطالبہ کیا پس اس نے کہا کہ اگر میں کش سے تیرا نفقہ دس روز تک نہ بھیجوں تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہی تاکہ توجہ چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے پھر دس روز گزرنے سے پہلے عورت کا نفقہ اُسکو روانہ کیا ولیکن کش سے نہیں بلکہ کسی دوسرے موضع سے بھیجا پس آیا امر عورت اُسکے ہاتھ میں ہو جائیگا یا نہ ہوگا تو فتاویٰ ظہیر الدین میں اسی بات مذکور ہے جو اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں ہو جائیگا چنانچہ فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ اگر مرد نے کہا کہ اگر میں تیرا نفقہ کر مینہ سے دس روز تک نہ بھیجوں تو تو طلاق ہے پھر دس روز گزرنے سے پہلے دوسرے موضع سے روانہ کیا تو قسم میں حانت ہو جائیگا یہ فضول عمادیہ میں ہے اگر کہا تجھے تیرا نفقہ دس روز میں نہ پہونچے تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پھر ان ایام میں عورت مذکورہ نے نشوز کیا یعنی کسرشی کی مثلاً بلا اجازت شوہر کے اپنے باپ کے بیان چلی گئی اور اُسکو نفقہ نہ پہونچا تو امر بالید کے حکم سے عورت پر طلاق واقع ہوگی یہ بجز الرائق میں ہے۔ اگر کہا کہ میں تجھ سے غائب ہو جاؤں تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر کسی ظالم نے اُسکو قید کر لیا تو عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں ہوگا اور شیخ نے فرمایا کہ اگر ظالم نے اس پر چلنے کے واسطے جبر کیا پس وہ خود چلا گیا تو عورت کے ہاتھ میں اسکا امر ہو جائیگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر عورت کے ہاتھ اسکا امر بدین شرط کر دیا کہ جب وہ اس عورت کو بلا جرم مائے تو وہ اپنے نفس کو طلاق دے پھر اُسکو مارا پھر دونوں نے اختلاف کیا چنانچہ شوہر نے کہا کہ میں نے جرم پر مارا ہی تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رو کا امر اُسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ جب اُسکو بغیر جرم مائے تو عورت جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دے پھر عورت بغیر حکم و اجازت شوہر کے گھر سے باہر چلی گئی پس شوہر نے اُسکو مارا تو بعض نے فرمایا ہے کہ اگر شوہر اُسکو اسکا مهر معجل ادا کر چکا ہو تو عورت کے اختیار میں اسکا امر ہوگا اور اگر مهر معجل اُسکو ادا نہیں کیا ہو تو عورت کو اختیار ہے کہ اُسکی بلا اجازت اپنے باپ کے گھر چلی جائے اور مهر معجل وصول کرنے کیلئے اپنے نفس کو شوہر سے باز رکھے پس یہ خروج جرم ہوگا اور شیخ امام ظہیر الدین مرغنیانی بلا تفصیل فتوے دیتے تھے کہ عورت کے ہاتھ میں اسکا امر ہوگا اور فرماتے تھے کہ عورت کا گھر سے باہر جانا مطلقاً جرم ہے اور اول صبح ہی یہ محیط میں ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر مدینہ تک میں تجھے دو دینار نہ دوں تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہی پس عورت نے قرضہ لیا اور شوہر پر اُتر دیا پس اگر شوہر نے اس مدت گزرنے سے پہلے قرضخواہ کو یہ مال دیدیا تو عورت کو ایقاع طلاق کا اختیار ہوگا اور اگر ادا نہ کیا تو ایقاع کا اختیار ہوگا۔ عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ ہی بشرطیکہ میں شہر سے نکلوں الا تیری اجازت سے نکلوں پھر وہ شہر سے نکلا اور عورت بھی اُسکے پہونچانے کو باہر نکلی تو یہ امر

عہدہ داتا نی مع عندنا ۱۲ عہدہ یعنی بلا اجازت نکلوں لیکن اگر تیری اجازت سے نکلوں تو ایسا نہیں ہے ۱۱ نہ

عورت کی طرف سے اجازت نہیں ہے اور اگر عورت سے اجازت مانگی پس عورت نے اشارہ کیا تو اسکا حکم ذکر نہیں فرمایا ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور میرے جہ سے دریافت کیا گیا کہ اگر ایک شخص نے اپنی جوہر کا امر اس کے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ وہ جو اٹھیلے پھر اسے جو اٹھیلے پس عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیدی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ تین روز ہوئے جب سے تجھے معلوم ہوا تھا مگر تو نے جس مجلس میں جانا تھا اس میں اپنے نفس کو طلاق نہیں دی اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ مجھے ابھی معلوم ہوا پس میں نے فی الفور طلاق دی ہے تو فرمایا کہ قول عورت کا قبول ہوگا یہ فضول عادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ اگر میں کوئی نشہ پیوں یا تجھ سے غائب ہوں تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر ان دونوں باتوں میں ایک بات پائی گئی پس عورت نے اپنے آپ کو طلاق دی پھر دوسری بات پائی گئی تو اب عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے تین دوسری طلاق دے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں کبھی تجھ کو ماروں یا تجھ سے غائب ہو جاؤں تو جب ایسا کروں تو تیرا امر تیرے اختیار ہے چاہے اپنے نفس کو ایک طلاق دے اور اگر چاہے تو دو اور اگر چاہے تین طلاق دے پھر اگر شرط پائے جانے پر عورت نے اپنے نفس کو ایک طلاق دی تو اسی مجلس میں دوسری طلاق اپنے آپ کو دے سکتی ہے یا نہیں تو فرمایا کہ اسکو یہ اختیار نہیں ہے یہ فضول ستردشنی میں ہے۔ اگر کہا کہ اگر میں تجھ سے چھ مہینہ غائب ہوں اور تجھ کو میں اور میرا نفقہ اس مدت میں نہ ملے تو تیرا امر طلاق تیرے ہاتھ ہے پھر مرد مذکور غائب ہو گیا اور اس مدت تک خود اس سے نہیں ملا مگر نفقہ عورت کو پہونچ گیا تو عورت کا امر اس کے اختیار میں ہوگا اس واسطے کہ طلاق اس مقام پر اس بات پر معلق ہے کہ دونوں باتیں نہ پائی جاویں اور ایسا خواہ ایک بات پائی گئی پس مرد مذکور حاث ہوگا اور اگر کسی نے دو باتوں کے پائے جانے پر معلق کیا تو جب تک دونوں نہ پائی جاویں حاث نہ ہوگا اور جب دونوں پائی جاویں گی حاث ہوگا چنانچہ اگر کہا کہ دائرہ میں ان دونوں دار میں داخل ہوگا یا کہا کہ اگر تو اس دار میں اور اس دار میں داخل ہوئی تو تو طالق ہے خواہ طلاق کو مقدم کیا یا مؤخر بیان کیا تو مطلقہ ہوگی الا دونوں دار میں داخل ہونے سے مطلقہ ہوگی یہ جواب ہر اضلاعی میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی زوجہ صغیرہ کا امر اس کے اختیار میں بدین شرط دیا کہ جب وہ اس کے پاس سے ایک سال غائب ہو جائے تو وہ اپنے نفس کو طلاق دے مگر ایسی طرح کہ شوہر کو کوئی خسارہ لاحق نہ ہو پھر شرط پائی گئی پھر عورت نے اسکو مرد نفقہ مدت سے بری کیا اور اپنے اوپر طلاق واقع کی تو طلاق رجعی واقع ہوگی اور مرد نفقہ ساقط نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے ایک شخص نے اپنی جوہر کا امر اس کے ہاتھ میں اس شرط سے کر دیا کہ جب وہ اسکو بغیر جرم مائے تو وہ اپنے نفس کو طلاق دے سکتی ہے پھر عورت مذکورہ نے اس سے نفقہ طلب کیا اور بیت ہرا کیا اور اس کے پیچھے لگ گئی تو یہ جنایت نہیں ہے لیکن اگر شوہر کے ساتھ بدزبانی کی یا اس کے کپڑے بھاڑ ڈالے یا اسکی ڈاڑھی کپڑی تو یہ جنایت ہے اور اگر شوہر کو کہا کہ ملے کہ سے یا سے جو قوت یا خدا تجھے موت دے تو یہ عورت کی طرف سے جنایت ہے۔ اور

ملہ قال یعنی نشہ کی چیز نہیں نشہ یعنی منشی دمسک ہے ۱۱ نہ بیٹے اگر جو اٹھیلے تو امر عورت کے ہاتھ ہے ۱۲ عہ یعنی کہیں جلا جاؤں ۱۳

ملہ یعنی طلاق ہونا ۱۴ یعنی جہاں ۱۵ بیٹے مذکور ہے ۱۶ منہ رحمہ اللہ

عورت کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ جب وہ عورت کو بغیر جرم مائے تو وہ اپنے آپ کو طلاق دیدے پھر عورت نے
غیر محرم کے سامنے منہ کھولا تو شیخ امام استاد نے فتوے دیا کہ یہ جنایت ہے اور قاضی امام فخر الدین نے کہا کہ یہ جنایت
نہیں ہے اور فرمایا کہ یہ قول قدوری رحمہ اللہ کے موافق ہے کہ اسکا چہرہ اور دونوں تھیلیاں محل پر وہ نہیں ہیں کذا
نے اخلاصہ اور صحیح یہ ہے کہ اگر اس نے ایسے شخص کے سامنے منہ کھولا یا ہے کہ اس عورت سے منہ ہوا یا ہو تو یہ
جنایت ہے یہ تعلیم یہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنی آواز کسی اجنبی کو سنائی تو یہ جرم ہے اور سنائے کی یہ صورت ہے
کہ کسی اجنبی سے باتیں کیں یا عداً اس طرح باتیں کیں تاکہ اجنبی آدمی سنے یا اپنے شوہر سے اس طرح جھگڑے کے
طور پر باتیں کیں کہ اسکی آواز کسی اجنبی نے سنی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کسی اجنبی کو گالی دی تو یہ جنایت ہے یہ بحر الرائق
میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت کا امر اسکے ہاتھ میں اس شرط سے دیا کہ اسکو بغیر جرم مائے۔ پھر عورت نے
کوئی شرعی جنایت کی جس سے مستحق سزا ضرب ہوئی پس مرد نے اسکو نہیں مارا پھر چند روز بعد اس نے غیر شرعی
جنایت کی پس مرد نے اسکو مارا اور عورت نے حکم امر بالید کے اپنے تین طلاق دیدی پس شوہر نے کہا کہ میں نے
تجھے پہلے جنایت پر مارا ہی پس تو اپنے آپ کو طلاق نہیں پے سکتی ہے اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے دوسری
جنایت پر مجھے مارا ہے اور مجھے اپنے تین طلاق دینے کا اختیار حاصل ہو گیا تو قول شوہر کا قبول ہو گا یہ فصول عادیہ
میں ہے اگر عورت کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ جب اسکو بغیر جرم مائے تو وہ اپنے نفس کو طلاق دے پس
شوہر نے اس پر لعنت کی پھر عورت نے اس پر لعنت کی پس شوہر نے اسکو مارا تو اس میں اختلاف ہے بعض نے فرمایا کہ یہ
جنایت نہیں ہے اور عامہ مشائخ نے فرمایا کہ جنایت ہے اور یہی صحیح ہے اور اس طرح اگر شوہر نے اپنی جود کی مان پر
قذت کیا یعنی تھمت زنا لگائی پھر عورت نے بھی شوہر کی مان کو ایسا ہی کہا تو بھی یہی حکم ہے یہ تعلیم یہ میں ہے۔ اور
اگر عورت کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ اسکو بغیر جنایت شرعی مائے۔ پھر عورت نے جھگڑے میں اپنے
شوہر کو کہا کہ لے مزدور کے بچے یا لے اعرابی کے بچے پس شوہر نے اسکو مارا لاکھ شوہر دیسا ہی جیسا عورت
نے کہا ہے تو عورت کو اختیار ہے کہ اپنے نفس کو طلاق دیدے اور اگر عورت نے کہا کہ لے جولاہہ کے بچے پس
اگر شوہر ایسا ہی جیسا عورت نے کہا تو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے اور یہ جنایت نہوگی کذا فی البحر الرائق قال مترجم
اعتبار عرف کا ہے پس جو امور عرفاً تاجز القاب میں شمار ہیں اور منوع ہیں وہ جرم ہونگے اگرچہ شوہر ایسا ہی ہو
جیسا عورت نے کہا ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ لے پلید پس عورت نے بھی اسکو یون ہی کہا تو یہ جنایت ہے
اور یہ اس وقت ہے کہ عورت نے اس لفظ کی جو شوہر نے کہا ہے تصریح کر دی یعنی کہا کہ تو پلید ہے اور اگر تصریح
نے کی مثلاً یون کہا کہ توئی یعنی تو ہی ہے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور اصح یہ کہ یہ بھی جرم ہے اور ایسا ہو کہ گویا یون
کہا کہ تو خود پلید ہے یہ خزائنہ الفتین میں ہے قال اگر کہا کہ تو ہی ہوگا تو عند مترجم یہ کچھ نہیں ہے واللہ اعلم۔ اور اگر
بغیر جرم یعنی عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے بغیر جرم کے ماروں تو میرا طلاق تیرے اختیار میں ہوگا اس طرح اگر نکاح میں باعورت کے ولی سے یہ شرط کی تو بھی
صحیح ہے ۱۲۵۰ خواہ حقیقت میں عدا ایسا کیا یا ایسا لفظ کا جس سے قتل لازم آتی ہو مثلاً یون کہا کہ اذانیہ کی بھی مثلاً ۱۲۵۰ اور شوہر نے مارا ۱۱

اپنی جو روکا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ جب اسکے بغیر جنایت مائے تو عورت جب چاہے اپنے آپ کو طلاق دیکر
 پھر عورت نے قاضی کے پاس شوہر کی نالش کی اور کہا کہ اس نے مجھے بغیر جرم مارا پس میں نے اپنے نفس کو طلاق
 دیدی ہے اور اپنے باقی ہر کی درخواست کی پس قاضی نے شوہر سے دریافت کیا کہ تو نے اسکو کیوں مارا پس شوہر نے
 کہا کہ میں نے قصد سے نہیں مارا پس عورت نے قاضی سے کہا کہ اس نے مارنے کا اقرار کیا اور جو ایقان طلاق صحیح
 ہونے کی شرط تھی اسکا مقرر ہوا پس اسکو حکم دیا کہ مجھے میرا باقی مرد دیدے پھر شوہر اسکے بعد قاضی کے پاس آیا
 اور دعویٰ کیا کہ میں نے اسکو بوجہ ایسے جرم کے جو عورت کے عداور ہوا تھا مارا ہے اور اس پر گواہ قائم کیے پس اسکے دعویٰ کی
 صحت کا قویٰ طلب کیا گیا تو سب نے بالاتفاق جواب دیا کہ دعویٰ قاسد ہے اس واسطے کہ ہر دو قول میں تناقض
 ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو روکا امر ایک تطلقہ کے ساتھ اسکے اختیار میں بدین شرط دیا کہ اسکو بغیر
 جنایت مائے پھر عورت بدو دم چارو پر دہ پھٹ پر چڑھی پس اگر وہ دکھلانے کے واسطے چڑھی تھی تو جرم ہے
 اور نہ نہیں۔ اور اگر عورت کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیدیا کہ اسکو بغیر جنایت مائے پھر اس سے کہا کہ مجھے
 خرچہ دے پس عورت نے بطور امانت اسکے پاس پھینکا یا پس شوہر نے اسکو مارا تو یہ جنایت ہوگی اور اگر
 پھینکا مگر بطور امانت کے نہیں پھینکا تو یہ جنایت نہ ہوگی۔ اور اگر عورت نے ایسا کام شروع کیا جو معصیت ہے پس شوہر
 نے اس سے کہا کہ اسکو مت کر کہ یہ معصیت ہے پس عورت نے جواب دیا کہ میرا جی اس سے خوش ہوتا ہے پس شوہر
 نے اس کو مارا تو ایسا کننا عورت کی طرف سے جنایت ہوگا اور اگر عورت نے ایسا فعل شروع کیا جو معصیت
 نہیں ہے تو ایسی صورت واقع ہونے سے عورت کا جواب جنایت نہ ہوگا یہ جو اہر اخلاطی میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو
 کا امر اسکے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ اسکو مائے پھر اپنے سولے دوسرے کو حکم کیا کہ جس نے عورت کو مارا
 پس آیا عورت کا امر اسکے ہاتھ میں ہو جائیگا یا نہیں تو یہ مسئلہ حلف ہے کہ اس امر پر قسم کھائی کہ اپنی جو رو کو نہ مارے
 پس دوسرے کو حکم دیا کہ جس نے عورت کو مارا پس اس مسئلہ میں مشائخ کا اختلاف ہے چنانچہ بعضوں نے فرمایا
 کہ حانت ہو جائیگا جیسے کہ اگر یہ قسم کھائی کہ اپنے غلام کو نہ مارے پس غیر کو حکم دیا کہ اسکو مائے اور اس نے مارا تو
 حانت ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ حانت نہ ہوگا اور اگر عورت کو کوئی دیکھ ہو چلا یا اسکے چنگی لی یا اسکے بال کھینچے
 یا اسکو کاٹ کھایا یا گلا گھونٹ دیا کہ جس سے اسکو درد و رنج ہو چلا تو عورت کا کام اسکے اختیار میں ہو جائیگا اور
 یہ سب اس وقت ہے کہ دنگی میں ایسا نہ کیا ہو اور اگر دنگی کی حالت میں بطور دنگی ایسا کیا تو عورت کا امر اسکے اختیار
 میں نہ ہوگا اگرچہ عورت کو درد و رنج ہو چلا ہو اور اس طرح اگر دنگی میں شوہر کا سر عورت کی ناک میں لگا جس سے
 ناک سے خون نکلا تو بھی مرد حانت نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ فیصول استرشی میں ہے اور اگر عورت نے شوہر کے
 گھر کی کوئی چیز بلا اجازت دیدی حالانکہ ایسی چیز دیدینے میں کچھ پروا نہ کرنے کی عادت نہیں جاری ہے
 ملے بیٹے کا قاتل کہین نے بقصد نہیں مارا اور اب کتا ہے کہ میں نے جنایت کی ہے سے مارا ہے فقال الزعم اگر شوہر مردی ہو کہ میں نے بقصد نہیں مارا اسکے
 سے نہیں کہ بقصد یا جو جنایت کے مارا ہو اور اب یہ دیکھو کہ اگر مرد اور بے قصد را تا جنایت پالو ہے یہ بتناقض فیہ ہے و الله اعلم ہم پیش نے اسکو مارا

تو یہ عورت کی جنایت ہی اسطرح شوہر کو بدو عا کرنا بھی جنایت ہی اور اسی طرح اگر عورت نے کہا کہ عورتوں کے شوہر تو مرد ہوتے ہیں مگر میرا شوہر ایسا نہیں ہے تو یہ فعل بھی جنایت ہی اور اگر شوہر نے عورت کو روکھی روٹی کھانے کو بلایا پس عورت غصہ میں آگئی تو یہ عورت کی جنایت نہیں ہے یہ بھرا لاف میں ہے۔ اگر عورت کا امر عورت کے اختیار میں بدین شرط دیا کہ اُسکو بغیر جنایت مائے پھر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے اجازت دی کہ تو ہر دس روز میں ایک بار اپنے والدین کے بیان جایا کہ پھر دس روز یا زیادہ گزرتے کہ وہ اُنکے بیان نہیں لگئی پس اُسکا باپ اُسکو دیکھنے آیا پھر وہ عورت اپنے شوہر سے بدون اجازت لیے والدین کے بیان لگئی پس شوہر نے اُسکو مارا تو عورت کا امر اُسکے اختیار میں ہو جائیگا۔ اگر عورت کی مان اُسکو دیکھنے اُسکے شوہر کے بیان آئی پس شوہر نے کہا کہ تیری مان کتیا آئی ہے پس عورت نے کہا کہ کتیا تیری مان اور میں ہی پس شوہر نے اُسکو مارا تو عورت کا کام اُسکے اختیار میں ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر شوہر کے بیان ممان آیا پس شوہر نے عورت کو حکم دیا کہ ممان کے سونے کے واسطے نہالی بچھا دے پس عورت نے ایسا نہ کیا پس مرد نے اُسکو مارا تو عورت کا کام اُسکے اختیار میں ہو جائیگا اور اگر عورت کو کپڑے نہ دھونے یا کھانا نہ پکانے پر مارا تو بیلا جرم مانا ہی یہ عزائم ہفتین میں ہے۔ اور اگر عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں اس شرط پر دیا کہ ہر گاہ اُسکو گالی دے تو وہ اپنے نفس کو طلاق دینے کی مختار ہوگی پھر عورت سے کہا کہ لا تمزنی حرک یعنی تو اپنی بچھڑ کو مست پھاڑ یا گوشت کھا یا کھایا تو اس سے اپنا سر مار تو اس سے عورت کا امر اُسکے اختیار میں نہ ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ عورت کا امر اُسکے اختیار میں اس شرط پر دیا کہ جب اُسکو مائے تو وہ اپنے نفس کو ایسے طوع سے طلاق دے کہ دونوں میں ازدواج کی خصوصیت نہ ہو پھر عورت نے غلط پائی جانے کے بعد اپنے نفس کو طلاق دی تو مرد وجب ہوگا اور اگر کہا کہ بغیر خشران طلاق دے تو مرد وجب ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ تیرا مرتیرے ہاتھ ہے ہر بار جب تو چاہے تو عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے نفس کو اختیار کرے ہر بار جب چاہے خواہ اس مجلس میں یا دوسری مجلس میں بیان تک کہ وہ تین طلاق سے یا نہ ہو جائے لیکن عورت مذکورہ اس مجلس میں اپنے آپ کو ایک سے زیادہ طلاق نہیں دے سکتی ہے پس اگر عورت نے ایک طلاق چاہی تو ایک ہی واقع ہوگی اور اگر دوسری طلاق چاہی اور وہ عدت میں ہے تو دوسری بھی واقع ہوگی اور اسطرح اگر تیسری طلاق چاہی اور وہ عدت میں ہے تو تیسری واقع ہوگی۔ لیکن اگر عورت مذکورہ نے تین طلاق چاہنے کے بعد کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر اُسکی طلاق کے بعد شوہر اول کے نکاح میں آئی اور پھر اُس نے کوئی طلاق چاہی تو اُسکے چاہنے سے نہاٹے نزدیک کچھ بھی واقع ہوگی اور قسم سابق تین طلاق چاہنے سے سب قتلہ بلا جرم آئے اس سے ظاہر ہوا کہ کھانا پکانا وغیرہ اس پر بظاہر واجب نہیں ہے لیکن تصریح ہے کہ دیا نہ اس پر وجہ ہے جب تک معتاد سے زیادہ نہ ہو تو دیا نہ طلاق نہ ہونی چاہیے فتاویٰ ۱۱ منہ ۱۵۵ حرک السرفی زن دبالغی کر می و بالغی آزاد و بہتر ہر چیز و غیر ذلک من المعانی اگر جسے مراد فرج عورت ہے تو بیان کے خارہ کے موافق عورت کا امر اُسکے اختیار میں ہونا چاہیے ۱۱ منہ ۱۵۵ نیز خیران بیٹے بے خارہ لینے کہا کہ وہ طلاق بے خارہ دے سکتی ہے تو مرد ہوگا ۱۲ عورت خود مختار ہوگی ۱۱ منہ بیٹے گوہ کھا ۱۲

باطل ہوگی۔ اور اگر عورت مذکورہ نے ایک ہی طلاق چاہی اور وہ بڑگئی پھر عدت گذر گئی پھر دوسرے شوہر سے نکاح کرنے کے بعد پہلے شوہر کے نکاح میں آئی تو امام عظیمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پوری تین طلاقات ساتھ واپس آئیگی۔ اور اگر عورت نے تین طلاقات کو تین مرتبہ کر کے چاہا تو ایک بعد دوسری کے اسی طرح تین طلاقات واقع ہوگی یہ فصول استر دشنی میں ہیں۔ اور اگر عورت مذکورہ نے فقط ایک مرتبہ چاہا پس اس پر ایک طلاق واقع ہوئی اور عدت گذر گئی پھر بدون دوسرے شوہر سے نکاح کرنے کے اسی شوہر سے نکاح کیا تو عورت مذکورہ کو تین طلاق میں سے باقی کی بابت بھی چاہئے کا اختیار رہیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا مرتبہ اختیار میں ہے اذ شئت اومتی شئت یعنی جس وقت تو چاہے یا ہر وقت کہ تو چاہے تو اسکو اختیار ہے کہ اپنے نفس کو ایک بار اختیار کرے چاہے اس مجلس میں یا دوسری مجلس میں جس وقت اُسکا جی چاہے۔ اور اگر اُس نے اپنے شوہر کو اختیار کیا تو امر مذکور اُسکے ہاتھ سے باہر ہو جائیگا اور اس طرح اگر کہا کہ اذ شئت اومتی شئت تو بھی یہی حکم ہے یہ فصول استر دشنی میں ہیں۔ اور اگر عورت مذکورہ نے امر بالید کو رد کر دیا تو رد نہ ہوگا اور اگر مجلس سے کھڑی ہو گئی یا کسی کام میں مشغول ہو گئی یا کوئی اور بات شروع کر دی تو بھی عورت کو اختیار رہیگا کہ چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے مگر وہ اپنے نفس کو ایک ہی طلاق دے سکتی ہے یہ واضح میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ امر بیک کیف شئت تیرا مرتبہ ہاتھ ہی بہر کیف کہ تو چاہے تو اسکا چاہنا مجلس ہی تک مقصور ہوگا اس طرح اگر کہا کہ ان شئت او ما شئت او کم شئت او این شئت او انما شئت تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اس طرح اگر اپنی عورت سے کہا کہ امر بیک حیث شئت تو بھی مجلس ہی تک مقصور رہیگا یہ فصول حمادیہ میں ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اختیار کر جب چاہے یا کہا کہ تیرا مرتبہ ہاتھ ہے تو جب چاہے پھر اُسکو ایک طلاق بائنہ دیدی پھر اُس سے نکاح کیا پھر عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو امام عظیمہ کے نزدیک دوبارہ طلاق پڑ جائیگی اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دوبارہ مطلقہ ہوگی اور نفس لائئہ مخری نے فرمایا کہ امام ابو یوسف کا قول ضعیف ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ فلا نے کا مرتبہ ہاتھ ہے تاکہ تو اُسکو طلاق دے جبکہ تو چاہے تو یہ مشورہ ہے پس مخاطبہ کو اُسی مجلس تک اختیار رہیگا یہ متقی میں مذکور ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کا امر اُسکے ہاتھ دیدیا پھر اُسکو طلاق بائنہ دیدی تو ظاہر الروایہ کے موافق امر بالید عورت کے ہاتھ سے نکل جائیگا اور اگر عورت کو ایک طلاق رجعی دیدی تو امر مذکور اپنے حال پر رہیگا اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ امر بالید تنفیذ ہو یعنی بالفعل اختیار دیا ہو کسی شرط پر معلق نہ ہو اور اگر معلق ہو مثلاً کہا کہ اگر میں تجھے ماروں یا اس کے مثل کسی امر پر معلق کیا کہ اگر ایسا واقع ہو تو تیرا مرتبہ ہاتھ ہے پھر عورت کو طلع دیدیا یا طلاق بائنہ دیدی تو امر بالید باطل نہوگا چنانچہ پھر اگر اُس عورت سے نکاح کیا پھر

ملہ حیث واسطہ زمانہ اور واسطہ مکان کے اور ملے بولا جاتا ہے اور ظاہر ظن مراد ہے ۱۲ ملہ فلا نے یعنی میری دوسری جورو فلا نے کا امر طلاق تیرے اختیار میں ہے وہ تیری موت ہے تو صورت ای مجلس تک وہ مختار ہوگی ۱۳ ملہ یعنی لفظ بعد اذ او متے کے زیادہ کہ ۱۲ ملہ ۱۳ ملہ یا جو تو چاہے ۱۴ ملہ جب قدر تو چاہے ۱۵ ملہ جان تو چاہے ۱۶ ملہ یعنی اگر ماروں تو تیرا مرتبہ اختیار ہے ۱۷

اُسکو مارا تو عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں ہوگا خواہ عورت مذکورہ سے بعد انقضائے عدت نکاح کیا ہو یا عدت ہی میں نکاح کیا ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور عتاب یہ میں لکھا ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہے مادامیکہ تو میری جو رو ہو تو یہ اُسی نکاح تک کے واسطے ہوگا اور بعد بائنہ ہو جانے کے امر مذکور باطل ہو جائیگا اور اگر طلاق رجعی دیدی تو باطل ہوگا اور اگر عورت کا امر اُسکے ہاتھ میں مطلقاً دیدیا اور یہ نہ کہا کہ مادامیکہ تو میری جو رو ہو پھر اُسکو بائنہ کر دیا پھر اُس سے نکاح کیا تو اس میں دور وایتین ہیں اور اظہر روایت یہ ہے کہ امر مذکور باطل نہ ہوگا بلکہ بحال رہیگا اور اسی پر فتوے ہیں یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ ایک شخص سے اور اُسکی جو رو سے جھگڑا ہوا پس جو رو نے کہا کہ اللہ پاک میرے تو مجھے اس سے نجات دے پس شوہر نے کہا کہ اگر تو مجھ سے نجات چاہتی ہے تو تیرا امر تیرے ہاتھ میں ہو اور طلاق کی نیت کی مگر تین طلاق کی نیت نہیں کی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو تین طلاق دین پس شوہر نے کہا کہ تو نے نجات پائی تو امام اعظم کے قول میں عورت پر کچھ واقع ہوگی یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو چاہتا ہے کہ میں اپنے آپ کو طلاق دیدوں اُس نے کہا کہ ہاں پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق دی پس اگر شوہر نے عورت کو تفویض طلاق کی نیت کی تھی تو عورت پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر شوہر کی یہ نیت تھی کہ اگر تو طلاق دے سکتی ہو تو اپنے آپ کو طلاق دے تو عورت پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو چاہتا ہے کہ میں تیری عورت کو تین طلاق دیدوں پس اُس نے کہا کہ ہاں پس اُس نے کہا کہ میں نے تیری جو رو کو تین طلاق دیدیں تو مشائخ نے کہا ہے کہ اُسکی جو رو پر تین طلاق واقع ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ یہ اور پہلی صورت دونوں یکساں ہیں کہ طلاق جب ہی واقع ہوگی کہ جب شوہر نے اس عورت کو تفویض طلاق کی نیت کی ہو یہ نتائج کا ضیقناں میں ہے زید نے عمرو سے کہا کہ تو اپنی دختر کا نکاح میرے ساتھ کرے بدین شرط کہ میری جو رو کا اختیار تیرے ہاتھ میں چاہے تو اُسکو طلاق دیدے اور چاہے اُسکو طلاق نہ دے پس عمرو نے زید کے ساتھ اپنی دختر کا نکاح کر دیا پھر زید کی جو رو کو طلاق دیدی تو فرمایا کہ اگر عمرو نے اسی مجلس میں اُسکی جو رو کو طلاق دی ہے تو واقع ہو جائیگی اور اگر کھڑے ہو جانے کے بعد طلاق دی ہو تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ حاوی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تیرا امر تین طلاقات کے ساتھ تیرے ہاتھ میں بدین شرط ہے کہ تو مجھے اپنے مہر سے بری کرے پس عورت سے کہا کہ تو مجھے وکیل کرے تاکہ میں اپنے نفس کو طلاق دوں پس شوہر نے کہا کہ تو میری وکیل ہے تاکہ تو اپنے نفس کو طلاق دے پس اگر عورت نے پہلے شوہر کو مہر سے بری کر کے پھر اسی مجلس میں طلاق دی تو واقع ہوگی اور اگر پہلے بری نہیں کیا تو واقع نہ ہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے اپنا مہر تجھے چھوڑ دیا بدین شرط کہ تو میرا امر میرے ہاتھ میں دیدے پس شوہر نے ایسا ہی کیا تو حتیٰ تک عورت اپنے آپ کو طلاق نہ دیدے تب تک عورت کا مہر قائم رہیگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر کوئی شخص باکراہ مجبور

سلا باطل اگرچہ کہ اگر پھر نکاح کرے تو عورت کو اختیار ہوگا ۱۱۷ عینہ اس لفظ سے عورت کو اختیار طلاق دیا ۱۲

کہا گیا کہ اپنی جورو کا امر اس کے ہاتھ میں دینے سے اس نے ایسا ہی کیا تو صحیح ہے اور شیخ ابو نصرہ سے روایت ہے کہ اگر وہ باکرہ مجبور کیا گیا کہ کاغذ پر لکھے کہ اسکی جورو طالق ہے یا اسکی جورو کا امر اس کے ہاتھ ہے تو صحیح نہیں ہے الا اُس صورت میں کہ اسکی نیت بھی ہو یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک غلام نے اپنے مولے سے کہا کہ میرے ساتھ اپنی اس باندی کا نکاح بدین شرط کرے کہ اس باندی کا امر میرے ہاتھ ہے پس اس نے باندی مذکورہ کا نکاح اُس کے ساتھ کر دیا تو اسکا امر مولے کے ہاتھ میں نہوگا اور اگر مولے نے ابتدا کی اور کہا کہ میں نے یہ باندی میرے نکاح میں بدین شرط دی کہ اسکا امر میرے ہاتھ ہے پس غلام نے یہ نکاح قبول کیا تو باندی کا امر مولے کے ہاتھ ہو جائیگا محیط سرخی میں ہے۔ تیسری فصل مشیت کے بیان میں جب عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے خواہ اُس سے کہا کہ اگر تو چاہے یا یہ نہ کہا تو عورت کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو غصہ اسی مجلس میں اپنے آپ کو طلاق دیدے اور شوہر کو یہ اختیار نہ رہیگا کہ اُسکو معزول کرے اور اگر کسی شخص سے کہا کہ میری جورو کو طلاق دیدے اور اُس کے ساتھ مشیت کو ملا دیا یعنی یوں کہا کہ میری جورو کو طلاق دے اگر تو چاہے تو اسکا بھی یہی حکم ہے کہ فقط اسی مجلس تک رہیگا۔ اور اگر اُس کے چاہنے کو نہ ملایا یعنی فقط یوں ہی کہا کہ تو میری جورو کو طلاق دیدے تو یہ توکیل ہے اور اسی مجلس تک مقصور نہ ہوگی اور وکیل کے معزول کرنے کا بھی اختیار ہوگا یہ جوہرۃ النیوین ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے تو شوہر کو اُس سے رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر اُس سے کہا کہ تو اپنی سوت کو طلاق دے تو یہ اسی مجلس تک مقصور نہیں ہے اس واسطے کہ یہ توکیل ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اپنی جورو سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دیدے اور تین طلاق کی نیت کی پس اُس نے اپنے نفس کو تین طلاق متفرقہ یا اکٹھا دیدیں یا کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت نے ایک یا دو طلاق دین تو واقع ہوگی اور اگر ایک طلاق دیکر خاموش رہی پھر دو طلاق دین تو ایک ہی واقع ہوگی یہ تہمت ناشی میں ہے اور اگر شوہر نے دو طلاق کی نیت کی ہو تو ایک ہی واقع ہوگی الا اس صورت میں کہ عورت باندی ہو یعنی تو دونوں واقع ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر شوہر نے ایک کی نیت کی ہو تو عورت کے تین طلاق واقع کرنے سے امام اعظم کے نزدیک کچھ واقع نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے ایک طلاق دی حالانکہ شوہر کی کچھ نیت تعداد میں ہے یا ایک کی نیت ہے تو یہ ایک طلاق رجبی ہوگی اور سبطر اگر عورت نے اپنے تین یوں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو بائن کر دیا یا میں حرام ہوں یا بائن ہوں یا تہ ہوں یا حریہ ہوں تو بھی ایک ہی طلاق رجبی واقع ہوگی۔ یہ تہمت ناشی میں ہے۔ اور اگر در صورت مذکورہ عورت نے یوں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو طلاق نہ طرکی اور جو امر کہ عورت کو تفویض ہوا تھا اُس کے ہاتھ سے باہر ہو جائیگا یہ فقہ القدر میں ہے۔ اور اگر عورت سے اُس کے بیٹے مجبور کرنے والے کے یا مجبور کرنے والے نے جس شخص کو کہا ہو مثلاً دیدے عمر کو مجبور کیا کہ اپنی جورو کا امر زیر کے اختیار میں یا نادر کے اختیار میں یا عمر کی دوسری زوجہ کے اختیار میں ہے ۱۲ یعنی صرف طلاق کی نیت ہی بلکہ نیت کے اس سننے کے کچھ حاجت نہیں ہے کیونکہ لفظ مرتب ہے قاضی ۱۳ منہ ۵ اور اگر مجلس گذر گئی تو عورت خود معزول ہو جائیگی اور شوہر کو یہ ۱۴ عہد ۵ ہے چاہے وکیل کو معزول کرے ۱۵ عہد ۱ اور اُس سے رجوع بھی کر سکتا ہے چاہے معزول کرے ۱۶

کہا کہ تو اپنے نفس کو تین طلاق دے پس عورت نے ایک طلاق دی تو ایک ہی ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے آپ کو ایک طلاق دے پس اس نے تین طلاق دیدیں تو امام اعظمؒ کے نزدیک طلاق واقع ہوگی اور صاحبین کے نزدیک واقع ہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو ایک طلاق دے پس اس نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو ایک ایک ایک طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی اور زیادت لغو ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو بتطریقہ جمعہ طلاق دے پس اس نے بائنہ طلاق دی یا کہا کہ بائنہ طلاق دے اور اس نے جمعہ طلاق دی تو ویسی ہی طلاق واقع ہوگی جسکا شوہر نے حکم کیا ہے نہ وہ جو عورت نے ثابت کی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اس نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم دونوں اپنے نفسون کو تین طلاق دو حالانکہ دونوں اسکی مدخولہ ہیں پس ہر ایک نے اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو آگے پیچھے طلاق دیدیں تو ہر ایک دونوں میں سے بتطریقہ اول تین طلاقوں سے مطلقہ ہوگی اور یہ ہوگا کہ دوسری کی تطلیق سے مطلقہ ہوا سو اسطے اول کی تطلیق کے بعد دوسری کا اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو طلاق دینا باطل ہے اور اگر پہلی نے ابتدا کر کے اپنی سوت کو تین طلاق دیدیں پھر اپنے نفس کو طلاق دی تو اسکی سوت مطلقہ ہوگی خود ہوگی اسواستے کہ وہ اپنے نفس کے حق میں مالکہ ہے اور تکلیف مقصورہ بر مجلس ہے پس جب اس نے اپنی سوت کو طلاق دینا شروع کیا تو جو اختیار اسکو اس کے نفس کے واسطے دیا گیا تھا وہ اس کے ہاتھ سے نکل گیا اور اپنے نفس کو پہلے طلاق دینی شروع کرنے کے بعد دوسری کے طلاق دینے کا اختیار اس کے ہاتھ سے خارج نہیں ہو سکتا ہے اسواستے کہ وہ دوسری کے حق میں دکیلہ ہے اور وکالت مقصورہ بر مجلس نہیں ہوتی ہے یہ ظہیر بہ میں ہے اور مفتی میں امام اعظمؒ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم دونوں اپنے نفسون کو طلاق دو پھر اسکے بعد کہا کہ تم دونوں اپنے نفسون کو طلاق نہ دو تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو اپنے نفس کے طلاق دیدینے کا اختیار باقی ہے جب تک کہ دونوں اسی مجلس میں ثابت ہیں مگر کسی کو یہ اختیار نہ رہیگا کہ بعد مانعت کے اپنی سوت کو طلاق دے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم دونوں اپنے نفسون کو تین طلاق دو اگر تم دونوں چاہو پس ان دونوں میں سے فقط ایک نے اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو اسی مجلس میں تین طلاق دیں تو دونوں میں سے کوئی مطلقہ نہ ہوگی پھر اگر قبل اس مجلس سے قیام کر نیکی دوسری نے بھی اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو تین طلاق دیدیں تو دونوں تین تین طلاق سے مطلقہ ہو جائیں گی اور دونوں میں سے ایک کی تطلیق سے طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر دونوں مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئیں پھر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے نفس کو اور اپنی سوت کو تین طلاق دیں تو دونوں میں سے کوئی مطلقہ نہ ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو تین طلاق دے اگر تو چاہے پس اس نے اپنے نفس کو ایک یا دو طلاق دیں تو بالاجماع کچھ واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اس مسئلہ میں عورت نے چاہی ایک اور ایک اور ایک پس اگر اس نے ایک دوسرے سے متصل اس طرح کہا تو تین طلاق پڑ جائیگی خواہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو یہ تمبین میں ہے۔ اور اگر عورت سے

اسے قلت یہ ہے کہ لفظ طلاق مکرر نہ کیا یعنی ایک طلاق دی ایک طلاق دی ایک طلاق دی تا نهم ۱۲ منہ عہ یعنی اسکا طلاق دینا باطل بیکار ہوگا ۱۱

کہا کہ تو اپنے نفس کو ایک طلاق دے اگر تو چاہے پس اُسے تین طلاق دیدین تو امام اعظم کے نزدیک کچھ واقع نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے جب چاہے تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے خواہ اس مجلس میں یا اُسکے بعد مگر اگر مشیت ایک ہی بار ہوگی اسطرح اگر متہ باشندت یا اذا ما شئت کہا تو مثل متہ باشندت یعنی جب چاہے کے ہے اور اگر کہا کہ کما شئت یعنی ہر بار جب چاہے تو عورت کو برابر یہ اختیار ہوگا جتنی بار چاہے جب چاہے یہاں تک کہ تین طلاق پوری ہو جاوے یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ طلقی نفسك کیف شئت یعنی تو اپنے نفس کو طلاق دے جس کیفیت سے تیرا جی چاہے تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جس کیفیت سے چاہے بائنہ یا رجعیہ ایک یا دو یا تین اپنے تئیں دیدے مگر مشیت مذکورہ مقصور پر مجلس ہوگی یہ تہذیب میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے اگر تو چاہے اور فلاںہ غور و دوسری کو طلاق دے اگر تو چاہے پس اُسے کہا کہ فلاںہ طالق ہے اور میں طالق ہوں یا کہا کہ میں طالق ہوں اور فلاںہ طالق ہے تو دونوں پر طلاق واقع ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے تین طلاق اگر تو چاہے پس اُسے کہا کہ میں طالق ہوں تو کچھ واقع نہ ہوگی الا آنکھ کے تین طلاق سے طالق ہوں تو واقع ہوگی یہ تاتارخانیہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے اگر تو چاہے پس اُسے کہا کہ قد شئت یعنی میں نے ضرور چاہا ہے کہ میں اپنے نفس کو طلاق دوں تو یہ باطل ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے جب تو چاہے پھر یہ شخص مجنون مطبق مجنون ہو گیا پھر عورت نے اپنے نفس کو طلاق دی تو امام محمد نے فرمایا کہ جس بات سے شوہر رجوع کر سکتا ہے وہ اسکے ایسے مجنون ہوجانے سے باطل ہو جائیگی اور اپنی جس بات سے رجوع نہیں کر سکتا ہے وہ اُسکے مجنون ہونے سے باطل نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ متقی میں امام محمد سے روایت ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو ایک طلاق بائنہ دیدے جب چاہے پھر اُس سے کہا کہ اپنے نفس کو ایک ایسی طلاق دے کہ میں رجعت کر سکوں جب تیرا جی چاہے پس عورت نے بعد چند روز کے کہا کہ میں طالق ہوں تو یہ ایک ایسی طلاق ہوگی جس میں شوہر رجوع کر سکتا ہے اور عورت کا یہ قول شوہر کے دوسرے کلام کا جواب ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ طلقی نفسك عشران شئت یعنی اپنے نفس کو طلاق دے دس اگر تو چاہے پس اُسے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تین طلاق دیدین تو کچھ واقع نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے قلت یغنی ان لیکن ہذا علی قول الاعظم رحمۃ اللہ علیہ واللہ اعلم۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اپنے نفس کو طلاق دے اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہا تو کچھ واقع نہ ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور زیادات میں لکھا ہے کہ اگر اپنی جورو سے کہا کہ جب کل کاروز آئے تو اپنے نفس کو بعض ہزار درم کے طلاق دے پھر شوہر نے کل کاروز ملے یعنی بعد تین طلاق پوری ہونے کے پھر مشیت بیکار ہو جائے نزدیک ختم ہو جائیگی ۱۱ منہ ۱۱ یعنی اسی مجلس میں جو چاہے کرے ۱۱ منہ ۱۱ یعنی اسی مجلس میں ۱۱ منہ ۱۱ تو واقع ہوگی اس واسطے کہ ۱۱

آنے سے پہلے رجوع کر لیا تو رجوع کرنا کچھ کارآمد نہ ہوگا اور اگر عورت نے کہا ہو کہ جب کل کاروڑ آئے تو مجھے رجوع
 ہزار درم کے طلاق دیے پھر اسے کل کاروڑ آنے سے پہلے اس سے رجوع کر لیا تو عورت کا رجوع کرنا کارآمد
 ہوگا یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ہو اگر تو چاہے پس اسے کہا کہ میں نے چاہا تو واقع ہوگی
 اور مشیت مختص مجلس ہوگی یہ تہذیب میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق انت اردت او شخصیت اور ہوسیت
 او محبت پس عورت نے اسی مجلس میں کہا کہ میں نے چاہی یا میں نے ارادہ کیا تو طلاق واقع ہوگی یہ حاوی میں
 ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ہو اگر تجھے بھلا معلوم ہوا تیرے موافق ہو پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی
 تو واقع ہوگی یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اگر کہا کہ انت طالق انت شئت یعنی تو طلاق ہو اگر تو چاہے پس عورت نے کہا
 کہ صحبت میں نے دوست رکھی تو واقع نہ ہوگی یہ غایہ اسودجی میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ شانی الطلاق اور
 اسکی طلاق کی نیت کی پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی ہو تو استسا نا واقع ہوگی اور اگر نیت نہ ہو تو واقع نہ ہوگی
 اور اگر کہا کہ تو اپنی طلاق چاہ تو بلا نیت واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو چاہے تو تو طلاق ہو پس عورت
 نے کہا ہاں یا میں نے قبول کیا یا میں نے رنجی ہوئی تو واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہو اگر تو قبول کرے پس
 عورت نے کہا کہ میں نے چاہی تو فقیہ ابو بکر لمبلی سے منقول ہے کہ طلاق واقع ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے اور
 اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ہو اگر تو چاہے پس اسے کہا کہ میں نے چاہی اگر تو چاہے پس شوہر نے کہا
 کہ میں نے چاہی حالانکہ اسکی نیت طلاق کی تھی تو امر مشیت مذکور باطل ہو گیا جسے کہ اگر شوہر نے یون کہا
 کہ میں نے تیری طلاق چاہی تو بشرط نیت واقع ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ہو اگر تو
 چاہے پس اسے کہا کہ میں نے چاہی اگر ایسا ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں یا تو اسے اپنے چاہنے کو ایسے امر پر
 معلق کیا جو زمانہ ماضی میں پایا گیا ہو پس ایسی صورت میں طلاق واقع ہو جائیگی یا اسے اپنی مشیت کو ایسے امر
 پر معلق کیا جو واقع نہیں ہوا ہو تو ایسی صورت میں طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر مذکور عورت کے ہاتھ سے نکل جائیگا
 اور اسی سے ہم نے کہا کہ اگر عورت نے یون کہا کہ میں نے چاہی اگر میرا باپ چاہے تو یہ باطل ہے اور اگر اسکے بعد
 اسکے باپ نے کہا کہ میں نے چاہی تو طلاق واقع نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ تو طلاق
 بے طلاق ہو اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں طلاق ہوں تو یہ باطل ہے اور اگر کہا کہ میں بے طلاق طلاق ہوں
 تو تین طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق بیک طلاق ہو اگر تو چاہے
 پس عورت نے کہا کہ میں نے تین طلاق چاہیں تو امام اعظم کے نزدیک واقع نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک یکا یک
 طلاق واقع ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق بے طلاق ہو اگر تو چاہے پس اسے ایک طلاق چاہی
 تو واقع نہ ہوگی اور اگر عورت نے ایک اور ایک چاہی تو تین طلاق پڑ جائیگی خواہ مدخل ہو یا غیر مدخل اور
 اگر عورت نے کہا کہ میں نے چاہی ایک پھر خاموش رہی تو اعراض ثابت ہو گیا جسے کہ اگر اسکے بعد اور چاہی

عہ ارادہ کرے ۱۲ عہ مرضی ہو ۱۳ عہ خواہش کرے ۱۴ عہ پسند کرے ۱۵ عہ طلاق چاہے ۱۶ عہ یعنی تفریق طلاق ۱۷ منہ

تو واقع ہوگی یہ عمر ناشی میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے اور تو چاہے اور تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہا تو واقع نہ ہوگی تا وقتیکہ تین مرتبہ نہ کہے یہ فتلے قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق واحد ہے اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے ایک کی نصف چاہی تو مطلقہ نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ داؤدین رشید نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق واحد ہے اگر تو چاہے تو طالق بدر ہے اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ ہاں البتہ میں نے ایک چاہی ہاں البتہ میں نے دو چاہیں تو فرمایا کہ اگر عورت مذکورہ نے طاق کر کہا ہے تو تین طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے ایک اور اگر چاہے دو پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی تو تین طلاق سے مطلقہ ہوگی یہ فتلے قاضی خان میں ہے۔ قال المترجم اصل عبارت عربیہ یہ ہے انت طالق ان شدت واحدة وان شدت اثنتین پس داؤد عطف لیکر یہ حکم دیا گیا ہے اور ظاہر معروف اسے اسلوب میں داؤد یعنی او بھی ہے اور یہ زبان اردو میں زیادہ اظہر ہے لہذا اسی صورت میں ہماری زبان میں تین طلاق واقع ہونے میں نیت معتبر ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر کسی نے کہا کہ اگر میں فلا نہ سے نکاح کروں تو وہ طالق ہے اگر چاہے پھر اس سے نکاح کیا تو جس مجلس میں عورت کو اسکا علم ہوا ہے اس مجلس تک اسکو اپنی مشیت یعنی چاہنے کا اختیار ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر فلاں چاہے تو فلاں کو جس اسنی مجلس میں اسکا علم ہوا ہے وہی مجلس تک مشیت کا اختیار ہوگا پس اگر اسنے اس مجلس میں چاہا تو طلاق واقع ہوگی اور سیطرہ اگر فلاں مذکور غائب ہو پھر اسکو خبر ہو چکی تو اسی مجلس تک اسکو اختیار ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق و طالق و طالق ہے اگر زید چاہے پس زید نے کہا کہ میں نے تطلیق واحدہ چاہی تو کچھ واقع ہوگی اور سیطرہ اگر کہا کہ میں نے چار طلاقیں چاہیں تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے تو طالق ہے تو اس مسئلہ میں کئی صورتیں ہیں ازاجلہ ایک یہ کہ چاہنے کو مقدم کیا اور یوں کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہے اور دوم یہ کہ طلاق کو مقدم کیا اور کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے سوم آٹھ طلاق کو بیع میں کیا کہ اگر تو چاہے پس تو طالق ہے اور اگر تو نہ چاہے اور ان سب میں وصوتین ہیں اول آٹھ کلمہ شرط کا اعادہ کیا اور کہا اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہے یا حرف شرط کا اعادہ نہ کیا اور حرف عطف کے ساتھ ذکر کیا یعنی یوں کہا کہ اگر تو چاہے اور تو نہ چاہے پس تو طالق ہے اور الفاظ تین ہیں ایک چاہنا دوم انکار کرنا سوم مکروہ جاننا پس اگر اس نے کلمہ شرط کا اعادہ نہ کیا اور عطف کے ساتھ ذکر کیا تو تینوں صورتوں میں طلاق واقع نہ ہوگی خواہ اسنے طلاق کو مشیت پر مقدم کیا ہو یا آخر میں کہا ہو یا بیع میں کہا ہو۔ اور اگر حرف شرط کو اعادہ کیا پس اگر مشیت کو مقدم کیا اور کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہے تو کبھی طلاق واقع نہ ہوگی سیطرہ اگر کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو انکار کرے پس تو طالق ہے یا کہا کہ اگر تو چاہے اور اگر تو مکروہ جانے پس تو طالق ہے

ملہ اور مکروہ جاننے سے یہ کہ انہما اسی حرکت کا کہ جسے حرکت کہتے ہیں "عہ اگر میں طلاق تک جاتی ہوں" عہ یعنی عہ الاطلاق

بہر صورت یہی حکم ہے اور اگر طلاق کو مشیت پر مقدم کیا اور کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے اور اگر تو نہ چاہے پس تو طالق ہے پھر عورت نے اسی مجلس میں کہا کہ میں نے چاہی تو طلاق واقع ہوگی اور سبطین اگر کچھ کہنے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی تو بھی نہ چاہنا پائے جائے کیونکہ طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر اُسے طلاق کو بیچ میں کہا کہ اگر تو چاہے پس تو طالق ہے اور اگر تو نہ چاہے تو یہ بمنزلہ اسکے ہو کہ طلاق کو ہر دو شرط پر مقدم کیا قال المترجم ظاہر ہمارے زبان میں بجاظا تبادرت کے در صورت تقدیم اثبات مثبت طلاق واقع ہوگی اور در صورت تاخیر کے واقع ہوگی غلیظاً لہذا مسئلہ تعلیٰ علیہ علم میں ظاہر ہوا کہ یہ فاضل بربان عربی ہے یعنی قولہ ان شئت فانت طالق وان لم تشائی۔ اور اگر اُسے ایسا کوئی ذکر کیا اور طلاق کو شرط پر مقدم ذکر کیا یعنی یون کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے اور تو انکار کرے پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی یا کہا کہ میں نے انکار کیا تو طلاق واقع ہوگی اور اگر کچھ کہنے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر اہم بمنزلہ ابار کے ہے اور اگر اُسے طلاق کو بیچ میں کیا کہ اگر تو چاہے پس تو طالق ہے اور تو انکار کرے تو یہ تقدیم طلاق کے مثل ہے۔ اور امام مجتہد نے فرمایا کہ یہ سب اس وقت ہے کہ کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر اُسے وقوع طلاق کی نیت تھی اور تعلیق کی نیت نہیں کی ہے تو خواہ طلاق کو شرط پر مقدم کرے یا بیچ میں لائے یا مؤخر کرے سب عورتوں میں طلاق واقع ہو جائیگی یہ فتاویٰ فاضلان میں ہی قلت مفسر یہ ہیں کہ گویا اُسے یون کہا کہ تو بہر حال طالق ہے چاہے یا نہ چاہے فاقم اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے یا نہ چاہے پس اُسے اسی مجلس میں چاہی تو بسبب چاہنے کے مطلق ہوگی اور اگر مجلس سے اٹھ گئی تو بھی مطلق ہو جائیگی اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو چاہے یا انکار کرے تو یہاں دونوں میں سے ایک بات پر ہوگا کہ عورت اپنی مجلس میں دو باتوں میں سے کوئی ایک بات کرے پس اگر عورت نے مجلس میں چاہی تو مطلق ہوگی اور اگر اُسے مجلس میں کہا کہ میں نے انکار کیا تو بھی مطلق ہو جائیگی۔ اور اگر چاہنے اور انکار کرنے دونوں سے پہلے اٹھ کھڑی ہوئی تو مطلق ہوگی اور واضح رہے کہ انکار کرنا سولے اسکے کلام کے اور کسی صورت سے قرار نہ دیا جائیگا اور یہ سب اس وقت ہے کہ شوہر کی نیت نہ ہو اور اگر اُسے یہ نیت کی ہو کہ بہر حال عورت پر طلاق واقع ہو تو اسکی نیت پر ہوگا پس لامحالہ عورت پر طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر یون کہا کہ اگر تو چاہے تو تو طالق ہے اور اگر تو نہ چاہے تو تو طالق ہے تو نے احوال اُس پر طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ اگر تو طلاق کو محبوب رکھے تو تو طالق ہے اور اگر تو طلاق کو مبغض رکھے تو تو طالق ہے تو مطلق ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو انکار کرے یا کہ وہ رکھے اپنی طلاق کو پس عورت نے کہا کہ میں نے انکار کیا تو مطلق ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نہ چاہے اپنی طلاق کو تو تو طالق ہے پس عورت نے کہا کہ میں نہیں چاہتی ہوں تو مطلق ہوگی یہ محیط سخی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ

۱۔ انکار کرنا کسی کام یا کلام پر ۲۔ قال المترجم اسوا سے کہ انکار سے مراد نفی مثبت نہیں ہے بلکہ نفل مثبت یعنی وجہ انکار ہے اور وہ یا یا نہیں کیا ۳۔ قال المترجم اصل کے نسخہ موجود ہیں یون ہواں لم تشائی طلاق فانت طالق ثم قالت لا اشاء لا تطلق یعنی اگر تو نے اپنی طلاق نہ چاہی تو تجھے طلاق ہے پھر عورت نے کہا کہ میں نہیں چاہتی تو مطلق ہوگی فاقم ۱۲۔ یعنی طلاق لینے سے انکار کرتی ہوئی ۱۳۔ اور دونوں کرے تو بدرجہ او سے ہے ۱۴

اگر توجہ دوست رکھتی ہے یا مبعوض رکھتی ہو پس تو طالعہ ہو پس عورت نے کہا کہ میں تجھے دوست رکھتی ہوں یا مبعوض
 رکھتی ہوں تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ اسکے دل میں جو اسے ظاہر کیا ہو اسکے برخلاف ہو اور یہ جواب عورت کی
 طرف سے اس مجلس ہی تک کے واسطے ہوگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو مجھے اپنے دل سے دوست رکھتی ہو تو تو
 طالعہ ہو پس عورت نے کہا کہ میں تجھے دوست رکھتی ہوں حالانکہ وہ جھوٹی ہو تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک
 مطلقہ ہو جائیگی یہ سراج الودائع میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ بواحدہ ہو پس اگر تجھے کردہ معلوم ہو تو پردہ
 پس اگر عورت نے ایک طلاق مکروہ ظاہر کی تو تین طلاق واقع ہوگی کہ ایک طلاق بقول اول اور دو طلاق بتعلیق ہوگی
 اور اگر عورت خاموش رہی تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ عنایت میں ہے بشرین الولید رحمہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے
 روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو طالعہ بے طلاق ہو الایہ کہ تو ایک چاہے پھر وہ عورت قبل
 کسی چیز کے چاہنے کے مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی تو تین طلاق سے مطلقہ ہو جائیگی اور اگر اٹھنے سے پہلے اسے
 ایک طلاق چاہی تو اس پر ایک طلاق لازم ہوگی۔ اس طرح اگر اس سے کہا کہ تو طالعہ بے طلاق ہو الایہ کہ تو ایک
 طلاق ارادہ کرے یا ایک کی خواہش کرے یا ایک کو دوست رکھے تو بھی یہی حکم ہے اور اس طرح اگر کہا کہ تو طالعہ
 بے طلاق ہو الایہ کہ فلاں مرد ایک طلاق چاہے یا ایک کا ارادہ کرے یا ایک کی خواہش کرے یا ایک کو دوست
 رکھے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر فلاں مذکور حاضر نہ ہو جس مجلس میں اس کو یہ حال معلوم ہو اس مجلس تک اس کو یہ اختیار
 ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ بے طلاق ہو الایہ کہ فلاں کی اس کے سولے سولے ہو تو فلاں کو
 یہ اختیار اسکی مجلس تک ہوگا پس اگر فلاں مذکور اس کے سولے سولے سے پہلے اٹھ کھڑا ہو تو عورت پر تین طلاق
 واقع ہوگی اور یہ صورت اور جبکہ عورت سے کہا کہ تو طالعہ بے طلاق ہو اگر فلاں کی اسکی سولے دوسری نہو
 و دونوں کیان میں اور مجلس ہی تک منظور ہوگی۔ اور اگر اپنی جوڑو سے کہا کہ تو طالعہ ہو اگر فلاں چاہے یا اگر
 فلاں محبوب رکھے یا اگر فلاں کی رضا ہو یا اگر فلاں خواہش کرے یا اگر فلاں ارادہ کرے پھر جب یہ خبر فلاں کو پہنچی
 تو اس کو اپنی مجلس علم میں اسکا اختیار ہوگا بخلاف اسکے اگر یوں کہا کہ اگر میں چاہوں یا میں پسند کر دوں تو مجلس
 ہی تک منظور ہوگا پھر واضح ہو کہ جب اسکا اختیار مجلس تک نہوا یعنی جبکہ شوہر نے کہا کہ تو طالعہ ہو اگر میں چاہوں
 وغیرہ تو مجلس تک اسکا اختیار ہوگا اور جب مجلس تک مختار نہوا تو شوہر کس طرح کہتا کہ جس سے طلاق واقع ہوگی
 تو امام محمد کی کسی کتاب میں یہ مسئلہ ذکر نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا ہے کہ شوہر کو یوں کہنا چاہیے کہ جو
 میں نے اپنی طرف قرار دیا تھا وہ میں نے چاہا اور اس چاہا کہنے کے وقت طلاق کی نیت ہونا شرط نہیں ہے اور یہ بھی
 شرط نہیں ہے کہ یوں کہے کہ میں نے تیری طلاق چاہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ ہو اگر فلاں نہ چاہے پس فلاں
 نے مجلس میں کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں تو عورت مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے اپنے نفس کے واسطے ایسا
 کہا ہو پھر کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں تو مطلقہ نہوگی یہاں تک کہ شوہر مر جائے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اس نے اپنی

ملکہ اول ظاہر یہ حکم فقہاء و محدثین نے اختلافات بیک بہت بدل بونا ہوگا ۱۷ منہ ۱۷ یا بھلا سمجھو وغیرہ ۱۷

دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم دونوں چاہو تو تم دونوں طلاق ہو پھر ان دونوں میں سے ایک نے چاہی تو طلاق نہ ہوگی
اور اگر دومردوں سے کہا کہ اگر تم دونوں چاہو تو یہ عورت طلاق بہ طلاق ہو پھر ایک نے طلاق اور دوسرے نے
و طلاق چاہی تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اپنی چور سے کہا کہ اگر تو چاہے تو تو طلاق ہو پھر دوسری چور سے
کہا کہ تیری طلاق اسکی طلاق کی معیت میں ہو تو پہلی عورت کے چاہنے سے دونوں پر طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ شوہر
اس سے طلاق کنیت کی ہو اور اگر نیت نہ کی ہو تو اس کے قول کی تصدیق کیجا دیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر اس نے
کہا کہ اگر تو چاہے اور فلان چاہے تو ان دونوں کے چاہنے پر طلاق معلق ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت سے
کہا کہ تو طلاق ہو جبکہ تو چاہے اور فلان چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے چاہی بشرطیکہ فلان چاہے پس فلان
نے کہا کہ میں نے چاہی تو واقع ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ہو کل کے روز اگر تو چاہے
تو عورت کو کل کے روز چاہنے کا اختیار حاصل ہوگا اور اگر کہا کہ اگر تو چاہے تو کل کے روز تو طلاق ہو تو عورت
کو فی الحال چاہنے کا اختیار ہوگا۔ اور اس مسئلہ میں کوئی اختلاف ذکر نہیں فرمایا اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ عورت کو دونوں مسئلوں میں کل کے
روز مشیت کا اختیار حاصل ہوگا اور علیٰ ہذا اگر عورت سے کہا کہ تو اختیار کر کل کے روز اگر تو چاہے۔ اختیار
تو اگر چاہے کل کے روز۔ تیرا امر تیرے ہاتھ ہے کل کے روز اگر تو چاہے تیرا امر تیرے ہاتھ ہے اگر
تو چاہے کل کے روز۔ دونوں حالتوں میں امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کو کل کے روز مشیت کا اختیار ہوگا
اور علیٰ ہذا اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے کل کے روز اگر تو چاہے اپنے نفس کو طلاق دے
اگر تو چاہے کل کے روز۔ اگر تو چاہے پس تو اپنے نفس کو طلاق دے کل کے روز تو امام
اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کو فی الحال اپنے نفس کے طلاق دینے کا اختیار ہوگا یہاں تک کہ کل کا روز آجائے اور
امام ابو یوسف رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر شوہر نے مشیت کو مقدم ذکر کیا تو عورت کو یہ اختیار ہوگا کہ فی الحال
اپنے نفس کو طلاق دے اور کہے کہ میں نے اپنے نفس کو کل کے روز طلاق دی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق
دے کل کے روز اگر تو چاہے پس عورت نے کہا کہ میں نے ابھی چاہی تو واقع نہ ہوگی پھر اگر اس کے بعد اس نے
کل کے روز چاہی تو واقع ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر تو ابھی چاہے تو کل کے روز طلاق ہو
یا شوہر نے اسی دم کا زبان سے ذکر نہ کیا مگر نیت کی پس عورت نے کہا کہ میں نے یہ بات چاہی کہ میں کل کے
روز طلاق ہوں تو کل کے روز طلاق ہو جائیگی اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے چاہا کہ میں آج کے روز طلاق ہوں
تو طلاق واقع ہوگی اور اگر طلاق جو اس پر توفیق ہوا تھا اس کے ہاتھ سے کل جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے
کہا کہ تو گذشتہ کل کے روز طلاق ہو اگر تو چاہے تو عورت کے فی الحال مشیت کا اختیار ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے
سہ اس طرح اختلاف بیان کرنے میں دو جگہ کسی ایک جگہ کا تب کی غلطی کا گمان ہو دا شد اسم ۱۲ منہ سے یعنی اگر نہ چاہیگی تو اختیار جانا
رہیگا ۱۲ منہ سے یعنی اگر چاہے تو اپنے نفس کو طلاق دے کل کے روز ۱۲ تنبیہ مشیت یعنی چاہنا امام

اور اگر عورت سے کہا کہ تو سہ ماہ طالعہ ہو اگر تو چاہے تو عورت کو شروع ماہ پر مشیت کا اختیار حاصل ہوگا۔ ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالعہ ہو اگر فلان نے آج کے روز تیری طلاق نہ چاہی پس فلان نے کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں تو طلاق واقع نہوگی اس واسطے کہ فلان کو اس تمام روز تک چاہنے کا اختیار ہے یہ نئے قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ جب کل کا روز آوے تو تو طالعہ اگر تو چاہے تو عورت کو کل کے روز مشیت کا اختیار حاصل ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ ہو جب تو چاہے اگر تو چاہے یا کہا کہ تو طالعہ ہو اگر تو چاہے جب تو چاہے تو یہ دونوں قول یکساں ہیں کہ جس وقت عورت چاہے اپنے نفس کو طلاق دیدے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر اُسے اپنا قول (اگر تو چاہے) موخر بیان کیا تو یہی حکم ہے اور اگر مقدم بیان کیا تو نے اکال کی مشیت کا اعتبار کیا جائیگا پس اگر عورت نے فی الحال اُسی مجلس میں چاہی تو پھر جب چاہے اپنے نفس کو طلاق دے سکتی ہے اور اگر کچھ کہنے سے پہلے مجلس سے اُٹھ کھڑی ہوئی تو امر تفویض باطل ہو گیا اور جس نے فرمایا کہ تولہ اگر تو چاہے پس تو طالعہ ہو جب تو چاہے اس قول میں دو مشیت ہیں کہ پہلی مشیت اُسی مجلس تک مقصور ہے اور دوسری مطلق ہے کہ اسکا اختیار عورت کو ہو مگر وہ پہلی مشیت پر معلق ہے چنانچہ اگر اُس نے پہلی مشیت کے موافق نے اکال طلاق چاہی تو جب چاہے اپنے نفس کو اُس کے بعد طلاق دے سکتی ہے اور فرمایا کہ اگر عورت نے یہ نہ کہا کہ میں نے چاہی ہیانتاک کہ مجلس سے اُٹھ کھڑی ہوئی تو پھر عورت کو مشیت کا اختیار نہ رہیگا اور اگر عورت نے مشیت کے ساتھ اُسی ساعت کا لفظ کہا یعنی میں نے اسی ساعت چاہی یا یہ لفظ نہ کہا تو انہیں کچھ فرق نہیں ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق متے متے شئت او مہاشئت او اذاشئت او اذاماشئت یعنی تو طالعہ ہو ہر وقت کہ تو چاہے یا جب تو چاہے تو عورت کو اختیار ہے چاہے مجلس میں چاہے یا مجلس سے اُٹھنے کے بعد چاہے اور اگر عورت نے فی الحال یہ امر رد کر دیا تو رد نہوگا اور اس تفویض کے اختیار سے عورت فقط ایک طلاق اپنے آپ کو دے سکتی ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق زمان مشیت خود او حین مشیت خود یعنی تو طالعہ ہو زمانہ مشیت یا حین مشیت خود تو یہ بمنزلہ اذاشئت یعنی جب چاہے کہنے کے ہیں یہ مشیت اُسی مجلس تک مقصور نہوگی یہ غایہ اسرجی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق کلما شئت یعنی تو طالعہ ہو ہر بار جب تو چاہے تو عورت کو برابر پورا اختیار رہیگا چاہے اُس مجلس میں چاہے غیر اس مجلس میں چاہے ایک طلاق چاہے ایک بعد دوسری کے تین طلاق تک اپنے آپ کو طلاق دیوے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت مذکورہ نے ایک بارگی تین طلاق دیدیں تو امام عظیم کے نزدیک کوئی طلاق واقع نہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور یہ تفویض عورت کے رد کر دینے سے رد نہ ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ ہو ہر بار جب چاہے پس عورت مذکورہ نے ایک ایک کر کے اپنے آپ کو تین طلاق دیدیں پھر دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر اس کے بعد اول شوہر کے نکاح میں آئی اور پھر اپنے نفس کو طلاق دی تو اس تفویض مذکورہ کے

حکم سے واقع ہوگی۔ اور اگر اس نے اپنے نفس کو ایک یا دو طلاق دی ہوں پھر عدت کے بعد دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر اسکی طلاق کے بعد اول شوہر کے نکاح میں آئی تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک از سر نو تین طلاق کا مالک ہوگا اور عورت کو اختیار ہوگا کہ بعد دوسری کے تین طلاق تک اپنے نفس کو دیدے اور امین امام محمد کا خلاف ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ کلمات ثلث فانت طالق ثلاث یعنی ہر بار جبکہ توجا ہے تو سب طلاق طالقہ ہی پس عورت نے ایک ہی طلاق چاہی تو یہ باطل ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق حیث ثلثت او این ثلثت یعنی تو طالقہ ہی حیث ثلثت یا این ثلثت تو مطلقہ نہ ہوگی یہاں تک کہ چاہے اور اگر مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی تو اسکا اختیار مشیت جاتا رہیگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق کیف ثلثت تو عورت قبل اپنے چاہنے کے ایک رجعی طلاق سے طالقہ ہو جائیگی پھر اگر اس نے کہا کہ میں نے ایک یا تین طلاق یا تین طلاق چاہی ہیں اور شوہر نے کہا کہ میں نے اسکی نیت کی تھی تو یہ شوہر کے قول کے موافق ہوگی اور اگر عورت نے تین طلاق چاہیں اور شوہر نے ایک یا تین کی نیت کی یا اس کے برعکس تو ایک رجعی واقع ہوگی اور اگر شوہر کے اس قول کے وقت کچھ نیت نہ ہو تو مشائخ نے فرمایا ہے کہ بر طبعائے موجب تخمیر و اجزائے آن عورت کی مشیت معتبر ہوگی کذا فی الہدایہ اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک جب تک نہ چاہے کچھ واقع ہوگی پس عورت نے چاہی تو ایک رجعی یا تین طلاق اپنے اوپر واقع کر سکتی ہے بشرطیکہ ارادہ شوہر کے مطابق ہو۔ جو امام اعظم نے فرمایا ہے وہ اوئے ہو اور خمرہ خلاف دو مقام پر ظاہر ہوتا ہے ایک یہ کہ قبل چاہنے کے عورت مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی اور دوم یہ کہ عورت غیر دخول کے ساتھ ایسا ہوا تو امام اعظم کے نزدیک ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور صاحبین کے نزدیک کچھ نہیں واقع ہوگی۔ اور عورت کا رد کر دینا مثل مجلس سے اٹھ کھڑے ہونے کے ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق کم ثلثت او ما ثلثت یعنی تو طالقہ ہی جتنی چاہے تو جب تک عورت کوئی دوسرا کام شروع نہ کرے یا مجلس سے اٹھ کھڑی نہ ہو تب تک اپنی مجلس میں اسکو اختیار ہوگا کہ جبکہ چاہے ایک یا دو یا تین طلاق دیدے مگر اصل طلاق کو عورت کی مشیت پر موقوف ہے یعنی اگر چاہے تو ہے۔ اور اگر عورت نے اس تعویض کو رد کر دیا تو رد ہو جائیگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو تین میں سے جتنی چاہے طلاق دے یا تین میں سے جتنی چاہے اختیار کر تو عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے نفس کو ایک یا دو طلاق دیدے مگر پوری تین طلاق نہیں دے سکتی ہے اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ تین طلاق تک بھی دیکھتی ہے کذا فی الکافی اور بنا برین اختلاف اگر کسی شخص سے کہا کہ میری عورتوں میں سے جنکو چاہے طلاق دیدے تو اسکو یہ اختیار نہیں ہے کہ اسکی سب عورتوں کو طلاق دیدے اور صاحبین کے نزدیک اسکو یہ اختیار ہے یہ غایۃ السردجی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کسی سے کہا کہ میری عورتوں میں سے جو طلاق چاہے اسکو طلاق دیدے پس سب عورتوں نے طلاق چاہی ملے تو رہ جائے لگو یعنی میان عورت کو اختیار ہے جو مقفی ہو کہ عورت کی نیت معتبر ہو پس اسی بخیر کی بنا پر جو حکم مطلقا اور جاری کیا گیا تو یہی نتیجہ نکلا کہ عورت کی غرض ہر حکم ہو ۱۱ منہ ۵ قدر منہ مفضل ۱۲

توکیل کو اختیار ہو کہ ان سب کو طلاق دیدے پہنچ القدر میں ہی۔ اور اگر اولیاء عورت کے شوہر سے عورت کے طلاق کی درخواست کی پس شوہر نے عورت کے باپ سے کہا کہ تو مجھ سے کیا چاہتا ہو کہ جو تو چاہتا ہو اور یہ کہہ کر باہر چلا گیا پس عورت کے باپ نے عورت کو طلاق دیدی تو اگر شوہر نے اپنے خسرہ کو توفیق طلاق کی نیت نہ کی ہوگی تو عورت مطلقہ ہوگی اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے توفیق کی نیت نہیں کی تھی تو اسی کا قول قبول ہوگا یہ خلاصہ میں ہی۔ اور اگر کسی مرد سے کہا کہ میری جورو کو طلاق دیدے تو اسکو اختیار ہوگا چاہے اس مجلس میں طلاق دے یا اسکے بعد طلاق دے اور شوہر کو اختیار ہوگا کہ اس سے رجوع کرے یہ ہدایہ میں ہی۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے اور اپنی سوت کو طلاق دے تو عورت کو اپنے آپ کو طلاق دینے کا اختیار اسی مجلس تک رہیگا اسواسطے کہ اسکے حق میں یہ توفیق ہی اور عورت کو اپنی سوت کو طلاق دینے کا اختیار اس مجلس میں اور اسکے بعد بھی ہوگا اسواسطے کہ اسکے حق میں یہ عورت وکیل ہی۔ اور اگر دومردوں سے کہا کہ تم دونوں میری جورو کو طلاق دو اگر تم دونوں چاہو تو جب تک دونوں طلاق دینے پر متفق نہ ہوں تنہا کسی ایک کو اسکی طلاق کا اختیار نہ ہوگا اور اگر دونوں سے کہا کہ تم میری جورو کو طلاق دیدو اور یہ نہ کہا کہ اگر تم چاہو تو یہ توکیل ہی پس دونوں میں سے ایک کو بھی اسکے طلاق دینے کا اختیار ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہی۔ اور اگر دومردوں کو اپنی جورو کی طلاق کے واسطے وکیل کیا تو دونوں میں سے ہر ایک کو اسکے طلاق دینے کا اختیار ہوگا بشرطیکہ طلاق بعوض مال نہ ہو اور اگر دونوں کو اپنی عورت کی طلاق کے واسطے وکیل کیا اور کہدیا کہ تم دونوں میں سے ایک بدون دوسرے کے اسکو طلاق نہ دے پس ایک نے اسکو طلاق دی پھر دوسرے نے اسکو طلاق دی یا ایک نے طلاق دی اور دوسرے نے اسکے طلاق کی اجازت دی تو واقع ہوگی۔ اور اگر دومردوں سے کہا کہ تم دونوں کے دونوں اسکو تین طلاق دیدو پس ایک نے ایک طلاق دی پھر دوسرے نے دو طلاق دین تو کچھ بھی واقع ہوگی تاوقتیکہ دونوں مجتمع ہو کر تین طلاق نہ دیں یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ اور اگر دومردوں سے کہا کہ تم میری جورو کو تین طلاق دیدو تو ہر ایک کو تنہا طلاق دینے کا اختیار ہوگا اور بطریق ایک کو ایک طلاق اور دوسرے کو دو طلاق دینے کا بھی اختیار ہوگا یہ فتاویٰ میں ہی۔ اور اگر ایک شخص سے کہا کہ تو میری جورو کی طلاق دینے کے واسطے وکیل ہی اگر تو چاہے پس مرد مذکور نے اسی مجلس میں چاہا تو یہ جائز ہی اور اگر چاہنے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا تو وکیل باطل ہوگئی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی اور اگر کسی سے کہا کہ تو میری جورو کو تین طلاق دیدے اور اگر جورو چاہے تو یہ شخص وکیل نہ ہوگا جب تک عورت مذکورہ نہ چاہے اور عورت مذکورہ کو اسی مجلس تک چاہنے کا اختیار ہوگا اور اگر مرد مذکور مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا تو وکیل باطل ہو جائیگی اور اسکی طلاق اسکے بعد واقع ہوگی اور شمس المائے حلوانی نے فرمایا کہ یہ مسئلہ یاد رکھنا چاہیے اسواسطے کہ اس میں عام بلوئی ہی ملے جیسے جس سے کہا ہے اسکو متعہ کرے قبل اسکے کہ وہ طلاق دے اسواسطے کہ وکیل ہی ۱۲ منہ عہدے ایک کی طلاق سے واقع ہوگی ۱۳

کیونکہ اکثر خطوط طلاق جنکو عورتوں کے شوہر پر دیے سے لکھتے ہیں انہیں یوں لکھتے ہیں کہ تو میری جو رو کی طلاق کے واسطے وکیل ہو اُس سے دریافت کر کہ وہ طلاق چاہتی ہو پس اگر عورت چاہے تو اُسکو طلاق دیدے پھر اکثر یہ ہوتا ہے کہ وکیل لوگ اس عورت کی مجلس مشیت کے بعد اُسکو طلاق دیتے ہیں حالانکہ یہ نہیں جانتے ہیں کہ طلاق واقع نہیں ہوتی ہے۔ اور اگر کسی شخص سے کہا کہ تو میری جو رو کی طلاق کا وکیل ہو بدین شرط کہ مجھے اختیار ہو یا بدین شرط کہ عورت مذکورہ کو اختیار ہو یا بدین شرط کہ فلان کو اختیار ہو تو وکالت جائز ہو مگر یہ خیال کی شرط باطل ہے اور اگر کسی مرد سے کہا کہ تو میری عورتوں میں سے ایک کو طلاق دیدے پس اُسے کسی ایک عورت معین کو طلاق دیدی تو صحیح ہے اور شوہر کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس عورت کے سولے دوسری عورت کی طرف طلاق مذکور پھیرے اور اگر اُسے کسی غیر معین ایک عورت کو طلاق دیدی تو بھی صحیح ہے لیکن ان عورتوں میں سے مطلقہ کا معین کرنا اور بیان کرنا شوہر کے اختیار میں ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے اپنے تمام امور کا وکیل کیا پھر وکیل نے اُسکی جو رو کو طلاق دیدی تو مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ میں نے تجھے اپنے تمام امور میں جنکے واسطے توکیل جائز ہے وکیل کیا تو وکالت عامہ ہوگی کہ خرید و فروخت و نکاح و غیرہ ہر چیز کو شامل ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ میری جو رو کو تطلقہ واحدہ دیدے پس وکیل نے اُسکو دو طلاق دیدیں تو امام اعظم کے نزدیک نہیں جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ اصغرے میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو طلاق کے واسطے وکیل کیا پس وکیل نے عورت کو طلاق دیدی اور تین طلاق دین پس اگر شوہر نے توکیل سے تین طلاق کی نیت کی ہو تو واقع ہوگی۔ اور اگر تین طلاق کی نیت نہ کی ہو تو امام اعظم کے نزدیک کچھ واقع نہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے کو وکیل کیا کہ اُسکی عورت کو ایک طلاق رجعی دیدے اور وکیل نے اُسکی عورت کو ایک طلاق بائن دیدی یعنی کہا کہ میں نے تجھکو ایک طلاق بائن دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر وکیل نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھکو بائن کر دیا تو کچھ واقع نہوگی۔ اور اگر وکیل سے کہا کہ عورت کو طلاق بائن دیدے پس وکیل نے عورت سے کہا کہ تو طلاقہ بتطلقہ رجعیہ ہو تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میری جو رو کو میرے بھائی کے سامنے طلاق دیدے پھر وکیل نے بدون موجودگی اُسکے بھائی کے اُسکی عورت کو طلاق دیدی تو طلاق واقع ہوگی جیسے کہ اگر کہا کہ عورت کو گواہوں کے حضور میں طلاق دیدے اور وکیل نے بدون حضور گواہوں کے اُسکو طلاق دی تو واقع ہوتی ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں تجھے اپنی جو رو کے طلاق دینے سے منع

۱۱۰۰ ملے یعنی بلاخیار وکیل طلاق دے سکتا ہے مگر شوہر کو یہ اختیار ہے کہ وکالت سے رجوع کرے ۱۱۰۱ ملے قال مترجم ہائے عرف کے موافق طلاق دنیا کوئی شوہر کا کام نہیں کہ جسکی عرفا حاجت موجود ہو پس ہرگز طلاق واقع نہوگی اور نیز صورت ذیل میں بھی یہ حکم ہے لیکن اگر اُسے یوں کہا کہ جو تو کہے وہ میری طرف قرار دیا جائیگا جابے کوئی فعل ہو تو البتہ اسکے قول کو چھوٹے قضاۃ تفریق لازم ہوگی اگرچہ موکل کی نیت طلاق کے واسطے ہے نہ تظاہر و اشارہ ۱۱۰۲ ملے واقع اچھو کیونکہ بھائی کی موجودگی کچھ اس فعل کے متعلق شرط نہیں ہے بخلات اسکے بجائے واحدہ رجعیہ کے اگر بائنہ یا تین بدین تو موکل سے مخالفت کی اور حضرت پہونجانی کہ وہ رجوع نہیں کر سکتا ہے ۱۱

نہیں کرتا ہوں تو یہ توکیل نہیں ہے چنانچہ اگر کسی کو دیکھا کہ اسکی عورت کو طلاق دیتا ہو پس اسکو منع نہ کیا تو یہ طلاق سند
اسکی طرف سے وکیل نہ ہو جائیگا اور طلاق واقع نہوگی پس ایسا ہی اس مقام پر بھی ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔
ایک شخص نے زبیر سے کہا کہ میری عورت کو سنت طلاق بائن دیدے اور عورت سے کہا کہ میری عورت کو سنت طلاق
رجعی دیدے پھر دونوں نے عورت کو ایک ہی طہر میں طلاق دی تو عورت پر ایک طلاق واقع ہوگی مگر اس
طلاق کے حق میں شوہر کو اختیار ہی چاہئے بائنہ قرار دے یا رجعی یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر کسی غائب کو
اپنی عورت کی طلاق کے واسطے وکیل کیا اور وکیل مذکور نے اپنی وکالت کا حال معلوم ہونے سے پہلے عورت
مذکورہ کو طلاق دیدی تو یہ طلاق باطل ہوگی اسواسطے کہ چاہئے سے پہلے وکالت بطلاق ثابت نہ ہوگی۔
یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ تو فلان کے پاس جاتا کہ وہ تجھے طلاق
دیدے پس عورت اُسکے پاس گئی اور اُس نے عورت کو طلاق دیدی تو صحیح ہے اور فلان مذکور وکیل طلاق ہو جائیگا
اگرچہ اُسکو اپنے وکیل ہونے کا علم نہیں ہوا ہو اور زیادات میں مسئلہ مذکور ہے جو اسپر دلالت کرتا ہے کہ فلان
مذکور قبل اپنے آگاہ ہونیکے وکیل نہ ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں دور و آئین میں اور بعض نے فرمایا
کہ جو زیادات میں مذکور ہے وہ قیاس ہے اور جو اصل میں مذکور ہے وہ استحسان ہے پھر بنا بر روایت اصل کے جو حکم
استحسان ہے جبکہ فلان مذکور اگرچہ آگاہ نہیں ہوا وکیل ہو گیا اور شوہر نے عورت کو فلان مذکور کے پاس
جانے سے منع کر دیا تو فلان مذکور اُس سے معزول نہو جائیگا در صورتیکہ فلان مذکور کو اپنے معزول ہونے سے
آگاہ ہی نہواور یہ حکم نظیر ایک دوسرے مسئلہ کی ہو گیا کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو تین طلاق دینے کے واسطے ایک
شخص کو وکیل کیا پھر عورت سے کہا کہ میں نے فلان کو تجھے طلاق دینے سے منع کر دیا تو جب تک فلان مذکور کو
اس مانعت کا علم نہو وہ معزول نہوگا اسواسطے کہ اگر فلان مذکور معزول ہو تو مقصودا بالذات مانعت سے
معزول ہوگا عورت کی مانعت کی تبعیت میں معزول نہوگا حالانکہ عورت کے سپرد کوئی بات نہیں کی ہو تاکہ
فلان مذکور کا اسکی تبعیت میں معزول ہونا صحیح ہو مگر فلان مذکور کا قبل علم کے مقصودا بالمانعت معزول ہونا مستند
ہے پس ثابت ہوا کہ وہ قبل علم کے معزول نہوگا۔ اور یہ اسوقت ہے کہ عورت کو اس فلان مذکور کے پاس
جانے سے پہلے اُسکے پاس جانے سے منع کر دیا ہو۔ اور اگر فلان مذکور کے پاس جانیے بعد عورت کو منع
کیا تو فلان مذکور معزول نہوگا اگرچہ اُسکو معزول ہونیکا حال معلوم ہوا ہو اور عورت کے اُسکے پاس جانیے
پہلے اگر فلان کو مانعت کا اور معزول ہونیکا حال معلوم ہو گیا تو معزول ہو جائیگا اور بخلاف ایسی صورت کے
ہے کہ ایک عورت سے کہا کہ فلان کے پاس جا اور اُس سے کہہ کہ وہ میری عورت کو طلاق دیدے پھر اسکے بعد

معزول نہوگا اگرچہ اُسکو معزول ہونیکا حال معلوم ہو گیا ہو اور عورت کے اُسکے پاس جانیے بعد عورت کو منع کیا تو فلان مذکور معزول نہوگا

سلہ اختیار ہوا قول معاملہ فرج میں احتیاط یہ تھی کہ بائنہ واقع ہو مثلاً پہلے رجعی ہی پھر وکیل کیا کہ بائنہ دیدے تو کچھ تامل نہیں کہ بائنہ واقع ہوگا اور اگر اول بائنہ ہو پھر رجعی کا وکیل کیا تو دوسری طلاق واقع ہوگی جبکہ غیر معزول نہو تو یہاں تامل ہے ۱۱ مقصودا بالذات وکیل کو معزول کرنا نہ ہو بلکہ ممکن ہے کہ اسکو ایسے فعل سے معزول کرے جس سے اسکا معزول کرنا مقصود ہی اور ایسے قول فعل سے نہیں معزول ہوگا جس سے غرض دوسری ہے اور اسکے ضمن میں معزول کرنا صحیح حکم۔ یاد رہی اس سے یہ کیا ہو تو معزول نہوگا ہاں اگر عورت سے کہے کہ تو فلان کو اپنی طلاق دینے کی وکالت

اس جہی کو منع کر دیا تو مانعیت صحیح ہو اور اگر جو رو کو اس طرح منع کیا تو صحیح نہیں ہو۔ اور یہ بخلاف ایسی صورت کے ہے کہ اگر کسی شخص سے کہا کہ اگر میری جو رو تیرے پاس آئے تو تو اسکو طلاق دیدے یا کہا کہ اگر میری جو رو تیری طرف نکلے تو تو اسکو طلاق دیدے پھر اس نے وکیل کو بعد عورت کے اسکے پاس آنے اور نکلنے کے طلاق واقع کرنے سے منع کر دیا تو صحیح ہو درمیانیکہ وکیل آگاہ ہو جائے جیسا کہ عورت کے اسکے پاس جانے یا اسکی طرف نکلنے سے پہلے مانعیت کر دینا بروہ مذکور صحیح ہو یہ محیط میں ہو۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنی جو رو کی طلاق کے واسطے وکیل کیا اور وکیل نے اسکو اپنے نشہ کی حالت میں طلاق دیدی تو اس میں اختلاف ہو اور صحیح یہ ہے کہ طلاق واقع ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنی جو رو کی طلاق کے واسطے وکیل کیا پھر موکل نے اس عورت کو بائن یا رجعی طلاق دیدی پھر وکیل نے اسکو طلاق دی تو جب تک عورت مذکورہ عدت میں ہو وکیل کی طلاق اس پر واقع ہوگی اور موکل کے بائن کر دینے سے وکیل مذکور معزول نہ ہوگا بشرطیکہ طلاق وکیل بعوض مال نہوا اور اگر وکیل نے طلاق نہ دی یہاں تک کہ قبل انقضائے عدت کے موکل نے اس عورت سے نکاح کر لیا پھر وکیل نے اسکو طلاق دی تو وکیل کی طلاق اس پر واقع ہوگی۔ اور اگر موکل نے بعد انقضائے عدت کے اس سے نکاح کیا پھر وکیل نے اسکو طلاق دی تو وکیل کی طلاق اس پر واقع نہ ہوگی اس طرح اگر شوہر یا جو رو مرتد ہو گئی نفوذ باللہ من ذلک پھر وکیل نے اس عورت کو طلاق دی تو جب تک عورت مذکورہ عدت میں ہو تب تک وکیل کی طلاق واقع ہوگی اور اگر موکل مرتد ہو کر دار الحرب میں جا ملا اور قاضی نے اسکے جاننے کا حکم دیدیا تو وکالت باطل ہو جاوے گی حتیٰ کہ اگر موکل مذکور مسلمان ہو کر واپس آیا اور اس عورت سے نکاح کیا پھر وکیل نے اس عورت کو طلاق دی تو طلاق وکیل واقع ہوگی اور اگر وکیل مذکور نفوذ باللہ مرتد ہو گیا تو وہ اپنی وکالت پر رہے گا اگرچہ دار الحرب میں چلے لیکن جب قاضی اسکے جاننے کا حکم دیدے تو معزول ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور جو شخص وکیل طلاق ہوا اسکو یہ اختیار نہیں ہے کہ کسی دوسرے کو وکیل کرے اور اگر طفل عاقل یا غلام کو وکیل کیا کہ طلاق دیدے تو صحیح ہے یہ سراجیہ میں ہے۔ اور اگر کسی کو وکیل کیا مگر اس نے وکالت قبول نہ کی رد کر دی پھر اس نے طلاق دی تو واقع نہ ہوگی۔ اور اگر وہ بدو ن قبول کرنے کے خاموش رہا پھر اس نے طلاق دیدی تو واقع ہوگی اور اگر وکیل سے کہا کہ تو کل کے روز عورت کو طلاق دیدے پس وکیل نے عورت سے کہا کہ تو کل کے روز طلاق ہو تو یہ باطل ہے۔ اور اگر کسی وکیل سے کہا کہ تو عورت کو طلاق دیدے پس وکیل نے عورت سے کہا کہ تو طلاق ہو اگر تو دارمین داخل ہو پھر عورت دارمین داخل ہوئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر کسی دوسرے سے کہا کہ تو میری جو رو کو تین طلاق دیدے پس اس نے ہزار طلاقیں دیدیں تو صحیح نہیں ہے اور اس طرح اگر اس نے کہا کہ میری جو رو کو آدھی طلاق دیدے پس وکیل نے پوری طلاق دیدی تو صحیح نہیں ہے قاضی نے حکم دیا کہ فلاں شخص دار الحرب میں گیا تو اسکا ترکہ اسکے دارنوں میں تقسیم ہو۔ ۱۲۔ یعنی فلاں کے پاس جانے سے ۱۲ حصہ یعنی فلاں کے پاس جلتے سے ۱۲

ایک طلاق دیدی ہو کچھ واقع نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اور جو شخص طلاق مخیر کے واسطے وکیل ہو یعنی جو بلا تعلیق
 نے احوال واقع کرنے کے واسطے وکیل ہو اگر ایسے وکیل نے طلاق معلق دیدی تو صحیح نہ ہوگی یہ فنیہ میں ہے
 ایک شخص نے سفر کا ارادہ کیا پھر ایک شخص کو اپنی جوہر کی طلاق کے واسطے وکیل کیا پھر بدوہن حضوری عورت کے
 اس وکیل کو معزول کر دیا پس اگر عورت کی درخواست سے یہ وکالت نہ تو معزول کرنا صحیح ہوگا اور اگر
 بدوہن عورت ہو تو بدوہن حضوری عورت کے اسکا معزول کرنا صحیح نہ ہوگا۔ اور شمس اللامہ سرخسی نے فرمایا کہ
 صحیح یہ ہے کہ وکیل طلاق کا معزول کرنا مرد کے اختیار میں ہے اگرچہ وکیل مذکور بدوہن عورت ہو۔ اور اگر
 کسی شخص کو طلاق کے واسطے وکیل کیا اور کہا کہ ہر بار جب میں تجھے معزول کروں تو تم میرا وکیل ہو پس بعض نے
 فرمایا کہ یہ تو کیل صحیح نہیں ہے اور بعض نے فرمایا کہ تو کیل صحیح ہے اور اسکو معزول نہیں کر سکتا ہو اسواسطے کہ وکالت
 مجدد ہوتی رہیگی اور شیخ شمس اللامہ سرخسی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ موکل اسکو معزول کر سکتا ہے پھر طریقہ عزل
 میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے۔ شیخ امام نے فرمایا کہ اگر وکیل مذکور سے یون کہے کہ میں نے تجھ کو تمام سب
 وکالتوں سے معزول کر دیا ہے تو وہ معزول ہو جائیگا اور یہ قول مخیر و معلق سب کی طرف راجع ہوگا اور بعض نے
 فرمایا کہ یون کہے کہ میں نے تجھے معزول کیا جیسا کہ میں نے تجھے وکیل کیا یعنی جیسے تجھے وکیل کیا ہے ویسے
 ہی تجھے معزول کیا اور بعض نے فرمایا کہ یون کہے کہ میں نے تیری وکالت معلقہ سے رجوع کیا اور تجھکو وکالت
 مطلقہ سے معزول کیا یہ تاہم غائیہ میں ہے۔ اور اگر کسی سے کہا کہ میری جوہر کو طلاق ہے پس اسکو بان کرے
 یا کہا کہ اسکو بان کرے پس اسکو طلاق ہے تو یہ اسی توکیل ہے کہ مجلس ہی تک مقصور نہیں ہے اور شوہر کو اس
 سے رجوع کرنے کا اختیار ہوگا اور جب وکیل نے اسکو طلاق دی تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور اس وکیل
 کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ایک سے زیادہ واقع کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر وکیل سے کہا کہ میری جوہر کو
 طلاق ہے اس شرط پر کہ عورت گھر سے کوئی چیز نکال نہ لیجائے پس وکیل نے اس سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق
 دی اس شرط پر کہ تو گھر سے کوئی چیز نکال نہ لیجائے پس عورت نے قبول کی تو مطلقہ ہو جائیگی خواہ کوئی چیز
 نکال لیجائے یا نہ لیجائے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے اس شرط سے کچھ طلاق دی کہ تو گھر سے کچھ نکال نہ لیجائے
 پھر اگر عورت نے کچھ نکالا تو مطلقہ نہ ہوگی اور اگر دونوں نے اس میں اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا کیونکہ
 وہ منکر ہے یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو میری اس جوہر کو طلاق دیدے اور وکیل نے
 وکالت قبول کی پھر موکل غائب ہو گیا تو وکیل مذکور طلاق دینے پر مجبور نہ کیا جائیگا۔ اور اگر اپنی جوہر کا امر
 کسی مرد کے ہاتھ میں دیدیا پھر جسکو دیدیا ہے وہ مجنون ہو گیا پھر اسے طلاق دی تو امام محمد نے فرمایا کہ اگر وہ ایسا
 ہے کہ جو کہتا ہے اسکو نہیں سمجھتا ہے تو اسکی طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر موکل مجنون ہو گیا پس اگر ایک ساعت
 ملے پھر نے احوال اور مطلق جو کسی شرط پر موقوف ہے ۱۲ سے درخواست شلا عورت سے کہا کہ میں معلوم تو کب آؤں اور کہاں جاؤں لہذا
 کسی کو وکیل کرنے کے اگر فلان وقت تک نہ آئے یا نفقہ نہ بھیجے تو وہ بچے طلاق دیدے ۱۳

مجنون رہا پھر افادہ ہو گیا تو وکیل اپنی وکالت پر رہ گیا اور اگر زمانہ دائمی مجنون ہو گیا تو وکالت باطل ہو گئی۔ اور اگر کسی شخص سے کہا کہ جب میری عورت حائضہ ہو کر ظاہر ہو تو تو اس کو طلاق دیدے پھر وکیل نے اس عورت سے کہا کہ جب تو حائضہ ہو کر ظاہر ہو تو تو طالق ہی تو یہ باطل ہوگی یہ فتائے قاضیان میں ہے۔ اور اگر کسی شخص سے کہا کہ میرے ساتھ فلاں کا نکاح کرے اور اس کو تین طلاق دیدے پھر معلوم ہوا کہ اس وکیل نے قبل وکالت مذکورہ کے یا بعد اسکے اس عورت سے اپنے ساتھ نکاح کر لیا ہے تو چاہیے کہ وکیل مذکور اس ہوکل کی طرف سے وکیل طلاق باقی ہے یہ قننہ میں ہے۔ طلاق کا وکیل و ایلمچی دونوں برابر میں یہ تانا خانہ میں ہے۔ اور ایلمچی بھیجے کی یہ صورت ہے کہ شوہر اپنی عورت کو اس کی طلاق کسی شخص کے ہاتھ بھیج دے پس ایلمچی اسکے شہر میں اسکے پاس پہنچ کر ایلمچی گری کو بیٹھے جو پیغام ہو اس کو بدستور رسالت ٹھیک ٹھیک ادا کرے پس عورت پر طلاق واقع ہو جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اور فوائد نظام الدین میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی عورت کا امر اسکے ہاتھ میں دیا کہ اگر فلاں کام کر دن تو تو جب چاہے اپنا پانؤن اس گرفتاری سے آزاد کرے پھر شوہر نے وہی کام کیا اور عورت نے اس امر کے بموجب طلاق دینے سے پہلے شوہر سے خلع کیا پس اسکے بعد اپنا پانؤن اس گرفتاری سے بچھڑ سکتی ہے یا نہیں تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا کہ ہاں اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے۔ پھر دریافت کیا گیا کہ اگر عدت گذر گئی ہو پھر نکاح کر لیا ہو تو عورت اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے یا نہیں تو فرمایا کہ نہیں۔ اور زیادت میں باب اول میں مذکور ہے کہ اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ اس کی عورت کو بعض ہزار درم کے طلاق دیدے پھر اس عورت کو خود بائن کر دیا تو پھر وکیل کو یہ اختیار نہوگا کہ عورت مذکورہ کو طلاق دے اور اس طرح اگر تجریز نکاح کر لی ہو تو بھی یہ حکم ہے اور اگر اپنی عورت کو بائن طلاق دیدی پھر سیکو وکیل کیا کہ میری جو رو کو کسی قدر مال پر طلاق دیدے پس وکیل نے اس کو بعض مال کے طلاق دیدی اور عورت نے قبول کی تو طلاق بڑگی اور مال جب نہوگا اور اگر شوہر نے عدت میں اس سے جدید نکاح کر لیا پھر وکیل نے مال پر طلاق دی اور عورت نے قبول کی تو طلاق بڑگی اور مال جب نہوگا اور اگر عدت گذر گئی پھر شوہر نے جدید نکاح کر لیا پھر وکیل نے مال پر طلاق دی اور عورت نے قبول کی تو طلاق بھی واقع ہوگی اور میرے جدید رحمہ اللہ کے فوائد میں مذکور ہے کہ اگر عورت نے کہا کہ اگر تجھ پر عورت کو دن تو اس کا امر میں نے تیرے ہاتھ میں دیا پھر اس کی جو رو دے دیاں ہر مصاہر محقق ہوئی یا بطور مثلاً اس مرنے اپنی جو رو کی مان کو شوہر سے چھوٹا پھر اگر اس مرنے کوئی عورت کی پس آیا اس کا اختیار پہلی عورت کے ہاتھ میں ہو گا یا نہوگا تو فرمایا کہ ہاں اسکے اختیار میں ہو گا کیونکہ قضائے قاضی باین فعل مقصور ہے

لہ زادہ دہلی اس سے مراد عورت خاص یہ ہے کہ ایک مہینہ تک افاقہ نہو اور اسی پر فتنوے ہی ۱۲ منہ **سے** اور اگر عورت کے مائلہ ہو کہ ظاہر ہو نیکی
 غیر طلاق دی تو واقع ہوگی ۱۲ منہ **سے** شہر اگر کچھ مسافت شرط نہیں ہو بلکہ اگر اسی شہر میں دونوں ہو جو دہون اور اسے اٹھی بھیا تو بھی طلاق
 واقع ہوگی ۱۲ منہ **سے** یعنی بعد بائٹہ کر نیکی نکاح جاریہ کر لیا ہو ۱۲ منہ **سے** عورت اگر دن یعنی دوسری عورت کے نکاح کر دن ۱۲ منہ **سے** اصل میں نفقہ
 ملے نگراں اور غفل ہے کہ ساس کے ساتھ دہلی کر لی اور عورت یہ کہ زیر سے دوید سے بون کیا پھر زوجہ کی مان سے دہلی کی یا شو سے ساس کیا
 پس عورت محرم ہو کر مٹلہ ہوئی پھر زید سے دوسری عورت نکاح کیا تو کیا عمرہ عودت اس کو طلاق سے سکتی ہے جواب دیا کہ ہاں کیونکہ اگر کوئی فاضی
 بنا بر قول حضرت علیؑ و ابن عباسؓ کے جو مذہب شافعی ہے حکم ہے کہ وہ عورت بوجہ زنا کے حرام نہ ہوئی تو ہو سکتا ہے اور حکم فقہاء نافذ ہو گا ۱۲ منہ **سے**
میتے معین کر دیا ۱۲ منہ **سے** یعنی عدت میں ۱۲ منہ

اس واسطے کہ قاضی نے اگر ایسی عورت کے نکاح کے جو ادکا جسکی مان یا بیٹی سے زنا کیا ہو حکم دیدیا تو امام محمد کے نزدیک نافذ ہوگا بخلات قول امام ابو یوسف کے یہ فضول عادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑ کا امر اس کے ہاتھ میں دیا بریکہ اگر تو میرے بچے تو جب چاہے اپنے آپ کو طلاق دیرے اور حال یہ ہے کہ عورت مذکورہ اپنا مہر قبل اس توفیق کے شوہر کو ہیر کر چکی ہے تو شیخ الاسلام نظام الدین بعضے مشائخ نے کہا کہ عورت اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ عورت اپنے آپ کو طلاق نہیں دے سکتی ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک شخص سفر کو جاتا تھا اس نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر میرے جانے سے ایک مہینہ گزر جائے اور میں تیرے پاس نہ آؤں اور تیرا نفقہ تیرے پاس نہ ہو پچھے تو میں نے تیرا امر تیرے اختیار میں دیا کہ جب تیرا جی چاہے اپنا پانوں کشادہ کرے پھر مہینہ گزرنے سے پہلے نفقہ آگیا مگر وہ خود نہیں آیا تو عورت کا امر اس کے ہاتھ میں نہوگا اس واسطے کہ مختار ہونے کی شرط دو باتیں ہیں نفقہ نہ آنا اور مرد کا نہ آنا پس چونکہ ان دونوں میں سے ایک بات پائی گئی تو شرط پوری نہ ہوئی بخلات اس کے اگر یوں کہا کہ اگر میں دیرا نفقہ نہ ہو پچھے پھر دونوں میں سے ایک چیز ہو پچھی تو عورت کا امر اس کے اختیار میں ہو جائیگا۔ اور میں نے ایک فتویٰ دیکھا جسکی صورت یہ تھی کہ ایک شخص نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر میں تجھ سے ایک مہینہ غائب ہوں تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہے پھر اس مرد کو کا فر قید کرے گئے پس آیا عورت کا امر اس کے اختیار میں ہوگا تو اس فتویٰ پر شیخ الاسلام علاء الدین محمود انصاری المروزی نے جواب دیا تھا کہ ہوگا۔ اور میرے والد فرماتے تھے کہ اگر کا فردن نے اسکو چلنے پر یا گراہ مجبور کیا پھر وہ خود چلا گیا تو چاہیے کہ شرط متحقق ہو جائے یعنی غائب ہو جانا اس واسطے کہ حانت ہو نیکی واسطے خواہ وہ فعل بہ نیاں ہو یا گراہ ہو یا عمدا ہو سب یکساں ہیں یہ خلاصہ میں ہے۔ اور مستفتیات صاحبہ محیط میں ہے کہ شوہر نے جوڑ سے کہا کہ اگر دس روز میں تجھ سے غائب ہوں اور تیرا نفقہ تجھے نہ ہو پچھے تو میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ دیا پھر دس روز گزر گئے اور شوہر روز و حجر دونوں نے نفقہ ہو پچھے میں اختلاف کیا کہ شوہر کہتا ہے کہ میں نے ہو چا دیا ہے اور عورت انکار کرتی ہے تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا ہے کہ قول عورت کا قبول ہوگا یہاں تک کہ اسکا امر اس کے اختیار میں ہو جائیگا اور یہ کتاب لاصل کی روایت ہے اور متقی کی روایت اس کے برعکس ہے یہ فضول عادیہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اگر سیم من نہ دہی تا وقت گذرا امر بدست من نہادی طلاق زن خود ہستی رافعال تمام پھر اسکا مال فرضہ اسکو نہ دیا یہاں تک کہ یہ میعاد گزر گئی اور حال یہ ہوا کہ قرضدار نے ایک عورت سے نکاح کیا تو قرضخواہ کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اسکو طلاق دیرے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر میرا روپیہ تو فلان وقت تک نہ دے تو امر بدست من نہادی زن نے راکہ یہ خواہی یعنی میرے ہاتھ میں امر ایسی عورت کا تو نے دیا جسکو تو چاہے یعنی نکاح میں لائے اور باقی مسئلہ بجا رہے تو قرضخواہ کو اس عورت کے طلاق دینے کا اختیار ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے

اس کتاب میں مرقم کتاب ہے لیکن مرکزی مرد ایسی ہے اختیار میں نہیں تو صحیح قول شیخ الاسلام ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۵۵ھ زن خواہی یعنی جس سے نکاح کرے ۱۲۵۶ھ طلاق کیلئے ۱۲۵۷ھ اور ایک عین پائی گئی ۱۲۵۸ھ یعنی صاحبہ محیط ۱۲۵۹ھ یعنی قرضخواہ نے قرضدار سے کہا ۱۲۶۰ھ

اپنی جو روکا امر اس کے ہاتھ میں دیدیا پس عورت نے کہا کہ دست باز دہشتم اور یہ نہ کہا کہ خویش تن را یعنی اپنے کو تو عورت
مذکورہ مطلقہ ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو مراد لیا تھا یعنی یہ مراد تھی کہ ہاتھ الگ کر دیا میں نے
اپنا پس اگر مجلس موجود ہو تو اسکی تصدیق کی جائیگی ورنہ نہیں اور ہمارے بعضے مشائخ نے کہا کہ مسئلہ مذکورہ میں
طلاق واقع ہونی چاہیے یہ ظہیر یہ میں ہی اور اگر عورت نے جواب دیا کہ انگنہم یعنی میں نے ڈالی اور کہا
کہ میری نیت طلاق نہ تھی تو عورت کی تصدیق کی جائیگی یعنی طلاق نہ پڑیگی اور اگر عورت نے کہا کہ میری طلاق کی
نیت تھی تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر عورت نے کہا کہ طلاق انگنہم تو یہ دن نیت طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہی
اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا کہ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ امر بدست تو نہادشتم شش ماہ را تو پوچھے چھ
مہینہ ختم ہونے تک عورت کا امر اس کے اختیار میں ہوگا یہ دھیز کروری میں ہی۔ اور نو اندر صدر الاسلام طاہر بن محم
دین ہی کہ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر دس دن تک تیرا نفقہ مجھ سے بچہ کو نہ پہنچے تو بعد اسکے تو اپنا پانچون
کشاہد کہ بھر عورت مذکورہ نے نشوونہ کیا یعنی تا قرآن شہر خلافت شرع ہوگئی یہاں تک کہ مدت گزر گئی تو چاہیے
کہ وہ اپنے نفس کو طلاق نہ دے سکے۔ اور استفتا کیا گیا تھا کہ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر ایک مہینہ تیرا نفقہ
بچہ کو نہ پہنچاؤں تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہی بعد اسکے یہ عورت بدون اجازت شوہر کے غصہ ہو کہ اپنے باپ کے
گھر چلی گئی اور مہینہ بھر رہی اور اسکے شوہر نے اسکو نفقہ نہ پہنچایا تو چاہیے کہ عورت کا امر اس کے اختیار میں
نہو اور یہ فتوے بھی آیا تھا کہ ایک شخص نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر دس روز بعد پانچ اشرفیان بچہ نہ پہنچاؤں
تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہی کہ تو اپنے نفس کو طلاق دیدے جب چاہے پھر دس روز گزر گئے اور آستے اشرفیان پہنچاؤں
پس آیا عورت اپنے نفس کو طلاق دے سکتی ہو تو میں نے جواب دیا کہ ہاں بشرطیکہ شوہر کی مراد یہ ہو کہ دس روز
گزرتے ہی فی الفور در صورت اشرفیان نہ پہنچانے کے عورت کو اپنی طلاق دیدینے کا اختیار ہو اور اگر
اسکی یہ مراد نہ تھی کہ فی الفور بعد دس روز کے ایسا کر سکے تو عورت کو یہ اختیار حاصل نہوگا جب تک کہ دونوں
میں سے کوئی مرد نہ جلتے اور میرے والد نے اس جواب کو باصواب فرمایا ہے یہ فضول استدراشی میں ہی۔ میرے
استادوں میں سے بعض سے دریافت کیا گیا کہ اگر کسی نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تیری بلا اجازت اس شہر
سے باہر جاؤں تو تیرا امر تیرے ہاتھ ہی کہ جب تو چاہے اپنے آپ کو طلاق دیدے پھر یہ شخص کو کس شرط
چلا گیا اور وہاں دو روز رہا حالانکہ عورت مذکورہ سے جانے کی اجازت نہیں لی تھی پس آیا وہ طلاق دے سکتی ہو
یا نہیں تو جواب میں فرمایا کہ نہیں۔ اللہ اعلم ایک استفتا آیا جسمیں یہ واقعہ درج تھا کہ ایک شخص اپنی جو رو کے
پاس سے غائب ہو گیا یعنی سفر کر گیا اور بعد تین مہینہ کے اس شخص کے پاس سے خط آیا اور انہیں لکھا تھا کہ اگر میرے
تیرے پاس سے غائب ہو جانے سے دو مہینہ ہو جاؤں اور اس مدت میں میرا حق تیرے پاس نہ پہنچے تو تو اپنے
سے یعنی میں نے ہاتھ کھینچ لیا یعنی مجھ سے بچہ کو کام نہیں ہوگا ۱۲ سالہ کو کس سولے شہر بخارا کے لٹھی ایک گاؤں کی کہ اکثر کے نزدیک وہ شہر کا ایک محلہ
ہے ۱۲ سالہ اور میرے اقرب ۱۳ سالہ چھ مہینہ تک میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ دیا ۱۴ سالہ جواب استفتا ۱۵ سالہ یعنی میں ۱۶

آپ کو جب چاہے طلاق دیدے اور بات یہ کہلی کہ اس مرد نے یہ خط اس وقت لکھا ہے کہ جب اسکے غائب ہو جائیے
ایک مہینہ سے زیادہ نہیں گذرے مگر خط لانے والے نے راہ میں دیر کر دی اس صورت میں آیا عورت مذکورہ
اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے چونکہ تین مہینہ گذر گئے اور اس عورت کو علم نہیں ہوا ہے تو بعض نے جواب دیا کہ
آخر ایمان جامع کے باب میں جعل فیہ امر امرائے لے غیرہ بالوقت کے موافق عورت کا امر اسکے اختیار میں ہوگا۔ اور
فوائد شیخ الاسلام برہان الدین میں ہے کہ اگر کسی نے عورت سے کہا کہ اگر بے جرم شرعی تجھ کو مار دوں تو تیرا مرتبہ
اختیار میں ہے پھر اس عورت سے کہا کہ میں تجھے اجازت دیتا ہوں کہ ہر وقت تو اپنے مان و باپ کے گھر جا یا کہ پھر ہفتہ
گذر گیا اور دس روز ہو گئے اور اسکے باپ دمان اسکے بیان آئے اور اسکے ساتھ یہ عورت اسکے بیان گئی مگر
اجازت لیکر نہیں گئی پس شوہر نے اس بے اجازت جانے پر اسکو مارا پس آیا عورت کا امر اسکے اختیار میں ہوگا
بانوگا تو جواب دیا کہ مان ہوگا و اللہ اعلم اور میں نے ایک فتوے دیکھا کہ جس کا جواب میرے چاچے شیخ نظام الدین
نے لکھا تھا جسکی صورت یہ تھی کہ ایک شخص نے بغیر جرم شرعی مارنے پر اپنی جوڑو کا امر اسکے ہاتھ دیا تھا اسکی
مان اسکے شوہر کے گھر آئی اس مرد نے کہا کہ یہ کتیا بیان کیوں آئی ہے عورت نے کہا کہ مادرست خواہر تو یعنی
تیری مان و بہن ہی پس مرد نے عورت کو مارا تو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا تھا کہ عورت کا امر اسکے اختیار میں
ہوگا یہ فضول عبادیہ میں ہے۔ اپنی عورت کا امر اسکے اختیار میں بدین شرط دیا کہ اگر اسکو بغیر جرم مالے تو عورت
اپنے آپ کو طلاق دیدے پھر شوہر نے اس عورت سے کہا کہ تجھ پر لعنت ہو اور عورت نے جواب دیا کہ لعنت خود
تجھ پر ہو تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ یہ عورت کی طرف سے جنایت نہیں ہے اس واسطے
عورت نے اس میں پہل نہیں کی ہے بلکہ اس نے مرد کے کہنے پر کہا دیا ہے اور عامہ مشائخ کے نزدیک عورت کی طرف سے
یہ جنایت ہے اور اصح یہی ہے اور اسے ہذا اگر مرد نے کہا کہ لے تیری مان کلٹی دیا جہنم پس عورت نے بھی
الٹ کر کہا کہ تیری مان ہی کلٹی تو پہلے مشائخ کے قول پر یہ جنایت نہیں ہے اور عامہ مشائخ نے اس صورت میں باہم
اختلاف کیا ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ اگر شوہر کی مان زندہ ہو تو یہ امر عورت کی طرف سے شوہر کے حق میں یہ جنایت
نہیں ہے اور اگر مر گئی ہو تو یہ امر شوہر کے حق میں شوہر کی طرف سے جنایت ہوگا اور بعض نے کہا کہ عورت کا امر
عورت کے اختیار میں نہ ہوگا خواہ شوہر کی مان زندہ ہو یا مر گئی ہو۔ اور اگر عورت نے شوہر کو کہا کہ خدا تجھے موت
دے تو یہ عورت کی طرف سے جرم ہے۔ اور اس طرح اگر شوہر سے کہا کہ لے خدا تیرے کافر تو یہ بھی عورت کی
طرف سے جرم ہے۔ اور اگر شوہر کو کہا کہ لے بد خوے پس اگر شوہر ایسا ہی ہو تو یہ جنایت نہیں ہے اور اگر ایسا نہ ہو
تو عورت خطا وادہ ہے اور اگر شوہر نے اس سے کہا کہ تو ایسا نہ کر اس نے جواب دیا کہ خوب کرونگی پس اگر ایسے
نفل کے حق میں کہا ہو جو خود مصیبت ہے تو یہ عورت کا جرم ہے اور اگر ایسے نفل میں کہا جو مصیبت نہیں ہے تو
عورت کے حق میں یہ قول جنایت قرار نہ دیا جائیگا اور متقی میں ہے کہ اگر اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلاق دیدے

ملہ ہر مہینہ سے مراد سب سے کا دن نہیں ہے بلکہ ایک سات دن مراد ہے ۱۱ عینے لکھا ۱۲ م عہد بر حال جنایت ہے ۱۲

پس شوہر نے کہا کہ میں نے تیری طلاق تیرے ہاتھ میں رکھ دی اس نے اپنے آپ کو طلاق دیدی پس شوہر نے کہا کہ میں نے بھی تجھے طلاق دی تو دو طلاق واقع ہو گئی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ بے مزہ پس اگر شوہر شریف ہے تو اس کے حق میں یہ امر جنایت ہوگا۔ ایسا ہی عمدہ میں مذکور ہے اور میرے والد رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے عورت کا امر اس کے ہاتھ دیا کہ اس کو بے جرم نہ مار گیا پھر اس عورت نے اور عورتوں کے سامنے کہا کہ اگر تمہارے خاوند مرد ہیں تو میرا خاوند مرد نہیں ہے پس شوہر نے اس کو مارا تو میرے والد نے جواب فرمایا کہ یہ عورت کی طرف سے جنایت ہے پس عورت کا امر اس کے اختیار میں ہوگا واللہ اعلم۔ اور فتاویٰ دنیاری میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے اپنی جوڑو کا امر اس کے اختیار میں دیا پر نیکہ اس کو کسی گناہ پر نہ مار گیا الا اسپر کہ شوہر کی بلا اجازت فلان شخص کے بیان جائے پھر عورت فلان مذکور کے بیان بلا اجازت شوہر گئی پس شوہر نے جھگڑا کیا عورت نے گالیوں دین تو شوہر نے مارا پس اس عورت نے کہا کہ میں نے جگم امر سپرد شدہ کے اپنے آپ کو طلاق دے لی پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے اس جرم پر مارا ہے کہ تو میری بلا اجازت فلان کے بیان گئی تو فرمایا کہ شوہر کا قول قبول ہوگا اور طاق میں فتاویٰ دنیاری میں لکھا ہے کہ ایک عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ تو نے میری طلاق کی قسم کھائی تھی کہ تجھ کو بیگناہ نہ ماروں گا پھر تو نے مجھے بیگناہ مارا اور اب میں تجھ پر طلاق ہوں پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے بیگناہ شرعی نہیں مارا ہے تو فرمایا کہ قول شوہر کا قبول ہوگا۔ اور اگر شوہر نے اس کے بعد یون کہا کہ میں نے تجھ سے یون کہا تھا کہ تو اب بھی بن کے یہاں نہ جا کہ مجھے اس میں غصہ آتا ہے پھر تو نے نہ مانا اور تو گئی اور میں نے تجھے اس سبب سے مارا ہے اور عورت اپنی بن کے یہاں جانے سے منکر ہے تو قول کس کا قبول ہوگا اور گواہ کس پر لازم ہونگے تو شیخ نے جواب میں فرمایا کہ قول شوہر کا قبول ہوگا اور اس میں گواہوں کی سماعت نہ ہوگی۔ ایک شخص نے دوسرے مرد سے مجلس شراب میں کہا کہ میں نے ہر جن عورت سے نکل کیا ہے تیرے واسطے کیا ہے کہ اس کا رکھنا و چھوڑ دینا تیرے ہاتھ میں رہا ہے پس مخاطب نے کہا کہ اگر ایسا ہے تو میں نے تیری جوڑو کو ایک طلاق دو و طلاق و تین طلاق دین پس کیا واقع ہو گئی تو شیخ نے فرمایا کہ نہیں اس واسطے کہ یہ کہنا کہ تیرے ہاتھ میں رہا ہے یہ زمانہ ماضی میں اس کے ہاتھ میں اختیار ہونے کی خبر دیتا ہے اور زمانہ ماضی میں اختیار ہاتھ میں ہونی سے اس کا اب تک باقی ہونا لازم نہیں آتا ہے بلکہ مطلق امر تو مجلس تک مقصور ہوتا ہے حالانکہ مجلس بدل چکی پس باطل ہو جائیگا حتیٰ کہ اگر یون کہا کہ تیرے ہاتھ میں ہے تو یہ اس امر کا اقرار ہے کہ اختیار امر اب بھی قائم ہے پس اس کا طلاق دینا صحیح ہوگا یہ فضول استر و شنی میں ہے اور میرے جلد کے فوائد میں ہے کہ ایک شخص نے عورت کا امر اس کے ہاتھ میں بدین شرط دیا کہ مہینہ تک اگر دو دینا عورت کو ہو چاہے تو عورت مختار ہے کہ اپنے آپ کو طلاق دیدے پھر مرد نے اس عورت کے ایک قرض خواہ کو دینے پر ترائی قبول کر لی پس آیا عورت بعد مدت گزرنے کے خود مختار ہو سکتی ہے یا نہیں تو جواب ہے کہ اگر شوہر نے مدت گزرنے سے پہلے قرض خواہ عورت کو دیدیے تو عورت مختار ہوگی اور اگر نہ دے ہوں تو ہوگی۔

ایک شخص نے اپنی عورت کا امر اس کے اختیار میں دیا کہ بدون اس کی اجازت کے شہر سے باہر نہ جائیگا پھر باہر جانے کا قصد کیا اور عورت نے اس کی مشایعت کی پس آیا یہ عورت کی طرف سے اجازت ہے تو فرمایا کہ اجازت نہیں ہے واقعہ فتل ہے کہ ایک مرد نے عورت کا امر اس کے ہاتھ میں دیا بدینہ عورت کی بلا اجازت باندی نہیں خریدیگا پھر یہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ خاص میں گئی اور وہاں ایک باندی کو چھانٹا اور اس باندی کو اس کے شوہر نے خرید لیا پس آیا عورت کا یہ چھانٹنا اجازت ہوگا تو ہمارے بعض اہل زمانہ نے اگرچہ وہ فتوے دینے کی لیاقت نہ رکھتا تھا جواب دیا کہ ہاں عورت کی طرف سے اجازت ہوگی کہ عورت کا امر اس کے اختیار میں نہو جائیگا اور میں نے جواب دیا کہ عورت کا امر اس کے اختیار میں ہو جائیگا یہ فصول عادیہ میں ہے۔ اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ میں تجھ سے ایک بات کہتی ہوں تو نے رد رکھی یا کہا کہ ایک کام کرتی ہوں تو نے اجازت دی پس شوہر نے کہا کہ ہاں میں نے رد رکھا پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تین طلاق دیدیں تو کچھ واقع ہوگی اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت نہ کی تھی تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ محیط میں ہے ایک شخص نے بغیر جرم مارنے پر طلاق کو معلق کیا پھر عورت مذکورہ کو چہرین جو کشادہ دوسری جانب سے نہیں ہے آگ لے گئی اور اس کو چہرین ایک مرد غیبی رہتا تھا اور عورت کا یہ قصد نہ تھا کہ اس غیبی کو دیکھے مگر شوہر نے اس عورت کو مارا تو عورت پر طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ شوہر نے اس کو جرم پہ مارا ہے یہ خزانہ الفقہ میں ہے ایک نے دوسرے سے کہا کہ جب کبھی بغیر میری اجازت کے تو اس شہر سے باہر جانے تو تو نے اپنی عورت کا امر میرے ہاتھ میں دیا اُسے کہا کہ ہاں دیا پھر اُسے ایک بار اس شخص سے باہر جانے کی اجازت لے لی پس آیا اب بلا اجازت بھی جاسکتا ہے تو شیخ علاء الدین نے جواب دیا کہ ہاں جاسکتا ہے اس واسطے کہ ہر گاہ جتنے ہر وقت ہے اور ایک بار کا اجازت دینا ان اوقات کے واسطے شامل ہو جائیگا ایسا ہی میں نے اُنکے فوائد سے لکھ لیا ہے ایک شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر ہر چہ جینے کے مشروع پر تجھے تیرے مان باپ کے شہر نہ لیجاؤں تو میں نے تیرا امر تیرے ہاتھ دیا کہ تو ایک طلاق بائن جب چاہے آپ کو دیدے اور عورت مذکورہ نے اس تفویض کو اسی مجلس تفویض میں قبول کیا پھر اس کے بعد ایک سال گزر گیا اور شوہر اس کو اس کے مان و باپ کے گھر نہ لے گیا پس آیا عورت مذکورہ اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے یا نہیں جاننا چاہیے کہ یہ واقعہ مرغیان میں واقع ہوا تھا چنانچہ وہاں کے لوگوں نے اس کا استفتاء ہمارے پاس بھیجا پس میں نے لکھا کہ ہاں عورت کو یہ اختیار حاصل ہے اور جو وقت کے منتیان عمر تندرست میرے جواب سے موافقت کی۔ اور میرے جہد کے فوائد میں ہے کہ ایک نے کہا کہ میں شراب نہ پیونگا دجوانہ کھیلونگا و زنا نہ کرونگا اور اگر گردن تو میری جو رو کو مجھ سے تین طلاق ہیں پس اگر اُسے اُنہیں سے کوئی کام بھی کیا تو عورت پر تین طلاق واقع ہوگی پھر لکھا کہ نفی کی صورت میں کچھ اختلاف نہیں ہے مگر اثبات کی صورت میں طلاق ثلاثہ سے ماخوذ نہ کرے لیے ساتھ مانا جیسے معمول ہے ۱۲۵۵ واقعہ فتل ہے صرف فرضی مسئلہ نہیں بلکہ ایسا واقعہ ہوا تھا جلد ۱۲

طلب کیا گیا تھا ۱۲۵۵ بشرطیکہ اجازت کے وقت دل میں شوہر کی نیت طلاق نہو اور اس بارہ میں اگر شوہر لکھ لکھ کر میری نیت نہ تھی تو ایسا جائز ہے ۱۲۵۵

اختلاف ہی ہے لہذا اگر کہا کہ اگر مین شراب پیوں جو اکیلوں وزنا کروں تو مین نے اپنی جو رو کا امر اس کے ہاتھ دیا پھر
اُسے انہیں سے ایک فعل کیا تو بعضوں کے نزدیک عورت کا امر اس کے اختیار میں نہ ہوگا اور بعضوں کے نزدیک
ہو جائیگا اور شیخ نے فرمایا کہ ایسے الفاظ سے غرض یہ ہے کہ نفس کو روکے اور فعل حرام سے اس کو باز رکھے
اور ان افعال میں سے ہر فعل تنہا اس کی غرض کے واسطے صحیح ہے پس چاہیے کہ سب فعلوں کے پائے جانے پر
جز امور موقوف نہ رہے اگرچہ لفظ داؤ یا اور جمع کے واسطے ہیں ایسا ہی شیخ الاسلام برہان الدین نے ذکر فرمایا ہے
اور فوائد علامہ میں مذکور ہے کہ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر میں مثلث پیوں جو شیدہ و عصیرہ و گنی تو مین
نے تیرا امر تیرے ہاتھ دیا جب تو چاہے اپنے آپ کو طلاق دیدے عورت نے اس کو قبول کیا پھر اس مرد نے فقط
گنی پی اور باقی نہیں تو آیا اس کے پینے سے عورت مختار ہو جائیگی یا نہیں سو علامہ نے جواب دیا کہ ہاں عورت مختار
ہوگی کیونکہ حصول اختیار مبادی ہر ایک کے ساتھ معلق ہے نہ سب کے ساتھ مجموعہ ہو کر اور سب طرح دلیل کے ساتھ علامہ
جواب دیا ہے اور اُس کے معصرون نے اُسے اتفاق کیا ہے۔ ایک شخص نے اپنی جو رو کا امر اس کے ہاتھ میں دیا کہ اگر اس کو
جرم یا بے جرم مائے تو جب چاہے وہ اپنے آپ کو طلاق دیدے اور عورت نے اُسی مجلس میں اس کو قبول کر لیا
اس کے بعد اس مرد نے اس عورت کو جرم پر مارا پس آیا عورت اپنے کو طلاق دے سکتی ہے تو مین سننے جواب دیا
کہ ہاں دے سکتی ہے۔ اور مسائل مذکورہ میں جو میرے جدامام و علامہ سمرقندی نے اختیار کیا ہے اور اُن کے اہل
زمانہ نے اُن کی موافقت کی ہے یہی ان مسائل میں شیخ کبیر امام ابو بکر محمد بن الفضل بخاری کا مختار ہے یہ فضول عادیہ میں ہے
چوتھا باب در بیان طلاق بالشرط و نحو ذلک اور ہمیں چار فصلیں ہیں۔ فصل اول بیان الفاظ شرط۔
(الفاظ شرط) ان - اذا - اذا ما - کل - کما - مثلاً - پس ان الفاظ میں جب شرط پائی جائیگی تو قسم منحل ہو جائیگی
اور منتہی ہو جائیگی اس واسطے کہ یہ الفاظ عموم و تکرار پر دلالت نہیں کرتے ہیں پس ایک بار فعل پائے جانے پر
شرط پوری ہو کر قسم منحل ہو جائیگی اور پھر اس کے بعد اس قول کے پائے جانے سے حث نہ ہوگا الا کلام میں کہ یہ لفظ
کلام مقتضی عموم ہے پس اگر شرط یہ لفظ کلام ہو اور اس کی جزا طلاق قرار دی گئی ہو تو لفظ کلام سے ہر بار شرط متکرر ہو کر
ہر بار حث ہوگا اور جب حث ہوگا تب ہی طلاق واقع ہوگی یہاں تک کہ جبیں طلاق کی اس طرح قسم کھائی ہے
اس ملک کی سب طلاق پوری ہو جائیں پھر اگر عورت نے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر اُس نے اس عورت
سے منحل کیا اور پھر شرط پائی گئی تو پہلے نزدیک حث نہ ہوگا یہ کافی میں ہے اور اگر کلمہ کلام نفس تزدوج پر فعل
ہو کہ یون کہ کہ کلام تزدوجت امرأة فی طالق اور کلام تزدوجت فانت طالق تو ہر بار اس کے ساتھ نکاح کر نیسے
وہ طالق ہوگی اگرچہ دوسرے شوہر سے نکاح کے بعد اُس سے نکاح کیا ہو یہ غایت اسروچی میں ہے۔ اور اگر کسی نے کہا
کہ کل امرأة اتزدوجا فی طالق ہر عورت کہ مین اُس سے نکاح کروں وہ طالق ہو لیس اُس نے کئی عورتوں سے
لے خلاصہ یہ ہے کہ کلام سے ہر بار شرط مکرر ہونے پر طلاق واقع ہوتی ہے لیکن ایک ہی نکاح کی ملک کی تین طلاق تک ایسا ہی ۱۲۵ ہر بار
جب میں کسی عورت سے نکاح کروں تو وہ طالق ہو یا ہر بار جب سے نکاح کروں تو وہ طالق ہو ۱۲۵ بیضاں مجلس میں ۱۱

کلیں کیا تو سب پر طلاق پڑیگی۔ اور اگر اسے ایک ہی عورت کے کسی بار نکاح کیا تو وہ فقط ایک ہی مرتبہ مطلق ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اسے بعضی عورتوں کی نیت کی ہو تو دیا نہ اسکی نیت صحیح ہوگی مگر قضاء تصدیق نہ کیا جائیگی اور شیخ خفاف نے فرمایا کہ قضاء بھی اسکی نیت صحیح ہے اور فتوے ظاہر المذہب پر ہے اور اگر قسم کھائیو الا منطوم ہو اور موافق قول خفاف کے حکم دیا گیا تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ بحوالہ ائمہ میں ہے۔ اور بخلاف الفاظ شرط کے تو۔ و تثنی و اثنی و ایاں و آین و آتی ہن کذا نے اثبیین۔ اور انجملہ لفظی ہے جبکہ فعل پر دخل ہو مثلاً کہا کہ انت طالق فی دخولک الدار یعنی (ان دخلت الدار) یہ عتابہ میں ہے۔ اور الفاظ شرط جو فارسی میں ہیں اگر وحشی و ہمیشہ دہر گاہ و دہر زمان و دہر بار پس لفظ اگر بمعنی (ان) ہی پس حانت نہوگا مگر ایک ہی مرتبہ اور دوم بمعنی سنہ ہے کہ اسمین بھی ایک ہی مرتبہ حانت ہوگا اور سوم مثل دوم کے ہے اور دونوں کے معنی ایک ہیں اور چہارم و پنجم میں بھی ایک ہی مرتبہ حانت ہوگا اسواسطے کہ یہ لفظ بمعنی کل کے ہے اور یہی صحیح ہے اور ششم بمعنی کما ہے پس ہر بار وہ حانت ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور ہا لفظ کہ جیسے کہا کہ زن او طالق است کہ این کاری کند پس اگر عرت میں اس سے تعلیق کے معنی نہ لیے جاتے ہوں تو طلاق نے احوال واقع ہوگی اسواسطے کہ یہ تحقیق ہے اور اگر ان لوگوں نے تعلیق فقط اسی لفظ سے اپنے عرف و معاورہ میں رکھی ہو تو جب تک شرط نہ پائی جائے طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر انکے عرف میں تعلیق اس لفظ سے بھی ہو اور صریح حرف شرط سے بھی معروف ہو تو فعلی نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ یہ طلاق نے احوال واقع ہوگی اور ہمارے بعضے مشائخ نے فرمایا کہ نہ واقع ہوگی اور یہی اصح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر قسم کھانے کے بعد ملک زائل ہو جاوے مثلاً عورت کو ایک یا دو طلاق دیدین تو اس سے قسم باطل نہیں ہوتی ہے پھر اگر شرط اسی حالت میں پائی گئی کہ ملک ثابت ہے تو قسم منحل ہوگی مثلاً عورت کے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو اس دار میں داخل ہو پھر اسی حالت میں داخل ہوئی کہ یہ اس مرد کی جو رد تھی تو قسم منحل ہو جائیگی اور باقی نہ رہیگی اور اگر نکاح سے خارج ہو جانے کے بعد داخل ہوئی تو قسم منحل ہو جائیگی مثلاً اپنی عورت کے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تو طالق تو طالع ہے پھر قبل وجود شرط کے اسکو طلاق دیدی یہاں تک کہ عدت گذر گئی پھر عورت دار میں داخل ہوئی تو قسم منحل ہوگی مگر طلاق کچھ نہ واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رسے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تو طالع بہ طلاق ہے پھر قبل دخول دار کے عورت کو ایک یا دو طلاق دیدین پھر عورت کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا جس نے اس سے دخول کیا پھر اسکی طلاق کے بعد شوہر اول کے نکاح میں آئی پھر دار میں داخل ہوئی تو امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے قول کے موافق ہے تین طلاق واقع ہونگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت پر تین طلاق یا کم کی تعلیق کی ہو تو پھر تین طلاق کی تجیز اس تعلیق کو باطل کر دیتی ہے مثلاً تین طلاق یا کم کی تعلیق کی اور کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہو تو تجھے تین طلاق ہن پھر اس شرط کے پائے جانے سے پہلے اس عورت کو تین طلاق

۱۲ یعنی خود مجروح دونوں کو شامل ۱۳ منہ لفظ اول یہ عجیب محاورہ ہوگا ۱۴ لفظ قال مضمحل ہے محاورہ میں واقع نہیں ہوگی ورنہ ایسا حرف ہے اور فارسی زبان میں بھی یہ محاورہ ہو تو بھی این کاری کند تجیز نہ تعلیق پس واقع ہوگی اور شاید کہ اس میں کچھ ہوگا ۱۵ یعنی ایک عقد میں ۱۶ مضمحل اول مرتبہ ۱۷ مثلاً یہ مرد ہو کہ کشتوکی ہر عورت کے ۱۸ لفظ اگر تو دار میں داخل ہو ۱۹ مضمحل اور کل میں کیا حاشیہ ہے ۲۰

۱۲ یعنی خود مجروح دونوں کو شامل ۱۳ منہ لفظ اول یہ عجیب محاورہ ہوگا ۱۴ لفظ قال مضمحل ہے محاورہ میں واقع نہیں ہوگی ورنہ ایسا حرف ہے اور فارسی زبان میں بھی یہ محاورہ ہو تو بھی این کاری کند تجیز نہ تعلیق پس واقع ہوگی اور شاید کہ اس میں کچھ ہوگا ۱۵ یعنی ایک عقد میں ۱۶ مضمحل اول مرتبہ ۱۷ مثلاً یہ مرد ہو کہ کشتوکی ہر عورت کے ۱۸ لفظ اگر تو دار میں داخل ہو ۱۹ مضمحل اور کل میں کیا حاشیہ ہے ۲۰

واحدہ کے سولے تیسری مرتبہ بین طلاق واحدہ مراد لی تو ایسی صورت میں ان دونوں کی طلاق پر قسم کھانیو الا ہو جائیگا پس ایک قسم اول میں حائض ہو جائیگا اور اگر یون کما کہ ہر بار جب میں نے قسم کھائی تو دونوں میں سے ایک کے طلاق کی تو یہ عورت طالق ہو ہر بار کہ قسم کھائی میں نے تم دونوں میں سے ایک کے طلاق کی تو تم میں سے ایک طالق ہو تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اختیار بیان کہ یہ کون عورت مطلقہ ہوئی شوہر کو ہی۔ اور اگر یون کما کہ ہر بار کہ میں نے قسم کھائی تو دونوں میں سے ایک کے طلاق کی تو ایک تم میں سے طالق ہو ہر بار کہ میں نے قسم کھائی تو دونوں میں سے ایک کے طلاق کی تو وہ طالق ہو تو وہ طلاق واقع ہوگی اور اختیار شوہر کو ہوگا چاہے دونوں ملا تو ایک ہی پر ڈالے اور چاہے دونوں پر تقسیم کرے۔ اور اگر شوہر کی ایک مدخولہ ہو اور دوسری مدخولہ نہ ہو پس اس نے کما کہ ہر بار کہ میں نے تم دونوں کے طلاق کی قسم کھائی تو تم دونوں طالق ہو اور اسکو تین مرتبہ کما تو پہلی قسم منعقد ہو کر دوسری قسم سے منحل ہوگی پس ہر ایک پر ایک ایک طلاق واقع ہوگی اور تیسری قسم مدخولہ کے حق میں منعقد ہوگی اور دوسری قسم تیسری قسم سے منحل نہ ہوگی کیونکہ شرط تمام نہیں ہے یعنی دونوں کے طلاق کی قسم پائی نہ گئی۔ اور اگر غیر مدخولہ سے نکاح کر کے اس سے کما کہ اگر میں دار میں داخل ہوں تو تو طالق ہو تو دوسری و پہلی قسم منحل ہوگی اور دونوں میں سے ہر ایک پر دو طلاق واقع ہوگی اسواسطے کہ تیسری دفع مدخولہ کے حق میں قسم کھانے پر کچھ شرط موجود تھی اور اب شرط پوری ہو گئی پس دونوں میں سے ہر ایک بسہ طلاق بائنہ ہو جائیگی۔ اور اگر اسے غیر مدخولہ سے نکاح نہ کیا و لیکن اس سے یہ کما کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اور تو دار میں داخل ہوئی تو تو طالق ہو تو قسم صحیح ہوگی اور پہلی و دوسری قسم منحل ہو جائیگی لیکن مدخولہ اسکی ملک میں ہی پس بسہ طلاق بائنہ ہوگی اور غیر مدخولہ اسکی ملک میں نہیں ہے پس اسے حق میں قسم لغو ہوگی اور اول و دوم دونوں منحل تو ہوئی مگر کچھ جزا و سترت ہوگی لیکن قسم بکلمہ ہر بار منعقد ہوگی اور اثر انحلال ظاہر نہوا پس دونوں زمین باقی رہیں گی پھر جب اسے بعد اس سے نکاح کیا اور اسکی طلاق کی قسم کھائی تو اسپر دو طلاق واقع ہوئی۔ اور اگر اسے مدخولہ سے کما کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہو تو صحیح نہ ہوگی اسواسطے کہ وہ بائنہ موجود ہے لیکن اگر یون کما کہ جب میں تجھ سے بعد تیسرے دوسرے شوہر سے نکاح کر نیکی نکاح کروں تو تو طالق ہو تو ایسی قسم صحیح ہوگی اسواسطے کہ زمین اضافت بجانب ملک ہے یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے اور اگر اسے اپنی کئی عورتوں میں سے ایک سے کما کہ ہر بار کہ میں نے تیری طلاق کی قسم کھائی تو باقیات طلاقات ہیں پھر دوسری عورت سے بھی ایسا ہی کلام کیا پھر تیسری سے بھی یہی کما تو تیسری و چوتھی عورت تین تین طلاق سے طالق ہو جائیگی اور دوسری عورت پر دو طلاق اور پہلی پر ایک طلاق واقع ہوگی اسواسطے کہ دوسرے کلام سے وہ پہلی عورت کے طلاق کی قسم کھانے والا ہوا اور تیسرے کلام سے پہلی و دوسری طلاق کی قسم کھانیو الا ہو ہو۔ اور اگر بجائے لفظ ہر بار کے لفظ جب ہو تو تیسری و چوتھی عورت میں سے ہر ایک پر دو طلاق واقع ہوئی اور اول و دوم میں سے ہر ایک پر ایک طلاق واقع ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کسی

ملک نہ ہو تو عورت طالق ہو اور تیسری ہم اشارہ نہیں ہے ۱۲ عینے دوسرے زیادہ چار تک ۱۲

مرد نے کہا کہ ہر عورت میری عورتوں میں سے جو دارمیں داخل ہو پس یہ طالق ہی اور فلا نہ تو فلا نہ مذکورہ نے احوال طالق ہو جائیگی اور اگر کسی عدت میں وہ دارمیں داخل ہوئی تو دوسری طلاق بھی اس پر واقع ہوگی یہ منتفی میں مذکور ہے اور شیخ ابو الفضل نے فرمایا کہ یہ حکم اسکے خلاف ہے جو جامع میں مذکور ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ نوازل میں ہے کہ شیخ نصیر نے فرمایا کہ میں نے حسن بن زیاد سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اپنی جوڑ سے یوں کہا کہ ہر بار کہ میں داخل ہوں اس دارمیں ایک دفعہ داخل ہونا تو طالق ہی ہر بار کہ میں اس دارمیں دو دفعہ داخل ہوں تو طالق ہی پھر اس دارمیں دو دفعہ کا داخل ہونا اس سے عمل میں آیا تو حسن بن زیاد نے فرمایا کہ عورت مذکورہ پر تین طلاق واقع ہوگی یہ تانا را خانیہ میں ہے اور اگر اسے دو عورتوں سے کہا کہ ہر بار کہ میں نے تم دونوں سے نکاح کیا پس تم دونوں طالق ہو پھر اسے ایک سے ایک بار اور دوسری سے دو بار نکاح کیا تو دونوں ایک ایک طلاق سے طالق ہو گئی لیکن اگر اول سے بھی دو بار نکاح کیا تو دونوں پر ایک ایک طلاق دوسری بھی واقع ہوگی اور اگر کہا کہ ہر بار کہ میں نے دو عورتوں سے نکاح کیا پس دونوں طالق ہیں پھر اسے تین عورتوں سے نکاح کیا تو سب پر طلاق پڑ جائیگی اس واسطے کہ ہر ایک کے حق میں یہ بات پائی گئی کہ اسے دو عورتوں سے نکاح کیا ہے اور یہی شرط تھی اور اگر اسے کہا کہ ہر بار کہ میں نے تم دونوں کے پاس کہا یا پس میری جوڑ و طالق ہے پھر اسے ہر ایک کے پاس تین لقمہ کھائے تو اسکی عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میری ہر عورت و ہر بار کہ میں نے کسی عورت سے تیس برس تک نکاح کیا پس وہ طالق ہی اگر میں اس دارمیں داخل ہوں اور اس شخص کے نکاح میں ایک عورت ہے پھر اسے دوسری عورت سے نکاح کیا پھر اسے ان دونوں کو طلاق دیدی پھر ان دونوں سے دوبارہ نکاح کیا پھر دارمیں داخل ہوا تو دونوں میں سے ہر ایک پر تین طلاق واقع ہو گئی جنہیں سے ایک طلاق باقی ہے اور دو بحلف واقع ہو گئی اور اگر اسے دونوں کو طلاق دینے کے وقت دونوں سے نکاح نہ کیا ہو یا نہ تک کہ دارمیں داخل ہو گیا پھر دونوں سے نکاح کیا تو ہر ایک بسبب اس کے حادث ہو جانے کے مطلقہ بیک طلاق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی کہا کہ کلام دخلت ہذہ الدار و کلت فلاناً و کلت فلاناً فامرأة من نسائی طالق یعنی ہر بار کہ میں اس دارمیں داخل ہوا اور میں نے فلان سے کلام کیا یا نیز میں نے فلان سے کلام کیا تو میری عورتوں میں سے ایک عورت طالق ہے پھر یہ شخص دارمیں کسی مرتبہ داخل ہوا اور فلان سے اسے ایک ہی دفعہ کلام کیا تو عورت پر ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ ہر بار کہ میں اس دارمیں دارمیں داخل ہوا اور اگر میں نے فلان سے کلام کیا تو طالق ہی۔ پھر وہ دارمیں تین مرتبہ داخل ہوا اور فلان سے اسے ایک ہی دفعہ کلام کیا تو عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور اگر کہا کہ ہر بار کہ میں نے کسی عورت سے نکاح کیا اور میں دارمیں داخل ہوا تو وہ طالق ہے پھر ایک عورت سے تین مرتبہ نکاح کیا اور دارمیں ایک ہی دفعہ داخل ہوا تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر اسے باقیع یعنی ایک طلاق تو واقع کرنے سے بڑی اور دو طلاق بوجہ قسم کے بڑی ۱۲ طلاق اور یہی اصل میں ہے اور بظاہر لفظ وادی ۱۱ طلاق قال ابن حجر نوذیر و وضع لہ کہ اس کا ترجمہ بیان دلی نہیں ہے اس واسطے کہ اس پہلے معاہدہ میں تفسیر سے مع التفریع فمال فیہ ۱۲ اس

دوبارہ داخل ہوا تو دوسری طلاق واقع ہوگی اور اگر تیسری بار داخل ہوا تو تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اسکی نظیر یہ مسئلہ ہے کہ اگر اپنی جہت سے کہا کہ ہر بار کہ میں نے چھو بار اور آخر وٹ کھایا تو طلاق ہی پھر اُسے تین چھو بار اور ایک آخر وٹ کھایا تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر دوسرا آخر وٹ کھایا تو دوسری طلاق اور اگر تیسرا آخر وٹ کھایا تو تیسری طلاق بھی واقع ہوگی یہ شرح تلمیض الجامع الکبیر میں ہے۔ ابن سماء کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو یوسف کو فرماتے سنا کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ ہر بار کہ تو اس دار میں داخل ہوئی پس ہر بار کہ تو نے فلان سے کلام کیا تو طلاق ہے تو یہ امر دونوں باتوں پر ہوگا اور لفظ تو جو ترجمہ فانی جزا پر داخل ہو پس اگر عورت مذکورہ ابتدا کر کے تین بار دار میں داخل ہوئی پھر اُسے ایک بار فلان سے کلام کیا تو اس پر تین طلاق واقع ہوگی اور اگر وہ دار میں ایک دفعہ داخل ہوئی پھر اُسے تین دفعہ فلان سے کلام کیا تو بھی اس پر تین طلاق واقع ہوگی یہ برائے میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ ہر بار کہ میں دار میں داخل ہوا پس تو طلاق ہے اگر میں نے فلان سے کلام کیا پھر مرد مذکورہ دار میں چند مرتبہ داخل ہوا اور پھر چند ہی مرتبہ اُسے فلان سے کلام کیا تو سب قسموں میں حائث ہوگا۔ اور اگر کہا کہ ہر بار کہ میں نے عورت سے نکاح کیا تو وہ طلاق ہے اگر وہ دار میں داخل ہوئی پھر عورت سے چند مرتبہ نکاح کیا اور وہ دار میں ایک مرتبہ داخل ہوئی تو بسہ طلاق طلاق ہو جائیگی یہ بخاری میں ہے۔ اور اگر کسی نے کہا کہ ہر عورت کہ میں اس سے نکاح کروں کہی فلان قریہ میں تو وہ طلاق ہے پھر اُسے اُس کا تون کی ایک عورت کو یا ہر نکاح کر اُس سے نکاح کیا تو وہ مطلقہ ہوگی اور یہی طرح اگر اس عورت کو باہر نکالا کر دوسری جگہ سولے اس کا تون کے اُس سے نکاح کیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ ہر عورت کہ میں اس سے نکاح کروں اس کا تون میں سے تو وہ طلاق ہے پھر اُسے اُس کا تون کی ایک عورت سے نکاح کیا تو چاہے جہان نکاح کرے حائث ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ کل امراۃ لی تکن بخار فنی طالق مثلاً ہر میری عورت جو بخارا میں ہوگی وہ بسہ طلاق طلاق ہے تو صحیح ہے کہ اس کلام سے یہ مراد کہی جائیگی کہ جس عورت سے وہ بخارا میں نکاح کرے وہ طلاق ہوگی اور اسی سے مشائخ نے فرمایا کہ اگر اُسے سولے بخارا کے دوسری جگہ کسی عورت سے نکاح کیا پھر اُسکو بخارا میں لے آیا اور خود اُس کے ساتھ بخارا میں رہا تو وہ مطلقہ ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص کی بیگم نے خود عورت سے اُسے کہا کہ ہر میری جہت سے عورت کہ جس سے تیس سال تک نکاح کروں وہ طلاق ہے اور اگر میں دار میں داخل ہوں پھر اُسے ایک عورت سے نکاح کیا اور اُسکو طلاق دیدی اور پہلی عورت کو بھی طلاق دیدی پھر ان دونوں سے تیس سال کے اندر نکاح کیا پھر دار میں داخل ہوا تو پہلی جہت سے نکاح کی وجہ سے بدو طلاق طلاق ہوگی سولے اس طلاق کے جو اُسکو یہ تنجیر دیدی تھی بس جملہ اس پر تین طلاق پڑیگی اور یہی جدیدہ پس اس پر سولے اس طلاق کے جو اُسکو یہ تنجیر دیدی تھی ایک طلاق جو بدو سے واقع ہوگی چنانچہ جملہ دو طلاقوں سے مطلقہ ہوگی۔ اور اگر مرد مذکور بعد ان دونوں کے اول سے قال لم یرحمہا لے عورت میں جو عورت اس کے پہلے سے بخارا میں نکاح کی ہوئی موجود ہو وہ بھی بنا بر مختار مذکور کے مطلقہ ہوگی اور جو ان کیون کہتا ہے سولہ مرتبہ ایذا اُسے عورت سے ۱۱ مرتبہ یعنی ہر بار حائث ہوگا ۱۱ مرتبہ اور عورت مطلقہ ہو جائیگی ۱۱ مرتبہ

مرتبہ طلاق مینے کے دارمین داخل ہوا پھر ان دونوں سے نکاح کیا تو عورت قدیمہ نکاح کرتے ہی بوجہ قسم نکاح ہو چکے بیک طلاق طالق ہوگی اگرچہ اُسکے حق میں انعقاد و قسموں کا ہوا ہی ایک قسم تزدوج دوم قسم کو ان لیکن قسم کون بلا جزا ہوگی پس نفس تزدوج کی وجہ سے ایک طلاق واقع ہوگی اور یہی جدیدہ سو پیر حائث ہونے کی وجہ سے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جس سے مین نکاح کر دن پس وہ طالق ہے اور فلا نہ یعنی اپنی ایک موجودہ جو رکنا نام لیا یا یون کہا کہ ہر میری جو روجود دارمین داخل ہو وہ طالق ہے اور فلا نہ تو فلا نہ مذکورہ نے احوال طالق ہو جائیگی اور اُسکے حق میں انتظار تزدوج و دخول دار نہوگا پھر اگر اسکے بعد اس عورت سے نکاح کیا یا یہ دارمین داخل ہوئی حالانکہ یہ عدت طلاق میں ہی تو اس پر دوسری طلاق واقع ہوگی یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جس سے مین کبھی نکاح کر دن یا کہا کہ تیس سال تک نکاح کر دن وہ طالق ہے اگر مین نے فلاں شخص سے کلام کیا پھر اُسے اس مدت کے اندر قبل فلاں سے کلام کرنے کے ایک عورت سے نکاح کیا اور ایک عورت سے بعد فلاں سے کلام کرنے کے نکاح کیا تو جس سے اس مدت کے اندر نکاح کیا ہے وہ طالق ہوگی۔ اور اگر قسم موقت ہو یعنی مین کوئی وقت ہمیشہ کا یا تیس سال وغیرہ کا بیان نہ کیا ہو مثلاً یون کہا کہ ہر عورت جس سے مین نکاح کر دن وہ بسہ طلاق طالق ہے اگر مین نے فلاں سے کلام کیا پھر ایک عورت سے فلاں سے کلام کرنے سے پہلے نکاح کیا اور ایک عورت سے فلاں سے کلام کرنے کے بعد نکاح کیا تو جس سے کلام کرنے کے بعد نکاح کیا ہے وہ مطلقہ ہوگی۔ اور اگر یون کہا کہ اگر مین نے فلاں سے کلام کیا تو جو عورت کہ مین اس سے نکاح کر دن وہ طالق ہے تو جس عورت سے قبل کلام کرنے کے نکاح کرے وہ طالق نہوگی خواہ قسم مطلق ہو یا موقت ہو۔ اور اگر اُسے ایسی عورت کے طلاق کی نیت کی ہو جس سے قبل فلاں سے کلام کر نیچے نکاح کیا ہے تو اسکی نیت صحیح ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر یون کہا کہ ہر عورت جس سے مین نکاح کر دن اگر مین دارمین داخل ہوں تو وہ طالق ہے پس جس سے قبل دخول کے نکاح کیا ہے تو داخل ہونے سے مطلقہ نہوگی اور جس سے بعد داخل ہو نیچے نکاح کیا ہے وہ مطلقہ ہوگی اور داخل ہونا بھی انعقاد قسم کی شرط قرار دیا جائیگا اور شرط اول شرط حائث ہوگی اور تقدیر کلام یون ہے کہ اگر مین دارمین داخل ہوا تو ہر عورت جس سے مین نکاح کر دن وہ طالق ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جسکا مین مالک ہے ہوں وہ طالق ہے اگر مین دارمین داخل ہوں یا داخل ہونے کی شرط کو مقدم بیان کیا تو یہ ایسی ہی عورتوں کو شامل ہوگا جو اسکی ملک میں ہوں اور انکو شامل نہ ہوگا جو بعد اُسکے نکاح میں آو نیچے اور اگر اُسے استقبال کی نیت کی تو تغلیظ کے طور پر اسکی تقدیر کی جائیگی پس جو عورت اسکی ملک میں ہے وہ باعتبار ظاہر مفہوم کلام کے مطلقہ ہوگی اور جو آئندہ اُسکے نکاح میں آئی وہ اُسکے اقرار پر مطلقہ ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور نوادر ابن سماء میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ کل مرأۃ اتزدجتا

یعنی قسم اُسے کئی ہے اسکے یہ معنی مراد ہوں کہ عورت نکاح و اس کلام کر نیچے طالق ہو جائے ہر چند کہ کلام سے پہلے نکاح کیا ہوئے تو یہ نیت بھی صحیح ہے اور نفقہ بھی ملتی ہے ۱۲ سال قال لعمریہ جملے عرف کے موافق ہیں فقہ سے ۱۲ عہد یعنی دخول دار ۱۲ عہد وہ مطلقہ ہو جائیگی ۱۲ عہد دارمین داخل ہو نیچے ۱۲ سال یعنی میری نکاح ہو ۱۲ عہد یعنی خالی استقبال ہی ہونے پر تقدیر ہوگی ۱۲ ام

تشریف لے لیں فی طالق اذ قال کل امرأة اتزوہا تلبس المصفر فی طالق لے ہر عورت جس سے میں نکاح کروں
 کہ ستو کھائے یا ستو کھاتی ہو وہ طالق ہے یا کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں کہ کسم کارنگا ہوا اپنے (یا بہنتی ہو)
 وہ طالق ہے تو اس قول سے یہ مراد رکھی جائیگی کہ بعد نکاح کرنے کے وہ ستو کھائے یا کسم کارنگا ہوا کپڑا پہنتے
 لیکن اگر اُس نے یہ نیت کی کہ قبل نکاح میں آنے کے ایسا کرتی ہو تو اسکی نیت پر ہی یہ ذخیرہ میں ہو۔ اور اگر ایک
 عورت سے کہا کہ ہر عورت جس سے نکاح کروں جب تک تو زندہ ہی تو وہ طالق ہے پھر خاص اُسی عورت سے
 نکاح کیا تو حانت ہوگا اور یہ کلام اس عورت کے سولے دوسری عورتوں کے حق میں رکھا جائیگا اور اسے سیرطرح
 اگر یہ کلام اپنی جو رو سے کہا پھر اسکو طلاق بائن دیکر اُس سے نکاح کیا تو وہ مطلقہ ہوگی یہ فضول استر دشنی میں ہی
 اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تیرے نام کی ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے پھر اس جو رو کو طلاق دیکر
 پھر اس سے نکاح کیا تو مطلقہ ہوگی اگرچہ قسم کے وقت اُسکی نیت بھی کی ہو جیسے اگر کہا کہ ہر عورت جس سے میں
 نکاح کروں سولے تیرے وہ طالق ہے تو یہ عورت قسم میں داخل ہوگی اگرچہ نیت کی ہو۔ ایک شخص کی حیار
 عورت میں اُسے ایک جو رو سے کہا کہ میری ہر جو رو طالق ہے اگر تو اس دار میں داخل ہو پھر اسکو ایک طلاق
 بانہ دیدی پھر اپنی عدت کی حالت میں یہ عورت دار میں داخل ہو گئی تو سب عورتیں مطلقہ ہو جائیں گی ایک شخص نے
 کہا کہ میری ہر جو رو طالق ہے اور اسکی نیت یہ ہے کہ جو اسوقت موجود ہے اور جو آئندہ اپنے نکاح میں لا دیکر تو اس
 کلام سے طلاق ایسی جو رو کے حق میں ہوگی جو آئندہ اُسکے نکاح میں آئے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر
 کہا کہ میری ہر جو رو طالق ہے اگر میں ایسا کروں حالانکہ اسکی کوئی جو رو ہوتی نہیں ہے اور اُس نے یہ نیت کی کہ جس
 عورت سے اسکے بعد نکاح کرے تو اسکی نیت صحیح ہوگی جیسے یوں کہا کہ ہر عورت جو میری جو رو ہوگی اور یہی نفس الاسلام
 محمود اور جندی کا قول ہے اور شیخ نجم الدین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نیت نہیں صحیح ہے اور سید امام ابو شجاع لجنی نے فرمایا
 کہ ہم پہلے قول کو لیتے ہیں یہ فضول استر دشنی میں ہے۔ امام محمد سے مروی ہے کہ اگر کسی نے اپنے والدین سے کہا کہ ہر
 عورت جس سے میں نکاح کروں جب تک تم دونوں زندہ ہو تو وہ طالق ہے پھر دونوں مر گئے تو قسم باطل ہو جائیگی اور
 یہی صحیح ہے یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جو میرے نکاح میں داخل ہو وہ طالق ہے تو یہ بمنزلہ اس قول کے
 ہے کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے اور اسے سیرطرح اگر کہا کہ ہر عورت جو میرے واسطے حلال ہو
 وہ طالق ہے تو بھی ایسا ہی ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک شخص جانتا ہے کہ میں نے یہ قسم کھائی تھی کہ ہر عورت جس سے میں
 نکاح کروں وہ طالق ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ قسم کے وقت بالغ تھا یا نہ تھا پھر اُس نے ایک عورت سے نکاح کیا
 تو حانت ہوگا اسواسطے کہ اُس نے صحت قسم میں شک کیا ہی پس شک کے ساتھ حانت ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں
 ہے۔ اور اگر کہا کہ جب تک میں فاطمہ سے نکاح نہ کروں ہر عورت جس سے نکاح کروں وہ طالق ہے پھر فاطمہ مر گئی یا
 سلفہ قال فی الاصل پھر ایک عین کو ایک طلاق بالیہ دیدی فاعل ۱۲ منہ رحمہ اللہ مترجم کہتا ہے کہ قول دوم کو لینا

غائب ہو گئی پس اُسے دوسری عورت سے نکاح کیا تو در صورت فاطمہ کے غائب ہونے کے وہ مطلقہ ہوگی اور در صورت مرجانہ کے مطلقہ نہ ہوگی۔ اور اگر اپنی جوڑ سے کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں اُسکی طلاق میں نے ایک درم کو تیرے ہاتھ فروخت کی پھر اُسے ایک عورت سے نکاح کیا پھر اُسکی پہلی جوڑ سے اُس دوسری کے نکاح کے آگاہی کے وقت بھی کہا کہ میں نے قبول کی یعنی بیع نہ کرو یا کہا کہ میں نے اس عورت کو طلاق دی یا کہا کہ میں نے اسکی طلاق خریدی تو جس عورت سے نکاح کیا ہو وہ مطلقہ ہو جائیگی۔ اور اگر دوسری عورت سے نکاح کرنے سے پہلے موجودہ جوڑ نے کہا کہ میں نے بیع قبول کی تو اسکا قبول کرنا صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ یہ قبول قبل ایجاب ہی (بجرا لرائق) اور اگر کہا کہ ہر عورت جس سے نکاح کیا ہو و طالق ہے پس بیکھ فاسد ایک عورت سے نکاح کیا پھر بیکھ صحیح اس سے نکاح کیا تو وہ مطلقہ ہو جائیگی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اور ملقط میں ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ کل امراۃ اتزوجا علیک فنی طالق یعنی علی رقبہ تک یعنی ہر عورت جس سے میں نکاح کروں تجھے وہ طالق ہے یعنی تیرے رقبہ پر تو دوسری عورت سے نکاح کرنے پر حائث نہوگا یہ تا نا رخانیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہے پھر ایک فضولی نے اُسکے ساتھ ایک عورت کا نکاح کر دیا اور اُس نے اپنے فعل سے نہ قول سے اُسکی اجازت دیدی جیسے ہر بھیبہ یا تو یہ مطلقہ نہوگی بخلات اسکے اگر نکاح کے واسطے وکیل کیا تو مطلقہ ہو جائیگی اس واسطے کہ قول وکیل اسی کا قول ہوگا۔ اور متقی میں ہے کہ اگر میں نے فلانہ سے نکاح کیا تو یہ طالق ہے اور اگر میں نے ایسے کو حکم کیا جو میرے ساتھ اسکا نکاح کرے تو یہ طالق ہے پھر اُسے ایک شخص کو حکم دیا جس نے اُسکے ساتھ اسکا نکاح کر دیا تو مطلقہ ہوگی۔ اور اگر اُسے خود اس سے نکاح کیا بدو اُسکے کہ کسی کو وکیل کرے تو مطلقہ نہوگی پھر اگر اسکے بعد کسی کو حکم دیا کہ میرے ساتھ فلانہ عورت کا نکاح کرے حالانکہ وہ اُسکے نکاح میں موجود ہے تو مطلقہ ہو جائیگی اور اگر کہا کہ اگر میں نے فلانہ سے نکاح کیا یا کسی شخص کو حکم دیا کہ میرے ساتھ نکاح کرے تو یہ طالق ہے پھر کسی دوسرے کو حکم دیا جس نے اسکے ساتھ اسکا نکاح کر دیا تو مطلقہ نہوگی اور ایام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ اگر میں نے فلانہ سے نکاح کیا یا اسکا خطبہ کیا تو وہ طالق ہے پھر اسکا خطبہ کیا پھر اُس سے نکاح کیا تو مطلقہ نہوگی اور اگر مسئلہ سابق میں قبل حکم دینے کے خود عورت سے نکاح کیا اور اس مسئلہ میں قبل خطبہ کرنے کے نکاح کیا تو طلاق واقع ہوگی مثلاً دو گواہوں کے حضور میں ابتداء کہا کہ میں نے تجھ سے ہزار درم پر نکاح کیا اور اُسے قبول کیا تو مطلقہ ہو جائیگی ^{اور میں نے} بیع القدر میں ہے تیسری فصل کلمہ ان اذا وغیرہ تعلیق طلاق کے بیان میں۔ اگر نکاح کی طرف طلاق کی اضافت کی تو نکاح کے پیچھے ہی طلاق واقع ہوگی مثلاً کسی عورت سے کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے یا کہا کہ ہر عورت جس سے نکاح کروں طالق ہے اسے قال لترجم یعنی تیرا قیام کا ہر قرار دیکر نکاح کروں حالانکہ یہ عورت اسکی ملک میں ہے کہ وہ ہر نوکے ۱۲ نہ ملے ہلے عرف کے موافق اس حکم میں تاہم ۱۱ م عہد رفر وغیرہ پر دس کو ملے گی ۱۲ عہد کہ ہر دوسری عورت ہی نہیں ہر جسکی طلاق شوہر کے اختیار میں ہو ۱۳ م عہد میں کسی کہا

اور ایسی ہی لفظ اذا و متے یعنی جب کہ ساتھ کہا کہ جب نکاح کروں تو بھی یہی حکم ہو اور اس میں کچھ فرق نہیں ہو
خواہ اس نے کسی شہر یا قبیلہ یا وقت کی تخصیص کر دی ہو یا نہ کی ہو حکم کیساں ہو۔ اور اگر اس کے شرط کی طرف مضاف
کیا تو شرط کے پیچھے ہی اتفاقاً واقع ہو جائیگی مثلاً اپنی عورت سے یوں کہا کہ اگر تو دارمین داخل ہو تو تو طالق ہے
اور اضافت طلاق صحیح نہیں ہو الا اس صورت میں کہ قسم کھائیو الا بالفضل مالک ہو یا مالک کی طرف مضاف کرے
اور اگر کسی اجنبیہ عورت سے کہا کہ اگر تو دارمین داخل ہو تو تو طالق ہے پھر اس عورت سے نکاح کیا پھر یہ دارمین
داخل ہوئی تو مطلقہ نہ ہوگی یہ کافی میں ہو۔ اور اگر یوں کہا کہ ہر عورت جس کے ساتھ میں ایک فراش پر جمع ہوا
وہ طالق ہے پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق نہ ہوگی۔ اور اگر کہا کہ نصف اس عورت کا جس کا تو میرے
ساتھ نکاح کرے طالق ہے پھر اسے ایک عورت کا اس کے ساتھ بدون اس کے حکم کے یا اس کے حکم سے نکاح
کر دیا تو مطلقہ نہ ہوگی اور اگر کسی عورت سے نکاح کیا پھر نیکہ وہ طالق ہے تو طالق نہ ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے
و واضح ہو کہ تعلیق بصریح بشرط یعنی جبکہ حرف شرط کو ذکر کرے ایسی تعلیق عورت معینہ و غیر معینہ دونوں کے
حق میں موثر ہوتی ہے اور تعلیق بمعنی بشرط غیر معینہ کے حق میں کارآمد ہوتی ہے چنانچہ اگر کہا کہ جو عورت کہ میں اس
سے نکاح کروں وہ طالق ہے تو کارآمد ہو اور معینہ کے حق میں کارآمد نہیں ہوتی چنانچہ یہ قول کہ یہ عورت کہ
جس سے میں نکاح کروں گا طالق ہے پھر اس سے نکاح کیا تو طالق نہ ہوگی یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ پھر واضح ہو
کہ شرط اگر جزا سے متاخر ہو تو تعلیق صحیح ہو اگرچہ صرف فاذکر نہ کیا ہو بشرطیکہ شرط و جزا کے بیچ میں سکوت
نہ لگایا ہو یا تو نہیں دیکھتا ہے کہ جس نے اپنی عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر تو دارمین داخل ہو تو طلاق کا
واقع ہونا دخول دار سے متعلق ہوگا اگرچہ حرف فاذکر نہیں کیا اس واسطے کہ شرط و جزا کے بیچ میں سکوت واقع
نہیں ہوا ہے۔ اور اگر شرط جزا پر مقدم ہو پس اگر جزا اسم ہو تو جزا کا تعلق شرط سے جب ہی ہوگا کہ جب حرف
فاذکر کیا ہو چنانچہ اگر کسی نے اپنی جوڑو سے کہا کہ ان دخلت الدار فانت طالق یعنی اگر تو دارمین داخل ہو
تو طالق ہے اور اگر یوں کہا کہ ان دخلت الدار فانت طالق یعنی اگر تو دارمین داخل ہو تو طالق ہے تو طلاق فی الحال
واقع ہوگی لیکن اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میری مراد یہ تھی کہ طلاق معلق بدخول ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اسکی
تصدیق ہوگی مگر قضاء تصدیق نہوگی قال مترجم اردوین اگرچہ اصل یہی ہے کہ حرف فاذکر کا ترجمہ لفظ تو یا پس
بول جائے لیکن بسا اوقات حذف کر کے بھی بولتے ہیں اگرچہ جزا اسم ہو لہذا فقہاء بھی تصدیق ہونی
چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور اگر جزا فعل مستقبل یا فعل ماضی ہو تو جزا و بدون حرف فاذکر کے شرط سے
متعلق ہوگی اور یہی اصل مبنی ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو دارمین داخل ہو تو تو طالق ہے تو وہ فی الحال
مطلقہ ہو جائیگی اور اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے تعلیق کی نیت کی تھی تو ہرگز کسی طور سے اسکی تصدیق
نہوگی ایسا ہی جامع میں مذکور ہے اور بعض متشائخ نے فرمایا کہ شوہر سے دریافت کیا جائیگا کہ تو نے تعلیق کی
سے قول آیا یا نہیں ہے! اکل محل نہیں صحیح ہے جو جامع میں مذکور ہے ۱۲ یعنی پس بغیر ۱۳ عنہ نقل ہو ۱۴ یعنی اردوین جو ذکر کیا ہے

نیت کیونکر کی ہے پس اگر اُسے کہا کہ باضام حرت فاء تو اسکی نیت کیسی طرح صحیح ہوگی اور اگر اُسے کہا کہ تقدیرم و
تاخیر تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اسکی نیت صحیح ہوگی اور اسکی طرح اگر کہا کہ پس اگر تو دارمین داخل ہو تو طالق ہے
تو فی الحال طالق ہو جائیگی اور اگر اُسے تعلیق کی نیت کی تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اسکی تصدیق کی جائیگی اور
اسی طرح اگر کہا کہ تو طالق ہے اور اگر تو دارمین داخل ہو تو فی الحال طالق ہوگی اور قضا دیا دینا کسی اور پر اسکی تصدیق
بدعوت تعلیق نہ ہوگی کہ میں نے تعلیق کی نیت کی تھی اور اگر اُسے اس قول سے کہ انت طالق دان دخلت
الدار سے بیان حال کی نیت کی یعنی یہ مراد لی کہ دا و حال یہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ تو در حالت دخول دار کے
طالق ہے تو اسکو امام محمد نے ذکر نہیں فرمایا اور شیخ ابو الحسن کرمی جسے نقل کیا جاتا ہے کہ اُنھوں نے فرمایا کہ
اسکی نیت صحیح ہونی چاہیے اسواسطے کہ ایسی صورتوں میں دا و حال کے واسطے بولا جاتا ہے یہ محیط میں ہے
وقال المعجم یہ مخصوص بمریت ہے فارسی دار دو وغیرہ میں ایسا نہیں ہے فافہم۔ اور اگر کہا کہ انت طالق ان۔
اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو امام محمد کے قول میں فی الحال مطلق ہو جائیگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک
نہوگی اور اسکی طرح اگر کہا کہ انت طالق لولا والاوان کان اوان لم یکن تو بھی امام ابو یوسف کے نزدیک
طالق نہوگی اور اسی کو محمد بن مسلمہ نے اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ انت طالق
دخلت یعنی تو طالق ہے تو داخل ہوئی فی الحال طلاق پڑیگی اسواسطے کہ اس میں تعلیق نہیں ہے اور اگر کہا کہ
انت طالق ان یعنی بفتح ہمزہ کہا تو طلاق فی الحال پڑ جائیگی اور یہی جہور کا قول ہے اور اگر کہا کہ ادخلی الدار وانت
طالق یعنی تو دارمین داخل ہو در حالیکہ تو طالق ہے تو طلاق متعلق بدخول ہوگی اسواسطے کہ حال شرط ہے جب
او سے لے القادانت طالق کہنے کی صورت میں یعنی مجھے ہزار درم ادا کرے در حالیکہ تو طالق ہے چنانچہ متبک
اداء کرے طالق نہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت طالق ثم ان دخلت الدار تو فی الحال طلاق واقع
ہوگی اور اگر اُسے تعلیق کی نیت کی تو اسکی نیت بالکل صحیح نہ ہوگی اور اگر اُسے مقارنت کی نیت کی یعنی
دخول دار کے مقارن طلاق واقع ہونے کی نیت کی تو عامہ مشائخ کے نزدیک یہ نیت بھی نہیں صحیح ہے
یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اُسے اپنی جود سے کہا کہ تو طالق ہے اگر آسمان ہمارے اوپر ہو یا دن میں کہا کہ تو طالق
ہے اگر یہ دن ہو یا رات میں کہا کہ تو طالق ہے اگر یہ رات ہو تو فی الحال طلاق پڑ جائیگی اسواسطے کہ یہ تحقیق
ہے تعلیق بشرط نہیں ہے اسواسطے کہ شرط وہ ہوتی ہے جو بالفعل معدوم ہو لیکن اسکے موجود ہونے کا خطر
ہو بخلاف صورت مذکورہ کے کہ یہ موجود ہیں اور اگر عورت سے کہا کہ اگر اونٹ سوئی کے ناکے سے نکلیجے تو تو
طالق ہے تو طلاق واقع نہوگی اسواسطے کہ اس شخص کی غرض اس کلام سے تحقیق نفی ہے کہ اُسکو ایک امر محال پر تعلیق
لے قال المعجم یہ اصل معتزلہ گنتی چاہیے در نہ بدو اسکے عقل کو خجائان ہوتا ہے ۱۱ منہ ۱۲ قال المعجم اگر کہا جائے کہ یہ تعلیق بشرط نہیں ہے
بلکہ مقصود امر محال ہے اسواسطے کہ شرط وہ ہے جو بالفعل معدوم ہو مگر موجود ہو نا محتمل ہو حالانکہ سوئی کے ناکے سے اونٹ نکلتا حال ہی طلاق
فی الحال واقع ہونی چاہیے جواب یہ ہے کہ ایسی شرط پر تعلیق کیا جو محال ہے تو غرض اس سے ہے کہ نفی قطعی ہے پس طلاق محال ہے فافہم ۱۱ ۱۲
یا تو وغیرہ ۱۱ ۱۲ میں سے کوئی لفظ کہا ۱۳ منہ ۱۴ تو طالق ہے پھر اگر تو دارمین داخل ہوئی ۱۵ لفظ علی ہوئی ۱۶ ۱۷ دہر الا طلاق صحیح ۱۸ ۱۹ جہور ہوتا ہے

مستطاب

ایسا ہی یہ واقعہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑو سے کہا کہ اگر تو مجھے وہ دینا جو تو نے میری تحصیل سے نکال لیا ہے
واپس نہ کرے تو تو طالق ہے پھر معلوم ہوا کہ دینا نہ کور اسکی تحصیل میں موجود تھا تو اسکی جوڑو پر طلاق واقع ہوئی
یہ فائدے قاضیخان میں ہے۔ ایک شخص نشہ میں تھا اسے دروازہ بجایا مگر دروازہ کھولا نہ گیا پھر اسے کہا کہ اگر
تو نے دروازہ اس رات کو نہ کھولا تو تو طالق ہے اور حال یہ ہے کہ اس دار میں کوئی نہ تھا پس رات گزر گئی اور
دروازہ نہ کھلا تو اسکی جوڑو پر طلاق واقع نہ ہوگی یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور اگر اپنی جوڑو سے جو عاقلہ ہو کہا
کہ اگر تو عاقلہ ہوئے تو تو طالق ہے یا بیمار تھی اس سے کہا کہ اگر تو بیمار ہووے تو تو طالق ہے تو یہ آئندہ کے
حیض و مرض پر قرار دیا جائیگا اور اگر اسے یہی حیض و مرض مراد لیا ہو تو اسکی نیت کے موافق ہوگا۔ اور اگر
یون کہا کہ اگر کل کے روز بھی تجھے حیض آوے تو تو طالق ہے حالانکہ اسکو معلوم ہو کہ یہ عاقلہ ہے تو یہ قول اسی
حیض کے واسطے قرار دیا جائیگا چنانچہ اگر حیض جاری رہا یہاں تک کہ دوسرے روز کی صبح ہو گئی تو طالق
ہو جائیگی بشرطیکہ یہ گھڑی تین روز پہلے کہتی ہو یا تین سے زائد میں ہو۔ اور اگر اسکو عورت کے عاقلہ
ہو نہیگا حال معلوم نہ ہو تو یہ جدید از سر نوکل کے روز حیض آنے پر قرار دیا جائیگا۔ اسطرح اگر عورت سے کہا کہ اگر
تجھے بخار ہو جائے حالانکہ اسکو بخار ہی یا کہا کہ اگر تیرے سر میں درد ہو جائے حالانکہ اسکے درد سر ہی تو اس میں
ہی ایسی ہی تفصیل ہے جو حیض و مرض میں مذکور ہوئی ہے۔ اور اگر اسکی عورت صحت میں ہو پس اس سے کہا کہ
اگر تو جنگی ہوئی تو تو طالق ہے تو چپ ہوتے ہی طلاق واقع ہوگی یعنی فی الحال واقع ہوگی اور اسطرح اگر
کہا کہ اگر تو مینا ہوئی یا کہا کہ اگر تو نے سنا تو تو طالق ہے حالانکہ عورت مذکورہ دیکھتی و سنتی ہے تو طلاق نے بحال
واقع ہوگی۔ اور قیام و قعود و رکوب و سکنی اگر ان چیزوں کے ساتھ قسم کھائی تو انہیں مانع ہونیکے واسطے
یعنے طلاق پڑنے کے واسطے اتنا چاہیے کہ قسم کے بعد ایک ساعت تک ایسا پایا جائے۔ اور اگر داخل
دخروج تو قسم کے بعد پھر جو دخول یا خروج آئندہ پایا جائے وہی مراد رکھا جائیگا۔ اور ایسا ہی حل میں ہے
چنانچہ اگر حاملہ سے کہا کہ اگر تو حاملہ ہوئی تو مراد وہ حل رکھا جائیگا جو قسم کے بعد حادث ہو اور ایسا ہی مراد
رکھنا بھی آئندہ پر رکھا جائیگا جو قسم کے بعد پیدا ہوئے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی جوڑو سے کہا کہ انت طالق
مالم یقضی و الم تحلی یعنی تو طالق ہے جب تک تجھے حیض نہ آوے یا جب تک تجھے حمل نہ ہو حالانکہ قسم کے وقت وہ
عاقلہ یا حاملہ ہی تو خاموش ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی اور اگر اسے کہا کہ میں نے یہی حیض و حمل مراد لیا تھا جو
بالفعل موجود ہے تو حیض کی صورت میں دیا نہ اسکی تصدیق ہوگی اور حل کی صورت میں بالکل تصدیق نہوگی
یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے جبکہ تو ایک روز روزہ رکھے تو جس روز روزہ رہے اسدن
غروب آفتاب ہونے پر طالق ہو جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر یون کہا کہ جب تو روزہ رکھے پس عورت کی
سہ مراد لینے اگر بالفعل تجھ میں یہ کیفیت موجود ہو۔ سہ یعنی یہ قیام و قعود و غیرہ مراد ہوگا مگر قسم سے ایک ساعت تک اگر ایسا ہی ہے
تو طلاق پڑیگی ۱۲ صحت عورت کو کہا ۱۳ واسطے کہ تین روز سے کم حیض نہیں ہوتا ۱۴ صحت عورت کا ہونا ۱۵ صحت عورت کا ہونا ۱۶

نیت کے ساتھ روزہ ایک ساعت گذرا تو طالق ہو جائیگی یہ نہایت مین ہی۔ اور اگر عورت کہہ کہ جو وقت تو حائضہ ہو
 تو طالق ہو پھر اسے خون دیکھا تو جب تک تین روز تک برابر خون جاری نہ رہے تب تک طالق نہ ہوگی اس واسطے
 کہ جو خون تین روز سے پہلے ہی منقطع ہو جائے وہ حیض نہیں ہوتا ہی پھر جب تین روز پورے ہوئے تو جو وقت
 سے اسے خون دیکھا ہے اس وقت سے اس کے طالق ہو نہیگا حکم دیا جائیگا یہ ہدایہ مین ہی۔ اور اگر عورت سے
 کہا کہ اذ احضت حیضہ فانت طالق یعنی جب تجھ کو حیض کامل آجائے تو طالق ہو تو جب تک حیض منقطع ہو کر
 طہر مین داخل نہ ہو جائے تب تک طالق نہ ہوگی اور حیض منقطع ہو کر طہر مین داخل ہونا اس طور سے ہی کہ دس
 روز گذر جاوین اور طہر ہو جائے یا اگر خون برابر و دمام جاری ہو گیا تو دس روز پورے گذر جاوین یا اگر
 دس روز سے کم ہوں تو خون منقطع ہو کر غسل کرے یا خون ہونے کے سات ایسی بات پائی جائے جو قائم مقام
 غسل کر لیتے کے ہی یہ غایۃ اسروجی مین ہی۔ اور اگر عورت نے بعد دس روز کے کہا کہ مین حائضہ ہو کر طہر ہو گئی
 اور مرد نے اسکی تکذیب کی تو طالق ہوگی۔ اور اگر ایک مہینہ گزرنے کے بعد اسے کہا کہ مین حائضہ ہو کر طہر
 ہو گئی اور پھر اب مین حائضہ ہوں تو اسکی خبر مقبول نہوگی اس واسطے کہ اسے اپنے وقت سے خبر کی تاخیر کر دی ہے
 پس اسوجہ سے متہم ہو گئی یہ کافی مین ہی۔ اور اگر کہا کہ اگر تو نصف حیضہ حائضہ ہووے تو طالق ہو تو طالق
 نہوگی جب تک حائضہ ہو کر طہر نہ ہو جائے اور اسطرح اگر کہا جب تو تہائی حیضہ حائضہ ہو یا چھٹا حصہ ایک
 حیض کامل کا حائضہ ہو تو بھی یہی حکم ہی اور اگر کہا کہ جب تو نصف حیضہ حائضہ ہو تو طالق ہو پھر جب تو نصف
 حیضہ دیگر حائضہ ہو تو طالق ہو تو جب تک حائضہ ہو کر طہر نہ ہو جائے وقوع طلاق کا حکم نہ دیا جائیگا پھر جب
 حائضہ ہو کر طہر ہو گئی تو اسسیر و طلاق واقع ہو گئی یہ بدائع مین ہی۔ اور اگر کہا کہ جب تو نصف حیضہ حائضہ ہو تو
 طالق ہو اور جب تو بحیضہ کامل حائضہ ہو تو طالق ہو تو جب وہ حیض کے بعد طہر ہو جائیگی تو مطلقا اسیر و
 طلاق واقع ہو گئی یہ جامع کبیر مین ہی۔ اور اگر کہا کہ اگر تو نصف یوم حائضہ ہو تو طالق ہے تو نصف ہی یوم کے
 حائضہ ہونے پر طلاق واقع ہو گئی یہ عتایہ مین ہی۔ اور اگر کہا کہ جب تو تمام دو حیض سے حائضہ ہو تو طالق
 ہے پھر اس عورت کو پہلا حیض اس مرد کی ملک مین نہیں آیا اور دوسرا اسکی ملک مین آیا تو طلاق واقع ہو جائیگی
 اور اسطرح اگر دوسرے حیض گزرنے و طہر ہونے سے ایک ساعت پہلے اسکے ساتھ نکاح کیا تو بھی یہی
 حکم ہی اور نیز اگر دس روز سے کم کی صورت مین خون منقطع ہو جانے کے بعد نکاح کیا اور ہنوز وہ نہیں نہائی تھی
 تو جب نہا دیگی یا ناز کا وقت گذر جائیگا تو طالق ہو جائیگی یہ بحر الرائق مین ہی۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ
 جب تو بحیض کامل حائضہ ہو تو طالق ہو اور جب تو بد حیض تمام حائضہ ہو تو طالق ہو پھر اسکو دو حیض پورے
 آگئے تو اسسیر و طلاق واقع ہو گئی اور پہلا حیض تمام پہلے تول مین شرط کامل ہو گا اور دوسرے تول مین شرط کا
 ۱۵۔ یعنی خون دیکھتے ہی اسیر طلاق پڑنے کا حکم نہ دیا جائیگا یہاں تک کہ تین روز دیکھا جائے ۱۶۔ طالق کیونکہ قول بیان قول عورت
 ہے ۱۷۔ اس واسطے کہ بدن اسکے نصف ثلث وغیرہ ہونا معلوم نہیں ہو سکتا ہی ۱۸۔ خواہ حقیقہ یا کما ۱۹۔ پھر چاہیہا ہو جائے طالع ہوگی

چیز اقرار دیا جائیگا۔ اور اگر یوں کہا کہ جب تو بھینٹہ تمام حائضہ ہو تو طالق ہی پھر جب تو بدو حیضہ تمام حائضہ ہو تو تو طالق ہی پھر اس عورت کو ایک حیض پورا کیا تو اس پر پہلی قسم کی وجہ سے ایک طلاق واقع ہوگی پھر جب تک اسکے بعد اسکو دو حیض تمام نہ آجائیں تب تک دوسری قسم کی وجہ سے طلاق واقع نہ ہوگی اسوجہ سے کہ لفظ پھر جو اسنے دونوں قسموں کے بیچ میں کہا ہے اسکے موافق غلط رائد اسی طور سے ہے۔ اور اگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس سے پہلے امراد لیا تھا تو دینا اسکی تصدیق ہو سکتی ہے قضا و تصدیق نہ ہوگی۔ بقالی میں لکھا ہے کہ اگر شوہر نے چاروں سے کہا کہ جب تو طالق ہو تو تو طالق ہی پھر کہا کہ ہر بار کہ تو بدو حیض تمام حائضہ ہو تو طالق ہی تو حیضہ اول کے شروع ہوتے ہی طلاق واقع ہوگی اور اسکے گزرنے اور اسکے بعد دوسرے حیض تمام ہونے پر دوسری طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر شوہر دوسرے وجوہ شرط میں اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا لیکن اگر عورت نے گواہ قائم کیے تو عورت کا دعویٰ ثابت ہوگا۔ اور جو باتیں ایسی ہیں کہ وہ عورت ہی کے قول سے معلوم ہو سکتی ہیں تو عورت کا قول عورت ہی کے حق میں قبول ہوگا جیسے کہا کہ اگر تو حائضہ ہو تو تو فلا نہ طالق ہی یا کہا کہ اگر تو بھینٹہ تمام حائضہ ہو تو تو فلا نہ طالق ہی تو تو فلا نہ طالق ہی تو اس حیض کے بعد جو طہر آتا ہے اس طہر میں اسکا قول قبول ہوگا اسواسطے کہ وہی شرط ہو پس اس سے پہلے یا اسکے بعد قول قبول ہوگا۔ اور یہ حکم اسوقت ہی کہ شوہر نے اسکے قول کی تکذیب کی ہو اور اگر تصدیق کی تو اس عورت کے ساتھ اسکی سوت بھی طالق ہو جائیگی یہ تبیین میں ہے۔ اور یہ حکم بھی سیوقت ہے کہ اس عورت کے حائضہ ہونے کا علم نہ ہو فقط اسی عورت کی زبانی ظاہر ہوا ہو اور اگر اسکے حائضہ ہونے کا علم یقینی ہو گیا تو اسکے ساتھ اسکی سوت بھی طالق ہو جائیگی یہ جوہرہ اخیرہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو حائضہ ہو تو میرا غلام آزاد ہو اور تیری سوت طالق ہی پھر عورت نے کہا کہ میں حائضہ ہوئی اور شوہر نے تکذیب کی تو طلاق وحق ثابت ہوگا اور اگر شوہر نے اسکی تصدیق کی اور تین روز تک برابر خون موافق عادت کے رہا تو غلام آزاد ہوگا اور سیوقت سے خون دیکھا ہے اسوقت سے اسکی سوت پر طلاق پڑے گی اور اس تین روز کے اول میں شوہر سے منع کر دیا جائیگا کہ اس عورت کی سوت سے وطی نہ کرے اور نہ اس غلام سے خدمت لے اور اسطرح اگر عورت کی سوت شوہر کی غیر مدخلہ ہو پس عورت کے اس قول کے بعد سوت سے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا پھر یہ خون تین روز رہا تو سوت کا نکاح مذکور جائز ہوگا اور تین روز سے پہلے خون منقطع ہو جانے یا باقی رہنے میں عورت ہی کا قول قبول ہوگا چنانچہ اگر تین روز کے اندر اسنے کہا کہ میرا خون منقطع ہو گیا ہے اور شوہر نے اسکی تصدیق کی تو نہ غلام آزاد ہوگا اور نہ سوت پر طلاق پڑے گی اور سوت کے نکاح سے رجوع فیشرط پائی گئی یا تین پائی گئی ۱۲۔ لکھ مگر محض اسی عورت کے ساتھ ہوگا ۱۳۔ منہ ۱۴۔ خواہ شوہر تصدیق کرے یا نہ کرے ۱۵۔

مذکور کا باطل ہونا ظاہر ہوگا اور اگر عورت نے تین روز کے بعد دعوے کیا کہ تین روز کے اندر میرا خون منقطع ہو گیا ہے اور شوہر نے اسکی تصدیق کی مگر غلام نے اور سوت نے تکذیب کی تو قول غلام و سوت کا قبول ہوگا اور سوت کا مکاح صحیح ہوگا اور اگر اسنے کہا کہ میں حائضہ ہوئی اور شوہر نے اسکی تصدیق کی پھر عورت نے کہا کہ قبل خون کے طہر دس روز کا تھا تو اسے قول کی تصدیق نہوگی۔ اور اگر عورت مذکورہ نے کہا کہ اب میں نے خون دیکھا پھر اسکے بعد دعوے کیا کہ اس خون سے پہلے طہر دس روز کا تھا تو تصدیق کی جائیگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ اس خون سے پہلے تیرا طہر دس روز تھا اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ میں روز تھا تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ کافی میں ہی اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ جب تم حائضہ ہو تو تم طالعہ ہو پھر دونوں نے کہا کہ ہم دونوں حائضہ ہوئے پس اگر شوہر نے دونوں کی تصدیق کی تو دونوں طالعہ ہو جائیگی اور اگر دونوں کی تکذیب کی تو دونوں طالعہ نہوگی اور اگر اسنے ایک کی تصدیق کی اور دوسری کی تکذیب کی تو جسکی تکذیب کی ہو وہ مطلقہ ہوگی اور جس کی تصدیق کی ہو وہ مطلقہ نہوگی اور وجہ یہ ہے کہ مکذیب یعنی جسکی تصدیق نہیں کی ہو اسکے حق میں شرط کامل پائی گئی اسواسطے کہ دونوں میں سے ہر ایک اپنے نفس کی خبر اور اپنے سوت کے حق میں شاہد ہو اور اپنے حق میں اسکی تصدیق ہوتی ہو اور غیر کے حق میں تکذیب ہوتی ہو پس جب شوہر نے اسکی تصدیق کی اور دوسری کی تکذیب کی تو جسکی تکذیب کی ہو اسکے حق میں دونوں شرطین پوری پائی گئیں یعنی اپنے نفس کا اخبار اور سوت کے قول کی شوہر نے خود تصدیق کی اور وہی وہ عورت جسکی شوہر نے تصدیق کی ہو اسکے حق میں دونوں شرطوں میں سے فقط ایک ہی بات پائی گئی ہو۔ اور اگر دونوں سے کہا کہ جب تم حیض پر قرار دیا جائیگا جو دونوں میں سے کسی کی طرف سے پایا جائے یا ایسے کچھ پر قرار دیا جائیگا جو دونوں میں سے کسی سے پیدا ہو پھر جب دونوں میں سے کسی نے کہا کہ میں حائضہ ہوئی پس اگر شوہر نے تصدیق کی تو دونوں مطلقہ ہو جائیگی اور اگر اسکی تکذیب کی تو فقط یہی طالعہ ہوگی اسکی سوت طالعہ نہوگی۔ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے کہا کہ میں حائضہ ہوئی تو دونوں طالعہ ہو جائیگی خواہ شوہر انکی تصدیق کرے یا تکذیب کرے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر تین عورتیں ہوں اور شوہر نے کہا کہ اگر تم سب حائضہ ہو تو سب طالعہ ہو۔ پس سب نے کہا کہ ہم سب حائضہ ہوئے تو اس میں سے کوئی طالعہ نہوگی مگر ایسی صورت میں کہ شوہر انکی تصدیق کرے اور سیطرہ اگر انہیں سے ایک کی تصدیق کی تو بھی یہی حکم ہو اور اگر اسنے دو عورتوں کی تصدیق کی ایک عورت کی تکذیب کی تو جسکو جھٹلایا ہو وہ طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر چار عورتیں ہوں اور مسئلہ کی باقی صورت یہی ہے تو کوئی طالعہ نہوگی الا اُس صورت میں کہ شوہر سب کی تصدیق کرے اور سیطرہ اگر ایک کی یا دو کی تصدیق کی تو بھی یہی حکم ہو۔ اور اگر تین عورتوں کی تصدیق کی اور ایک کی تکذیب کی تو تصدیق کی ہوئی عورتوں کے لئے تصدیق نہوگی اسواسطے کہ حیض کا قرار صحیح تھا تو یہ قول باطل ہو درودہ حیض نہوتا بان اگر حیض نہیں بلکہ نقطہ ہے کہ میں نے خون دیکھا تو حیض نہیں اور تصدیق بھی ہوگی ۱۲ عہد دوسرے شوہر سے ۱۷ عہد کہ ہم دونوں حائضہ ہوئے ۱۲

سولہ وہ ایک عورت جسکی تکذیب کی ہو وہ مطلقہ ہو جائیگی یہ تمیز میں ہے۔ اپنی چار عورتوں سے کہا کہ اگر تم ایک حیض سے عاقلہ ہو تو تم طالعہ ہو پھر انہیں سے ایک نے کہا کہ میں ایک حیض سے عاقلہ ہو گئی اور شوہر نے اسکی تصدیق کی تو سب طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ ہر بار کہ تم ایک حیض سے عاقلہ ہو تو تم سب طالعہ ہو پس ایک نے انہیں سے کہا کہ میں ایک حیض سے عاقلہ ہوئی اور شوہر نے اسکی تصدیق کی تو سب طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ ہر بار کہ تم بیک حیض عاقلہ ہو تو تم سب طالعہ ہو پس انہیں سے ہر ایک نے کہا کہ میں بیک حیض عاقلہ ہوئی پس اگر اسے ہر ایک کی تکذیب کی تو ہر ایک انہیں سے بیک طلاق مطلق ہوگی اور اگر اسے فقط ایک عورت کی تصدیق کی تو باقی تین عورتوں میں سے ہر ایک بد طلاق طالعہ ہوگی اور جسکی تصدیق کی ہو اسپر ایک طلاق پڑیگی اور اگر اسے دو عورتوں کی تصدیق کی تو ان دونوں میں سے ہر ایک بد طلاق پڑیگی اور باقی دونوں جبکہ جھٹلایا ہے ہر ایک پر تین طلاق پڑیگی۔ اور اگر اسے تین عورتوں کی تصدیق کی تو چاروں میں سے ہر ایک پر تین طلاق پڑیگی کیونکہ جسکی تصدیق کی ہر ایک کے حق میں تین طلاق ثابت ہوئیں اور جسکو جھٹلایا اس کے حق میں چار طلاق ثابت ہوئیں یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر اپنی مدخلہ جو رو سے کہا کہ ہر بار کہ تو بد حیض عاقلہ ہو تو تجھے طلاق ثابت ہو پھر وہ دو حیض سے عاقلہ ہو چکی تو اسپر ایک طلاق واقع ہوگی پھر جب اس کے بعد دو حیض سے عاقلہ ہو جائے تو اسپر دوسری طلاق پڑیگی پھر اس کے بعد اگر وہ حیض سے عاقلہ ہوئی تو کچھ واقع ہوگی اسلئے کہ تیسری بار کے پہلے ہی حیض آنے پر وہ عدت پوری ہو کر عدت سے باہر ہو چکی۔ اگر یوں کہا کہ جب تو بیک حیض عاقلہ ہو تو تو طالعہ ہو پھر کہا کہ ہر بار کہ تو عاقلہ ہو پس تو طالعہ ہو تو اگر میں نے حیض کا خون دیکھا تو بیک طلاق طالعہ ہوگی اور جب اس سے پاک ہو تو دوسری طلاق پڑیگی یہ محیط سخی میں لکھا ہے اگر جو رو سے کہا کہ اگر میں تجھ سے تیرے حیض میں مجامعت نہ کروں یہاں تک کہ تو پاک ہو جائے تو تو طالعہ ہے پھر اس عورت کے پاک ہو جانے کے بعد دعویٰ کیا کہ میں نے اس عورت سے حیض میں مجامعت کی تھی تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور عورت پر کوئی طلاق واقع نہ ہوگی یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اگر کہا کہ جب تو عاقلہ ہو تو تو طالعہ ہو پھر وہ بولی کہ میں عاقلہ ہوئی تو بعد اس واقعہ کے اگر وہ بچہ جنے تو دیکھا جائے کہ اگر اس وقت سے پورے چھ مہینہ پر اور تین روز پر سے ہونے سے پہلے جنی تو اسپر کچھ واقع نہ ہوگا کیونکہ تین روز پورے ہونے سے پہلے چھ مہینہ پر جننے سے ظاہر ہوا کہ اس وقت پر وہ حاملہ تھی اور اگر تین روز پورے ہونے کے بعد سے چھ مہینہ پر سے پردہ بچہ جنی تو بائیس ہو جائیگی اور یہ بچہ اس مرد کو جو اسکا شوہر ہے لازم ہوگا یعنی بچہ کے نسبے انکار نہیں کر سکتا ہے۔ اگر جو رو حالت حیض میں ہو اور شوہر نے کہا کہ اگر تو پاک ہو تو تو طالعہ ہو پس عورت نے کہا کہ میں طالعہ ہوں تو مرد کو چاروں کتاب میں مذکور نہیں ہے پھر واضح ہو کہ سسک کا جواب ایسی عورت میں مختلف ہوگا جب اسے کہا ہو (سخت) کہ تو خوب پاک ہو جاوے، اور دوسری جگہ جہاں غل کے دس روز سے کم میں خون منقطع ہونے میں ہوا مدت نماز گذر جائے یا ن پورے دس روز پر خون منقطع ہوئے میں جواب منقطع ہے ۱۷ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

پاک ہو گئی اور شوہر نے اسکی تکذیب کی تو اس عورت کا قول خود اسکی ذات کے بارہ میں قبول ہوگا اور اسکی
سوت کے بارہ میں اگر سوت کی طلاق بھی اسکے طاہرہ ہونے پر معلق کی ہو اسکے قول کی تصدیق نہوگی اور اگر
شوہر نے اسکی تصدیق کی اور اسکی سوت بھی مطلق ہو گئی پھر اس عورت نے دعویٰ کیا کہ یہ خون اس کو
دس روز میں دوبارہ آیا تھا تو اسکے دعویٰ کی تصدیق نہوگی۔ اسی طرح اگر کہا کہ اگر میں نے تجھے بطور سنت
طلاق دی تو فلاں عورت بھی طالق ہو پھر اس عورت سے کہا کہ تو طالقہ بسنت سے پھر عورت کو ایک حیض آیا پھر وہ
طاہر ہوئی پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے تجھ سے حیض میں جماع کر لیا یا تجھے طلاق دیدی ہے تو اسکی سوت پر
کچھ واقع نہوگی اور عورت پر البتہ واقع ہوگی اور اسی طرح اگر اسکی طلاق معلق کی ہو تو دوسری واقع ہوگی۔ اور
اگر شوہر نے اسکے ایام حیض میں ایسا کیا ہو تو اسپر بھی واقع نہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اگر کہا کہ تو چاہتی ہو کہ اللہ
تعالیٰ تجھ کو آتش و دوزخ سے عذاب کرے تو تو طالقہ ہو اور فلاں عورت اور میرا غلام آزاد ہو وہ بولی کہ میں
چاہتی ہوں تو وہ طالقہ ہو جائیگی اور فلاں عورت پر طلاق نہوگی اور نہ غلام آزاد ہوگا اور یہ شرط مذکور بمنزلہ
اس کہنے کے ہے کہ اگر تو مجھے چاہتی ہو یا تو مجھے چاہتی ہو یا تو مجھے مبعوض رکھتی ہو۔ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو مجھے
اپنے دل سے چاہتی ہو تو تو طالقہ ہو اُسے کہا کہ میں تجھے چاہتی ہوں حالانکہ جھوٹی ہے تو بھی امام ابو حنیفہ و امام
ابو یوسف کے نزدیک قضاء و دیانۃ وہ مطلقہ ہو جائیگی۔ اگر جو رو سے کہا کہ تو طالقہ ہو اگر میں فلاں چیز کو پیار
کرتا ہوں۔ پھر کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں حالانکہ وہ اس قول میں جھوٹا ہے تو یہ عورت اسکی جو رو رہی اور آزاد
دیانت اُسکو گنجائش ہے کہ اس عورت سے ولی کرے۔ پھر واضح ہو کہ محبت کی شرط پر تعلیق کرنا جیسے حیض کی
شرط پر تعلیق کرنا دونوں یکساں ہیں مگر فلاں میں فرق ہے ایک یہ کہ محبت کی تعلیق فقط اسی مجلس تک مسمی
شرط لگائی ہے مقصور رہتی ہے کیونکہ وہ اختیار ہے جسے کہ اگر عورت نے اس مجلس سے کھڑے ہو جانے کے بعد کہا کہ میں
تجھے چاہتی ہوں تو طلاق نہ پڑیگی بخلاف تعلیق محض کے کہ وہ مجلس بدلنے سے مانند اور تعلیقات کے باطل نہیں ہوتی
ہے۔ دوم یہ کہ تعلیق یہ محبت میں اگر عورت اپنی حالت سے خبر دینے میں جھوٹی ہو تو طالقہ ہو جائیگی اور تعلیق
بمحض کی شرط میں فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ وہ ایسی صورت میں طالقہ نہوگی یہ تبیین میں ہے۔ اگر اپنی دو عورتوں
سے کہا کہ جب تم دونوں جنو۔ یا کہا کہ جب تم دونوں دو فرزند جنو تو تم طالقہ ہو پس انہیں سے ایک کے بچہ پیدا
ہوا تو جب تک دونوں میں سے ہر ایک کے فرزند نہ پیدا ہو تب تک انہیں سے کوئی طالقہ نہوگی۔ اسی طرح اگر
دونوں سے کہا کہ جب تم دونوں کو دو حیض آوین تو تم طالقہ ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر دونوں سے کہا کہ جب تم دونوں
دو فرزند جنو تو تم طالقہ ہو پھر انہیں سے ایک کے دو فرزند پیدا ہوئے۔ یا کہا کہ جب تم دونوں کو دو حیض آوین تو
تم طالقہ ہو پھر انہیں سے ایک کو دو حیض آگئے تو انہیں سے کوئی جو رو مطلقہ نہوگی اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کو
سنتا کہ کہا کہ جب تجھے حیض ہو کہ پاکی ہو عورت نے جھوٹ کہا کہ یہ ہو گیا تو حکم خدا میں طالقہ ہوئی و لیکن دیانۃ وہ
اُس کے نکاح میں ہے ۱۲

ایک حیض آیا یا دونوں میں ہر ایک سے ایک بچہ پیدا ہوا تو دونوں طالق ہو جائیگی اور یہ شرط نہیں کہ دونوں میں سے ہر ایک کے دو فرزند پیدا ہوں یہ محیط میں ہی۔ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ جب تو بچہ جنے تو تو طالق ہو پھر اس نے کہا کہ میں بچہ جنی اور شوہر نے بھٹلایا اور سو وقت تک شوہر اس کے حاملہ ہونے کا اقرار نہیں کر چکا اور نہ حمل طالع تھا اگر دانی نے ولایت کی گواہی دی تو امام اعظم کے نزدیک دانی کی گواہی پر قاضی پر حکم نہ دیکھا اور صاحبین نزدیک دانی کی گواہی پر وقوع طلاق کا قاضی حکم دیکھا یہ شرح جامع صغیر قاضیخان میں ہے۔ اگر کہا کہ جب تو ایک بچہ جنے تو تو طالق ہے پس وہ مردہ بچہ جنی تو طالق ہو جائیگی یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔ حاکم نے کافی میں لکھا کہ اگر جو رو نے کہا کہ جب تو ایک فرزند جنے تو تو طالق ہے پھر اسکا پیٹ گرا جسکی بعضی غفلت ظاہر ہو گئی تھی تو سطلق ہو جائیگی اور اگر فقط خون کا لوتھڑا ہو کچھ غفلت ظاہر ہوئی ہو تو اس سے طلاق نہ پڑیگی یہ غایۃ البیان میں ہے اگر کہا کہ اگر تو دو فرزند جنے تو تو طالق ہے پھر ایک فرزند تو اس شوہر کی ملک نکاح میں جنی اور دوسرا فرزند ایسی حالت میں جنی کہ اسکے سولے کسی اور کے نکاح میں تھی پھر یہ عورت کسی وقت میں اسی شوہر کے نکاح میں آئی تو شرط مذکور کی وجہ سے اس پر طلاق نہ پڑیگی۔ اور اگر پہلا فرزند دوسرے شوہر کے ملک میں جنی اور دوسرا فرزند اس شوہر کی ملک میں جنی تو طالق ہو جائیگی یہ محیط سرخی میں ہے جو رو سے کہا کہ اگر تو لڑکا جنے تو طالق بیک طلاق ہے اور اگر لڑکی جنے تو طالق ہو طلاق ہے۔ میرہ لڑکا لڑکی دونوں جنی اور یہ دریافت نہیں ہو تا کہ پہلے کس کو جنی ہے تو قضاء اس پر ایک ہی طلاق پڑیگی اور تنزیہ و احتیاط کی راہ سے اس پر دو طلاق پڑیگی اور عدت گذر چکی کہ اگر سوائے ان دو طلاق کے کوئی اور طلاق بھی اُسکو دی ہو یا عورت باندی ہو جسکے حق میں پوری طلاق دی ہو ہوتی ہیں تو جب تک یہ عورت دوسرے شوہر سے حلال نہ کر ائے تب تک اُسکو اپنے نکاح میں نہیں لاسکتا ہے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ پہلے لڑکی پیدا ہوئی ہو اور عدت گذر چکی ہو۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ یہ معلوم نہ ہو کہ لڑکا یا لڑکی میں سے کون پہلے پیدا ہوا ہے اور اگر دونوں میں سے پہلا معلوم ہو جائے تو اس میں کچھ دقت و شبہ نہیں ہے اگر لڑکا ہی تو ایک اور اگر لڑکی ہو تو دو طلاق پڑیگی اور چونکہ ولادت ہی سے عدت گذر چکی لہذا دوسرے بچہ کی مشروط طلاق نہ پڑیگی۔ پھر اگر جو رو شوہر نے اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا کیونکہ وہی متکبر ہے کذافی التبعین۔ اور اگر اس صورت میں عورت ایک غنئی جنی یعنی اسکے لڑکا لڑکی دونوں کا نشان ہے تو ایک طلاق پڑیگی اور دوسری طلاق میں توقف ہوگا پھر اگر بچہ کے بڑھنے کے بعد کھلا کہ وہ لڑکا ہے تو ایک ہی طلاق رہی اور اگر کھلا کہ لڑکی ہے تو دوسری بھی واقع ہوگی کذا فی البحر الزاخر اور اگر ایک لڑکا اور دو لڑکیاں جنی اور پہلا معلوم نہیں ہوتا تو قضاء دو طلاق پڑیگی اور تنزیہ و احتیاط سے تین طلاق پڑیگی۔ اور اگر دو لڑکے اور ایک دختر جنی تو ایسی صورت میں قضا ایک طلاق اور احتیاطاً تین طلاق ہونگی۔ اگر جو رو سے کہا کہ اگر تیرا عمل لڑکا ہو تو تو طالق بیک طلاق اور اگر لڑکی ہو تو دو طلاق ہے پھر وہ ایک لڑکا یا ایک لڑکی جنی تو

ملک بیک طلاق اسو سے کہ خواہ مخواہ وہ لڑکا ہی یا لڑکی ہی اگر ہم اُسکو نہ پہچانیں ۱۱۷ ع ۱۱۷ یا حیض ہوں ۱۲

طالق نہ ہوگی کیونکہ محل تو تمام پیٹ کا نام ہی پس جب تک تمام پیٹ لڑکا یا لڑکی نہ ہو تب تک طالق نہ ہوگی اس طرح اگر یوں کہا کہ جو کچھ تیرے پیٹ میں ہو اگر لڑکا ہو ملے آخرہ یعنی باقی مسئلہ اپنے حال پر ہے تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ جو کچھ تو عام ہو جیسے عری میں ان کا نافی یطہک غلاما کہنے میں لفظ عام ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں لڑکا ہو تجھے ایک طلاق اور اگر لڑکی ہو تو دو طلاق ہیں اور باقی صورت مسئلہ بجال خود رہی تو تین طلاق واقع ہونگی یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ ہر بار کہ تو ایک فرزند جننے پس تو طالعہ ہے پھر ایک ہی پیٹ میں وہ دو فرزند جنی باہن طور کہ دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم مدت ہوئی تو فرزند اول سے طالعہ ہوگی اور فرزند دوم سے اسکی عدت گذر جائیگی اور دوسری طلاق نہ پڑیگی اور اگر وہ تین اولاد جنی تو دو طلاق واقع ہونگی اور مراد آئیکہ اس طرح جنی کہ ہر دو فرزند کے درمیان چھ ماہ سے کم فاصلہ ہو اور اگر تین اولاد اس طرح جنی کہ ہر دو فرزند کے درمیان چھ مہینہ کا فاصلہ ہو تو تین طلاق پڑ جائیگی اور پھر تین حیض سے عدت پوری کر لگی۔ اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ ہر بار کہ تم دونوں ایک فرزند جنو تو تم طالعہ ہو پھر دونوں میں سے ایک کے بچہ پیدا ہوا پھر دوسری جو رو کے پیدا ہوا پھر پہلی کے ایک اور پیدا ہوا پھر دوسری کے دوسرا پیدا ہوا اگر ہر ایک کے دونوں فرزند ایک ہی پیٹ سے ہوئے حتیٰ کہ یہ صادق آیا کہ ہر ایک کے دو فرزند جنی ہے تو پہلی جو رو بدو طلاق طالعہ ہوگی اور دوسرے فرزند سے اسکی عدت پوری ہو جائیگی اور دوسری جو رو تین طلاق سے طالعہ ہوگی اور دوسرے فرزند سے اسکی عدت بھی پوری ہو جائیگی۔ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کے دونوں فرزند کے درمیان چھ مہینہ یا اس سے زائد دوسرے تک کا فاصلہ ہو تو پہلی جو رو دو طلاق سے طالعہ ہوگی اور دوسرے فرزند سے اسکی عدت پوری ہوگی مگر دونوں فرزند کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور دوسری عورت پر ایک طلاق پڑیگی اور پہلے فرزند سے اسکی عدت پوری ہو جائیگی اور اس کے دوسرے فرزند کا نسب اس کے شوہر سے ثابت نہ ہوگا اگر کسی نے اپنی حاملہ جو رو سے کہا کہ جب تو کوئی فرزند جنے تو تو بدو طلاق طالعہ ہو پھر اس سے کہا کہ جو فرزند نہ تو جنے اگر وہ لڑکا ہو تو تو طالعہ ہو پھر اس عورت کے لڑکا پیدا ہوا تو تین طلاق سے طالعہ ہوگی۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ تیرے پیٹ میں جو بچہ ہو اگر وہ لڑکا ہو اکتھ یعنی باقی مسئلہ بجال خود رہے تو اس پر ایک طلاق پڑیگی کیونکہ شرط قسم یہ کہ اس کے پیٹ میں ہو اور ولادت سے پہلے کہ اس کے پیٹ میں لڑکا تھا پس ظاہر ہوا کہ طلاق اس وقت سے ہے نہ وقت ولادت سے حالانکہ وضع محل سے عدت گذر گئی پس ولادت کے کچھ واقع نہ ہوگی یہ محیط سخی میں ہے کتاب لاصل میں ہے کہ اگر جو رو سے کہا کہ ہر بار کہ تو کوئی فرزند جنے تو تو طالعہ ہو اور اس عورت سے کہا کہ جب تو کوئی لڑکا جنے تو تو طالعہ ہو پھر وہ ایک لڑکا جنی تو دونوں قسم کیوں ہے اس پر دو طلاق واقع ہونگی یہ محیط میں ہے۔ اگر عورت کی طلاق کو اسکے حاملہ ہونے پر معلق کیا تو جب تک قسم کے وقت سے اس پر دوسرے سے زیادہ میں نہ جنے تب تک طالعہ نہ ہوگی اور یہ مندوب ہے کہ اس سے وطی کرنے سے پہلے اسکا استبراء کر لے کیونکہ حتمال ہے کہ اس وقت وہ حاملہ نہ ہو تو لے لینے بدن دلی کے حیض سے اس کے رحم کا محل سے پاک ہونا دریافت کرے ۱۲ مہینہ عہد کیونکہ اس کے پیٹ میں دونوں ہیں ۱۴ مہینہ اگر چاہے کہ زائد

قسم آمدہ محل پر واقع ہوگی کذا فی النہر الفائق۔ اگر جو دوسے کہا کہ اگر تو حاملہ ہو تو طلاق بہ طلاق ہی پھر قسم کے وقت سے دو برس سے کم میں اسکے بچہ پیدا ہوا تو حکم قضاء میں اس پر طلاق نہوگی۔ اور اگر دو برس سے زائد میں اگرچہ ایک ہی روز زیادہ ہو بچہ جنے تو طلاق نہوگی۔ اگر قسم کے بعد اسکو حیض آیا اس سے قربت نہ کرے بسبب اس حمل کے کہ وہ حاملہ نہو۔ اس طرح اگر حائضہ نہوئی تو بھی اس سے قربت نہ کرنا چاہیے یہاں تک کہ وضع حمل ہو یہ قتلے کا ضیاعان میں ہی۔ اگر عورت کے کہا کہ اگر میں تجھے خطیبہ کروں یا تجھے نکاح میں لون تو تو طلاق نہوگی پھر پہلے اسکو خطیبہ کیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو طلاق نہوگی۔ اور اگر خطیبہ سے پہلے اس سے نکاح کیا یا بطور کہ کسی فضولی درمیانی نے اس عورت کو اس مرد سے بیاہ دیا اور مرد نے قبول کیا اور عورت کو خیر ہو چکی تو اسے درمیانی کے کام کی اجازت دیدی تو عورت مذکورہ طالق ہوگی یہ خلاصہ میں ہی۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ایک مرد نے دو عورتوں سے جو اسکے نکاح میں نہیں ہیں یون کہا کہ اگر میں تم دونوں سے خطیبہ کروں یا تم سے نکاح کروں تو تم دونوں طالق ہو۔ پھر ان دونوں سے خطیبہ کیا پھر دونوں سے نکاح کر لیا تو دونوں میں سے کوئی طالق نہوگی۔ اور اگر مرد دون خطیبہ کرنے کے دونوں سے ایک عقد میں یا دو عقدوں میں نکاح کر لیا تو دونوں طالق ہو جائیگی۔ اور اگر ایک کو خطیبہ کیا پھر اس سے نکاح کر لیا پھر دوسری کو خطیبہ کیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو دونوں میں سے کوئی طالق نہوگی۔ اور اگر ایک کو خطیبہ کیا پھر دونوں سے نکاح کر لیا تو دونوں طالق ہو جائیگی۔ اور اگر ایک سے نکاح کر کے اسکو طلاق دی پھر دونوں سے نکاح کیا تو بھی دونوں طالق نہوگی یہ محیط میں ہی۔ اگر زبان فارسی میں قسم کھائی مثلاً یون کہا۔ اگر فلا نہ را بخوام پس را طالق است۔ یا کہا۔ ہر زنی را کہ بخوام۔ تو جن مقامات میں یہ لفظ ان لوگوں کی زبان میں خطیبہ یعنی منگنی کی تفسیر ہوتا ہو وہاں قسم منعقد نہوگی یعنی خطیبہ سے طلاق نہیں ہو سکتی بسبب عدم ملک نکاح کے پس قسم لغو ہے اور جہاں کہیں اس لفظ خواہم سے نکاح مراد ہوتا ہو تو قسم منعقد ہو جائیگی بشرطیکہ قسم سے اسکی مراد بھی یہی ہو۔ پس اگر نکاح کیا تو طلاق واقع ہو جائیگی اور ہمارے دیار کے عرف میں ان لوگوں کی مراد اس سے نکاح ہی ہوا کرتی ہی پس قسم منعقد ہو جائیگی اور خطیبہ کرتے سے حائث ہوگا پس جب نکاح کر لیا تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ اور اگر کوئی شخص اس لفظ کی حقیقت سے واقف ہو کہ یہ منگنی کے واسطے ہی اور اسے اس طرح قسم کھائی پھر کہا کہ میں نے اس لفظ سے منگنی مراد رکھی تھی تو حکم قضاء میں اسکی تصدیق نہوگی اور دیانت میں اسکی تصدیق کیا جائیگی کذا فی الذخیرہ۔ فارسی میں کہا۔ اگر فلا نہ را خواہم پس نکاح کی کم۔ تو یہ منگنی پر رکھا جائیگا۔ اور یون کہا کہ۔ اگر فلا نہ را زن کنم۔ تو یہ بمنزلہ اس قول کے ہے کہ اگر فلا نہ عورت سے نکاح کروں۔ اگر یون کہا کہ۔ اگر زن ارم یعنی اگر عورت لاؤں۔ تو اس میں منگنی نے اختلاف کیا اور فتوے اس قول پر ہے کہ یہ قول زنا پر رکھا جائیگا۔ قال المترجم یعنی منگنی کرنے و نکاح کرنے سے طلاق نہوگی جب اسکو اپنے گھر خست کرالائے تو طلاق وغیرہ جو کچھ جزلے قسم ہو واقع ہوگی۔ اگر فارسی میں کہا کہ

۱۱۔ کذا فی النسخہ ۱۲۔ کہیونکہ قسم خطیبہ سے منسلک ہوگئی اندہ سبقت محل طلاق نہ تھی ۱۳۔ شایر نے دیار میں حکم قضاء کا اعتبار کیا ہے اور ہندوستان میں عورت مذکورہ معتبر نہیں لہذا اصل محاورہ فارسی پر حکم کیا مدار قضاء دیا نہ دونوں طرح ہوگا فانہم و اللہ اعلم ۱۴۔ منہ

اگر دختر فلان مراد ہند سے راطلاق۔ یعنی اگر فلان کی دختر مجھے دین تو اسکو طلاق ہو۔ پھر اس عورت سے نکاح کیا تو طلاق نہ پڑیگی قال مترجم یعنی جب اپنے بیان لائے تو طلاق پڑ جائیگی ولیکن ہمارے محاورہ میں ملک نکاح پر واقع ہونا صواب ہے فافہم۔ اگر کہا کہ۔ اگر دختر فلان را بزنی دہندہ میں۔ یا کہا۔ بزنے دادہ شود میں اور باقی مسئلہ اپنے حال پر ہے تو بھی مختار یہ ہو کہ اس طلاق نہ پڑیگی۔ قال مترجم ہمارے بیان پڑنا اقرب ہے واللہ اعلم۔ فتاویٰ نسفی میں ہے کہ فارسی میں کہا۔ اگر فلان کا رکنم ہرنے کہ جو اہم خواہشین از من بطلاق۔ پھر اس شخص نے یہ فعل کیا پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق نہوگی۔ فتاویٰ صفہ میں ہے کہ اگر اپنی منکوحہ سے فارسی میں کہا کہ اگر ترا بزنے کہم پس تو طالق ہستی۔ یا عربی میں تزوجک کہا اور مترجم کہتا ہے یا اردو میں یہ کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہو تو اس صورت میں نکاح کرنا اس کے ساتھ عقد کرنے پر رکھا جائیگا اور ولی کرنے پر نہیں ہوگا اس طرح اگر فارسی میں کہا کہ اگر ترا نکاح کہم پس تو طالق ہستی۔ اور وہ منکوحہ ہو تو اس سے ولی کرنے سے طلاق نہوگی ہاں اگر اسکو طلاق دیکر جدا کر کے پھر اس سے نکاح کرے تو طالق ہو جائیگی۔ اور اگر اپنی منکوحہ یا ایسی عورت سے جس سے نکاح حلال نہیں ہے یوں کہا کہ آن تک فانت طالق تو ولی کی طرف منصرف ہوگا جسے کہ اگر اپنی جوہ کو طلاق دیکر پھر اس سے عقد کر لیا تو وہ طالق نہوگی کذا فی اخلاصہ۔ اگر کسی نے کہا اگر میں ایسی عورت سے نکاح کروں جسکا شوہر تھا تو وہ طالق ہو پھر اپنی جوہ کو ایک طلاق بائنہ دیکر اس سے نکاح کر لیا تو وہ طالق نہوگی یہ تینوں مزید میں ہے اگر کہا کہ اگر میں نے فلا نہ عورت سے زنا کیا یا اسکو مخا طلب کر کے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے زنا کیا تو میری ہر جوہ جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہو پھر اس عورت سے زنا کر کے اسی سے نکاح کر لیا تو طالق نہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر اپنے والدین سے کہا کہ اگر تم نے میری کسی عورت سے تزویج کر دی تو وہ تین طلاق سے طالق ہو پھر انھوں نے بدن اسکے حکم کے کسی عورت سے اسکی تزویج کر دی تو طالق نہوگی یہ فقہ القدیر میں ہے۔ اگر اپنے والدین سے کہا کہ اگر تم نے میری کسی عورت سے تزویج کر دی تو وہ عورت طالق ہو پھر انھوں نے اسکے حکم سے کسی عورت سے اسکی تزویج کر دی تو مشائخ نے فرمایا کہ یہ قسم صحیح نہیں اور وہ عورت طالق نہوگی اور شیخ ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ قسم صحیح اور عورت طالق نہوگی اور یہی صحیح ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے فلان شخص کی دختر دین جس سے کسی عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق ہو حالانکہ فلان شخص مذکور کی کوئی دختر نہیں ہو پھر اسکے ایک دختر پیدا ہوئی پھر قسم کھائی تو اس سے نکاح کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ قسم میں حاث نہوگا اور اس قسم میں شرط ہے کہ قسم کھانے کے وقت دختر موجود ہو اور بعد قسم کے جو پیدا ہو وہ قسم کے تحت میں داخل نہوگی۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے کسی عورت سے نکاح کیا جب تک میں کو فہ میں ہوں تو وہ طالق ہو۔ پھر کو فہ چھوڑ دیا پھر دوبارہ اس میں عود کر آیا پھر کسی عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق نہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے فلا نہ عورت سے نکاح کیا اب تک ملحقین تزویج دہرنے گرفتار دونوں معنی میں آتا ہے پس بیان قرینہ سے عقد ہوگا نہ ولی ۱۲ م ۱۵ نسخہ اصل میں عبارت موہم ہے اور یہ انتہائے توجیہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

تو وہ طالق ہو پھر اس سے ایک مرتبہ نکاح کیا اور وہ طالق ہو گئی پھر اس سے دوسری بار نکاح کیا تو طالق نہ ہوگی۔ ایک نے
 جنیبہ عورت کے کہا کہ جب تک تو میرے نکاح میں ہو تب تک ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہو پھر اس جنیبہ
 سے نکاح کیا پھر اس پر دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس پر طلاق نہ پڑیگی۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں پھر
 جب تک تو میرے نکاح میں ہو تب تک ہر عورت جس سے نکاح کروں طالق ہو اور باقی مسئلہ مذکور بالا واقع ہو تو دوسری عورت
 پر طلاق پڑیگی یہ وجہ کروری میں ہی۔ ایک عورت کسی مرد کی مطلقہ ہو اس مرد نے کہا کہ اگر میں اس عورت سے نکاح کروں
 تو طلال اتنی مجھے حرام ہو پھر اس عورت سے نکاح کیا تو اس پر طلاق واقع ہوگی۔ اپنی جو رو سے کہا کہ اگر میں نے تیرے اوپر
 جب تک زندہ ہوں کوئی نکاح کیا تو طلال اتنی مجھے حرام ہو پھر کہا کہ اگر میں نے تجھے کوئی نکاح کیا تو مجھے طلاق واجب ہے
 پھر اس پر ایک عورت سے نکاح کیا تو پہلی قسم کی وجہ سے دونوں عورتوں میں سے ہر ایک پر ایک طلاق واقع ہوگی اور
 دوسری قسم کی وجہ سے دوسری ایک طلاق واقع ہوگی مگر انہیں سے کسی ایک پر واقع ہوگی پس شوہر کو اختیار ہے کہ
 دونوں میں سے جسکی طرف چاہے پھر یہ فیق القدر میں ہی۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے پانچ برس تک کسی عورت سے
 نکاح کیا تو وہ طالق ہو پھر پانچوں برس میں ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق ہو جائیگی یہ تجنیس و مزید میں ہے
 ایک عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو اس سے پہلے تو طالق ہو پھر اس سے نکاح کیا تو امام ابو یوسف نے
 نے فرمایا کہ طلاق پڑ جائیگی اور امام ابو حنیفہ و امام محمد نے فرمایا کہ نہیں پڑیگی یہ فیق القدر میں ہی۔ کسی نے
 جو رو سے کہا کہ اگر میں نے تجھ کی عورت سے نکاح کیا تو جس سے نکاح کروں وہ طالق ہو پھر جو رو کو طلاق بائن دیدی
 پھر اسکی عدت میں دوسری عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق نہ ہوگی۔ ایک نے کہا کہ اگر میں ہندہ کے بعد زینب سے
 نکاح کروں تو وہ دونوں طالق ہیں پھر دونوں سے اسطرح نکاح کیا۔ یا یوں کہا کہ ہندہ سے زینب کے ساتھ نکاح
 کروں پھر دونوں سے ساتھ ہی نکاح کیا یا یوں کہا تھا کہ ہندہ سے زینب کے اوپر نکاح کروں پھر زینب کے
 ہوتے ہوئے اس کے اوپر ہندہ سے نکاح کیا تو ان سب صورتوں میں دونوں پر طلاق پڑ جائیگی۔ اگر دونوں سے نکاح
 کرنے میں شرط کی ترتیب نہ بھی بلکہ اسکے برخلاف ترتیب سے نکاح کیا تو دونوں میں سے کوئی طالق نہ ہوگی۔ ایک نے کہا کہ اگر
 میں نے زینب سے قبل ہندہ کے نکاح کیا تو وہ دونوں طالق ہیں پھر زینب سے نکاح کیا تو وہ بھی طالق ہو جائیگی اور ہندہ
 نکاح تک توقف نہ ہوگا پھر جب ہندہ سے نکاح کرے تو وہ طالق نہ ہوگی۔ اور اگر یوں کہا ہو کہ اگر میں نے زینب سے کچھ
 پہلے ہندہ سے نکاح کیا تو وہ دونوں طالق ہیں پھر زینب سے نکاح کیا تو وہ طالق نہ ہوگی جب تک کہ اسکے بعد ہی فی افوا
 ہندہ سے نکاح نہ کرے لیکن اگر فی الفور ہندہ سے نکاح کر لیا تو زینب طالق ہوگی اور ہندہ طالق نہ ہوگی۔ ایک نے
 دوسرے کی باندی سے نکاح کیا پھر باندی سے کہا کہ اگر تیرا مالک مر گیا تو تو دو طلاق سے طالق ہو پھر اسکا مالک مر گیا
 اور ہی مرد اسکا وارث نہ ہو تو باندی پر طلاق پڑ جائیگی اور امام ابو یوسف و امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مرد کے
 سوا امام شافعی وغیرہ نے کہا کہ کسی کے کفن سے حلال اتنی کبھی حرام نہیں ہو سکتا پس قول بالملک ہی امام ابو حنیفہ وغیرہ نے کہا کہ ان میں سے
 اس کا حکم مجرم میں ماخوذ ہوگا کہ تم کا کفارہ ادا کرے اور تمام کلام ترجمہ میں اللہ یا وغیرہ میں ہو اس سے کہ اگر نہ کیا تو طالق نہ ہوگی ۱۲

و اسطے حلال نہوگی جب تک کہ کسی دوسرے مرد سے نکاح کر کے حلال نہ کر اسے یہ کافی مین ہی بنتی مین امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ کسی نے کہا کہ اگر مین ایک عورت کے بعد دوسری عورت سے نکاح کر دین تو وہ طالق ہے پھر اسے ایک عورت سے نکاح کیا پھر اسکے بعد دو عورتوں سے ایک ہی عقد مین نکاح کیا تو دوسری دونوں مین سے ایک طالق ہوگی اور اختیار اسی کو ہوگا کہ جسپر چاہے واقع کرے اور اگر دو عورتوں سے ایک عقد مین نکاح کیا پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو بھی اخیر والی طالق ہوگی۔ ایک نے کہا کہ اگر مین دو عورتوں سے ایک عقد مین نکاح کر دین پھر ایک عورت سے تو وہ دونوں طالق ہیں پھر اسے تین عورتوں سے نکاح کیا تو انہیں سے دو طالق ہوگی اور اسکو اختیار ہوگا کہ جن دو کے حق مین چاہے بیان کرے یہ محیط مشرعی مین ہی ایک مرد کی تین عورتیں ہیں اسے انہیں سے ایک عورت سے کہا کہ اگر مین تجھے طلاق دوں تو دوسریاں دونوں طالق ہیں پھر انہیں سے دوسری عورت سے بھی یوں ہی کہا پھر تیسری عورت سے بھی یوں ہی کہا۔ پھر اسے پہلی عورت کو ایک طلاق دیدی تو دوسری دونوں پر بھی ایک ایک طلاق پڑیگی اور اگر پہلی کو نہیں بلکہ درمیانی کو ایک طلاق دی تو پہلی پر ایک طلاق اور درمیانی و تیسری مین سے ہر ایک پر دو دو طلاق پڑیگی۔ اور اگر اسے تیسری کو ایک طلاق دی تو تیسری پر تین طلاق اور درمیانی پر دو طلاق اور پہلی پر ایک طلاق ہوگی۔ ایک مرد کی چار عورتیں ہیں اسے انہیں سے ایک عورت سے کہا کہ اگر مین اس رات تیرے پاس نہ سوؤں تو تینوں طالق ہیں پھر اسے دوسری عورت سے بھی مثل قول فرما کر کہ کہا پھر تیسری سے مثل اسکے پھر چوتھی سے مثل اسکے کہا۔ پھر وہ پہلی عورت کے پاس سو یا تو اس پر تین طلاق پڑیگی اور باقیات مین سے ہر ایک پر جتنے ساتھ اس رات مین نہیں رہا ہی دو دو طلاق پڑیگی۔ اور اگر دو عورتوں کے ساتھ رات کو رہا تو انہیں سے ہر ایک پر دو طلاق پڑیگی اور باقی دونوں جتنے ساتھ نہیں رہا ہی ہر ایک پر ایک ایک طلاق پڑیگی۔ اور اگر تین عورتوں پاس رہا تو انہیں سے ہر ایک پر ایک طلاق پڑیگی اور جسکے پاس نہیں رہا ہی اسپر کچھ واقع نہوگی۔ ایک شخص کی چار عورتیں اسے ان عورتوں سے کہا کہ تم مین سے ہر عورت کہ جس سے مین نے آج کی رات جماع نہ کیا تو دوسریاں طالق ہیں پھر اسے انہیں سے ایک سے جماع کیا پھر فجر طلوع ہوگئی تو جس سے جماع کیا اس پر تین طلاق واقع ہوگی اور جسے جماع نہیں کیا انہیں سے ہر ایک پر دو دو طلاق پڑیگی یہ فتاویٰ کبریٰ مین ہے۔ ایک مرد کی تین عورتیں ہیں اسے ان عورتوں سے دخول کر لیا پھر یہ سب مرتبہ ہو گئیں پھر سب سلام لائیں پھر اس مرد نے کہا کہ اگر مین نے ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق ہے اور اگر دو عورتوں سے نکاح کیا تو دونوں طالق ہیں اور اگر تین عورتوں سے نکاح کیا تو تینوں طالق ہیں پھر عدت مین ان سب سے متفرق عقدوں مین نکاح کیا تو جس عورت سے پہلے نکاح کیا اس پر تین طلاق پڑیگی کیونکہ وہ تینوں قسم مین شامل ہوئی ہو اور دوسری بار والی پر دو طلاق پڑیگی کیونکہ اس وقت پہلی قسم شامل رہی تھی پس وہ دوسری قسم مین شامل رہی اور تیسری عورت پر ایک طلاق پڑیگی کیونکہ اس سے نکاح کر کے

سلاصل مین ہی فائز طوالت شاید الفلام سے مراد باقیات ہیں اندامین نے اشارہ کر دیا ۱۲ اسلام سے پھر نکاح ۱۲

وقت پہلی دوسری دونوں قسمیں اس طرح کی تھیں یہ کتابیہ میں ہے۔ ایک مرد نے کہا اگر میں فلان مکان میں داخل ہوں تو ہم عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہو اور فلان عورت یہ جو سانس ہے۔ اُسے اپنی ایک عورت کی طرف اشارہ کیا جو ہوت اسکے نکاح میں موجود تھی پھر وہ اس مکان میں داخل ہوا جسے کہ فلان عورت مذکورہ پر طلاق پڑ گئی پھر اُس نے اُسی عورت مذکورہ سے نکاح کر لیا تو پھر وہ طالق ہو جائیگی۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میں ایسا کام کروں تا وقتیکہ فاطمہ سے نکاح نہ کروں تو ہر عورت جس سے میں نکاح کروں وہ طالق ہو پھر اُس نے یہ کام کیا پھر فاطمہ مذکورہ سے نکاح کیا تو وہ طالق ہو جائیگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ **قاعدہ** جب شرط دو وصف الی ہو تو وقوع طلاق کے واسطے یہ شرط ہی کہ دوسرا وصف اسکی ملک میں پایا جائے مثلاً جو رو سے کہا کہ اگر تو زید کے گھر میں گئی اور عمرو کے گھر میں گئی تو تو طالق ہو یا کہا کہ اگر تو نے حکم کیا عمرو سے اور زید سے تو تو طالق ہو تو وقوع طلاق جب ہی ہونی کہ دوسری شرط اسکے ملک نکاح میں پائی جائے چنانچہ اگر دو وصف والی شرط پر عورت کی طلاق معلق کر کے پھر اُسکو طلاق مخیر دیدی یعنی بدو تعلیق شرط کے اسکو طلاق دیدی اور اسکی عدت گذر گئی پھر دونوں شرطوں میں سے ایک شرط ایسے حال میں پائی گئی کہ جب وہ عورت بائیں تھی پھر اُسی عورت سے نکاح کر لیا پھر دوسری شرط پائی گئی تو پہلے نکاح میں جو طلاق اُسپر معلق کی تھی وہ واقع ہو جائیگی اور امام زفر نے کہا کہ نہیں واقع ہوگی۔ اور عقل کی راہ سے اس مسئلہ کی چار قسمیں ہو سکتی ہیں اول آنکہ دونوں شرطیں اسکی ملک نکاح میں پائی جاویں تو بالاتفاق طلاق واقع ہوگی۔ دوم آنکہ دونوں شرطیں اسکی ملک میں نہ پائی جاویں تو بھی اتفاقی ہو کہ طلاق نہیں ہوگی۔ سوم آنکہ شرط اول اسکی ملک میں پائی جائے اور دوسری اسکی ملک میں نہ ہو تو طلاق واقع ہوگی۔ چہارم آنکہ اول اسکی ملک میں نہ پائی جائے اور دوسری اسکی ملک میں پائی جائے پس اسی صورت میں وہ اختلاف ہو جو اوپر مذکور ہوا کہ اسے التبعین۔ جو رو سے کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس دار اور اُس دار میں تو تو طالق ہو۔ یا یون کہا کہ تو طالق ہو اگر تو داخل ہوئی اس دار میں اور اُس دار میں۔ یا یون کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس دار میں تو تو طالق ہو اور اُس دار میں۔ تو سب صورتوں میں جب ہی طالق ہوگی کہ دونوں دار میں داخل ہووے قال المرحوم تفسیری صورت میں اگر زبان عربی کہا کہ ان دخلت ہذا الدار فانت طالق و ہذا الدار تو حکم مذکور مردی ہے اور جابر ترجمہ مذکور کے محل تامل ہو فلیتأمل۔ اسبطر اگر مرد مذکور نے حرف پس کے ساتھ جو عربی زبان کے حرف فاء کا ترجمہ ہے اور ہندی میں بجائے اسکے پھر بولتے ہیں یون کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس دار میں پس اُس دار میں تو بھی یہی حکم ہے یا یون کہا کہ تو طالق ہو اگر تو داخل ہوئی اس گھر میں پس اُس گھر میں۔ یا یون کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس گھر میں تو تو طالق ہو پس اُس گھر میں۔ تو بھی یہی حکم ہے اور واؤ یا اور کے ساتھ عطف ہونا اور پس کے ساتھ عطف ہونا دونوں یکساں ہیں جب تک دونوں گھروں میں داخل ہوں اب تک طلاق واقع ہوگی لیکن اسقدر فرق ہے کہ صورت اول یعنی عطف یو او ہونے میں دونوں گھروں کے داخل ہونے میں ترتیب کی کچھ رعایت نہیں بخلاف دوسری صورت یعنی عطف بھوت ملہ منہ کہتا ہے کہ شاید یہ حکم بطریقہ دانت اللہ تعالیٰ ہم ۱۲ سے ظاہر ہے کہ اگر اس ایک طلاق بائیں یا چپے ہو در نہ تو طلاق کی صورت میں امام زفر سے اتفاق ہے کہ تاہم ۱۱ سے زبان اردو میں شاید یہ حکم ہو تاہم ۱۲ سے یعنی بالاتفاق واضح ۱۲

پس کے کہ بیان رعایت ترتیب ہوگی اور وہ یوں کہ دوسرے گھر میں بعد پہلے گھر میں جانے کے جاوے اسبطح اگر
عربی زبان میں حرف ثم سے عطف ہو جسکے معنی مانند پھر کے ہیں لیکن ذرا دور کے بعد ہونا چاہیے چنانچہ اگر کہا
کہ ان دخلت ہذا الدار ثم ہذا الدار فانت طالق مع دیگر صورتہ کورہ بالا کے تو حکم وہی ہے جو حرف پس کے عطف
میں مذکور ہوا لیکن اتنا فرق ہے کہ ترتیب سے داخل ہونے کے باوجود حرف ثم میں یہ بھی ہووے کہ دوسرے گھر میں پہلے
گھر کے داخل ہونے کے کچھ دیر بعد داخل ہوئی ہو یہ برائے میں ہے مترجم کہتا ہے کہ اگر دونوں میں حرف پس اور پھر دونوں
مستعمل ہیں پس اگر دونوں میں یہ فرق صحیح ہو جائے کہ فار کا ترجمہ پس ہے اور ثم کا ترجمہ پھر ہے تو حکم بھی اسی کے
موافق ہوگا اور مترجم کے نزدیک یہ فرق صحیح ہے واللہ اعلم وارجع لے المقدمۃ۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے
کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی تو طالق ہے جبکہ تو اس گھر میں داخل ہو۔ پھر اس عورت کو طلاق سے بابتہ کر دیا
اور اسکی عدت گذر گئی پھر وہ پہلے گھر میں داخل ہوئی پھر مرد مذکور نے اس عورت سے نکاح کر لیا پھر وہ دوسرے
گھر میں داخل ہوئی تو طالق ہوگئی کیونکہ پہلے گھر میں داخل ہونا یا مان معتبر ہے اور وہ پایا نہ گیا کہ اسے اقرار تاشی
مترجم کہتا ہے کہ دوسری شرط بحدت ظرف قید دخول اول کی ہے پس دونوں ملک نکاح میں ضرور ہیں تاکہ متصل ہوں
اور اول پائی نہ گئی کیونکہ اسوقت بابتہ تھی تو دوسری لغو ہوئی اور یہ مثال درحقیقت تعلیق بشرط مقید بشرط دیگر ہے
فانہم ایک نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم دونوں اس گھر میں داخل ہوئیں تو دونوں طالق ہو تو جب تک کہ دونوں
اس گھر میں داخل نہ جائیں تب تک انہیں سے کوئی ایک طالق نہ ہوگی اگرچہ وہ داخل ہوگئی ہو یہ محیط شری میں ہے
ایک نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم ان دونوں گھروں میں داخل ہو تو تم طالق ہو پھر انہیں سے ایک عورت
ایک گھر میں اور دوسری عورت دوسرے گھر میں داخل ہوئی تو استحساناً دونوں میں سے ہر ایک طالق ہو جائیگی اسبطح
اگر دونوں سے کہا کہ اگر تم دونوں اس مکان میں اور اس مکان دیگر میں داخل ہو تو دونوں طالق ہو پھر ایک عورت ایک
مکان میں اور دوسری عورت دوسرے مکان میں داخل ہوئی تو بھی استحساناً دونوں طالق ہو جائیں گی۔ اور اگر یوں کہا
کہ اگر تم دونوں اس مکان میں داخل ہو اور تم دونوں اس مکان دیگر میں داخل ہو تو تم دونوں طالق ہو تو ایسی صورت
میں قیاساً استحساناً دونوں دلیل سے یہ حکم ہے کہ جیتیک دونوں اس مکان میں اور دونوں اس مکان دیگر میں داخل
نہوں تب تک انہیں سے کوئی طالق نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم نے یہ گروہ روٹی
کھائی تو دونوں طالق ہو تو جب تک کہ دونوں نہ کھا دیں تب تک طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور اگر دونوں میں سے ایک نے
بہ نسبت دوسری کے زیادہ کھائی ہو تب بھی دونوں طالق ہو جائیں گی کیونکہ شرط مطلقاً یہ تھی کہ ہر ایک بہین سے
معتدلی کھا ہے کہ اگر ایک نے دونوں میں سے اس روٹی میں سے اسقدر کھا یا جسپر اس روٹی کے تھوڑے
ٹکڑے ہو نہ کیا طلاق نہیں ہو سکتا مثلاً کوئی کر بچہ گر پڑی تھی وہ منہ میں ڈال لی تو اس سے دونوں میں سے کسی پر طلاق
نہ پڑے گی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ اگر تم اس گھر میں داخل ہوئیں یا تم نے فلاں شخص سے کلام کیا
تو اس میں گئی پھر اس میں تو طالق ہے ۱۱ م ۱۲ وہ کھائی ہوئی اس روٹی سے نہ کھلا دیگی پس دونوں ۱۲ م ۱۳ یوں کہا ۱۴

یا تم نے یہ کپڑا پہنا۔ یا تم اس جانور پر سوار ہوئیں یا تم نے اس طعام میں سے کھایا یا تم نے اس پینے کی چیز میں سے پیا تو تم طالق ہو۔ تو جب تک دونوں کی طرف سے یہ فعل نہ پایا جائے تب تک کسی پر طلاق نہ پڑے گی یہ تا تا ر خانیہ میں ہے اگرچہ جوڑے کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی اور امین سے نکلی تو تو طالق ہے پھر اس عورت کو زبردستی کوئی شخص لاد کر اس گھر میں لے گیا پھر وہ امین سے نکلی اور پھر اس گھر میں داخل ہوئی تو طالق ہو جائیگی۔ اس طرح اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نے وضو کیا اور نماز پڑھی تو تو طالق ہے پھر اسے نماز پڑھی کیونکہ وضو سے قس پھر وضو کیا تو طالق ہو جائیگی۔ اور یہی حکم بیٹھنے و اٹھنے اور روزہ رکھنے اور افطار کرنے وغیرہ اسکے مانند فعال میں ہے محیط خسی میں ہے عورت سے کہا کہ اگر تو نے سوت کا تا اور اُسکو بنا تو تو طالق ہے پھر اسے دوسری عورت کا سوت کا تا ہوا بنا پھر اسے خود سوت کا تا اگر اُسکو نہیں بنا تو طالق نہ ہوگی جب تک کہ خود سوت کا تا کر اُس سے کپڑا نہ بنے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک نے چور سے کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی تو تو طالق ہے اور یہ بات مکرر ایک ہی گھر کے ساتھ کہی ہے پھر عورت اس گھر میں ایک بار داخل ہوئی تو استحساناً طالق ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں نے فلاں عورت سے نکاح کیا اگر میں نے فلاں عورت سے نکاح کیا تو وہ طالق ہے۔ طلاق کا تعلق بشرط دوم ہوگا اور شرط اول لغو ہے۔ اس طرح اگر کہا کہ تو طالق ہے اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو شرط اول معتبر ہو اور دوم شرط لغو ہے۔ اور اگر اسے جزا کو دونوں شرطوں کے بیچ میں کر دیا مثلاً کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو طالق ہے اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو اول سے انقضاء قسم ہوگا اور دوم لغو ہے۔ اگر یوں کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے اگر تجھ سے نکاح کروں تو قسم کا انقضاء بشرط دوم ہوگا اور اول لغو ہے یہ محیط خسی میں ہے۔ اگر شرط کو بھرت عطف مکرر کیا۔ مثلاً کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اور اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو طالق ہے یا کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا بس اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا یا جب میں نے تجھ سے نکاح کیا یا ہر گاہ کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا تو حکم یہ ہے کہ طلاق واقع نہ ہوگی جب تک کہ اس سے دوسرے نکاح نہ کرے۔ اور اگر جزا کو مقدم کیا ہو مثلاً کہا کہ تو طالق ہے اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا اور اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو یہ ایک ہی مرتبہ نکاح کرنے پر ہوگا۔ اور اگر درمیان میں لایا مثلاً کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تو طالق ہے اور اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو ایسی صورت میں دونوں دفعہ ہر بار کے نکاح پر طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اگر یوں کہا کہ تو طالق ہے اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا پس اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا۔ یا جزا کو وسط میں لایا یا بطور کہ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو طالق ہے پس اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو طلاق واقع نہ ہوگی جب تک کہ اس سے دوسرے نکاح نہ کرے قال مترجم عربی زبان میں اگر کہا کہ انت طالق ان تو جب تک فان تو جب تک یا

طافا سے مراد روزہ نہ رکھنا مثلاً تو اگر روزہ نہ رکھے تو تجھے طلاق ہے ۱۲ یعنی مکرر شرط میں جو جزا سے ملتی ہے وہ معتبر ہے اور جبکی جزا محذوف ہو وہ لغو ہے ۱۲ ف حوت اور واو براے مطلق مع ہے خواہ کسے تجھے ہو یا ساتھ ہو بہر حال یہ معنوں میں ہو جائے اور داخل ہونا عورت کے فعل سے معتبر ہے نہ زبردستی ۱۲ منہ رحمہ اللہ نقائے علیہ ف لے مکرر شرط طافا حوت ف لے مکرر بھرت۔

جزا کو وسط میں لایا تو مکمل مذکور صحیح ہو کیونکہ فائدہ تحقیق پر دلالت کرتی ہے اور اس کا تحقق دونوں چیزوں میں ہوگا پس بشرط
دوم کو اعادہ بشرط اول قرار دینا ممکن ہوگا اور اگر لاء وین پس ان سب صورتوں میں طلاق واقع ہونا اقرب و
اشبه ہو کیونکہ اہل زبان کے نزدیک شرط دوم لغوی لیکن بظرف صحیح کلام اگر محذوف مانا جائے تو حکم زبان عربی سے
اتفاق ہوگا پس فتوے کے وقت مائل ضرور ہو فافهم والله اعلم اگر زبان عربی میں بجز ثمن لایا مثلاً کھماکہ انت
طالق ان نزدیکیک ثمن ان نزدیکیک۔ تو طالق ہو اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا پھر اگر تجھ سے نکاح کیا تو پہلے ترفع
پر طلاق واقع ہوگی۔ اگر یوں کہا کہ ان نزدیکیک ثمن ان نزدیکیک فانت طالق۔ اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا پھر
اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تو طالق ہے تو اخیرہ پر قسم منعقد ہوگی اس لیے کہ حرف ثمن برے فعل ہے
پس بشرط دیگر اس کی جزا سے منفصل ہوئی یہ شرع جامع کبیر حصیری میں ہے۔ ایک نے کہا کہ تو طالق ہو
اگر تو نے کھایا اور اگر تو نے پیایا یوں کہا۔ اگر تو نے کھایا تو تو طالق ہے اور اگر پیایا تو دونوں فعل میں سے جو
کوئی پایا جائیگا طلاق واقع ہو جائیگی اور قسم باقی نہ رہیگی۔ اس طرح اگر کہا کہ تو طالق ہو اپنے کھانے اور اپنے
پینے میں۔ تو بھی یہی حکم ہو قال المترجم عربی زبان یعنی انت طالق فی الکھلک و فی شربک۔ اور فارسی زبان تو طالق
ہستی در خوردنت و در نوشیدنت۔ سب یکسان ہیں فافهم۔ اگر یوں کہا کہ اگر تو نے کھایا تو تو طالق ہے اور اگر تو نے
پیایا تو طالق بدین تعلق ہے تو شیخ نے فرمایا کہ طلاق واحد مطلق بہر واحد از فعل ہوگی یعنی اگر کھائے یا پیے ایک ہی
طلاق پڑگی اور اگر بدین تعلق کا لفظ نہ کہا ہو تو ہر ایک فعل سے علیحدہ ایک ایک طلاق پڑگی جسے کہ دونوں
فعل سے دو طلاق واقع ہوگی۔ جو رو سے کہا کہ اگر تو نے کھایا اور اگر تو نے پیایا تو تو طالق ہے تو جب تک دونوں فعل
نہ کرے تب تک طالق نہ ہوگی۔ اس طرح اگر بچے تو نے کے میں نے ہو تو بھی یہی حکم ہو۔ اگر کہا کہ اگر میں اس دلیر
میں داخل ہوا تو تو طالق ہے اگر میں نے فلان شخص سے کلام کیا تو کلام کرنا وہ معتبر ہوگا جو دار مذکور میں داخل ہو جائیگا
بعد ہو یہ عتاب میر میں ہے۔ کہا کہ تو طالق ہے اگر میں اس گھر میں داخل ہوا اور اگر میں اس گھر میں داخل ہوا یا جزا کو
در میان میں کر دیا اور کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا تو تو طالق ہے اور اگر میں اس دوسرے گھر میں داخل ہوا تو
ان دونوں گھروں میں سے کسی میں داخل ہو وہ طالق ہو جائیگی اور قسم باطل ہو جائیگی۔ اگر اسے جزا کو مؤخر کر دیا اور
کہا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا اور اگر میں اس دوسرے گھر میں داخل ہوا تو تو طالق ہے تو جب تک دونوں گھروں
میں داخل نہ ہوے تب تک طالق نہ ہوگی یہ فتائے کرخیہ میں ہے۔ قال المترجم ہذا علی اصل ان تقدیم بشرط و
تاخیرہ باوثر فی اختلاف حکم فی التکلم فمذکر۔ جو رو سے کہا کہ اگر میں نے فلان شخص سے کلام کیا تو تو طالق ہے۔ اور
یہ بھی اس سے کہا کہ اگر میں نے کسی انسان سے کلام کیا تو تو طالق ہے پھر اسے فلان شخص مذکور سے بات کی تو وہ طلاق
سے طالق ہو جائیگی۔ اور اگر انہی عورت کے حق میں کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو وہ طالق ہے پھر یوں قسم
سے تحقیق پیچھے مرتب ہوا ۱۱۔ بدین تعلق یعنی اسی طلاق سے جو اہل مذکور ہوئی تو یہ دونوں میں ایک ہی رہی بخلاف اسکے
جب یہ لفظ نہ ہو ۱۲۔ یعنی دوسرے کی طرف اشارہ کیا ۱۳۔ یعنی جو رو موجود ۱۴۔

کمال کہ ہر عورت میں سے میں نکاح کروں کو وہ طلاق ہو پھر فلاں نہ کرے سے نکاح کیا تو موجودہ جو رد و طلاق سے طلاق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر قسم کھائی کہ میری جو رد طلاق ہو اگر میں فلاں گھر میں جاؤں اور میرا غلام آزاد ہی اور پھر پیدل حج یا عمرہ واجب ہے اگر میں فلاں شخص سے بات کروں۔ تو مکمل یہ ہے کہ جو رد و طلاق پڑنا تو فلاں گھر میں داخل ہونے پر ہی اور غلام کا آزاد ہونا اور پیدل خانہ کعبہ کو جانا فلاں شخص سے بات کرنے پر متعلق ہے یہ تانا بانہ میں ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ اگر جو رد سے کہا کہ اگر تو نے مجھے چھوڑا کہ میں تیرے گھر میں داخل ہو جاؤں پس میں نے تیرے لیے زیور نہ خریدا تو تو طلاق ہو پھر عورت نہ کرے اسکو اپنے گھر میں آنے دیا پھر اسنے عورت کیلئے زیور فی الفور خریدا تو امام ابو یوسف و امام محمد کے درمیان اختلاف ہے کہ فی الفور طلاق پڑ جائیگی یا آخر عمر تک انتظار ہو گا اور غنا یہ ہے کہ بالفعل حائض ہو گا۔ شیخ رحمہ نے کہا کہ اسی جنس کا ایک اقہ ہوا تھا جسکی صورت یہ تھی کہ ایک مرد نے اپنی جو رد سے کہا کہ اگر تو نے اپنی گائے بیچی پس میں نے اسکو قتل نہ کیا تو تو طلاق ہو پھر عورت سے گائے بیچ ڈالی پھر مرد نہ کرنے نے فور اسکو قتل نہ کیا تو غلام نے زمانہ نے فتوے دیا کہ عورت طلاق ہو گی۔ قال المترجم الفتاویٰ خلاف المختار ارقام زیادات میں ہے کہ ایک لکھا کہ میری جو رد طلاق ہو اگر میں فلاں شخص کو آگاہ نہ کروں اس فعل سے جو نے کیا ہی تاکہ چھ کو مائے پس اسنے فلاں شخص کو خبر دیدی مگر اسنے اسکو نہیں مارا تو قسم کھانیوالا قسم میں بچا ہو گیا اور قسم فقط خربشہ پر ہو گی یہ خلاصہ میں ہے۔ جو رد سے کہا کہ تو طلاق ہو اگر تو اس کو بچہ میں داخل ہوئی۔ پھر وہ عورت اس کو بچہ کے گھر دن میں سے ایک گھر میں بھرت کی راہ سے گئی اور اس کو بچہ میں نہیں نکلی تو طلاق واقع نہو گی۔ ایک نے اپنی جو رد کے بھائی سے کہا کہ اگر تو میرے گھر میں داخل ہوا جیسا تو کیا کرتا تھا تو میری جو رد طلاق ہو۔ تو دیکھا جاوے کہ اگر دونوں میں گفتگو ایسی ہو رہی تھی کہ جو دلالت کرتی ہے کہ فلاں ہونا مقصود ہے تو نے فور داخل ہونے پر کہا جائیگا کیونکہ دلالت بحال موجب تقیید ہوئی ورنہ قسم آمد پر ہو گی اور قسم سے پہلے جس طرح اسکے آنے جانے کی حالت تھی اسی پر قسم واقع ہو گی حتیٰ کہ اگر عادت نہ کر کی موافقت سے ایک مرتبہ بھی اسکے سلسلے نے انکار کیا تو قسم ٹوٹ جائیگی یعنی جو رد و طلاق پڑ جائیگی یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ ایک لکھا کہ اگر میں آج کے روزانہ دونوں گھروں میں نہ گیا تو میری جو رد طلاق ہو۔ یا کہا کہ اگر میں نے فلاں شخص کو آج کے دن دو کوڑے نہ مائے تو میری جو رد طلاق ہو پھر وہ دونوں گھروں میں سے ایک ہی میں داخل ہوا یا ایک ہی کوڑا مارا اور دوسرے گھر میں نہ گیا یا دوسرا کوڑا نہ مارا یا تاکہ کہ دن گذر گیا تو قسم ٹوٹ جائیگی اور طلاق پڑ جائیگی اسوا سے کہ قسم پوری ہونے کی شرط یہ تھی کہ دونوں گھروں میں داخل ہونا یا دونوں کوڑے مارنا یا باجا جائے اور وہ پائی نہ گئی پس جب پورے ہونے کی شرط ملتی تو حائض ہونا ضروری ہوا اس طرح اگر کہا کہ اگر میں نے آج کے روز فلاں و فلاں سے کلام نہ کیا تو میرا غلام آزاد ہو پھر فقط ایک سے کلام کیا اور دن گذر گیا تو قسم میں حائض ہو گیا پس قاعدہ یہ قرار پایا کہ جب

سلفہ قال لا اصل لہ حیث۔ تو ترجمہ ہوا ہے کہ اگر لکھت ہو تو ترجمہ یہ کہ اگر مختار یہ ہے کہ وہ حائض ہو گیا یعنی فی الفور طلاق نہ پڑی قال المترجم اصل یہ ہے کہ اگر لکھت ہو تو ترجمہ ہوا ہے کہ اگر لکھت ہو تو ترجمہ یہ کہ اگر مختار یہ ہے کہ وہ حائض ہو گیا یعنی فی الفور طلاق نہ پڑی

و دخل من عدم فعل پر قسم معقود ہو تو قسم میں سچے ہونے کے واسطے دونوں کا لحاظ ضرور ہوگا اور حسب شرط البتہ نہ پائی جاوے
تو حاش ہونا متعین ہوگا۔ اگر کہا کہ اگر میں آج کی رات شہر میں نہ گیا اور فلان سے ملاقات نہ کی تو میری حور ویر طلاق ہو پھر
شہر میں گیا مگر فلان مذکور سے ملاقات نہ ہوئی وہ اپنے گھر پہنچا پس اس سے نہ ملا یا نہ تک کہ صبح ہو گئی پس اگر قسم کے
وقت جانتا تھا کہ وہ اپنے مکان پر نہیں ہی تو قسم میں حاش ہو جائیگا اور اگر قسم کے وقت یہ نہ جانتا تھا تو قسم میں حاش
ہوگا۔ ایسا ہی فتاویٰ ابواللیث میں مذکور ہے اور مسئلہ مقدمہ کے قیاس پر یہاں بھی حاش ہونا چاہیے لہذا یہی معنی مذکور
بالا کے لہذا فتوے کے وقت داخل کرنا ضروری ہے۔ قدوری میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر کسی نے اپنی
حور سے کہا کہ اگر تو اس گھر میں داخل ہوئی اور تو نے مجھے فلان کیڑا نہ دیا تو تو طالق ہے پھر کیڑا دینے سے پہلے وہ
عورت اس گھر میں چلی گئی تو طالق ہو جائیگی خواہ اس کے بعد کیڑا اُسکو دے یا نہ دے۔ اور اگر کیڑا نہ دینے کے بعد گھر
میں گئی ہو تو طالق نہ ہوگی کیونکہ ایسے محاورہ میں لفظ آو یا و آو واسطے حال کے ہوتا ہے جیسے عربی میں ان دخلت
الدار وانت راكبة یعنی اگر تو گھر میں گئی در حالیکہ تو سوارہ ہی۔ کسی نے جو رد سے عربی میں کہا کہ ان لم تعطيني هذا
ودخلت الدار فانت طالقہ یعنی اگر تو نے یہ کیڑا مجھے نہ دیا اور گھر میں چلی گئی تو تو طالق ہے تو جب تک دونوں باتیں
جمع نہ ہوں یعنی گھر میں جانا اور کیڑا نہ دینا تب تک طالق نہ ہوگی اور کیڑا نہ دینا جب ہی تحقق ہوگا کہ دونوں کوئی محاورہ یا یہ کیڑا تلف
ہو جائے پھر اگر دونوں میں سے کوئی مر گیا یا کیڑا تلف ہو گیا اور وہ گھر میں گئی ہو تو دونوں باتیں مجتمع ہوئی پس
طالق ہو جائیگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ قال مترجم ہمارے محاورہ میں اگر کہا کہ اگر تو نے مجھے یہ کیڑا نہ دیا اور گھر میں
چلی گئی تو تو طالق ہے تو بدوں کیڑا دے اگر عورت گھر میں چلی جائے تو طالق ہو جائیگی کیونکہ عورت میں مقصود
بالفعل ہوتا ہے اور بیان اور کالفاظ حالیہ ہی لیا جاتا ہے مانند صورت اول کے بلکہ صورت اول میں داؤ حالیہ
ہونا متعین نہیں ہے پس علیٰ ہذا دونوں محاورہ میں حکم برعکس ہو فاعلم ان الله اعلم۔ اگر کسی نے باندی خریدنی چاہی
اور اپنی حور سے کہا کہ اگر میں نے باندی خریدی پس اس سے تجھ کو غیرت آئی تو تو بے طلاق طالق ہے پھر اس نے
باندی خریدی اور جو وہ میں غیرت آئی تو دو حال ہیں ایک یہ کہ اگر خریدنے سے بعد ہی ہمیں غیرت آئی تو اس پر
طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر خریدنے سے ایک زمانہ کے بعد ہمیں غیرت آئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور یہ حکم
اُس وقت ہے کہ عورت کی طرف کسی قبیح بات کہنے یا جھگڑا لوپن کرنے وغیرہ سے غیرت ظاہر ہوئی ہو۔ اور اگر
عورت کے دل میں غیرت چھائی اور اس نے زبان سے یا فعل سے کچھ ظاہر نہ کیا تو طالق نہ ہوگی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے
اور اگر اپنی حور سے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تو طالق و طالق و طالق ہے اگر تو نے فلان سے کلام کیا تو
طلاق اول و دوم تو گھر میں داخل ہونے سے متعلق ہے اور تیسری طلاق متعلق بشرط دوم یعنی فلان شخص سے
کلام کرنے سے متعلق ہے پس اگر وہ گھر میں داخل ہوئی تو دو طلاق سے طالق ہوگی اور اگر فقط فلان شخص سے کلام کیا
تو ایک طلاق سے طالق ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر شرط کو درمیان میں کر دیا اور کہا کہ تو طالق ہے اگر تو
لے عدم فعل یعنی درجہ میں اپنا کام یا کسی شخص کا کام نہ کرنے پر قسم کھائی ہو ۱۷

گھر میں داخل ہوئی تو تو طالق ہے اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تو طالق ہے یا اسے
شرط کو مقدم کیا ہے اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تو طالق ہے اگر تو جب تک گھر میں داخل ہو تو تب تک طلاق واقع ہوگی
پھر جب گھر میں داخل ہوئی تو بالافتاق تین طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک نے دوسرے سے کہا کہ اگر
میں بشرط استطاعت کل تیرے پاس نہ آیا تو میری جو روح طالق ہے پھر دوسرے روز نہ وہ بیمار ہوا اور نہ سلطان
وغیرہ کسی نے اسکو روکا اور نہ کوئی ایسی بات ہوئی جس سے وہ آنے پر قادر نہ ہو مگر اس شخص کے پاس نہ گیا تو
قسم میں جھوٹا ہو جائیگا۔ یہ حکم اسوقت ہے کہ جب اسکی کچھ نیت ہو یا استطاعت مراد از راہ اسباب ہو اور اگر اسے
وہ استطاعت تحقیق فراہمی جو فعل کے ساتھ حادث ہوئی ہو اور استطاعت از راہ قضاء و قدر ہوئی ہو تو دیا نہ
اسکی تصدیق کیا جائیگی مگر قضاء تصدیق ہوگی اور دوسری روایت میں ہے کہ قضاء بھی اسکی تصدیق ہوگی یہ شرع جامع وغیرہ
قاضیان میں ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں آج کے روز اس گھر سے نہ نکلوں تو میری جو روح طالق ہے پھر اس کے باوجود میں
بیڑیاں ڈال دی گئیں اور چند روز تک نکلنے سے ممنوع ہوا تو قسم میں جھوٹا ہو جائیگا اور یہی صحیح ہے ایک نے قسم کھائی کہ
اس گھر میں نہ رہوں گا پھر وہ بیڑیاں ڈال کر نکلنے سے ممنوع ہوا تو قسم میں جھوٹا ہو گا یہ خزانۃ المفتین میں ہے۔
ایک نے اپنی جو روح سے کہا کہ اگر میں نے اس ہانڈی سے جسکو تو پکاؤں کچھ کھایا تو تو طالق ہے پس اگر آگ
اسی عورت نے جلانی ہو تو وہ پکا نیوالی ہوگی خواہ چوٹے پر یا تور میں ہانڈی رکھنے کے بعد اسے آگ جلانی ہو
یا اس سے پہلے جلانی ہو اور خواہ چوٹے پر ہانڈی اسی عورت نے رکھی ہو یا کسی دوسری نے رکھی ہو اور اگر اس
عورت کے سول کسی دوسرے نے آگ جلانی تو یہ پکا نیوالی ہوگی خواہ اس عورت کے ہانڈی چڑھانیکے بعد دوسرے
نے آگ جلانی ہو یا اس سے پہلے جلانی ہو اور یہی طرقت قدری حتمی اشارہ کیا ہے چنانچہ فرمایا کہ پکا نیوالی وہ عورت ہے
جو آگ جلانے نہ وہ عورت جو ہانڈی چڑھا کر ڈالے اور پانی ڈالے اور مصباحہ ڈالے۔ اور فقہ ابوالمہدی رحمہ اللہ نے
احتیاط کیا کہ اگر اس عورت نے تور میں ہانڈی رکھی یا چوٹے پر چڑھائی تو وہی پکا نیوالی ہوگی اگرچہ آگ کسی اور نے
روشن کر دی ہو اور صدر الشہید نے اپنے دفعات میں کہا کہ یہی پر قول ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک نے اپنی جو روح سے کہا کہ تو
ہر طعام کو خراب کر ڈالتی ہے اگر میں ایک مہینہ تک تیرے پاس طعام لایا تو تو طالق ہے پھر یہ شخص گوشت اس واسطے لایا
کہ پارہ بن کر لوگوں کو بھی بیے جاوے تو قسم میں جھوٹا ہو گا کیونکہ از راہ دلالت اسکی قسم اس طرح طعام اس کے پاس
لانے پر واقع ہوئی جو گھر کے کام میں آنے کے واسطے ہو یہ ظہیرہ میں ہے۔ فتاویٰ ابواللیث میں لکھا ہے کہ ایک نے
اپنی عورت سے جامع کرنا چاہا پس اس سے کہا کہ اگر تو میرے ساتھ کوٹھری میں نہ گئی تو تو طالق ہے پھر اس مرد کی شہوت
ٹھنڈی ہو جائیکے بعد عورت اس کے ساتھ کوٹھری میں گئی تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر ٹھنڈی ہوئی ہے پہلے گئی تو
طلاق نہ پڑیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عری میں جو روح سے کہا کہ ان لم طاک کالہ رقانت طالق ثلاثا یعنی اگر باندہ در
تشدید الراء آج سے جامع نہ کروں تو تو طالق ہے تو یہ کلام جامع میں مبالغہ کرنے پر واقع ہو گا پس اگر جامع میں مبالغہ کیا
سے استطاعت یعنی نقد پر جو کچھ جاری ہوئی ہے وہی واقع ہو گا پس اگر مراد ہو کہ اگر تقدیر کے موافق کچھ قدرت اصل ہوئی ۱۲۸۸

تو قسم میں سچا رہا۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ تو طالق ہے اگر میں نے فلا نہ عورت کے ہزار بار جماع نہ کیا تو یہ قسم تعداد کثیر واقع ہوگی اور پوس ہزار ہونا ضرور نہیں ہے اور زمین کوئی مقدار معین نہیں لیکن مشائخ نے فرمایا کہ ستر تعداد کثیر ہے یہ قتلت کبریٰ میں ہے۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں تجھ کو جماع سے شیر نہ کر دوں تو تو طالق ہے تو شیخ نے فرمایا کہ سیر ہو جانا اور کسی طرح نہیں پہچانا جائیگا سولے اس عورت کے قول کے۔ اور فقہ ابو الیث اور امام حفص بخاری نے فرمایا کہ اگر اس مرد نے اس عورت سے جماع شروع کیا اور برابر کرتا رہا یہاں تک کہ اس عورت کو انزال ہو گیا تو اس نے اس عورت کو سیر کر دیا پس وہ طالق نہ ہوگی اور فقہ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ محیط میں ہے ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو آج کی رات میرے پاس نہ آئے تو تو طالق ہے پھر عورت کو گھڑی کے دروازہ تک آئی اور اندر داخل ہوئی تو طالق ہو جائیگی اور اگر کو گھڑی کے اندر داخل ہوئی مگر مرد سوتا تھا تو طالق نہ ہوگی کیونکہ شرط یہ تھی کہ اس کے پاس آجائے اس طرح کہ اگر وہ ہاتھ بڑھائے تو اس عورت تک پہنچ جائے یہ خلاصہ میں ہے ایک عورت اپنے بچھونے پر سوئی تھی اس کو اس کے شوہر نے اپنے بستر پر بلایا مگر عورت نے انکار کیا پس اس نے عورت سے کہا کہ اگر آج کی رات تو میرے بستر پر نہ آئی تو تو طالق ہے پھر اس عورت کو اسکا شوہر زبردستی اپنے بچھونے پر اس طرح اٹھا لایا کہ عورت نے زمین پر اپنا پاؤں بھی نہیں رکھا پھر رات میں شوہر کے ساتھ سوئی رہی تو طالق نہ ہوگی۔ ایک مرد ایک گھڑی کے واسطے رات میں اپنے گھر سے باہر گیا پھر لوٹ آیا اور یہ گمان کیا کہ اسکی جورو گھر میں نہیں ہے پس کہا کہ اگر میں اسی رات اپنی جورو کو اپنے گھر میں نہ لایا تو وہ تین طلاق سے طالق ہے پھر صبح ہوئی تو اسکی جورو نے کہا کہ میں تو اسی گھر میں تھی تو وہ شخص حائض نہ ہوگا اور عورت پر طلاق نہ پڑے گی یہ خزانہ الفتین میں ہے ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ میں تیرے کپڑے پر سویا تو تو طالق ہے پھر عورت کے واسطے پر مضطباع کیا یا اس کے فرقہ پر سر رکھا یا اس کے بچھونے پر مضطباع کیا یا اپنا پہلو یا اکثر بدن اس کے کسی کپڑے پر رکھا تو قسم ٹوٹ جائیگی کیونکہ اس طرح سو نہ والا شمار ہوتا ہے اور اگر عورت کے تکیہ سے تکیہ لگایا یا سپر بیٹھا تو قسم میں جھوٹا ہوگا جب تک کہ ایک کر وٹ یا اکثر بدن اس پر نہ رکھے۔ ایک شخص چند آدمیوں کے ساتھ ایک چھت پر تھا وہاں سے جانا چاہا اور ساتھیوں نے اسکو منع کیا پس اس نے چھت کے ایک کنارہ پر کسی طرٹ اپنا پاؤں رکھ کر کہا کہ اگر میں اس رات یہاں سویا یا یہاں کھانا کھایا تو میری جورو طالق ہے اور اس نے اپنی نیت میں وہ جگہ مراد لی جہاں اس نے پاؤں رکھا ہے پھر اس جگہ کے سولے دوسری جگہ اسی چھت پر اس نے کھایا یا سویا تو حکم قضائے اسکی جورو پر طلاق پڑ جائیگی مگر دینا نہ طلاق نہ ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں آج کی رات تیرے ساتھ مع تیری اس قمیص کے نہ سویا تو تو تین طلاق سے طالق ہے۔ اور عورت نے قسم کھائی کہ اگر میں مع اپنی اس قمیص کے تیرے ساتھ سوئی تو میری باندی آزاد ہے پھر مرد نے جورو کی وہ قمیص اپنی اور دونوں ساتھ سوئے تو دونوں میں سے کوئی قسم میں جھوٹا ملے اسودہ پیٹ بھری ہوئی ۱۲ منہ سے قال المترجم یہ بھی بدون قول اس عورت کے نہیں معلوم ہو سکتا اس واسطے کہ منزل عورت کی شناخت اہل باطن مختلف بلکہ صحیح یہ ہے کہ بدن قول عورت کے معلوم نہیں ہو سکتی ۱۲ منہ

ہوگا اس واسطے کہ عورت کی طرف سے قسم میں جھوٹا ہونا اس طرح تھا کہ اس قسم کو پہننے ہوئے شوہر کے ساتھ سو دے وہ نہ پایا گیا اور شوہر کی طرف سے سچا ہونا اس طرح ہوا کہ عورت کے ساتھ اس حال میں سو یا کہ مع فیض تھا یعنی خود پہنے تھا۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے نہ وطی کی مع اس مقصد کے تو تو تین طلاق سے طالق ہے پھر یوں کہا کہ اگر میں نے تجھ سے مع اس مقصد کے وطی کی تو تو تین طلاق سے طالق ہے تو اس میں حیلہ یہ ہے کہ اس عورت سے بغیر اس مقصد کے وطی کرے پس جب تک یہ مقصد موجود رہیگا اور دونوں زندہ رہیں گے تب تک قسم میں جھوٹا ہوگا پھر اگر ان میں سے کوئی مر گیا یا مقصد تلف ہو گیا تو وہ اپنی قسم میں جھوٹا ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک نے قسم کھائی کہ اگر میں نے تجھ سے اس نیزہ کی نوک پر وطی نہ کی تو تو طالق ہے تو اسکا حیلہ یہ ہے کہ بھیت میں سوراخ کر کے اس نیزہ سے نیزہ کی نوک نکالے اور بھیت پر جا کر عورت سے اس نوک پر وطی کرے۔ اگر عورت سے کہا کہ اگر میں نے وہ پر کو بیچ بازار میں تجھ سے وطی نہ کی تو تو طالق ہے تو اس میں حیلہ یہ ہے کہ عورت کو عاری میں بٹھلا کر بازار میں لیا دے اور خود عاری کے اندر ٹھسکر اُس سے وطی کرے۔ جورو سے عربی میں کہا کہ۔ ان بت اللیلۃ الانی حجری فان طالق۔ یعنی اگر تو نے رات گذاری سولے اس صورت کے کہ میری گود میں ہو تو تو طالق ہے۔ پھر عورت اُسکے بچھونے پر سولی بدن اس کے کہ حقیقتہً اُس نے گود میں لیا ہو تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اُس نے فارسی میں کہا کہ۔ الا درکنار من۔ اور باقی مسئلہ بحال خود رہا تو طلاق پڑنا وہاں جب کذا فی محیط مترجم کہتا ہے کہ اگر دو میں بھی گود میں کتنے کی صورت میں طلاق پڑنا وہاں جب کہ اگر بغل میں کہا ہو تو طلاق نہ ہوتا صحیح ہے فافهم۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو اپنی اس باندی کے ساتھ سو یا ہے اور شوہر نے کہا کہ اگر میں اس باندی کے ساتھ سو یا تو تو تین طلاق سے طالق ہے پس جورو نے کہا کہ اگر میری اس قسم میں کچھ کچھ معنی ہوں تو میں طالق ہوں پس شوہر نے کہا کہ ہاں۔ تو حکم یہ ہے کہ اگر شوہر نے کچھ اور معنی مراد نہیں رکھے سولے ان کے جو زبان سے بولا ہے تو جورو طالق ہوگی ورنہ طالق ہو جائیگی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے وطی کی مادامیکہ تو میرے ساتھ ہو تو تو تین طلاق سے طالق ہے پھر بٹھان ہو کر حیلہ ڈھونڈھا تو امام محمد نے فرمایا کہ حیلہ یہ ہے کہ اُسکو ایک طلاق باندہ دیکر ایوقت اُس سے پھر نکاح کرے پھر اُس سے وطی کرے تو حائض ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ زید نے اپنے پڑوسی خالد سے کہا کہ کل گذری رات میں میری جورو تیرے پاس تھی پس خالد نے کہا کہ اگر تیری جورو اس گذری رات میں میرے پاس ہو تو میری جورو طالق ہے پھر سکوت کر کے کہا اور یا اور کوئی عورت ہو۔ پھر ظاہر ہوا کہ اس کے پاس دوسری عورت تھی تو شیخ نصیر نے فرمایا کہ وہ قسم میں حائض ہوگا اور اسکی جورو پر طلاق پڑ جائیگی۔ اور محمد بن سلمہ نے فرمایا کہ حائض ہوگا یہ اختلاف اس قاعدہ پر ہے کہ قسم کھانے والے نے جب قسم معقودہ کے ساتھ کوئی شرط لاحق کی پس اگر یہی شرط ہو کہ حسین قسم کھانیو اے کا نفع ہی تو بالاجماع وہ شرط اس قسم معقودہ سے لاحق ہوگی اور اگر یہی شرط ہو کہ اس میں قسم کھانیو اے پر ضرر ہی تو اس میں یہ اختلاف مذکور ہے پس جو شیخ نصیر نے فرمایا وہ امام ابو حنیفہ کے قول سے اقر ہے

ملکہ کو نکاح کرے ہو کہ اگر اس میں کچھ دوسرے معنی ہوں تو تو طالق ہے ۱۲

قسم سے متعلق ہوا اور اگر عورت نے کہا کہ تو نے کیوں فلان شخص کے ذکر سے منع کیا۔ یا کہ اگر تو نے مجھے فلان شخص کے ذکر سے منع کیا تو میں اسکا ذکر کر چکی۔ تو ایسی صورت میں حائض ہوگا اور طلاق پڑ جائیگی۔ اور اگر فلان شخص کا ذکر ہجرت میں کیا تو طلاق نہ پڑیگی یہ خلاصہ میں ہوتا ہے کہ شیخ ابوالقاسم سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے بھوکے تیرے ساتھ رہنے کی طاقت نہیں ہے وہ بولا کہ اگر تو میرے گھر میں بھوکے نہ رہی تو طلاق ہو۔ تو شیخ نے فرمایا کہ سوے روزہ کے اگر وہ عورت اسکے گھر میں ایسی نہیں رہی تو طلاق ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک نے اپنی جو رو کو خلع دیدیا پھر عدت میں اُس عورت سے کہا کہ اگر تو ہی میری جو رہی تو تین طلاق سے طلاق ہے اور اس کلام سے طلاق واقع کرنے کی نیت نہیں کی تو طلاق واقع ہوگی کیونکہ علی الاطلاق وہ اسکی جو رہی نہ ہو یہ باتا رانیہ میں ہے۔ فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ ایک نے اپنی جو رو سے فارسی میں کہا کہ اگر تو فرما دے کہ میں بائیں پس تو طلاق سے طلاق ہستی پھر دوسرے دن کی فجر طلوع ہونیکے بعد اُس عورت کو خلع دیدیا تو شیخ نے فرمایا کہ اگر شوہر کی طلاق پہلے کلام سے ہوتی کہ دوسرے روز کے کسی جزو میں بھی یہ عورت اسکی جو رہی نہ ہوگی تو فجر طلوع ہونے تک خلع میں تاخیر کرنے سے وہ عورت تین طلاق سے طلاق ہو جائیگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہ تھی تو دوسرے روز غروب آفتاب پہلے جب خلع دیدے تو قسم مذکور کیوجہ سے عورت کچھ طلاق ہوگی پھر اگر دوسرے روز غروب آفتاب پہلے اسکو خلع دیدیا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے اُس سے نکاح کر لیا تو قسم کیوجہ سے تین طلاق سے طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر آفتاب ڈوبنے سے پہلے خلع دیدیا پھر آئندہ روز یعنی پہلے یا اسکے بعد اس سے نکاح کر لیا تو قسم مذکور کیوجہ سے طلاق ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک مرد نے قسم کھائی کہ اپنی جو رو کو طلاق نہ دیگا پھر کسی شخص نے اُس مرد کی طرف سے بدون اسکے حکم و اجازت اسکی جو رو کو خلع دیدیا پھر اُس مرد کو خبر پہنچی اور اُس نے اجازت دیدی پس اگر زبان سے اجازت دی مثلاً یوں کہا کہ میں نے اجازت دیدی تو قسم میں بھوٹا ہو گیا اور اگر کسی فعل سے اجازت دی اور زبان سے کچھ نہ کہا مثلاً خلع کے عوض کا مال لے لیا تو حائض ہوگا اور طلاق پڑ جائیگی یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ ایک نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے کہا کہ تو طلاق ہے تو طلاق ہے پھر اُس عورت سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق دیدی تو قضاء اُسے دینی طلاق پڑیگی اور اگر اُس نے اسی قول سے طلاق کی نیت کی ہو تو ازراہ دیانت اسکی تصدیق ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک نے اپنی جو رو سے رات میں زبان فارسی کہا کہ اگر تراشب ارم تو سے طلاق ہستی یعنی اگر میں تجھے آج کی رات رکھوں تو تو تین طلاق والی ہو پھر اُسی رات میں اُسکو ایک طلاق بائن دیدی پھر رات گزر گئی پھر اُس سے جبرہ نکاح کر لیا تو اب طلاق ہوگی۔ اس طرح اگر کہا کہ اگر ترا ارم و زدام تو طلاق ہستی پھر اُس دن اُسکو طلاق بائن دیدی تو صورت مسئلہ میں یہ حکم ہوگا یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ قلت فی الاصل جزا مردہ آہ و فیہ نظر ایک کے پاس اسکے شوہر کے عاملوں میں سے ایک فقیر کا ذکر کیا گیا پس اُس نے کہا کہ اگر وہ شخص فقیہ ہو تو میری جو رو طلاق ہے پس اگر

ملہ جون میں مثلاً کہا کہ آف ج ارم و پھر اسکو ملا کہ نہیں کہا ۱۲ منہ ۱۵ اگر توکل میری جو رہی تو تین طلاق سے طلاق ہے ۱۲ منہ اگر تجھے آج رکھوں تو تو طلاق ہے ۱۲ منہ یعنی بھوکے ۱۲ منہ یعنی خلع کی طلاق ۱۲

فقہ سے اسکی مراد وہ ہو جسکو لوگ اپنے عرت میں فقہ کہتے ہیں یا کچھ نیت نہ کی تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اسے حقیقی فقہ مراد کیا تو بھی قضاء ہی حکم ہو اور دیا نہ یعنی فیما بینہ دین اللہ تعالیٰ طلاق واقع ہوگی اسواسطے کہ وہ فقہ نہیں ہو کیونکہ شیخ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے انکو فقہ کہا تو اس سے فرمایا کہ تو نے کبھی کوئی فقہ نہیں دیکھا فقہ وہی ہوتا ہے جو دنیا سے منہ پھیرے ہوئے آخرت کا رعب اپنے نفس کے عیوب پر وقت ہو یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میرا بیٹا ختنہ کی عمر پہنچا اور میں نے اسکا ختنہ نہ کیا تو میری جو روح طالعہ ہو تو ختنہ کا وقت دس برس ہو اور اگر اسے اول وقت کی نیت کی ہو تو جب تک سات برس کا نہ ہو حانت نہوگا اور اگر اسے آخر وقت کی نیت کی ہو تو شیخ صدر الشہید نے فرمایا کہ مختار یہ ہے کہ بارہ برس ہی یعنی ہتھلے مدت بارہ برس یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میرا بیٹا ختنہ کی عمر پہنچا اور میں نے اسکا ختنہ نہ کیا تو میری جو روح طالعہ ہو تو فقہ ابو لیس نے فرمایا کہ جب اسے دس برس سے تاخیر کی تو چاہیے کہ حانت ہو جاوے اور اسکے سولے دیگر مشائخ نے فرمایا کہ حانت نہوگا تاوقتیکہ بارہ برس سے تجاوز نہ کرے اور اسی پر فتوے ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہیں عورت سے کہا کہ اگر میں تیرے ساتھ خدمت پر معالہ کروں جیسا کہ میں معالہ کیا کرتا تھا تو طالعہ ہو پس اگر عورت کے لیے کوئی خدمت ہو تو یہ کلام اسی خدمت پر رکھا جائیگا ورنہ مرد کی نیت پر مرجع ہوگا یہ بڑا ذہین ہے۔ اور کہا کہ اگر میں سلطان سے خوف کرتا ہوں تو میری جو روح طالعہ ہو پس اگر قسم کے وقت اسکو سلطان سے کوئی خوف نہو اور نہ اسکے ذمہ کوئی ایسا جرم ہو جس سے سلطان کے خوف کی انتہا نہ ہو تو وہ حانت نہوگا۔ ایک مرد ایک طفل سے متهم کیا گیا پس اس سے کہا گیا کہ فلان کہتا ہے کہ میں نے اسکو طفل مذکور سے خفیہ باتیں کرتے دیکھا ہے پس اسے کہا کہ اگر اسے مجھے اس طفل سے کانچھوسی کرتے دیکھا ہو تو میری جو روح طالعہ ہو حالانکہ فلان مذکور نے اسکو در واقع طفل مذکور سے خفیہ باتیں کرتے دیکھا تھا مگر کسی دوسرے معاملہ میں یہ باتیں یقین تو شیخ نے فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ وہ حانت نہوگا۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میرے گھر میں آگ ہو تو میری جو روح طالعہ ہو حالانکہ اسکے گھر میں چراغ جلتا ہے پس اگر اسے اسوجب سے قسم کھائی ہے کہ اسکے کسی بڑوسی نے اس سے آگ مانگی تھی تاکہ اس سے آگ جلائے تو اسکی جو روح طالعہ ہو جائیگی اور اگر قسم اسوجب سے تھی کہ بڑوسیوں نے اس سے روٹی وغیرہ ایسی چیز مانگی تھی یا وہان کوئی سبب نہو تو حانت نہوگا۔ یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد کسی طفل کے ساتھ متهم کیا گیا پس اسے فارسی میں کہا کہ اگر میں باپے نا حلفے کم زن مرا طلاق است حالانکہ اس شخص نے اس طفل کو گھورا اور اسکا بوسہ لیا تھا تو اسکی جو روح طالعہ ہو جائیگی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ جو دس سے کہا کہ اگر میں نے کوئی باندی خریدی یا بچہ پر دوسری عورت سے نکاح کیا تو تو بیک طلاق طالعہ ہو پس عورت نے کہا کہ میں ایک طلاق سے رخصتی نہیں ہوتی پس مرد نے کہا کہ پس تو بوسہ طلاق طالعہ ہو اگر تو ایک سے رخصتی نہیں ہو تو فرمایا کہ اس کلام کے ساتھ ہی شرط مراد ہوگی یعنی سہ کیونکہ عرفی فقہ یا اسکی نیت کے موافق وہ فقہ ہے ۱۷ میں کہتا ہوں کہ زمانہ تو بندگان صاحبین سے خالی نہیں ہونا چھڑا یہ شخص فقہ صلح ہو اور گوگون کی شناخت نہو ۱۷ یعنی قصد حق ہوگی ۱۷ عہد یعنی عمر دس برس کی ۱۷

نی الحال کوئی طلاق واقع نہوگی۔ عورت سے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ موصدین کو عذاب دے تو تو طلاق ہی تو فرمایا کہ حاشا ہوگا جب تک ظہور نہو اور فقیہ نے کہا کہ وجہ یہ ہے کہ بعض موصدین کو عذاب دیا جائیگا اور بعض کو نہ دیا جائیگا پس اشتباہ ہو پس شک کے ساتھ حکم نہ دیا جائیگا یہ حاوی میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مشرکین کو عذاب دے تو اسکی جو روح طلاق ہی تو مشائخ نے کہا کہ اسکی جو روح طلاق نہوگی اس واسطے کہ بعض مشرکین پر عذاب نہوگا پس وہ حانت ہوگا کد نے فتاویٰ قاضیان وقال المسترحم فیہ نظر۔ ایک نے اپنی جو روح سے کہا کہ اگر تو فلان دار میں داخل ہوئی جب تک کہ فلان نہ کو را سمین ہی تو تو طلاق ہی پھر فلان نہ کو را نے اس دار کو تحویل کر دیا اور ایک زمانہ تک ایسا رہا پھر وہ عود کر کے اسی دار میں آیا پھر عورت داخل ہوئی تو بعض نے فرمایا کہ طلاق واقع نہوگی اور اسی کو فقیہ ابو علیث نے لیا ہے اور بعض نے کہا کہ حانت ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ طلاق واقع نہوگی یہ جو اہر اضلاطی میں ہے۔ اور اگر حالت غضب میں اپنی جو روح سے کہا کہ اگر تو نے پانچ برس تک ایسا کیا تو تو مجھ سے مطلق ہو جائیگی اور مرد نے اس سے تحویل کی نیت کی پھر اس مدت گزرنے سے پہلے عورت نے یہ فعل کیا تو شوہر سے دریافت کیا جائے کہ آیا تو نے اس کے طلاق کی قسم کھائی تھی پس اگر اُسے خبر دی کہ ہاں یہ قسم کھائی تھی تو اسکی خبر پر عذر آمد ہوگا اور عورت پر طلاق واقع ہوئیگا حکم دیا جائیگا اور اگر اُسے خبر دی کہ میں نے یہ قسم نہیں کھائی تھی تو اسکا قول قبول ہوگا محیط میں ہے۔ ایک مرد نشہ میں ہی اُسے اپنی جو روح کو بستر پر بلایا پس عورت نے انکار کیا پس اُسے عورت سے کہا کہ اگر تو نے فرمانبرداری کی اور میری مساعدت کی تو خیر ورنہ تو طلاق ہی پھر قسم کے بعد آئندہ اُسے بلانے پر عورت نے مساعدت و فرمانبرداری کی تو حانت نہ ہوگا اور اگر قسم کے بعد بلانے پر اُسے فرمانبرداری نہ کی تو حانت ہو جائیگا یعنی طلاق واقع ہوگی اور مولانا نے فرمایا کہ اگر اُسے از سر نو نہ بلایا تو عدم مساعدت کی صورت میں بھی حانت ہونا چاہیے اس واسطے کہ لوگ اپنے عرف میں اس سے حکم سابق کی فرمانبرداری مراد رکھتے ہیں۔ ایک مرد نشہ میں ہی اُسے اپنی جو روح کو ایک دم عطا کیا پس عورت نے کہا کہ جب تو ہوش میں ہوگا تو مجھ سے لے لیگا پس مرد نے کہا کہ اگر میں تجھ سے لے لوں تو تو طلاق ہی پھر اُسے نشہ کی حالت میں لے لیا تو قسم میں حانت ہوگا اس واسطے کہ بعد افاقہ کے لے لینا شرط حنث ہے۔ ایک مرد نے جو نشہ میں ہی اپنی جو روح سے کہا کہ میں نے اپنا یہ دار تجھے ہیہ کیا پھر کہا کہ اگر میں نے اپنے دل سے یہ بات نہ کہی تو تو طلاق ہی پھر اسکو افاقہ ہوا اور اُسکو سمین سے کچھ بھی یاد نہ آیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اسکی جو روح طلاق نہوگی اس واسطے کہ ظاہر یہ ہے کہ اس حالت میں جو کہتا ہے وہ دل سے کہتا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو روح سے کہنا کہ اگر تو فلان میں داخل ہوئی تو تو طلاق ہی پھر فلان نہ کو را سمین مر گیا اور دار نہ کو را سمین مر گیا پھر عورت داخل ہوئی پس اگر میت پر ایسا قرضہ نہو جو تمام ملک کو گھیرے ہوئے ہو تو وہ حانت ہوگا اور اگر ایسا قرضہ ہو تو فقیہ ابو علیث نے فرمایا کہ اس صورت میں بھی حانت نہوگا اور اسی پر فتوے ہے۔ ایک مرد منزل کی کوٹھری میں بیٹھا تھا اُسے کہا کہ اگر میں اس بیت میں داخل ہوا تو میری جو روح طلاق ہی تو قسم اس بیت کے اندر داخل ہونے پر ہوگی اور یہ عربی زبان پر

عہد کہ کون موصدین مراد ہیں ۱۷ عہد یعنی گنگا روں کو ۱۸ عہد یعنی سلمان ہو جاویں گے ۱۹ عہد یعنی پانچ برس ۱۲

قال المترجم اور ہمارے زبان میں بھی یہی ہے۔ اور اگر اسے فارسی میں کہا کہ اگر من یا بن خانہ اندر آیم تو میری جو روح طلاق ہے تو قسم اس منزل کے اندر داخل ہونے پر ہوگی اور اگر اسے کہا کہ میں نے اس کو ٹھہری کے اندر داخل ہو نیکی نیت کی تھی تو دیا نہ تصدیق ہوگی قضاء تصدیق ہوگی اور اگر اسے اس کو ٹھہری کی طرہ اشارہ کیا تو بھی بہر حال ایسا ہی حکم ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو میرے بھائی کے گھر میں گئی تو طلاق ہے پھر اسکا بھائی اس گھر کو چھوڑ کر دوسرے گھر میں گیا اور وہاں رہنے لگا پھر عورت اس دوسرے گھر میں داخل ہوئی تو بعض نے فرمایا کہ اگر مرد کو پہلے دار کی نسبت کچھ ملال ہوا تھا جس سے اسے ایسی قسم کھائی تھی تو اب حائض نہ ہوگا اور اگر اسکی قسم اپنے بھائی کی وجہ سے تھی تو حائض ہو جائیگا اور اگر اسکی کچھ نیت نہ ہو تو امام اعظم و امام محمد کے قول پر حائض ہو جائیگا۔ اور اگر عورت اسی دار میں داخل ہوئی جو میں پہلے بھائی رہتا تھا اور قسم کے وقت اسکی ملک تھا پس اگر وہ دار بھائی کی ملک میں باقی ہو مگر وہ زمین نہ رہتا ہو تو قسم کھانیوالا عورت کے زمین جانے سے حائض ہو جائیگا اور اگر قسم کھانے کے بعد یہ دار اس کے بھائی کی ملک سے بوجہ بیع یا ہبہ وغیرہ کے محل گیا تو حائض نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو گرد آستانہ فلان گروی پس طلاق ہے پھر وہ عورت اس کے گرد پھری مگر دار میں داخل نہ ہوئی اور شوہر نے کہا کہ میری نیت یہ تھی کہ داخل ہو تو عورت طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تجا فلان اندر آئی تو طلاق اور یہ نہ کہا کہ اگر اور نہ لفظ چون کہا تو نہ بحال طلاق ہو جائیگی۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو دار میں داخل ہوئی تو میری جو رو میں طلاقات ہیں پھر وہ دار میں داخل ہوئی تو طلاق اس پر اور دوسری عورتوں سے منع واقع ہوگی اور مولف رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسی قول پر اعتماد ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کو ایک مرد کے ساتھ متم کیا پھر شوہر اپنے دار میں آیا اور اس مرد کو جس کے ساتھ متم کرتا تھا گھر کے ایک کونے میں بیٹھا دیکھا اور عورت دوسرے کونے میں بڑی سوتی تھی پھر جب شوہر نکلا اور وہ مرد بھی نکلا جس کے ساتھ وہ اپنی جو رو کو متم کرتا تھا تو سلطان نے عورت کے شوہر سے قسم لی کہ تو نے فلان کو اپنی جو رو کے ساتھ نہیں پکڑا پس مرد نے اپنی جو رو کی طلاق کی قسم کھائی کہ اسے فلان کو اپنی جو رو کے ساتھ نہیں پکڑا تو وہ اپنی قسم میں جھوٹا ہوگا۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو نے میرے جو میں سے لیکر نانوائی کے یہاں بھیجے تو تو طلاق ہے اور شوہر کے گھر میں ایک چوپایہ تھا جسکو جو بیہ جاتے تھے پس اس کے چارہ میں سے ایک مٹھی جو بچے تھے پس عورت نے ان چوکواپنے ذاتی جو کے ساتھ نانوائی کو بھیجا پس اگر شوہر اسکو مکر وہ نہ جانے یعنی دلالت بحال سے یہ بات معلوم ہو تو وہ اپنی قسم میں حائض نہ ہوگا اس واسطے کہ اس قدر قسم میں عادتہ مراد نہیں ہوتے ہیں اور اگر وہ اس قدر کا بھی بخل کرتا ہو تو وہ اپنی قسم میں حائض ہوگا اور امام اعظم کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے جو میں ملا کر پھر بھیجے ہوں تو وہ حائض نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک مرد کو ایک جو رو نے حرام کی تمت دی پس اسے کہا کہ اگر ایک سال تک حرام کر دن تو تو طلاق ہے تو یہ لفظ جامع پر رکھا

سلف قال المترجم پہلے میری رسلے اسکے برعکاس تھی پھر مجھے ظاہر ہوا کہ اردو و عربی کا حکم کیسا ہے بخلاف فارسی کے اور اللہ تعالیٰ علیم ہے ۱۲ م

۱۳ م کیونکہ غلط کرنے سے ملکہ منقطع ہو گئی پس شوہر کے جو نہ رہے اگرچہ عورت فاسیہ ہو گئی ۱۲ م

جائیگا کہ عورت کی آنکھ کے رو برو بتدخل فرمیں جماع کرے اور عورت جانتی ہو کہ یہ عورت اسکی ملوکہ نہیں ہے اور نہ اسکی چورہ ہے یا اس فعل کے بتدخل فرمیں واقع ہو نیکی چار نفر گواہی دین یا شوہر خود ایک مرتبہ اقرار کرے اسواسطے کہ یہ فعل زنا ہو یعنی لفظ حرام اسکی قسم میں بیٹھنے زنا قرار پایا اور زنا فقط انھیں عورتوں سے ثابت ہوتا ہے اور اگر وہ حاکم قاضی کے سامنے اس سے انکار کر گیا کہ میں نے نہیں کیا ہے اور عورت کے پاس گواہ نہیں ہیں تو وہ حاکم کے پاس قسم لے پس اگر وہ قسم کھا گیا تو عورت کو اس کے ساتھ رہنے کی گنجائش ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو کسی سے حرام کرے تو توبہ طلاق طالق ہو پھر مرد نے اسکو طلاق یا تین دیدی پھر عدت میں اس سے جماع کیا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک طالق ہوگی اسواسطے کہ ان دونوں اماموں کے نزدیک عموم لفظ کا اعتبار ہے اور امام ابو یوسف نے غرض کا اعتبار کرتے ہیں پس انکے قول کے قیاس پر طالق نہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو کسی کا بوسہ لیا تو تو طالق لے پھر اس سے اسی مرد کا بوسہ لیا تو طالق ہو جائیگی یہ غلام میں ہے ایک مرد نے اپنی چورہ سے کہا کہ اگر تیرا کمر بند حرام پر کھنکھاتا ہے تو میری چورہ ہو تو طالق ہو عورت نے کہا کہ مجھے ایک مرد نے کپڑا لیا اور زبردستی باکراہ مجھ سے جماع کر لیا ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر حالت ایسی ہو کہ عورت منع کرنے پر قادر نہ ہو تو یہ حائل ہوگا اور اگر عورت روکنے و باز رکھنے پر قادر تھی تو مرد حائل ہو جائیگا بشرطیکہ شوہر نے اس کے قول کی تصدیق کی ہو۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میں حرام سے غسل کروں تو میری چورہ طالق ہے یعنی غسل پر حرام کر نیکی ہو پھر اس نے ایک اجنبیہ عورت کو لپٹا لیا جس نے کہ اس کو ازال ہو گیا اور اس نے غسل کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ امید ہے کہ وہ حائل نہو اور اسکی قسم فعل جماع پر ہوگی۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میں فلان کو اپنے گھر میں لایا تو میری چورہ طالق ہے تو جب تک اسکو دخل نہ کرے تب تک حائل نہوگا یعنی جب تک فلان مذکور اس کے حکم سے اندر نہ آوے تب تک حائل نہوگا۔ اور اگر کہا کہ اگر فلان میری کوٹھری میں داخل ہو تو میری چورہ طالق ہے پھر فلان اسکی کوٹھری میں داخل ہوا خواہ قسم کھائیے اس سے اجازت لیکر یا بدون اجازت اور خواہ اسکی آگاہی میں یا بغیر آگاہی کے تو قسم کھائیے والا اپنی قسم میں حائل ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ میں نے آواز سے پاؤں میری چورہ طالق ہے پھر اس کے بدون قصد کے آواز سے پاؤں لگ گیا تو عورت طالق نہوگی اور یہ مسئلہ نظیر ہے اس مسئلہ کی کہ قسم کھائی کہ اس میں داخل نہوگا پھر زبردستی باکراہ داخل کیا گیا یا قسم کھائی کہ نہ کھلوں گا پھر زبردستی باکراہ کا لایا یہ محیط میں ہے۔ اگر اپنی چورہ سے کہا کہ اگر میں تجھے خوش کروں تو تو طالق ہے پھر اسکو مارا پس اس سے کہا کہ مجھے تو نے خوش کیا تو طالق نہوگی اسواسطے کہ ہم جانتے ہیں کہ وہ جھوٹی ہے اور اگر عورت کو ہزار درم دیے اور عورت نے کہا کہ مجھے خوش نہیں کیا تو قول عورت کا قبول ہوگا اسواسطے کہ ہمال ہے کہ اسکی درخواست دو ہزار درم کی ہو پس ایک ہزار درم سے خوش نہوگی یہ محیط خرسی میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی چورہ سے کہا کہ اگر تیرا قریبی میرے دار میں آیا تو طالق ہے پھر عورت و شوہر کا قریبی دار میں داخل ہوا تو بعض نے فرمایا کہ حائل نہوگا اسواسطے کہ

مسئلہ قال المشرح وفي نسخة: إذا رآه وهو لا يحرمه كراهة وهو لا يحرمه عندی والله اعلم ۱۲ منہ یعنی ناسے دار ۱۲ منہ یعنی دونوں کی رخصت دانائے کا

قربت متجزئی نہیں ہوتی پس دونوں میں سے ہر ایک کا پورا قریب ہوگا اور بعض نے کہا کہ دیکھا جائے کہ اگر وہ ایسے کام سے داخل ہوا کہ شوہر کے ساتھ منقص ہو تو مرد حائض ہوگا اور اگر ایسے کام کے واسطے آیا جو عورت سے منقص ہو تو حائض ہو جائیگا۔ ایک عورت اپنے شوہر کے کپڑوں میں سے کوئی کپڑا اٹھالے گئی پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے مجھے میرا کپڑا آج کے روز دیا پس نہ دیا تو طالق ہو پس عورت گئی تاکہ لا کر واپس لے پھر شوہر اس کے پاس پہنچا اور وہ گھڑی میں سے شوہر کو واپس دینے کو نکالتی تھی پس شوہر نے عورت کے واپس دینے سے پہلے خود گھڑی میں سے لے لیا یا عورت سے چھین لیا تو استحساناً حائض ہوگا اور اسی کو شیخ زادہ نقیہ ابو الیث نے فقہا کیا ہے یہ ظہیر بن ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ ان لم یکن فرجی حسن من فرجک فان طالق یعنی اگر میرا کہ تناسل تیری فرج سے اچھا نہ ہو تو طالق ہو اور عورت نے کہا کہ اگر میری فرج تیرے کہ تناسل سے اچھی نہ ہو تو میری باندی آزاد ہو تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر اس گفتگو کے وقت دونوں کھڑے ہوں تو عورت قسم میں سچی ہوگی اور مرد حائض ہو جائیگا اور اگر دونوں بیٹھے ہوں تو شوہر سچا ہوگا اور عورت حائض ہو جائیگی اس واسطے کہ عورت کی فرج حالت قیام میں مرد کے کہ تناسل سے بہتر ہو اور بیٹھنے کی حالت میں امر برعکس ہے اور اگر مرد کھڑا ہو اور عورت بیٹھی ہو تو نقیہ ابو جعفر نے فرمایا کہ میں اسکو نہیں جانتا ہوں اور فرمایا کہ دونوں میں سے ہر ایک کا حائض ہونا چاہیے اس واسطے کہ دونوں میں سے ہر ایک کا سچا ہونا اسی طور پر ہے کہ دونوں میں سے کوئی بہتر ہو اور تعارض کے وقت دونوں میں سے کوئی بہ نسبت دوسرے کے حسن ہوگی پس دونوں میں سے ہر ایک حائض ہوگا۔ ایک شخص نے جوڑ میں سے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر فلاں شخص تجھ سے مقدسین نہ رکھتا ہو تو طالق ہو تو شیخ ابو بکر اسکاف نے فرمایا ہے کہ یہ ایسی چیز ہے کہ غیر مقدور و غیر معلوم ہو پس وہ حائض ہوگا یہ فتلے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر مرد نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم میں سے جسکی فرج دینے کی وہ طالق ہو تو دونوں میں سے دہلی عورت پر طلاق واقع ہوگی اور شیخ امام ظہیر نے فرمایا کہ دونوں میں سے جو ارباب ہو یعنی ملغی مرطوب ہو اس پر طلاق واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر ایک مرد اور ایک عورت جوڑ میں جھگڑا ہو واپس عورت نے کہا کہ میں بار خدای تو ام یعنی تجھ سے افضل ہوں پس شوہر نے کہا کہ اگر ایسا ہو تو طالق ہو پس اگر عورت اس سے افضل نہ ہو تو طالق ہوگی اس واسطے کہ علو و تقوق جب ہی ہوتا ہے کہ علم و فضل و حسب و نسب میں بڑھ کر ہو یہ محیط شرعی میں ہے۔ دو مردوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے کہا کہ اگر میرا سر تجھ سے بھاری ہو تو میری جوڑ طالق ہو تو کسی پہچان کا یہ طریقہ ہے کہ جب دونوں سو جاویں تو دونوں یکے جاویں پس جو جلدی جواب دے اس سے دوسرے کا سر بھاری ہوگا یہ فتلے قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر میرا فکری یعنی کہ تناسل لوہے سے زیادہ شدید ہو تو طالق ہو تو عورت طالق ہوگی اس واسطے کہ کہ تناسل استعمال سے ناقص نہیں ہوتا ہے یہ خلاصہ میں ہے وقال مترجم و فیہ نظر۔

سے متجزئی کھٹے کھٹے یعنی مادہ قرابت تمام ساری ہوتا ہے ۱۶ یعنی اسکا اندازہ و علم غیر ممکن ہے جیسے انتشار اللہ قلے میں ہے فتلے ہذا مسئلہ فرج دینے میں بھی کسی پر طلاق نہ ہوتی چاہیے ۱۷ مترجم کہتا ہے کہ اس میں تامل ہے کہ اگر مرد طلاق کا ہو تو احتیاط مشکل ہے اور واضح ہو کہ قاضی ہمیشہ ایسے سہل کھٹے والوں کو منسلک تفسیر سے ادب کیگا اور یہ عبارات بنظر عوام جاہلون کے ہیں کہ آخر حکم شرعی تو مرد منسلک ہوگا ۱۸ یعنی اسکا حکم ۱۷ جملات لوہے کے ۱۹

ایک مرد نے ضیافت کا سامان کیا اور تیاری کی پھر ایک شخص دوسرے کا نوٹن سے آیا پس اُسے کہا کہ اگر میں نے اس آئینہ کے واسطے اپنے کا نوٹن میں سے ایک گلے ذبح نہ کی تو میری جو روح طالعہ جو پس اگر اس آئینہ کے لئے سے پہلے اُسے ایک گلے اسکے لیے ذبح کی تو سچا رہا ورنہ حادث ہو گیا اور اگر اُسے اپنی جو روحی کا نوٹن میں سے ایک گلے ذبح کی تو اپنی قسم میں سچا نہوگا الا آٹھ اسکے اور اسکی جو روح کے درمیان ایسی الفت و انبساط ہو کہ دونوں میں سے کوئی اپنے مال کو دوسرے سے تمیز و فرق نہ کرتا ہو اور دونوں میں جو دوسرے کا مال لے لیتا ہو تو باہم نہیں بجا دلہ و بھگڑا نہوتا ہو تو ایسی صورت میں مجھے اس پر کہ وہ سچا رہیگا اور اگر اُسے اپنی گلے اس آئینہ کے واسطے ذبح کی لیکن بعد ذبح کے اُسکے گوشت سے اس آئینہ کے کی ضیافت نہ کی پس اگر یہ کا نوٹن جس سے یہ آئینہ آلا یا ہو اُس کا نوٹن سے قریب ہو تو قسم میں سچا رہیگا اس واسطے کہ شرط پر کی متحقق ہو گئی ہو اور اگر یہ کا نوٹن اس کا نوٹن سے دور ہو کہ وہاں سے آنا سفر شمار کیا جاتا ہو تو مجھے خوف ہے کہ وہ قسم میں سچا نہوگا اس واسطے کہ جب ایسا آدمی سفر کر کے آتا ہو تو اسکے واسطے ضیافت تیار کرتے ہیں پس قسم مذکور ذبح کر کے ضیافت کرنے پر واقع ہوگی یہ فائدہ کبریٰ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے فلان کو اس دار میں داخل ہونے دیا تو میری جو روح طالعہ ہی پس اگر قسم کھائیو الا اس دار کا مالک ہو تو قسم سچی ہونے کی شرط یہ ہے کہ فلان مذکور کو قول و فعل سے اس دار میں آنے مان ہو ایسا ہی صدر الشہید نے اپنے واقعات میں ذکر کیا ہے اور نواز مل میں ہے کہ قسم سچی ہونے کی شرط مالک منع ہے اور مالک دار سے تعرض نہ کیا اور فرمایا کہ اگر قسم کھانے والا فلان کے داخل ہونے کے بعد قادر ہو تو روکنا و منع کرنا و قتل واجب ہیں تاکہ سچا ہو اور اگر روکنے کا مالک نہ ہو تو یہ قسم مانعت کرنے پر ہوگی روکنے پر ہوگی۔ اور شیخ امام ظہیر الدین مالک منع کو اعتبار کرتے تھے کہ روک سکے اور ایسی پر فتوے ہے۔ اور اگر اپنی جو روح سے کہا کہ تو طالعہ ہی اگر میں تجھ سے جامع کروں والا بعد ریالیہ یا ضرورت۔ پھر اس قسم کے بعد مرد مذکور اس عورت سے سولے فرج کے مباشرت رکھتا تھا پھر ایک روز چوک گیا اور اسکی فرج میں داخل کر دیا پس اگر خطا سے ایسا ہوا تو یہ عذر ہے در حالیکہ اُسکا یہ ارادہ نہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو غائب ہو جاتا ہے اور میرے لیے نفقہ کچھ نہیں چھوڑتا ہے پس شوہر غفہ میں آگیا پس عورت نے کہا کہ یہ تو میں نے کوئی بڑی بات نہیں کہی کہ جہین غفہ کی ضرورت ہو پس شوہر نے کہا کہ اگر یہ بڑی بات نہ تھی تو تو طالعہ ہی پس اگر اس سے شوہر کی نیت مجازات ہو یعنی بلا تعلیق تو وہ فی الحال طالعہ ہو جائیگی اور اگر اُسے مجازات نہیں بلکہ تعلیق طلاق کا قصد کیا تو مثلاً نے فرمایا کہ اگر شوہر محترم صاحب قدر ہو کہ ایسی نکایت اسکے حق میں اہانت ہو تو وہ طالعہ نہوگی اور اگر ایسا محترم ذی قدر نہو تو طالعہ ہو جائیگی۔ ایک شخص نے اپنی جو روح سے کہا کہ اگر تو ہی دم نہ کھڑی ہوئی اور میرے والد کے گھر کی طرہ نہ گئی تو تو طالعہ ہی پس عورت اُس وقت کھڑی ہو گئی اور شوہر سنوڑ نہیں نکلا ہی اور اُسے نکلنے کے واسطے کہ پڑے پئے اور نکلی اور پھر لوٹ کر آکر بیٹھ گئی یہاں تک کہ شوہر نکلا تو وہ طالعہ نہو جائیگی اور شوہر حادث نہوگا۔ اور اگر عورت کو پیشاب زور سے لگا اور اُسے پیشاب کیا پھر جانیکی

ملنے سے منع کرنے کی قدرت رکھتا ہو ۱۸ ملنے سے طلاق دیدی اور تعلیق کرنا مشروط نہیں ہے ۱۹ ملنے سے کلام عظیم ۱۲

واسطے کپڑے پہنے تو بھی حائض نہ ہوگا۔ اور اگر دونوں میں سخت کلامی رہی اور کلام طول ہوا تو اس سے فی الفور ساقط ہوگا یعنی اگر بعد اسکے ختم کے اٹھی اور کپڑے پہن کر چلی تو گویا فی الفور چلی۔ اور اگر عورت کو خوف نماز باقی رہنے کا ہو اس نے اسے نماز پڑھی تو شیخ نصیر نے فرمایا کہ مرد حائض ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا کہ حائض نہ ہوگا کذا نے انصاف اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ فتیہ کبرئین ہے۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو نے آج کے روز دو رکعتیں نماز پڑھیں تو تو طالق ہے پھر وہ نماز شروع کرنے سے پہلے یا ایک رکعت پڑھنے کے بعد حائض ہو گئی تو شمس لاہور علی سے منقول ہے کہ وہ فرماتے تھے اگر قسم کے وقت سے حائض ہو نیکی کے وقت تک اتنا وقت ہو کہ وہ دو رکعت نماز پڑھ سکتی ہو تو سب کے نزدیک قسم منعقد ہو جائیگی اور عورت طالق ہو جائیگی اور اگر اتنا وقت نہ ہو تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک قسم منعقد ہوگی اور وہ طالق نہ ہوگی۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قسم منعقد ہوگی اور وہ طالق ہوگی۔ اور صحیح یہ ہے کہ عین یعنی قسم سب کے نزدیک ہر حال میں منعقد ہوگی اور طلاق واقع ہوگی یہ تا نا خانہ میں ہے۔ مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ تو میرے دراجم چراتی ہے اس نے کہا کہ میں نے تو یہ کہی ہے پس مرد نے کہا کہ اگر تو نے میرے درمیں سے کچھ اٹھا لیا تو تو طالق ہے پھر عورت نے گھر میں جھاڑو دیتے وقت ایک درمیں کی تھیلی گری ہوئی پائی پس اُسے اٹھا کر ایک کونے میں رکھ دی اور شوہر کو خبر دیدی کہ میں نے اٹھائی نہ اس غرض سے کہ تجھ کو نہ دونوں تو امید ہے کہ وہ طالق نہ ہوگی۔ مرد نے جورو سے کہا کہ اگر تو نے میری تھیلی میں سے درم اٹھا لیے تو تو طالق ہے پس عورت نے تھیلی کا منہ کھول دیا اور اپنی دختر کو کہا پس اُسے درم نکال لیے تو کتاب میں مذکور ہے کہ مجھے خوف ہے کہ وہ طالعہ ہو جائیگی۔ ایک مرد نے اپنی جورو کو درم نکال لینے کی ہمت لگائی پھر اُس سے فارسی میں کہا کہ اگر از درم من تو برداری پس تو طالعہ لبسہ طلاق ہستی پھر عورت نے شوہر کے درم ایک رومال میں پاکر رومال کو اٹھایا اور ایک عورت کو دیا اور اُس سے کہا کہ اس میں سے کچھ درم نکال لے پس اُس نے اس میں سے درم نکال کر دیکھ کر دیکھ کر دیکھ کر دیکھ کر عورت سے کہا کہ اگر تو نے سال بھر تک میرے درمیں سے درم چھپائے تو تو طالق ہے پھر عورت کو درم دیے تاکہ اُن کو دیکھے پھر عورت نے بغیر علم شوہر کے اس میں سے کچھ نکالے پھر شوہر نے اُس سے کہا کہ تو نے اس میں سے کچھ درم نکالے ہیں اُس نے کہا کہ ہاں مگر چوری کے طور پر نہیں اور شوہر کو وہ پس دیے پس اگر شوہر کے اسکے پاس سے جدا ہو جانے کے بعد اُس کو وہ پس دیے تو طالعہ ہوگی اور اگر قبل شوہر کے جدا ہو نیکی وہ پس دیے ہیں تو طالعہ ہوگی اور اگر عورت نے انکار کیا تو بھی طالعہ ہو جائیگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر کی تھیلی سے درم نکال لیے اور گوشت خرید اور قصاب نے یہ درم اپنے درمیں میں مخلوط کر دیے پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے مجھے یہ درم آج کے روز وہ پس دیے تو تبسہ طلاق طالعہ ہے پھر دن گذر گیا تو عورت پر تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور اسکا حیلہ یہ ہے کہ عورت پوری تھیلی قصاب کی لے کر شوہر کے سپرد کر دے تو شوہر اپنی قسم میں سچا ہو جائیگا یہ فتیہ کبرئین ہے۔ شوہر نے عورت سے کہا کہ تو نے درم کیا کیا اُس نے کہا کہ میں نے گوشت خرید لیا پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے مجھے یہ درم نہ دیا تو تو طالعہ ہے حالانکہ یہ درم سلا اگر تو میرے درمیں سے اٹھائے تو تو سہ طلاق سے طالعہ ہے۔ واضح ہو کہ اٹھانے سے بیان ہوا ہے اٹھانا مقصود نہیں بلکہ بیچ کے طور پر لے کر

قصاب کے ہاتھ سے جاتا رہا تھا تو فرمایا کہ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ یہ درم گلاؤ والا گیا یا سمندر میں گر گیا ہے تب تک مرد مذکور
حادث ہوگا عورت نے شوہر کے درم اسکی قبلی سے بچر ایسے پھر ان کو غیر کے درمون میں ملا دیا پس شوہر نے کہا
کہ اگر تو نے یہی درم مجھے واپس نہ دے تو طلاق ہو پس اگر عورت نے ایک ایک کر کے اسکو واپس دے تو بعینہ ہی
درم ویرے یہ عادی میں ہو۔ شوہر نے اپنے درم عورت کے ہاتھ رکھے پھر واپس لینے کے وقت اسکو قہمت لگائی پس
فارسی میں کہا کہ اگر تو درم برداشتی سے طلاق ہستی بطور استفہام کہا پس عورت نے کہا کہ ہتم پھر کھلا کہ عورت مذکورہ نے
اٹھائے تھے پس اگر شوہر نے حادث ہو نیکی وقت ایقل طلاق کی نیت کی ہو تو طلاق واقع ہوگی اور اگر مجرد تخلف
منظور ہو تاکہ عورت اقرار کر دے تو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ ایک مرد نے اپنے پیسے کہا کہ اگر تو نے
میرے مال سے کچھ چڑایا تو تیری مان طالعہ ہو پھر پرنکور نے باپ کے گھر سے انیسین چڑائیں تو مردی ہو کہ امام ابو یوسف
سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو فرمایا کہ اگر باپ اپنے بیٹے سے اسکا بھی بخل کرتا ہو تو اسکی مان طالعہ ہو جائیگی اور امام محمد سے
یہ مسئلہ پوچھا گیا تو انھوں نے کچھ جواب نہ دیا تو اسے کہا گیا کہ امام ابو یوسف نے اسطرح جواب دیا ہو تو فرمایا کہ
سولے ابو یوسف کے ایسی بھی بات کون کہہ سکتا ہو۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر میں نے تجھے درم دیا کہ تو نے
اس سے کچھ خریدیا تو طالعہ ہو پھر عورت کو ایک درم دیا اور حکم دیا کہ فلان کو دیدے تاکہ وہ تیرے لیے کوئی چیز خریدے
پھر شوہر کو اپنی قسم یاد کرائی پس اسے عورت سے درم واپس مانگا پس اگر عورت خود چیزیں خریدتی ہو تو حادث ہوگا اور
اگر خود نہ خریدتی ہو تو حادث ہو جائیگا۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ اگر تو نے اس دار سے اس دار میں کوئی چیز بھیجی تو
طالعہ ہو پھر قسم کھائی تو اسے اپنی باندی کو حکم دیا کہ اس داروں کے لوگ جو چیز مانگیں انکو دے پھر اس دار کا ایک آدمی
آیا اور اسے کوئی چیز مانگی پس باندی نے دیدی پھر مولے کو معلوم ہوا اور اسکو پرا معلوم ہوا اور غصہ میں ہو گیا پس قسم
کھانے والے کی جوڑ سے باندی سے کہا تو جا اور مولے کے گھر سے اس سے اچھی چیز لیکر اس دار میں پہنچا دے پس
باندی نے پہنچا دی تو مثال نے فرمایا کہ اگر بدلیل یہ بات معلوم ہو جائے کہ باندی نے یہ فعل اپنے مولے کے واسطے
کیا ہو مولیٰ کی جوڑ کی اطاعت میں نہیں ہو تو مرد مذکور حادث ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ باندی نے مولیٰ کی جوڑ کی
اطاعت میں کیا ہو تو مولے حادث ہو جائیگا اور اگر اس معاملہ میں کوئی دلیل نہ ہو تو باندی سے دریافت کیا جائیگا
اور جو کچھ اسے کہا کہ میں نے مولے کے واسطے کیا ہو یا مولیٰ کی جوڑ کی اطاعت کی ہو وہ قبول کیا جائیگا ایسا ہی
کتاب میں مذکور ہے اور مولانا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ احتمال ہے کہ صورت مسئلہ کی یوں ہو کہ اس دار کے لوگوں نے باندی
سے کوئی چیز مانگی مگر اسے نہ دی پھر مولے کو اسکی خبر دی گئی تو اسے پرا مانا پس اسکی جوڑ نے باندی سے کہا کہ
مولے کے گھر سے اس سے اچھی چیز اٹھا کر اس دار میں پہنچا دے پھر باقی مسئلہ وہی ہو جو آخر تک مذکور ہے یہ فتاویٰ
فاضلین میں ہے۔ ایک دھوبی کی دکان سے کسی غیر کا کپڑا جاتا رہا پس دھوبی نے اپنے نوکر کو قہمت لگائی پس نوکر نے
سلہ بیٹے رسول تیکر اس درم کی چیز خرید لی ۱۲ منہ سلہ باندی نے دیدی اول یوں ہی نسخہ میں ہے اور میرے نزدیک یہ غلطی کا نتیجہ اور صواب ثابت
اجابت ہے باندی نے اٹھا کر کیا تا علہ ۱۲ منہ تا آخر غیر ۱۲ منہ سلہ باندی نے دیدی اول یوں ہی نسخہ میں ہے اور میرے نزدیک یہ غلطی کا نتیجہ اور صواب ثابت

کہا کہ اگر من ترائیاں کردہ ام زن من سہ طلاق یعنی اگر میں نے تیرا نقصان کیا ہے تو میری جو رد کو تین طلاق ہیں حالانکہ تو کہہ رہی
اسکو نے کیا تھا تو اسکی جو رد پر تین طلاق پڑ جائیگی۔ ایک شخص راہ میں جاتا تھا اسکو چوروں نے پکڑا اور اسکے پاس
جو درم تھے وہ چھین لیے اور اس سے اسکی جو رد پر تین طلاق کی قسم لی کہ اسکے پاس سوے ان درمون کے جو لیے ہیں اور
درم نہیں ہیں پس اسنے قسم کھائی سپر اگر اسکے پاس تین درمون سے کم ہوں تو قسم میں جھوٹا ہوگا اور اگر اسکے پاس
تین درم یا زیادہ ہوں پس اگر اس سے جو رد کی طلاق کی قسم لی ہو تو جو رد پر طلاق پڑ جائیگی اگرچہ وہ نہ جانتا ہو اور
اگر اللہ تعالیٰ کی قسم ہو تو آپس کفارہ لازم ہوگا اسواسطے کہ اگر وہ جانتا ہوگا تو یہ بیعت غوس ہے اور اگر نہ جانتا ہوگا
تو قسم لغو ہے۔ اور اگر فارسی میں قسم کھائی کہ اگر با من در سے ہست پس تو طائفہ ہستی پس اگر اسکے پاس ایک درم یا زیادہ
ہوں تو اس میں وہی تفصیل ہے جو مذکور ہوئی۔ اور اگر کہا کہ اگر با من سیم ست پس اگر اسکے پاس ایسی چیز ہو کہ اگر وہ
جائیں تو چھین لیں تو حانت ہوگا اور اگر ایسی چیز چاندی کی ہو تو حانت ہوگا۔ ایک مرد کو چوروں نے لوٹ لیا
پھر اس سے جو رد کی طلاق کی قسم لی کہ ہائے فعل سے کسی کو خبر نہ کرے پھر قافلہ اسکے سامنے آیا پس اسنے
قافلہ والوں سے کہا کہ راستہ پر بھیڑیے ہیں پس قافلہ والے سمجھ گئے اور لوٹ پڑے پس اگر اسنے بھیڑیے
کہنے سے چوروں کو مراد لیا تو حانت ہو جائیگا اور اگر اسنے حقیقت میں بھیڑیے مراد لیے اور اس غرض سے کہا
کہ یہ لوگ بھیڑیوں کے خوف سے وہیں ہو جاوین تو حانت ہوگا۔ اور اگر ایک نے کہا کہ اس رات میرے یہاں جماعت
یعنی گروہ آیا اور سب چیزیں لٹ گئے اور مجھ سے قسم لی کہ میں انکے ناموں سے خبر نہ دوں اور میرے ساتھی کو چہ
میں ہیں پس اگر اسنے انکے نام تحریر کر دیے تو بھی حانت ہو جائیگا تو اسکا حیلہ یہ ہے کہ اسکے پڑوسیوں کے نام
لفظ اسکے سامنے پیش کیے جاوین اور کہا جائے کہ یہ تھا تو وہ کہے کہ نہیں پھر دوسرا پیش کیا جائے یہاں تک کہ
جب ان ٹیڑھوں میں سے کسی کا نام آئے تو وہ خاموش رہے یا کہے کہ میں کچھ نہیں کہتا پس بات ظاہر ہو جائیگی
اور یہ مرد بھی حانت ہوگا یہ قتلے کہہ رہے ہیں۔ ایک مرد کا ایک کپڑا تھا اس سے کسی چور نے چڑا لیا یا غاصب نے
غصب کر لیا پھر کپڑے کے مالک نے قسم کھائی کہ اگر کپڑا میرا ہو (یعنی وہی کپڑا جو مذکور ہوا ہے) شیطان شاعر ہے
تو میری جو رد طائفہ ہے تو اس مسئلہ میں تین صورتیں ہیں۔ اول آنکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ کپڑا موجود ہے تو اسکی
جو رد طائفہ ہو جائیگی دوم آنکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ نابود ہو گیا تو طائفہ نہوگی۔ سوم آنکہ دونوں میں سے کوئی بات
معلوم نہیں ہوئی تو بھی جو رد طائفہ ہو جائیگی اسواسطے کہ موجود ہونا اصل ہے یہ یحتمل ہے مزید میں ہے اور اگر فارسی میں کہا کہ
اگر کسی را نبیذ ہم زن مرا طلاق یعنی اگر کسی کو شراب دون تو میری جو رد کو طلاق تو قسم انگلی نیت پر ہوگی یعنی اگر
دینے سے ہر یہ دینے کی نیت کی تو پلانے سے حانت ہوگا اور اگر پلانے کی نیت کی تو ہدیہ دینے سے حانت ہوگا
اور اگر اسکی کچھ نیت نہ ہو تو اگر دیگا یا ملا دیگا بہر حال حانت ہو جائیگا یہ شراہ لغتین میں ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ ایک
لے ہائے نزدیک میں غوس میں جان بوجھ کر گذشتہ بات پر چھوٹ قسم کھا تا بہت بڑا سخت گناہ ہے اور وہ کفارہ سے معاف نہیں ہوتا سو
تو یہ مستفاد ہے ۱۱۷۵ یعنی اسکی جو رد ۱۲

مرد کو اسکی جوڑنے شراب پینے پر عتاب کیا پس اسنے کہا کہ اگر میں نے اسکا پینا ہمیشہ چھوڑ دیا تو تو طالق ہے پس اگر اسکا
 عزم ہو کہ اسکا پینا نہ چھوڑے گا تو حانت ہوگا اگر چہ نہ پیتا ہو یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے جو برسام کی بیماری میں تھا
 اپنے چنگے ہونیکے بعد کہا کہ میں نے اپنی عورت کو طلاق دی پھر کہا کہ میں نے یہ ایسا واسطے کہا کہ مجھے یہ وہم ہوا کہ
 برسام میں جو لفظ میں نے اپنی زبان سے نکالا ہو وہ واقع ہو گیا ہو پس اگر اسکے ذکر و حکایت کے بیچ میں ایسا
 لفظ نکلا ہو تو تصدیق کیا جائیگی ورنہ نہیں۔ ایک طفل نے بچپن میں کہا کہ اگر میں نے سکر گویا تو میری جوڑ طالق ہے
 پھر اسنے لو لکین ہی میں اسکو پیا تو طلاق واقع ہوگی اور اگر اسکے خسر نے یہ بات سنی اور کہا کہ میری لڑکی تجھے حرام
 ہوئی بوجہ اس قسم کے تو اسنے جواب دیا کہ ہاں حرام ہو گئی تو یہ قول اس طفل بالغ شدہ کی طرف سے حرمت کا قرار
 ہے اور ایک طلاق یا تین طلاق ہونے میں انھی طفل کا قول قبول ہوگا اور امام فقیر الدین وغیرہ نے اس مسئلہ میں اور
 مسئلہ برسام میں فتوے دیے ہیں کہ طلاق نہیں پڑیگی اسواسطے کہ یہ قول جس سے طلاق واقع ہونے کا حکم دیا جائے
 برائے غیر واقع ہو یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر قسم کھائی کہ اگر تو میری بلا اجازت باہر نکلی تو تو طالق ہے پس عورت
 وضعا یا اور اسنے نکلنے کا قصد کیا پس لوگوں نے اس کو روکا پس شوہر نے کہا کہ چھوڑ داسکو نکل جانے دو اور شوہر کی
 پریت نہیں ہے تو یہ اجازت ہوگی۔ اور اگر اجازت دینے کی نیت ہو تو بدالاجازت ثابت ہو جائیگی۔ اور اگر غصہ
 میں عورت سے کہا کہ تو نکل اور اسکی کچھ نیت نہیں ہے تو یہ اجازت دینے پر محمول کیا جائیگا لیکن اگر اسنے نیت کی کہ تو
 نکل تو طالق ہو جائے تو ایسا ہی ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو دارین سے نکلی الا با اجازت میری
 تو تو طالق ہے پھر اسنے کسی بھیک مانگنے والے کو شکا کہ وہ صدا دیتا ہی پس عورت سے کہا کہ سائل کو یہ ٹکڑا دیدے
 پس اگر سائل ایسی جگہ ہو کہ عورت بدون گھر سے نکلے اسکو نہیں دے سکتی ہے تو نکلنے سے طالق نہ ہوگی اور اگر غیر باہر
 نکلے دیکھتی تھی پھر باہر نکلی تو طالق ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر کے اجازت دینے کے وقت سائل ایسی جگہ ہو کہ عورت
 اسکو بدون باہر نکلے دیکھتی ہو پھر وہ سائل رہتا ہے چلا گیا پس عورت نے ٹکڑا اسکو ٹکڑا دیدیا تو حانت ہوگا اور طلاق
 واقع ہوگی۔ قال مترجم فی المسئلة نوع تشدد فافهم عورت سے کہا کہ اگر تو میری بلا اجازت اس دار سے نکلی تو تو طالق
 ہے پس اسکی عورت نے اس سے کہا کہ تو چاہتا ہے کہ میں نکلون تاکہ مطلق ہو جاؤں پس شوہر نے کہا کہ ہاں پس وہ نکلی تو طالق
 ہو جائیگی اسواسطے کہ یہ تمہید ہی اجازت نہیں ہے۔ اور اگر عورت دروازہ کی دہلیز پر کھڑی ہوئی اور کچھ قدم اسکا ایسا
 تھا کہ اگر دروازہ بند کر دیا جاتا تو وہ باہر رہتا پس اگر عورت کا پورا سہارا و اعتماد بقدر قدم پر جو داخل میں ہے یا دونوں
 گروں پر تھا تو طالق نہ ہوگی اور اگر اسبقہ حصہ قدم پر ہو جو باہر رہتا ہے تو طالق ہو جائیگی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ اور
 اگر عورت سے کہا کہ اگر تو اس دار سے بغیر میری اجازت نکلی تو تو طالق ہے پھر عربی زبان میں مرد نے اسکو اجازت دی
 حالانکہ وہ عربی نہیں جانتی ہے پھر وہ نکلی تو طالق ہو جائیگی اور اسکی نظیر یہ ہے کہ اگر عورت سوئی تھی یا کہین غائب تھی
 اور اس حال میں اسکو اجازت دی تو نکلنے سے طالق ہوگی اور ایسا ہی نازل میں مذکور ہے اور ایمان الامل میں لکھا ہے
 منہ خلاصہ اسکا کہ ان میں برسام کی طلاق واقع ہو گئی تھی لہذا اب بھی اسنے کہا کہ پچھلے وقت کی خبر دی ۱۱ منہ عہ شراب عہ جہان ہو گیا ہے ۱۲

اگر کسی طرح اسکو اجازت دی کہ وہ منہ نہی نہیں تھی تو یہ اجازت نہوگی اور اگر اسکے بعد نکلی تو طلاق ہو جائیگی یہ امام اعظم و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے۔ اور مفتی مین لکھا ہے کہ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تو طلاق ہے اگر تو باہر نکلی الامیری اجازت سے تو اجازت یوں ہے کہ خود مرد اس سے اس طرح کہے کہ وہ منہ نہی یا ایچی بھیج کر سٹافے اور اگر اسنے اجازت دینے پر ایک قوم کو گواہ کر لیا تو یہ اجازت نہوگی پھر اگر انہیں لوگوں نے جنکو شوہر نے اجازت دینے پر گواہ کیا ہے عورت کو پہونچا دیا کہ شوہر نے تجھ کو باہر نکلنے کی اجازت دیدی ہے تو اگر شوہر نے ان لوگوں کو حکم نہیں دیا تھا کہ تم پہونچا دو تو عورت کے نکلنے سے عورت پر طلاق پڑ جائیگی اور اگر شوہر نے انکو حکم دیا ہو کہ تم اسکو یہ پیام پہونچا دو تو پھر عورت کے نکلنے سے عورت پر طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ اگر تم میرے بلا ارادہ یا بلا خواہش یا بلا رضامندی اس دار سے باہر نکلی تو تو طلاق ہے تو واضح رہے کہ ارادہ و خواہش و رضامندی ان الفاظ میں عورت کے سننے کی ضرورت نہیں ہے کہ اسکی رضامندی و ارادہ کو سننے چنانچہ اگر شوہر نے کہد یا کہ مین رضی ہوا یا مین چاہتا ہوں پھر وہ عورت نکلی تو طلاق نہوگی۔ اگرچہ عورت نے شوہر کا اس طرح کہنا نہ سنا ہو اور یہ بلا خلاف ہے۔ اور نوازل میں لکھا ہے کہ عورت سے کہا کہ اگر تو میری بلا اجازت نکلی تو تو طلاق ہے پس عورت نے شوہر سے اپنے بعضے قرابت والوں کے بیان جانے کی اجازت مانگی اور مرد نے اجازت دیدی مگر عورت وہاں تو نہ گئی لیکن گھر میں جھگڑا دینے میں دروازے کے باہر نکل گئی تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر کے اجازت دینے کے وقت تو نہ گئی پھر دوسرے وقت انہیں مشتہ دار دیکھے یہاں گئی جبکہ بیان جانے کی مرد نے اجازت دی تھی تو فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ اس پر طلاق واقع ہوگی اسواسطے کہ عادت کے موافق یہ اجازت اسوقت کے واسطے تھی یہ محیط میں ہے۔ اگر اسنے قسم کھائی کہ شہر سے باہر نہ جائیگا اور اگر چاہے تو اسکی جو رو سماء عائشہ طالق ہے حالانکہ اسکی جو رو کا نام فاطمہ ہے تو نکلنے سے اس پر طلاق واقع نہوگی یہ حقیر کر دے میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے میرے بعض اہل کے بیان جانے کی اجازت دیدے پس اسنے اجازت دی تو عورت کے بعض اہل اس عبارت میں اس کے والدین قرار دیے جادینگے اور اگر وہ زندہ نہ ہوں تو اس کے اہل میں اسکا ہر ذی رحم محرم ہے جس سے نکل کبھی جائز نہیں ہے۔ اور اگر اس کے والدین زندہ ہوں مگر ہر ایک کا گھر علیحدہ ہو یعنی یہ صورت ہو کہ باپ اسکی ماں کو طلاق دی اور ماں نے دوسرا شوہر کیا اور باپ نے دوسری جو رو کی تو اسکی حالت میں اس عورت کا اہل باپ کا گھر ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر تو نکلی تو طلاق واقع ہوگی پھر وہ نکلی تو طلاق واقع نہوگی اسواسطے کہ اسنے اضافت چھوڑ دی ہے یہ قنینہ میں ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر تو دار میں سے نکلی سولے میری اجازت کے تو تو طلاق ہے پس اس دار میں آگ لگتا یا غرق ہونا واقع ہوا پس عورت نکل بیجاگی تو مرد حانت ہوگا یہ قنینہ میں ہے ایک نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو اس کو ٹھہری سے بغیر میری اجازت کے نکلی تو تو طلاق ہے اور عورت نے اپنی اٹاک میں سے کوئی محدود زمین کی تھی پس شوہر سے کہا کہ اجازت دیدے تو اسنے کہا کہ اچھا جا اور درمے نہ کر مہون پر قبضہ دلائے پھر وہ نکلی اور گئی اور مرتین کو نہ پایا چنانچہ اسکو چند بار آمد و رفت کی ضرورت پڑی تو وہ سلا تال لے کر ہمہ عادت پر چلی جہاں یہی عادت ہو ۱۲ منہ حالانکہ عورت نے مین سٹافے ۱۲ منہ یعنی یوں نہیں کہا کہ تجھ پر طلاق واقع ہوگی ۱۲

طالعہ نوگی ایسا ہی امام نسفی نے فتوے دیا ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر عورت کے کما کہ تو طالعہ ہے اگر تو اس دار سے نکلی
 الامیری اجازت کے یا کما کہ الامیری رضامندی سے یا کما کہ الامیری آگاہی سے یا عورت کے کما کہ تو طالعہ ہے اور اگر
 تو اس دار سے نکلی بغیر میری اجازت کے تو یہ سب یکساں ہیں اس واسطے کہ کلمہ الا وغیرہ استثنائے واسطے ہیں چنانچہ
 دونوں میں ہی حکم ہے کہ ایک بار اجازت دینے سے قسم منہی نہ ہو جائیگی چنانچہ اگر ایک بار اسکو نکلنے کی اجازت دیدی اور
 وہ نکلی پھر دوبارہ بلا اجازت لیے نکلی تو طالعہ ہو جائیگی اور یہ نظیر اس مسئلہ کی ہے کہ عورت کے کما کہ اگر تو اس دار سے نکلی
 البچا در تو طالعہ ہے پھر وہ بغیر چار نکلی تو طالعہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کو ایک بار نکلنے کی اجازت دیدی
 پھر نکلنے سے پہلے اسکو نکلنے سے ممانعت کر دی پھر اس کے بعد وہ نکلی تو طلاق پڑ جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر اس نے
 کما کہ اگر تو اس دار سے نکلی الامیری اجازت سے تو طالعہ ہے اور الامیری اجازت کہنے سے اس نے اجازت
 کیا رکی نیت کی تو قضاء اسکی تصدیق ہوگی اور اسی پر فتوے ہے اس واسطے کہ یہ خلاف ظاہر ہے یہ وجہ کروری
 میں ہی حانت نہونے کا حیلہ ہے کہ عورت کے کما کہ میں نے تجھ کو ہر بار نکلنے کی اجازت دیدی یا کہے کہ ہر بار
 یہ تو نکلی تو میں نے تجھے اجازت دیدی تو ایسی صورت میں عورت کے نکلنے سے حانت ہوگا اور سیطرہ اگر کما کہ یا کہ
 ہر بار کہ تو نے نکلنا چاہا تو میں نے تجھ کو اجازت دیدی یا میں نے تجھے ہمیشہ نکلنے کی اجازت دی یا یوں کما کہ اذنت
 کما کہ لکھ کر۔ تو یہی حکم ہو اور اس پر اگر اس کے بعد یہ نہی عام منع کر دیا تو امام محمد کے نزدیک اسکا نہی کر دینا صحیح ہے
 یہ سراج الوداع میں ہے اور یہی امام فضلی کا مختار ہے اور اسی پر فتوے ہے۔ اگر کما کہ میں نے تجھے دس روز اجازت
 دی تو وہ انہیں جب چاہے نکلے جائے۔ اور اگر عورت کے کما کہ اگر میں نے ایسا کیا یا تو نے ایسا کیا تو میں نے
 اجازت دی تو یہ اجازت ہوگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر کما کہ تو طالعہ ہے اگر تو اس دار سے نکلی جتنے کہ میں
 تجھے اجازت دون یا حکم دون یا راضی ہوں یا آگاہ ہوں تو اس میں ایک مرتبہ اجازت دینا کافی ہوگا کہ اگر اس نے
 ایک مرتبہ اجازت دیدی اور وہ نکلی پھر وہیں آئی پھر بلا اجازت نکلی تو حانت ہوگا اور اگر اس نے اپنے قول سے کہ
 یا شک کہ میں تجھے دون ہر بار اجازت دینے کی نیت کی تو بالاجماع اسکی نیت کے موافق رہیگا یہ بدائع میں ہے۔
 اور اگر عورت کے کما کہ تو طالعہ ہے اگر تو اس دار سے باہر نکلی الا آنکہ میں تجھے اجازت دون تو یہ قول اور یہاں تک کہ
 میں تجھے اجازت دون دونوں یکساں ہیں چنانچہ ایک مرتبہ اجازت دینے سے قسم تمام ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔
 اور اگر اپنی باندی کے باہر نکلنے پر اپنی جو رو کی طلاق کی قسم کھائی کہ وہ باہر نہ نکلے پھر باندی سے کما کہ ان
 دونوں کا گوشت خرمید لا تو یہ نکلنے کی اجازت ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت کے کما کہ اگر تو کسی کی جانب نکلی
 الامیری اجازت سے تو طالعہ ہے پس عورت نے اپنے باپ کے پاس جانے کی اجازت مانگی پس اس نے اجازت دی
 پھر وہ اپنے بھائی کے پاس گئی تو طالعہ ہو جائیگی یہ خزائنہ المغنی میں ہے اور نسفی میں ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے
 کما کہ میرے باپ کے گھر جانے کی اجازت لے پس اس نے کما کہ اگر میں نے تجھے اسکی اجازت دی تو طالعہ ہے
 من مٹا کما کہ میری جو رو طالعہ ہے اگر میری باندی باہر نکلے الا آنکہ میں اسے اجازت دون ۱۲ مرتبہ تمام زمانہ ۱۲

پھر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے نکلتے کی اجازت دی اور یہ نہ کہا کہ کہاں تو اپنی قسم میں حانت نہ ہوگا اور یہ
 بخلاف اسکے ہے کہ ایک غلام نے اپنے مولیٰ سے کسی کی باندی سے نکاح کر لینے کی اجازت مانگی پس مولیٰ نے
 اُس سے کہا کہ اگر میں نے تجھے باندی کے تزویج کی اجازت دی تو میری جو روطا لقمہ ہو پھر اسکے بعد
 اُس سے کہا کہ میں نے تجھے جو رو کر لینے کی اجازت دی یا میں نے تجھے عورتوں سے نکاح کر لینے کی اجازت
 دی تو اپنی قسم میں حانت ہو جائیگا۔ اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ اگر تو نے یہ غلام میری اجازت سے خریدا تو میری
 جو روطا لقمہ ہو پھر اُس غلام کو تجارت کی اجازت دی پس اُسے یہی غلام خریدا تو مولیٰ کی جو روطا لقمہ پڑ جائیگی
 اور اگر غلام سے کہا کہ میں نے تجھے کپڑے کی تجارت کی اجازت دی اور اُسے یہ غلام خریدا تو مولیٰ کی جو رو
 طاق لقمہ ہوگی۔ ایک مرد نے کہا کہ میری جو روطا لقمہ ہو اگر میں اس دار میں داخل ہوا الا کہ مجھے فلان اجازت ہے
 تو یہ قسم ایک مرتبہ کی اجازت پر واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ الا کہ مجھے اسکے واسطے فلان اجازت دیا کرے تو یہ
 ہر بار کی اجازت پر واقع ہوگی۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو اس دار سے نکلی الا میری اجازت تو تو طاق لقمہ
 پھر عورت سے کہا کہ تو فلان کے ہر امر میں جسکا وہ تجھے حکم کرے اطاعت کر پس فلان نے اسکو باہر نکلتے کا حکم دیا
 تو وہ طاق لقمہ ہو جائیگی سو جب کہ شوہر نے اسکو نکلتے کی اجازت نہیں دی تھی۔ اور اس طرح اگر شوہر نے کسی سے
 کہا کہ تو اس عورت کو نکلتے کی اجازت ہے پس اُسے اجازت دی اور وہ نکلی تو طاق لقمہ ہو جائیگی اور اس طرح اگر
 اس شخص نے عورت سے کہا کہ تیرے شوہر نے تجھے نکلتے کی اجازت دی ہے پس وہ نکلی تو بھی طاق لقمہ ہو جائیگی اور
 اس طرح اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ جو تجھے فلان حکم کرے وہ میں نے تجھے حکم کیا پھر فلان نے اسکو نکلتے کی
 اجازت دی پس نکلی تو طاق لقمہ ہو جائیگی۔ اور اگر مرد نے کسی شخص سے کہا کہ میں نے ابھی اس جو رو کو نکلتے کی اجازت دیدی
 پس عورت کو غیر ہو چادی پس وہ نکلی تو طاق لقمہ ہوگی یہ محیط میں ہے اور فتوے اہل میں ہے کہ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تو اس
 گھر سے بغیر میری اجازت کے مت نکل کہ میں نے طلاق کی قسم کھائی ہے پھر وہ بغیر اجازت کے اس دار سے باہر نکلی
 تو طاق لقمہ ہوگی یہ تا تار خانیہ میں ہے۔ مرد نے عورت سے کہا کہ اگر تو اس دار سے نکلی الا ایسے کام کے واسطے کہ اس سے
 چارہ نہیں ہے تو تو طاق لقمہ ہو پس عورت نے کسی پر اپنے حق کا دعویٰ کرنا چاہا پس اگر عورت وکیل کر سکتی ہو تو اگر
 نکلی تو مرد حانت ہوگا اور عورت پر طلاق پڑ جائیگی اگر عورت وکیل نہ کر سکتی ہو تو نکلتے سے طاق لقمہ ہوگی اور مرد حانت ہوگا
 ایک مرد نے اپنی جو رو کی طلاق کی قسم کھائی کہ اسکی جو رو بغیر اسکے علم کے نہ نکلیگی پھر اسکی عورت نکلی در حالیکہ وہ اسکو
 دیکھتا تھا پس اسکو منع کیا یا منع نہ کیا تو مرد حانت ہوگا۔ ایک مرد نے اپنی جو رو پر اپنے بڑوسی کے ساتھ تمت لگائی
 پس عورت سے کہا کہ اگر تو میرے گھر سے بلا اجازت نکلی تو تو طاق لقمہ ہو پھر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے ہر کام کے واسطے
 جو تجھے ظاہر ہو سولے امر باطل کے اجازت نکلتے کی دی پھر عورت مذکورہ نکلی اور اُس بڑوسی کے گھر میں جسکے ساتھ
 ۱۵ یہ کلام اسی وجہ پر موجد ہونا صحیح ہے داخلہ تعالیٰ اعلم ۱۲ ۱۵ یعنی کہا کہ اگر میری جو رو بد دن میری آگاہی کے نکلے تو وہ
 طاق لقمہ ہے ۱۲ ۱۵ اگر بگمنا ہوگی ۱۲

خود ہر قسم کے ناتواں داخل ہوئی پس اگر اُس نے نکلنے کے وقت اس بڑوسی کے گھر جانے کی نیت نہیں کی ہو اور نہ کسی اور امر باطل کی نیت کی تھی تو شوہر حانت نہوگا اگرچہ بعد نکلنے کے عورت سے کوئی امر باطل صادر ہو گیا ہو اس واسطے کہ وہ امر باطل کے واسطے نہیں نکلی تھی۔ اور اگر اُس نے نکلنے کے وقت کسی امر باطل کی نیت کی ہو تو طلاق بڑا جاوے گی یہ فتاویٰ کہیں میں ہو اور اگر اپنی عورت کی طلاق پر قسم کھائی بدین شرط کہ وہ گھر سے باہر نہ جائیگی الا میری اجازت سے یا سلطان نے کسی مرد سے قسم لی کہ وہ اپنی جورو کی طلاق کی قسم کھائے کہ شہر سے باہر نہ جائیگا الا میری اجازت سے یا قرض خواہ نے قرضدار سے اُسکی جورو کی طلاق کی قسم لی کہ شہر سے باہر نہ جائیگا الا میری اجازت سے تو یہ قسم قیام زوجیت و سلطنت و قرضہ کی حالت کے ساتھ مقید ہوگی چنانچہ اگر عورت اس سے یا نہ ہو گئی یا سلطان معزول ہو گیا یا قرضہ ساقط ہو گیا تو قسم بھی ساقط ہو جائیگی اور پھر کبھی عود نہ کرے گی اگرچہ پھر شوہر کو ولایت حاصل ہو جائے اور سلطان واپس ہو جائے اور قرضہ عود کرے۔ ایک شخص سلطان کے ساتھ نکلا اور اپنی جورو کی طلاق کی قسم کھائی کہ واپس نہوگا الا اُسکی اجازت سے پھر رستہ میں اسکی کوئی چیز گر گئی وہ اُسکے لینے کو واپس ہوا تو حانت نہوگا اور اُسکی جورو طالق نہوگی اور اگر ایک مرد نے کہا کہ میری جورو طالق ہے اگر میں اس دار سے نکلا الا با اجازت فلان کے۔ پھر فلان مذکور قبل اجازت دینے کے مر گیا تو امام اعظم و امام محمد کے قول پر قسم باطل ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو بغیر حق نکلی تو تو طالق ہے۔ پھر وہ اپنے والد یا بھائی کے جنازہ میں نکلی تو طالق نہوگی اور اس طرح بڑی جمجمہ کا حکم ہے اور اس طرح عروس کی طرف اُسکے نکلنے یا جو امر اُسپر واجب ہے اُسکے واسطے نکلنے کا بھی یہی حکم ہے یہ بیان میں ہے۔ ایک شخص سے اُسکی جورو سے جھگڑا ہوا پس عورت سے کہا کہ اگر تو آج بیان سے نکلی پھر اگر ایک سال تک اُس کی تو توبہ طلاق طالق ہے پھر وہ اُس و زمانہ وغیرہ کسی حاجت کے واسطے نکلی پھر واپس آئی اگر قسم کا سبب اسکا بطور نقل مکان یا سفر کے نکلتا ہو تو طالع نہوگی اس واسطے کہ قسم ایسے طور کے نکلنے کے ساتھ مقید ہوگی یہ فتاویٰ کہیں میں ہے۔ جورو سے کہا کہ اگر تو نے اس طفل کو چھوڑ دیا کہ وہ دار سے باہر نکلائے تو تو طالق ہے پس وہ اس طفل سے غافل ہو گئی اور طفل مذکور نکلا گیا یا نماز پڑھنے لگی اور وہ کل گیا تو عورت نے اسکو نہیں چھوڑا پس طالع نہوگی یہ تا نا خانہ میں ہے۔ ایک مرد بغداد میں ہے اُس نے کہا کہ میری جورو طالق ہے الم یخرج لے الکوئٹہ اگر ابھی کوئٹہ کی طرف نہ نکلیجاؤں پھر وہ ایک ساعت ٹھہر کہ کوئٹہ کے واسطے کے ساتھ کہی کہ یہ کی بابت گفتگو کرتا رہا تو مشائخ نے فرمایا کہ وہ اپنی قسم میں جھوٹا نہوگا اور اسی پر فتوے ہے اور اگر وہ نماز فرض کے واسطے وضو کرنے میں مشغول ہوا یا غسل اسے کسی کام میں تو یہ عذر ہے اور اگر صلوٰۃ نفل کے واسطے وضو میں مشغول ہوا یا کھانے پینے میں مشغول ہوا تو یہ عذر نہیں ہے پس حانت ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ ایک نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو اپنے والدین کے گھر کی طرف نکلی یعنی واپس جائے کو نکلی تو تو طالع ہے طلاق ہے تو یہ قسم اس قصد سے نکلنے پر ہوگی خواہ وہاں پہنچے یا نہ پہنچے۔ اور اگر کہا اسے یہ خبر موجود کی عبارت سے ہوا اسکے معنی یہ کہ جب تک کوئٹہ نہ نکلوں۔ حاکم نے حکم مسلمان کو اس سے کچھ مناسبت نہیں ہے پس اگر عورت جو عہد کیا وہ اس سے ظاہر ہے فاقم ۱۷۱ مثلاً پھر اس عورت کے نکلنے کے ۱۷۱ عہد یعنی مراد ہو ۱۶

کہ اگر تو اپنے والدین کے گھر میں آئی تو یہ قسم وہاں پہنچ جانے پر ہی خواہ ان کے مکان کی طرف جانے کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ فتوے کبرئیین ہیں۔ اور امام محمد بن مسلمہ نے فرمایا کہ جانا بمنزلہ خروج کے ہی یعنی اگر کہا کہ اگر تو اپنے والدین کے گھر کی طرف گئی تو بمنزلہ نکلی کہنے کے ہو اور یہی صحیح ہے اور یہ اس وقت ہے کہ مرد نے کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر اس لفظ سے اس نے یا نکلنے کی نیت کی تو موافق اسکی نیت کے ہو گا یہ قاضی خان کی شرح جامع صغیر میں ہے۔ شیخ ابوالقاسم سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت ضیافت میں نکلی یعنی وہاں جانے کے واسطے نکلی پس شوہر نے کہا کہ اگر وہاں تو تین روز سے زیادہ رہی تو طلاق ہے پھر وہ تیس روز وہاں سے اپنے شوہر کے گاہوں کی طرف نہ اپس ہوئی مگر وہ شوہر کے گاہوں میں داخل ہوئی بلکہ بھڑک کر وہیں چند روز جا کر رہی تو شیخ نے فرمایا کہ میں طلاق واقع ہو گیا فتوے تو نہیں دیتا ہوں مگر بات یہ ہے کہ اس میں احتیاط اولیٰ ہے اور فقہ ابوالمہدی نے فرمایا کہ اگر وہ شوہر کے گاہوں کی آبادی میں داخل ہو کر بھڑک کر نکلی تو طلاق ہوگی اور اگر آبادی میں داخل نہیں ہوئی تھی تو طلاق ہو جانا چاہیے۔ یہ محیط میں ہے اگر عورت سے کہا کہ اگر تو میری کو بھڑکی سے نکلی تو طلاق ہے پھر عورت کو بھڑکی سے باہر فقط احاطہ تک نکلی تو طلاق واقع ہوگی اور فقط اگر تو نکلی ہو کہما ہو تو واقع ہوگی الا محلہ میں نکلنے سے واقع ہوگی اور فتوے اس پر ہے کہ دونوں صورتوں میں واقع ہوگی الا جبکہ محلہ میں نکلے اگرچہ بزبان فارسی بولا ہو اور اسی پر فتوے ہی یہ ہے جو ترمذی بن ہار اور اگر اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو اس دار کے دروازہ سے نکلی تو طلاق ہے پس یہ چھت پر چڑھی اور پڑوسی کے گھر تری تو حائض ہوگا یعنی طلاق واقع ہوگی اور یہی شیخ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو اس بیڑھی پر چڑھی یا اپنا پاؤں اُس پر رکھا تو طلاق ہے پس عورت نے اپنا ایک پاؤں اُس پر رکھا تھا پھر کہ اُس کو یاد آگیا پس وہ لوٹ پڑی تو طلاق ہو جائیگی اور اگر مرد نے کہا کہ اگر میں نے اپنا قدم اس دار میں رکھا تو طلاق ہے پس اپنا ایک قدم اُس میں رکھا تو حائض ہوگا اس واسطے کہ دار میں قدم رکھنا یہ کنایہ داخل ہونے سے ہو گیا ہے ہے بخلاف ما تقدم کے یہ ظہیر میں ہے اور اگر اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو اس دار سے نکلی تو طلاق ہے اگر تو سے اپنے اپنا قدم کو چھین رکھا تو طلاق ہے پس عورت نے کو چھین اپنا قدم رکھا تو طلاق ہو جائیگی۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو اس چھت پر چڑھی تو طلاق ہے پھر وہ بیڑھی کے فقط چند پاؤں پر چڑھی تو طلاق ہوگی اور یہی مختار ہے۔ اس واسطے کہ وہ چھت پر نہیں چڑھی یہ یہ تجنیس مزید میں ہے۔ ایک عورت اپنے دار سے پڑوسی کی چھت پر چڑھتی ہے پھر اُس کے شوہر کو غصہ آیا اور کہا کہ اگر تو اس دار سے پڑوسی کے گھر کی چھت پر نکل گئی یا دروازے نکلی تو طلاق ہے۔ پھر وہ دوسرے پڑوسی کی چھت کی طرف نکلی تو حائض ہوگا اور اگر یہ مقدم پہلے ہو چکا ہو تو حائض ہو جائیگا اس واسطے

سہ اول شاید اس صورت میں کہ شوہر کی کچھ نیت ہو اور اگر مرد ایسی ہی کہ تین روز میں شوہر کے گھر چلتے تو ہر حال میں طلاق ہونی چاہیے جبکہ شوہر کے گھر میں نہ آئی ہو اور ہاں سے عورت میں یہ معنی متعین ہیں جبکہ عورت مقدم ہو اور بظاہر لفظ تو قول ابوالمہدی رحمہ اللہ ہے واللہ اعلم۔ حال ترجمہ زبان فارسی میں کہتے سے تو کسی صورت میں طلاق واقع نہ ہوگی الا جبکہ محلہ میں نکلے پس یہ لفظ کچھ ترقی کے واسطے نہ ہوگا بلکہ محض بیان ہے ہاں آمد و دعوئی دونوں یکساں ہیں علی ما روی واللہ اعلم۔ ۱۲ منہ ۱۱۵۵ حال ترجمہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ خواہ اُس نے نکلنے کے قصد سے رکھا یا یوں ہی رکھا کہ دروازہ کے اندر سے بڑھا یا ہر حال طلاق ہوگی مگر ہاں سے عورت میں اول صورت میں واقع ہوگی ۱۲ منہ ۱۱۵۵ و ہر اسے طلاق بالغیرت ۱۲

کہ لفظ عام یہی فتنے کبریٰ میں ہے۔ ایک عورت کو طہری میں بیٹھی روتی تھی پس شوہر نے اپنے حسرت سے کہا کہ اگر
 میری بیٹی اس کو طہری سے نکل کر باہر جا کر وہاں نہ روتی تو وہ طالق ہے پھر عورت نکلی اور پھر اُسی کو طہری میں جا کر رو گئی
 توفیقہ ابولیسٹ نے فرمایا کہ اگر اسکا کو طہری میں رونا کوئی سنتا ہو تو روئے پر طالق ہو جائیگی اسواسطے کہ شوہر نے
 اسکو روئے سے اسی واسطے منع کیا تھا اور اگر ایسا نہ ہو تو بعد اسکے وہ اپنے روئے پر طالق نہوگی یہ فتنے قاضیان
 میں ہی نازل ہیں ہر کہ شیخ ابو جعفر سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی عورت کی طلاق کی قسم کھائی اگر وہ اس
 دار سے نہ نکلے اور اس دار کے پہلو میں ایک کھنڈل تھا کہ اسکا راستہ شارع عام کی طرف کھلا تھا اور مرد نے اس
 کھنڈل کا شارع عام کا راستہ بند کر کے اپنے دار میں ایک کھڑکی اس کھنڈل کی طرف بھڑادی تھی بغرض ہفت کے
 پھر یہ عورت اس کھڑکی سے باہر نکلی تو شیخ نے فرمایا کہ اگر یہ کھنڈل اسکے دار سے چھوٹا ہو تو مجھے امید ہے کہ وہ
 حانت نہوگا یہ تاتار خانہ میں ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر تو اس دار سے نکلی تو تو طالق ہے پھر عورت اس دار کے اندر باغ انگو
 میں جسکے چاروں طرف دیوار ہے داخل ہوئی پس اگر یہ باغ اس دار میں شمار ہو کہ دار کے بیان کیسے باغ مذکور فہم میں آجاتا
 ہو تو حانت نہوگا اور اگر شمار نہواور نہ مفہوم ہوتا ہو تو حانت ہوگا اسواسطے کہ پہلی صورت میں باغ مذکور اسی دار میں
 ہے اور دوسری صورت میں نہیں ہے۔ اور دار میں جب ہی شمار ہوگا اور جب ہی دار کے ذکر سے مفہوم ہوگا کہ جب
 وہ بڑا ہو یا اسکا دروازہ غیر دار مذکور کی طرف نہوئے فتنے کبریٰ میں ہے۔ ایک عورت اپنے والد کے گھر کی طرف
 گئی جسکا گھر دوسرے گاؤں میں ہے اور اسکا شوہر اسکے پیچھے گیا اور جا کر عورت سے کہا کہ میرے گھر لوٹ چل پس اس نے
 انکار کیا پس شوہر نے قسم کھائی کہ اگر تو اس رات میرے گھر نہ گئی تو تجھے طلاق ہے پس عورت شوہر کے ساتھ نکلی
 اور شوہر اسکو فجر طلوع ہوئی سے پہلے اپنے گھر لے آیا تو علماء نے فرمایا کہ اگر اکثر رات وہ اُسی گاؤں میں تھا
 تو اسکے حانت ہونے کا خوف ہے اور اگر اکثر رات گزرنے سے پہلے چلی ہو تو امید ہے کہ وہ حانت نہوگا اور صحیح یہ ہے
 کہ اگر رات گزرنے سے پہلے وہ شوہر کے ساتھ چلی آئی تو وہ حانت نہوگا۔ ایک عورت اپنے باپ کے گھر شوہر کے
 ساتھ تھی پس شوہر نے اُس سے کہا کہ تو میرے ساتھ چل پس عورت نے انکار کیا پس شوہر نے اُس سے کہا کہ اگر تو
 میرے ساتھ نہ گئی تو توبہ طلاق طالق ہے پس شوہر نکلا اور عورت بھی اُسکے پیچھے نکلی اور شوہر سے پہلے اسکے
 گھر پہنچی تو علماء نے فرمایا کہ اگر شوہر سے اتنی دیر بعد نکلی کہ یہ اسکے ساتھ نکلنا نہیں شمار کیا جاتا ہے تو مرد حانت
 ہو جائیگا۔ ایک مرد نے اپنی عورت سے اسکے نکلنے وقت کہا کہ اگر تو میرے گھر واپس آئی تو توبہ طلاق طالق ہے
 پس عورت بیٹھ گئی اور دیر تک نہ نکلی پھر نکلی پھر واپس آئی پس شوہر نے کہا کہ میں نے فی الفور نیت کی تھی تو بعض
 نے فرمایا کہ قضاء اسکی تصدیق نہ ہوگی اور بعض نے کہا کہ تصدیق ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ فتنے قاضیان میں ہے
 ایک شخص نے اپنی عورت کو جماع کے واسطے بلایا اور اُس نے انکار کیا پس شوہر نے کہا کہ ایسا کب ہوگا اُس نے کہا کہ
 اس کے روز پس شوہر نے کہا کہ اگر تو نے یہ امر جو مراد ہے کل کے روز نہ کیا تو تو طالق ہے پھر دونوں اسکو بھول گئے
 یہاں تک کہ کل کا روز گزر گیا تو وہ حانت نہوگا اگر عورت سے اسکے باپ کے گھر ہونے کی حالت میں کہا کہ اگر تو آج کی

عائین باغ ۱۱۵۵ اسی سے زیادہ ۱۲

رات میرے گھر حاضر نہ ہوئی تو طوطا لہو پھر اُسکے باپنے اُسکو حاضر ہوئے روکا تو طالعہ ہو جائیگی اور یہی مختار ہے یہ
بحر الرافق میں ہو۔ ایک مرد کے سہلے ایک عورت چار دین لپٹی ہوئی تھی پس اُس سے کہا گیا کہ یہ لپٹی ہوئی عورت
تیری جو رہی پھر اُس سے کہا کہ تو تین طلاق کی قسم کھا اگر تیری کوئی جو رہا اسکے سولے نو پس اُسے تین طلاق کی
قسم کھائی کہ میری کوئی جو رہو سولے اسکے نہیں ہی سینے اگر ہو تو اُسپر تین طلاق ہیں حالانکہ یہ لپٹی ہوئی عورت
ایک جنبیہ عورت تھی اسکی جو رہ نہ تھی تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہی اور فتوے اس امر پر ہی کہ قصداً اسکی
جو رہ پر طلاق واقع ہوگی۔ اور اس طرح اگر بلخ میں ایک عورت سے نکاح کیا پھر یہ عورت بغیر اسکے علم کے ترمز کو
چلی گئی پھر عورت کے شوہر نے قسم کھائی کہ اگر ترمز میں اسکی کوئی جو رہ ہو تو وہ طالعہ ہی تو اُسکی جو رہ طالعہ ہو جائیگی
یہ فتلے قاضیخان میں لکھا ہی۔ ایک مرد نے چاہا کہ ایک عورت سے نکاح کرے اور اس عورت کے لوگوں نے اس مرد کے
ساتھ نکاح کرنے سے انکار کیا اس واسطے کہ اسکی دوسری جو رہ موجود تھی پھر یہ مرد اپنی پہلی جو رہ کو اپنے ساتھ مقبرہ
میں لیجا کر بٹھلا آیا پھر اس عورت کے لوگوں سے کہا کہ میری ہر جو رہ سولے اُسکے جو مقبرہ میں ہی سب طلاق طالعہ
ہے پس ان لوگوں نے گمان کیا کہ اسکی کوئی جو رہ زندہ نہیں ہی پس اسکے ساتھ نکاح کر دیا تو نکاح صحیح ہو گا اور وہ
حادث بھی ہو گا یہ فتلے کبرے میں ہی۔ اگر ایک شخص نے اپنی جو رہ سے کہا کہ اگر تو کل کے روز میرا انکر کھا
نہ لائی تو طوطا لہو ہی پس عورت نے دوسرے روز یہ انکر کھا ایک آدمی کے ہاتھ بھیج کر پہنچا دیا پس اگر شوہر نے
اپنے پاس پہنچ جانے کی نیت کی ہو تو حادث نہ ہو گا اور اگر یہ نیت کی ہو کہ عورت خود لاسے یا کچھ نیت نہ ہو تو
حادث ہو جائیگا یہ ترمزاشی میں لکھا ہی کہ ایک شخص نے اپنے قرضدار سے کہا کہ تیری جو رہ پر طلاق ہی اگر تو نے میرا
قرضہ ادا نہ کیا پس قرضدار نے کہا کہ ناعم پس قرضخواہ نے اُس سے کہا کہ یون کہ نعم یعنی ہاں پس اُسے کہا کہ
نعم یعنی ہاں اور اُسکے جواب کا قصد کیا تو قسم لازم ہوگی اگرچہ قول د اُسکے جواب کے درمیان انقطاع پایا
گیا ہی یہ خزائنہ المفتین میں ہی۔ ایک مرد نے دوسرے پر ہزار درم کا دعویٰ کیا پس مدعا علیہ نے کہا کہ میری
جو رہ طالعہ ہی اگر تیرے مجھ پر ہزار درم ہوں پس مدعی نے کہا کہ اگر تیرے اوپر میرے ہزار درم ہوں تو میری
جو رہ طالعہ ہی پھر مدعی نے اپنے حق پر گواہ قائم کیے اور قاضی نے موافق شرع اُسکے گواہوں پر ہزار درم
ہونیکا حکم دیدیا تو مدعا علیہ اور اسکی جو رہ کے درمیان تفریق کر دیا جائیگی اور یہ قول امام ابو یوسف کا ہی اور
امام محمد سے دو روایتوں میں سے ایک روایت یہی ہی اور اسی پر فتوے ہی پھر اگر مدعا علیہ نے اسکے بعد گواہ
قائم کیے کہ میں نے مدعی مذکور کے دعویٰ سے پہلے اسکو ہزار درم ادا کر دیے ہیں تو مدعا علیہ اسکی جو رہ کے
درمیان قاضی کا تفریق کرنا باطل ہو جائیگا اور مدعی کی جو رہ طالعہ ہو جائیگی بشرطیکہ مدعی کے زعم میں یہ ہو کہ
مدعا علیہ پر ان ہزار درم ہون کے سوا اسے اسکے اور کچھ نہ تھے۔ اور اگر مدعی نے اس امر کے گواہ قائم کیے کہ مدعا علیہ
نے ہزار درم کا اقرار کیا ہی تو مشائخ نے فرمایا کہ قاضی اس مدعا علیہ اسکی جو رہ کے درمیان تفریق نہیں کرے گا اور
ہمارے مولانا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ مشکل ہی ہوا سٹے کہ جو امر گواہوں سے ثابت ہو وہ مثل آنکھوں کے مشاہدہ سے

ثابت ہوئی ہے اور قاضی آنکھوں سے مدعا علیہ کا ہزار دم کا اقرار مدعی کیلئے معائنہ کرنا تو مدعا علیہ و اسکی جو رد کے درمیان تفریق کرنا و اللہ اعلم یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نے مجھے گالی کی بڑی باتیں کہیں تو تو طلاق ہے پس عورت نے اُسپر لعنت کی تو ایک طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہیں۔ اور نوازل میں لکھا ہے کہ فقیر ابو الیسر نے فرمایا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں یہ تانا خانہ میں ہیں۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھ میں برکت نہ دے تو طلاق ہوگی اور اسطرع اگر کہا کہ لے لے لے واسے جاہل واسے بیوقوف تو طلاق ہوگی اسواسطے کہ یہ گالی نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نے مجھے شتم کیا تو تو طلاق ہے پس عورت نے اُسپر لعنت کی تو طلاق ہو جائیگی یہ ظہیر یہ ہیں۔ عورت سے کہا کہ اگر تو نے میری مان کو شتم کیا یا بڑی کے ساتھ اسکا ذکر کیا تو طلاق ہے پھر عورت سے کہا کہ تیری مان سلام علیک تھی پس عورت سے کہا کہ نہیں بلکہ تیری مان پس اگر یہ قسم بخ میں یا اور ایسے شہر میں تھی جہاں سوال کر نیو لے و مانگنے واسے کو سلام علیک کہتے ہیں تو عورت پر طلاق پڑ جائیگی اور شہر ہائے ماوراء النہر وغیرہ جنہیں اس لفظ کو شتم نہیں سمجھتے ہیں اور نہ بڑی سے دیکر نہ جانتے ہیں وہاں ایسے لفظ سے حائث ہوگا۔ عورت و مرد کے درمیان مرد کی بہن کی بابت کچھ جھگڑا ہوا پس شوہر نے عورت سے کہا کہ اگر تو نے میری بہن کو میرے سامنے گالی دی تو توبہ طلاق طلاق ہے پھر ایک روز آیا تو دیکھا کہ اسکی جو رد و اسکی بہن سے جھگڑتی اور اسکو گالی دیتی ہے پس شوہر نے اسکی گالی سنی کہ اُسے شوہر کی بہن کو دی اور عورت اپنے شوہر کو دیکھتی تھی تو طلاق ہو جائیگی اسواسطے کہ شوہر کے سامنے اسکو گالی دی ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہیں۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر میں نے کسی کو گالی دی تو میری جو رد طلاق ہے پھر اُسے ایک مرد نے کو گالی دی تو اسکی جو رد طلاق ہو جائیگی۔ ایک مرد نے اپنی جو رد سے کہا کہ اگر میں نے تجھ کو قذف کیا یعنی زانیہ تھی تو تو طلاق ہے پھر اسکو کہا کہ لے چھال کی بجی تو طلاق ہو جائیگی اسواسطے کہ عورت میں اسکو اسی عورت کا قذف کرنا شمار کرتے ہیں اگرچہ حقیقت یہ اسکی مان کا قذف کرنا ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہیں۔ اور اگر بڑا کہ تو نے مجھے قذف کیا تو تو طلاق ہے پس عورت نے مرد کو کہا کہ لے چھال کے بچے تو طلاق نہ پڑیگی اور فقیر نے فرمایا کہ لیکن ہمارے زمانہ میں واقع ہوگی یہ تانا خانہ میں ہیں۔ مرد کو اسکی جو رد نے کہا کہ لے سفہ پس مرد نے کہا کہ اگر میں سفہ ہوں تو تو طلاق ہے اور اُس سے مرد کی مراد تعلیق ہے یعنی اگر ایسا ہو تو ایسا ہی اور اسکی کہنے کا بدلہ دینا بہت میں نہ تھا تو اگر وہ سفہ نہ ہو تو طلاق نہ ہوگی اور مشائخ نے سفہ کے معنی میں گفتگو کی ہے اور امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ مسلمان سفہ نہیں ہوتا ہے اور سفہ کا فرہی ہوتا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہیں۔ اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ سفہ وہ آدمی ہے کہ اپنے قول میں کچھ مبالغہ نہ کرے اور جو اسکو کہا جائے اسکی بھی کچھ نہ لے اور ایسا ہی ہر جگہ کے نزدیک ہماری زبان میں بھی واقع ہوگی۔ م سہ فتوے یہ کہی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَنْ يُّؤْتِكُمْ عَنْ ظُلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی جو کوئی دین سے سخت ہو وہی غیبی ہے تو ایسا نہ کہ سفہ ہوگا لیکن اشکال یہ کہ کیونکر معلوم ہوا کہ یہ شخص یا ظالم ہے کیونکہ ایمان تو اس میں ہوتا ہے ایمان بظاہر مسلمان ہے جواب یہ کہ اول قضا سے دین سے غیب نہیں ہوتا پس غیب نہ ہوا اور دم یہ کہ حقیقت سولے حقائق کے معلوم نہیں تو ہی طلاق نہ پڑیگی تاہم ۱۱ بنا برین طلاق نہ پڑیگی ۱۲ علمہ یعنی جھوٹ بچ جو چاہے سوئے ۱۲

پروانہ کرے اور اسی پر فتوے ہی تجویز میں مزید ہیں۔ عورت نے مرد کو کہا کہ کشتخان پس مرد نے کہا کہ اگر
 میں کشتخان ہوں تو تو طالق ہو اور تعلیق کی نیت کی تو بیخ ابوہصمہ مردی نے فرمایا کہ کشتخان اسکو کہتے ہیں کہ یہ
 کہ کسی نے اسکی عورت کی طرف ہدی کے ساتھ دست درازی کی اور پھر کچھ پروانہ کرے اور اگر اسنے عورت کو سزا
 دی تو کشتخان نہیں ہو۔ عورت نے اپنے مرد کو کہا کہ لے بٹاک یا لے قلعیاں پس کہا کہ اگر میں بٹاک ہوں یا اگر میں
 قلعیاں ہوں تو تو بے طلاق طالق ہے پس اگر شوہر نے اس سے عورت کی گفتگو کے بدلہ دینے کی نیت کی ہو کہ
 جسکو فارسی میں چشم راندن کہتے ہیں تو کہتے ہی طلاق واقع ہو جائیگی خواہ شوہر ایسا ہو جیسا عورت نے کہا ہی یا ہو
 اور اگر شوہر نے اس سے تعلیق طلاق کی نیت کی ہو تو تا وقتیکہ شوہر ایسا ہو گا طلاق واقع نہوگی اور بٹاک یا
 قلعیاں ایسے مرد کو کہتے ہیں جو اپنی جود کی بدکاری پر وقت ہو اور سپر رضی ہو۔ اور اگر شوہر کی اس سے کچھ
 نیت نہو تو بعضے مشائخ نے اسکو مکافات یعنی بدلہ دینے پر مجبور کیا ہے اور بعض نے اسکو تعلیق پر مجبور کیا ہے
 اور بعض نے فرمایا کہ اگر حالت غضب میں اسنے کہا تو مکافات پر مجبور ہوگا اسوسطے کہ یہی ظاہر ہے۔ اور اگر غیر حالت
 غضب میں کہا تو تعلیق پر مجبور ہوگا اسوسطے کہ یہی ظاہر ہے۔ اور اگر عورت نے مرد کو کہا کہ تو قرطبان ہو پس شوہر نے
 کہا اگر تو نے جانا کہ میں قرطبان تو تو بے طلاق طالق ہے تو طالعہ نوگی جب تک یہ نہ کہے کہ میں نے جانا کہ تو قرطبان ہو
 یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہیں۔ عورت نے خاوند کو کہا کہ لے کو سچ پس اسنے کہا کہ اگر میں کو سچ ہوں تو تو طالعہ ہو اور اس
 تعلیق کی نیت کی تو مختار یہ ہے کہ اگر اسکی داڑھی خفیف غیر مقصد ہو تو طالعہ ہوگی ورنہ نہیں اسواسطے کہ اسی کو
 عرف میں کو سچ کہتے ہیں یہ محیط خشری میں ہے۔ اور کو سچ کی تفسیر میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر اسکی داڑھی خفیف
 ہو تو وہ کو سچ ہے یہ خلاصہ و جیز کردی میں ہے وقال المترجم ہاے عرف میں مشورہ ہے کہ کو سچ وہ ہے جسکی داڑھی
 نہ نکلے والا مرعلے المعروف فافم اور معلے نے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ اگر اپنی جود سے کہا کہ اگر تو
 مجھ سے افضل یعنی سچی ہو تو تو طالعہ ہے یہ حسب پر ہے وقال المترجم ہاے زبان میں تامل ہو جان اگر یوں کہا
 جائے کہ اگر تو مجھ سے ٹھٹ کے ہو تو محتمل ہے کہ حسب پر قرار دیا جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔ پس اگر مرد نے عورت
 عورت کے حسب میں بڑھکر ہو تو محانت ہوگا اور اگر عورت بڑھکر ہوگی تو طالعہ ہو جائیگی اور اگر امر مشتبہ ہو تو قسم سے
 شوہر کا قول قبول ہوگا کہ میں اس سے حسب میں بڑھکر ہوں یہ محیط خشری میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ اگر تو نے
 مجھے شتم کیا تو تو طالعہ ہے پس عورت نے اپنے صغیر بچہ کو جو اس خاوند سے ہے کہا کہ لے بلا بچہ تو دیکھا جائیگا کہ
 اگر عورت نے یہ لفظ بچہ سے کراہت کر کے کہا ہے تو طالعہ نوگی اور اگر بچہ کے والد سے کراہت کر کے کہا ہے
 تو طالعہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے بچہ کو کہا کہ لے بلا بڑا پس شوہر نے کہا کہ اگر وہ بلا بڑا
 ہے تو تو بے طلاق طالعہ ہے تو اس میں تین صورتیں ہیں یعنی شوہر نے اسے کلام کا بدلہ دینے کا ارادہ کیا یا کچھ نیت کی
 لے قال المترجم القرطبان و قلعیاں فارسیہ اور ترکیہ و اللہ اعلم ۱۲ منہ سلسلہ بلا بڑا نہ کی پیدائش اور بلا بچہ ۱۳
 اسکی تفسیر ہے ۱۲ منہ سے پس طلاق پڑ جائیگی ۱۳ منہ سے عرب کو سچ جسکی داڑھی نہ نکلے ۱۴ منہ سے بھکی چپدری ۱۵

یا تعلق کی نیت کی پس اگر وجہ اول ہو یا ثانی ہو تو اسکا حکم گذرا یعنی فوراً طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر تیسری صورت ہو تو قضاۃ طلاق نہ ہوگی کیونکہ شرط نہ پائی گئی اور اگر عورت جانتی ہو کہ یہ زمانہ کی پیدائش ہو تو اس پر طلاق واقع ہو جائیگی اس واسطے کہ یہ اسکے حق میں تحقق شرط ہو گیا اور اسکو بھراس مرد کے ساتھ رہنے کی اجازت نہیں ہے اس واسطے کہ وہ مطلقہ بہ طلاق ہو گئی یہ تجنیس میں ہے۔ اور اگر عورت نے ایسا لفظ اسوجہ سے کہا کہ فضل مذکور کی کوئی بات اسکو بڑی معلوم ہوئی ہو تو طلاق واقع ہوگی یہ محیط شرعی میں ہے قلت یہ جملہ اس مقام پر اچھے موقع سے نہیں ہے فافہم۔ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تیرے بھائی سے تیرا حال ہر پنج کے ساتھ جو دنیا میں ہے نہ کہا یعنی دنیا بھر کے قریب قریب میں تیرے بھائی سے نہ کہے تو طلاق ہے تو قسم میں قسم کی بیعت و فحاش پر واقع ہوگی پس اگر عورت کے تین نوع کے قریب بیان کر دیے تو قسم میں کچھ ہونے کی شرط متحقق ہو گئی پس چاہیے کہ اسکے بھائی سے بعد بیان کر نیکی کی عیقت کہہ دے کہ میں نے اس واسطے تجھ سے بیان کر دیے کہ میں نے قسم کھائی تھی ورنہ وہ ان باتوں سے بری ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور نواز دل میں لکھا ہے کہ اور اگر اس سے قبل اس سے کہا ہو تو نہیں جائز ہے اس واسطے کہ اسکے بعد کوئی قول قبیح ہوگا یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے بھائی و بہن سے جھگڑا کیا اور پھر فارسی میں دونوں سے کہا کہ اگر من شمارا کیوں خزانہ نہ کہ من زن مرا طلاق یعنی اگر میں تم دونوں کو گدھے کی گائڈ میں نہ کر دوں تو میری جورو پر طلاق ہے تو مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور اصح یہ ہے کہ ایسے لفظ سے قہر و غلبہ مراد ہوتا ہے پس وہ حائض نہ ہوگا تا وقتیکہ وہ دونوں نہ مر جاوے یا یہ قسم کھائی والا نہ مرے یہ قہر و غلبہ قاضیان میں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ فی الحال حائض ہو جائیگا اور اسی پر فتوے ہے جیسا کہ مسئلہ اسما کے مسئلہ میں ہے یہ محیط شرعی میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ فی الحال حائض ہو جائیگا اس واسطے کہ عجز متحقق ہو الا انکہ اسنے اس کلام سے قہر و غلبہ دونوں کے تنگ کرنے کی نیت کی ہو تو ایسی حالت میں اسکی نیت صحیح ہوگی اور حائض نہ ہوگا یہاں تک کہ قسم کھائی والا یا وہ دونوں مر جاوے یا قبل اسکے کہ جو اسنے نیت کی ہے وہ کرے اور اسی پر فتوے ہے یہ فرائض کبریٰ اور محیط و تجنیس و قضاۃ قاضیان و خلاصہ میں ہے۔ اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تجھے غصہ میں کر دیا تو طلاق طلاق ہے پس عورت کے کسی بچہ کو مارا پس عورت غصہ میں آئی تو دیکھنا چاہیے کہ اگر اسکو کسی ایسے فعل پر مارا ہے کہ ایسے فعل پر مارنا و ادب دینا چاہیے تو طلاق نہ ہوگی اور اگر ایسے فعل پر مارا کہ اس پر مارنا و تادیب کرنا نہ چاہیے تو طلاق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور میرے والد سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے حالت غضب میں اپنی جورو سے کہا کہ اگر میں نے تیری ہڈیاں نہ توڑ دیں اور تیرا گوشت نہ پھاڑا تو توبہ طلاق طلاق ہے تو فرمایا کہ اگر اسکو ایسا مارا کہ قریب تھا کہ وہ اپنی جاک سے نہ ہل سکے تو حائض نہ ہوگا اور یہ کلام کتابہ و مجاز ضرب شدید سے ہے اور نیز سوال کیا گیا ہے یعنی اگر عورت کے بھائی سے پہلے ہی کہہ دیا کہ عورت سب قریب سے بری ہے اگر میں قسم کی وجہ سے بیان کرتا ہوں تو نہیں جائز ہے ۱۲۷۰

۱۲۷۰ قہر و غلبہ اسما سے آسان چھوٹا اور صورت یہ کہ ایک شخص نے جورو سے کہا کہ اگر میں آسمان نہ چھوؤں تو طلاق ہے یا مائند اسکے چہین آسمان چھونے کی شرط ہو اور یہ کتاب لایان میں مذکور ہے بیان مبنائست طلاق ایسی صورت ذکر کی گئی ۱۲۷۱ م عہد یعنی فی الفور واقع ہونا ضروری نہیں بلکہ آخر عمر تک کسی وقت ہونا ضروری ہے اور حائض نہ ہوگا ۱۲۷۲ م

کہ ایک نے اپنی جود سے کہا کہ ان لم از ن منک النجات فان طالق ثلاثین اگر تھو سے تھرنہ تلاؤن تو تو طالق ہے طلاق ہی
تو فرمایا کہ اگر اسکو سخت اذیت دی اور ہر مین اس سے مناقشہ کیا تو حائض نہوگا یہ تانا خانہ میں ہی۔ ایک مرد نے
اپنی جود سے کہا کہ اگر مین آج کے روز تیرے بچہ کو ایسا نہ ماروں کہ وہ دو ٹکڑے ہو جائے تو تو بے طلاق طالق ہے
پھر اسکو زمین پر سے مارا مگر وہ نہ پھٹا تو بے طلاق طالق ہو جائیگی یہ عیضہ مری میں ہی۔ اور اگر انہی جود سے کہا کہ اگر
مین تجھے ایسا نہ ماروں کہ تجھے نہ زندہ نہ مردہ چھوڑوں تو تو طالق ہے تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ قسم سخت
شدید تکلیف دہ مارنے پر واقع ہوگی پس اگر ایسا کیا تو قسم سچی ہو جائیگی اور اگر یہ قید لگائی کہ یہاں تک کہ تو موت
لے یا بیمار پڑ جائے یا تو فریاد مانگے تو جب تک حقیقہ یہ باتیں نہ پائی جاویں تب تک قسم مین سچا نہوگا۔ اور اگر عورت
سے کہا کہ اگر مین نے تجھے بغیر جرم مارا تو تو طالق ہے پس عورت نے دسترخوان کی روٹی پر پیالہ رکھ دیا کہ وہ پھٹا اور
مرد کے پانوں پر شور باگرا جس سے اسکو ضرر پہونچا پس مرد نے اسکو مارا تو حائض نہوگا اگر عورت سے بغیر قصد ایسا
واقع ہوا ہی اسواسے کہ عورت احکام دنیویہ مین اپنی خطا پر ناخوہی مگر ہاں گناہ اسکے ذمہ سے ساقط ہے یہ خلاصہ مین
ہے۔ ایک مرد نے کسی دوسرے مرد کو بہت سخت دردناک ماری پس مارکھا نیوٹے نے کہا کہ اگر مین اسکی سزا نہ
کردن تو میری جود طالق ہے پھر ایک زمانہ گزر گیا اور اُسے بدلہ نہ لیا تو مشائخ نے فرمایا کہ یہ قسم شرعی ہے قصاص
دارش و تعزیر وغیرہ پر واقع نہوگی بلکہ فقط بُرائی پہونچانے پر واقع ہوگی خواہ کسی طرح ہو پس اگر بغور بُرائی پہونچانی
نیت کی ہو تو فی الفور پراور اگر یہ نیت نہ کی ہو تو مطلقاً کسی وقت بُرائی پہونچانے پر واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان
مین ہوا اور مجموعہ انوار مین لکھا ہے کہ اگر دوسرے سے یوں کہا کہ اگر مین آج تجھ سے وہ نہ کروں جو کرنا چاہیے تو
میری جود طالق ہے پھر یہ روز گذرا حالاکہ اُسکے حق مین کچھ نیکی دیدی نہکی تو حائض نہوگا اسواسطے کہ اسکے حق
مین اُسے وہ کیا جو کرنا چاہیے اور وہ عفو ہے لیکن اگر اُسے کہا کہ میری مراد اس سے ضرب قسم تھی تو ایسا نہ کیگی
صورت مین وہ حائض نہوگا۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ اگر تجھ کو خون کے اندر نہ کردن تو تو طالق ہے پس اسکی ناک مین
مارا کہ خون جاری ہوا اور اُسکے کپڑے بھر گئے تو قسم سچی ہو گئی بشرطیکہ اتنی ہی اسکی مراد ہو اسواسطے کہ ظاہر ہے ہی کہ
بالکل خون مین ڈبو دینا مراد نہیں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر اس کو چھ کو ترکستان نہ کردن تو تو طالق ہے تو فرمایا کہ اسطرح سچا
ہو سکتا ہے کہ اس کو چھ والوں پر بہت سے ترک مسلط کرے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر کل مین تیرے ساتھ وہ نہ کروں
جو کتا آٹے کی پھیلی سے کرتا ہی تو تو طالق ہے تو جس سے کہ اسکے کپڑے کچھ نوچکر اسکو کھینچ کر زمین پر ڈال دے تو قسم مین
سچا ہو جائیگا یہ خلاصہ مین ہی موعلی نے کہا کہ مین نے امام محمد سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے قسم کھائی کہ ضرور مین
تجھ کو مار دوں گا جسے کہ تجھ کو قتل کر دوں گا یا تو مردہ اٹھائی جائیگی ورنہ تو طالق ہے اور اسکی کچھ نیت نہیں ہی تو فرمایا کہ اگر عورت
کو سخت شدید ضرر سے مارا تو قسم مین سچا ہو جائیگا یہ بدلہ مین ہی۔ ایک نے جود سے کہا کہ اگر تو مجھ سے نزدیک نہوئی تو
لے جی سحر عرب سنگ بقی بائ ۱۲ م ۵۵۵ جتنے تجھ کو نکلا ہوا نہ رکھوں ۱۲ م ۵۵۵ یعنی تجھے خون مین نہ لٹھاؤ ورنہ بشرطیکہ یہ مراد ہو ۱۲ م ۵۵۵
۵۵۵ جیسے کہتے ہیں کہ اگر تجھے لہو سے کہنے نہ چھو اوں ۱۲ م ۵۵۵ یا کسی دوسرے سے کہا ۱۲ م ۵۵۵ اور اگر حقیقہ یہی نیت ہو تو کوئی صورت نہیں ہی ۱۲

تو طالق ہی پس اسکے بچے کو مارا پس عورت نزدیک آئی تاکہ مارتے بچے پس اگر اتنا قریب ہو گئی کہ اگر اپنا ہاتھ بڑھاتی تو دونوں کو الگ کر دیتی تو حاشا ہو جائیگا یہ غلامہ میں ہی اپنے غلام سے کہا کہ اگر مجھے تجھ سے لٹا جاوے تو میں نے تجھے نہ مارا تو میری بیور و طالقہ ہی پھر غلام کو میل بھر پر دیکھا یا کسی کو ملے کی بھت پر دیکھا کہ اس تک پہنچ نہیں سکتا ہی تو حاشا ہو گا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہی شیخ ابو الحسن سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد اپنی حور کو مارتا تھا پس چند عورتوں نے اسکو پانا چاہا پس اسنے کہا کہ اگر تم مجھے اسکے مارنے سے روکو تو یہ بے طلاق طالقہ ہی پس عورتوں نے اسکو روکا مگر وہ باز نہ آیا اور عورتوں کو روکا گیا تو فرمایا کہ وہ بے طلاق طالقہ ہو جائیگی اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھے ایذا دی تو تو طالقہ ہی پھر ایک بانہی خرید کر اسکو اپنے تصرف میں لایا پس اگر قسم کے وقت ایسی کوئی حالت ہو جو ایسی ایذا کے معنی پر دلالت کرے جو اس فعل کے علاوہ طور پر ہو تو طالقہ نہوگی اسواسطے کہ ایذا اور معنی پر ہوگی ورنہ طالقہ ہو جائیگی اسواسطے کہ عورت اسکو ایذا شمار کرتی ہی ہے کہ اگر یہ عورت اسکو ایذا شمار نہ کرتی ہو تو طلاق نہ واقع ہوگی۔ عورت سے کہا کہ تو مجھے دوست نہیں رکھتی ہی عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے دوست نہیں رکھتی ہوں تو تو بے طلاق طالقہ ہی پس شوہر نے فارسی میں کہا کہ خود توئی یعنی خود تو ہی ہی پس اگر دونوں کے ایک ہوئیے پھر عورت سے کہا کہ میں تجھے دوست نہیں رکھتی ہوں تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر عورت کچھ کہنے سے پہلے مرد کو چھو کر الگ ہو گئی تو طلاق واقع نہوگی اسواسطے کہ قول خود توئی ایسی طلاق معلق بشرط کی جانب ارجع ہو گا پس شوہر نے گویا یہ کہا کہ ملکہ تو طالقہ بے طلاق ہی اگر تو مجھے دوست نہ رکھتی ہو۔ مرد نے اپنی حور کو اپنے بستر پر لٹایا پس عورت سے کہا کہ تو مجھے کیا کرے گا تجھے فلاں عورت کافی ہی ایک عورت جینیہ کا نام لیا پس شوہر نے کہا کہ اگر میں اسکو چاہا ہوں تو تو طالقہ ہی تو مشتاق نے ہمیں ختم کیا ہی اور مختار یہ کہ جب تک شوہر یہ نہ کہے کہ میں اسکو چاہتا ہوں تب تک اسکی حور و طالقہ نہوگی اگر یہ اسکو دوست رکھتا ہو اسواسطے کہ طلاق اسکی محبت کی خبر دیتے پر معلق ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر تو میرے نزدیک خاک سے زیادہ اہوں تو تو بے طلاق طالقہ ہی پس اگر عورت سے ایسی بات کی ہوتی کہ انت شمار کی جاتی ہی تو حاشا ہو گا اسواسطے کہ عورت اسکے نزدیک خاک سے زیادہ اہوں ہوئی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہی شیخ ابو القاسم سے دریافت کیا گیا کہ کچھ عورتیں متفق ہوئیں کہ اپنے واسطے اور دوسرے کے واسطے بھی سوت کا حق مقین پس ایک عورت کا شوہر غصہ ہو گیا اور کہا کہ اگر تو نے کسی کے واسطے سوت کا تیا تیرے واسطے کسی نے کا تا تو تو طالقہ ہی پھر انہیں سے ایک عورت نے اس عورت کے گھر روئی بھیجی تاکہ سوت کاتے ہو اس عورت کی مان سے اسکو کا تا تو فرمایا کہ اگر ان عورتوں کی عادت ہو کہ ہر ایک خود ہی سوت کاتی ہو تو جب تک خور نہ کاتے تب تک طالقہ نہوگی یہ محیط میں ہی۔ ایک مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر تیرا سوت اپنے کام میں لاؤں یا میرے کام میں آئے تو تو طالقہ ہی پس عورت نے اپنا سوت کسی دوسری عورت کے سوت سے

نہاں خورنے پر قول اسے دن نہیں کہ میں اسکی محبت اظہار کروں بلکہ دل سے چاہتا مقصود ہی پھر اس جواب میں مرد نے لیکن قضاء ایک ظاہر نہ کرے تب تک حکم مقین ہو سکتا فافہم

بدل لیا یا اپنے سوت کا کپڑا دوسری عورت کے سوت کے کپڑے سے بدل لیا پس شوہر نے اُسکو پہنا تو ابو بکر بخنی
 نے فرمایا کہ وہ اپنی قسم میں حائض نہ ہوگا یہ ظہیر یہ مین ہو اور اگر شوہر نے اس کے سوت کا جال بنایا اور اس سے شکار
 کیا تو صحیح یہ ہے کہ وہ حائض ہو جائیگا اس واسطے کہ اُسکو اپنے لائق کام میں استعمال کیا ہی یہ خزانہ ہفتین میں ہو
 اگر کہا کہ اگر تیرا سوت کام میں لاؤں تو تو طالق ہی پھر اس کے کاتے سوت کا کپڑا پہنا تو شیخ ابو بکر نے فرمایا کہ حائض
 نہ ہوگا پھر پوچھا گیا کہ اگر اُسے یوں کہا کہ میرے کام میں آئے تو فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ حائض ہو جائیگا۔ ایک
 مرد نے اپنی جو دوسے کہا کہ اگر تیرا سوت میرے بدن پر آئے تو تو طالق ہی پھر اُسے اپنا ہاتھ عورت کے کاتے
 ہوئے سوت پر رکھا یا اُس کے سوت سے کپڑا سی کر پہنایا اُس کے سوت کے مرنقہ سے تکیہ لگایا یا اُس کے سوت کے
 بچھونے پر سویا تو مشائخ نے فرمایا کہ اسکی قسم خاتمہ پہننے پر واقع ہوگی اور ان صورتوں میں وہ حائض نہ ہوگا۔ اور اگر
 کہا کہ اگر میرا کپڑا میرے تن پر آئے تو میری جو رو طالق ہی اور یہ کپڑا ایک قمیض تھی پس اُسکو اپنے کندھے پر ڈال لیا تو
 مشائخ نے فرمایا کہ اسکی قسم بطور عادت اس کے پہننے پر واقع ہوگی یہ ظہیر یہ مین ہے۔ عورت سے کہا کہ اگر رسیان تو بکار آید
 یعنی تیرا سوت کام میں آوے یا سود و زیان میں اندر آید یعنی میرے نفع و نقصان میں آئے تو تو طالق ہے پس
 عورت نے اس سوت کو بچکے داموں سے پاؤدہ خرید اور اپنے شوہر کو پلایا تو حائض نہ ہوگا اس واسطے کہ خود سوت
 یا اُسکا تن مرد کے سود و زیان میں نہیں آیا اس واسطے کہ سود و زیان میں آنا اسکی ملک میں داخل ہونے عبارت
 ہے اور یہ بات پائی نہ گئی یہ فتلہ قاضیان میں ہے۔ فارسی میں عورت سے کہا کہ اگر رشتہ تو یا کار کردہ تو بسود و زیان
 میں اندر آید تو بسود و زیان طالق ہستی پس عورت نے سوت کات کر خود پہنا اور اپنے بچوں کو پہنایا تو طالق نہ ہوگی اور
 اگر اپنے شوہر کا قرضہ ادا کیا تو بھی طالق نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ ملک شوہر میں داخل نہ ہوا اور اگر عورت اس کے گھر کی
 روٹی و سالن وغیرہ کے کام میں لائی تو بھی طالق نہ ہوگی اس واسطے کہ حائض ہونے کی شرط نہ پائی گئی یہ فتلہ کبریٰ
 میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ اگر من ترا بپوشا تم از کار کردہ خویش تو طالق ہستی پھر عورت اپنے شوہر کے پاس سوت
 لے گئی کہ اُجرت پر اُسکو بُن لے پس شوہر نے اُجرت لے لی اور بُن دیا پھر عورت نے اُسکو پہنا تو حائض نہ ہوگا
 اس واسطے کہ یہ خود عورت کی کمائی ہے نہ شوہر کی اور اگر روٹی شوہر کی ہو تو بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ حائض
 ہونے کی شرط یہ ہے کہ پہننے اور یہ پائی نہ گئی۔ اور یہ طرح اگر کپڑا مرد کا ہو اور بدن اُسکی اجازت سے عورت نے
 پہنا تو بھی حائض نہ ہوگا اس واسطے کہ پہننا پائی نہ گیا یہ فتلہ قاضیان میں ہے۔ اور اگر اپنی جو دوسے کہا کہ اگر
 تو نے اپنا ہاتھ مکھ پر رکھا تو تو طالق ہی پس عورت نے اپنا ہاتھ مکھ پر رکھا مگر کاتا نہیں تو طالق نہ ہوگی۔ اور اگر جو دوسے
 سے کہا در حالیکہ وہ عورت کا کاتا کپڑا خود پہنے تھا اُن جاسمہ کہ پوشیدہ ام درید و گدشت اگر از غزل تو بپوشم پس
 تو طالق ہستی یعنی جو کپڑا میں پہنے تھا وہ پھٹ گیا اور جاتا رہا اگر مین تیرے کاتے ہوئے سوت پہنوں تو تو
 طالق ہے پھر جو پہنے تھا وہ نہ اتارا تو اسکی جو رو طالق ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اگر اس کے سولے پہنوں تو تو طالق ہی
 طالع عادت اُنہ اور کندھے پر ڈالنا اسکا پہننا نہیں ہے ۱۱ ع پس طلاق در پڑگی ۱۲

پھر نہ اتارا تو حائض نہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر مین تیرا سوت فروخت کروں تو تو طالعہ ہو پھر مرد نے
 گوگن کا سوت فروخت کیا جس میں اسکی جود کا بھی سوت تھا تو حائض ہو جائیگا اگرچہ وہ اس بات کو نہ جانتا ہو یہ فتاویٰ
 مصرعے میں ہے۔ ایک عورت اپنے شوہر کے واسطے قبا قطع کرنا چاہتی تھی پس شوہر نے فارسی میں کہا کہ اگر این قبا کہ
 تو قطع میکنی اکنون من پوشم پس تو طالعہ ہستی پھر عورت نے ایک سال کے بعد اسکو قطع کیا اور شوہر نے اپنی تو طالعہ
 ہو جائیگی اسواسطے کہ اسکی قسم بقور پہننے پر نہ تھی یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ ایک عورت اپنے شوہر کا مال اٹھا لیا باقی
 اور ایک عورت کو دیتی تاکہ اُسکے واسطے روٹی کات لے پس شوہر نے اُس سے کہا کہ اگر تو نے میرے مال سے
 کچھ لیا تو تو طالعہ ہو پھر عورت نے اُسکے مال سے کچھ لیکر بقال سے گھر کی ضرورت کی کوئی چیز خریدی یا اُسے گروہ روٹی
 فرض دی یا اُسکی پڑوسن اُسکے بیان روٹی بکاتی تھی اُسکا کچھ اٹاکم بڑا تو عورت نے اُسکو اٹا دیا اور شوہر اسکو مکروہ
 نہیں جانتا تھا بلکہ وہی مکروہ جانتا تھا جو ہوت کاتے کے واسطے دیتی تھی پس اگر عادت یہ نہ تھی کہ شوہر کی اجازت
 سے اُسکے مال سے عورت ضروریات کی چیزیں خود خریدے تو شوہر حائض ہو جائیگا اور اگر خریدتی ہو تو حائض نہ ہوگا
 اسواسطے کہ یہ اتفاق ہی یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر مین نے ان گھوٹوں سے نفع اٹھایا تو میری جود طالعہ
 ہے پھر بچ کر اُنکے شمن سے نفع اٹھایا تو اپنی قسم میں حائض نہوگا یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ ایک مرد نے ایک سیر گوشت
 خریدا اسکی جود نے کہا کہ یہ سیر بھرتے کم ہے اور اسپر قسم کھا گئی پس شوہر نے کہا کہ اگر سیر بھرتے تو تو طالعہ ہو تو یہ گوشت
 اُس نے پہلے پکا لیا جائے تو مرد عورت کوئی حائض نہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر مین نے اس
 کوٹھری کی عمارت بنائی تو میری جود طالعہ ہو پس اس کوٹھری کی دیوار جو اس کوٹھری اور بڑوسی کے درمیان ہے
 اگر بڑی پس اُسکو بنوایا اور قصہ یہ کیا کہ بڑوسی کی کوٹھری کی دیوار بنواتا ہے نہ اس کوٹھری کی تو مشائخ نے فرمایا
 کہ حائض ہو جائیگا اور اسکی ثبوت باطل ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ اگر مین جھوٹ بولا تو میری جود طالعہ ہو پھر اُس سے
 کوئی بات دریافت کی اور اُس نے اپنا سر ہلایا مگر جھوٹ پر تو اپنی قسم میں جھوٹا نہوگا تا وقتیکہ جھوٹ زبان سے
 نہ بولے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جود کی طلاق کی قسم کھائی کہ مسکنہ ہے پیہ گاہ پھر اُسے نشہ کی چیز
 اپنی طلق میں ریختی اور وہ اُسکے پیٹ میں چلی گئی پس اگر بغیر اُسکے فعل کے پیٹ میں چلی گئی ہے تو حائض نہوگا اور اگر
 وہ اپنے منہ میں لیے رہا پھر اُسکے بعد ہی گیا تو حائض ہو جائیگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر مین نے خمر پی تو تو طالعہ ہو پھر
 اُسکے خمر پینے پر ایک مرد دو عورتوں نے گواہی دی تو عدما رنے کے واسطے یہ گواہی قبول نہوگی اور نہ حق طلاق
 میں مقبول ہوگی اور بعض نے کہا کہ جود پر طلاق واقع ہونے کے حق میں مقبول ہوگی اور یہی فتوے کے واسطے مختار
 ہے یہ خزانہ الفتین میں ہے۔ ایک مرد نے قسم کھائی کہ ایک سال تک کوئی چیز نشہ کی نہ پیے گا پھر اُسے غیر مجلس خراب میں

طالعہ حائض نہ ہوگا کیونکہ ان گھوٹوں کی ذات سے نفع اٹھایا جاتا ہے پس قسم خود گندم سے اتفاق ہوگی اور اسکی قیمت متعلق نہ ہوگی
 طالعہ پینے کے اشارہ سے اُس نے جھوٹ بات بتلائی اور زبان سے نہ کی ۱۱ منہ رحمہ اللہ فتاویٰ ۱۲ منہ رحمہ اللہ اگر
 بار مشہور قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ وجہ قسم شراب جو خمر عقل ہو بنا بر قول دیگر علماء رحمہم اللہ ۱۲ عہ پینے ایسی چیز
 پر نشہ کرتی ہے ۱۲

نشہ کی چیز پی اور لوگوں نے اسکو نشہ میں دیکھا حالانکہ وہ نشہ کی چیز پینے سے منکر تھا پس ان لوگوں نے قاضی کے
 بیان کو اہی گویا قاضی نے حکم نہ دیا تو شیخ ابو القاسم نے فرمایا کہ قاضی یہ احتیاط کرے کہ جسے آنکھ سے پتے نہیں
 دیکھا ہو اسکی گواہی قبول نہ کرے اور عورت اپنے نفس کے واسطے یہ احتیاط کرے کہ خلع کرے۔ ایک مرنے
 دوسرے سے جو کچھ بات کہنا تھی کہا کہ یہ نشہ کی بات تھی اُسے کہا کہ میری جو روطا لقمہ ہو اگر میں نے اُسکو نشہ سے
 کہا ہو اور میں نشہ میں نہیں ہوں تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر اسکا کلام مختلط ہو اور لوگوں کے نزدیک وہ مست نشہ
 شمار کیا جاتا ہو تو اپنی قسم میں حانت ہو جائیگا ایک مرد نے اپنی جو روت سے کہا کہ اگر فلان مرد اپنی جو روت کو طلاق دے
 تو قبضہ طلاق طالق ہو پھر فلان مذکور کہیں چلا گیا پھر قسم کھانے والے کی جو روت گواہ قائم کیے کہ فلان مذکور نے
 اپنی جو روت کو میرے شوہر کے قسم کھانے کے بعد طلاق دی ہے تو شیخ ابو نصر الدہوی نے فرمایا کہ ایسے گواہ قبول
 نہ ہونگے اور یہی صحیح ہے۔ ایک مرنے اپنی جو روت سے کہا کہ تو فلان کے پاس جا کر اُس سے قالدین و پس لیکر ابھی میرے
 پاس اٹھا لا اور اگر تو نہ اٹھا لائی تو تو طالق ہو پھر وہ عورت گئی مگر وہیں لیتے پر قادر ہوئی پھر اُس سے دوسرے روت
 و پس لیا اور شوہر کے پاس اٹھا لائی تو مشائخ نے فرمایا کہ اپنی قسم میں حانت ہو جائیگا اسواسطے کہ قول ابھی میرے
 پاس اٹھا لانے انور لانے پر تفسیر ہے۔ ایک مرتب نے اپنی جو روت کو مارا پس وہ گھر سے باہر نکلی پس کہا کہ اگر تو میرے
 پاس و پس نہ آئی تو تو طالق ہو اور قضیہ عصر کے وقت واقع ہوا پس عورت عشاء کے وقت و پس آئی تو مشائخ نے
 فرمایا کہ اپنی قسم میں بھوٹا ہو جائیگا اسواسطے کہ اسکی قسم نے انور و پس آئے پر واقع ہوگی اور اگر اُسے کہا کہ میں نے
 فی انور کی نیت نہیں کی تھی تو قضاء اسکی تصدیق ہوگی اگر ایک عورت نکلنے کے واسطے کھڑی ہوئی پس شوہر نے
 کہا کہ اگر تو نکلی تو تو طالق ہو پس وہ بیٹھ گئی پھر ایک ساعت کے بعد نکلی تو حانت ہوگا۔ مرد نے کہا کہ اگر میں نے ایسا
 کیا ہو تو یہ میری عورت جو گھر میں ہی اسپر طلاق حالانکہ اُس نے یہ فعل تو کیا تھا مگر قسم کے وقت اسکی جو روت گھر میں نہ تھی
 تو اپنی قسم میں حانت ہوگا اسواسطے کہ اس کا مہ سے مراد منکوحہ ہوتی ہے اور اگر کہا کہ این زن کہ مراد این خانہ است
 یعنی یہ عورت میری کہ اس گھر میں ہے اور اسکی جو روت اس گھر میں جسکو معین کیا ہو نہ تھی تو اسکی جو روت طلاق ہوگی اسواسطے
 کہ مگر کو اسطر معین کرنے کی صورت میں منکوحہ مراد نہیں ہوتی ہے۔ ایک طفل نے کہا کہ اگر میں نے شراب پی تو ہر عورت
 کہ جس سے میں نکاح کروں تو وہ طالق ہو پس اس طفل نے ایام نفولیت میں شراب پی پھر اُسے پالنے ہونیکے بعد نکاح
 کیا پھر اُسکے خسر نے گمان کیا کہ طلاق واقع ہو گئی ہے پس اس طفل بالغ شدہ نے بھی کہا کہ ہاں مجھے حرام ہی تو مشائخ نے
 فرمایا کہ یہ طفل مذکور کی طرف سے حرمت کا اقرار ہی پس ابتداء اسکی جو روت حرام ہو جائیگی اور بعض نے کہا کہ اسکی جو روت
 حرام ہوگی اور یہی صحیح ہے۔ ایک مرنے اپنی جو روت سے قاضی میں کہا کہ اگر تو مشرب بدین خانہ در باشی پس تو طالق ہستی
 پس ایو وقت سے وہ اپنے شوہر کے ساتھ نکلی اور شوہر کے گھر سوئی تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر شوہر کی مراد یہ تھی کہ
 اپنا اسباب کپڑے وغیرہ لیکر بیان سے اٹھ چلے تو اگر اسباب غیر وہاں چھوڑ آئی ہو تو مرد حانت ہو جائیگا اور اگر
 لے لینے طلاق منکوحہ کے معنی نہیں ہوتے بلکہ عامرہ جو جو اس میں گھر میں ہو اپنے حقیقی معنی پر لگی جاتی ہے خانہ مراد معینہ بالغہ ہے

ہی مرد ہو کہ فقط خود چلے تو حائض نہ ہوگا اور اگر عورت پر یہ امر مشتبہ رہا تو وہ مرد سے حلف لے لیں اگر وہ قسم کھا گیا تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہی اور یہ امر اسی صورت میں ظاہر ہو کہ اُس نے یون کہا ہو کہ اگر تو دس روز بیان رہی۔ اور اگر سال بھر کا وقت مقرر کیا تو یہ قسم عورت مع اسباب غیرہ کے اٹھ اُس نے پر ہوگی۔ اور اگر اُس نے کوئی وقت مقرر نہ کیا اور نہ اس کی قسم کے وقت کی حیثیت تھی تو یہ قسم فقط عورت کے اُس نے پر محمول ہوگی۔ ایک مرد نے سفر کا ارادہ کیا پس اُس کے خسر نے اس سے قسم لی کہ اگر اس کے بعد تو غائب رہا اور تو شروع ماہ میں عورت کے پاس رہا پس نہ آیا تو تیری جو رو طالق ہو پس داماد نے کہا کہ ہست یعنی ہے۔ اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پھر مدینہ بھر سے زیادہ غائب رہا تو اس کی جو رو طالق ہو جائیگی اس واسطے کہ اُس نے خسر کے کلام کے جواب کا قصد کیا ہی اور جو بافتن عادیہ مافی السوال ہوتا ہی پس عورت طالق ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنے مٹھ میں لقمہ رکھا پس ایک مرد نے اُس سے کہا کہ اگر تو نے اس کو کھایا تو میری جو رو طالق ہے اور دوسرے نے اُس سے کہا کہ اگر تو نے اس کو نکال دیا تو میرا غلام آزاد ہو تو مشائخ نے فرمایا کہ تھوڑا کھا جائے اور تھوڑا بچھینکے تو دونوں میں کوئی حائض نہ ہوگا یہ خزائنہ المفتین میں ہے۔ ایک نے اپنی جو رو سے کہا کہ اگر تو چڑیا رکھے تو تو طالق ہے پس عورت نے کسی دوسرے کو وہ چڑیا دیدی تاکہ وہ پکڑے رہے پس اگر مرد نے اس کو جس قسم کھائی تھی کہ لوث نہ رہے تو حائض نہ ہوگا اور اگر اس کو جس قسم کے عورت چڑیوں میں مشغول نہ رہے تو حائض ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر اپنی جو رو زینب سے کہا کہ تو طالق ہے جب تین عمرہ کو طلاق دون اور عمرہ سے کہا کہ تو طالق ہے جب تین زینب کو طلاق دون پھر زینب کو طلاق دی تو عمرہ پر طلاق واقع ہوگی اور زینب پر واقع ہوگی اور اگر زینب کو طلاق نہ دی بلکہ عمرہ کو طلاق دی تو زینب پر ایک طلاق واقع ہوگی اور عمرہ پر دوسری بھی واقع ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ صورت اولیٰ میں درج ہے کہ زینب پر دوسری طلاق بھی واقع ہو اور دوسری صورت میں درج ہے کہ عمرہ پر دوسری طلاق واقع ہو اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ انت طالق لو دخلت الدار تو طالقت نوگی یہاں تک کہ داخل ہو یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق لو حسن خلقتک سو انت طالق یعنی تو طالق ہے اگر تیرے طلاق اچھے ہو گئے تو غفر یر تجھ سے رحمت کر لوگا تو طلاق اسی دم واقع ہو جائیگی اور یہ قسم نہیں ہے بلکہ فقط وعده ہو یہ فتاویٰ کرخی میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ انت طالق لما دخلت الدار تو یہ مثل اس قول کے ہے انت طالق ان دخلت الدار پس جب تک داخل نہ ہو طالق نہ ہوگی اس واسطے کہ لاحوت نفی ہے کہ بلف اس کی تاکید کی ہے پس گویا اُس نے نفی دخول کی اس پر جس سے طلاق معلق بدخول دار ہوئی یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ انت طالق لو دخلت الدار طالقتک تو یہ قسم اس کی طلاق کی ہے جبکہ عورت کے دار میں داخل ہونے پر اس کو طلاق نہ ملے گویا اُس نے یون کہا کہ جب تو دار میں داخل ہوگی تو تجھے طلاق دوں گا پس اگر تجھ کو طلاق نہ دوں تو تو طالق ہے

طال قال لرجل یسئلہ عن کثیر من کل یمین ہونی بان اگر کہا ان طالت مانی فلک انک دکان حکم کذا کہ یعنی دوسرے نے اس سے کہا کہ اگر تجھے جو کچھ سے پوچھیں کہ کیا یا انہ تو حکم نہ کر مستقیم ہی واللہ اعلم ۱۲ منہ سلفہ ظاہر اس پر کہ طلاق معلق واقع نہ ہوگی کیونکہ صریح طلاق دیدی ہے ۱۲ طالع یعنی تحقیق وقت مقرر کیا ۱۲ حکم کیونکہ تعلیق میں ترتیب ہے ۱۳ سے پہلے داخل ہوئے طالق ہوگی ۱۴

پس اگر وہ دارین داخل ہوئی تو اسکو لازم ہے کہ عورت کو طلاق دینے پر اگر عورت کو طلاق نہ دی ہیانتک کہ شوہر مر گیا یا عورت مر گئی تو طلاق پڑ جائیگی اور یہ بمنزلہ اس قول کے ہے کہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو میرا غلام آزاد ہے اگر میں تجھے نہ ماروں۔ ایک مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ ادخلی الدار وانت طالق پس دارین گئی تو طلاق ہوگی اسواسطے کہ صیغہ امر کا جواب بھرت واؤ مثل جواب بشرط بھرت فاد کے ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے ایک مرد نے کہا کہ ایتہ امرأۃ اتزو جہانی طالق یعنی کوئی عورت کہ میں اس سے نکاح کروں تو وہ طالق ہے تو یہ قسم ایک عورت پر واقع ہوگی الا آنکھ اسنے تمام عورتوں کی نیت کی ہو اور اگر فارسی میں کہا کہ ہر کلام زن کہ ہنئی کتم تو یہ قسم ہر عورت پر واقع ہوگی اور صد اشہی نے فرمایا کہ مختاریہ ہے کہ ایک ہی عورت پر واقع ہوگی اور اگر یوں کہما کہ ایتہ امرأۃ زوجت نفسہا منی فی طالق یعنی جو کوئی عورت کہ اپنے آپ کو میرے نکاح میں لے وہ طالق ہے تو یہ قسم عورتوں کو شامل ہوگی اور اگر کہا کہ ہر چہ زن ہنئی کتم تو یہ قسم ہر عورت پر کیا رہتی ہوگی الا آنکھ اسنے تکرار کی نیت کی ہو اور اگر کہا کہ ہر چہ گاہ زن ہنئی کتم تو یہ قسم ہر عورت پر ایک بار کے واسطے واقع ہوگی اور جب ایک بار اس سے نکاح کیا تو وہ طالق ہو جائیگی اور قسم منحل ہو جائیگی اور اگر کہا کہ ازین روز تا ہزار سال ہر زن کہ دیر است پس طالق است حالانکہ اسکی کوئی جوڑو نہیں ہے پس اسنے کسی عورت سے نکاح کیا تو طالق نہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر زید سے کہا کہ ایتہ نسائی کلمتک یعنی جو میری جوڑوؤں میں سے تجھ سے کلام کرے وہ طالق ہے پھر سب سے اس سے کلام کیا تو سب طالق ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ جس سے میری جوڑوؤں میں سے تو نے اس سے کلام کیا وہ طالق ہے پس زید نے ان سے کلام کیا تو ایک طالق ہوگی اور بیان کا خیال شوہر کو ہوگا کہ وہ طالق کون ہی یہ پھیری کی شرح جامع کبیر میں ہے۔ اگر اپنی دو جوڑوؤں سے کہا کہ تم میں سے جس نے یہ انار کھا یا وہ طالق ہے پس دونوں نے اسین سے کھا یا تو دونوں میں سے کوئی طالق نہوگی یہ خزانہ المفتیین میں ہے۔ اگر مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو طالق ہے لے زانیہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو طلاق معلق بدخول ہوگی اور صد وجہ ہوگی اور نہ لعان لازم ہوگا اسواسطے کہ قول یا زانیہ نرا ہے اور نداء فاصل نہیں ہوتا ہی جیسے یوں کہا کہ تو طالق ہے یا زنیب اگر تو دارین داخل ہوئی اور اسطرح اگر کہا کہ تو طالق ہے لے زانیہ بنت الزانیہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر نداء کو مقدم کیا اور کہا کہ لے زانیہ تو طالق ہے اگر تو دارین داخل ہوئی تو مرد نکور عورت کا قذف کرے تو طلاق ہو گیا جبکہ اسی گفتگو کی پس عورت سے طاعت کر گیا اور جب قذف صحیح ہوا تو دیکھا جائیگا کہ اگر اولاً اس سے طاعت کیا پھر وہ دارین داخل ہوئی حالانکہ وہ لعان کی عدت میں ہی تو طلاق معلق بھی واقع ہوگی کیونکہ محل طلاق باقی ہے اور اگر پہلے دارین داخل ہوئی پھر مرد سے اسنے خاصہ قذف کیا پس اگر طلاق جوی ہو تو طاعت کرے اور اگر بائن ہو تو نہیں۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے لے طالق اگر تو دارین داخل ہوئی تو نے احال طالق نہوگی بلکہ طلاق معلق ہوگی لے قذف نہا کی نسبت کرنا پھر اگر گواہوں سے ثابت کرے تو جرم نہیں ہے خاصہ یہ کہ عورت نالاش کرے اور طاعت نہ کرے کہ مرد کے پاس گواہ نہ ہوں تو لعنت کی قسمیں کھا دین دیکھو کتاب لعان ۱۱ م عہ یعنی ہر بار کہ نکاح کرے ۱۲ عہ یعنی بدخول ۱۳

اور اگر کہا کہ لے زانیہ نیت الزانیہ تو طالق ہی اگر تو دارمین داخل ہو تو نے احوال اس عورت اور اسکی مان دونوں کا
 نکاح کرنے والا ہو گا اور طلاق معلق بدخول ہوگی یہ حصیری کی شرح جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر نہ اسے طلاق سے
 شروع کیا پس کہا کہ لے طالق تو طالق ہی اگر تو دارمین داخل ہوئی تو ایک طلاق لے طالق کہنے سے واقع ہوگی
 اور دوسری طلاق معلق بدخول وار ہوگی اور اگر نہ اسے آخر کلام میں لایا یعنی کہا کہ تو طالق ہی اگر تو دارمین داخل ہوئی
 لے زانیہ تو طلاق معلق بدخول ہوگی اس واسطے کہ اسے طلاق کو دخول پر معلق کیا ہی پھر اسکے بعد عورت کو منادی کیا
 ہے پس عورت کا قذف کر دیا ہوا۔ اور اس قول میں کہ تو طالق ہی اگر تو دارمین داخل ہوئی لے طالق تو اول
 معلق بدخول ہوگی اور یا طالق کہنے سے ایک طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رد عمرہ سے
 کہا کہ اگر تو دارمین داخل ہوئی لے عمرہ تو طالق ہی اور لے زنیب پھر عمرہ دارمین داخل ہوئی تو وہ طالعہ
 ہو جائیگی اور شوہر سے لے زنیب کہنے کی نیت پوچھی جائیگی اگر اسے کہا کہ میں نے اسکے طلاق کی نیت کی تھی تو وہ
 طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر اسے بغیر حرف اور ایسا کہا ہو پھر بیان کیا کہ میں نے زنیب کی طلاق کی بھی عمرہ کے ساتھ
 نیت کی تھی تو دونوں طالعہ ہو جائیگی اور اگر طلاق کو مقدم کیا اور کہا کہ لے عمرہ تو طالق ہی اور اگر تو دارمین داخل
 ہوئی اور لے زنیب پھر عمرہ دارمین داخل ہوئی تو دونوں طالعہ ہو جائیگی اور اگر اسے کہا کہ میں نے طلاق زنیب کی
 نیت نہ کی تھی تو اسکا قول قبول نہوگا اور اگر کہا کہ لے عمرہ تو طالق ہی اور لے زنیب تو زنیب طالعہ نہوگی الا آنکہ
 اسکی نیت کی ہو آیا تو نہیں دیکھتا کہ اگر اسے کہا کہ تیرے لے فلان مجھے ہزار درم ہیں اور لے فلان تو مال مذکور
 اول ہی کا ہوگا اور اگر مال مقدم کیا یعنی کہا کہ تیرے ہزار درم مجھے ہیں لے زنیب تو مال مذکور ان دونوں
 کا ہوگا اور اگر کہا کہ لے عمرہ تو طالق ہی لے زنیب تو عمرہ طالعہ ہوگی نہ زنیب الا آنکہ زنیب کی نیت کی ہو اور
 اگر کہا کہ تو طالق ہی لے عمرہ لے زنیب تو زنیب طالعہ نہوگی الا آنکہ اسکی نیت کی ہو اور اگر دونوں کا نام مقدم کر کے
 کہا کہ لے عمرہ لے زنیب تو طالعہ ہی تو پہلی طالعہ نہوگی الا آنکہ اسکی نیت کی ہو یہ مسئلے قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا
 کہ اول عورت کہ میں اس سے نکاح کر دین پس وہ طالعہ ہی پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو وہ طالعہ ہو جائیگی خواہ اسکے
 بعد دوسری کسی سے نکاح کرے یا نہ کرے یہ محیط میں ہے۔ اگر کہا کہ اول عورت کہ جس سے میں نکاح کر دین وہ طالعہ
 ہے پس دو عورتوں سے نکاح کیا پھر ایک عورت سے نکاح کیا تو اس پر طلاق واقع نہوگی اور اگر دو عورتوں سے ایک عقد
 میں نکاح کیا کہ جنہیں سے ایک کا نکاح فاسد ہو تو جس کا نکاح صحیح ہو وہ طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ اخیر عورت جس سے
 میں نکاح کر دین وہ طالعہ ہی پس اسے ایک عورت سے نکاح کیا پھر دوسری سے نکاح کیا تو دوسری پر طلاق واقع نہوگی
 بیا نک کہ شوہر مر جائے پس جب شوہر مر گیا تو یہی اخیر متعین ہوئی پس امام غفرلہ کے نزدیک وقت تزوج سے
 پہلے طلاق واقع ہوگی حتیٰ کہ اگر اسکے ساتھ دخول ہو گیا تو طہ منہ لازم ہوگا نصف بوجہ طلاق قبل دخول کے اور ایک
 مرتبہ بے عقد فاسد یعنی وطی کا عقد اور تین حیض سے اپنی عدت پوری کر گئی اور صاحبین کے نزدیک اسے احوال پر
 منظور ہوگی یعنی طلاق ابھی واقع ہوگی اور شوہر متوفی پر مہر مثل لازم ہوگا اور عورت پر امام محمد کے نزدیک عدت

وفات و طلاق واجب ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فقط عدت طلاق واجب ہوگی یہ محیط سرخی میں ہی جامع میں
فرمایا کہ اگر کسی مرد نے کہا کہ آخر عورت کہ میں اس سے نکاح کروں وہ طالق ہی پھر اسے عمرہ سے نکاح کیا پھر زینب
سے نکاح کیا پھر عمرہ کو قبل دخول کے طلاق دیدی پھر عمرہ سے دوبارہ نکاح کیا پھر یہ مرد مر گیا تو زینب طالق ہوگی عمرہ
طالق نہ ہوگی۔ اور اگر اس نے دس عورتوں کو دیکھا کہ کہا کہ آخر عورت جسکو میں تم میں سے نکاح میں لاؤں وہ طالق ہی
پھر ان میں سے ایک نکاح کیا پھر دوسری سے نکاح کیا پھر پہلی کو طلاق دیدی پھر اس سے دوبارہ نکاح کیا پھر مر گیا
تو طلاق اس پر واقع ہوگی جس سے ایک بار نکاح کیا ہو نہ اس پر جس سے دوبارہ نکاح کیا ہو اور یہ مسئلہ اور پہلا مسئلہ
دونوں یکساں ہیں در صورتیکہ دوسری سے نکاح کر نیچے بعد شوہر مر گیا۔ اور فرق حسب ہو جائیگا کہ شوہر نہ مرایا تاکہ
کہ اس نے دسویں عورت سے نکاح کیا یا نہ طور کہ مثلاً اسے چار سے اول نکاح کر کے انکو طلاق دیکر جدا کر دیا پھر دوسری
چار سے نکاح کر کے اس طرح جدا کیا پھر نویں سے نکاح کیا پھر دسویں سے نکاح کیا تو دسویں نکاح کرتے ہی طالق
ہو جائیگی خواہ شوہر مرے یا نہ مرے اور مسئلہ اولیٰ میں یعنی جبکہ عورتیں معینہ نہ تھیں تو اگر دس عورتوں سے
بتفریق نکاح کیا تو دسویں طالق ہوگی جب تک کہ شوہر نہ مرے۔ اور اگر یوں کہا کہ آخر تزویج کہ میں اسکو عمل میں لاؤں گا
تو جس عورت کو اس تزویج سے نکاح میں لاؤں وہ طالق ہی پھر اس نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اسکو طلاق دیدی پھر
دوسری سے نکاح کر کے بعد اسکے پہلی سے جسکو طلاق دی تھی نکاح کیا پھر شوہر مر گیا تو جس سے دوم مرتبہ نکاح کیا ہی
وہ طالق ہوگی نہ وہ جس سے ایک مرتبہ نکاح کیا ہی۔ اور اس طرح اگر دس عورتوں کو دیکھا کہ کہا کہ آخر تزویج کہ میں
میں تم میں سے کوئی عورت نکاح میں لاؤں تو جس عورت کو نکاح میں لاؤں وہ طالق ہی پھر اس نے ایک سے نکاح کر کے
اسکو طلاق دیدی پھر دوسری سے نکاح کیا پھر پہلی جسکو طلاق دی تھی اس سے دوبارہ نکاح کیا پھر شوہر مر گیا تو جس سے
دوم مرتبہ نکاح کیا ہی وہ طالق ہوگی اور اگر دسویں سے نکاح کیا تو وہ طالق ہوگی یا تاکہ کہ شوہر مر جائے یہ محیط میں ہی
اور اگر کہا کہ اول عورت کہ میں نکاح میں لاؤں وہ طالق ہی پس قسم کے بعد ایک عورت سے نکاح کر نیچا اقرار کیا پس
اس عورت نے طلاق کا دعویٰ کیا اور نیز دعویٰ کیا کہ وہ پہلی جو وہی پس مرد نے کہا کہ میں نے تجھ سے پہلے
فلانہ عورت سے نکاح کیا تھا اور فلانہ مذکور نے اسکی تصدیق کی یا تکذیب کی تو قضا اس کے حق میں تصدیق نہ کیا جائیگی
جبکہ نکاح کا اس نے اقرار کیا ہی اور دونوں طالق ہوگی اسوجہ سے کہ اسے وجود شرط کا اقرار کیا ہی یعنی اول
تزویج پس وہ معروف وقوع طلاق ہوا اور طلاق واقع نہیں ہوتی ہی الا متکو حہ پر اور اس عورت مدعیہ کا نکاح طاسر ہوا
ہے نہ اسکے سولے دوسری عورت کا پس اس پر طلاق واقع ہو نیچا مقرر تھا پھر ہوا پھر جب اس نے اس سے طلاق پھر
اس کے سولے دوسری پر ڈالنا چاہا تو پھر نے میں اس کے قول کی تصدیق نہ کیا جائیگی پس قول اس کا نکاح ٹکڑا ہوا ہی ہے
مقدم ہونے چنانچہ اگر اس مرد نے اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کیے تو اس کے گواہ مقبول ہونگے اور یہ غیر معروف و مظاہر
مسئلہ کہ نکاح کرنے پر معلوم ہوگا کہ ہی آخر عورت تھی ورنہ غیر معین ہوئی ہے مثال ہی کہ شاید آخر کوئی اور مرد اس مسئلہ کا قائل رہے اقرار
کیا تو قسم کے بعد اول اس سے نکاح کیا ہے ۱۲ منہ ۵۵۵ منہ نکاح کرنے کا ۱۲ منہ ۱۵۵۵۵۵ منہ کہ شاید کسی اور مرد وہ سے
نکاح کرے کہ وہ آخر تزویج ہو ۱۲ منہ ۵۵۵ اس عورت کے ۱۲

ہو جائیگی نہ وہ جو معروفہ ہی اس واسطے کہ یہی غیر معروفہ پہلی جو رو ثابت ہوئی اور دوسری بھی طالعہ ہو جائیگی کیونکہ اس نے اپنے اوپر اس دوسری کے حرام ہونے کا اقرار کیا ہے۔ پھر دوسری نے اگر شوہر کے قول کی تصدیق کی ہوگی تو اسکو نصف مہر ملے گا اور اگر نکاح واقع ہونے میں تکذیب کی ہوگی تو اسکو کچھ نہ ملے گا۔ اور اگر معروفہ جو رو نے شوہر کی تصدیق کی کہ عورت جھوٹہ ہی پہلی متکوہ تھی تو ظاہر الہی کے موافق معروفہ پر طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ میں نے اسکو وفلانہ کو ایک عقد میں اپنے نکاح میں لیا ہے اور عورت نے اسکی تکذیب کی تو قول مرد ہی کا قبول ہوگا اور دونوں میں سے کسی پر طلاق واقع نہوگی اور وفلانہ مذکورہ نے اگر اس کے قول کی تصدیق کی ہو تو اسکا نکاح ثابت ہوگا ورنہ نہیں اور اگر کہا کہ فلانہ اگر پہلی عورت ہو جس سے میں نکاح کروں تو وہ طالعہ ہی پھر اس سے نکاح کیا پھر اس عورت نے طلاق کا دعویٰ کیا پس مرد نے کہا کہ میں نے اس سے پہلے دوسری عورت سے نکاح کیا ہے تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا۔ اور اگر کسی مرد نے دو عورتوں سے کہا کہ اول عورت تم دونوں میں سے کہ میں اسکو نکاح میں لاؤں وہ طالعہ ہی یا کہا کہ اگر میں تم دونوں میں سے ایک پہلے دوسری سے نکاح میں لایا تو وہ طالعہ ہی پھر اس نے ایک سے نکاح کیا پس اس نے طلاق واقع ہونیکا دعویٰ کیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے پہلے دوسری سے نکاح کیا ہے تو بدون گواہوں کے اس کے قول کی تصدیق نہوگی اور اگر یوں کہا کہ میں نے ان دونوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا ہے تو شوہر کا قول قبول ہوگا اور طلاق واقع نہوگی اور اگر کہا کہ اگر میں نے عمرہ سے قبل زینب سے نکاح کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے تم دونوں میں سے ایک سے قبل دوسری کے نکاح کیا تو وہ طالعہ ہی پھر ان دونوں میں سے ایک سے نکاح کیا اور کہا کہ دوسری سے اس سے پہلے نکاح کیا ہے تو تصدیق نہوگی اور اگر کہا کہ دونوں سے ایک ساتھ نکاح کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا یہ شرح جامع کبیر از حصیری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ آخر عورت جسکو میں نکاح میں لاؤں وہ طالعہ ہی پھر ایک عورت سے دوبارہ نکاح کیا پھر مر گیا تو وہ طالعہ نہوگی اور اگر کہا کہ آخر زوج کہ اسکو عمل میں لاؤں اسکی متکوہ طالعہ ہی اور باقی مسئلہ بحالہ ہی تو یہی عورت جس سے دوبارہ نکاح کیا ہے وہ طالعہ ہو جائیگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر ایک عورت سے نکاح کیا پھر اسکو طلاق دیدی پھر دوسری سے نکاح کیا پھر جبکہ طلاق دی تھی اس سے دوبارہ نکاح کیا پھر اس نے طلاق کی ہذا فت فعل ماضی کی طاعت کی یعنی یوں کہا کہ آخر عورت جس سے میں نے نکاح کیا ہے وہ طالعہ ہی اور اسکی نیت کچھ نہیں ہے تو وہ طالعہ نہوگی جس سے ایک مرتبہ نکاح کیا ہے اور اگر کہا کہ آخر زوج جسکو میں عمل میں لایا ہوں جو اس زوج سے متکوہ ہے وہ طالعہ ہی تو جس سے دوبارہ نکاح کیا ہے وہ طالعہ نہوگی یہ شرح جامع کبیر از حصیری میں ہے۔ ایک مرد کی دو عورتیں عمرہ زینب میں پس اس نے کہا کہ عمرہ طالعہ ہی اسدم یا زینب طالعہ ہی جبکہ میں اس گھر میں داخل ہوں تو انہیں سے ملے بیٹے اول جو رو نہیں ہے ۱۲ نہ ۱۳ یوں ہی اس مقام پر عبارت مذکور ہے ۱۲ نہ ۱۳ بیٹے نکاح ہونے کی ۱۲

کسی پر طلاق واقع ہوگی یہاں تک کہ وہ دارین داخل ہو پھر جب وہ دارین داخل ہوا تو اسکو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے
 جس پر طلاق واقع کرنا چاہے اختیار کرے ایک مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو طالعہ ہی یا میں مرد نہیں ہوں یا عربی
 میں کہا کہ وانا غیر رمل تو عورت طالعہ ہوگی اس واسطے کہ وہ ضرور مرد ہو اور اپنے کلام میں کا ذکر اور اگر کہا
 کہ تو طالعہ ہی یا میں مرد ہوں تو سچا ہوگا اور اسکی جوڑو پر طلاق نہ پڑے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہی ایک نے اپنی جوڑو
 سے کہا کہ تو طالعہ ہی اگر تو دارین داخل ہوئی نہیں بلکہ یہ دوسری عورت تو یہ قسم پہلی ہی عورت کے داخل ہونے پر واقع ہوگی
 پھر اگر پہلی عورت دارین داخل ہوگئی تو دونوں طالعہ ہو جائیگی اور اگر دوسری داخل ہوئی تو دونوں میں سے کوئی
 طالعہ ہوگی۔ اور اگر مرد نے اس کلام میں شرط سے رجوع کرنے کی نیت کی ہو تو صحیح ہے پس اگر دوسری دارین داخل ہوئی
 تو پہلی عورت دیانۃ و قضاء دونوں طرح طالعہ ہو جائیگی اور اگر پہلی داخل ہوئی تو بھی وہ دیانۃ و قضاء طالعہ ہوگی
 مگر دوسری فقط قضاء طالعہ ہوگی۔ اور اس طرح اگر کہا کہ تو طالعہ ہی اگر تو چاہے نہیں بلکہ یہ دوسری تو یہ پہلی عورت کی
 مشیت پر تفویض ہوگی اور دونوں کی مشیت دونوں کی طلاق کے واسطے ہونا شرط نہیں ہے جتنے کہ اگر اسے
 صرف اپنی طلاق کو چاہا اپنی سوت کی طلاق کو نہ چاہا تو خاصۃً وہی مطلقہ ہوگی اور اگر اپنی طلاق نہیں بلکہ فقط
 سوت کی طلاق چاہی تو سوت ہی خاصۃً مطلقہ ہوگی اور اگر اسے دونوں کی طلاق چاہی تو دونوں طالعہ
 ہو جائیگی۔ اور اگر مرد نے کہا کہ میں نے فقط دوسری عورت کی جانب مشیت راجع کرنے کی نیت کی تو دیانۃ
 اسکی تصدیق ہوگی اور قضاء ایسی صورت میں کہ جس میں اس سے تخفیف ہوتی ہو تصدیق ہوگی یہ حصیری کی شرح
 جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر بولا کہ تو طالعہ ہی اگر تو دارین داخل ہوئی نہیں بلکہ فلاں طالعہ ہی تو دوسری پر طلاق تجھ پر
 واقع ہوگی یعنی یہ کلام کہتے ہی دوسری پر ایک طلاق پڑ جائیگی مگر پہلی عورت کی طلاق معلق بہ دخول باقی رہے گی اور اگر
 شرط کو موخر کر دیا اور کہا کہ تو طالعہ ہی نہیں بلکہ فلاں طالعہ ہی اگر دارین داخل ہوئی تو حکم برعکس ہو جائیگا کہ پہلی عورت پر
 نے احوال طلاق واقع ہوگی اور دوسری عورت کی طلاق معلق بہ دخول رہے گی یہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر
 کہا کہ اگر تو داخل ہوئی اس دارین نہیں بلکہ اس دوسرے دارین تو تو طالعہ ہی تو جیتا کہ دوسرے دارین داخل ہوں
 طالعہ ہوگی خلاف اسکے اگر کہا کہ اگر تو اس دارین داخل ہوئی تو تو طالعہ ہی نہیں بلکہ اس دارین تو حکم یہ ہے کہ دونوں میں
 سے جس میں داخل ہوگی طالعہ ہو جائیگی یہ محیط خسی میں ہے۔ اور اگر اپنی جوڑو سے کہا کہ تو طالعہ ہی اگر فلاں اس دارین
 داخل ہوا نہیں بلکہ فلاں تو دونوں میں سے جو شخص داخل ہوگا عورت طالعہ ہو جائیگی اور اگر دونوں داخل ہوئے
 تو بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر شوہر نے رد جزا کی نیت کی ہو تو اسکی نیت پر ہوگی پس اگر دوسرا فلاں
 مذکور داخل ہوا تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ طالعہ ہوگی مگر قضاء طالعہ ہو جائیگی۔ اور اس طرح اگر کہا کہ تو طالعہ
 ہے اگر تو اس دارین داخل ہوئی نہیں بلکہ فلاں تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر کہا کہ میں نے فلاں سے نکاح کیا تو وہ
 طالعہ ہی نہیں بلکہ فلاں اور یہ دوسری فلاں بھی اسکی جوڑو ہی تو یہ اسی دم طالعہ ہوگی اس واسطے کہ دوسرا کلام غیر مستقل
 ہے وہ چاہے تو واقع ہوگی ۱۱ اور یہ اختیار نہیں ہے کہ کسی پر واقع نہ کرے ۱۲ اور اگر سختی زیادہ ہوتی جاتی ہو تو تصدیق ہوگی ۱۳ یعنی نہ

پس وہ طلاق بشرط ہوگا یہ شرع جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو تو بے طلاق طالعہ ہے نہیں بلکہ فلاں پھر پہلی عورت دارین داخل ہوئی تو دونوں میں سے ہر ایک پر تین طلاق واقع ہوگی اور اگر اسی مسئلہ میں یون بولا ہو کہ نہیں بلکہ فلاں طالعہ ہے تو دوسری پر تین طلاق واقع ہوگی اور پہلی کے حق میں تین طلاق معلق رہے گی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ اگر تو داخل ہوئی تو تو حرام ہے نہیں بلکہ فلاں تو پہلی کے داخل ہونے پر دونوں میں سے ہر ایک بیک طلاق بائن طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر اس صورت میں کہا کہ نہیں بلکہ فلاں طالعہ ہے تو دوسری بحال بیک طلاق جمعی طالعہ ہوگی اور پہلی جو روبرو وقت دخول کے بیک طلاق بائن طالعہ ہوگی یہ شرع تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور قدوری میں ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو تو طالعہ و طالعہ و طالعہ ہے نہیں بلکہ یہ دوسری عورت پھر پہلی جو روبرو دارین داخل ہوئی تو دونوں پر تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اپنی جو روبرو سے کہا کہ تو طالعہ واحدہ ہے نہیں بلکہ لیسہ اگر تو دارین داخل ہو تو ایک طلاق نے احوال واقع ہوگی اور دو طلاقیں بروقت دخول دار کے واقع ہوگی بشرطیکہ عورت مدخولہ ہو اور اگر یون کہا کہ اگر تو دارین داخل ہوئی تو تو طالعہ واحدہ ہے بلکہ لیسہ تو کوئی طلاق واقع ہوگی یہاں تک کہ وہ دارین داخل ہو پھر جب دارین داخل ہوئی تو بے طلاق طالعہ ہو جائیگی خواہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو محیط میں ہے چوتھی فصل استثناء کے بیان میں ہے۔ اگر اپنی جو روبرو سے کہا کہ تو طالعہ ہے انشاء اللہ تعالیٰ لینے اگر انشاء تعالیٰ چاہے اور تو طالعہ ہے ساتھ ملا کر انشاء اللہ تعالیٰ کہا تو طلاق واقع ہوگی اور اسی طرح اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہنے سے پہلے عورت مرگئی تو بھی یہی حکم ہے کہ انی الہدایہ بخلاف اسکے اگر انت طالق یعنی تو طالعہ ہے کہنے کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ کہنے سے پہلے شوہر مر گیا حالانکہ وہ استثناء کہتا چاہتا تھا تو طلاق واقع ہو جائیگی اور یہ بات جب ہی معلوم ہو سکتی ہے کہ اسے طلاق دینے سے پہلے یہ کہا ہو کہ میں اپنی جو روبرو کو طلاق دوں گا اور استثناء کروں گا یہ کافی ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے الا ان یشاء اللہ تعالیٰ یا اذا شاء اللہ تعالیٰ تو یہ مثل انشاء اللہ تعالیٰ کے ہے یہ سراج الوداع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے ماشاء اللہ کان تو واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ تو طالعہ ہے الا ماشاء اللہ تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے فیما شاء اللہ تعالیٰ پس اگر متصل کہا تو طلاق واقع ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے ان لم یشاء اللہ تعالیٰ تو واقع ہوگی الا انک ان لم یشاء اللہ تعالیٰ کو موقت کرے مثلاً کہدے کہ آج کے روز تو یہ دن گزر جائیگے بعد طلاق واقع ہو جائیگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے ما لم یشاء اللہ تعالیٰ تو کچھ واقع ہوگی یہ ہنیا شرح مختار میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالعہ ہے کیفیت شاء اللہ تعالیٰ تو فی احوال طالعہ ہو جائیگی یہ محیط شری میں ہے۔ اور متقی میں لکھا ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ بے طلاق ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اس مقام پر فرمایا کہ ہم استثناء کو اکثر پر قرار دیں گے اور اسکے بعد یہ مسائل ذکر فرمائے کہ اگر کہا کہ تو طالعہ بے طلاق ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ یا تو طالعہ بے طلاق ہے الا ان یشاء اللہ تعالیٰ اور اسکا حکم یہ ذکر فرمایا کہ مسلماً طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے

۱۱ اور یہ خلاف قول سابق ہے

اور اگر کہا کہ طلاق ہی اگر اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا یا رخصی ہوا یا ارادہ فرمایا یا تقدیر فرمایا تو طلاق واقع ہوگی یہ
 فتاویٰ قاضیخان مین ہے۔ اور اگر کہا کہ طلاق ہی بمشیۃ اللہ تعالیٰ یا بارادۃ اللہ تعالیٰ یا بحجۃ اللہ تعالیٰ یا برضا
 اللہ تعالیٰ تو واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ ابطال ہی یا تعلیق ہی ایسے امر کے ساتھ جیسر وقت نہیں ہو سکتا ہی
 جیسے انشاء اللہ تعالیٰ کہنے میں ہی اس واسطے کہ حرف بار موصدہ واسطے اصاق کے ہی اور تعلیق کی صورت
 میں اصاق جزا بشرط ہوتا ہی۔ اور اگر ان الفاظ کو کسی بندہ کیطرت مضات کیا تو یہ اسکی طرف سے اس بندہ کو
 تسلیم ہے یا مالک و مختار کر دیا پس یہ تسلیم مقصور مجلس ہوگی جیسے کہا کہ طلاق ہی اگر فلان چاہے اور اگر کہا کہ
 طلاق ہی یا مگر اللہ تعالیٰ یا یا مگر فلان یا بحکم اللہ تعالیٰ یا بحکم فلان یا بقضایا یا بآذن یا بعلم یا بقدرت اللہ تعالیٰ
 یا فلان تو دونوں صورتوں میں خواہ اللہ تعالیٰ کی جانب اضافت کرے یا بندہ کیطرت عورت فی الحال طالعہ
 ہو جائیگی اس واسطے کہ عرفاً ایسے طور سے کہنے سے تجریر مراد ہوتی ہی جیسے کہا کہ طلاق ہی بحکم قاضی اور اگر عربی
 زبان میں کہا کہ انت طالق لامر اللہ تعالیٰ اولامر فلان آخر تک سب الفاظ مذکورہ بحرف لام ذکر کیے تو سب
 صورتوں میں طلاق واقع ہوگی خواہ بندہ کیطرت اضافت کرے یا اللہ تعالیٰ کیطرت۔ اور اگر اُس نے بحرف فی
 ذکر کیا پس اگر اللہ تعالیٰ کیطرت اضافت کی تو سب صورتوں میں طلاق واقع ہوگی الا فی علم اللہ تعالیٰ کی
 صورت میں کہ اس میں نے احوال واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ معلوم کا ذکر ہی اور وہ واقع ہی اور قدرت میں یہ بات نہیں
 لازم ہی اس واسطے کہ قدرت سے اس مقام پر مراد تقدیر ہی اور اللہ تعالیٰ کی بھی کسی چیز کو مقدم فرماتا ہی اور کبھی نہیں فرماتا
 ہے پس معلوم ہوا اور اگر حقیقۃً قدرت مراد ہو تو فی قدرۃ اللہ تعالیٰ کہنے سے بھی فی الحال واقع ہوگی اور اگر بندہ
 کیطرت اضافت کی تو پہلی چار لفظوں میں تسلیم ہوگی کہ اگر فلان مثلاً اس مجلس میں دی تو واقع ہوگی ورنہ نہیں
 اور باقی میں تعلیق ہوگی یہ تبیین میں ہی۔ اور اگر کہا کہ طلاق ہی اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے اعانت دی یا بمعونۃ
 اللہ تعالیٰ اور اُسے استثناء کی نیت کی تو یہ استثناء قیامیہ و بین اللہ تعالیٰ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہی۔ اور
 اگر طلاق ایسے شخص کی مشیت پر معلق کی جسکی مشیت معلوم نہیں ہو سکتی ہی جیسے کہا کہ اگر جبریل علیہ السلام
 نے چاہا یا ملائکہ نے یا جن نے یا شیاطین نے تو یہ بمنزلہ تعلیق بمشیۃ اللہ تعالیٰ ہی۔ اور اگر مشیت اللہ تعالیٰ
 و مشیت اعباد جمع کر کے مثلاً یوں کہا کہ طلاق ہی اگر اللہ تعالیٰ نے چاہی و زید نے چاہی پھر زید نے چاہی تو
 واقع ہوگی اس واسطے کہ اُس نے دو شرط پر معلق کی ہی کہ دو نو میں سے ایک کا وجود معلوم ہوا اور جو دو شرطوں
 پر معلق ہو وہ ایک ہی شرط کے پائے جانے پر نازل نہیں ہوتی ہی یہ بیان میں ہی۔ اگر کسی سے کہا کہ میری جورو
 کو طلاق دے اگر اللہ تعالیٰ نے چاہی اور تو نے چاہی یا ماشاء اللہ و خیرت پھر اس مخاطب نے اسکو طلاق
 دی تو واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو میری جورو کو طلاق دے ماشاء اللہ تعالیٰ و مشیت یعنی بعض اسکے کہ خدا
 چاہے اور تو چاہے پس مخاطب نے اسکو کچھ مال پر طلاق دی تو ناجائز ہی اس واسطے کہ بیان مشیت بدل پر واقع
 ہے اگر کہا جائے کہ طلاق مبغوض شرعی ہی تو شیطان کو پسند ہی جواب یہ کہ شاید یہاں کی عارض سے پسند ہو فافہم ۱۲۵ و فی نسخہ مجوزینہ واقع ۴

مہر کی دہا لاہر نظر الیہ التعلیل لانی قاضی ۱۲۵ منہ عہدۃ الفو و واقع ہونا ۱۲۵ منہ عہدۃ الفو و واقع ہونا ۱۲۵ منہ عہدۃ الفو و واقع ہونا ۱۲۵

ہوئی نہ طلاق پر پس ذکر بدل لغو ہو گیا اور امر طلاق مطلقاً باقی رہ گیا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر طلاق دیوار کی مشیت پر
معلق کی تو واقعہ ہوگی یہ تہر الفائق میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ کو تین طلاقیں دین اور ساتھ ہی انشاء اللہ تعالیٰ
کہدیا حالانکہ وہ نہیں جانتا ہی کہ انشاء اللہ تعالیٰ کیا ہے تو طلاق واقع ہوگی یہ تجنیس و مزید میں ہے۔ اور یہی فتویٰ کے
واسطے مختار ہے یہ مختار اکتاف میں ہے۔ اور اگر اپنی جوڑ سے کہا کہ تو طلاق ہے الا آنکھ فلان اسکے سولے کے کچھ چاہے
یا الا آنکھ فلان اسکے سولے اور کچھ ارادہ کرے یا الا آنکھ فلان اسکے سولے کچھ اور پسند کرے یا الا آنکھ فلان اسکے
سولے کچھ اور بات پر رضی ہو یا خواہش کرے یا اسکی رے میں آئے یا الا آنکھ فلان کو اسکے سولے کوئی اور
دوسری بات ظاہر ہو پس اگر فلان نے اپنی مجلس میں اسکے سولے کچھ اور نہ چاہا یا نہ ارادہ کیا آخر تک سب لفاظ مذکور
کو یوں ہی سمجھنا چاہیے تو طلاق واقع ہوگی اور واقعہ رہے کہ فلان مذکور کی زبان پر خبر کا اعتبار ہے نہ اسکا جو اسکے دل
میں ہے کہ وہ پوشیدہ ہے حتیٰ کہ اگر فلان نے کہا کہ میں نے اسکے سولے دوسری بات چاہی یا ارادہ کی ہے تو طلاق
واقع ہوگی اگرچہ اسنے دل سے اسکے سولے کوئی اور بات نہ چاہی اور نہ ارادہ کی ہو اور اگر اسنے اپنے دل سے
اسکے سولے کوئی اور بات چاہی ہو مگر خبر نہ دی تو طلاق ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے الا آنکھ سے کسی اپنے
فصل کا استثناء کیا مثلاً کہا کہ تو طلاق ہے الا آنکھ میں اسکے سولے کچھ اور چاہوں یا اسکے سولے کچھ اور ارادہ کروں
تو اسکی تمام عمر میں اسکے سولے اور بات نہ چاہنے پر طلاق پڑیگی اور یہ ہوگا کہ اسی مجلس میں اور بات نہ چاہنے پر واقع
ہو جائے اور یہی حکم چاہنے و ارادہ کرنے کے ساتھ جوالفاظ مذکور ہوئے ہیں مثل خواہش و رضا و پسند و غیرہ
انہیں بھی ہے۔ پھر اگر مرد مذکور مر گیا اور آخر عمر تک اسنے اسکے سولے کچھ اور بات نہ چاہی تو اسکی آخر زندگی میں
اپنے منقول ہوت اسکی یہ جوڑ طلاق ہو جائیگی اسواسطے کہ اسکے سولے دوسرے امر کا نہونا متحقق ہو گیا پھر اگر یہ
عورت غیر مدخول ہو تو اسکی وارث بھی ہوگی کیونکہ مدت نہیں ہے اگرچہ شوہر اس میں فارق قرار پایا ہے یہ شرط تخصیص جائز ہے
میں ہے۔ مسئلے نے کہا کہ امام محمد نے فرمایا ہے کہ اگر مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ انت طالق لولاد خولک لدار یا کہا کہ
انت طالق لولاد مہرک یعنی تو طلاق ہے اگر تیرا اس زمین داخل ہوتا نہوتا یا تو طلاق ہے اگر تیرا مہر نہوتا یا کہا کہ تو طلاق ہے
اگر تیرا شرف نہوتا تو یہ سب استثناء ہیں اور طلاق واقع ہوگی اور سبط اگر کہا کہ تو طلاق ہے اگر اللہ تعالیٰ نہوتا
یہ شرح جامع کسب حصری میں ہے۔ اور مجموعہ انوار میں ہے کہ اگر عورت کا کہا کہ تو طلاق ہے اگر تیرا باپ نہوتا یا تیرا
حسن نہوتا یا تیرا جمال نہوتا یا میں تجھے چاہتا نہوتا تو عورت پر طلاق واقع ہوگی اور یہ سب لفاظ یعنی استثناء ہیں یہ
غلام میں ہے اور مشیہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ معلق کرنا امام عظیم و امام محمد کے نزدیک عدم و ابطال ہے یعنی جب
طلاق کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر معلق کیا تو طلاق مینے کو باطل و معدوم کر دیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ
تعلیق بشرط ہو پس باطل و معدوم نہیں کیا مگر بشرط ایسی لگائی کہ اس پر وقت نہیں ہو سکتا ہی جیسے کسی غائب کی
سے فارغ ہونے والا اور جو شخص اپنے مرض الموت یا آخر عمر میں ایسے طور سے عورت کو عدا کرے جس سے میراث دینے سے
جائز نظر آئے وہ فارغ کہلاتا ہے ۱۲ منہ یعنی یہ نہیں اسکے غیر ۱۲ منہ مثلاً تو طلاق ہے ۱۲

مثبت پر مطلق کیا کہ در صورت اسکے غائب ہونیکے سر و ست اسکی مشیت پر موقوف نہیں ہو سکتا ہی ہوا سطلے میں
 شرط ہو کہ مقفل ہو جیسے اور شروط میں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اختلاف اسکے
 برعکس ہے اور خلافت کا ثمرہ چند مقامات پر ظاہر ہوتا ہے از انجملہ یہ ہے کہ اگر شرط کو مقدم کیا اور جواب میں زبان عربی
 عربیت حرف ثناء نہ لایا مثلاً کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ انت طالق یعنی اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے تو طالق ہے
 تو امام عظیمؒ و امام محمدؒ کے نزدیک واقع ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک واقع ہوگی اور سبطہ اگر کہا کہ
 انشاء اللہ تعالیٰ وانت طالق یا کہا کہ میں نے تجھے کل طلاق دیدی ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طرفین کے نزدیک
 واقع ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک واقع ہوگی اور از انجملہ اگر ایک نے دوسرے کو جمع کیا اور کہا کہ تو طالق ہے
 اگر تو دار میں داخل ہوئی اور میرا غلام آزاد ہے اگر تو نے زید سے کلام کیا انشاء اللہ تعالیٰ تو یہ استثناء امام ابو یوسفؒ کے
 نزدیک اجماع بکلمہ ثانیہ ہوگا اور طرفین کے نزدیک پورے سے متعلق ہوگا۔ اور اگر اُس نے دو ایقانوں کو جمع کیا کہ
 تو طالق ہے اور میرا غلام آزاد ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو یہ استثناء بالاجماع دونوں سے متعلق ہوگا از انجملہ یہ ہے کہ اگر کسی نے
 قسم کھائی کہ میں شرطیہ طلاق کی قسم نہ کھاؤں گا تو انشاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ طلاق دینے سے امام ابو یوسفؒ کے
 نزدیک حانت ہو جائیگا اس واسطے کہ اس میں شرط موجود ہے اور طرفین کے نزدیک حانت نہ ہوگا یہ قیاس میں ہے۔ اور
 ایمان اجماع میں لکھا ہے کہ دو قسم کے بعد جو انشاء اللہ تعالیٰ بولا جائے وہ دونوں قسموں کی طرف اجماع ہوتا ہے یہ
 ظاہر لہر وایت ہے یہ غایۃ اسروجی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ فانت طالق یعنی اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو
 تو طالق ہے تو بالاتفاق طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ یا فان شاء اللہ تعالیٰ تو یہ
 شخص استثناء کر نیوالا ہوگا یعنی طلاق واقع ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ اگر
 تو اس دار میں داخل ہوئی تو دار میں داخل ہوئی طلاق واقع ہوگی اور جزاء و شرط کے درمیان استثناء فاصل ہے یہ
 وجیزہ کروری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق ہے تو استثناء راجع بادل ہوگا اور دوسری
 طلاق ہلے نزدیک واقع ہوگی اور سبطہ اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق ہے تو ایک طلاق
 نے احوال واقع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر کہا کہ تو طالق ہے بواحدہ ہے اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے اور تو طالق ہے بدو طلاق ہے
 اگر نہ چاہا اللہ تعالیٰ نے تو مشائخ نے فرمایا کہ کوئی واقع ہوگی یہ تنک قاضی خان میں ہے۔ نوازل میں ہے کہ اگر جو
 سے کہا کہ تو طالق ہے آج کے روز بیک طلاق انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر نہ چاہا اللہ تعالیٰ نے تو تو بدو طلاق طلاق
 ہے پھر دن گذر گیا اور اُسکو طلاق نہ دی تو بدو طلاق واقع ہوگی اور اگر دن گذرنے سے پہلے اُسکو ایک طلاق دیدی
 تو اُسپر فقط یہ ایک طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ نہیں بلکہ یہ دوسری جو
 سالہ میں کتابوں کی بھانے کے طور پر ہے اور ٹھیک نہیں ہے کہ کوئی غائب ہوا اور نہ معلوم ہو تو عادت نہیں کہ اسکی مشیت پر موقوف ہو جیسے
 باری تعالیٰ کی مشیت میں جو کہ کوئی غائب ہے جو صادر ہوا سندہ اسکی مشیت میں یہ لغو ہوا ۱۲۱ھ یہ بطور فائدہ کے ہے درجہ استثناء کی وجہ سے
 طلاق ہوگی نہ ہوجیسے کہ وہ فاسل ہے فاضل ۱۲۱ھ اس سے وہم ہوتا ہے شاید تعلیق سے کچھ واقع ہوگا حالانکہ اسکے بعد بھی کچھ واقع ہوگی
 کیونکہ اللہ کی رسل پر یہ وعدہ مایا باطل ہے ۱۲۱ھ اور اگر دو میں تو دس ۱۲۱ھ یعنی گذشتہ سال کے روز ۱۲۱ھ یعنی بالفعل واقع کرنا بدو طلاق

اور امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ بد و طلاق طالق ہوگی اور امام محمدؒ کا ظاہر قول یہی ہے یہ محیطین ہیں۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بد و
دوہوہو الا بد و پس اگر اُسے ایک ہی دو سے استنار کی نیت کی ہو تو نہیں صحیح ہے اور اگر پہلے دو سے ایک کی اور
دوسرے دو سے ایک کی استنار کی نیت کی ہو تو صحیح ہے اور اگر اسکی کچھ نیت نہ ہو تو استنار صحیح اور طلاق واقع
ہوگی یہ ظہیرہ و غایۃ السروجی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بد و دوہوہو الا تین تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو
طالق بچار طلاق ہے الا تین تو ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طو طالق ثلث ہے الا واحدہ و تین تو امام ابو حنیفہ رحمہ
سے روایت ہے کہ اُنھوں نے فرمایا کہ تین طلاق واقع ہوگی اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ دو طلاق واقع ہوگی اور
ایک کا استنار صحیح ہوگا اور باقی کا استنار باطل ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر مستثنیٰ منہ سے مستثنیٰ نہ کرے
تو استنار باطل ہوگا چنانچہ اگر کہا کہ طو طالق بسہ ہے الا چار تو باطل ہے اور اگر ایک تعلق کا کوئی جزو مستثنیٰ ہو تو بھی
باطل ہے جیسے طو طالق ہے الا نصف طلاق یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ دو نصف الا نصف تو استنار و تین صحیح ہے
اور تین طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طو طالق ہے بد و نصف الا دو نصف تو امام محمدؒ کے نزدیک ایک طلاق
واقع ہوگی اس واسطے کہ بعد استنار کے آدمی طلاق باقی رہتی ہے۔ اور اگر کہا کہ ایک نصف الا ایک تو ایک
واقع ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بسہ ہے الا واحدہ و نصف تو اسپر دو طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں
ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ طو طالق بسہ طلاق ہے الا اسکی نصف تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ الا اسکی
انصاف یعنی ہر ایک طلاق کی نصف تو تین طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بسہ
طلاق ہے الا نصف تعلقہ تو تین طلاق واقع ہوگی اور یہ قول امام محمدؒ کا ہے اور یہی مختار ہے یہ فقہ اقصیٰ میں ہے۔ اور
اگر کہا کہ تو بائنہ ہے الا بائنہ پس اگر اول بائنہ سے تین طلاق کی اور دوسری سے ایک کی نیت کی تو استنار صحیح ہے
اور دو طلاق واقع ہوگی اور سیطرہ اگر کہا کہ طو طالق بواحدہ البتہ ہے الا واحدہ اور اُسے البتہ سے تین طلاق کی نیت کی
ہے تو بھی استنار صحیح ہے اور یہی حکم ہے یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو بائنہ ہے الا واحدہ اور بائنہ سے
اُسے تین طلاق کی نیت کی تو عورت پر دو طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اسطرہ اگر کہا کہ تو بسہ طلاق بائنات طالق ہے
الا واحدہ تو دو طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بسہ طلاق بائنہ ہے الا واحدہ یا کہا کہ بسہ طلاق البتہ الا
واحدہ تو دو طلاق حبی واقع ہوگی۔ اور سیطرہ اگر کہا کہ طو طالق ثلث ہے الا واحدہ یا واحدہ البتہ تو بھی دو
طلاق حبی واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق ہے بد و طلاق بائنہ یا واحدہ البتہ تو دو طلاق
ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق ثلث ہے الا واحدہ یا واحدہ البتہ تو دو طلاق
حبی واقع ہوگی۔ اور زیادات میں فرمایا کہ اگر کہا کہ طو طالق بد و طلاق البتہ ہے الا واحدہ تو اسپر ایک طلاق بائنہ
واقع ہوگی۔ اور سیطرہ اگر کہا کہ طو طالق بد و طلاق ہے الا واحدہ البتہ تو ایک بائنہ واقع ہوگی یا کہا کہ الا بائنہ و
تو ایک طلاق حبی واقع ہوگی پھر فرمایا کہ الا یہ کہ اسکی نیت یہ ہو کہ بائن صفت ہوگی تو بیک طلاق بائنہ طالق
ہوگی اس واسطے کہ اُسے اپنے محتمل لفظ کو مراد لیا ہے یہ محیطین میں ہے۔ اور اگر کہا کہ طو طالق بائن ہے اور طو طالق غیر بائن ہے

الابی بائن تو اشتنا صحیح نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بے طلاق ہے الا ایک یا دو تو اس سے معین کر کے بیان کرنے کا مطالبہ کیا جائیگا اور اگر قبل بیان کے مرگیا تو ابن سماعہ نے جو امام ابو یوسف سے روایت کی ہے اس کے موافق ایک طلاق سے طالق ہوگی اور یہی امام محمد کا قول ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اشتنا الا شیا یعنی تو طالق بے طلاق ہے الا کچھ تو دو واقع ہوگی اس طرح اگر کہا کہ الا بعضہا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کہا کہ دو الا نصف تطلیقہ یا الا کچھ تو دو واقع ہوگی اور یہ امام محمد کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نصف والا اشتنا کرنا ایک پوسے کا اشتنا ہے یہ عتابہ میں ہے۔ اور نسقی میں ہے کہ اگر عورت کے کہا کہ تو طالق ثلث ہے الا داحہ یا الا ثلثے تو اس سے کچھ اشتنا نہ کیا اور عورت پر تین طلاق واقع ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت کے کہا کہ تو طالق ہے بچار طلاق الا داحہ تو امام ابو حنیفہ و امام محمد نے فرمایا کہ تین طلاق واقع ہوگی اور نیز امام محمد سے مروی ہے کہ دو ہی واقع ہوگی اور اول صحیح ہے یہ حاوی میں ہے۔ اگر کہا کہ تو طالق بچار ہے الا بے تو ایک واقع ہوگی اور اگر کہا کہ پانچ الا ایک تو تین طلاق واقع ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ پانچ الا تین تو دو واقع ہوگی یہ عتابہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق عشر ہے الا تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ الا آٹھ تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ الا سات تو تین واقع ہوگی اور اس طرح اگر کہا کہ الا چھ یا پانچ یا چار یا تین یا دو یا ایک تو سب صورتوں میں تین ہی طلاق واقع ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ثلث ہے الا دوا الا ایک تو دو طلاق واقع ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ثلث ہے الا ثلث الا داحہ تو ایک طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ ہر عدد اس سے اشتنا قرار دیا جائیگا جس سے متصل ہے چنانچہ جب ایک عدد تین سے مشتق کیا گیا تو دو باقی رہے پس جب انکو تین سے اشتنا کیا تو ایک رہا یہ جو ہرہ اخیرہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق عشر ہے الا تو الا آٹھ تو نو میں سے آٹھ اشتنا کیے تو ایک رہا وہ دس سے اشتنا کیا تو نو رہے پس گویا اسے کہا کہ تو تو طلاق سے طالعہ ہے پس تین طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ دس الا نو الا ایک تو نو میں سے ایک نکالا آٹھ ہے انکو دس سے نکالا تو دو رہے پس دو طلاق واقع ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ ابن سماعہ سے مروی ہے کہ اگر عورت کے کہا کہ تو طالق چار ہے الا تین الا دو و فرمایا کہ تین طلاق واقع ہوگی گویا اسے کہا کہ تو طالق چار ہے الا ایک کنزانی احادی۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بے طلاق ہے الا داحہ والا داحہ تو دو طلاق واقع ہوگی اور اشتنا اخیر باطل ہے یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تین الا تین الا دوا الا ایک تو ایک واقع ہوگی اور اگر کہا کہ دس الا نو الا آٹھ الا سات تو دو باقی رہیں یعنی دو طلاق واقع ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ تو طالق ثلث ہے غیر تین غیر دو تو امام محمد نے فرمایا کہ دو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ قال المترجم اصل عبارت عربی یون انت طالق ثلثا غیر ثلث غیر ثلثین قال محمد یقع ثلثان اتی والا حسن ترجمۃ الاعداد بالفارسیۃ فنقول اگر کہا کہ تو طالعہ ثلث ہے غیر دو تو دو طلاق واقع ہوگی والا اشتراک فان المقصود المعنی لا العبارة۔ غانیہ میں لکھا ہے کہ ایک مرد نے اپنی جو رو سے کہا کہ انت طالق ابرا ما خلا ایوم تو طالعہ

مائل اگر گئی اور اسے دم لینے کی ضرورت سے سکوت کیا تو مانع صحت نہوگا اور یہ فصل شمار نہ کیا جائیگا الا اس صورت میں کہ سکتہ ہو ایسا ہی ہشام نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے یہ برائے میں ہے اور اگر اسے چھینک پئی یا ڈکادی یا اسکی زبان میں لکنت تھی کہ دیر تک ترو دے بعد انشاء اللہ تعالیٰ کہا تو استثنا صحیح ہوگا یہ اختیار شریع مختار میں ہے۔ اور اگر اسے کہا کہ تو طالق ہے مگر اسکے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ بھی بلا قصد اسکی زبان سے نکل گیا تو مانع نہوگی یہ وجہ کروی میں ہے اور یہی ظاہر المذہب ہے یہ فتح اقدیر میں ہے۔ ایک شخص نے طلاق کی قسم کھائی اور اسکے آخر میں انشاء اللہ تعالیٰ کہنے کا قصد کیا کہ اتنے میں کسی نے اُسکا منہ بند کر لیا پھر اگر منہ پر سے ہاتھ اٹھاتے ہی اسے علی الاضطرار استثنا کہہ دیا تو استثنا صحیح ہوگا جیسے استثنا و طلاق کے درمیان چھینک یا ڈکار اسے میں حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاث و ثلاث ہے انشاء اللہ تعالیٰ یا ثلاث و واحدہ انشاء اللہ تعالیٰ ہے یا کہا کہ تو طالق و طالق و طالق و طالق انشاء اللہ تعالیٰ تو استثنا صحیح نہوگا اور امام عظیم کے نزدیک تین طلاق واقع ہونگی اور صاحبین کے نزدیک استثنا صحیح ہوگا اور وہ طالق نہوگی یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق واحدہ و ثلاث انشاء اللہ تعالیٰ ہے تو بالاجماع استثنا صحیح ہے اور بطریق اگر کہا کہ تو طالق و طالق و طالق انشاء اللہ تعالیٰ ہے تو بھی صحیح ہے اسنواسطے کہ ان دونوں کے درمیان کوئی کلام لغو فاصل نہیں ہے یہ اختیار شری مختار میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق جہاں ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو یہ استثنا بالاجماع صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق بے طلاق یا مات یا کہا بے طلاق لبتہ ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو استثنا صحیح نہوگا یہ غایۃ اسروجی میں ہے۔ اور مجتبیٰ میں کتاب لایان میں ہے کہ اگر کہا کہ تو طالق جہاں ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو مانع نہوگی اور اگر کہا کہ بائنہ ہے تو مانع نہوگی یہ بحر الرائق میں ہے۔ ایک مرتب نے اپنی جہود سے کہا کہ تو طالق ثلاث ہے پس تو آگاہ رہ انشاء اللہ تعالیٰ تو استثنا صحیح ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاث ہے تو آگاہ رہ انشاء اللہ تعالیٰ یا کہا کہ تو جہاں انشاء اللہ تعالیٰ تو تین طلاق واقع ہونگی اور استثنا باطل ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے لے عمرہ انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق نہوگی یہ برائے میں ہے۔ اور مفتی میں ہے کہ اگر کہا کہ تو طالق ثلاث ہے لے عمرہ بنت عبد اللہ انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق نہوگی اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاث ہے لے عمرہ بنت عبد اللہ بن عبد الرحمن انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ثلاث ہے یا طالق انشاء اللہ تعالیٰ تو طالق نہوگی اور اگر کہا کہ لے طالق تو طالق ثلاث ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو استثنا نہوگا تین طلاق سے متعلق ہوگا وہ واقع نہوگی مگر ایک طلاق نے انکال واقع ہوگی۔ اور نیز امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ تو طالق ثلاث ہے یا طالق انشاء اللہ تعالیٰ کی صورت میں تین طلاق واقع ہونگی مگر روایت اول ہی صحیح ہے اسکو فقہ الاسلام نے ذکر فرمایا ہے یہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ لے زانیہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو استثنا نہوگا و خاصۃ طلاق کے ساتھ ہوگا اور عورت سے لعان کر لیا یہ شرح جامع کبیر صیری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے یا زانیہ انشاء اللہ تعالیٰ تو استثنا صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ہے لے چھال انشاء اللہ تعالیٰ

تو یہ اشتہار سے متعلق ہو پس نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ مرد پر عدل لازم ہوگی اور نہ لعان یہ تا تا رخانیہ میں ہے۔ اور اگر
 کہا کہ تو طلاق ثلث ہوئے فلاں الا واحدہ تو دو واقع ہوگی اور یا فلاں کہنا فاصل قرار نہ دیا جائیگا یہ فتاویٰ صغریٰ
 میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے جسے کہ تیرا قلب خوش ہو انشاء اللہ تو اسے تو اس میں فاصلہ موجود ہے پس طلاق
 واقع ہوگی اور اشتہار صحیح نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ جو رو کو طلاق دی یا خلع دیدیا پھر اشتہار یا شرط کا دعویٰ
 کیا اور کوئی منازعہ موجود نہیں ہے تو کچھ اشکال نہیں ہے کہ مرد کا قول قبول ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر عورت نے
 طلاق کا دعویٰ کیا اور شوہر نے کہا کہ میں نے اشتہار کے ساتھ یون کہا کہ تو طلاق انشاء اللہ تو اسے ہی اور عورت نے
 اشتہار میں اسکی تکذیب کی تو روایات ظاہرہ میں مذکور ہے کہ قول شوہر کا قبول ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ پھر اگر
 گواہوں نے گواہی میں خلع یا طلاق بغیر اشتہار کی گواہی دی یعنی یون کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ اسے بغیر اشتہار کے
 خلع دیدیا ہے یا کہا کہ بغیر اشتہار کے طلاق دی ہے یا کہا کہ اسے طلاق دی اور اشتہار نہیں کیا تو شوہر کا قول قبول نہ ہوگا
 اور اگر گواہوں نے یون کہا کہ ہم نے اس مرد کے منہ سے کوئی کلمہ سوسے کلمہ خلع یا طلاق کے نہیں سنا تو قول شوہر کا
 قبول ہوگا اور قاضی ان دونوں میں تفریق نہ کریگا الا یہ کہ شوہر کس طرف سے کوئی ایسی بات ظاہر ہو جو صحت خلع پر
 دلالت کرتی ہو جیسے بدل خلع پر قبضہ کر لینا یا کوئی دوسری وجہ ایسی ہی ہو تو ایسی صورت میں عورت کا قول قبول ہوگا
 یہ فتاویٰ صغریٰ میں ہے اور شیخ نجم الدین نسفی سے مروی ہے کہ انھوں نے شیخ الاسلام ابو الحسن حماد شافعی سے روایت کی ہے
 کہ انھوں نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ نے باحسان فرمایا ہے کہ مرد نے اگر طلاق میں اشتہار کا دعویٰ کیا تو بدو گواہوں
 اسے قول کی تصدیق نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ خلاف ظاہر ہے اور زمانہ میں فساد پھیل گیا ہے پس تلبیس و جھوٹ سے
 اس میں نہیں ہے یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے گنہگار ہوئے کل کے روز طلاق دیدی پس میں
 کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ تو ظاہر روایہ کے موافق شوہر کا قول قبول ہوگا اور وائل میں اس مسئلہ میں اختلاف صاحبین باہم ذکر کیا ہے کہ بر بنا قول
 امام ابو یوسف ح شوہر کا قول قبول ہوگا اور قبول امام محمد طلاق واقع ہوگی اور شوہر کا قول قبول ہوگا اور حنیفا اسی پر فتویٰ اعتماد ہے
 ایک مرتب نے اپنی جرح کو تین طلاق دیدیں پھر اس مرد کے سامنے دو عادل گواہوں نے گواہی دی کہ تو نے اپنے کلام طلاق میں اشتہار
 موصول کیا تھا حالانکہ خود اس مرد کو بیعت یا دین میں آتی ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر مرد مذکور نے عدالت غضب میں طلاق دی ہے
 بوالیکہ جو وہ نہیں چاہتا ہے وہ اسکی زبان سے نکل سکتا ہو اور جو کہتا ہے وہ یا دین میں رہ سکتا ہو تو اسکو ان دونوں کے
 قول پر اعتماد کر لینا جائز ہے ورنہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے

پانچواں باب۔ طلاق مریض کے بیان میں ہے۔ شیخ خجندی نے فرمایا کہ اگر کسی مرد نے اپنی جرح کو طلاق رجعی
 دیدی خواہ اپنی صحت میں یا مرض میں خواہ برضا مندی عورت یا بغیر رضامندی پھر عورت کے عدت میں ہونی کی
 حالت میں مگر کیا تو بالاجماع یہ دونوں باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور سہی طرح اگر عورت وقت طلاق کے

سنا دے اس زمانہ کے لوگوں میں دیانت جاتی رہی تو دعویٰ لے کر گواہوں کے تصدیق ہوگا ۱۲ منہ ۱۳ سال احرام اور اگر اسے ایک طلاق یا دو یا تین دی
 ہی ہو اور یہاں واقعہ جواز کا حکم مذکور نہیں اور برائے قول صاحبین ظہر ہے کہ گواہ کے قول پر اعتماد کرے اور احادیث کے بعد یہ حکم کرے تاہم ۱۲ منہ ۱۳ سال
 کہاجائے کہ اسکی عدت تین روزوں میں سے کوئی نہ کر گیا ۱۴ منہ ۱۵ منہ سے کہ تیرا قلب ۱۶ منہ ۱۷ منہ ایسی حالت ہو ۱۸

اگر یہ ہو یا کسی کی ملکہ ہو پھر وہ عدت میں مسلمان ہو گئی یا آزاد کی گئی تو بھی وہ وارث ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر اسکو طلاق بائن دیدی یا تین طلاق دیدیں پھر عورت کو عدت میں جوڑ کر رکھا تو بھی اسے طراح ہمارے نزدیک عورت وارث ہوگی اور اگر عدت گزر جانے کے بعد مراد وارث نہ ہوگی۔ اور یہ انوقت ہے کہ بدو دن درخواست عورت کے طلاق دی ہو اور اگر درخواست عورت طلاق دی تو بعد طلاق کے پھر یہ عورت وارث نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر عورت دینے طلاق پر باکرہ مجبور کی گئی ہو تو بھی وارث ہوگی یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ اور اس مقام پر اہمیت کا وقت طلاق کے ہونا اور اسوقت سے برابر تا وقت موت باقی رہتا معتبر ہے کہ بدو دن میں ہے۔ اور متوسط میں ہے کہ جو وقت عورت کو اپنے مرض میں بائن کیا ہو اسوقت اگر وہ باندی ہو یا کتابیہ ہو پھر وہ باندی آزاد کی گئی یا عورت کتابیہ مسلمان ہو گئی تو اسکو میراث نہ ملیگی یہ حصیری کی شرح جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر مریض نے اپنی جوڑ کو تین طلاق دیدیں پھر وہ مرتد ہو گئی پھر مسلمان ہو گئی پھر شوہر مر گیا وہ عدت میں ہے تو وارث نہ ہوگی یہ محیط شری میں ہے اور اگر مرد مرتد ہو گیا نوذو بانہذا پھر وہ قتل کیا گیا یا دار الحرب میں جا ملایا حالت ارتداد میں دارالاسلام میں مر گیا تو اسکی جوڑ اسکی وارث ہو گئی۔ اور اگر عورت مرتد ہو گئی پھر مر گئی یا دار الحرب میں جا ملی پس اگر اپنی صحت میں مرتد ہو گئی ہو تو شوہر اسکا وارث نہ ہوگا اور اگر مریض میں مرتد ہوئی ہے تو اسکا وارث اسکا شوہر اسکا وارث ہوگا اور اگر جوڑ مرد دونوں ساتھ ہی مرتد ہو گئے پھر دونوں میں سے ایک مسلمان ہوا پھر ایک مر گیا پس اگر مسلمان ہو نو الامراہی تو مرتد اسکا وارث نہ ہوگا خواہ عورت ہو یا مرد ہو اور اگر مرتد مر ہی پس اگر یہ مرتد شوہر ہو تو جوڑ اسکی وارث ہوگی اور اگر جوڑ مرتد مر ہی پس اگر وہ مریض میں مرتد ہوئی تھی تو شوہر مسلمان اسکا وارث ہوگا اور اگر صحت میں مرتد ہوئی تھی تو وارث نہ ہوگا یہ قتائے قاضیان میں ہے اور اگر مریض کے پسرنے اپنے باپ کی جوڑ سے زبردستی باکرہ جماع کر لیا تو عورت وارث نہ ہوگی اور اصل میں مذکور ہے کہ لیکن اگر باپ نے پسر کو اس فعل کا حکم دیا ہو تو فرقت کے حق میں یہ فعل پسر کا اس کے باپ کی طرف منتقل ہوگا کہ گویا باپ نے خود عدا کر دیا ہے پس فاقہ قرار دیا جائیگا یہ محیط میں ہے جوڑ مذکورہ وارث ہوگی فاعلم۔ اور اگر مریض نے اپنی جوڑ کو تین طلاق دیدیں پھر اس کے پسرنے اس سے جماع کیا یا شوہر سے اسکا بوسہ لیا تو عورت اسکی وارث ہوگی یہ محیط شری میں ہے اور اگر عورت کو تین طلاق دیدیں اور مریض ہونے کی حالت میں یہ طلاق دین پھر عورت نے اپنے شوہر مذکور کے پسر کا بوسہ لیا پھر اسکی عدت میں شوہر مر گیا تو اسکو میراث ملیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے مرض کی حالت میں اپنے شوہر کے پسر کی مطاوعت کی پھر عدت میں مر گئی یعنی بعد اس مطاوعت کے چونکہ عدا فی واقع ہوئی اور عورت اپنے شوہر پر حرام ہو گئی اور عدت بٹھی پھر عدت میں مر گئی تو اسکا شوہر اسکا وارث ہوگا یہ قتائے قاضیان میں ہے۔ اور اگر شوہر نے مرض میں اپنی جوڑ کو بائن کر دیا پھر اچھا ہو گیا پھر مر گیا تو عورت وارث نہ ہوگی یہ نما ہے میں ہے اور اگر عورت نے اس سے کہا ہو کہ تو مجھے رجعت کی طلاق ملے خصوصیت عورت کی نہیں قید اتفاق ہے ۱۷ عہ اگر عورت عدت میں ۱۷ عہ یعنی طلاق مریض میں ۱۷ عہ یعنی موتی مان سے ۱۷ عہ لکھ لکھ ۱۷ عہ علیہ ۱۷ عہ یعنی مریض کی ۱۷ عہ یعنی جوڑ دوسری جوڑ سے ہے ۱۷ عہ یعنی شوہر سے ۱۷ عہ یعنی اس کے بعد حرکت کرانی منقطع ہو

دیدے پس شوہر نے اسکو تین طلاق دیدیں یا بائنہ طلاق دی پھر مر گیا تو عورت مذکورہ اسکی وارث ہوگی یہ غایہ اسروجی
 میں ہے اور اگر اپنے مرض میں عورت کے کہا کہ تیرا مرتبہ ہاتھ ہے یا تو اختیار کر پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا
 یا عورت کے کہا کہ تو اپنے نفس کو تین طلاق دیدے اُس نے ایسا ہی کیا یا عورت نے اپنے شوہر سے خلع بے لیا پھر
 اسکی عدت میں شوہر مر گیا تو اسکی وارث ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے نفس کو خود بخود تین طلاق
 دیدیں پس مرد نے اسکو جائز رکھا تو مرد کے مرنے پر اپنی عدت میں عورت اسکی وارث ہوگی اسواسطے کہ
 میراث کی مثلنے والی شوہر کی اجازت ہوئی ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر مرض میں زوجہ کو
 طلاق دی اور برابر وہ پس سے زیادہ بیمار ہو کر مر گیا پھر عورت کے اس شوہر کے مرنے کے بعد چھ مہینے سے کم
 میں بچہ پیدا ہو تو امام عظیم دامام محمد کے قول میں عورت کو میراث نہ ملیگی یہ بدائع میں ہے قال لمر حمرد طلاق وین
 جب ہی فسا کہلاتا ہے جب وہ اس غرض سے طلاق دے کہ میراث کا مال عورت کو نہ ملنے پائے یا ایسا
 اسکی طرف سے گمان ظاہر ہو تو وہ فارہی گویا اُس نے میراث دینے سے فرار کیا تو حق میراث میں ہی طلاق کا کچھ اعتبار
 نہیں ہے بلکہ میراث ملیگی اگر شرائط موجود ہوں مگر فرار کا حکم جب ہی ثابت ہوتا ہے کہ جب عورت کا حق اُسکے مال
 سے متعلق ہو جائے اور اسکے مال سے جب ہی متعلق ہوتا ہے کہ جب وہ ایسا مرض ہو جس سے غالباً ہلاکت کا
 خوف ہو یا بنظر کہ وہ بستر پر پڑ گیا ہو کہ وہ گھر کے ضروری امور کا اقدام مثل تندرست آدمیوں کی عادت کے
 موافق نہ کر سکتا ہو اور اگر وہ جنگل ان امور کا سر انجام کر سکتا ہو کہ گھر ہی میں اپنی ضروریات کو ادا کرتا ہو حالانکہ
 بیمار ہو تو وہ فارہ قرار دیا جائیگا اسواسطے کہ آدمی کمتر اس سے خالی ہوتا ہے اور صحیح ہے کہ جو شخص اپنی حاجات
 کو جو گھر کے باہر سر انجام پاتی ہیں ادا نہ کر سکے وہ مرض ہے اگرچہ گھر کے اندر حاجات کو ادا کر سکے اسلئے کہ ایسا
 نہیں ہے کہ ہر مرض گھر میں حاجات کے انجام دینے سے عاجز ہو جائے جیسے پیشاب پانچخانہ کے واسطے قیام
 کرنا یہ تبیین میں ہے اور عورت اگر ایسی ہو کہ بیماری سے چھت پڑ نہ چڑھ سکتی ہو تو وہ مرض ہے ورنہ نہیں۔ اور
 ایسے امور کے ساتھ بھی حکم فرما ثابت ہوا ہے جو مرض مملکت کے معنی میں ہوتے ہیں کہ جن میں ہلاکت کا احتمال غالب
 ہے پس اگر انہیں سلامتی کا احتمال غالب ہو تو انکا حکم مثل صحیح کے ہوگا اور وہ فار قرار دیا جائیگا پس جو شخص
 محصور ہو یا صف قتال میں ہو یا درندوں کے جنگل میں اُترا ہو یا کشتی میں سوار ہو یا قصاص یا رجم کے واسطے
 مقید ہو تو عیاناً وہ سلیم البدن ہے اور غالب اسکے حال میں سلامتی ہے اسواسطے کہ قلعہ دشمن کی بدی دور کر نیکی
 واسطے ہوتا ہے اور ایسا ہی منہ بھی ہوتا ہے اور بیشتر آدمی قید و درندوں کے جنگل سے نوع حیات سے خلاص پا جاتا
 ہے۔ اور اگر وہ صفوں کے بیچ سے نکلا تا کہ کسی دشمن سے قتال کرے یا قید سے نکلا کر ایسے قتل کے واسطے پیش
 کیا گیا جسکا وہ مستحق ہو چکا ہے یا کشتی ٹوٹ گئی اور وہ ایک تختہ پر گر گیا یا درندہ کے منہ میں ہے تو ایسی حالت میں
 غالب گمان اسکے حق میں ہلاکت کا ہے پس اگر ایسی حالت میں اُس نے طلاق دی تو فرار کر نوا لا قرار دیا جائیگا۔ اور
 سلم یعنی اگر اجازت نہ دیا تو طلاق نہ ہوگی پس گویا مرض میں خود جدا کیا ۱۲ منہ یعنی دشمن نے گھیر لیا اور وہ قلعہ میں محصور ہو مشن ۱۲

جس کے ہاتھ پاؤں رہ گئے ہیں یعنی گھٹیا ہو گئی ہو اور جس کو فلج نے مارا ہو جب تک اس کا مرض بڑھنے پر ہوتی تک وہ مریض ہی اور جب ایک حالت پر ٹھہر جائے اور نہ بڑھے اور پُرانا ہو جائے تو طلاق وغیرہ کے حق میں وہ مثل صحیح کے ہی کہنا
 نے انکا فی اور یہی حکم مدقوق کا ہی اور اسی کو بعضے مشائخ نے لیا ہو اور صدر کبیر برہان الدین اور صدر شہید حسام الدین
 اسی پر قویٰ دیتے تھے یہ محیط میں ہی۔ اور جس کو سل ٹھہرا اس مرض میں اسکو زمانہ دراز کہہ دیا تو وہ صحیح کے حکم میں ہی لیکن اگر
 اس مرض میں اسکی حالت متغیر ہوئی تو جو زمانہ تغیر کا ہی یعنی ایک حالت تغیر شروع ہوا تو اسوقت سے مرض الموت کا
 زمانہ قرار دیا جائیگا اور یہی حال لہجے اور ایسے مریض کا ہی جس کا ایک طرف کا دھڑ خشک ہو گیا ہو یہ بدائع میں ہی
 اور زمانہ دراز کی تفسیر ہمارے صحابہ نے یوں فرمائی ہے کہ ایک سال گزرتے ہیں اگر اس مرض میں ایک سال باقی رہا
 تو بعد سال کے اسکا جو تصرف ہو گا وہ مثل تندرست آدمی کے تصرف کے ہو گا یہ متراشی میں ہی۔ اور زخمی آدمی
 اور جس کے درمیان بوشربیک اس تکلیف نے اسکو صاحبہ راش نہ کر دیا ہو تو وہ مثل صحیح کے ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی
 در جو شخص قتل کے واسطے قیاد سے بھا لا گیا تھا اگر وہ پھر قید میں وہیں لایا گیا یا جو صف سے لڑنے کے واسطے نکلا تھا
 وہ صف میں واپس آ گیا تو وہ صحیح کے حکم میں ہو گیا جیسے مریض کہ وہ مرض سے اچھا ہو گیا یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر
 شوہر پر طلاق دینے کے واسطے اکراہ کیا گیا پس اگر اسکی جان یا عضو تلف کرنے کی وعید پر اکراہ کیا گیا ہو تو وہ
 طلاق دینے میں فارغ قرار دیا جائیگا اور اگر قید کرنے یا مار پیٹ کی وعید پر اکراہ ہو تو فارغ ہو گا یہ عتابیہ میں ہی
 اور اگر بے مرض میں جو رو کو تین طلاق دین پھر وہ قتل کیا گیا یا اس مرض کے سولے کی وجہ سے مر گیا مگر ہاں وہ
 اچھا نہیں ہو گیا تھا تو اسکی عورت کو میراث ملیگی یہ کافی میں ہی۔ اور اگر مریض نے مرض میں اپنی جو رو کو طلاق دی پھر
 عورت نے اسکو قتل کر دیا تو عورت کو میراث نہ ملیگی اس واسطے کہ قاتل کو میراث نہیں ملتی ہے یہ محیط سرخی میں ہی۔ اور
 عورت اسباب فرار میں مثل مرد کے ہی چنانچہ اگر عورت نے بخیار بلوغ اپنے نفس کو اختیار کر لیا یا بخیار عنق اختیار کر لیا
 یا شوہر کے پیر کو اپنے اوپر کسی حرکت بد کا قابو دیدیا یا مرتد ہو گئی یا مثل اسکے اسباب جدائی مرد سے کسی سبب کو
 حل میں لائی بعد اسکے کہ عورت کو ان امور میں سے جو ہتھنہ مرض وغیرہ کے ذکر کیے ہیں کوئی پیش آ یا اور عارض ہو ا ہو
 تو وہ فارغ قرار دیا جائیگی اور شوہر اسکا وارث ہو گا اور حاملہ فارغ نہیں قرار پاتی ہے یعنی فقط حمل کے سبب ہونے میں اگر امور
 فراق میں سے کوئی امر کرے تو فارغ نہ ہوگی لیکن اگر روزہ شروع ہونے پر اسے ایسا کیا تو فارغ ہو سکتی ہے یہ تبیین میں
 ہے۔ اور اگر مریضہ عورت و اس کے شوہر کے درمیان سبب عین ہونیکے جدائی کر دی گئی یا بیطو رک شوہر عین نکلا اور اسکو
 ایک سال کی مدت دیکھی مگر اس عرصہ میں بھی اسے عورت سے وطی نہیں کی کہ اسکو قدرت حاصل نہ ہوئی پس عورت کو خیار
 دیا گیا پس اسے اپنے نفس کو اختیار کیا در حالیکہ وہ مریضہ ہی پھر عدت میں مگر کسی یا سبب جب کے یعنی کہ تناسل
 کے طوے کے جدائی ہوئی یا بیطو رک عورت سے دخول کے بعد اسکو طلاق بائن دی پھر محبوب ہو ا پھر عدت میں اس سے
 ملے یعنی اسکے بھی پیڑ میں قرعہ پیدا ہو جائے کہ آخر میں اسکو مدقوق لازم ہو جاتی ہے نوہ باندر تقاسے من تک الامراض ۱۱
 عہ یعنی اس سے پہلے کا مثل اسکا مثل صحیح ہو گیا ۱۲ عہ یعنی مقتول کی ۱۲

مکاح کیا پھر عورت کو یہ معلوم ہوا حالانکہ وہ مریضہ ہی پس اس نے اپنے نفس کو اختیار کیا پھر عدت میں مرگئی تو دونوں مسئلوں میں شوہر اسکا وارث نہوگا یہ فتح تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر عورت کو قذف کیا پھر وہ تو نہیں باہم لعان واقع ہوئی و حالیکہ عورت مریضہ تھی پھر قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی پھر وہ عدت میں مرگئی تو شوہر اسکا وارث نہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر مرض کی طلاق دی ہوئی عورت متحاضہ ہو اور اسکے حیض کے ایام مختلف ہوں تو ہم میراث کے واسطے اقل مدت جو اسکی ہو وہ لینگے۔ اور اگر اسکا حیض معلوم ہو پھر آخری حیض عدت میں اسکا خون منقطع ہو گیا حالانکہ اسکے ایام دس روز سے کم ہیں پس اگر عورت کے غسل کر لینے یا وقت نماز گزار جانے سے پہلے شوہر مریض مر گیا تو عورت وارث ہوگی اور سیطرع اگر عورت نے غسل کیا مگر کوئی عضو باقی رہا کہ وہاں پانی نہیں پہونچا تو بھی اس صورت میں ہی حکم یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر سبب عین ہونے یا محبوب ہونے شوہر کے شوہر کے مرض میں دونوں میں تفریق کر دی گئی اور عورت کی عدت میں شوہر مذکور مر گیا تو عورت اسکی میراث نہ پاوے گی اسواسطے کہ وہ فرقت پر رضی تھی یہ ترمذی میں ہے۔ اور اگر مرض میں اپنی عورت کو قذف کیا اور مرض میں اس سے لعان کیا تو بالاجماع یہ عورت اسکی وارث ہوگی اور اگر صحت میں عورت کو قذف کیا ہو اور باہم لعان مرض میں واقع ہوا تو امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے قول میں اسکی وارث ہوگی یہ بیان میں ہے۔ اور اگر مرض میں عورت سے ایلا کیا اور مدت ایلا مرض میں گذر گئی تو جب تک عدت میں ہے اگر شوہر مرا تو وارث ہوگی اور اگر ایلا حالت صحت میں کیا اور مدت ایلا مرض میں تمام ہو گئی تو پھر وارث نہوگی۔ اور اگر عورت سے اپنے مرض میں کہا کہ میں نے تجھے اپنی صحت میں طلاق مغفلہ دیا ہے اور تیری عدت گذر گئی ہے پس عورت نے اسکی تصدیق کی پھر اس عورت کے واسطے کچھ قرضہ کا اقرار کیا یا کچھ وصیت کی تو امام غفرلہ کے نزدیک عورت مذکورہ کو اسکے حصہ میراث کی مقدار اور اس مقدار مقررہ یا موصی بہا سے جو کم ہو وہ ملیگی اور صاحبین کے نزدیک شوہر کا اقرار وصیت صحیح ہے اور اگر عورت کے حکم سے عورت کو اپنے مرض میں تین طلاق دیرین پھر اسکے واسطے کچھ قرضہ کا اقرار کیا یا کچھ وصیت کی تو بالاجماع عورت کو اس مقدار اور اسکے حصہ میراث دونوں سے جو کم ہو وہ ملے گی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور ہاں نزدیک عورت کو اس مقدار اور مقدار حصہ میراث دونوں میں کتر مقدار جب ہی ملیگی جب عورت کی عدت میں شوہر مذکور مر گیا ہو اور اگر عدت گذر گئی بعد مر ہی تو عورت کو تمام وہ مقدار ملیگی جسکا اسکے واسطے اقرار کیا ہے یہ فضول عماد میں ہے۔ اور اگر کوئی آدمی مر گیا اور اسکی جو روئے کہا کہ مجھے وہ اپنے مرض موت میں تین طلاق دیکھا ہے پھر وہ ایسی حالت میں مرا کہ میں عدت میں ہوں پس مجھے میراث چاہیے ہے اور وارثوں نے کہا کہ تجھے اسنے اپنی صحت میں طلاق دی ہے اور تجھے میراث نہیں چاہیے ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر وارثوں نے کہا کہ تو باندی تھی اور تو اسکے مرنے کے بعد آزاد کی گئی ہے اور وہ کہتی ہے کہ میں برابر آزادہ ملی آتی ہوں تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ غایۃ السعدی میں ہے۔ اور اگر عورت باندی ہو پس آزاد کی گئی اور اسکا شوہر مر گیا پس عورت نے شوہر کی زندگی میں آزاد کیے جانیکا دعویٰ کیا

۱۔ یعنی مریض نے مرض میں طلاق دی ۱۲ منہ ۱۵ اور وصیت میں یہ حکم نہیں ہے ۱۶

اور وارثوں نے اُسکے مرنیکے بعد ازداد کیے جانے کا دعویٰ کیا تو وارثوں کا قول قبول ہوگا اور اگر باندی کے
 مولے نے کہا کہ میں نے اسکو اسکے شوہر کی زندگی میں آزاد کیا تھا تو مولے کا قول قبول ہوگا اور اسطرح اگر
 عورت کتابیہ کسی مسلمان کے تحت میں ہو پس وہ مسلمان ہوگئی اور اسکا شوہر مرن گیا پس کتابیہ مذکورہ نے کہا کہ میں شوہر کی
 زندگی میں مسلمان ہوئی ہوں اور وارثوں نے کہا کہ نہیں بلکہ بعد موت شوہر کے تو قول وارثوں کا قبول ہوگا یہ فتوے
 فاضلین میں ہیں۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے اسنے طلاق دی و حالیکہ وہ سوتا تھا اور وارثوں نے کہا کہ تجھے جاتے
 میں طلاق دی ہے تو قول عورت کا قبول ہوگا یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے اپنے مرض میں کہا کہ میں
 تجھے اپنی صحت میں تین طلاق نے چکا ہوں یا کہا کہ میں نے تیری مان یا تیری بیٹی سے جماع کر لیا ہے یا کہا کہ میں نے
 اس سے بغیر گواہوں کے نکاح کیا ہے یا کہا کہ میرے اور اُسکے درمیان قبل نکاح کے رضاعت متحقق ہو چکی ہے
 یا کہا کہ میں نے اس سے ایسی حالت میں نکاح کیا کہ یہ غیر کی عدت میں تھی اور عورت نے اس سے انکار کیا تو مرد سے
 بابت ہو جائیگی مگر اسکو میراث ملیگی اور اگر عورت نے اسکی تصدیق کی تو میراث نہ ملیگی یہ فصول حمادیہ میں ہیں۔ اور اگر
 اپنے مرض الموت میں جو رو کو تین طلاق دیدین پھر مرن گیا اور اسکی مطلقہ جو رو کہتی ہے کہ میری عدت ابھی نہیں گزری
 ہے تو اسکا قول قسم سے قبول ہوگا اگرچہ زمانہ دراز گزر گیا ہو پس اگر عورت نے قسم کھالی تو میراث لے لیگی اور اگر
 قول کیا تو اسکو میراث نہ ملیگی جیسے عدت گزرنے کے اقرار کرنے کی صورت میں ہے اور اگر عورت نے کچھ نہیں کہا
 لیکن کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور مدت اتنی گزری ہے کہ اتنی مدت میں عدت تمام ہو سکتی ہے پھر عورت نے
 کہا کہ پہلے خاوند سے میری عدت نہیں گزری تھی تو عورت کے قول کی تصدیق نہ کی جائیگی چنانچہ دوسرے شوہر کے حق میں
 اسکا قول مضر ہوگا اور وہ اسکی جو رو رہیگی اور اول شوہر کی میراث بھی اُسکو نہ ملیگی اور دوسرے شوہر سے اسکا نکاح
 کرنا یہ دلائل اس عورت کی طرف سے عدت گزرنے کا اقرار ہے اور اگر اُسے کسی محل میں نہیں کیا بلکہ اُسے کہا کہ میں حیض
 سے ماہوس ہوگئی ہوں اور اُسے تین مہینہ عدت پوری کی پھر شوہر مرن گیا اور وہ میراث سے محروم ہوئی پھر اُسکے بعد
 اُسے کسی شوہر سے نکاح کیا اور اُسکے بچہ پیدا ہوا یا محاضہ ہوئی تو اُسکو پہلے خاوند سے میراث ملیگی اور دوسرے
 شوہر کے ساتھ نکاح فاسد ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے جو تندرست ہے اپنی جو رو سے کہا کہ جب شروع ماہ
 ہو یا جب تو دار میں داخل ہو یا جب فلان شخص ظہر کی نماز پڑھے یا جب فلان شخص اس دار میں داخل ہو تو تو طالق
 ہے پھر شوہر کے مریض ہونے کی حالت میں یہ باتیں پائی گئیں تو طالق ہو جائیگی اور شوہر کی میراث نہ پادگی اور اگر
 شوہر نے ایسا کلام مریض میں کہا ہو تو وارث ہوگی مولے اس صورت کے کہ جب تو دار میں داخل ہو کہ اس صورت میں
 وارث ہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر طلاق کو شرط پر معلق کیا پس اگر اپنے ذاتی فعل پر معلق کیا تو حائض ہو نیک وقت
 معتبر ہوگا چنانچہ اگر حائض ہو نیک وقت مریض تھا اور مرن گیا اور عورت عدت میں تھی تو وارث ہوگی خواہ تعلیق موت
 صحت میں کی ہو یا مریض میں خواہ ایسا فعل ہو جسکے کرنے پر وہ مجبور ہو یا نہ ہو اور اگر اجنبی آدمی کے فعل پر معلق کیا

تو قسم کھانے اور عانت ہونے دونوں کا وقت معتبر ہوگا پس اگر دونوں حالتوں میں قسم کھائیو الّا مریض ہو تو عورت وارث ہوگی ورنہ تمین خواہ یہ فعل جیسے معلق کیا ہی ایسا ہو کہ اس سے چارہ ہو یا نہ ہو جیسے یون کہما کہ جب فلان آئے تو طلاق ہے یہ سراج الوباح میں ہے۔ اور اسے طرہ اگر کوئی فعل آسمانی پر تعلیق کی جیسے کہما کہ جب چاند ہو تو طلاق ہے تو بھی ایسا ہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر فعل عورت پر تعلیق کی پس اگر ایسا فعل ہو کہ عورت کو اس کے نہ کرنا چارہ ہو یعنی چاہے نہ کرے تو عانت ہونے پر عورت وارث نہ ہوگی خواہ قسم اور عانت ہونا دونوں مرض میں واقع ہوئے یا تعلیق صحت میں اور عانت ہونا مرض میں ہو اور اگر ایسے فعل پر معلق کیا جس سے عورت کو کوئی چارہ نہ ہو جیسے کھانا پینا نماز روزہ والدین سے کلام کرنا و قرضدار سے قرضہ وصول کرنا وغیرہ پس اگر تعلیق فعل بشرط دونوں مرض میں واقع ہوں تو بالاجل وارث ہوگی اور اگر تعلیق صحت میں اور وجود بشرط مرض میں ہو تو بھی امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک ہی حکم ہے جیسے کہ اپنے فعل پر تعلیق طلاق کرنا حکم ہے یہ سراج الوباح میں ہے اگر انہی صحت میں اپنی جو روت سے کہما کہ اگر میں بصرہ کے اندر جاؤں تو توبہ طلاق طالق ہے پس وہ بصرہ میں نہ آیا جسے کہ مر گیا تو عورت اسکی وارث ہوگی اور اگر جو روت مر گئی اور شوہر زندہ رہا تو اسکا وارث ہوگا اور اگر عورت سے کہما کہ اگر توبہ میں نہ آئی تو تو طالق ثلاث ہے پھر وہ عورت نہ آئی یہاں تک کہ شوہر مر گیا تو اسکی وارث ہوگی اور اگر یہ عورت مر گئی اور شوہر باقی رہا تو اسکا وارث نہ ہوگا یہ بالغ میں ہے۔ اور اگر مریض نے اپنی جو روت کو بعد دخول کے طلاق یا بئن دیدی پھر اس سے کہما کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو توبہ طلاق طالق ہے پھر عدت میں اس سے نکاح کر لیا تو طالع ثلاث ہو جائیگی پھر اگر اسکی عدت میں مریض مر گیا تو یہ جدید عدت میں اسکی موت قرار دی جائیگی اور نکاح کرنے سے حکم قرار باطل ہو گیا اگرچہ اسکے بعد طلاق واقع ہوئی ہو کیونکہ تزوج عورت کے فعل سے واقع ہوا ہی پس شوہر مریض قرار کرنا الّا ہوگا یہ امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مریض نے اپنی جو روت سے کہما کہ کل کے روز تو حرمہ ہی پھر کل کا روز ہوا تو طلاق وعتاق ساتھ ہی واقع ہو گئے اور یہ عورت اپنے شوہر کی میراث نہ پا دیگی اور اسے طرہ اگر مرنے نے عتق کا کلام پہلے کہما ہو پھر شوہر نے اسکے بعد کہما ہو کہ توکل کے روز طالق ہے تو بھی ہی حکم ہے اور اگر شوہر نے یون کہما کہ جب تو آزاد کیگی تو تو طالع بے طلاق ہے تو شوہر مریض نہ کو فرار کنندہ قرار دیا جائیگا پس اگر مرنے نے اس باندی سے کہما کہ کل کے روز تو حرمہ ہی اور شوہر نے کہما کہ پرسون تو بے طلاق طالق ہے پس اگر اسکو گفتگو سے مرنے سے آگاہی ہو تو وہ فار ہوگا اور اگر آگاہ نہ ہو تو فار نہ ہوگا یہ ظہر ہے میں ہے ایک مرد نے اپنی جو روت سے کہما کہ جب میں مریض ہوں تو تو بے طلاق طالق ہے پھر بیمار ہوا اور اسی مرض میں مر گیا درحالیکہ عدت میں تھی تو عورت اسکی وارث ہوگی اور شیخ ابوالقاسم صفار نے فرمایا کہ وارث ہوگی اور قول قل ہی صحیح ہے قاضیخان میں ہے۔ ایک باندی ایک غلام کے تحت میں ہے کہ دونوں سے انکے مرنے کا کہ کل کے روز تم دونوں آزاد ہو اور شوہر نے اس سے کہما کہ توکل کے روز بے طلاق طالق ہے تو اس باندی کو اپنے شوہر کی میراث نہ ملے گی اور اگر اسے تو کھانا پینا سونا اسے باطل ہے ناجائز ہے اور نماز روزہ اسے مشرعا ناجائز ہے ۱۷ مرتبہ یا جب فلان پیشاب کرے تو طالع ہے ۱۸ مرتبہ

شوہر نے کہا کہ تو پر سون طالعہ ثلاث ہے تو قیاساً عورت کے واسطے میراث نہوگی اور استحساناً اگر اسکو گفتگو سے
 مولی سے آگاہی تھی تو وارث ہوگی اور اگر نہ تھی تو نہوگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر مریض پر دعویٰ کیا کہ اسے
 مجھ کو تین طلاق دیدین مگر وہ انکار کر گیا اور قاضی نے اس سے قسم لی تو قسم کھا گیا پھر عورت نے اسکی تصدیق کی کہ
 سچا ہے اور شوہر مر گیا پس اگر شوہر کے مرنے کے بعد عورت نے اسکی تصدیق کی ہو تو اسکی تصدیق صحیح نہیں ہے۔ مریض نے
 اپنی دو جوڑوں سے کہا کہ اگر تم اس دارمیں داخل ہوئیں تو تم طالعہ ثلاث ہو پھر دونوں معادارمیں داخل ہوئیں پھر وہ
 مر گیا درحالیکہ دونوں عدت میں تھیں تو اسکی وارث نہوگی اور اگر ایک پہلے داخل ہوئی پھر دوسری تو پہلی وارث
 ہوگی نہ دوسری۔ ایک مرد نے اپنی صحت میں اپنی جوڑو سے کہا کہ جب میں چاہوں فلاں تو توبہ طلاق طالعہ ہے
 پھر بیمار ہوا پھر شوہر اور فلاں دونوں نے معاً طلاق چاہی یا پہلے شوہر نے پھر اجنبی نے چاہی پھر شوہر مر گیا عورت
 وارث نہوگی اور اگر پہلے اجنبی نے چاہی پھر شوہر نے تو عورت وارث ہوگی یہ ظہیر ہے میں ہی۔ اور اگر مسلمان مریض نے
 اپنی کتابیہ جوڑو سے کہا کہ جب تو مسلمان ہو تو توبہ طلاق طالعہ ہے پھر وہ مسلمان ہوگئی پھر شوہر مر گیا تو فرار کنندہ
 قرار دیا جائیگا یہ فتائے قاضیان میں ہے۔ اور اگر جوڑو کتابیہ آزاد ہو اور اس سے کہا کہ کل کے روز تو طالعہ ثلاث ہے پھر وہ
 کل سے پہلے مسلمان ہوگئی یا بعد کل کے مسلمان ہوئی تو اس عورت کو میراث نہ ملیگی اور اگر مسلمان ہوگئی پھر شوہر نے
 اسکو تین طلاق دیدین حالانکہ مرد کو اسکے مسلمان ہونے کا علم نہیں ہے تو عورت کو میراث ملیگی۔ اور اگر کافر کی
 جوڑو مسلمان ہوگئی پھر کافر نے اپنے مرض کی حالت میں اسکو تین طلاق دیدین پھر خود مسلمان ہو گیا پھر مر گیا درحالیکہ وہ
 عدت میں تھی تو عورت کو میراث نہ ملیگی۔ اور اسبطر غلام نے اگر مرض میں اپنی جوڑو کو طلاق دی پھر آزاد کیا گیا
 اور اسے کچھ مال پایا تو عورت کو میراث نہ ملیگی۔ اور اگر اسے یوں کہا کہ جب میں آزاد کیا جاؤں تو تو طالعہ ثلاث ہے تو
 فار قرار دیا جائیگا۔ اور اگر جوڑو بھی باندی ملوکہ ہو پس غلام نے اپنے مرض میں کہا کہ جب میں اور تو آزاد کیے
 جاؤں تو تو طالعہ ثلاث ہے پھر دونوں آزاد کیے گئے تو عورت کو اسکی میراث ملیگی اور اگر بولا کہ تو کل کے روز طالعہ
 ثلاث ہے پھر دونوں آج ہی کے روز آزاد کیے گئے تو وارث نہوگی یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ ایک مرد نے
 اپنی باندی کو آزاد کر دیا درحالیکہ یہ عورت کسی مرد کے تحت میں ہی بیٹھ منکوحہ ہی پھر شوہر نے اپنے مرض میں اسکو
 تین طلاق دیدین خواہ وہ باندی کے آزاد ہونے سے آگاہ تھا یا نہ تھا بہر حال فرار کنندہ قرار پائیگا یہ فتائے قاضیان
 میں ہے۔ ایک باندی مرد آزاد کے تحت میں ہے وہ آزاد کی گئی اور اسکو کچھ مال بہہ کیا گیا پس عورت مذکور نے اپنے نفس
 کو اختیار کیا بنیاً رفق حالانکہ وہ مریضہ ہی پھر عدت میں مر گئی تو شوہر اسکا وارث ہوگا۔ ایک مرد نے اپنے مرض میں دو
 جوڑوں سے کہا کہ تم اپنے نفوس کو تین طلاق دیدو حالانکہ دونوں اسکی مدخلہ میں پھر ہر ایک نے اپنے نفس کو
 اور سوت کو آگے پیچھے طلاق دیدی تو پہلی طلاق دینے والی عورت کی طلاق سے دو تو نہیں سے ہر ایک بہہ طلاق
 طالعہ ہو جائیگی۔ اور اسکے بعد دوسری جوڑو کا طلاق دینا اپنے کو اور اپنی سوت کو باطل ہے اور شوہر کی دوسری

عہ خواہ شوہر کی زندگی میں یا اسکے مرنے کے بعد ۱۲ ماہ

وارث ہوگی نہ پہلی بخلات اسکے اگر پہلی نے اولاً اپنی سوت کو طلاق دی نہ اپنے آپ کو سوت پر طلاق واقع ہوئی اور اس پر واقع ہوئی تو دونوں وارث ہونگی اور اس طرح اگر ہر ایک نے پہلے اپنی سوت کو طلاق دی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ہر ایک نے اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو معا طلاق دی یعنی ایک ہی ساتھ دونوں میں سے ہر ایک نے ایسا کیا تو دونوں مطلقہ ہونگی اور کوئی وارث نہ ہوگی اور اگر یوں ہو کہ ایک نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دی اور دوسری نے کہا کہ میں نے اپنی سوت کو طلاق دی اور دونوں کلام ساتھ ہی نکلے تو بھی اکیلی طالعہ ہو جائیگی اور وارث نہ ہوگی اور اگر ایک نے اپنے آپ کو طلاق دی پھر کسی کو اسکی سوت کو طلاق دی تو طالعہ ہو جائیگی اور وارث نہ ہوگی اور اگر اسکے برعکس واقع ہوا تو وارث ہوگی۔ اور یہ سب اس وقت ہو کہ دونوں عورتیں اسی مجلس تفویض پر برقرار ہوں اور اگر دونوں اس مجلس سے اٹھ گئی ہوں پھر ہر ایک نے اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو ایک ساتھ ہی یا آگے پیچھے تین طلاقیں دیدیں یا ہر ایک نے اپنی سوت کو طلاق دی تو دونوں وارث ہونگی۔ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے آپ کو طلاق دی تو کوئی طالعہ نہ ہوگی۔ اور اگر مرد نے اپنے مرض میں دونوں سے کہا کہ تم اپنے آپ کو تین طلاق دو اگر تم چاہو پس ایک نے اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو طلاقیں دین تو جب تک دوسری بھی اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو طلاق نہ دے تب تک کوئی طالعہ نہ ہوگی ہاں اگر اسکے بعد دوسری نے اپنے آپ کو اور سوت کو تین طلاقیں دین تو دونوں طالعہ ہو جائیگی اور پہلی وارث ہوگی نہ دوسری اور اگر دونوں کے کلام ساتھ ہی ٹھہرے تو دونوں یا نہ ہونگی اور دونوں وارث ہونگی اور اگر دونوں مجلس سے کھڑی ہو گئیں پھر ہر ایک نے دونوں کو ساتھ یا آگے پیچھے طلاقیں دین تو واقع نہ ہوگی۔ اور اگر اپنے مرض میں دو جو روئے سے کہا کہ تمھارا امر تمھارے ہاتھ ہے اور اس سے طلاق کا قصد کیا تو دونوں کی طلاق بطریق تملیک دونوں کے سپرد ہوگی حتیٰ کہ اکیلی کوئی دونوں میں سے متقرر طلاق نہیں ہو سکتی ہے اور یہ تفویض مقصور بر مجلس ہوگی جیسے تعلیق بمشیت میں ہوتا ہو مگر ان دونوں صورتوں میں ایک بات کا فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر دونوں کسی ایک کی طلاق پر متفق ہوئیں تو دونوں میں سے جسکی طلاق پر متفق ہوئی ہیں تفویض کی صورت میں اس پر واقع ہوگی اور مشیت کی صورت میں واقع نہ ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تم اپنے آپ کو ہزار درم پر طلاق دیدو پس ہر ایک نے ساتھ ہی یا آگے پیچھے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو اور اپنی سوت کو ہزار درم پر طلاق دیدی تو ہزار درم معاوضہ میں دونوں پر لازم ہوئے اور دونوں کے مہر پر تقسیم ہونگے پس جس قدر جبکہ مہر ہی اس بقدر حصہ ہزار درم کا اسکو دینا پڑیگا اور کسی حال میں دونوں میں سے کوئی وارث نہ ہوگی اور اگر ایک نے طلاق دی تو اپنے حصہ ہزار درم کے عوض طالعہ ہوگی اور وارث نہ ہوگی اور جو کسی مجلس سے کھڑی ہو گئی اس کے حق میں یہ امر تفویض باطل ہو گیا یہ کافی میں ہے امام محمد نے فرمایا کہ ایک مرد نے اپنی دو جو روئے سے حالانکہ دونوں اسکی مدخولہ ہیں کہا کہ تم میں سے ایک سے طلاق طالعہ ہے پھر اس نے اپنے مرض الموت میں بیان کیا کہ وہ یہ ہے تو میرا شے محدث نہ ہوگی اور اس بیان میں شوہر فرار کرنے والا قرار دیا جائیگا پس اگر ان دونوں کے سولے اسکی کوئی اور جو رو ہو تو اسکو نصف میراث ملے گی۔

ملہ متفرق آتے ہیں تنہا ایک کی طلاق واقع ہوگی اور دونوں ملکر بھی مرضی مجلس کے لئے سکتی ہیں ۱۲ ملہ ہوگی کیونکہ بیان اسنے نفس طلاق دی ۱۲ ملہ ہے حصہ ہزار تین سے نصف ملکہ کا کل میراث ہے ۱۲

اور اگر شوہر کی موت سے پہلے وہ عورت مر گئی جسکے حق میں طلاق واقع ہوتا بیان کیا ہی تو اسکے واسطے میراث نہ ہوگی اور بیان بھی اسکے حق میں صحیح ہو جائیگا اور دوسری کو میراث ملیگی اور اگر شوہر کی کوئی دوسری جو رہی ہو تو میراث ان دونوں میں نصف نصف ہوگی۔ اور اگر وہ عورت جسکے حق میں طلاق واقع ہوتا بیان کیا ہی زندہ رہی اور دوسری مر گئی پھر شوہر مر گیا تو اس عورت کو نصف میراث ملیگی اس واسطے کہ اسکے حق میں بیان طلاق اس نصف حصہ کے واسطے صحیح ہوگا جو اسکا نہ تھا اور نہ صحیح ہونا نقطہ اسی نصف حصہ کے حق میں ہی جسکی یہ مستحق تھی پس وہ من وجہ مذکورہ ہوگی۔ پس نقطہ نصف ہی کی مستحق ہوگی جسکے اگر اس مرد کی کوئی اور جو رہی ہو تو اس طالعہ کو فقط جو تھائی ملیگی اور تین چوتھائی دوسری جو رہی ہو جائیگی۔ اور اگر ان دونوں میں سے ایک عورت قبل شوہر کے بیان کرنے اور شوہر کے مر گئے تو دوسری جو زندہ رہی ہو طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اور اسکو میراث نہ ملیگی۔ اور اگر شوہر نہیں مرا اور نہ اسنے کچھ بیان کیا یا نہ تک کہ دونوں میں سے ایک عورت وقت طلاق سے چھ مہینے سے زیادہ اور دوسری سے کم میں ایک بچہ جنی تو یہ امر مثل بیان کے ہوگا اور شوہر کو اپنا اختیار باقی ہو پھر اگر شوہر نے اس بچہ کی نفی کی کہ میراث نہیں ہے تو اسکو حکم کیا جائیگا کہ بیان کرے پس اگر اسنے کہا کہ میں نے ایقاع طلاق کے وقت وہ عورت مرادی تھی کہ جسکے بچہ نہیں ہوا ہی تو جسکے بچہ ہوا ہی اسکے اور شوہر کے درمیان لعان کیا جائیگا اور بعد لعان کے بچہ کا نسب اس مرد سے منقطع کر کے فقط مان کی طرف ملحق کیا جائیگا اور اگر اسنے کہا کہ میں نے یہ عورت جو بچہ جنی ہی مرادی تھی تو شوہر پر عذر واجب ہوگی اور بچہ کا نسب ثابت ہوگا اور اگر اسنے کہا کہ میں نے ایقاع کے وقت کسی کو مراد نہیں لیا تھا لیکن میں اس عورت کو مراد لیتا ہوں جو بچہ جنی ہی تو ایسی صورت میں حد و لعان کچھ نہیں ہے اور بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور اگر وقت ایقاع طلاق سے دوسری سے زیادہ کے بعد بچہ جنی تو دوسری عورت طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اس واسطے کہ ایسی صورت میں ہر کو متعین معلوم ہو کہ وہی بعد طلاق کے واقع ہوئی ہے اور جو بچہ جنی ہی وہ بکاح کے واسطے متعین ہو گئی تاکہ مرد کو طالعہ کے ساتھ وہی کرے حرام کہ توالا نہ ہو جائے اور نہ بچہ منقطع ہو جائے۔ اور اگر اس مرد نے اس بچہ کے نسب سے انکار کیا تو دونوں میں لعان کر لیا جائیگا مگر اس مرد سے اسکا نسب قطع نہ کیا جائیگا اسلئے کہ ہر گاہ شرع نے حکم دیدیا کہ اسکا نطفہ اسی مرد سے قرار پایا ہو اور اس سے ایک حکم متعلق کیا یعنی اس مرد سے وہی واقع ہونے کو بیان طلاق قرار دیا تو یہ بات اسکے نسب قطع ہونے سے مانع ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک کے وقت ایقاع سے دوسری سے کم میں اور دوسری کے وقت ایقاع سے دوسری سے زیادہ میں بچہ پیدا ہوا تو جسکے دوسری سے کم میں ہوا ہی وہی طلاق کے واسطے متعین ہوگی پس جب اس پر طلاق واقع ہوئی یعنی واقع ہونا معلوم ہو گیا تو اسکی عدت کے واسطے دیکھا جائیگا کہ اگر اسکے بچہ جننے اور اسکی موت کے بچہ جننے میں چھ مہینے سے کم مدت ہو تو وضع حمل سے اسکی عدت منقضی ہو جائیگی اور اگر دونوں کے درمیان چھ مہینے یا اس سے زیادہ ہوں تو اس مطلقہ کی عدت حیض پر ہوگی اور اگر دوسری سے کم میں بچہ جننے والی سے وہی کرنے کا شرط ہے

اولاً اقرار کیا تو اسکے اقرار سے دوسری جو دوسری سے زیادہ مین جانی ہو طالعہ ہو جائیگی لیکن دوسری سے کم مین جانی والی سے طلاق دور کرنے میں شوہر کے قول کی تصدیق نہوگی پس دونوں مطلق ہو جائیگی اور اگر وقت طلاق سے دوسری سے زیادہ مین دونوں کے بچ پیدا ہوا اور دونوں کے جانی مین ایک روز یا زیادہ کا تفاوت ہو تو پہلی عورت کا جانی دوسری کے حق میں طلاق کا بیان ہو گا پھر جب دوسری بھی اسکے بعد جانی تو جو طلاق اسپر پڑ چکی ہو وہ دوسری کی طرف پھری نہ جائیگی اور ایسا ہو گیا کہ گویا اُسے دونوں مین سے ایک سے جماع کیا پھر دوسری سے جماع کیا تو دوسری جس سے آخر مین جماع کیا ہو طالعہ ہوگی پس ایسا ہی بیان ہو گا اور طلاق کی عدت وضع حمل سے تمام ہو جائیگی اور بچ کا نسب اس مرد سے ثابت ہو گا یہ شرع زیادات عتانی مین ہو۔ اور اگر بیان سے پہلے دونوں مین سے ایک مرگئی پس شوہر نے کہا کہ مین نے اسی کو مراد لیا تھا تو شوہر اسکا وارث نہوگا اور دوسری مطلق ہو جائیگی اور اسپر طرح اگر دونوں ایک بعد دوسری کے مرگئیں پھر شوہر نے کہا کہ جو پہلے مری ہو مین نے اسی کو مراد لیا تھا تو دونوں مین سے کسی کا وارث نہوگا۔ اور اگر دونوں ساتھ ہی مرگئیں مثلاً دونوں پر دیوار گر پڑی یا دونوں غرق ہو گئیں تو دونوں مین سے ہر ایک سے نصف میراث کا وارث ہو گا اور اسپر طرح اگر دونوں ایک بعد دوسری کے مریں لیکن مقدم و موخر معلوم نہین ہو تو یہ بھی ہر ایک کے ساتھ ہی مر گئے ہو۔ اور اگر دونوں ساتھ ہی مر گئیں پھر اُسے دونوں کی موت کے بعد ایک کو معین کیا اور کہا کہ مین نے اسی کو مراد لیا تھا تو اسکا وارث نہوگا اور دوسری کا وارث ہو گا اور نصف میراث پاویگا اور اگر قبل بیان کے دونوں مرتد ہو گئیں پھر دونوں کی عدت گذر گئی اور شوہر سے بائن ہو گئیں تو شوہر کو یہ خیال نہ رہیگا کہ دونوں مین سے کسی ایک کے حق میں طلاق بیان کرے یہ بدائے مین ہو۔ اور اگر اپنی جوہر کی طلاق کسی اجنبی کے سپرد کی اور حالت صحت مین سپرد کی پھر اجنبی نے اُسکے مرض مین اسکی عورت کو طلاق دی پس اگر سپرد کرنا ایسے طور پر ہو کہ اُسکو معزول نہ کر سکتا ہو تو عورت وارث نہوگی مثلاً اجنبی کو طلاق کا مالک کر دیا تو معزول نہین کر سکتا ہو اور اگر تفویض ایسے طور پر ہو کہ اُسکو معزول کر سکتا ہو مثلاً طلاق کے واسطے وکیل کیا ہو اور وکیل نے موکل کے مرض الموت مین طلاق دیدی تو عورت اسکی وارث ہوگی یہ سران الوہاج مین ہو۔

چھٹا باب۔ رجعت اور جس سے مطلقہ حلال ہو جاتی ہو اور اسکے مقدمات کے بیان مین۔ مطلقہ جب تک عدت مین ہو اُسکے نکاح کے بدستور سابق باقی رکھ لینے کو رجعت کہتے ہین یہ تبیین مین ہو اور رجعت دو طرح کی ہوتی ہے بدعی پس سنی رجعت یہ ہے کہ قول سے عورت سے مراجعت کر لے اور اپنی مراجعت پر دو گواہوں کو گواہ کر لے اور عورت کو اس سے آگاہ کر لے۔ اور رجعت بدعی یہ ہے کہ عورت سے قول سے رجعت کیا مثلاً کہا کہ مین نے تجھ سے رجعت کر لی یا مین نے اپنی جوہر سے مراجعت کر لی مگر گواہ نہ کیے یا گواہ کر لیے مگر عورت کو اس سے آگاہ نہ کیا تو یہ مخالف سنت ہے اور بدعت ہے مگر خبر رجعت صحیح ہو جائیگی اور اگر عورت سے اپنے فعل سے مراجعت کی مثلاً اُس سے وطی کر لی یا فہوت سے اُسکا بوسہ لیا یا شہوت سے اُسکی فرج کو دکھیا تو ہمارے نزدیک اس سے بھی مراجعت ہو جائیگی مگر یہ فعل اسکا

لے لینے شوہر کی جو میراث ہوتی ہے لینے نصف یا چارم ۱۲ منہ

مکروہ ہیں اس کے بعد مستحب ہے کہ گواہ کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور الفاظ رحمت و طرح کے صریح و کنایہ
 ہیں پس صریح جیسے عورت سے خطاب کر کے کہا کہ میں نے تجھ سے مراحت کر لی یا عورت کی عنیت میں یا سامنے
 کہا کہ میں نے اپنی جور و سے مراحت کر لی تو یہ صریح ہے اور یہ کہ میں نے تجھ سے ارتجاع کر لیا یا تجھ سے رجوع کر لیا یا
 تجھ کو لایا یا تجھ رکھ لیا یہ بھی الفاظ صریح میں سے ہیں اور مسکنک بمنزلہ اسکنک کے ہے یعنی تجھے رکھ لیا پس ان
 الفاظ سے بلا نیت رحمت کر نیوالا ہو جائیگا اور کنایا است جیسے کہا کہ تو میرے نزدیک جیسی تھی ویسی ہی ہو یا تو
 میری جور و ہی تو ایسے الفاظ میں بدون نیت کے مراحت کر نیوالا ہو گا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ رفته باز
 اور دست لینے لے گئی ہوئی میں تجھے پھیر لایا اگر رحمت کی نیت کی تو مرائع ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر بلفظ ترویج
 اس سے رجوع کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور اسی پر فتوے ہیں اور اس طرح اگر اس سے نکاح پڑھ لیا تو بھی بنا بر
 مختار مراجع ہو جائیگا یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر اس سے کہا کہ میں نے تجھے اپنے خلک میں لے لیا تو ظاہر الروایہ کے
 موافق یہ رحمت ہی یہ برائے میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے ہزار درم ہر پر رجوع کر لیا پس اگر عورت نے
 اس کو قبول کیا تو یہ زیادتی صحیح ہوگی ورنہ نہیں اس واسطے کہ یہ ہر میں زیادتی ہے پس عورت کا قبول کرنا شرط ہے اور یہ
 بمنزلہ تجدید نکاح کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور رحمت جیسے قول سے ثابت ہوتی ہے ویسے ہی فعل سے ثابت ہوتی ہے
 جیسے وطی کر لینا و شہوت سے مساس کرنا کذا نے النہایہ اور ایسے ہی دہن پر شہوت سے بوسہ لینے سے بالاجماع رحمت
 ثابت ہوتی ہے اور اگر گال یا مٹھوڑی یا پیشانی پر بوسہ لے لیا سرچوم لیا تو اس میں اختلاف ہے اور عیون کی عبارت کے
 اطلاق سے ظاہر ہے کہ بوسہ چاہے جس جگہ کا ہو موجب حرمت مصاہرہ ہے اور یہی صحیح ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور
 عورت کی داخل فرج میں شہوت سے نظر کرنا رحمت ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور سولے فرج کے اور کہیں اس کے بدن پر نظر
 کرنے سے رحمت نہیں ہوتی ہے یہ تمہین میں ہے۔ اور ہر چیز جس سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوتی ہے اس سے رحمت ثابت
 ہوتی ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور بغیر شہوت سے بوسہ لینا و مساس کرنا مکروہ ہے جبکہ اس سے رحمت کا قصد نہ ہو اور اسی
 طرح عورت کو تنگ دیکھنا بغیر شہوت مکروہ ہے ایسا ہی امام ابو یوسف نے فرمایا ہے یہ برائے میں ہے۔ اور جب مساس
 و نظر بغیر شہوت ہو تو یہ بالاجماع رحمت نہیں ہے یہ سراج الودیع میں ہے اور واضح رہے کہ جیسے مرد کے بوسہ لینے و
 چومنے و نظر کرے رحمت ہوتی ہے ویسے ہی عورت کی طرف سے بھی ایسے فعل سے رحمت ہو جاتی ہے کچھ فرق نہیں
 ہے بشرطیکہ چ فعل عورت سے صادر ہو ہی وہ مرد کی دانست میں ہو اور مرد نے اسکو منع نہ کیا اور اس میں اتفاق ہے
 اور اگر عورت نے ایسا فعل یا اختلاس کیا یعنی مثلاً مرد سوتا تھا اور عورت نے شہوت سے بوسہ لے لیا اور یہ نہیں
 ہوا کہ مرد نے اسکو قابو دیدیا ہو کہ اسکا بوسہ لے لے یا عورت نے زبردستی کر لیا یا مرد معتوہ ہے تو شیخ الاسلام
 و شمس لائے نے ذکر کیا کہ بقول امام اعظم و امام محمد کے رحمت ثابت ہو جائیگی اور یہ اس وقت ہے کہ شوہر نے
 سارے رحمت میں یہ بیان گذرا لیکن بیان فائدہ کے لیے یہ آگاہ کیا گیا ہے ۱۱ م ۱۲ اس سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوتی اور جس سے حرمت مصاہرہ ثابت
 ہوا اس سے رحمت ثابت ہوتی ہے تو وہ تو نہیں رحمت ثابت ہو گئی اور یہی ہرادی ۱۳ ع ۱۴ یعنی رحمت کرنے والا ۱۵ ع ۱۶ اگر شہوت ہو تو رحمت ہو جائیگی ۱۱

اس امر کی تصدیق کی کہ شہوت کی حالت میں عورت نے ایسا کیا ہے اور اگر عورت کے شہوت میں ہونے سے انکار کیا تو رجعت ثابت نہوگی اور اگر سب طرح اگر شوہر مر گیا اور اس کے وارثوں نے تصدیق کی یعنی عورت حالت شہوت میں تھی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر شہوت میں ہونے کے گواہ پیش ہوئے تو مقبول نہوگے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر گواہوں نے جماع واقع ہونے کی گواہی دی تو بالاجماع مقبول ہونگے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر مرد سوتا ہو یا وہ مجنون ہو اور عورت مطلقہ رجعی نے مرد کے آگے تناسل کو اپنی فرج میں داخل کر لیا تو بالاتفاق یہ رجعت ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر عورت نے مرد سے کہا کہ میں نے تجھ سے رجعت کی تو صحیح نہیں ہے یہ بدلہ میں ہے۔ خلوت کرنا رجعت نہیں ہے اس واسطے کہ خلوت مختص بلکہ نہیں ہے اور جب شوہر نے اپنی معتمدہ کے ساتھ ایسا فعل کیا جو مختص بلکہ نہیں ہوتا ہے تو ہر ایسے فعل سے رجعت ثابت نہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ جب میں تجھ سے جماع کروں تو تو طالق ثلاثہ سے پھر اس سے جماع کیا پس جب دونوں کے ختائین باہم مل گئے اور وہ طالق ہو گئی اور کچھ دیر ٹھہرا رہا تو پھر مرد جب نہوگا اور اگر نکاح کچھ داخل کر دیا تو اس پر مرد و عورت کا قول استرجاع یعنی قسم مذکور پر اتفاق ختائین ہونے سے طلاق واقع ہوگی پھر اگر وہ اسی حال پر ٹھہرا رہا تو مرد پر بعد طلاق کے وطی کر لیا عقرو جب نہوگا اور یہ مراد نہیں ہے کہ مرد جس پر نکاح قرار پایا تھا اگر وہ ادا نہیں کیا ہے تو وہ جب نہوگا بلکہ وہ بعد طلاق کے متاکد ہو گیا کہ سب دکر دینا واجب ہو چکا فاقم۔ اور اگر طلاق رجعی ہو یعنی کہا ہو کہ تو طالق بطلاق رجعی ہے تو بعد طلاق واقع ہونے کے اگر نکاح کچھ داخل کیا تو مرد رجعت کر نوالا ہو جائیگا اور اگر اتفاق ہے اور اگر فقط ٹھہرا رہا تو امام ابو یوسف کے نزدیک مراجع ہو جائیگا۔ اور امام محمد نے اس میں اختلاف کیا ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے لمس کیا یعنی چھوا ہاتھ سے تو تو طالق ہے پھر عورت کو چھوا پھر اپنا ہاتھ اس پر سے اٹھالیا پھر دوبارہ ہاتھ لگا کر اس کو چھوا تو یہ رجعت ہے۔ اور اگر اپنی منکوحہ جو دوست سے کہا کہ جب میں تجھ سے رجعت کروں تو تو طالق ہے تو یہ قسم حقیقی رجعت پر ہوگی نہ عقد نکاح پر جسے کہ اگر اس نے جوڑ کو طلاق دیکر پھر اس سے نکاح کر لیا تو طالق نہوگی اور اگر اس سے رجعت کی تو طالعہ ہو جائیگی۔ اور اگر کسی عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے رجعت کی تو تو طالق ہے تو اس کی قسم نکاح پر قرار دی جائیگی۔ اور اگر رجعی طلاق کی مطلقہ سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے رجعت کی تو تو سب طلاق طالعہ ہے پھر اس مطلقہ کی عدت گذر گئی پھر اس سے دوبارہ نکاح کیا تو وہ طالعہ نہوگی اور اگر طلاق باینہ کی صورت میں ایسا کہا ہو تو نکاح کرنے پر طالعہ ہو جائیگی یہ محیط میں ہے اور اگر عورت کی دوسری بیعت پانچاۃ کے مقام کو شہوت سے دیکھا تو یہ بالاجماع رجعت نہیں ہے یہ جوہر فیہ میں ہے۔ اور مشائخ نے دوسری بیعت کی حالت میں اختلاف کیا ہے کہ رجعت ہوگی یا نہوگی تو بعض نے فرمایا کہ یہ رجعت نہیں ہے اور اگر سب طرح قدری نے اشارہ کیا ہے اور فتوے اس امر پر ہیں کہ یہ رجعت ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور مجنون کی رجعت بغیر ہوگی اور مقبول نہیں صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر مرد پر جسے طلاق رجعی دی ہے اگر وہ کہتا ہے کہ وہ رجعت کرے پس اسے باکراہ رجعت کی یا کسی نے ہزل کے طور پر رجعت کی یا بطور لعب رجعت کی یا بخل رجعت کی

لے انقلہ الخ یعنی عورت مرد کے غنہ کا مقام لے کر دینا مرد پر ہوتی کہ حشفہ غائب ہو ۱۱ یعنی رجعت ۱۲ یعنی عورت سے اعلام کیا ۱۳ یعنی شہوت ۱۴ یعنی

تو یہ رجعت صحیح ہوگی جیسے نکاح ان صورتوں میں صحیح ہو جاتا ہے اور اگر مرد طلاق دہندہ کی معتدہ سے اسکی طرف سے کسی فضولی نے رجعت کی اور مرد مذکور نے اسکی رجعت کی اجازت دیدی تو قتیہ میں لکھا ہے کہ رجعت صحیح ہوگی یہ بکر الرائق میں ہے۔ اور حاکم شہید نے فرمایا کہ اگر عورت کو طلاق دی مگر اس سے چھپائی اور نیز اس سے رجعت کی اور وہ بھی چھپائی تو یہ عورت اسکی جو وہ سنگی مگر بات یہ ہے کہ اسنے اس حرکت میں اسادت کی اور یہ اسوجہ سے فرمایا کہ اسادت کی کہ اسنے استجاب کو ترک کیا ہے یعنی گواہ کر لینے اور گاہ کرتے کو یہ غایۃ البیان میں ہے۔ رجعت کو کسی شرط پر معلق کرنا نہیں جائز ہے چنانچہ اگر یوں کہا کہ جب کل کا روز آوے تو میں سے تجھ سے رجعت کی یا جب تو دار میں داخل ہو یا جب میں ایسا فعل کروں تو میں نے تجھ سے رجعت کی تو یہ بالا جماع رجعت نہیں ہے جو حق تعالیٰ میں ہے۔ اور اگر رجعت میں خیال کی شرط کی تو صحیح نہیں ہے اور اگر شوہر نے بعد طلاق کے کہا کہ میں نے تجھ سے کل کے روز رجعت کی یا عید کا چاند دیکھے رجعت کی تو بالا جماع یہ رجعت نہیں صحیح ہے یہ بدلے میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہہ دیا کہ میں نے اپنی رجعت کو باطل کر دیا میرے واسطے تجھ پر رجعت کا کچھ اختیار نہیں ہے تو اس سے کچھ نہ ہوگا اور مرد کو رجعت کا اختیار باقی رہیگا یہ نہ اتفاق میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جوہ کو ایک طلاق رخصی یا دو طلاق رخصی دیں تو اسکو اختیار ہے کہ عدت میں اس عورت سے رجوع کرے خواہ وہ عورت راضی ہو یا نہ ہو یہ ہدایہ میں ہے اور اگر مرد نے اس عورت کے ساتھ دخول کا دعویٰ کیا حالانکہ اسے ساتھ خلوت میں رہا تھا تو اسکو رجعت ثابت ہے اور اگر خلوت میں نہ رہا ہو تو اسکو رجعت کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ روضہ میں لکھا ہے کہ اگر دونوں نے انقضاء عدت پر اتفاق کیا اور رجعت میں اختلاف کیا تو صحیح یہ ہے کہ عورت کا قول قبول ہوگا اور یہی جہود کا قول ہے یہ غایۃ الشرحی میں ہے۔ اور عورت پر امام عظیم کے نزدیک قسم جب انوگی کذا فی الہدایہ اور اگر عدت باقی ہو تو صحیح یہ ہے کہ قول شوہر کا قبول ہوگا یہ غایۃ الشرحی میں ہے اور اگر عدت گزر جانے کے بعد شوہر نے گواہ قائم کیے کہ شوہر نے عورت کی عدت میں کہا تھا کہ میں نے اس سے رجوع کیا ہے یا شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے جماع کر لیا ہے تو یہ رجعت ہے یہ بکر الرائق میں ہے اور اگر عدت گزر گئی ہے پھر مرد نے کہا کہ میں اس سے عدت میں رجوع کر چکا ہوں اور عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجعت صحیح ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر دونوں نے بروز جمعہ رجعت کرنے پر اتفاق کیا اور عورت نے کہا کہ میری عدت جمعرات ہی کو گذر گئی ہے اور شوہر نے کہا کہ سنیچر کو گذری ہے پس آیا قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا یا عورت کا یا جس کا دعویٰ پہلے ہو تو اس میں یہ تین صورتیں ہیں اور صحیح صورت اول ہے یعنی قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا یہ معراج الدرایہ میں ہے اور شرح لمحادی میں مذکور ہے کہ اگر مرد نے کہا کہ میں نے تجھ سے رجوع کیا پس عورت نے اسی دم شوہر کے کلام سے ملے ہوئے کہا کہ میری عدت گذر گئی ہے تو امام عظیم کے نزدیک رجعت نہیں صحیح ہے اور صاحبین کے نزدیک رجعت صحیح ہے یہ نہایت میں ہے اور صحیح امام عظیم کا قول ہے یہ نصیرات میں ہے مگر واضح ہے کہ یہ اسی صورت میں ہے کہ جب طلاق سے اتنی مدت گذری ہو کہ انقضاء عدت کو محتمل ہو اور اگر محتمل نہ ہو

ملے دے الاصل انہ قال قد جامعنا اور مراد یہ کہ عدت میں ایسے فعل کے اقرار کی گواہی دی قابل ۱۲ منہ ۱۱ رجعت پر ۱۲ عدت عورت کو ۱۳ سے

تو رجعت ثابت ہوگی یہ نہ اتفاق میں ہے۔ اور یہی صورت میں بالاجماع عورت سے یہ قسم لیا جیسا کہ جس وقت اس نے خبر دی ہے
 اس وقت اس کی عدت گزر چکی تھی یہ فتح القدر میں ہے۔ اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عورت ایک ساعت چپ ہوتی ہے
 پھر اسے کہا کہ میری عدت گزر گئی تو رجعت صحیح ہوگی اور اگر عورت نے پہل کر کے یون کہا کہ میری عدت گزر گئی ہے
 پھر شوہر نے اس کے جواب میں فوراً ملا کر کہا کہ میں نے تجھ سے رجوع کیا تو رجعت صحیح ہوگی یہ نہایت میں ہے۔ اور اگر
 باندی کے شوہر نے اس کی عدت منقضی ہونے کے بعد کہا کہ میں تجھ سے رجعت کر چکا ہوں اور موٹے نے اس کی
 تصدیق کی اور باندی نے تکذیب کی تو امام اعظم کے نزدیک باندی کا قول قبول ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ
 موٹے کا قول قبول ہوگا کذا فی الہدایہ اور قول امام اعظم کا صحیح ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر امر برعکس ہوا کہ موٹی نے
 تکذیب کی اور باندی نے تصدیق کی تو بالاجماع صحیح روایت کے موافق رجعت ثابت ہوگی اور قول موٹے کا
 قبول ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر موٹی و باندی دونوں نے تصدیق کی تو بالاجماع رجعت ثابت ہوگی اور اگر
 دونوں نے تکذیب کی تو بالاتفاق رجعت ثابت ہوگی یہ نہ اتفاق میں ہے۔ اور اگر باندی نے کہا کہ میری عدت
 گزر گئی اور موٹے اور شوہر نے کہا کہ نہیں گزری ہے تو قول باندی کا قبول ہوگا یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ
 ولادت میری عدت گزر گئی تو بدو گواہوں کے اس کا قول قبول ہوگا یا اسکے ایسا پیٹ کر گیا ہو کہ اس کی بعض
 خلقت ظاہر ہو گئی ہو پس شوہر کو اختیار ہے کہ عورت سے اس پر قسم لے کہ اسکے ایسا پیٹ کر گیا ہے اور یہ بالاتفاق ہے
 اور عورت خواہ باندی ہو یا آزادہ ہو کچھ فرق نہیں ہے یہ فتح القدر میں ہے۔ موٹے نے اگر شوہر سے کہا کہ تو اس سے
 رجعت کر چکا ہے مگر شوہر نے کہا کہ نہیں تو باندی کے موٹی کا قول باندی کے شوہر کے حق میں قبول ہوگا یہ جو ہر ائمہ
 میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میری عدت گزر گئی پھر اسکے بعد اسے کہہ کہ ہنوز نہیں گزری ہے تو مرد کو اس سے رجعت
 کر لینے کا اختیار ہوگا اور اگر مرد نے اپنی مطلقہ سے رجعت کر لی اور عورت کو معلوم ہوا پھر اس کی عدت گزر گئی اور
 اسے دوسرے مرد سے نکاح کر لیا تو وہ اول کی جورد ہوگی خواہ دوسرے نے اس سے دخول کر لیا ہو یا نہ کیا
 ہو اور اس عورت اور دوسرے کے درمیان تفریق کر دیا جیسا کہ اور معنی میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ غایۃ السردجی میں ہے
 اور رجعت کا حکم منقطع ہو جاتا ہے اور اگر حرہ کے تیسرے حیض سے خارج ہو جائیگا حکم دیدیا گیا یا باندی کے دوسرے
 حیض سے وقت تمام ہو جانے دس روز کے مطلقاً اگرچہ ہنوز خون بند نہ ہوا ہو یہ بجز الرائق میں ہے اور اگر دس روز سے
 کم میں منقطع ہوا تو رجعت کا حکم منقطع ہوگا یا تا تک کہ عورت مذکور غسل کرے یا اس پر ایک نماز کا وقت گزر جاوے یہ
 ہدایہ میں ہے اور اگر طہر آخر وقت میں ہو تو اسکا بھی خیف وقت ہے کہ جتنے میں غسل کر کے تحریمہ تکبیر کی نیست
 کر سکتی ہو اور اس سے کم نہیں ہے اور اگر اول وقت ہو تو ثبوت ہوگا یا تا تک کہ یہ پورا وقت گزر جائے اس واسطے
 نماز تو قضا سے لازم بذمہ بندہ جب ہی ہو جاتی ہے کہ جب پورا وقت گزر جائے یہ بجز الرائق میں ہے اور اگر وقت
 میں سے فقط اتنا وقت رہ گیا کہ غالی غسل کر سکتی ہے یا اتنا بھی نہیں ہے تو اس وقت کے گزر جانے پر اس کی طہارت
 ہو حکم نہ دیا جائیگا یا تا تک کہ اس سے اگلی نماز کا پورا وقت گزر جائے یہ شاہان مشرح ہدایہ میں ہے۔ اور اگر وقت میں

ص ۱۱۲ اتفاق ۱۲۱۵۵ باندی کے موٹے نے

ظاہر ہوئی جیسے وقت شروع ہونے ٹھیک دہر تو رحبت تا دغل وقت عصر منقطع ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اور جس عورت کی عادت کبھی پانچ روز نہ ہو اور کبھی چھ روز حیض کی ہو پھر وہ حاملہ نہ ہوئی یعنی آخر حیض مدت آیا تو ہم رحبت کے واسطے اقل مدت عادت معتبر رکھینگے یعنی پانچ روز کے اندر رحبت کو تو صحیح ہے اور دوسرے شوہر سے نکاح کرنے کے حق میں اکثر مدت یعنی چھ روز مثلاً گذر جائے معتبر رکھینگے یہ عتابہ میں ہے۔ اور اگر مطلقہ عورت کتابہ ہو تو مشائخ نے فرمایا کہ اس رحبت کا استحقاق خون منقطع ہوتے ہی قطع ہو جائیگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت سے بعد ہی غسل کے جس میں ہم نے کہا ہے کہ اس سے رحبت منقطع ہو جائیگی رجوع کیا تو ظاہر ہے کہ مدت رحبت صحیح ہونے کا حکم دیا جائیگا لیکن اگر دس روز ہوئے ایام حیض نہ گذرنے پائے تھے کہ خون نے پھر عود کیا تو رحبت صحیح ہوگی اور ایسا ہی کلام تیمم میں ہے کہ انہ الفائق اور اگر اسے غسل نہ کیا اور نہ اس پر ایک نماز کا وقت کامل گذر گیا بلکہ اسے تیمم کی مثال وہ مسافر تھی تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک مجزئیم سے رحبت منقطع ہوگی یہ محیط میں ہے مگر ہاں اگر اسے اس تیمم سے نماز فرض یا نفل داکرئی تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک رحبت منقطع ہو جائیگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اسے اس تیمم سے نماز شروع کی تو کشیخین کے نزدیک انقطاع رحبت کا حکم نہ دیا جائیگا جب تک کہ وہ نماز سے فارغ نہ ہو جائے اور یہی بخین کے مذہب کی صحیح روایت ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اسے تیمم کر کے قرآن شریف کی تلاوت کی یا اسکو چھو یا مسجد میں داخل ہوئی تو شیخ کرخی نے فرمایا کہ اس سے رحبت منقطع ہو جائیگی اور شیخ ابو بکر رازمی نے فرمایا کہ منقطع ہوگی یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور اگر گدھے کے جھوٹے پانی سے غسل کیا تو بالاجماع نفس غسل سے رحبت منقطع ہو جائیگی لیکن دوسرے شوہر کے واسطے وہ حلال نہ ہوگی اولاً مذابیہ غسل سے نماز پڑھ سکتی ہے تا وقتیکہ تیمم نہ کرے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے غسل کیا اور اس کے بدن میں کوئی جگہ باقی رہی کہ وہ پانی نہ پہنچا پس اگر عضو کامل یا اس سے زیادہ رہ گیا تو رحبت منقطع نہ ہوگی اور اگر عضو سے کم ہو تو منقطع ہو جائیگی اور نیا بیع میں فرمایا کہ اسکی مقدار ایک انگشت دو انگشت سے اور یہ حسان ہے یہ لولہ میں ہے اور بیض اگر ساعد یا بازو میں سے کسی قدر حصہ ایک دو انگل سے زائد یا عضو کامل مثل ہاتھ یا پاؤں کے چھوٹ گیا تو یہی حکم ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر اسے تیسرے حیض سے دس روز سے کم میں غسل کر لیا مگر اسے کلی کر لیا یا ناک میں پانی ڈالنا چھوڑ دیا تو امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں روایت ہشام میں مذکور ہے کہ رحبت منقطع نہ ہوگی اور دوسری روایت میں ہے کہ منقطع ہو جائیگی یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ وہ اپنے شوہر سے یا نہ ہو جائیگی لیکن کسی دوسرے شوہر کے واسطے حلال نہیں ہو سکتی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر پورا ایک نعتہ باقی رہا ہو تو بالاتفاق رحبت باقی رہیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اس کے وضع محل شروع ہوا تو امام محمد نے فرمایا کہ اگر آدمی معاہدہ یا ہر نکل یا سولے سر کے یعنی چوتھے سے دونوں کندھوں تک تو عدت پوری ہو جائیگی اور اسی حالت میں رحبت

منقطع ہے بعد اس کے رحبت کر سکتا ہے پس مراد کہ استحقاق رحبت منقطع ہوگا ۱۱ م ۱۲ یعنی کسی اور سے نکاح نہیں کر سکتی ۱۱ م ۱۲ م ۱۳ م ۱۴ م ۱۵ م ۱۶ م ۱۷ م ۱۸ م ۱۹ م ۲۰ م ۲۱ م ۲۲ م ۲۳ م ۲۴ م ۲۵ م ۲۶ م ۲۷ م ۲۸ م ۲۹ م ۳۰ م ۳۱ م ۳۲ م ۳۳ م ۳۴ م ۳۵ م ۳۶ م ۳۷ م ۳۸ م ۳۹ م ۴۰ م ۴۱ م ۴۲ م ۴۳ م ۴۴ م ۴۵ م ۴۶ م ۴۷ م ۴۸ م ۴۹ م ۵۰ م ۵۱ م ۵۲ م ۵۳ م ۵۴ م ۵۵ م ۵۶ م ۵۷ م ۵۸ م ۵۹ م ۶۰ م ۶۱ م ۶۲ م ۶۳ م ۶۴ م ۶۵ م ۶۶ م ۶۷ م ۶۸ م ۶۹ م ۷۰ م ۷۱ م ۷۲ م ۷۳ م ۷۴ م ۷۵ م ۷۶ م ۷۷ م ۷۸ م ۷۹ م ۸۰ م ۸۱ م ۸۲ م ۸۳ م ۸۴ م ۸۵ م ۸۶ م ۸۷ م ۸۸ م ۸۹ م ۹۰ م ۹۱ م ۹۲ م ۹۳ م ۹۴ م ۹۵ م ۹۶ م ۹۷ م ۹۸ م ۹۹ م ۱۰۰ م ۱۰۱ م ۱۰۲ م ۱۰۳ م ۱۰۴ م ۱۰۵ م ۱۰۶ م ۱۰۷ م ۱۰۸ م ۱۰۹ م ۱۱۰ م ۱۱۱ م ۱۱۲ م ۱۱۳ م ۱۱۴ م ۱۱۵ م ۱۱۶ م ۱۱۷ م ۱۱۸ م ۱۱۹ م ۱۲۰ م ۱۲۱ م ۱۲۲ م ۱۲۳ م ۱۲۴ م ۱۲۵ م ۱۲۶ م ۱۲۷ م ۱۲۸ م ۱۲۹ م ۱۳۰ م ۱۳۱ م ۱۳۲ م ۱۳۳ م ۱۳۴ م ۱۳۵ م ۱۳۶ م ۱۳۷ م ۱۳۸ م ۱۳۹ م ۱۴۰ م ۱۴۱ م ۱۴۲ م ۱۴۳ م ۱۴۴ م ۱۴۵ م ۱۴۶ م ۱۴۷ م ۱۴۸ م ۱۴۹ م ۱۵۰ م ۱۵۱ م ۱۵۲ م ۱۵۳ م ۱۵۴ م ۱۵۵ م ۱۵۶ م ۱۵۷ م ۱۵۸ م ۱۵۹ م ۱۶۰ م ۱۶۱ م ۱۶۲ م ۱۶۳ م ۱۶۴ م ۱۶۵ م ۱۶۶ م ۱۶۷ م ۱۶۸ م ۱۶۹ م ۱۷۰ م ۱۷۱ م ۱۷۲ م ۱۷۳ م ۱۷۴ م ۱۷۵ م ۱۷۶ م ۱۷۷ م ۱۷۸ م ۱۷۹ م ۱۸۰ م ۱۸۱ م ۱۸۲ م ۱۸۳ م ۱۸۴ م ۱۸۵ م ۱۸۶ م ۱۸۷ م ۱۸۸ م ۱۸۹ م ۱۹۰ م ۱۹۱ م ۱۹۲ م ۱۹۳ م ۱۹۴ م ۱۹۵ م ۱۹۶ م ۱۹۷ م ۱۹۸ م ۱۹۹ م ۲۰۰ م ۲۰۱ م ۲۰۲ م ۲۰۳ م ۲۰۴ م ۲۰۵ م ۲۰۶ م ۲۰۷ م ۲۰۸ م ۲۰۹ م ۲۱۰ م ۲۱۱ م ۲۱۲ م ۲۱۳ م ۲۱۴ م ۲۱۵ م ۲۱۶ م ۲۱۷ م ۲۱۸ م ۲۱۹ م ۲۲۰ م ۲۲۱ م ۲۲۲ م ۲۲۳ م ۲۲۴ م ۲۲۵ م ۲۲۶ م ۲۲۷ م ۲۲۸ م ۲۲۹ م ۲۳۰ م ۲۳۱ م ۲۳۲ م ۲۳۳ م ۲۳۴ م ۲۳۵ م ۲۳۶ م ۲۳۷ م ۲۳۸ م ۲۳۹ م ۲۴۰ م ۲۴۱ م ۲۴۲ م ۲۴۳ م ۲۴۴ م ۲۴۵ م ۲۴۶ م ۲۴۷ م ۲۴۸ م ۲۴۹ م ۲۵۰ م ۲۵۱ م ۲۵۲ م ۲۵۳ م ۲۵۴ م ۲۵۵ م ۲۵۶ م ۲۵۷ م ۲۵۸ م ۲۵۹ م ۲۶۰ م ۲۶۱ م ۲۶۲ م ۲۶۳ م ۲۶۴ م ۲۶۵ م ۲۶۶ م ۲۶۷ م ۲۶۸ م ۲۶۹ م ۲۷۰ م ۲۷۱ م ۲۷۲ م ۲۷۳ م ۲۷۴ م ۲۷۵ م ۲۷۶ م ۲۷۷ م ۲۷۸ م ۲۷۹ م ۲۸۰ م ۲۸۱ م ۲۸۲ م ۲۸۳ م ۲۸۴ م ۲۸۵ م ۲۸۶ م ۲۸۷ م ۲۸۸ م ۲۸۹ م ۲۹۰ م ۲۹۱ م ۲۹۲ م ۲۹۳ م ۲۹۴ م ۲۹۵ م ۲۹۶ م ۲۹۷ م ۲۹۸ م ۲۹۹ م ۳۰۰ م ۳۰۱ م ۳۰۲ م ۳۰۳ م ۳۰۴ م ۳۰۵ م ۳۰۶ م ۳۰۷ م ۳۰۸ م ۳۰۹ م ۳۱۰ م ۳۱۱ م ۳۱۲ م ۳۱۳ م ۳۱۴ م ۳۱۵ م ۳۱۶ م ۳۱۷ م ۳۱۸ م ۳۱۹ م ۳۲۰ م ۳۲۱ م ۳۲۲ م ۳۲۳ م ۳۲۴ م ۳۲۵ م ۳۲۶ م ۳۲۷ م ۳۲۸ م ۳۲۹ م ۳۳۰ م ۳۳۱ م ۳۳۲ م ۳۳۳ م ۳۳۴ م ۳۳۵ م ۳۳۶ م ۳۳۷ م ۳۳۸ م ۳۳۹ م ۳۴۰ م ۳۴۱ م ۳۴۲ م ۳۴۳ م ۳۴۴ م ۳۴۵ م ۳۴۶ م ۳۴۷ م ۳۴۸ م ۳۴۹ م ۳۵۰ م ۳۵۱ م ۳۵۲ م ۳۵۳ م ۳۵۴ م ۳۵۵ م ۳۵۶ م ۳۵۷ م ۳۵۸ م ۳۵۹ م ۳۶۰ م ۳۶۱ م ۳۶۲ م ۳۶۳ م ۳۶۴ م ۳۶۵ م ۳۶۶ م ۳۶۷ م ۳۶۸ م ۳۶۹ م ۳۷۰ م ۳۷۱ م ۳۷۲ م ۳۷۳ م ۳۷۴ م ۳۷۵ م ۳۷۶ م ۳۷۷ م ۳۷۸ م ۳۷۹ م ۳۸۰ م ۳۸۱ م ۳۸۲ م ۳۸۳ م ۳۸۴ م ۳۸۵ م ۳۸۶ م ۳۸۷ م ۳۸۸ م ۳۸۹ م ۳۹۰ م ۳۹۱ م ۳۹۲ م ۳۹۳ م ۳۹۴ م ۳۹۵ م ۳۹۶ م ۳۹۷ م ۳۹۸ م ۳۹۹ م ۴۰۰ م ۴۰۱ م ۴۰۲ م ۴۰۳ م ۴۰۴ م ۴۰۵ م ۴۰۶ م ۴۰۷ م ۴۰۸ م ۴۰۹ م ۴۱۰ م ۴۱۱ م ۴۱۲ م ۴۱۳ م ۴۱۴ م ۴۱۵ م ۴۱۶ م ۴۱۷ م ۴۱۸ م ۴۱۹ م ۴۲۰ م ۴۲۱ م ۴۲۲ م ۴۲۳ م ۴۲۴ م ۴۲۵ م ۴۲۶ م ۴۲۷ م ۴۲۸ م ۴۲۹ م ۴۳۰ م ۴۳۱ م ۴۳۲ م ۴۳۳ م ۴۳۴ م ۴۳۵ م ۴۳۶ م ۴۳۷ م ۴۳۸ م ۴۳۹ م ۴۴۰ م ۴۴۱ م ۴۴۲ م ۴۴۳ م ۴۴۴ م ۴۴۵ م ۴۴۶ م ۴۴۷ م ۴۴۸ م ۴۴۹ م ۴۵۰ م ۴۵۱ م ۴۵۲ م ۴۵۳ م ۴۵۴ م ۴۵۵ م ۴۵۶ م ۴۵۷ م ۴۵۸ م ۴۵۹ م ۴۶۰ م ۴۶۱ م ۴۶۲ م ۴۶۳ م ۴۶۴ م ۴۶۵ م ۴۶۶ م ۴۶۷ م ۴۶۸ م ۴۶۹ م ۴۷۰ م ۴۷۱ م ۴۷۲ م ۴۷۳ م ۴۷۴ م ۴۷۵ م ۴۷۶ م ۴۷۷ م ۴۷۸ م ۴۷۹ م ۴۸۰ م ۴۸۱ م ۴۸۲ م ۴۸۳ م ۴۸۴ م ۴۸۵ م ۴۸۶ م ۴۸۷ م ۴۸۸ م ۴۸۹ م ۴۹۰ م ۴۹۱ م ۴۹۲ م ۴۹۳ م ۴۹۴ م ۴۹۵ م ۴۹۶ م ۴۹۷ م ۴۹۸ م ۴۹۹ م ۵۰۰ م ۵۰۱ م ۵۰۲ م ۵۰۳ م ۵۰۴ م ۵۰۵ م ۵۰۶ م ۵۰۷ م ۵۰۸ م ۵۰۹ م ۵۱۰ م ۵۱۱ م ۵۱۲ م ۵۱۳ م ۵۱۴ م ۵۱۵ م ۵۱۶ م ۵۱۷ م ۵۱۸ م ۵۱۹ م ۵۲۰ م ۵۲۱ م ۵۲۲ م ۵۲۳ م ۵۲۴ م ۵۲۵ م ۵۲۶ م ۵۲۷ م ۵۲۸ م ۵۲۹ م ۵۳۰ م ۵۳۱ م ۵۳۲ م ۵۳۳ م ۵۳۴ م ۵۳۵ م ۵۳۶ م ۵۳۷ م ۵۳۸ م ۵۳۹ م ۵۴۰ م ۵۴۱ م ۵۴۲ م ۵۴۳ م ۵۴۴ م ۵۴۵ م ۵۴۶ م ۵۴۷ م ۵۴۸ م ۵۴۹ م ۵۵۰ م ۵۵۱ م ۵۵۲ م ۵۵۳ م ۵۵۴ م ۵۵۵ م ۵۵۶ م ۵۵۷ م ۵۵۸ م ۵۵۹ م ۵۶۰ م ۵۶۱ م ۵۶۲ م ۵۶۳ م ۵۶۴ م ۵۶۵ م ۵۶۶ م ۵۶۷ م ۵۶۸ م ۵۶۹ م ۵۷۰ م ۵۷۱ م ۵۷۲ م ۵۷۳ م ۵۷۴ م ۵۷۵ م ۵۷۶ م ۵۷۷ م ۵۷۸ م ۵۷۹ م ۵۸۰ م ۵۸۱ م ۵۸۲ م ۵۸۳ م ۵۸۴ م ۵۸۵ م ۵۸۶ م ۵۸۷ م ۵۸۸ م ۵۸۹ م ۵۹۰ م ۵۹۱ م ۵۹۲ م ۵۹۳ م ۵۹۴ م ۵۹۵ م ۵۹۶ م ۵۹۷ م ۵۹۸ م ۵۹۹ م ۶۰۰ م ۶۰۱ م ۶۰۲ م ۶۰۳ م ۶۰۴ م ۶۰۵ م ۶۰۶ م ۶۰۷ م ۶۰۸ م ۶۰۹ م ۶۱۰ م ۶۱۱ م ۶۱۲ م ۶۱۳ م ۶۱۴ م ۶۱۵ م ۶۱۶ م ۶۱۷ م ۶۱۸ م ۶۱۹ م ۶۲۰ م ۶۲۱ م ۶۲۲ م ۶۲۳ م ۶۲۴ م ۶۲۵ م ۶۲۶ م ۶۲۷ م ۶۲۸ م ۶۲۹ م ۶۳۰ م ۶۳۱ م ۶۳۲ م ۶۳۳ م ۶۳۴ م ۶۳۵ م ۶۳۶ م ۶۳۷ م ۶۳۸ م ۶۳۹ م ۶۴۰ م ۶۴۱ م ۶۴۲ م ۶۴۳ م ۶۴۴ م ۶۴۵ م ۶۴۶ م ۶۴۷ م ۶۴۸ م ۶۴۹ م ۶۵۰ م ۶۵۱ م ۶۵۲ م ۶۵۳ م ۶۵۴ م ۶۵۵ م ۶۵۶ م ۶۵۷ م ۶۵۸ م ۶۵۹ م ۶۶۰ م ۶۶۱ م ۶۶۲ م ۶۶۳ م ۶۶۴ م ۶۶۵ م ۶۶۶ م ۶۶۷ م ۶۶۸ م ۶۶۹ م ۶۷۰ م ۶۷۱ م ۶۷۲ م ۶۷۳ م ۶۷۴ م ۶۷۵ م ۶۷۶ م ۶۷۷ م ۶۷۸ م ۶۷۹ م ۶۸۰ م ۶۸۱ م ۶۸۲ م ۶۸۳ م ۶۸۴ م ۶۸۵ م ۶۸۶ م ۶۸۷ م ۶۸۸ م ۶۸۹ م ۶۹۰ م ۶۹۱ م ۶۹۲ م ۶۹۳ م ۶۹۴ م ۶۹۵ م ۶۹۶ م ۶۹۷ م ۶۹۸ م ۶۹۹ م ۷۰۰ م ۷۰۱ م ۷۰۲ م ۷۰۳ م ۷۰۴ م ۷۰۵ م ۷۰۶ م ۷۰۷ م ۷۰۸ م ۷۰۹ م ۷۱۰ م ۷۱۱ م ۷۱۲ م ۷۱۳ م ۷۱۴ م ۷۱۵ م ۷۱۶ م ۷۱۷ م ۷۱۸ م ۷۱۹ م ۷۲۰ م ۷۲۱ م ۷۲۲ م ۷۲۳ م ۷۲۴ م ۷۲۵ م ۷۲۶ م ۷۲۷ م ۷۲۸ م ۷۲۹ م ۷۳۰ م ۷۳۱ م ۷۳۲ م ۷۳۳ م ۷۳۴ م ۷۳۵ م ۷۳۶ م ۷۳۷ م ۷۳۸ م ۷۳۹ م ۷۴۰ م ۷۴۱ م ۷۴۲ م ۷۴۳ م ۷۴۴ م ۷۴۵ م ۷۴۶ م ۷۴۷ م ۷۴۸ م ۷۴۹ م ۷۵۰ م ۷۵۱ م ۷۵۲ م ۷۵۳ م ۷۵۴ م ۷۵۵ م ۷۵۶ م ۷۵۷ م ۷۵۸ م ۷۵۹ م ۷۶۰ م ۷۶۱ م ۷۶۲ م ۷۶۳ م ۷۶۴ م ۷۶۵ م ۷۶۶ م ۷۶۷ م ۷۶۸ م ۷۶۹ م ۷۷۰ م ۷۷۱ م ۷۷۲ م ۷۷۳ م ۷۷۴ م ۷۷۵ م ۷۷۶ م ۷۷۷ م ۷۷۸ م ۷۷۹ م ۷۸۰ م ۷۸۱ م ۷۸۲ م ۷۸۳ م ۷۸۴ م ۷۸۵ م ۷۸۶ م ۷۸۷ م ۷۸۸ م ۷۸۹ م ۷۹۰ م ۷۹۱ م ۷۹۲ م ۷۹۳ م ۷۹۴ م ۷۹۵ م ۷۹۶ م ۷۹۷ م ۷۹۸ م ۷۹۹ م ۸۰۰ م ۸۰۱ م ۸۰۲ م ۸۰۳ م ۸۰۴ م ۸۰۵ م ۸۰۶ م ۸۰۷ م ۸۰۸ م ۸۰۹ م ۸۱۰ م ۸۱۱ م ۸۱۲ م ۸۱۳ م ۸۱۴ م ۸۱۵ م ۸۱۶ م ۸۱۷ م ۸۱۸ م ۸۱۹ م ۸۲۰ م ۸۲۱ م ۸۲۲ م ۸۲۳ م ۸۲۴ م ۸۲۵ م ۸۲۶ م ۸۲۷ م ۸۲۸ م ۸۲۹ م ۸۳۰ م ۸۳۱ م ۸۳۲ م ۸۳۳ م ۸۳۴ م ۸۳۵ م ۸۳۶ م ۸۳۷ م ۸۳۸ م ۸۳۹ م ۸۴۰ م ۸۴۱ م ۸۴۲ م ۸۴۳ م ۸۴۴ م ۸۴۵ م ۸۴۶ م ۸۴۷ م ۸۴۸ م ۸۴۹ م ۸۵۰ م ۸۵۱ م ۸۵۲ م ۸۵۳ م ۸۵۴ م ۸۵۵ م ۸۵۶ م ۸۵۷ م ۸۵۸ م ۸۵۹ م ۸۶۰ م ۸۶۱ م ۸۶۲ م ۸۶۳ م ۸۶۴ م ۸۶۵ م ۸۶۶ م ۸۶۷ م ۸۶۸ م ۸۶۹ م ۸۷۰ م ۸۷۱ م ۸۷۲ م ۸۷۳ م ۸۷۴ م ۸۷۵ م ۸۷۶ م ۸۷۷ م ۸۷۸ م ۸۷۹ م ۸۸۰ م ۸۸۱ م ۸۸۲ م ۸۸۳ م ۸۸۴ م ۸۸۵ م ۸۸۶ م ۸۸۷ م ۸۸۸ م ۸۸۹ م ۸۹۰ م ۸۹۱ م ۸۹۲ م ۸۹۳ م ۸۹۴ م ۸۹۵ م ۸۹۶ م ۸۹۷ م ۸۹۸ م ۸۹۹ م ۹۰۰ م ۹۰۱ م ۹۰۲ م ۹۰۳ م ۹۰۴ م ۹۰۵ م ۹۰۶ م ۹۰۷ م ۹۰۸ م ۹۰۹ م ۹۱۰ م ۹۱۱ م ۹۱۲ م ۹۱۳ م ۹۱۴ م ۹۱۵ م ۹۱۶ م ۹۱۷ م ۹۱۸ م ۹۱۹ م ۹۲۰ م ۹۲۱ م ۹۲۲ م ۹۲۳ م ۹۲۴ م ۹۲۵ م ۹۲۶ م ۹۲۷ م ۹۲۸ م ۹۲۹ م ۹۳۰ م ۹۳۱ م ۹۳۲ م ۹۳۳ م ۹۳۴ م ۹۳۵ م ۹۳۶ م ۹۳۷ م ۹۳۸ م ۹۳۹ م ۹۴۰ م ۹۴۱ م ۹۴۲ م ۹۴۳ م ۹۴۴ م ۹۴۵ م ۹۴۶ م ۹۴۷ م ۹۴۸ م ۹۴۹ م ۹۵۰ م ۹۵۱ م ۹۵۲ م ۹۵۳ م ۹۵۴ م ۹۵۵ م ۹۵۶ م ۹۵۷ م ۹۵۸ م ۹۵۹ م ۹۶۰ م ۹۶۱ م ۹۶۲ م ۹۶۳ م ۹۶۴ م ۹۶۵ م ۹۶۶ م ۹۶۷ م ۹۶۸ م ۹۶۹ م ۹۷۰ م ۹۷۱ م ۹۷۲ م ۹۷۳ م ۹۷۴ م ۹۷۵ م ۹۷۶ م ۹۷۷ م ۹۷۸ م ۹۷۹ م ۹۸۰ م ۹۸۱ م ۹۸۲ م ۹۸۳ م ۹۸۴ م ۹۸۵ م ۹۸۶ م ۹۸۷ م ۹۸۸ م ۹۸۹ م ۹۹۰ م ۹۹۱ م ۹۹۲ م ۹۹۳ م ۹۹۴ م ۹۹۵ م ۹۹۶ م ۹۹۷ م ۹۹۸ م ۹۹۹ م ۱۰۰۰ م ۱۰۰۱ م ۱۰۰۲ م ۱۰۰۳ م ۱۰۰۴ م ۱۰۰۵ م ۱۰۰۶ م ۱۰۰۷ م ۱۰۰۸ م ۱۰۰۹ م ۱۰۱۰ م ۱۰۱۱ م ۱۰۱۲ م ۱۰۱۳ م ۱۰۱۴ م ۱۰۱۵ م ۱۰۱۶ م ۱۰۱۷ م ۱۰۱۸ م ۱۰۱۹ م ۱۰۲۰ م ۱۰۲۱ م ۱۰۲۲ م ۱۰۲۳ م ۱۰۲۴ م ۱۰۲۵ م ۱۰۲۶ م ۱۰۲۷ م ۱۰۲۸ م ۱۰۲۹ م ۱۰۳۰ م ۱۰۳۱ م ۱۰۳۲ م ۱۰۳۳ م ۱۰۳۴ م ۱۰۳۵ م ۱۰۳۶ م ۱۰۳۷ م ۱۰۳۸ م ۱۰۳۹ م ۱۰۴۰ م ۱۰۴۱ م ۱۰۴۲ م ۱۰۴۳ م ۱۰۴۴ م ۱۰۴۵ م ۱۰۴۶ م ۱۰۴۷ م ۱۰۴۸ م ۱۰۴۹ م ۱۰۵۰ م ۱۰۵۱ م ۱۰۵۲ م ۱۰۵۳ م ۱۰۵۴ م ۱۰۵۵ م ۱۰۵۶ م ۱۰۵۷ م ۱۰۵۸ م ۱۰۵۹ م ۱۰۶۰ م ۱۰۶۱ م ۱۰۶۲ م ۱۰۶۳ م ۱۰۶۴ م ۱۰۶۵ م ۱۰۶۶ م ۱۰۶۷ م ۱۰۶۸ م ۱۰۶۹ م ۱۰۷۰ م ۱۰۷۱ م ۱۰۷۲ م ۱۰۷۳ م ۱۰۷۴ م ۱۰۷۵ م ۱۰۷۶ م ۱۰۷۷ م ۱۰۷۸ م ۱۰۷۹ م ۱۰۸۰ م ۱۰۸۱ م ۱۰۸۲ م ۱۰۸۳ م ۱۰۸۴ م ۱۰۸۵ م ۱۰۸۶ م ۱۰۸۷ م ۱۰۸۸ م ۱۰۸۹ م ۱۰۹۰ م ۱۰۹۱ م ۱۰۹۲ م ۱۰۹۳ م ۱۰۹۴ م ۱۰۹۵ م ۱۰۹۶ م ۱۰۹۷ م ۱۰۹۸ م ۱۰۹۹ م ۱۱۰۰ م ۱۱۰۱ م ۱۱۰۲ م ۱۱۰۳ م ۱۱۰۴ م ۱۱۰۵ م ۱۱۰۶ م ۱۱۰۷ م ۱۱۰۸ م ۱۱۰۹ م ۱۱۱۰ م ۱۱۱۱ م ۱۱۱۲ م ۱۱۱۳ م ۱۱۱۴ م ۱۱۱۵ م ۱۱۱۶ م ۱۱۱۷ م ۱۱۱۸ م ۱۱۱۹ م ۱۱۲۰ م ۱۱۲۱ م ۱۱۲۲ م ۱۱۲۳ م ۱۱۲۴ م ۱۱۲۵ م ۱۱۲۶ م ۱۱۲۷ م ۱۱۲۸ م ۱۱۲۹ م ۱۱۳۰ م ۱۱۳۱ م ۱۱۳۲ م ۱۱۳۳ م ۱۱۳۴ م ۱۱۳۵ م ۱۱۳۶ م ۱۱۳۷ م ۱۱۳۸ م ۱۱۳۹ م ۱۱۴۰ م ۱۱۴۱ م ۱۱۴۲ م ۱۱۴۳ م ۱۱۴۴ م ۱۱۴۵ م ۱۱۴۶ م ۱۱۴۷ م ۱۱۴۸ م ۱۱۴۹ م ۱۱۵۰ م ۱۱۵۱ م ۱۱۵۲ م ۱۱۵۳ م ۱۱۵۴ م ۱۱۵۵ م ۱۱۵۶ م ۱۱۵۷ م ۱۱۵۸ م ۱۱۵۹ م ۱۱۶۰ م ۱۱۶۱ م ۱۱۶۲ م ۱۱۶۳ م ۱۱۶۴ م ۱۱۶۵ م ۱۱۶۶ م ۱۱۶۷ م ۱۱۶۸ م ۱۱۶۹ م ۱۱۷۰ م ۱۱۷۱ م ۱۱۷۲ م ۱۱۷۳ م ۱۱۷۴ م ۱۱۷۵ م ۱۱۷۶ م ۱۱۷۷ م ۱۱۷۸ م ۱۱۷۹ م ۱۱۸۰ م ۱۱۸۱ م ۱۱۸۲ م ۱۱۸۳ م ۱۱۸۴ م ۱۱۸۵ م ۱۱۸۶ م ۱۱۸۷ م ۱۱۸۸ م ۱۱۸۹ م ۱۱۹۰ م ۱۱۹۱ م ۱۱۹۲ م ۱۱۹۳ م ۱۱۹۴ م ۱۱۹۵ م ۱۱۹۶ م ۱۱۹۷ م ۱۱۹۸ م ۱۱۹۹ م ۱۲۰۰ م ۱۲۰۱ م ۱۲۰۲ م ۱۲۰۳ م ۱۲۰۴ م ۱۲۰۵ م ۱۲۰۶ م ۱۲۰۷ م ۱۲۰۸ م ۱۲۰۹ م ۱۲۱۰ م ۱۲۱۱ م ۱۲۱۲ م ۱۲۱۳ م ۱۲۱۴ م ۱۲۱۵ م ۱۲۱۶ م ۱۲۱۷ م ۱۲۱۸ م ۱۲۱۹ م ۱۲۲۰ م ۱۲۲۱ م ۱۲۲۲ م ۱۲۲۳ م ۱۲۲۴ م ۱۲۲۵ م ۱۲۲۶ م ۱۲۲۷ م ۱۲۲۸ م ۱۲۲۹ م ۱۲۳۰ م ۱۲۳۱ م ۱۲۳۲ م ۱۲۳۳ م ۱۲۳۴ م ۱۲۳۵ م ۱۲۳۶ م ۱۲۳۷ م ۱۲۳۸ م ۱۲۳۹ م ۱۲۴۰ م ۱۲۴۱ م ۱۲۴۲ م ۱۲۴۳ م ۱۲۴۴ م ۱۲۴۵ م ۱۲۴۶ م ۱۲۴۷ م ۱۲۴۸ م ۱۲۴۹ م ۱۲۵۰ م ۱۲۵۱ م ۱۲۵۲ م ۱۲۵۳ م ۱۲۵۴ م ۱۲۵۵ م ۱۲۵۶ م ۱۲۵۷ م ۱۲۵۸ م ۱۲۵۹ م ۱۲۶۰ م ۱۲۶۱ م ۱۲۶۲ م ۱۲۶۳ م ۱۲۶۴ م ۱۲۶۵ م ۱۲۶۶ م ۱۲۶۷ م ۱۲۶۸ م ۱۲۶۹ م ۱۲۷۰ م ۱۲۷۱ م ۱۲۷۲ م ۱۲۷۳ م ۱۲۷۴ م ۱۲۷۵ م ۱۲۷۶ م ۱۲۷۷ م ۱۲۷۸ م ۱۲۷۹ م ۱۲۸۰ م ۱۲۸۱ م ۱۲۸۲ م ۱۲۸۳ م ۱۲۸۴ م ۱۲۸۵ م ۱۲۸۶ م ۱۲۸۷ م ۱۲۸۸ م ۱۲۸۹ م ۱۲۹۰ م ۱۲۹۱ م ۱۲۹۲ م ۱۲۹۳ م ۱۲۹۴ م ۱۲۹۵ م ۱۲۹۶ م ۱۲۹۷ م ۱۲۹۸ م ۱۲۹۹ م ۱۳۰۰ م ۱۳۰۱ م ۱۳۰۲ م ۱۳۰۳ م ۱۳۰۴ م ۱۳۰۵ م ۱۳۰۶ م ۱۳۰۷ م ۱۳۰۸ م ۱۳۰۹ م ۱۳۱۰ م ۱۳۱۱ م ۱۳۱۲ م ۱۳۱۳ م ۱۳۱۴ م ۱۳۱۵ م ۱۳۱۶ م ۱۳۱۷ م ۱۳۱۸ م ۱۳۱۹ م ۱۳۲۰ م ۱۳۲۱ م ۱۳۲۲ م ۱۳۲۳ م ۱۳۲۴ م ۱۳۲۵ م ۱۳۲۶ م ۱۳۲۷ م ۱۳۲۸ م ۱۳۲۹ م ۱۳۳۰ م ۱۳۳۱ م ۱۳۳۲ م ۱۳۳۳ م ۱۳۳۴ م ۱۳۳۵ م ۱۳۳۶ م ۱۳۳۷ م ۱۳

صحیح ہوگی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی عورت سے غلطی کی پھر اسکو طلاق دیدی پھر کہا کہ میں نے اس سے
 جماع نہیں کیا تھا اور عورت نے اسکی تصدیق کی یا تکذیب کی تو اسکو رجعت کا استحقاق حاصل نہوگا اور اگر باوجود
 اسکے اُسے رجعت کر لی پھر یہ عورت دوبرس سے ایک وزکم میں بھی بچہ جنی قبل اسکے کہ وہ اپنی عدت گزر جائیگی
 خبر دیوے تو یہ رجعت صحیح ہوگی یہ تم تاشی میں ہے اور اگر اپنی جو رکھو طلاق دیدی اور وہ حاملہ ہے یا بعد از انکے
 اسکی عصمت میں بچہ جنی اور اُسے کہا کہ میں نے اس سے جماع نہیں کیا ہے تو مرد کو اس سے رجعت کا اختیار ہے
 اسواسطے کہ جب حمل ایسی مدت میں ظاہر ہو کہ اسی کا نطفہ ہونے کا احتمال رکھتی ہو مثلاً وہ یوم نکاح سے چھ مہینہ
 یا زیادہ میں بچہ جنی تو وہ اسی کا قرار دیا جائیگا اور سیطرہ اگر وہ ایسی مدت میں بچہ جنی کہ یہ متصور ہو سکتا ہے کہ اسکا
 ہو مثلاً روز نکاح سے چھ مہینہ یا زیادہ میں جنی تو اسکا قرار دیا جائیگا جسے کہ ہر دو صورت میں بچہ کا نسب اس
 مرد سے ثابت ہوگا۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ اگر توجنی تو تو طالق ہے پس وہ جنی پھر دوسرا بچہ جنی مگر پہلے بچہ کی
 ولادت سے چھ مہینے کے بعد جنی تو مرد مذکور اس سے مراجعت کر نیوالا ہو جائیگا اور اگر وہ دوبرس سے زیادہ میں
 جنی ہو تو بھی یہی حکم ہے تا وقتیکہ عورت نے اپنی عدت گزر جائیگا اقرار نہ کیا ہو بخلاف اسکے اگر ہر دو بچوں کی ولادت
 میں کچھ مہینہ سے کم فرق ہو تو رجعت کر نیوالا قرار نہ دیا جائیگا یہ تبیین میں ہے مطلقہ بطلاق حبی اگر دوبرس سے زیادہ
 میں بچہ جنی تو یہ رجعت ہوگی اور اگر دوبرس سے کم میں جنی تو رجعت ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر کہا کہ ہر بار کہ توجنی تو تو طالق
 ہے پھر تین بچہ جنی پس اگر ہر دو بچوں کے درمیان چھ مہینہ کا فرق ہو تو اول بچہ کی پیدائش پر طالق ہوگی اور دوسرے
 کا نطفہ قرار پانے پر مرد مراجعت کر نیوالا ہو جائیگا پھر دوسرے کی پیدائش پر طالق ہوگی یعنی دوسری طلاق واقع
 ہوگی اور تیسرے کا نطفہ قرار پانے پر مراجعت ہو جائیگا اور اسکی پیدائش پر تیسری طلاق واقع ہوگی پھر وہ عدت
 پوری کر لگی یہ تم تاشی میں ہے مطلقہ جمعہ کو زینت و آرائش کے ساتھ سنوارنا مستحب ہے اور اُسکے شوہر کے حق میں
 مستحب ہے کہ اُسکے پاس داخل نہو بیان تک کہ اسکی اجازت لے لے یا اپنے جو تون سے پاؤں کی آہٹ اُسکو
 منانے بشرطیکہ اُسکے دل میں رجعت کا قصد نہو اور مرد کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اُسکو لیکر سفر میں جائے یا نہ جائے کہ اس
 رجعت کر لینے پر گواہ کرے یہ ہر ایہ میں ہے اور سیطرہ سفر کی مسافت سے کم مسافت پر بھی باہر لیجا یا حلال نہیں ہے
 یہ نہر الفائق میں ہے اور جیسے اسکو سفر میں لیجانا مکروہ ہے ویسے ہی اُسکے ساتھ ظلیہ کرنا بھی مکروہ ہے اور سرخشی نے
 فرمایا کہ غلطی مکروہ ہے جبکہ اسکے ساتھ وظی کر لینے سے مامون نہو یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور طلاق رجعی وظی کو حرام
 نہیں کرتی ہے جسے کہ اگر اس سے وظی کوئی تو عقراً لازم نہ آوے گا یہ کفایہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رکھو کسی یا ندی کی
 طلاق رجعی دیدی پھر حرجہ عورت سے نکاح کیا تو اسکو اختیار ہے کہ باندی سے رجوع کرے یہ بحر الرائق میں ہے۔

فصل۔ ان امور کے بیان میں جنہ مطلقہ حلال ہو جاتی ہے اور اُسکے مقصودات کے بیان میں ہے۔ اگر تین طلاق سے
 کم طلاق یا تین دیدی ہو تو مرد کو اختیار ہے کہ چاہے اس عورت سے عدت کے اندر نکاح کرے یا بعد عدت کے اور
 اگر آزادہ عورت کو تین طلاق اور باندی کو دو طلاق دیدی ہو تو یہ عورت میت تک دوسرے خاوند سے نکاح نہ کرے

حدیث ہے کہ اگر تین طلاق دیا جائے تو مرد کو اختیار ہے کہ چاہے اس عورت سے عدت کے اندر نکاح کرے یا بعد عدت کے اور اگر آزادہ عورت کو تین طلاق اور باندی کو دو طلاق دیدی ہو تو یہ عورت میت تک دوسرے خاوند سے نکاح نہ کرے

اور نکاح صحیح ہو اور دوسرا خداوند اس سے دخول بھی کرے پھر اسکو طلاق دیدے یا مرد جائے تب تک پہلے خداوند کے واسطے حلال نہوگی یہ ہر ایہ میں ہی خواہ یہ عورت مطلقہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو کچھ فرق نہیں ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور یہ شرط ہے کہ دوسرے شوہر کا اسکے ساتھ دخول کرنا ایسا ہو کہ اسکے کرنے سے غسل واجب ہوتا ہو یعنی کم سے کم اتنا ہو کہ خاتین عورت مرد کی لمبا دین یہ یعنی بشرط کنیزین ہو اور حلالہ کے واسطے احوال شرط نہیں ہے۔ اور اگر ایسی عورت کسی نے بزنا یا بربہ طہری کر لی تو بسبب عدم نکاح کے پہلے خداوند کے واسطے حلال نہ ہوگی البتہ اگر باندی سے اسکے مولے نے ہلک بچین وطی کر لی مثلاً یا ندی اپنے شوہر پر بھرت غلیظہ حرام ہو گئی اور بعد عدت پوری ہوئی کہ اسکے مولے نے اس سے وطی کر لی تو اس سے اپنے شوہر کے واسطے حلال نہو جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر دوسرے شوہر نے اسکے ساتھ حیض یا نفاس یا احرام یا دودہ میں وطی کر لی تو بھی اپنے اول شوہر کے واسطے حلال ہو جائیگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور جس عورت کے ہر دو سوراخ مقعد و فرج ایک ہو گئے ہوں اگر اس سے وطی کی تو ملالہ ہوگا جب تک کہ وہ حاملہ نہو اور اگر صغیرہ ہو کہ ایسی عورت سے جماع نہیں کیا جاتا ہے تو بھی اسکے جماع سے ملالہ ہوگا اور اگر ایسی ہو کہ لائق جماع کے ہے تو اسکے جماع سے وہ ملالہ ہو جائیگی اگرچہ جماع سے اسکا مقام مقعد و فرج جھٹکے ایک ہو گیا ہو یہ نہر الفائق میں ہے۔ اور نفع میں ہے کہ جو غسل قریب بہ بلوغ ہو اگر اس سے وطی کی تو ملالہ کے واسطے اسکی وطی مثل بالغ مرد کی وطی کے ہے کہ اگر اس نے قبل بلوغ سے وطی کر لی اور طلاق بعد بالغ ہونے کے دی تو ملالہ ہو جائیگا اور طلاق بعد بلوغ کے ضرور ہے اسواسطے کہ قبل بلوغ کے اسکی طلاق واقع نہوگی یہ تانار خانہ میں ہے اور جامع صغیر میں مراہق یعنی قریب بہ بلوغ کے کی یہ تفسیر مذکور ہے کہ ایسا لڑکا کہ نہوز بالغ نہیں ہوا مگر ایسے لڑکے جماع کرنے کے قابل ہیں اسنے اپنی جود سے وطی کی تو عورت پر غسل واجب ہوگا اور یہ عورت اپنے پہلے شوہر کے واسطے حلال ہو جائے گی اور اس کلام کے معنی یہ ہیں کہ ایسا لڑکا ہو کہ اسکا آگے تناسل شہوت استادہ ہوتا ہو یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر دوسرا شوہر مجنون ہو تو اول کے واسطے حلال ہو جائیگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر دوسرا شوہر غلام یا مرد یا مکتب ہو اور اسنے اپنے مولیٰ کی اجازت سے نکاح کیا اور اسکے ساتھ دخول کیا تو اول شوہر کے واسطے حلال ہو جائیگی یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کسی غلام سے جسکو اسکے مولے نے اجازت نہیں دی ہو نکاح کیا اور اسنے عورت سے دخول کیا پھر مولیٰ نے نکاح کی اجازت دی پھر اسنے وطی نہیں کی یہاں تک کہ اسکو طلاق دیدی تو اول کے واسطے حلال نہوگی جب تک کہ بعد اجازت کے وطی نہ کرے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر شوہر ثانی محبوب ہو تو اول کے واسطے حلال نہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر دوسرا شوہر مسلول ہو یعنی اسکو سہل کی بیماری ہو تو اول کے واسطے حلال ہو جائیگی یہ مجاہدین ہے۔ اور فائدے صغریٰ میں ہے کہ اگر اپنے ذکر کو کپڑے میں لپیٹ کر عورت کی فرج میں داخل کیا پس اگر شوہر ثانی کو فرج کی حرارت محسوس ہوئی تو عورت مذکورہ شوہر اول کے واسطے حلال ہو جائیگی ورنہ نہیں یہ خلاصہ میں ہے اور بہت

ملے یہ مجنون ہونا کچھ ضرر نہیں ہے بلکہ شرط دخول ہے اگر مجنون سے یہ پایا گیا تو اول کے واسطے حلال ہوگی ۱۴م جہ پہلے تھا ۱۲

بولے آدمی نے جو جناح کرنے پر قادر نہیں ہوا اپنی قوت سے نہیں بلکہ ہاتھ کے ذریعہ سے اپنا آلہ اسکی فرج میں ٹھونس
 دیا تو شوہر اول کے واسطے حلال نہوگی لیکن اگر اسکا آلہ خود کھڑا ہو کر کام کرے تو اہلۃ حلال ہو جائیگی یہ
 بحر الرائق میں ہے اور اگر نصرتیہ کسی مسلمان کے تحت میں ہو جائے اسکو تین طلاق دیدین پھر اس عورت نے کسی
 نصرتی سے نکاح کیا جسے اس عورت کے ساتھ دخول کر لیا تو وہ شوہر اول یعنی مسلمان کے واسطے حلال ہو جائیگی
 اور اگر کسی مرد نے اپنی عورت کو تین طلاق دیدین پس اسے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اسے قبل دخول کر نیکیا اسکو تین طلاق دیدین پھر اسے
 تیسرے شوہر سے نکاح کیا جسے اس کے ساتھ دخول کیا تو یہ عورت پہلے دو شوہروں کے واسطے حلال ہو جائیگی کہ دونوں میں سے جو اس سے
 نکاح کر لیا جائے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر ایسی عورت جسکو اس کے شوہر نے تین طلاق دیدی ہیں مرد ہو کہ دارا بحرب میں جا ملی پھر وہ گرفتار
 ہو کر کسی شوہر کے حصہ میں آئی یا اپنی مذہب یا باندی کو دو طلاق دیدین پھر کسی دوسرے اسکا مالک ہو گیا تو دونوں صورتوں
 میں اس مرد کو اس عورت سے وطی کرنا جائز نہیں ہے تا وقتیکہ دوسرے شوہر سے حلالہ واقع نہو۔ یہ نہر الفائق میں ہے۔
 اور اگر عورت کو تین طلاق دیدین پھر اسے کہا کہ میری عدت گزر گئی اور میں نے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور
 اسے میرے ساتھ دخول کیا پھر اسے مجھے طلاق دیدی اور میری عدت گزر گئی اور اتنی مدت گزری ہے کہ حسین یہ
 باتیں ہو سکتی ہیں پس اگر شوہر اول کے گمان غالب میں یہ عورت بھی معلوم ہو تو جائز ہے کہ اسکی تصدیق کرے یہ
 ہر ایہ میں ہے۔ اور ہمارے صحابہ نے ہمیں اختلاف کیا ہے کہ اس مدت کی کیا مقدار ہے چنانچہ امام ابوحنیفہ رحمہ نے
 فرمایا کہ اگر یہ عورت حرمہ ہو ایسی کہ اسکو حیض آتا ہو تو نائٹ روز سے کم مدت ہونے کی صورت میں اسکی تصدیق
 نہوگی اور اگر عورت حاملہ ہو اور پیش ولادت اس پر طلاق واقع ہوئی پھر عورت نے دعویٰ کیا کہ میری عدت گزر گئی
 تو امام اعظم رحمہ نے فرمایا کہ بچا پاشی روز سے کم میں اسکی تصدیق نہوگی یہ امام محمد کی روایت ہے اور حسن بن زیاد نے
 امام اعظم رحمہ سے روایت کی کہ سو روز سے کم میں اسکی تصدیق نہوگی اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ (۶۵) روز
 سے کم میں تصدیق نہوگی اور امام محمد نے فرمایا کہ ایک ساعت اور (۵۴) روز سے کم میں تصدیق نہوگی۔ اور
 یہ سب سوقت ہے کہ عورت مذکورہ آزاد ہو اور اگر باندی ہو اور اسکو حیض آتا ہو تو بنا بر روایت امام محمد رحمہ کے
 امام اعظم رحمہ سے چالیس روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور بنا بر روایت امام حسن بن زیاد کے امام اعظم رحمہ سے
 (۳۵) روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور بنا بر قول صاحبین کے (۲۱) روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور اگر باندی ہو
 پس ولادت طلاق واقع ہوئی ہو تو امام اعظم رحمہ کا قول بنا بر روایت امام محمد رحمہ کے یہ ہے کہ (۶۵) روز سے کم میں
 تصدیق نہوگی اور بنا بر روایت حسن بن زیاد کے (۵۴) روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 (۴۴) روز سے کم میں تصدیق نہوگی اور امام محمد کے قول پر ایک ساعت اور (۳۶) روز سے کم میں تصدیق نہوگی۔
 اور اگر مطلقہ مذکورہ ایسی عورت ہو کہ مہینوں سے اسکی عدت لگائی جاتی ہو اور وہ آزاد ہو تو ایک ساعت اور
 ۱۵ دن مثلاً شوہر مذکور نے جہاد میں اسکو بکرا یا غنیمت سے لیا یا خفیہ بکرا لایا ۱۲ مہینے مثلاً شوہر نے کہا ہو کہ جب تو بچے تو طالع ہے
 ۵۵ دن اسکو تین طلاق دیدی تھیں ۱۳۵ جسکی نفی کی باندی ہو ۱۲ مہینے چنانچہ اس سے نکاح کرے ۱۲

اور سے کم میں اسکی تصدیق ہوگی اور اگر باندی ہو تو ڈیڑھ مہینہ سے کم میں اسکی تصدیق ہوگی اور یہ بالا جماع ہی یہ مضمرات
 میں ہے۔ مجموعہ انوار میں لکھا ہے کہ اگر ایسی عورت جسکو تین طلاق دی گئی ہیں بعد چار مہینہ کے بچہ جنی حال تک اسے
 اس درمیان میں کسی دوسرے شوہر سے نکاح کیا ہو اور کہتی ہو کہ دوسرے شوہر سے میری عدت گزر گئی اور چاہتی
 ہے کہ شوہر اول کے نکاح میں واپس جائے پس اگر امام اعظم کے نزدیک اسکی تصدیق ہوگی یا نہ ہوگی تو شیخ امام زہد رحمہ اللہ
 نسفی نے جواب دیا کہ اسکی تصدیق ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر مطلقہ ثلاثہ نے اپنے شوہر اول سے کہا کہ میں
 تیرے واسطے حلال ہو گئی ہوں پس اس عورت کے نکاح کر لیا پھر عورت مذکورہ نے کہا کہ شوہر ثانی نے میرے
 ساتھ دخول نہیں کیا تھا پس اگر عورت مذکورہ شرائط حلت سے واقف ہو تو اس کے قول کی تصدیق ہوگی کہ شوہر ثانی
 نے میرے ساتھ دخول نہیں کیا تھا اور نہ تصدیق ہوگی یہ تمنا یہ میں ہے اور یہ انوقت ہے کہ عورت کی طرت سے پہلے ایسا
 قرار نہ پایا گیا ہو کہ شوہر ثانی نے میرے ساتھ دخول کیا ہے یہ تمنا خانہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے صرف اتنا کہا کہ میں
 حلال ہو گئی ہوں تو جو تک اس سے استفسار نہ کرے کہ کیونکر تب تک شوہر اول کو اس سے نکاح کر لینا حلال نہیں ہے
 اسواسطے کہ ہمیں لوگوں میں اختلاف ہے کذا فی الذخیرہ اور شیخ مولف نے فرمایا کہ یہی صواب ہے یہ قنینہ میں ہے اور جناس کا
 کتاب انکح میں مذکور ہے کہ اگر عورت نے خبر دی کہ شوہر ثانی نے مجھ سے جماع کیا ہے مگر شوہر مذکور نے اس سے
 انکار کیا تو شوہر اول کے واسطے حلال ہو جائیگی اور اگر اس کے برعکس ہو کہ شوہر ثانی نے اسکی جماع کا اقرار کیا اور
 عورت نے انکار کیا تو حلال نہ ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھ سے دوسرے شوہر نے جماع کیا ہے اور شوہر اول نے
 بعد اسکے ساتھ زوجہ کرنے کے کہا کہ تجھ سے دوسرے شوہر نے وطی نہیں کی ہے تو دونوں میں تفریق کر دیا جائیگی
 اور شوہر اول پر عورت کے واسطے نصف مہر ملے گا جب ہوگا اور قضاے میں لکھا ہے کہ اگر شوہر اول سے نکاح کرنے کے
 بعد عورت عیث نے کہا کہ میں نے کسی دوسرے خاوند سے نکاح نہیں کیا اور شوہر اول نے کہا کہ تو نے
 دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اسے تیرے ساتھ دخول کیا ہے تو عورت کے قول کی تصدیق ہوگی اور اگر دوسرے
 شوہر نے دعویٰ کیا کہ میرا نکاح اسکے ساتھ فاسد ہوا تھا اسلئے کہ میں نے اسکی مان کے ساتھ وطی کی تھی تو قاضی امام نے
 جواب دیا کہ اگر عورت نے اسکے قول کی تصدیق کی تو شوہر اول پر حلال نہ ہوگی اور اگر تکذیب کی تو حلال ہوگی یہ خلاصہ میں ہے
 اور اگر کسی عورت سے بکلی فاسد نکاح کیا اور اسکو تین طلاق دیں تو اس سے پھر نکاح کر لینا جائز ہے اگرچہ اسے دوسرے
 شوہر سے نکاح نہ کیا ہو یہ سراج الوداع میں ہے یہ ہندو سے بہنیت حلال نکاح کیا یعنی تاکہ اس کے پہلے خاوند پر
 حلال کرے مگر دونوں نے یہ شرط نہیں لگائی تو ہندو اپنے پہلے خاوند پر حلال ہو جائیگی اور کچھ کہ بہت نہ ہوگی اور
 نیت مذکورہ کوئی چیز نہیں ہے اور اگر دونوں نے یہ شرط لگائی ہو تو مکروہ ہے اور باوجود اسکے امام اعظم و امام زہد کے
 نزدیک عورت اپنے پہلے خاوند پر حلال ہو جائیگی کذا فی خلاصہ اور یہی صحیح ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت کے
 واسطے اصل شوہر کے واسطے حلال ہو جائے کن شرطوں سے ہوتا ہے ۱۱۔ یعنی طلاق میں بعضے کہتے ہیں کہ فقط نکاح ہی سے حلال

ایک یا دو طلاق دیدین اور اسکی عدت گذر گئی اور اسے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اسے عورت سے دخول کیا پھر اسکو طلاق دیدی اور اسکی عدت گذر گئی پھر اس سے شوہر اول نے نکاح کیا تو اسکو پھر اس عورت پر تین طلاق کا اختیار حاصل ہو جائیگا اور دوسرا شوہر جیسے تین طلاق کو نابود کر دیتا ہے ویسے ہی ایک یا دو طلاق کو جو شوہر اول نے دی تعین نابود کر دیکر یہ اختیار مقرر مختار میں ہے اور یہی صحیح ہے یہ مضمرات میں ہے۔ اور نوازل میں لکھا ہے کہ اگر عورت کے سامنے دو گواہوں نے گواہی دی کہ تیرے شوہر نے تجھ کو تین طلاق دیدین حالانکہ اسکا شوہر غائب ہے تو اس عورت کو دوسرے سے نکاح کر لینے کی گنجائش ہے اور اگر شوہر حاضر ہو تو ایسی گنجائش نہیں ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر تین طلاق کسی شرط پر معلق کین پھر شرط پائی گئی اور عورت خوف کرتی ہے کہ اگر وہ شوہر کے سامنے پیش کرتی ہے تو وہ انکار کرے گی۔ اور عورت نے قتل طلب کیا تو علمائے تین طلاق واقع ہونے کا فتوے دیا اور عورت کو خوف ہے کہ اگر شوہر کو معلوم ہوا تو وہ سرے سے طلاق معلق کرنے سے انکار کر جائیگا تو عورت کو گنجائش ہے کہ شوہر سے پوشیدہ دوسرے مرد سے نکاح کر کے حلالہ کر لے جب وہ کہیں مقرر کو جائے پھر جب وہ واپس آئے تو اس سے التماس کرے کہ میرے قلب میں نکاح کیجا نہ ہے کچھ شک ہے جس سے دل کو خلیجان ہو لہذا تجدید نکاح کر لے نہ بایک شوہر سے نکاح ہو گا۔ یہ وجہ کمروری میں ہے۔ شیخ الاسلام یوسف بن اسحق شافعی سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جو دو کو تین طلاق دین اور اس سے چھپایا اور اس سے وطی کرتا رہا پس تین حیض گذر گئے پھر عورت کو اس بات سے آگاہ کیا پس کیا عورت کو یہ اختیار ہے کہ ابھی دوسرے خاوند سے نکاح کر لے فرمایا کہ نہیں اسواسطے کہ وطی جو دونوں میں واقع ہوئی وہ شبہ نکاح تھی اور وہ موجب عدت ہے لہذا عدت تک توقف کر لی لیکن اگر آخری وطی سے تین حیض گذر گئے ہوں تو دوسرے سے فی الحال نکاح کر سکتی ہے پھر اسے دریافت کیا گیا کہ اگر دونوں حرمت کو جانتے ہوں اور حرمت غلط واقع ہونے کے مقرر ہوں لیکن مرد اس سے وطی کیے جاتا ہو اور تین حیض گذر گئے پھر عورت نے دوسرے خاوند سے بغور نکاح کرنا چاہا تو شیخ نے فرمایا کہ نکاح جائز ہے کیونکہ جب دونوں حرمت کے مقرر تھے تو یہ وطی نہ ہوئی اور نہ تا موجب عدت نہیں ہے اور دوسرے سے نکاح کرنے سے مانع نہیں ہوتا ہے اور ہم اسی کو لیتے ہیں لیکن اگر عورت مذکورہ پہلے سے ہو تو صاحبین کے قول پر تو وضع حل تک توقف کر لی اور امام اعظم کے قول پر ابھی نکاح جائز ہے یہ تانا و خانیہ میں ہے۔ اور شیخ الاسلام ابو القاسم سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے خاوند سے سنا کہ اپنے اس عورت کو تین طلاق دیدی ہیں اور عورت کو یہ قدرت نہیں ہے کہ اپنے نفس کو مرد سے باور رکھ سکے پس آیا عورت مذکورہ کو مرد مذکور کے قتل کر ڈالنے کی گنجائش ہے تو فرمایا کہ جو وقت اس سے قربت کر لیا کہ ارادہ کرے اس وقت عورت کو اس کے قتل کر ڈالنے کی گنجائش ہے درحالیکہ اسکو کسی اور طور سے نہ روک سکتی ہو سو قتل کے اور ایسا ہی شیخ الاسلام عطاء بن حمزہ نے فتوے دیا ہے اور ایسا ہی امام سید ابو ثعلب کا فتویٰ ہے اور قاضی ابی جانی رحمہ فرماتے تھے کہ قتل نہیں کر سکتی ہے کہ انی لہیط اور منقطع میں لکھا ہے کہ اسی پر فتوے ہے اور شیخ نجم الدین رحمہ اللہ سے جواب سید امام ابو ثعلب رحمہ اللہ کا حکایت کیا گیا کہ وہ فرماتے ہیں کہ عورت قتل کر سکتی ہے تو فرمایا کہ وہ بڑا شخص ہے

اور اسکے مشائخ بڑے بڑے مرتبہ کے ہیں وہ سولہ صحت کے نہیں کہتا ہوں اس کے قول پر اعتماد ہی یہ تانا خانہ میں ہر
اور اگر عورت کے پاس دو عادل گواہوں نے گواہی دی کہ تیرے شوہر نے تجھ کو تین طلاق دیدی ہیں اور شوہر اس
سے منکر ہو پھر قبل اسکے کہ دونوں گواہ قاضی کے سامنے یہ گواہی دین مر گئے یا غائب ہو گئے تو عورت کو اس
مرد کے ساتھ قربت کرنے کی اور ساتھ رہنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر شوہر اپنے انکار پر قسم کھا گیا اور گواہ لوگ
مر چکے ہیں اور قاضی نے اس عورت کو اس مرد کے پاس واپس کیا تو بھی عورت کو اس کے ساتھ رہنے کی گنجائش نہیں
ہے اور عورت کو چاہیے کہ اپنا مال دیکر اس سے اپنی جان چھڑا دے یا اس سے بھاگ جائے اور اگر عورت
اس بات پر قادر نہ ہو تو جب جلنے کے مجھ سے قربت کر گیا اسکو قتل کر ڈالے مگر چاہیے کہ اسکو دوا سے قتل کرے
اور عورت کو یہ گنجائش نہیں ہے کہ اپنے آپ کو قتل کر ڈالے اور اگر مرد مذکور کے پاس سے بھاگ گئی تو اسکو یہ اختیار
نہوگا کہ عدت پوری کر کے دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور شیخ شمس لائے علوانی نے شرح کتاب الاحسان میں
فرمایا کہ یہ جواب قضا ہے اور فیما بینہما دین اللہ تعالیٰ اگر بھاگ جائے تو اسکو اختیار ہے کہ عدت پوری کر کے دوسرے
شوہر سے نکاح کرے یہ محیط میں ہے۔ فتاویٰ نسفیہ میں ہے کہ ایک عورت اپنے شوہر پر حرام ہو گئی مگر شوہر اس کے
پہنڈے سے نہیں چھوٹتا ہے اور اگر اس کے پاس سے غائب ہو جاتا ہے تو وہ جادو کو کہ اسکو پھر واپس کر لیتی ہے
پس آیا مرد مذکور کو اختیار ہے کہ زہر وغیرہ اسکو قتل کر ڈالے تاکہ اس کے پہنڈے سے چھوٹ جائے فرمایا کہ
نہیں جائز ہے مگر جس طور سے ہو سکے اس عورت سے دور ہو جائے یہ تانا خانہ میں ہے۔ اور علامہ کے لطیف حیلون میں
ہے یہ ہے کہ مطلقہ کسی غلام صغیر سے نکاح کرے جسکے آلہ تناسل کو حرکت ہوتی ہو پھر جب یہ غلام اس کی بچکے تو کسی
سبب ملک سے اس غلام مذکور کی مالک ہو جائے پس دونوں میں نکاح منع ہو جائیگا یہ تبیین میں ہے۔ ایک مرنے کہا
کہ اگر مرنے کسی عورت سے نکاح کیا تو وہ طائفہ ثلث ہے تو اس میں حیلہ یہ ہے کہ اس قسم کھائیے اسے مرد اور کسی عورت کے
درمیان ایک نفی نکی نکاح باندھے اور یہ مرد اپنے قول سے اجازت نہ دے بلکہ اپنے فعل سے اجازت دے پس
حادث نہوگا اور اگر اپنے قول سے اجازت دی تو حادث ہو جائیگا اور اسی پر اعتماد ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت
مطلقہ کو خوف ہو کہ محلل اسکو طلاق نہ دیگا پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تیرے نکاح میں بدین شرط دیا
کہ ہر بار جب میں چاہوں گی اپنے نفس کو طلاق دید ونگی اور محلل نے اسکو قبول کیا تو نکاح جائز ہے اور عورت مذکورہ
خوار ہو جائیگی کہ جب چاہوں گی اپنے نفس کو طلاق دید ونگی یہ تبیین میں ہے اور اگر عورت نے چاہا کہ محلل کی طبع قطع کرے
تو اس سے کہے کہ میں تیری مطاعنت نہ کر دنگی یہاں تک کہ تو قسم کھائے کہ تجھ پر تین طلاق ہیں اگر میں تیری درخواست
کو قبول نہ کر دن تو جب وہ قسم کھا جائے تو اسکو اپنے ساتھ دلی کرنے دے پس جب ایک مرتبہ دلی کر چکے
تو اس سے طلاق طلب کرے پس اگر اسے طلاق دیدی تو غیر مطلقہ ہو جائیگی اور اگر نہ دی تو بھی یہی ہوگا کہ
تین طلاق واقع ہو جائیگی یہ سراجیہ میں ہے

سہ بخت غلط ظاہر صورت مذکور میں خواہ مرت غلط ہو یا خفیہ ہو ۱۲ منہ زہر وغیرہ ۱۲ عہدہ دوسرا شوہر جس سے طلاق کرنا ہے ۱۲

سا توان باب۔ ایلاہ کے بیان میں۔ اپنے نفس کو اپنی مشکوہ کی قربت سے روکنا بتا کید قسم خواہ اللہ تعالیٰ کی
یا طلاق وعتاق و حج و صوم وغیرہ کی مطلقاً یا مقید بچار ماہ آدھہ حرم و مین اور دواہ بانہی کی صورت میں بڑن
کسی ایسے وقت کے بیچ میں سے نکلنے کے کہ اس میں بدون حانت ہونے کے قربت ممکن ہو سکے ایلاہ کہتے ہیں یہ
فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ پس اگر اس مدت کے اندر عورت مذکورہ سے قربت کی تو حانت ہو جائیگا پس اگر اللہ
تعالیٰ کی ذات یا صفات میں سے کسی صفت کی جس سے عرفاً قسم کھائی جاتی ہو قسم کھائی ہو تو کفارہ واجب ہوگا
اور اگر مصلے اسکے دوسری بات کی مثل طلاق وعتاق وغیرہ کے قسم کھائی ہو تو جس چیز کی قسم کھائی ہو وہ حرام
واقع ہوگی اور پھر بعد و طی کر لینے کے ایلاہ ساقط ہو جائیگا اور اگر اس مدت میں اس سے و طی نہ کی تو بیعت طلاق بانہ ہو جائیگی
یہ بجنہی مخرج نقایہ میں ہے پس اگر قسم چار مہینہ کی ہو تو قسم ساقط ہو جائیگی اور قسم ہمیشہ کی ہو یا بطور کہ اسے یون کہا
کہ واللہ میں تجھ سے تا بہ قربت نہ کروں گا یا کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا یعنی مطلقاً کہا بدون کسی وقت کی
قید کے تو قسم باقی رہیگی لیکن قبل دوبارہ نکاح کے مکرر طلاق واقع نہ ہوگی اگر چار مہینہ سے زیادہ گزر جائے اور اگر
دوبارہ نکاح کیا تو ایلاہ عود کر گیا پھر اگر اس سے و طی کرے تو خیر و نہ چار مہینہ گزرنے پر دوسری طلاق واقع ہوگی
اور اس ایلاہ کی ابتدا نکاح سے قرار دی جائے پھر اگر تیسری بار اس سے نکاح کیا تو پھر ایلاہ عود کر گیا پھر اگر اس سے
قربت نہ کی تو چار مہینہ گزرنے پر تیسری طلاق واقع ہو جائیگی یہ کافی میں ہے۔ پھر اگر بعد دوسرے شوہر سے نکاح
کر نیکے اس عورت سے نکاح کیا تو ایلاہ مذکور کی وجہ سے اب طلاق واقع نہ ہوگی مگر قسم باقی ہو جائیگی اگر اس سے و طی کی
تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کر گیا یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر ایلاہ سے ایک مرتبہ یا دوسرے مرتبہ بان ہو گئی اور اسے دوسرے
شوہر سے نکاح کیا پھر شوہر اول کے نکاح میں آئی تو تین ملاقوں کے ساتھ عود کر گئی اور جب چار ماہ گزرینگے طائفہ
ہوگی یہاں تک کہ تین طلاق سے بان ہو جائیگی اور ایسے ہی دوبارہ دس بارہ جانتک ہوتا جائے یہی ہوتا رہیگا یہ تبیین
میں ہے۔ اور اگر ذمی نے نام ذات پاک اللہ تعالیٰ یا بھتے از صفات اللہ تعالیٰ ایلاہ کیا تو امام اعظم رحمہ کے
نزدیک وہ مولیٰ یعنی ایلاہ کرنے والا ہوگا اور صاحبین کے نزدیک وہ مولیٰ ہوگا اور اگر اسے طلاق یا عتاق
ساتھ ایلاہ کیا تو بالاجماع مولیٰ ہوگا اور اگر اسے حج یا عمرہ یا صوم یا صدقہ سے ایلاہ کیا تو بالاجماع مولیٰ ہوگا اور
اسی طرح اگر اسے کما کہ اگر میں تجھ سے قربت کروں تو محمد پر میری مان کی پشت کے مثل ہی یا فلا نہ جو دوسری بھی
مثل میری مان کی پشت کے ہی تو مولیٰ ہوگا پھر جس صورت میں ذمی کا ایلاہ ٹھیک ہوتا ہی اسکے احکام میں وہ مثل مسلمان
ہے لیکن اگر اللہ تعالیٰ کی قسم کھائی اور اسے و طی کی تو اسے کفارہ لازم ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اور جن لفاظ سے
ایلاہ واقع ہوتا ہو وہ دو قسم کے ہوتے ہیں مرتبہ دکانا یہ ہیں مرتبہ ہر ایسا لفظ ہو جسکے بولنے سے جملع کے معنی
قبلا درہون جیسے تجھ سے قربت نہ کروں گا یا تجھ سے جملع نہ کروں گا یا تجھ سے و طی نہ کروں گا یا تجھ سے مباہمت نہ کروں گا

الح خلیفہ ریاض الدنہ کو طلاق چار مہینہ سے قربت کرنے پر چار ماہ یا بجائے بارہ کے اور کوئی لفظ کھانچو مثل ردال کے یا اعلام آدھہ ہونے کی یا حج دینے کی یا زکوٰۃ
دینے کی قسم کھائی اسے ساقط ہے عورت بخت طلاق بانہ ہوگی کہ مکرر طلاق نہ کر سکتا اسلئے مباہمت جملع کرنا خائنین مکرر کفارہ نہ کر سکتا غاب
ہو اسابت ہو چکا اور سیدہ کزناہ مذکورہ جوت بہتری دونوں قربت کرنا

یا تجھے جنابت کا غسل نہ کر دینگا اسوجہ سے کہ جو مباہلت اس عورت کی طرف مضاف کی گئی اُس سے محاورہ میں عادت کے موافق جماع کے معنی مقصود ہوتے ہیں اور عورت کی جنابت کا غسل کرنا یوں ہی ہو سکتا ہے کہ عورت سے فرج میں جماع کرے اور اس طرح اگر باکرہ سے کہا کہ میں تجھے رسیدہ نہ کر دینگا اسواسطے کہ عورت میں اسکا رسیدہ کرنا یوں ہی ہے کہ اس سے مجاہدت کرے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں تجھ سے تیری دُہن یا فرج کے علاوہ دلی نہ کر دینگا تو مولیٰ نہوگا اور اگر اس سے کہا کہ میں تجھ سے جماع نہ کر دینگا الا ہر جماع تو اسکی نیت دریافت کیا جائیگی پس اگر اُسے کہا کہ میں نے دُہن دلی کرنی مراد لی ہے تو مولیٰ ہو جائیگا اور اگر اُسے کہا کہ میں نے خفیت جماع مراد لیا ہے کہ انتقالِ ختامین جیسی حالت سے زائد نہوگا تو وہ مولیٰ نہوگا اور اس طرح اگر اسکی کچھ نیت نہو تو یہی حکم ہے اور اگر اُسے کہا کہ میں نے اس سے بھی کم مراد لیا ہے تو وہ مولیٰ ہو جائیگا یہ فقہ القدر میں ہے۔ اور نیا بیع میں لکھا ہے کہ اگر ان الفاظ کے کہنے کے بعد اُسے دعویٰ کیا کہ میں نے جماع مراد نہیں لیا تھا تو قضاء اسکی تصدیق نہوگی اور نیا بیع و بین اللہ تعلق تصدیق ہوگی یہ تا ماریا نہیں ہے۔ اور کہنا یہ ہر ایسا لفظ ہے کہ اُس کے بولنے سے جماع کے معنی خیال میں آدین مگر احتمال اور کا بھی ہو پس جبکہ اس سے معنی جماع کی نیت نہ کر گیا تو ایلا نہوگا جیسے کہا کہ تیرے آگے پیش نہوگا یا تیرے پاس نہ آؤنگا لا داخل بہا ولا اغشاہا اپنا و تیرا سر کجا نہ کر دینگا اور تیرے ساتھ بستر پر نہ سوؤنگا تیرے ساتھ مصاحب نہوگا یا تیرے بستر کے قریب نہوگا یا تجھے غناک کر دینگا یا تجھے جلا پاؤنگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں تیرے ساتھ سوؤں تو تو بیہ طلاق طالق ہے اور اسکی نیت کچھ نہیں ہے تو یہ ایلا ہے اور عرف کے موافق جماع کے معنی پر قرار دیا جائیگا یہ ظہیر میں ہے اور از اجمل اصابت و مضاجعت دونوں پر یہی شرع کثر میں ہے۔ اور نیا بیع میں لکھا ہے کہ ہر لفظ جس سے قسم منع ہو جاتی ہے ایلا بھی منع ہوگا جیسے واللہ واللہ وجلال اللہ وعظمۃ اللہ وکبریا اللہ و باقی سب الفاظ جسے قسم منع ہوتی ہے منع ہوگا اور ہر لفظ جس سے قسم منع نہیں ہوتی ہے جیسے و علم اللہ لا اقرک یعنی قسم علم الہی کی کہ میں تجھ سے قربت نہ کر دینگا یا کہا کہ مجھ پر خدا کا غضب یا ختم یا مثل اسکے کوئی لفظ کہا جس سے قسم منع نہیں ہوتی ہے تو ایلا منع ہوگا اور منافع میں لکھا ہے کہ ایلا کی لیاقت اُسکو ہے جو طلاق کی اہلیت رکھتا ہے یہ امام عظیم نے اعتبار فرمایا ہے اور صاحبین کے نزدیک جو وجوب کفارہ کی اہلیت رکھتا ہے وہ ایلا کی اہلیت رکھتا ہے یہ تا ماریا نہیں ہے۔ اور ایلا کرنے والا یوں ہی ہوتا ہے کہ فرج میں جماع نہ کرنے پر قسم کھائی ہو پس اگر بدون فرج میں دلی کرنے کے حاث ہوتا ہو تو سزا ایلا کا مستوجب نہوگا۔ ایک مرد نے اپنی جوڑ سے کہا کہ واللہ میرے بدن کی کھال تیرے بدن کی کھال سے نہ چھو دیگی تو یہ شخص مولیٰ نہوگا اسواسطے کہ اس قسم میں بدون جماع فرج کے لفظ کھال چھونے سے حاث ہوا جاتا ہے اور اگر کہا کہ واللہ میرا کہ تناسل تیری فرج کو نہ چھو دیگا تو یہ شخص مولیٰ ہوگا اسوجہ سے کہ ایسے کلام سے عرفا جماع مراد ہوتا ہے اور اگر کہا کہ اگر با تو خیم پس تو طالق ہے اور کچھ نیت نہیں کی تو وہ

مولی ہوگا اس واسطے کہ اس سے لوگوں کی مراد جماع ہوتی ہو اور اگر اُسے صرف ساتھ سو رہنے کی نیت کی ہو تو مولی
 نہ ہوگا چنانچہ اگر اسکے ساتھ سویا اور جماع نہ کیا تو قسم میں جھوٹا ہو جائیگا۔ اور اگر کہا کہ اگر من دست بزن فراز کنہ
 تا یک سال پس برین چنین و چنان است پھر چار مہینہ عورت کے جماع نہ کیا تو وہ بیک طلاق بائنہ ہو جائیگی اس واسطے
 کہ عورت میں اس سے جماع مراد ہوتا ہو اس واسطے اگر اُسے سال کے اندر سو اسے فرج کے اس سے جماع کیا تو قسم
 میں مانت نہ ہوگا۔ یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہیں۔ اور اگر عورت کے کہا کہ انا منک مولی یعنی میں تجھ سے ایلا کنندہ ہوں
 پس اگر اس سے جھوٹ خبر دینے کی نیت کی ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ مولی نہ ہوگا لیکن قضاء اسکی تصدیق
 ہوگی۔ اور اگر اُسے ایجاب کی نیت کی ہو یعنی تحقیق ایلا کی نیت کی ہو تو قضاء و فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ
 دونوں طرح مولی ہوگا یہ فقہ القدیر میں ہے اور اگر کہا کہ جب میں تجھ سے قربت کروں تو مجھ پر ناز و اجب ہو
 تو اس سے مولی نہ ہوگا یہ کافی میں ہے۔ ابن سماعہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر کہا کہ اللہ تعالیٰ کے
 واسطے مجھ پر واجب ہے کہ میں اپنا یہ غلام اپنے کفارہ ظہار سے آزاد کروں اگر میں اپنی جو روفلانہ سے
 قربت کروں حالانکہ اُسے اس عورت سے ظہار کیا ہو یا نہیں کیا ہو تو اس سے وہ ایلا کر نیوالا نہ ہوگا۔ اور
 اگر کہا کہ میرا یہ غلام میرے کفارہ ظہار سے آزاد ہے اگر میں اپنی جو روفلانہ سے قربت کروں تو وہ ایلا کر نیوالا نہ ہوگا
 خواہ اُسے ظہار کیا ہو یا نہ کیا ہو اور آزاد کرنا اسکے کفارہ ظہار سے کافی ہوگا اور اس کلام سے مراد یہ ہے کہ
 در صورتیکہ وہ مظاہر ہو پھر اُسے بعد قسم مذکور کے عورت مذکورہ سے قربت کر لی ہو تو یہ عین اسکے کفارہ
 ظہار سے کافی ہوگا۔ پھر ذکر فرمایا کہ جو بردہ جو روفلانہ سے قربت کرنے پر آزاد ہو جاتا ہو تو ایسی قسم میں وہ مولی
 ہوگا اور جو بردہ کہ بدون دوسرے فعل کے آزاد نہ ہوتا ہو تو ایسی قسم میں وہ مولی نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر
 اپنی جو روفلانہ سے کہا کہ اگر میں تجھ سے قربت کروں یا تجھے اپنے بستر پر بلاؤں تو تو طالق ہے تو وہ موسیٰ نہ ہوگا
 یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہیں۔ اگر عورت سے کہا کہ اگر تو نے میری جنابت سے غسل کیا مادامیکہ تو میری جو روفلانہ تو تو
 طالق ثلث ہے اور اس قول کا اعادہ کیا اور اس قول کو نہ جانا اور یہ عورت حاملہ تھی اور قبل وضع حمل کے اس سے
 جماع نہ کیا پھر اس گفتگو سے چار مہینہ یا زیادہ کے بعد اسکے بچہ پیدا ہوا تو ایک طلاق بائنہ اس پر چار مہینے
 گزرنے کے باعث سے واقع ہوگی اور سبب وضع حمل کے اسکی عدت گزر جائیگی پھر اگر اسکے بعد اس سے
 نکاح کیا تو جائز ہے اور پھر عانت نہ ہوگا یہ فتاویٰ کبرے میں ہیں۔ اور سطر طقم کھائی کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی
 تو مجھ پر حج یا عمرہ یا صدقہ یا صوم یا ہری یا اعتکاف یا قسم یا کفارہ قسم واجب ہے تو وہ مولی ہوگا اور اگر کہا
 کہ مجھ پر اتباع جنازہ یا سجدہ تلاوت یا قرأت قرآن یا بیعت المقدس میں نماز یا تسبیح واجب ہے تو وہ مولی نہ ہوگا
 اور اگر کہا کہ مجھ پر سو رکعت نماز یا مثل اسکے جو عادت نفس پر شاق ہوتی ہو واجب ہیں تو وہ جب ہی کہ ایلا صحیح ہو اور
 سہ کر میں نے جھوٹ خبر کی نیت کی تھی بلکہ وہ ایلا کر نیوالا قرار دیا جائیگا مان جبکہ گواہ اقرار ہی ہوں تو میں فافہم ۱۲۷ سے لے کر ایک سال تک جو روفلانہ کی
 طرف ہاتھ بڑھاؤں لیکن اگر وہ میں اس سے پراہلا نہ ہوگا ۱۲۸ م م م بلکہ فقط قسم ہوگی ۱۲۹ م

اگر کہا کہ مجھ پر واجب ہے کہ اس مسکین کو یہ درم صدقہ دیدوں یا میرا مال مسکینوں پر صدقہ ہی تو ایلا صحیح ہوگا الا ان
اسکی تصدیق کی نیت ہو اور اگر کہا کہ ہر عورت کہ میں اس سے نکاح کروں تو وہ طالق ہی تو امام اعظم و امام
عمر کے نزدیک مولیٰ ہو جائیگا یہ بیع القدر میں ہی۔ اور اگر کہا کہ اگر میں تجھ سے قربت کروں تو مجھ پر دودھ ماہ
حرم مثلاً واجب ہیں پس اگر وقت قسم سے چار مہینے سے پہلے یہ مہینہ گزرتا ہو تو ایلا کر نیوالا ہوگا اور اگر چار
مہینے سے پہلے نہ گزرتا ہو تو مولیٰ ہوگا یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر کہا کہ اگر میں تجھ سے قربت کروں تو مجھ پر
ایک مسکین کا کھانا یا ایک روز جو واجب ہی تو بالاتفاق وہ مولیٰ ہوگا یہ محیط شری میں ہی۔ اور اگر قسم کھائی کہ جو رو سے
فلان زمانہ معین یا فلان مقام معین میں قربت نہ کریگا تو وہ مولیٰ ہوگا۔ اگر عورت کے حائضہ ہونے کی حالت
میں قسم کھائی کہ اس سے قربت نہ کریگا تو مولیٰ ہوگا یہ محیط شری میں ہی۔ اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل جو رو فلان شخص کے
ہے حالانکہ فلان مذکور نے اپنی جو رو سے ایلا کیا ہو پس اگر اسے ایلا کی نیت کی ہو تو مولیٰ ہو جائیگا ورنہ نہیں
اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل مردار کے ہو اور قسم کی نیت کی تو مولیٰ ہو جائیگا اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ میں نے
تجھ سے قربت کی تو تو مجھ پر حرام ہو اور قسم کی نیت کی تو امام اعظم کے نزدیک مولیٰ ہو جائیگا اور صاحبین
رحمہم اللہ کے نزدیک جب تک اس سے قربت نہ کرے تب تک مولیٰ ہوگا۔ اور اگر اپنی جو رو سے ایلا کیا
پھر اپنی دوسری جو رو سے کہا کہ میں نے تجھ کو اسکے ایلا میں شریک کر دیا تو اس سے ایلا کر نیوالا ہوگا اور
شیخ کو حنفی نے ذکر فرمایا کہ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہو پھر دوسری جو رو سے کہا کہ میں نے تجھے اسکے
ساتھ شریک کر دیا تو دونوں سے ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اور دونوں میں تفریق کر دیجائیگی یہ ظہیر یہ میں ہی۔ اور اگر
اپنی دوسری جو رو سے کہا کہ جب میں تم دونوں سے قربت نہ کروں گا تو دونوں سے ایلا کر نیوالا ہو جائیگا پھر اگر
چار مہینہ گزر گئے اور ان دونوں سے قربت نہ کی تو دونوں بائٹہ ہو جائیگی اور اگر کسی ایک سے قربت کر لی تو ہنگام
ایلا سا قط ہو گیا اور دوسری کا ایلا اپنے حال پر باقی رہا اور اس مرد پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر دونوں سے
قربت کر لی تو دونوں کا ایلا سا قط ہو گیا اور مرد مذکور پر کفارہ قسم واجب ہوگا اور اگر چار مہینہ گزرنے سے
پہلے ایک مرگئی تو دونوں کا ایلا سا قط ہو جائیگا اور مرد مذکور پر کفارہ قسم واجب ہوگا اگرچہ اسکے بعد زندہ کے
ساتھ قربت کرے اور یہ بالاتفاق ہی اور اگر دونوں میں سے ایک کو طلاق دیدی تو ایلا باطل ہوگا یہ بیع الوہاب
میں ہی۔ ایک مرد نے اپنی چار عورتوں سے کہا کہ دانشد میں تم چاروں سے قربت نہ کروں گا تو نے احوال ان چار عورتوں
سے ایلا کر نیوالا ہو جائیگا چنانچہ اگر اسے اسے قربت نہ کی یہاں تک کہ چار مہینہ گزر گئے تو سب کی سب بائٹہ
ہو جائیگی اور یہ ہمارے اصحاب ثلثہ رحمہم اللہ کا قول ہی اور یہ امتحان ہی یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر چار جو روؤں سے
کہا کہ میں تم سے قربت نہ کروں گا الا فلانہ یا فلانہ سے تو وہ ان دونوں سے مولیٰ ہوگا چنانچہ انکے ساتھ قربت کرے

سلہ اقول مرد یہ ہے کہ چار مہینہ سے کم زمانہ ہو بکذا قیل و فیہ تامل ۱۲ یعنی اگر جو رو سے چار مہینہ تک قربت کروں تو ہر
عورت اکٹرا مہینہ یعنی جو رو مرد میں ۱۲ مہینے قسم سے ۱۲

حادث ہوگا اور بدوین وطی کر نیکی چار مہینہ گزرنے سے اس مرد اور ان دونوں عورتوں کے درمیان مہانیت واقع ہوگی یہ فصول عادیہ میں ہیں۔ اور اگر ایک ہی جلسہ میں اپنی جوڑو سے تین مرتبہ ایلا کر کیا تو صاحبین کے نزدیک استحسانا ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر مجلس متعدد ہوں تو طلاق بھی متعدد ہو جائیگی یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ وائش میں تم میں سے ایک سے قربت نہ کرونگا تو وہ ان دونوں میں سے ایک سے ایلا کر کر نیوالا ہوگا چنانچہ اگر اُسے ان میں سے ایک سے وطی کی تو یہی ایلا کے واسطے متعین ہوگی اور مرد پر کفارہ واجب ہوگا اور ایلا سا قط ہو جائیگا اور اگر اسے ایک کو تین طلاق دیدین یا وہ مرگئی یا مرتد ہو کر بائٹہ ہوگئی تو زوال مزاحمت کے باعث سے دوسری جوڑو ایلا کے واسطے متعین ہوگی۔ اور اگر اُسے دونوں میں سے کسی سے قربت نہ کی یہاں تک کہ چار مہینہ گزر گئے تو دونوں میں سے ایک غیر متعین بائٹہ ہو جائیگی اور مرد کو رکو اختیار ہوگا کہ جس پر چاہے دونوں میں سے طلاق واقع ہونا اختیار کرے اور اگر چار مہینہ گزرنے سے پہلے اُسے ان دونوں میں سے ایک کے حق میں ایلا متعین کرنا چاہا تو اُس کو یہ اختیار ہوگا چنانچہ اگر اُسے ایک کو معین کیا اور پھر چار مہینہ گزر گئے تو اسی مہینہ پر طلاق واقع ہوگی بلکہ دونوں میں سے ایک غیر متعین پر واقع ہوگی پھر مرد کو رکو اختیار ہوگا چاہے جس کو معین کرے پھر اگر مرد کو رکو نے دونوں میں سے کسی ایک پر طلاق واقع نہ کی یہاں تک کہ اور چار مہینہ گزر گئے تو دوسری پر بھی طلاق واقع ہوگی اور دونوں اس مرد سے بیک طلاق بائٹہ ہو جائیگی اور یہ ظاہر الروایہ کا حکم ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر دونوں عورتیں دونوں مردوں کے گزرنے پر بائٹہ ہو گئیں پھر دونوں سے ساتھ ہی نکاح کر لیا تو دونوں میں سے ایک سے مولی ہوگا اور اگر دونوں سے آگے پیچھے نکاح کیا تو دونوں میں سے ایک سے مولی ہوگا اور پہلی جس سے نکاح کیا ہے وہ بسبب سبقت نکاح یا بوجہ متعین کرنے کے متعین ہوگی لیکن جب اول کے نکاح کے روز سے چار مہینہ گزر گئے تو وہ بسبب سبقت مدت ایلا کے پہلے بائٹہ ہو جائیگی پھر جب اسکے بائٹہ ہونے سے چار مہینہ اور گزریں گے تو دوسری بھی بائٹہ ہو جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اُسے کہا کہ تم دونوں میں سے کسی سے قربت نہ کرونگا تو دونوں سے مولی ہو جائیگا پھر اگر چار مہینہ گزر گئے اور اُسے کسی سے قربت نہ کی تو دونوں بائٹہ ہو جائیگی اور اگر دونوں میں سے ایک سے قربت کی تو دونوں کا ایلا باطل ہو جائیگا اور کفارہ قسم واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر قسم کھائی کہ اپنی زوجہ اپنی باندی سے یا اپنی زوجہ و اجنبیہ سے قربت نہ کرونگا تو جب تک کہ اجنبیہ یا باندی سے قربت نہ کرے تب تک مولی ہوگا اور جب اسے قربت کر لی تو مولی ہو جائیگا اس واسطے کہ بعد اسکے زوجہ سے قربت کرنا بدون کفارہ کے ممکن ہوگا یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی جوڑو و اپنی باندی سے کہا کہ وائش میں تم سے ایک سے قربت نہ کرونگا تو مولی ہوگا الا اُس صورت میں کہ اُسے اپنی جوڑو کو مرد لیا ہو اور اگر اُسے ایک سے قربت کی تو حادث ہو جائیگا اور اگر اُسے باندی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لیا تو بھی مولی ہوگا۔ اور اگر کہا کہ وائش میں تم میں سے کسی سے قربت نہ کرونگا تو استحساناً وہ حرہ زوجہ سے مولی ہوگا یہ شرح جامع کبیر ص ۱۲۱

۱۵ یعنی نکاح میں سابق ہونے سے یا خود اسکے معین کر نیے وہ متعین نہیں ہو سکتی "ع" یعنی وقت گزرنے پر

اور اگر کسی کی زوجہ زینہ سے ایک باندی ہو اور اسے کہا کہ وائندھ من تم دونوں سے قربت نہ کرو مگر تو دونوں
 سے مولیٰ ہو جائیگا پھر جب دو مہینہ گزرے اور اسے کسی سے قربت نہ کی تو باندی باندہ ہو جائیگی پھر جب اور
 دو مہینہ گزرے بدون قربت کے تو حرہ بھی باندہ ہو جائیگی۔ اور اگر کہا کہ وائندھ من تم سے ایک سے قربت
 نہ کرو مگر تو ایک غیر معین سے ایلا کرو تو ایلا ہو جائیگا اور اگر اسے دو مہینہ گزرنے سے پہلے کسی ایک کو معین
 کرنا چاہا تو نہیں کر سکتا ہی اور اگر دو مہینہ بلا قربت گزر گئے تو باندی جو رد باندہ ہو جائیگی اور از سر نو حرہ کی مدت
 ایلا و شروع ہوگی پھر اگر چار مہینے گزرے اور اسے قربت نہ کی تو حرہ باندہ ہو جائیگی۔ اور اگر دو مہینہ گزرنے سے
 پہلے باندی مر گئی تو قسم کے وقت سے ایلا اس کے واسطے حرہ متعین ہو جائیگی یہ بدائع میں ہے اور اگر قبل مدت کے
 باندی آزاد ہو گئی تو اس کی مدت مثل مدت حرہ کے ہو جائیگی پس جب وقت قسم سے چار مہینہ گزر گئے تو دونوں
 میں سے ایک باندہ ہو جائیگی اور اس کو اختیار ہوگا کہ جسکو چاہے متعین کرے اور اگر باندی بعد باندہ ہونے کے
 آزاد ہوئی پھر اس سے نکاح کیا تو باندی کے باندہ ہونے کے وقت سے چار مہینہ گزرنے پر حرہ باندہ ہو جائیگی
 اور باندی آزاد شدہ کے ایلا سے باندہ ہونیکے وقت سے حرہ کی مدت ایلا قرار ہو جائیگی اس سے پہلے سے قرار
 نہ دیا جائیگی اور اگر باندی کو دو مہینہ گزرنے سے پہلے خرید لیا تو قسم کے وقت سے چار مہینہ گزرنے پر حرہ باندہ
 ہو جائیگی اور اگر باندی کے آزاد ہونیکے بعد پھر ان دونوں سے نکاح کیا تو ان دونوں میں سے ایک سے مولیٰ
 ہو جائیگا لیکن جب وقت قسم سے مدت ایلا گزر جائیگی تو حرہ باندہ ہو جائیگی اور اگر قبل مدت کے حرہ مر گئی تو آزاد شدہ
 اپنے نکاح کے وقت سے مدت ایلا گزرنے پر باندہ ہوگی۔ اور اگر حرہ مری نہیں بلکہ اس کو طلاق بائن دیدی اور ہنوز
 اس کی مدت نہ گزری تھی کہ قسم کے وقت سے ایلا کی مدت گزر گئی تو اس پر ایک و طلاق باندہ واقع ہوگی یہ کافی میں
 ہے اور اگر ایلا کی وجہ سے حرہ باندہ ہوئی تو معتقہ از سر نو ایلا کے واسطے متعین ہو جائیگی اور حرہ کے باندہ ہونیکے وقت اس کی
 ایلا کی مدت شمار ہوگی اور اگر حرہ کی مدت گزر گئی یا اس کو تین طلاق دیدین تو معتقہ کے تروج سے جب چار مہینہ
 گزر چکے تو وہ باندہ ہو جائیگی اس واسطے کہ وہ ایلا کے لیے اس وقت سے متعین ہوئی تھی یہ شرح جامع کبیری میں ہے
 میں ہے اور اگر اسے یون کہا کہ میں تم میں سے ایک سے قربت کروں تو دوسری مجھے مثل پشت میری مان کے ہو تو وہ
 انہیں سے ایک سے مولیٰ ہوگا پھر جب دو مہینہ گزرینگے تو باندی باندہ ہو جائیگی اور حرہ کا ایلا باطل ہو جائیگا اور اگر
 دونوں عورتیں حرہ ہوں اور اسے کہا کہ اگر میں نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو دوسری مجھے مثل پشت
 میری مان کے ہو تو وہ ایک سے مولیٰ ہوگا پھر اگر چار مہینے گزر گئے تو انہیں سے ایک سبب ایلا کے باندہ ہو جائیگی اور
 اس کے تعین کا اختیار اس مولیٰ کو ہوگا پھر اگر اسے ان دونوں میں سے کسی ایک کے حق میں طلاق کی تعین نہ کی یا ایک کے
 حق میں تعین کی اور دوسرے چار مہینہ گزر گئے تو اور کوئی طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر کہا کہ اگر میں نے تم دونوں میں
 سے ایک سے قربت کی تو وہ میرے اور مثل پشت میری مان کے ہو تو ایلا باقی رہیگا اور سبب ایلا کے باندہ ہوگا اگر میں نے
 تم میں سے ایک سے قربت کی تو تم میں سے ایک مجھے مثل پشت میری مان کے ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اسے

کہ اگر مین نے تم دونوں میں سے ایک سے قربت کی تو تم میں سے ایک بھج پر مثل پشت میری مان کے ہو پھر دو مہینہ
 گزرنے سے انہیں جو باندی جو رہ ہو وہ باندہ ہو گئی تو آزادہ عورت سے ایلا ہونو باقی رہیگا چنانچہ اگر باندی کے
 باندہ ہونیکے وقت سے کہا اور چار مہینہ گزر گئے تو آزادہ بھی باندہ ہو جائیگی۔ اور اگر باندی جو رہ ہو وہ آزادہ جو رہ دووں
 سے کہا کہ اگر مین نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو دوسری طالق ہو تو ایلا کر نیوالا ہو جائیگا پھر جب دو مہینہ گزر
 جاوے گی تو باندی باندہ ہو جائیگی اور حرہ سے ایلا ساقط ہوگا مگر حرہ کے حق میں ایلا کی مدت باندی کے باندہ
 ہونیکے وقت سے معتبر ہوگی چنانچہ اگر باندی کے باندہ ہونیکے وقت سے اور چار مہینہ گزرتے اور مہنوز باندی مدت
 میں ہی تو حرہ باندہ ہو جائیگی اس واسطے کہ حرہ سے قربت کرنا بدون باندی کے طلاق دیے ممکن نہیں ہے لیکن اگر
 اس مدت کے گزرنے سے پہلے باندی کی عدت گزر گئی تو آزادہ سے ایلا ساقط ہو جائیگا کیونکہ باندی چونکہ محل
 طلاق نہیں رہی اس واسطے بدون کسی امر کے لازم آنے کے وہ حرہ سے قربت کر سکتا ہے اور اگر دونوں عورتیں آزادہ
 ہوں تو چار مہینہ گزرنے پر ایک باندہ ہو جائیگی اور شوہر کو بیان کا اختیار دیا جائیگا اور دوسری جو باقی رہی اس سے
 ایلا کر نیوالا ہو جائیگا پھر اگر چار مہینہ دوسرے گزرتے اور مہنوز پہلی عورت عدت میں ہی تو دوسری مطلقہ ہو جائیگی
 ورنہ نہیں اور اگر شوہر نے کسی کے حق میں بیان نہ کیا یا شک کہ اور چار مہینہ گزر گئے تو دونوں باندہ ہو جائیگی۔ اور
 اگر باندی و آزادہ دو جو دونوں سے کہا کہ اگر مین نے تم دونوں میں سے ایک سے قربت کی ایک طالق ہو تو وہ
 ایک سے مولی ہوگا اور دو مہینہ گزرنے پر باندی باندہ ہو جائیگی پھر اسکے باندہ ہونے کے وقت اگر او چار مہینہ
 گزر گئے تو آزادہ بھی باندہ ہو جائیگی چاہے باندی نہ کورہ عدت میں ہو یا نہ اس واسطے کہ بدون کسی چیز کے
 لازم آئے وہ حرہ سے دہلی نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ جہاں ان دونوں میں سے ایک کی طلاق ہو اور پہلی کی عدت
 گزرنے پر طلاق اسی کے حق میں متعین ہوگی جو محل طلاق باقی ہو اور بطرح اگر دونوں عورتیں آزادہ ہوں تو بھی یہی حکم ہے
 مان اتنا فرق ہو کہ باندہ ہونیکے مدت چار مہینہ ہوگی اور اگر دونوں سے کہا کہ اگر مین نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو
 دوسری طالق ہو تو دونوں سے ایلا کر نیوالا ہوگا اور انہیں جو باندی ہو وہ دو مہینہ گزرنے پر طالق ہو جائیگی اور اگر
 پھر دو مہینہ گزر گئے اور مہنوز باندی عدت میں ہی تو آزادہ طالق ہو جائیگی اور اگر باندی کی عدت اس سے پہلے
 گزر گئی تو حرہ پر کچھ طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر دونوں آزادہ ہوں تو چار مہینہ گزرنے کے بعد دونوں باندہ ہو جائیگی
 اور اگر اسے یوں کہا کہ اگر مین نے تم میں سے کسی ایک سے قربت کی تو ایک تم میں سے طالق ہو تو وہ دونوں سے
 ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اور باندی بعد دو مہینہ گزرنے کے طالق ہو جائیگی پھر جب دو مہینہ اور گزرے تو آزادہ
 بھی طالق ہو جائیگی چاہے باندی وقت عدت میں ہو یا نہ۔ اور اگر دونوں آزادہ ہوں تو چار مہینہ گزرنے کے بعد ہر ایک
 بیک طلاق باندہ ہو جائیگی اور اگر اسے دونوں میں سے کسی سے قربت کر لی تو حالت ہو جائیگا لیکن طلاق فقط
 ایک واقع ہوگی اور وہ غیر متعین طور کسی ایک پر واقع ہوگی اور قسم باطل ہو جائیگی جیسے اسکا اثر ہوگا لیکن اگر
 اس وقت پر اسکی تعیین کا اختیار شوہر کو ہوگا۔ م عہد نے احوال کفارہ دینا پڑیگا ۱۲

اُسے یوں کہا کہ اگر مین نے تم میں سے ایک سے قربت کی تو وہ طالق ہے تو ایسی صورت میں اگر کسی سے قربت کی تو وہ طالع ہو جائیگی اور ہنوز قسم باطل نہ ہوگی چنانچہ اگر اُس نے دوسری عورت سے قربت کی تو وہ بھی طالع ہو جائیگی یہ شرع جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اگر کسی نے اپنی دو جو روؤں سے کہا کہ واللہ میں اس سے یا اُس سے قربت نہ کروں گا پھر مدت گذر گئی تو دونوں بائٹہ ہو جائیگی یہ فضول عمادیہ میں ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر مین نے اس سے قربت کی اور اُس سے تو یہ بمنزلہ اس قول کے ہو کہ اگر مین نے تم دونوں سے قربت کی یعنی ان دونوں سے ایلا کر نیوالا ہوگا اور اگر اُسے یوں کہا کہ اگر مین نے اس سے قربت کی پھر اُس سے تو ایلا کر نیوالا ہوگا یہ معراج الدرایہ میں ہے ایک شخص نے اپنی جو رو سے ایلا کیا پھر اُسکو ایک طلاق بائن دیدی پس اگر وقت ایلا سے چار مہینہ گذرے اور ہنوز وہ عدت طلاق میں ہی تو بسبب ایلا کے اُس پر دوسری طلاق واقع ہوگی اور اگر ایلا کی مدت گذرنے سے پہلے وہ عدت سے خارج ہو گئی ہو تو بسبب ایلا کے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے ایلا کر کیا پھر اُسکو طلاق دیدی پھر اُس سے نکاح کر لیا پس اگر ایلا کی مدت گذرنے سے پہلے اس سے نکاح کیا ہی تو ایلا دیا ہی باقی رہیگا چنانچہ اگر وقت ایلا سے چار مہینہ بلا دخلی گذر گئے تو ایلا کی وجہ سے اس پر ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر بعد اقصا سے عدت کے اس سے نکاح کیا تو ایلا تو رہیگا لیکن مدت ایلا وقت نکاح سے معتبر ہوگی۔ ایک مرد نے اپنی جو رو سے ایلا کیا مگر قبل اسکے اسکو ایک طلاق بائن دیکھا تھا تو ایلا کر نیوالا ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اگر مطلقہ رجعیہ سے ایلا کیا تو مسمیٰ ہو جائیگا لیکن اگر مدت گذرنے سے پہلے اسکی عدت طلاق گذر گئی تو ایلا ساقط ہو جائیگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی جو رو سے ایلا کیا پھر مدت ہو کر دار الحرب میں جا ملا پھر چار مہینہ گذر گئے تو بسبب ایلا کے بائٹہ نہ ہوگی کیونکہ سبب مرتبہ ہونیکے ملک زائل اور بنیوت واقع ہو چکی اگرچہ مرتبہ ہونے کی وجہ سے ایلا و ظمار باطل ہونے میں دو رو تین ہیں مگر مختار یہی روایت ہے جو پہلے ذکر کی ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کی طلاق کی قسم کھائی کہ میں اُسکو طلاق نہ دوں گا پھر اُس عورت سے ایلا کیا اور مدت ایلا گذر گئی تو مرد مذکور حادث ہوگا اور اس پر ایک طلاق بوجہ ایلا کے اور دوسری طلاق بوجہ قسم کے واقع ہوگی۔ اور اگر اُس نے قسم کھائی حالانکہ وہ عین ہی پس قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی تو مختار قول کے موافق بوجہ قسم مذکورہ کے عورت پر طلاق واقع نہ ہوگی یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ ایک غلام نے اپنی آزادہ جو رو سے ایلا کیا پھر یہ آزادہ جو رو اس غلام کی مالک ہو گئی تو ایلا باقی نہ رہیگا۔ اور اگر اس عورت نے اس غلام کو بیع کر دیا یا آزاد کر دیا پھر اس غلام نے اس عورت سے دوبارہ نکاح کیا تو ایلا سابق عود کر گیا یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ دو مہینہ قربت نہ کروں گا تو ایلا کر نیوالا ہو جائیگا۔ اور اس طرح اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا دو مہینہ آزاد مہینہ بعد ان دو مہینوں کے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ قربت نہ کروں گا پھر اس سے اس سے اور تو اس سے بیٹے دو عورتوں کی طرٹ اغاثہ کیا اول اس عورت کی طرٹ پھر اُس دوسری کی طرٹ ۱۲ سالہ بیٹے یوں قسم کھائی کہ اگر میری طرٹ اس پر طلاق واقع ہو تو یہ طالع ہے ۱۲ مہینہ سے ایک بائن ۱۲ سالہ کسی سبب ملک سے ۱۲

ایک روز طہر کر کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ بعد پہلے دونوں مہینوں کے قربت نہ کرونگا تو ایلا کہندہ ہوگا اور
اسی طرح اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ قربت نہ کرونگا پھر ایک ساعت توقف کر کے کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو مہینہ
قربت نہ کرونگا تو ایلا کر نیوالا ہوگا۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کرونگا دو مہینہ اور نہ دو مہینہ تو ایلا کر نیوالا
ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور متقی میں لکھا ہے کہ اگر کہا کہ میں تجھ سے چار مہینہ وطی نہ کرونگا بعد چار مہینہ کے تو وہ
ایلا کر نیوالا ہوگا گویا اسے یوں کہا کہ واللہ میں تجھ سے آٹھ مہینہ وطی نہ کرونگا اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے دو
مہینہ قبل دو مہینہ کے قربت نہ کرونگا تو یہ بھی ایلا ہے۔ اور ابن سماعہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک
مرد نے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کرونگا چار مہینہ الا ایک روز پھر اسی دم کہا کہ واللہ میں تجھ سے اس روز قربت
نہ کرونگا تو وہ ایلا کر نیوالا ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی چورس سے کہا کہ میرے تجھ سے قربت کر نیسے ایک مہینہ پہلے
تو طالق ہے تو جب تک ایک مہینہ نہ گذرے وہ ایلا کر نیوالا ہوگا پھر جب ایک مہینہ گذرے اور وہ قربت نہ کرے تو
اس وقت سے ایلا ہوگا پھر اگر مہینہ گذر جانے کے بعد مدت ایلا تمام ہونے سے پہلے اس سے جماع کیا تو قسم میں جانت
ہونے کی وجہ سے طالق ہو جائیگی اور اگر چار مہینہ گذر گئے اور اس سے جماع نہ کیا تو ایک طلاق بائنہ سے بسبب ایلا کے
بائن ہوگی اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ میرے تیرے ساتھ قربت کر نیسے ایک مہینہ تو طالق ہے اگر میں تجھ سے قربت کروں
تو بھی یہی حکم ہے یہ شرح تلمیذ جامع کبیر میں ہے۔ اور مشرعی طحاوی میں لکھا ہے کہ میرے تیرے ساتھ قربت کر نیسے کچھ پہلے
تو طالق ہے تو وہ ایلا کر نیوالا ہو جائیگا پھر اگر اس سے قربت کر لی تو قربت کرتے ہی بلا فضل طلاق واقع ہو جائیگی اور
اگر اسکو چار مہینہ چھوڑ دیا تو بسبب ایلا کے بائنہ ہو جائیگی یہ تا ماخا نہ میں ہے اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم
دونوں بسہ طلاق طالق ہو ایک مہینہ قبل اسکے کہ میں تم سے قربت کروں تو مہینہ گذرنے سے پہلے وہ دونوں سے
ایلا کہندہ ہوگا پھر مہینہ گذر جانے پر دونوں سے مولی ہو جائیگا پھر اگر دونوں کو چار مہینہ چھوڑ دیا تو دونوں یا بئنہ
ہو جائیگی اور اگر دونوں سے قربت کی تو ہر ایک بسہ طلاق بائنہ ہو جائیگی اور اگر اسنے ان دونوں میں سے ایک سے
قبل مہینہ گذرنے کے قربت کی یا دونوں سے قربت کی تو ایلا باطل ہو گیا اور اگر بعد مہینہ گذرنے کے ایک سے
قربت کی تو اسی سے ایلا سا قح ہوگا اور دوسری سے ایلا باقی رہیگا پھر اگر اسنے دوسری سے بھی قربت کی تو دونوں
بسہ طلاق طالق ہو جائیگی اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ تم دونوں طالق ثلاث ہو ایک مہینہ قبل اسکے کہ میں تم سے قربت
کروں تو بھی یہی حکم ہے یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر اپنی چورس کے ساتھ قربت کرنے پر اپنے غلام آزاد ہوئیگی
قسم کھائی پھر اس غلام کو فروخت کیا تو ایلا سا قح ہو جائیگا پھر اگر قبل قربت کر نیسے وہ غلام اسکی ملک میں عود کر آیا
تو پھر ایلا منعقد ہو جائیگا اور اگر بعد قربت کر نیسے اسکی ملک میں آگیا تو ایلا منعقد ہوگا۔ اور اگر یوں کہا کہ اگر میں نے
تجھ سے قربت کی تو میرے یہ دونوں غلام آزاد ہیں پھر دونوں میں سے ایک مر گیا یا اسے ایک کو فروخت کر دیا تو ایلا
لہ اقول اس میں تامل ہی اصل عبارت یہ ہے واللہ الا انک ربہ اشہر بعد اربعۃ اشہر اور وجہ تامل یہ ہے کہ ہاے محاورہ میں اس کے معنی یہ ہیں کہ چار
مہینہ کے بعد ایلا یعنی قسم ہے اور اس میں تامل کا دفع یہ ہے کہ ابھی سے ایلا شروع ہو جائیگا اور اضافت مذکور باطل ہے کہ چار

ایلا کیا یا کہا کہ جب کل کا روز آوے تو واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا اور جب پر سون کا روز آوے تو واللہ میں
تجھ سے قربت نہ کروں گا اور ایلا واحد اور قسم دو اور یہی مسئلہ اختلافی ہے چنانچہ اگر اُسے ایک ہی مجلس میں کہا کہ واللہ میں
تجھ سے قربت نہ کروں گا واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا اور تخلیط کی نیت کی تو امام عظیمؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک
ایلا ایک اور قسم دو ہونگی جسے کہ اگر اُسے چار عینہ گزرنے تک قربت نہ کی تو بائنہ بیک طلاق ہوگی اور اگر قربت کر لی تو
دو کفارے لازم آویں گے۔ اور دو ایلا اور ایک قسم جیسے اپنی عورت سے کہا کہ ہر بار کہ تو ان دو گھروں میں داخل ہوئی تو واللہ
میں تجھ سے قربت نہ کروں گا پس عورت ان دو نوٹین سے ایک وار میں دوبار داخل ہوئی یا دو نوٹین ایک بار داخل ہوئی
تو یہ دو ایلا اور ایک قسم ہے چنانچہ ایلا اول پہلے داخل ہونے پر اور دوسرا دوسرے داخل ہونے پر منعقد ہوگا یہ
سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا ایک سال الا ایک یوم کم تو یہ روز آخر سال میں
سے کم کیا جائیگا اور اس پر اتفاق ہے پس وہ مولی ہوگا ایک مرنے اپنی جو رو سے کہا کہ واللہ میں ایک سال تجھ سے
قربت نہ کروں گا پھر جب چار عینہ گزرے اور وہ بیک طلاق بائنہ ہوئی پھر اس سے نکاح کیا پھر جب چار عینہ گزرے
اور وہ بائنہ ہوئی تو پھر نکاح کیا تو پھر آپ بائنہ ہوگی اس واسطے کہ سال میں سے چار عینہ سے کم باقی رہ گئے ہیں یہ
غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا ایک سال تک الا ایک یوم تو ہمارے
اصحاب ثلثہ رحمہم اللہ کے قول میں وہ نے محال مولی ہوگا اور امام زفرؒ کے نزدیک محال ہوئی ہو جائیگا پس ہمارے
نزدیک اگر سال گزر گیا اور کسی دن اُسے اس عورت سے قربت نہ کی تو اس پر کفارہ لازم ہوگا اور اگر ایسا کہا پھر اس سے
کسی ایک روز قربت کی تو دیکھا جائیگا کہ اگر سال مذکور میں سے چار عینہ یا زیادہ باقی رہ گئے ہیں تو مولی ہو جائیگا اور اگر
کم باقی رہے ہوں تو مولی ہوگا اور ایسا ہی اختلاف اس مسئلہ میں ہے کہ اگر اپنی جو رو سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے
قربت نہ کروں گا ایک سال تک الا ایک یوم کم اختلافی مذکور ہمیں بھی جاری ہے مگر اتنا فرق ہے کہ الا ایک روز کہنے کی
صورت میں جب اُسے سال کے اندر عورت سے کسی روز قربت کی اور سال میں سے چار عینہ یا زیادہ باقی رہ گئے ہیں
تو جب تک اس روز آفتاب غروب نہ ہو جائے تب تک وہ مولی ہوگا اور ایلا کی مدت اس روز غروب آفتاب کے وقت سے
معتبر ہوگی اور الا ایک بار کہنے کی صورت میں ایک بار جماع سے فارغ ہونے کے بعد ہی سے بلا فصل مولی ہو جائیگا اور وطی
سے فارغ ہوتے ہی ایلا کی مدت شروع ہو جائیگی یہ برائے میں ہے اور اگر اُسے کوئی مدت معینہ بیان نہ کی مطلق چھوڑی
مثلاً کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا الا ایک روز تو جب تک اس سے ایک روز قربت نہ کرے تب تک مولی ہوگا پھر
جب قربت کر لیا تو مولی ہو جائیگا اور اگر کہا کہ ایک سال الا ایک روز کہ عینہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا تو کبھی مولی
ہوگا اور کبھی طرح اگر ایسے استثناء کے ساتھ مدت مطلق چھوڑی تو بھی یہی حکم ہے یعنی القدر میں ہے۔ اور اگر اپنی جو عورت
سے کہا کہ واللہ میں تم سے قربت نہ کروں گا الا ایک روز کہ عینہ میں تم سے قربت نہ کروں گا تو اس قسم سے وہ کبھی مولی ہوگا
پس اگر اُسے ان دو نوٹوں سے دور و زجم کیا تو دوسرے روز آفتاب غروب ہونے پر حائض ہو جائیگا اور اگر کہا کہ
سال بلا فصل یعنی فارغ ہوتے ہی بدون اس کے کچھ وقت گزرے ۱۲

واشدین تم سے قربت نہ کرونگا الا ایک روز یا الا ایک روز یا الا روز واحد کہ حسین میں تم سے قربت کرونگا یا الا
روز واحد میں کہ حسین میں تم سے قربت کرونگا تو مولیٰ ہوگا یہاں تک کہ ایک روزانہ دونوں سے قربت کرے
پھر جب یہ روز گزرے گا تو دونوں سے ایلا کرے گا ہو جائیگا بسبب ایلا کی علامت پانی جانیکے اور اگر دونوں سے دور ہو کر
میں قربت کی مثلاً ایک سے بروز جمعرات اور دوسری سے بروز جمعہ قربت کی تو حائض ہو جائیگا اور قسم ساقط ہو جائیگی اور
اسی طرح اگر دونوں سے بروز جمعرات پھر دونوں سے بروز جمعہ قربت کی تو بھی ہی مکمل ہو اور اگر دونوں سے بروز جمعرات قربت کی
پھر ایک سے بروز جمعہ قربت کی تو جس سے بروز جمعہ قربت نہیں کی ہی اس سے ایلا کرے گا ہو جائیگا اور جس سے قربت کی ہے
اس سے ایلا ساقط ہو جائیگا۔ اور اگر بروز جمعرات ایک سے قربت کی اور بروز جمعہ دونوں سے قربت کی تو جس سے جمعرات
کو قربت نہیں کی ہی اس سے ایلا کرے گا ہو جائیگا جبکہ بروز جمعہ آفتاب غروب ہو جائے اور جس سے جمعرات کو قربت کی
ہے اس سے ایلا ساقط ہو جائیگا پھر جس سے جمعرات کو قربت کی تھی اگر اس کے بعد اس سے پھر قربت کی تو حائض ہوگا اور اگر
دوسری سے قربت کی تو حائض ہو جائیگا اور دونوں سے ایلا ساقط ہو جائیگا اور اگر دونوں میں سے ایک سے چار شنبہ کے
روز قربت کی اور دونوں سے جمعرات کے روز و طی کی تو جمعرات کا روز استثناء کیواسطے متعین ہوگا پھر اگر دوسری جو روز سے
جمعہ کے روز قربت کی تو حائض ہو جائیگا اور قسم ساقط ہو جائیگی اسواسطے کہ سولہ روز استثناء کے دونوں سے قربت
کرنا پابا گیا اور اگر روز جمعہ کے اسی عورت سے قربت کی جس سے چار شنبہ کو قربت کی تھی تو حائض ہوگا اسواسطے کہ شرط
یہ تھی کہ دونوں سے قربت کرے نہ یہ کہ ایک سے حالانکہ اسے ایک ہی سے و مرتبہ قربت کی پس ایلا اس عورت کے
ساتھ جس سے چار شنبہ کو قربت نہیں کی تھی باقی رہیگا۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ واشدین تم سے قربت نہ کرونگا
الابر و جمعرات تو جب تک جمعرات کا روز گزر نہ جائے تب تک ایلا کنندہ ہوگا پھر بعد جمعرات کے وہ مولیٰ ہوگا اور اگر
اسے یوں کہا کہ الا کسی جمعرات کو تو وہ کبھی مولیٰ نہ ہوگا یہ شرح جامع کبیر حصہ ہی میں ہے۔ اور اگر ایک شخص کی عورت کو نہ
میں ہو اور وہ بصرہ میں ہی پس اسے کہا کہ واشدین کو نہ میں داخل ہوگا تو وہ ایلا کنندہ ہوگا یہ ہر ایہ میں ہی اور اگر کسی
نے قربت نہ کرنے کیواسطے کوئی غائت مقرر کی پس اگر ایسی چیز ہو جسکی مدت ایلا کے اندر پائی جانے کی امید ہو مثلاً کسی
نے جب کے جینے میں کہا کہ واشدین تجھ سے قربت نہ کرونگا یہاں تک کہ میں محرم کے روزے رکھوں یا کہا کہ واشدین
تجھ سے قربت نہ کرونگا الا فلان شہر میں حالانکہ اس شہر میں پہنچنے تک چار مہینہ یا زیادہ ضرور گزرتے ہیں تو یہ شخص
ایلا کنندہ ہو جائیگا اور اگر چار مہینہ سے کم مدت گزرتی ہوئے تو ایلا کنندہ ہوگا۔ اور اسی طرح اگر کہا کہ واشدین تجھ سے
قربت نہ کرونگا یہاں تک کہ تو اپنے چچہ کا دودھ پھڑاے حالانکہ دودھ پھڑانے کی مدت چار مہینہ یا زیادہ ہی تو بھی
مولیٰ ہو جائیگا اور اگر چار مہینہ سے کم مدت ہو تو مولیٰ ہوگا۔ اور اگر کہا کہ واشدین تجھ سے قربت نہ کرونگا یہاں تک کہ آفتاب
مغرب طلوع کرے یا یہاں تک کہ وہ جاؤ جو قربت قیامت نکلیگا وہ نکلے یا دجال نکلے تو قیاس یہ ہے کہ وہ مولیٰ نہ ہو
اور تمنا مولیٰ ہوگا اور اسی طرح اگر کہا کہ یہاں تک کہ قیامت برپا ہو یا یہاں تک کہ اونٹ سوئی اس کے
ناکے میں گھس کر پار ہو جائے تو بھی وہ مولیٰ ہوگا۔ اور اگر ایسی غائت مقرر کی ہو کہ مدت ایلا کے اندر اس کے

پائے جانے کی امید نہ ہو بقا نکاح تو بھی وہ مولی ہوگا جیسے یوں کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا یہاں تک کہ تو مر جائے یا میں مر جاؤں یا یہاں تک کہ تو مجھے قتل کرے یا میں تجھے قتل کروں یا یہاں تک کہ میں قتل کیا جاؤں یا تو قتل کی جائے یا یہاں تک کہ میں تجھے تین ملاقا دیدن تو باتفاق وہ مولی ہوگا اور اس طرح اگر جو رو باندی ہو اور اُس سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا یہاں تک کہ میں تیرا مالک ہوں یا تیرے کسی ٹکڑے کا مالک ہوں تو بھی وہ مولی ہوگا اور اگر کہا کہ یہاں تک کہ میں تجھے خرید کر دوں تو وہ مولی ہوگا اور نکاح فاسد ہوگا۔ اور اگر ایسی غایت ہو کہ باوجود بقائے نکاح کے مدت ایلا کے اندر اُس کے پائے جانے کی امید ہو پس اگر ایسی چیز ہو کہ اُس کے ساتھ قلم لائی جاتی ہو اور اُس نے اپنے اوپر وجہ کر لی تو مولی ہو جائیگا جیسے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو میرا غلام آزاد ہو تو مولی ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر باندی جو رو سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا یہاں تک کہ میں تجھ کو اپنے واسطے خرید کر دوں تو صحیح یہ ہے کہ وہ مولی نہ ہوگا جب تک یوں نہ کہے کہ یہاں تک کہ میں تجھ کو اپنے واسطے خرید کر تجھ پر قبضہ کر لوں یہ غایت اسروجی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا یہاں تک کہ میں تجھ کو اپنے واسطے خرید کر تجھ پر قبضہ کر لوں یہ غایت اسروجی میں ہے۔ اور اگر مولی ہوگا مگر قسم ہو جائیگی جسے کہ اگر اُس کے بعد اُس سے قربت کی تو میرا کفارہ لازم آجائیگا لیکن اگر فلاں مر گیا تو اب امام ابو یوسف کے نزدیک وہ مولی ہوگا اور طرفین کے نزدیک قسم باطل ہو جائیگی چنانچہ اگر اُس کے بعد عورت سے قربت کی تو حائض ہوگا پس جب قسم ہی باطل ہو گئی تو مولی ہوگا یہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہے۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا یہاں تک کہ میں اپنے فلاں غلام کو آزاد کروں یا یہاں تک کہ اپنی فلاں جو رو کو طلاق دوں یا یہاں تک کہ ایک مہینہ روزہ رکھ لوں تو بقول امام عظیم رحمہ اللہ و امام محمد کے مولی ہو جائیگا اور اگر کہا کہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا یہاں تک کہ اپنے غلام کو قتل کروں یا یہاں تک کہ اپنے غلام کو ماروں یا یہاں تک کہ فلاں کو قتل کروں یا فلاں کو ماروں یا گالی دوں یا اسکے مانند اور کوئی بات کسی تو مولی ہوگا اس واسطے کہ عرت و عادت میں ان چیزوں کی قسم نہیں کھائی جاتی ہے یہ برائے میں ہے اور اگر اُسے جو رو وغیرہ یا آئینہ سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا یہاں تک کہ تجھے حقیقت آدے تو مولی ہوگا اگر جانتا ہے کہ چار مہینہ تک وہ حائضہ ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور اگر جو رو سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا مادامیکہ تو میری جو رو میری جو رو ہے اُس کو بابت طلاق دیکر اُس سے نکاح کر لیا تو اُس سے ایلا کنندہ ہوگا جب چاہے اُس سے قربت کرے اور حائض ہوگا۔ اور اگر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا درحالیکہ تو میری جو رو ہوگی پھر اسکو بابت کر کے اُس سے نکاح کر لیا تو مولی رہیگا۔ اور اگر قسم کھائی کہ اس سے قربت نہ کریگا یہاں تک کہ یہ بات کرے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس بات کے کرنے پر قادر ہوگا جیسے آسمان چھو لینا وغیرہ تو وہ مولی ہوگا یہ تانا خانہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ ایلا یعنی باوجودیکہ اس غایت کی مدت ایلا کے اندر باقی جانے کی امید ہو مگر طرح کے نکاح باقی نہ رہیگا تو مولی ہوگا اور اگر نکاح باقی رہے تو ہوگا اس سبب سے بھی جو سنہ کے مابین چھ مہینے ہو ۱۲ مہینے ۵۳ ہائے کر کے مثلاً اسکو ایک طلاق بابت دیدی یا مطلق طلاق دیدی پھر بعد عدت کے اُس سے دوبارہ نکاح کیا اور یہاں بابت طلاق کا یہ فائدہ ہے کہ سبے اختیار کسی فعل شہوت سے بدون حرام کے وہ رجعت والا نہیں ہو سکتا ۱۲ مہینہ پر قید ہو جس سے کہ قسم صحیح ہو ۱۲ مہینہ وغیرہ نظر ۱۲ مہینہ یعنی بابت کر کے ۱۲

اُسکو مرض یا دوری یا قید یا مجبوبات بونا یا کفار کے ہاتھ میں اسیر ہونا وغیرہ عاجز ہو جانے کے امور میں سے کوئی امر پیش آیا جس سے وہ عاجز ہو گیا یا ایلا کرنے کے وقت عاجز تھا پھر در میان مدت میں اسکا عجز زائل ہو گیا تو نکاح زانی رجوع کرنا صحیح ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر مانع از جماع کوئی امر شرعی ہو مثلاً وہ احرام میں ہو کہ اُسوقت سے نماز لے حج چار مہینہ میں تو ایسے شخص کا رجوع کرنا فقط جماع ہی سے ہو سکتا ہے زانی رجوع صحیح ہوگا یہ تاتاریخ میں ہے۔ اور مرض جس نے ایلا کیا ہے اگر اپنی جو روت سے جس سے ایلا کیا ہے فرج کے سولے جماع کیا تو یہ امر کی طرف سے رجوع قرار نہ دیا جائیگا اور اگر حالت حیض میں اُس سے وطی کی تو یہ رجوع کرنا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر ایلا کرنے کے وقت شوہر مرض ہو پھر عورت بیمار ہو گئی پھر چار مہینہ گزرنے سے پہلے شوہر اچھا ہو گیا تو امام زفر کے نزدیک اسکا رجوع کرنا زانی ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک فقط جماع سے ہو سکتا ہے یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر ایلا مطلق بشرط ہو تو زانی رجوع کرنا صحیح ہونے کیلئے شرط پائی جانے کی حالت میں مرض و صحت کا اعتبار ہوگا وقت تعلیق کے احکا اعتبار ہوگا۔ اور اگر مرض نے اپنی جو روت سے کہا کہ میں تجھ سے کبھی قربت نہ کروں گا اور اُسے رجوع نہ کیا یہاں تک کہ عورت بائٹہ ہو گئی پھر بعد بائٹہ ہونے کے وہ اچھا ہو گیا پھر بیمار ہو کر اُس سے نکاح کیا تو امام عظیمہ و امام محمد کے نزدیک اُسکا رجوع فقط جماع سے ہوگا یہ محیط شرحی میں ہے۔ ایک مرض نے اپنی جو روت سے کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا پھر وہ دس روز ٹھہرا یا پھر کہا کہ واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا تو وہ دو ایلا سے ایلا لکندہ ہو جائیگا اور دو مدتوں کا شمار کیا جائیگا کہ ایک مدت پہلی قسم کے اور دوسری مدت دوسری قسم کے وقت سے شمار ہوگی اور اگر ان دونوں مدتوں میں سے کسی کے گزرنے سے پہلے اُسے بقول رجوع کیا تو صحیح ہے اور دونوں مدتیں مرتفع ہو جائیں گی جیسے جماع کر لیتے ہیں ہوتا ہے پھر اگر مرض برابر رہا یہاں تک کہ دونوں مدتیں پوری ہو گئیں تو یہ رجوع کرنا مکمل ہو جائیگا اور اگر پہلی مدت گزرنے سے پہلے اچھا ہو گیا تو یہ رجوع کرنا باطل ہو گیا اور جماع کے ساتھ رجوع کرے۔ اور اگر اُسے زانی رجوع نہ کیا تو دونوں مدتوں کے گزرنے پر دو طلاق واقع ہو گئی کہ ایک طلاق پہلی قسم سے چار مہینہ گزرنے پر اور دوسری طلاق دوسری قسم سے چار مہینہ گزرنے پر بیٹھے پہلی سے دس روز بعد۔ اور اگر اُسے جماع کر لیا تو دونوں قسموں میں عانت ہوگا پس دو کفارہ اس پر لازم آویں گے۔ اور اگر مرض سے اچھا ہوا اور زانی رجوع نہ کیا یہاں تک کہ ایلا اول سے مدت چار ماہ گزر گئی تو بیک طلاق بائٹہ ہو جائیگی پھر اگر دوسری ایلا کی مدت پوری ہونے میں جو دس روز باقی ہیں اگر انہیں اچھا ہو گیا تو ایلا ثانی سے رجوع کرنا بجا ہے ہوگا اگر یہ وہ بھی جماع پر قادر نہ ہوا اور اگر دوسری ایلا سے دس روز باقی مدت میں اچھا نہ ہوا پس اگر دس روز کے اندر زانی رجوع کیا تو ایلا دوم باطل ہو جائیگا اور اگر رجوع نہ کیا تو دس روز گزرنے پر دوسری ایک طلاق سے بائٹہ ہو جائیگی اور اگر ایلا اول کی مدت میں زانی رجوع کیا تو حق اول میں صحیح ہے جسے کہ اول کی مدت گزرنے پر طلاق واقع ہو گئی پھر اگر دوسری ایلا کے دس روز باقی ہیں اچھا ہو گیا تو رجوع زانی جو سابق میں کیا ہے اسکا حکم جاتا رہا چنانچہ اب اُسکا رجوع کرنا جماع سے ہوگا اور اگر اسے رجوع اگرچہ صحیح ہے لیکن فعل حرام ہے ۱۲ یعنی خوب صحیح ۱۲

اسے جماع سے رجوع نہ کیا یا نہ کیا کہ وہ بابت ہو گئی پھر اس سے نکاح کیا در حالیکہ وہ مریض ہو تو اسی ایلا و ثانی کا مولیٰ
 رہیگا۔ اور اگر عورت مذکورہ سے قربت کی تو دونوں قسموں میں حائض ہو جائیگا اور اس پر دو کفارہ لازم آوینگے یہ شرط جماع نہیں
 صبری میں ہے۔ اور واضح رہے کہ مریض کے زبانی رجوع کرنا اعتباراً حجب ہی تک ہوتا ہے کہ نکاح قائم ہو اور اگر بیہوش
 واقع ہو گئی تو کچھ اعتبار نہیں ہے چنانچہ اگر مریض نے اپنی عورت سے ایلا کیا اور چار عید گزر گئے اور اس سے رجوع نہ کیا
 یا نہ کیا کہ یک طلاق اس سے بابت ہو گئی پھر بعد اسکے اس سے زبانی رجوع کیا تو بیکار ہی ایلا باطل نہوگا۔ حتیٰ کہ اگر
 اس سے نکاح کیا اور ہنوز وہ ویسا ہی مریض ہی پھر چار عید گزر گئے کہ اس سے رجوع نہ کیا تو بیک طلاق دیگر یا نہ
 ہو جائیگی اور بچان رجوع کرنا حیثاً قیام زوجیت کی حالت میں معتبر ہی ویسا ہی بعد بابت ہونے کے بھی معتبر ہی چنانچہ اگر
 تدرست مرد نے اپنی جوڑو سے ایلا کیا اور چار عید گزر گئے اور بیک طلاق بابت ہو گئی پھر اسکے بعد اس سے جماع کیا
 تو یہ ایلا باطل ہو جائیگا چنانچہ اگر اسکے بعد اس عورت سے نکاح کیا اور چار عید ملا جماع گزر گئے تو اس پر دوسری طلاق واقع
 ہوگی یہ عین میں ہے۔ اور اگر مدت کے اندر مدت میں دونوں نے اختلاف کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا لیکن اگر عورت جاتی
 ہو کہ یہ جھوٹ کہتا ہے تو اسکو اس مرد کے ساتھ رہنے کی گنجائش ہوگی بلکہ گناہ سے بچنے کے واسطے اسکے پاس سے بھاگ
 نکلے یا اپنا مال دیکر اپنی جان چھڑا دے۔ اور اگر مدت گزر جائے بعد دونوں نے اختلاف کیا اور شوہر نے دعویٰ کیا کہ
 میں نے چار عید کے اندر اس سے جماع کر لیا ہے تو اسکے قول کی تصدیق ہوگی الا اس صورت میں کہ عورت اسکی تصدیق کرے
 یہ تاہلہ و خانیہ میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو وائے میں تجھ سے قربت نہ کر دنگا تو ایک مرتبہ قربت کر نیکی
 رفت سے ایلا کر تو ایلا ہو جائیگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر تو چاہے تو وائے میں تجھ سے قربت نہ کر دنگا پس اگر
 عورت نے اسی مجلس میں چاہا تو ایلا کر نہ ہو جائیگا۔ اور سبط اگر کہا کہ اگر فلاں چاہے تو فلاں کو بھی اپنی مجلس تک
 اختیار رہیگا یہ عتایہ میں ہے۔ اگر کسی مرد نے اپنی جوڑو سے کہا کہ تو مجھے حرام ہے اور یہ امر غیر مذاکرہ طلاق کی حالت میں واقع
 ہوا پس اگر اسے طلاق کی نیت کی تو طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاق واقع ہوگی اور اگر
 دو طلاق کی نیت کی تو نہیں صحیح ہے الا اسکی جوڑو کی باندی ہو اور اگر ظہار کی نیت کی تو امام عظیم و امام ابو یوسف کے
 نزدیک ظہار ہوگا اور اگر قسم کی نیت کی یا کچھ نیت نہ کی تو یہ ایلا ہے اور اگر کذب کی نیت کی تو یہ کذب ہوگا یہ ظاہر و لایہ
 موافق ہے۔ اور سبط اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھ کو اپنے اوپر حرام کیا یا اپنے اوپر نہ کہا یا کہا کہ تو مجھے حرام کر دے شہ ہے
 یا حرام ہے مجھے یا مجھے نہ کہا یا کہا کہ میں تجھے حرام ہوں یا حرام کر دے شہ ہوں یا میں نے اپنے نفس کو تجھے حرام کیا تو بھی یہی
 حکم ہے اور واضح رہے کہ اپنے نفس کے حرام کرنے کی صورتوں میں لفظ تجھے کہنا شرط ہے چنانچہ اگر یوں کہا کہ میں نے
 اپنے نفس کو حرام کیا اور یہ نہ کہا کہ تجھے اور طلاق کی نیت کی تو طلاق نہوگی اور یہی حکم بیہوش میں ہی بخلاف عورت کے
 نفس کے حرام کرنے کے کہ اس میں مجھے ذکر کرنا شرط نہیں ہے اور فرمایا کہ یہ مقدمین کا قول ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر اپنی
 جوڑو سے کہا کہ تو مجھے حرام ہے تو اسکی نیت دریافت کی جائیگی پس اگر اسے کہا کہ میری نیت کذب تھی یعنی دروغگوئی

تو اس کے قول کے موافق رکھا جائیگا اور بعض نے فرمایا کہ محکمہ قضائین اس کے اس دعوے کی تصدیق نہوگی اس واسطے کہ یہ قسم
ظاہرہ ہو اور اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت کی تھی تو یہ طلاق بائنہ ہوگی لیکن اگر اس نے کہا کہ میں نے تین طلاق کی
نیت کی تھی تو تین طلاق ہوگی اور اگر اس نے کہا کہ میں نے تحریم کی نیت کی یا کچھ نیت نہیں کی تھی تو یہ قسم ہوگی کہ اس سے
ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اور بعضے مشائخ اسکو بدون نیت مرد نکاح کے طلاق کی جانب جمع کرتے ہیں کیونکہ یہی عرف ہے
اور صاحب کتاب نے فرمایا کہ باب الایمان میں اسکا ذکر آیا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ غایۃ السروی میں ہے۔ اپنی حور
سے کہا کہ تو مجھ پر مثل مردار کے یا مثل خون کے یا مثل سور کے گوشت کے یا مثل خمر کے ہے تو اسکی نیت دریافت کی جائیگی
پس اگر اس نے دروغ کی نیت کی ہو تو دروغ ہوگا اور اگر تحریم کی نیت کی تو ایلا ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کی تو طلاق
ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو تو مجھ پر حرام ہو پس اگر اس نے طلاق کی نیت کی
تو بالاتفاق اماموں کے نزدیک ایلا کر نیوالا ہو جائیگا اور اگر قسم کی نیت کی تو امام اعظم کے نزدیک اسکا ایلا کر نیوالا
ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک جب تک قربت نہ کرے تب تک ایلا رکندہ نہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر
میں نے تجھ سے قربت کی تو تو طالق ہے پھر مدت گذر گئی پس اس نے کہا کہ میں نے اس سے مدت کے اندر قربت کی تھی تو
اس کے قول کی تصدیق نہوگی مگر اس کے اقرار سے دوسری طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر کہا کہ دو نون تم
مجھ پر حرام ہو تو دو نون میں سے ہر ایک سے ایلا کر نیوالا ہوگا اور عورت کے ساتھ وطی کرنے سے حائض ہوگا یہ فتح القدیر
میں ہے اور اگر دو عورتوں سے کہا کہ تم مجھ پر حرام ہو اور ایک کے واسطے ایک طلاق کی اور دوسری کے واسطے تین طلاق کی
نیت کی تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دو نون پر تین طلاق واقع ہوگی اور امام اعظم کے نزدیک اسکی نیت کے موافق
ہوگا اور امام محمد کے قول پر بھی ایسا ہی ہونا وجہ ہے اور فتوے امام اعظم و امام محمد کے قول پر ہے اور اگر اس نے
کہا کہ میں نے ایک کے واسطے طلاق کی اور دوسری کے واسطے ایلا کر نیوالا کی نیت کی تھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک دو نون
پر طلاق واقع ہوگی اور طرفین کے نزدیک اسکی نیت کے موافق ہوگا۔ اور اگر اس نے تین عورتوں سے کہا کہ تم سب مجھ پر
حرام ہو اور ایک کے واسطے طلاق کی اور دوسری کے واسطے قسم کی اور تیسری کے واسطے دروغ کی نیت کی تو سب
طالق ہو جائیگی اور ایسا ہی کتاب میں مذکور ہے اور لازم ہے کہ یہ بنا پر قول امام ابو یوسف ہو اور بقیاس قول طرفین کے
اسکی نیت کے موافق ہونا چاہیے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے پھر مکر اسکو کہا
کہ تو مجھ پر حرام ہے اور اول قول سے طلاق کی اور دوسرے قسم کی نیت کی تو بالاتفاق اسکی نیت کے موافق ہوگا اور
اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل متاع فلان کے ہے تو حرام نہوگی اگرچہ نیت کی ہو یہ محیط مشری میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر کو
کہا کہ وہ مجھ پر حرام ہے یا کہا کہ میں تجھ پر حرام ہوں تو یہ قسم ہوگی اگرچہ نیت نہ کی ہو جیسے شوہر کی طرف سے کہنے
میں ہوتا ہے چنانچہ اگر اس کے بعد عورت نے اپنے شوہر کو اپنے ساتھ وطی کرنے دی تو قسم میں حائض ہو جائیگی اور
اس پر کفارہ لازم آدیکھا یہ ذخیرہ میں ہے

لے ظاہرینہ ظاہر ہے اور ناضی پر موافق ظاہر کے حکم دینا شرعاً وجہ ہے تو وہ عدول نہیں کر سکتا۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳

اٹھواں باب - طلع اور جو اسکے حکم میں ہو اسکے بیان میں - اور سہین چند فصلیں ہیں - فصل اول شرائط طلع
اور اسکے حکم کے بیان میں - ملک نکاح کو بے عین بدل کے بلفظ طلع زائل کر نیکو طلع کہتے ہیں یہ فتح القدر میں ہے اور گاہے
بلفظ خیر و فرخت صحیح ہوتا ہے اور گاہے بلفظ زبان فارسی صحیح ہوتا ہے یہ ظہیر میں ہے - اور طلع کی شرط وہی ہے جو طلاق کی ہے
اور طلع کا حکم یہ ہے کہ طلاق یا سن واقع ہوگی یہ تبیین میں ہے - اور طلع میں تین طلاق کی نیت صحیح ہے - اور اگر عورت سے کئی بار
نکاح کیا اور کئی بار اسکو طلع دیدیا تو ہلکے نزدیک تین بار کے بعد بدوئن دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیے یہ عورت
اس مرد کو حلال نہ رہیگی یہ شیخ جامع صغیر قاضیخان میں ہے - اور عامہ علماء کے نزدیک طلع جائز ہونیکے واسطے سلطان کا
حاضر ہونا شرط نہیں ہے اور اٹھین کا قول صحیح ہے یہ برائے میں ہے - اور جب شوہر و جوہر دین رنجش پیش آئی اور دونوں
کو اس کا خوف ہوا کہ جسے خداوند اللہ کی پاسداری ہوگی تو مضائقہ نہیں ہے کہ عورت اتنا مال دیکر کہ شوہر اس پر عورت
کو طلع دیدے اپنے نفس کو چھڑائے پس جبے و نون نے ایسا کیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور عورت پر مال
لازم ہوگا یہ ہر ایہ میں ہے - اور اگر سرکشی مرد کی جانب سے ہو تو طلع پر اسکو کچھ عوض لینا حلال نہیں ہے اور یہ حکم براہ دیانت
اور اگر اسنے لے لیا تو قضاء جائز ہوگا اور عورت پر لازم ہوگا جسے کہ عورت اسکو مرد سے واپس لینے کی اختیار ہوگی
یہ برائے میں ہے - اور اگر سرکشی عورت کی جانب سے ہو تو ہلکے نزدیک جس قدر مرد نے اسکو دیا ہو اس سے زیادہ لینا
مرد کو مکروہ ہے اور باوجود اسکے اگر اسنے زیادہ لیا تو قضاء جائز ہے یہ غایۃ البیان میں ہے اور اگر مرد نے کہا کہ تو نے
اپنے نفس کو مجھ سے اس قدر کے عوض طلع میں لیا پس عورت نے کہا کہ میں نے طلع میں لیا تو بعض نے کہا کہ صحیح ہے اور بعض
نے کہا کہ نہیں صحیح ہے مطلقاً اور مختار یہ ہے کہ نہیں صحیح ہے لیکن اگر اسنے تحقیق و تقریر کی نیت کی ہو تو صحیح ہے اس واسطے کہ یہ
ظاہر ہو کہ یہ محیط خشری میں ہے - اور اگر مرد نے کہا کہ میں نے تجھے اتنے مال پر طلع دیدیا پس عورت نے کہا کہ ہاں تو
کہ کچھ نہیں ہے تو یا عورت نے کہا کہ ہاں تو نے مجھے طلع دیدیا اور اگر عورت نے کہا کہ میں راضی ہوئی یا میں نے اجازت دیدی
تو صحیح ہے اس طرح اگر عورت نے کہا کہ تو مجھے اتنے مال کے عوض طلاق دیدے پس مرد نے کہا کہ ہاں تو یہ کچھ نہیں ہے
اس واسطے کہ یہ وعدہ ہی بخلافت اسکے اگر عورت نے کہا کہ میں جو عرض ہزار درم کے طلاق ہوں پس مرد نے کہا کہ ہاں تو طلاق واقع
ہوئی تو یا اسنے یوں کہا کہ ہاں تو ہزار کے عوض طلاق ہو یہ غایۃ السروجی میں ہے - اور طلع اور مبارات ہر حق کو جو ہر ایک کا دوسرا
برعکس ہو ہی جو نکاح سے متعلق ہے باق کر دیتا ہے یہ کنز الدقائق میں ہے - اور مال پر جو طلاق ہوتی ہے وہ موجب برات
نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے - اور جب طلع بلفظ طلع ہو تو سولے مہر کے اور قرضہ سے امام عظم کے نزدیک برات
ثابت نہیں ہوتی ہے یہ ظاہر البروائے ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے - اور اس طرح مبارات میں باقی قرضوں
برات حاصل نہیں ہوتی ہے اور یہی صحیح ہے اگرچہ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے - اور لفظ بیع و خرید میں مشائخ کا اختلاف ہے اور
صحیح ہے کہ اسکا حکم مثل لفظ طلع و مبارات کے ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں ہے اور طلع و مبارات طے المال میں فقہ

مرد و عورت کے لئے اللہ تعالیٰ نے جو مرد و مقرر کیے کہ اسنے تہا ذکر نہ کرنا وہ نہیں ہے اور ان حدود کا پہچاننا کتاب النکاح کے شرعی حقوق
شوہر اور زوجه سے معلوم ہے ۱۳ عہ یعنی بدوئن ملاز کے ۱۲

عدت حاصل نہیں ہوتی ہے البتہ شرط اور یہ اتفاق مسئلہ ہے اور سب طرح بدون شرط کی نفقہ اولاد و وضع سے برات
 حاصل نہیں ہوتی ہے پھر اگر اس سے برات کی شرط کی پس اگر اسکے واسطے کوئی وقت معادی مقرر کرے تو صحیح ہے ورنہ
 نہیں۔ اور جبکہ بیان وقت و شرط سے برات جائز ٹھہری پھر اگر سوقت سے پہلے بچہ مر گیا تو پوری مدت تک جو ایام
 رہ گئے ہیں اس قدر حصہ اجرت شوہر اس عورت کے واپس لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر سولے مہر کے
 کس قدر مال مسئلے معروف پر طلع کیا پس اگر عورت مدخولہ ہو اور اس نے اپنا مہر وصول کر لیا ہو تو وہ شوہر کو مال عوض طلع
 دیر لگی اور کوئی دونوں میں سے بعد طلاق کے دوسری کا پیچھا نہ کرے گا اور اگر اس نے مہر وصول نہ پایا ہو تو عورت
 بدل طلع مرد کو دیر لگی اور شوہر سے کچھ مہر کے واسطے مطالبہ نہ کرے گی یہ امام عظیم کا قول ہے اور اگر عورت غیر مدخولہ ہو اور
 اس نے مہر وصول پایا ہو تو شوہر اس سے بدل طلع لے لے گا اور طلاق قبل دخول واقع ہونے کی وجہ سے نصف مہر مقبوضہ
 واپس نہ لے گا یہ امام عظیم کا قول ہے۔ اور اگر مہر مقبوضہ نہ ہو تو شوہر اس سے بدل طلع لے لے گا اور وہ شوہر سے نصف مہر
 لے سکتی ہے یہ امام عظیم کا قول ہے۔ اور اگر عورت کے کس قدر مال معلوم پر سولے مہر کے مبارات کی تو امام عظیم و
 امام ابو یوسف کے نزدیک اسکا حکم ویسا ہی ہے جیسا امام عظیم کے نزدیک طلع میں مذکور ہوا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر
 عورت کو اسکے مہر پر طلع دیا پس اگر عورت مدخولہ ہو اور مہر اسکا مقبوضہ ہو تو شوہر اس سے اسکا مہر واپس لے گا اور
 اگر مقبوضہ نہ ہو تو شوہر سے تمام مہر ساقط ہو جائیگا اور دونوں میں سے کوئی دوسرے کا کسی چیز کے واسطے دام نگیر نہیں
 ہو سکتا ہے۔ اور اگر مدخولہ ہو پس اگر اس نے مہر مقبوضہ کر لیا مثلاً ہزار درم ہیں تو استحساناً شوہر اس سے ہزار درم واپس
 اور اگر اس نے مہر وصول نہ کیا ہو تو استحساناً شوہر اس سے کچھ واپس نہ لے گا اور شوہر کے ذمہ سے مہر ساقط ہو جائیگا اور
 اگر عورت سے دسویں حصہ مہر پر طلع کیا اور مہر ہزار درم ہے پس اگر عورت مدخولہ ہو اور مہر مقبوضہ ہو تو شوہر اس سے سو درم
 واپس لے گا اور باقی عورت کے قبضہ میں مسلم رہے گا اور اگر اتفاقاً سب علماء کا قول ہے۔ اور اگر مہر مقبوضہ نہ ہو تو شوہر کے ذمہ سے
 کل مہر ساقط ہو جائیگا اور یہ امام عظیم کا قول ہے۔ اور اگر عورت مدخولہ ہو پس اگر مہر مقبوضہ ہو تو شوہر اس سے نصف مہر کا
 دسواں حصہ واپس لے گا یعنی پچاس درم اس واسطے کہ طلاق کے وقت اسکا مہر نصف مہر سے ہو گا پس نصف مہر کا دسواں
 حصہ واپس لے گا اور باقی مہر عورت کو مسلم رہے گا اور اگر مہر مقبوضہ نہ ہو تو شوہر پچاس مہر سے امام عظیم کے نزدیک بری ہو گا
 یہ ظہیر بن یزید اور یہ سب سوقت ہے کہ عورت کو تمام یا بعض مہر پر طلع دیا ہو اور اگر عورت تمام مہر یا بعض مہر پر بیات کی
 تو امام عظیم و امام ابو یوسف کے نزدیک اسکا حکم وہی ہے جو امام عظیم کے نزدیک طلع کی صورت میں مذکور ہوا ہے یہ محیط
 میں ہے ایک شخص نے اپنی عورت کو اس مال مہر پر جو عورت کا شوہر پر کتنا ہی طلع دیدیا پھر ظاہر ہوا کہ عورت کا شوہر پر کچھ
 مہر نہیں آتا ہے تو عورت پر مہر واپس کر دینا واجب ہو گا جیسے اس لئے کہ عورت کے کہنا کہ میں نے تجھے تیرے غلام
 پر جو میرے قبضہ میں ہے یا تیری متاع پر جو میرے ہاتھ میں ہے طلع دیدیا پھر ظاہر ہوا کہ عورت کی کوئی چیز اسکے قبضہ میں نہ تھی
 تو طلع عورت کے مہر پر ہو گا چنانچہ اگر شوہر پر باقی ہو تو ساقط ہو گا اور اگر عورت شوہر سے وصول کر چکی ہو تو شوہر کو

لے مبارات باہم ایک دوسرے سے برات کر لینا ۱۱ م ع یعنی ہر سال ۱۱

تمام وہیں کر دیگی۔ اور اگر عورت کو مہر پر طلع دیا یا مال مہر پر جو شوہر پر ہی ایک طلاق دی اور عورت نے قبول کیا حالانکہ شوہر جانتا ہی کہ عورت کا کچھ مہر شوہر پر نہیں ہی تو طلع کی صورت میں بلا عوض ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور طلاق بہرین ایک طلاق رجعی واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ اور اگر عورت نے کچھ مہر وصول کیا اور شوہر کو بعض مہر ہبہ کر دیا ہو پھر محمول چیز کے عوض طلع لے لیا تو شوہر اس قدر مہر کو واپس لے لے گا جو عورت نے وصول کیا ہی زیادہ کچھ نہیں لے سکتا ہی یہ محیط سرخسی میں ہی۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کو اس قرار پر طلع دیا کہ جو اسے شوہر سے وصول کیا ہو سب وہیں لے حالانکہ عورت نے جو شوہر سے وصول کیا تھا اس کو فروخت کیا یا ہبہ کر دیا اور مشتری یا موہوب لہ کو سپرد کر دیا جسے کہ عورت یہ چیز شوہر کو واپس کر سکتی تھی مگر مرد نے پس لے کر یہ چیز قیمتی چیزوں میں سے ہی تو اسکی قیمت واپس لے لے اور اگر مثلی چیزوں میں سے ہی تو مثل واپس لے لے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ ایک مرد نے ایک عورت سے مہر سے پر نکاح کیا پھر اسکو طلاق بائن دیدی پھر اس سے دوبارہ دوسرے مہر پر نکاح کیا پھر عورت نے اس سے اپنے مہر پر طلع لے لیا تو شوہر دوسرے مہر سے بڑی ہوگا نہ اول سے یہ سراج الوہاب میں ہی۔ عورت کو قبل دخول کے طلع دیدیا حالانکہ نکاح کے وقت اسکا مہر سے نہیں کیا تھا تو بدو بیان کے شوہر کے ذمہ سے متعلقہ ہو جائیگا یہ وجہ کروری میں ہی۔ ایک مرد نے اپنی جو رو کو کچھ مال پر طلع دیا پھر عورت نے بدل طلع میں بڑھا دیا تو دیا دتی باطل ہو یہ تخمینہ مزید میں ہی۔ اپنی عورت کو اس قرار پر طلع دیا کہ عورت اس کے ساتھ کسی عورت کو بیاہ لے تو عورت پر فقط یہ بات واجب ہوگی کہ جو مہر شوہر نے اسکو دیا ہی پس ہی وہیں کرے یہ حاوی قدسی میں ہی۔ اور اگر جو رو کو اس کے مہر پر اور اپنے پس کو دو سال تک دودھ پلانے پر طلع دیا تو جائز ہی اور عورت مذکورہ جسے ایسا طلع قبول کر لیا ہی دودھ پلانے پر مجبور کجا نیگی پس اگر اس نے ایسا نہ کیا یا بچہ دو برس سے پہلے مر گیا تو عورت مذکورہ پر اس رضاعت کی قیمت واجب ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے اپنے مہر پر اپنے نفقہ عدت پر اور اس امر پر کہ اس شوہر سے جو اسکا بچہ ہی اسکو تین سال یا دس سال تک اپنے پاس یہ اسے نفقہ دیکر اپنے پاس رکھ لیگی طلع لیا تو طلع صحیح ہوگا اور عورت مذکورہ ایسا کرنے پر مجبور کجا نیگی اگرچہ یہ امر محمول ہی پھر اگر عورت مذکورہ اس بچہ کو شوہر پر پاس چھوڑ کر بھاگ گئی تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ عورت مذکورہ سے نفقہ کی قیمت لے۔ اور عورت کو اختیار ہوگا کہ شوہر سے بچہ کے کپڑے کا مطالبہ کرے لیکن اگر طلع میں بچہ کو نفقہ کے ساتھ کپڑا دینا بھی شرط کیا ہو تو کپڑے کا مطالبہ نہیں کر سکتی ہے اگرچہ لباس مذکور محمول ہی اور بچہ خواہ دودھ پیتا ہو یا دودھ چھوٹ گیا ہو کچھ فرق نہیں ہی یہ خلاصہ میں ہی۔ اور اگر کس قدر دودھ پر طلع کیا پھر عورت مذکورہ کو بدل طلع کے عوض طفل شیرخوارہ کے دودھ پلانے پر مجبور کیا یعنی نوکر رکھا تو جائز ہے اور اگر عورت کو دودھ چھوٹے ہوئے بچہ کو اس بدل طلع پر نفقہ دیکر اپنے پاس سے دیکر اپنے پاس رکھنے پر اجازت لیا تو نہیں جائز ہی یہ فتح القدیر میں ہی۔ اور اگر عورت نے اس شرط پر طلع لیا کہ بدل طلع یہ بچہ کو تا بلوغ اپنے پاس رکھے گی لے لینے دے جبکہ کہ وہیں لے دے کہ انی ہتانی ۱۱۵۵ قال چونکہ ہندوستان میں متمول وغیرہ کی رسم نہیں ہی لہذا اس حکم میں شامل ہی براہ لفظ تریج مان طلع بلا ذکر بدل سے مہر واپس نہ لیا وجب ہوگا پس حکم مذکورین کو فی غل نہیں ہی ۱۱۵۵

تو صحیح ہے اور یہ وقت ہے کہ بچہ لڑکی ہو اور اگر لڑکا ہو گا تو نہیں صحیح ہے اس واسطے کہ لڑکا مردوں کے آداب و اخلاق سیکھنے کا
محتاج ہے پس اگر اس دراز مدت تک اپنی مان کے ساتھ رہیگا تو اس میں عورتوں کے اخلاق پیدا ہو جائیں گے اور اسکی خرابی پوشیدہ
نہیں ہے۔ پھر اگر بچہ کی مان نے دوسرا نکاح کر لیا تو باپ کو اختیار ہو گا کہ بچہ اس سے لے لیوے۔ اور اگر دونوں نے
اس پر اتفاق کیا تو بچہ عورت کے پاس نہ چھوڑا جائیگا اس واسطے کہ یہ بچہ کا حق ہے اور دیکھا جائیگا کہ اتنی مدت رکھنے کی اجرت
کیا ہوتی ہے اس قدر شوہر اس عورت کے لیکا اور بچہ اپنے پاس رکھنے پر خلع جب ہی صحیح ہوتا ہے کہ مدت بیان کر دی
ہو اور اگر بیان نہ کی ہو تو صحیح نہیں ہے خواہ بچہ دودھ پیتا ہو یا دودھ چھوٹ گیا ہو۔ اور ملتی میں لکھا ہے کہ اگر بچہ
دودھ پیتا ہو تو صحیح ہے اگرچہ مدت بیان نہ کی ہو اور دوسرے تک دودھ پلا دیگی یہ خلاصہ میں ہے اور ابن سمانہ نے
امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک عورت نے اپنے شوہر سے خلع لیا اس قرار پر کہ اسکا جو شوہر پر آتا ہے وہ اسکا
اور جو اسکا بچہ اس عورت کے پیٹ میں ہے جب اسکو جتنے تو دوسرے تک دودھ پلا دیگی تو یہ خلع جائز ہے پس اگر بچہ
ہو کہ مر گیا یا اسکے پیٹ میں بچہ نہ تھا تو رضاعت کی قیمت شوہر کو دیگی اور اگر بچہ ایک سال کے بعد مر گیا تو ایک سال کی
قیمت رضاعت دیدیگی اور سبط اگر عورت خود مر گئی تو اس پر رضاعت کی قیمت واجب ہوگی اور اگر عورت نے دس برس
تک مدت بیان کی ہو تو شوہر دوسرے تک کی اجرت رضاعت اور باقی آٹھ برس کا نفقہ لے لیکا لیکن اگر عورت نے
خلع کے وقت کہا ہو اور اگر بچہ مر گیا یا عورت مر گئی تو عورت پر کچھ ہو گا تو عورت کی شرط کے موافق رکھا جائیگا یہ امام
ابو یوسف نے فرمایا ہے فتح القدیر میں ہے۔ عورت کو اس قرار داد پر خلع دیا کہ میرے فرزند کو دس برس تک نفقہ دے اور
یہ عورت تنگ دست ہے پس اسے بچہ کا نفقہ اسکے باپ کا ہو گا تو مرد کو دس برس کا نفقہ دینے کے واسطے جبر کیا جائیگا اور یہ جو اسنے
عورت پر شرط کر لیا تھا وہ عورت پر فرض رہا اور اسی پر اعتماد ہی یہ غایۃ السراج میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جوہر کو اس شرط
پر خلع دیا کہ یہ بچہ جو ان دونوں سے پیدا ہوا ہے چار سال معلوم تک باپ کے پاس ہے تو خلع صحیح ہے اور شرط باطل ہے
اس واسطے کہ ایسے صغیر بچہ کا مان کے پاس رہنا بچہ کا حق ہے جو ان دونوں کے باطل کر نیسے باطل ہو گا۔ اسبطر اگر
جوہر کو اس شرط پر طلاق دی کہ بچہ کو اسکے بالغ ہونے تک اپنے پاس سے نفقہ دیکر اپنے پاس رکھے اور برین شرط کہ
عورت کا جو شوہر پر ہے اسکو چھوڑے اور عورت نے اسکو قبول کر لیا پھر عورت نے لڑکے کو اپنے پاس رکھنے سے انکار کیا
تو وہ اس مرد پر مجبور نہیں کی جاسکتی اور اگر اسنے ایسا نہ کیا تو لڑکے کے بالغ ہونے تک جو اجرت ہوتی ہو وہ اس پر واجب ہوگی۔
ایک عورت نے اس شرط سے خلع لیا کہ وہ نفقہ و سکنی سے بری ہے تو خلع پورا ہو جائیگا اور شوہر نفقہ سے بری ہو گا۔ مگر
باطل ہو گا اور اگر عورت نے اس شرط سے خلع لیا کہ سکنی کا خرچہ عورت کے ذمہ ہے تو عورت پر واجب ہو گا کہ شوہر سے یا
کسی دوسرے سے کوئی مکان کر لے لیکر اس میں عدت پوری کرے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے اس شرط پر خلع لیا کہ شوہر کے
بچہ کو جو اس عورت کے پیٹ سے ہے جب تک زندہ رہیگا اپنے پاس سے نفقہ دیگی تو امام اعظم نے فرمایا کہ عورت پر واجب ہو گا کہ جو
کچھ اسنے مرد و مول یا بچہ وہ دس برس تک ایک عورت نے اپنے شوہر سے اس شرط پر خلع لیا کہ اپنا شوہر جو شوہر پر ہے اپنے
اپنے فرزند کے واسطے ملک قرار دے یا اس شرط سے اپنا شوہر کو مرد واسطے فلان منہی کے قرار دیگی تو امام محمد نے فرمایا

کہ طلع جائز ہے اور فرزند یا اجنبی کو چھڑ لیا کہ جو کچھ مہر ہے وہ شوہر کا ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلع دے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تجھ سے طلع دیا اور شوہر نے اجازت دی تو بغیر مال جائز ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر کسی نے جو رو سے کہا کہ تو اپنے آپ کو طلع دیدے تو واقع ہو گا یہ طلع الا بعض مال لیکن اگر شوہر نے بغیر مال کی نیت کی ہو تو بغیر مال ہو گا اور اگر کسی غیر سے کہا کہ میری جو رو کو طلع دیدے تو وہ بغیر مال طلع نہیں دے سکتا ہے یہ وجہ کوری میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلع دیدے پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو طلاق دی تو عورت پر مال لازم ہو گا لیکن اگر شوہر نے بغیر مال کی نیت کی ہو تو ایسا شوہر کا یہ محیط خسر میں ہے ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے بعض ہزار درم کے طلع دیدے پس شوہر نے کہا کہ تو طالعہ ہے تو اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ شوہر کا کلام جواب ہو گا اور طلع تمام ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا کہ طلاق ہو گی طلع ہو گا اور مختار یہ ہے کہ یہ کلام جواب قرار دیا جائیگا پھر اگر شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے اس سے جواب کا قصد نہیں کیا تھا تو اس کا قول قبول ہو گا اور طلاق بغیر مال واقع ہو گی اور سیطرے اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تجھ سے طلع کر دیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق دیدی تو بعض نے کہا کہ یہ جواب ہو گا اور طلع پورا ہو جائیگا اور بعض نے فرمایا کہ ایک طلاق جہی واقع ہو گی اور بعض نے فرمایا کہ شوہر کی نیت دریافت کی جائیگی پس اگر اسے کہا کہ میں نے جواب کی نیت کی تھی تو جواب ہو گا۔ اور مسئلہ اولیٰ میں بھی شوہر کی نیت دریافت کرنی چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ عورت نے کہا کہ تو مجھے اتنے کے عوض طلع دیدے پس شوہر نے جواب دیا کہ میں نے تجھے البتہ طلاق دیدی یعنی طلاق تیرے تو بلا خلاف یہ ابتداء طلاق ہے یہ غایۃ السرجی میں ہے ایک عورت نے شوہر سے کہا کہ تو مجھے طلع دیدے یا خولیتن خریدم پس شوہر نے اس کے جواب میں کہا کہ تو طالعہ ہے تو یہ بمنزلہ اس قول کے ہے کہ میں نے تجھے طلع دیا ایسا ہی نوازل میں مذکور ہے اور فتوے اسپر ہی کہ اگر اسے جواب کی نیت کی ہو تو جواب ہو گا۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ فرد تم بیک طلاق تو بدون نیت جواب ہو گا۔ امام ستاد طہیر الدین نے فرمایا کہ یہ کہنا کہ تو طالعہ ہے یا بیک طلاق پہلے تو کشادہ کر دم بدون نیت جواب ہو گا۔ اور محیط میں مذکور ہے کہ فتوے شمس الاسلام اور جندی میں بھی ایسا ہی ہے اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اس میں باہم اختلاف ہے کہ آیا شوہر مہر سے بری ہو جائیگا یا نہیں اور فتوے اسپر ہی کہ بری ہو گا اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر مرد نے عورت سے کہا کہ تو نے مجھ سے بیع لیے یا خرید کیے تین طلاق بعض اپنے مہر و نفقہ عدت کے پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدے تو صحیح ہے کہ طلاق واقع ہو گی جب تک کہ عورت کے کلام کے بعد شوہر یونہی نہ کہے کہ میں نے فروخت کیے کہ اتنی فتاویٰ قاضی خان لیکن اگر شوہر نے اس کلام سے تحقیق طلاق کی نیت کی ہو نہ مبادیہ کی تو طلاق واقع ہو جائیگی یہ محیط خسر میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تین طلاق اپنے مہر و نفقہ عدت کے عوض خریدے پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدیں تو دونوں میں طلع پورا ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رو سے کہا کہ میں نے تین طلاق تیرے ہاتھ تیرے مہر و نفقہ عدت کے عوض فروخت کیں پس عورت نے جواب دیا کہ بیعت میں نے بیچی اور احتمال ہے کہ بیعت خریدی ہو اور یہ نہ کہا کہ میں نے خریدی تو فقہ ابو الہیث نے فرمایا کہ طلاق واقع ہو گی اور اسی پر فتوے ہیں۔

۱۲۔ یعنی ایسا ہی اختلاف ہے ۱۳۔ اس میں تامل ہے اور ضرور ہونا چاہیے کہ مجھے قاضی خان ۱۴۔ یعنی اگر بغیر مال طلع دیا تو بعض مال ہو گا ورنہ باطل ۱۵۔

اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ اپنا مہر و نفقہ عدت فروخت کیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے خریدا تو اٹھ چلی جا پس وہ
 ٹھکر چلی گئی تو ظاہر یہ ہے کہ اس طلاق واقع ہوگی لیکن احوط یہ ہے کہ اگر اس سے پہلے دو طلاق نہ ہو چکی ہوں تو تجدید نکاح کرے
 اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک طلاق بعوض تیرے مہر و نفقہ عدت کے فروخت کی پس عورت نے
 فارسی میں کہا کہ بجان خریدم تو طلاق واقع ہوگی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے
 اپنی طلاق فروخت کی یا سہی کی یا تیری ملک میں کر دی پس شوہر نے کہا کہ میں نے قبول کی اور طلاق کی نیت کی تو کچھ
 واقع ہوگی ایک عورت سے اسکے خاوند نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک طلاق بعوض تیرے مہر و نفقہ عدت کے بغل
 آنکہ جبریل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ طرت لائے فروخت کر دی پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کی تو مشائخ نے
 فرمایا کہ اگر عورت مذکورہ ظاہر ہو اور مرد نے اس طہر میں اس سے جلع نہ کیا ہو تو طالق ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے
 اور اگر کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک طلاق بعوض تیرے مہر کے فروخت کی پس عورت نے کہا کہ میں طالق ہو گئی تو شوہر
 سے بعوض اپنے مہر کے ہاتھ ہو جائیگی گویا یوں کہا کہ میں نے خریدی اور بعض نے فرمایا کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوگی مگر
 اول صبح ہو اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک تطلیق فروخت کی پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدی تو مصفت ایک
 طلاق رجعی واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ صریح طلاق ہے یہ محیط سخی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ تیرے
 نفس کو فروخت کیا پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدا تو طلاق بائن واقع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے
 اپنی جورو سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایک تطلیق بعوض تین ہزار درم کے فروخت کی۔ اسکو اسے تین بار کہا۔ اور عورت نے
 ہر کلام کے بعد کہا کہ میں نے خریدی پھر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے دوم و سوم کلام سے تکرار کی اور اولیٰ کے خیابار کی
 نیت کی تھی تو قضاء اسکے قول کی تصدیق ہوگی پس تین طلاق واقع ہو گئی مگر عورت پر تین ہزار درم لازم ہونگے یہ
 فتاویٰ قاضیخان و خلاصہ و جیز کروری میں ہے اور ہی کو نفیہ نے اختیار کیا ہے یہ عتاب میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ
 میں نے تجھے خلع کر دیا اور طلاق کی نیت کی تو یہ ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے تیرے اس
 مال مہر پر جو مجھ پر تھا خلع دیدیا اور سیکو تین بار کہا پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا یا کہا کہ راضی ہوئی تو تین طلاق سے
 مطلق ہو جائیگی اس واسطے کہ اسکے قبول ہی سے واقع ہوئی ہیں اور اگر مرد نے کہا کہ میں نے تجھ سے مبارات کی میں نے
 تجھ سے مبارات کی میں نے تجھ سے مبارات کی اور کچھ مال بیان نہ کیا پس عورت نے کہا کہ میں راضی ہوئی یا میں نے اجازت
 دی تو مصفت تین طلاق واقع ہو گئی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے اپنے نفس کو بعوض ہزار درم کے خلع کیا میں نے تجھ سے
 اپنے نفس کو بعوض ہزار درم کے خلع کیا میں نے تجھ سے اپنے نفس کو بعوض ہزار درم کے خلع کیا پس شوہر نے کہا کہ میں نے
 اجازت دی یا میں نے اجازت دی ہو تو تین ہزار درم کے عوض تین طلاق واقع ہو گئی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے
 تیرے ہاتھ تیرا مہر بعوض ہزار درم کے فروخت کیا پس عورت نے مجلس میں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو ہزار
 درم کے عوض طلاق واقع ہوگی ایک مرد نے اپنی جورو کے ہاتھ ایک تطلیق بعوض اسکے تمام مہر کے اور تمام اس چیز کے

سالہ یعنی زمانہ سابق میں ۱۲ سالہ یعنی ہر بار کہا یا ایک بار قادم ۱۲ سالہ یعنی تیرے ہاتھ ۱۲

جو گھر میں عورت کی ملک ہے سولہ اسکے تن پر کے کپڑے کے فروخت کی پس عورت نے کہا کہ میں نے خریدی حالانکہ عورت کے تن پر بہت سے کپڑے اور زیور ہیں تو طلاق بائن اُس مال پر واقع ہوگی جو گھر میں اسکا معہ ہے اور تمام وہ سب جو اُس کے تن پر کے کپڑے و زیور سے عورت ہی کی ملک ہوگا۔ مرد نے اپنی جود کے ساتھ ایک طلاق بعوض اُس مہر کے جو اسکا شوہر پر آتا ہے فروخت کی حالانکہ شوہر جانتا ہے کہ عورت کا بھیر کچھ نہیں آتا ہے تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی یہ نیکے قاضیان میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ شریعت نفسی مناک با اعلیت یعنی میں نے اپنے نفس کو تجھ سے بعوض اس چیز کے جو تو نے عطا کی ہے خریدا یا کہا اشتری نفسی مناک با اعلیت یعنی خریدی ہوں یا خریدی دلی اپنے نفس کو تجھ سے بعوض اس مال کے جو تو نے مجھے عطا کیا ہے اور اگر یہ لفظ اشتری ان دونوں معنوں کو محتمل ہے مگر عورت نے ایجاب ہی کی نیت کی نہ وعدہ کی پس شوہر نے کہا کہ میں نے عطا کیا تو طلاق واقع ہوگی۔ اور یہ اس وقت ہے کہ عورت نے عربی زبان میں لفظ اشتری کہا ہو اور اگر اردو میں کہا یا فارسی میں کہا پس اگر فارسی میں کہا کہ خرمی اور سہ جالہ ہو تو صحیح ہے اور نیت پر ہوگی اور اگر اُس نے کہا کہ خرم تو صحیح نہیں ہے اور نہ نیت کر لگی اس واسطے کہ فارسی میں ایجاب کے واسطے لفظ خرمی علیحدہ ہے اور وعدہ کے واسطے لفظ خرم علیحدہ ہے پس نیت کچھ مؤثر ہوگی اور عربی زبان میں دونوں کے واسطے ایک ہی لفظ اشتری ہے پس نیت معتبر ہوگی قال المترجم فارسی محاورہ شاید توران کے نواح کا ہو ورنہ ظاہر ضمیمہ یہ ہے کہ خریدیم ایجاب ہے اور خرمی خرم ہر دو ایجاب نہیں ہیں واللہ اعلم۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھے اپنا مہر ہیہ کیا پھر کہا کہ مجھے کچھ عوض ہے پس شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے تین طلاق عوض دین تو سب طلاق طائفہ ہو جائیگی یہ تجھ سے مزید میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جود کو حکم دیا کہ اُس نے ایک سری بھنی ہوئی خریدی پس شوہر نے اُس سے کہا کہ سر خریدی پس عورت نے زعم کیا کہ یہ مجھ سے سری خریدی ہوئی کا حامل پوچھتا ہے پس اُس نے کہا کہ خریدیم پس شوہر نے کہا کہ فروخت تو غلط صحیح ہو جائیگا لیکن اگر شوہر نے طلاق کی نیت کی ہو تو واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر جلسہ کے لوگوں نے عورت سے کہا کہ تو نے اپنے نفس کو بیک طلاق بعوض اپنے کل حق کے جو عورتوں کا مردوں پر ہوتا ہے مرد فقہ عدت سے خرید کیا پس اُس نے کہا کہ ہاں میں نے خریدا پھر شوہر سے پوچھا گیا کہ تو نے فروخت کیا پس اُس نے کہا کہ ہاں تو غلط صحیح ہو جائیگا اور شوہر تمام حقوق مذکورہ سے بری ہو جائیگا اگرچہ جلسہ کے گواہوں نے عورت سے یہ نہیں کہا ہے کہ تو نے اس سے خریدا اس واسطے کہ عورت کا اپنے نفس کو خریدنا سولے شوہر کے اور کسی سے ممکن نہیں ہے لہذا نے افتاء الکبریٰ اور اسی پر فتوے دیا جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے غلع لینے کا ارادہ کیا اور قوم کے لوگ جمع ہوئے اور پہلے اُنھوں نے عورت سے کہا کہ تو نے اپنے نفس کو بعوض ان تمام حقوق کے جو تیرے شوہر پر آتے ہیں خرید کیا پس عورت نے کہا کہ میں نے خرید کیا پھر ان لوگوں نے شوہر سے کہا کہ تو نے فروخت کیا اسے جواب دے یا کہ میں نے فروخت کیا حالانکہ شوہر کے دل میں یہ تھا کہ اسباب غانہ میں سے کوئی مال فروخت کیا تو تقاضا طلاق واقع ہو کر حکم دیا جائیگا۔ ایک مرد نے بطلاق واحد اپنی جود کو غلع دیدیا پس اُس کے رفیقوں نے کہا کہ تو نے

سولہ مترجم کتاب کہ نسخہ میں مذکور ہے اور شاید یہ کتاب کی غلطی ہو اور صحیح یہ کہ سچے فروخت کیا تاہم اس مسئلہ واقع ہوگی اگرچہ ہم ہو کہ مرد غسٹر پر طلاق دی کہ عورت منظور کرے جواب یہ کہ طلاق واقع کر نہیں عورت کی ضمانتی شرط نہیں ہے جسے اختیار میں تھا تو یہی بھی با پس طلاق میں مرد خود مختار ہے ۱۱۷

ایسا کیون کیا پس اس سے کہا کہ رُو سے بار پینے جا تین بار تو اس کلام سے کچھ واقع ہوگی اس واسطے کہ یہ ایجاب نہیں ہے۔ ایک مرنے اپنی جو رو کو خلع دیا پس اس سے دریافت کیا گیا کہ تو نے کتنی طلاق کی نیت کی تھی اس سے کہا کہ جتنی ہوتے چاہی پس اگر شوہر نے کچھ نیت نہ کی ہو تو بیک طلاق طالق ہوگی ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے خلع دے اور فارسی میں کہا کہ سہ خواہم پس شوہر نے کہا کہ سہ بار بھرا اسکے بعد اس کو خلع دیا یا بیک طلاق تو ایک طلاق واقع ہوگی اس واسطے کہ سہ بار کئے سے کوئی واقع نہیں ہوئی تھی یہ فتاویٰ کیرے میں ہے **فصل دوم** جس چیز کا بدل خلع ہونا جائز ہے اور جب کا نہیں جائز ہے اس کے بیان میں جس چیز کا مہر ہونا جائز ہے اس کا بدل خلع ہونا بھی جائز ہے یہ ہادیہ میں ہے۔ اور اگر باہم ضمانندی سے خلع شراب یا سو یا مردار یا خون پر واقع ہوا اور شوہر نے اس کو عورت سے قبول کیا تو فرقت ثابت ہو جائیگی اور عورت پر کچھ مال واجب نہ ہوگا اور نہ وہ اپنے مہر میں سے کچھ واپس کرے گی یہ حاوی قدسی میں ہے۔ اور اگر جو رو کو اپنے ذاتی غلام پر خلع دیا یا اپنے ذاتی غلام پر اس کو طلاق دیدی تو عورت کے ذمہ کچھ لازم نہ ہوگا لیکن وقوع طلاق کے واسطے قبول ضروری ہے۔ پھر جس صورت میں مال لازم نہیں ہوتا ہے اور خلع بلفظ خلع یا بیع واقع ہوا تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور جس صورت میں خلع بلفظ طلاق واقع ہوا تو مدخلہ ہونے کی صورت میں ایک طلاق جمعی واقع ہوگی چنانچہ اگر شراب پر یا عورت کے شوہر کو سولے مہر کے دوسرے قرضہ سے جو عورت کا شوہر پر آتا ہے بری کر دینے پر یا شوہر کو کفالت نفس جو اس سے اس عورت کے واسطے قبول کی تھی اس سے بری کر دینے پر یا جو قرضہ عورت کا شوہر پر آتا ہے اس میں تاخیر و ملتے دینے پر عورت کو طلاق دی تو بری کرنا صحیح ہے اور ملت دینا اگر نا وقت معلوم ہو تو صحیح ہے اور یہ طلاق جمعی واقع ہوگی یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر خلع میں ایسی چیز بیان کی جس میں احتمال ہو کہ مال ہو یا نہ ہو مثلاً جو چیز اسکے گھر میں ہے یا جو اسکے ہاتھ میں ہے اس پر خلع لیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر اسکے ہاتھ میں یا گھر میں اس دم کوئی چیز ہو تو وہ شوہر کی ہوگی اور اگر نہ ہوگی تو شوہر کو کچھ نہ ملے گا۔ اس طرح اگر عورت نے جو اس کی بکریوں کے پیٹ میں ہے یا اس کی باندی کے پیٹ میں ہے اس پر خلع لیا اور بچہ کا نام صحیح نہ لیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر عورت نے خلع میں ایسی چیز بیان کی جو مال تو ہے مگر وہ فی الحال موجود نہیں ہے اور ثانی الحال میں مسکین کی مثل خلع لیا اس پر جو اسکے درختان خرما میں اس سال پھل آدین یا جو وہ اس سال کھائے تو اس پر وہ چاہے ہوگا کہ جو مہر سے وصول پایا ہے واپس کرے خواہ یہ چیز پائی جائے یا نہیں۔ اور اگر عورت نے خلع میں ایسی چیز بیان کی جو مال ہے اور اسکے وجود کے واسطے زائد درکار نہیں ہے لیکن اس کی مقدار مجہول ہے کہ اس کی مقدار پر وقت نہیں ہو سکتا ہے مثلاً خلع لیا اس متاع پر جو اسکے گھر میں یا اسکے ہاتھ میں موجود ہے یا خلع لیا ان بیلوں پر جو اسکے درختان خرما میں موجود ہیں یا خلع لیا ان بچوں پر جو اس کی بکریوں کے پیٹ میں ہیں یا اس دودھ پر جو اس کی بکریوں کے تھنوں میں ہے پس اگر وہ چیز جو اس سے بیان کی ہے وہاں موجود ہو تو شوہر کو وہی ملے گی اور اگر وہاں کچھ نہ ہو تو عورت پر مہر مقبوضہ واپس کر دینا لازم ہوگا۔ اور اگر خلع میں ایسی چیز بیان کی جو مال ہے اور اس کی مقدار معلوم ہو سکتی ہے مثلاً یون کہا کہ علف مافی یدی من لدراہم اوالدنا نیز الفلوس جو میرے ہاتھ میں درمون یا دیناروں یا فلوس سے ہیں تو اد نے مقدار جس پر راہم کا اطلاق ہوتا ہے تین ہیں پس اس کی مقدار معلوم ہوئی پس اگر عورت کے ہاتھ میں تین یا زیادہ ہوں

توضیح ہر کوئی طلاق کے ہاتھ میں نہیں ہے کچھ تو دوم یا دینار کی صورت میں زن کے حساب سے تین دم یا دینار طلاق
اور نفوس کی صورت میں گنتی کے تین پیسے طلاق اور اگر اس کے ہاتھ میں دو درہم ہوں تو عورت کو حکم دیا جائیگا کہ تین دم
پرے کرے۔ قال المسترحم یہ جو قسم ہے کہ اسے عربی زبان میں درہم وغیرہ لفظ جمع کا اطلاق کیا اور اگر فارسی یا اردو میں کہ
تو قلع جمع دو ہی پس صورت مذکورہ دو پر جاری ہوگی نافہم والہذا علم۔ اور اگر عورت نے عقد طلع میں ایسی چیز بیان کی جو مال ہے
اور اشارہ ایسی چیز کی طرف کیا جو مال نہیں ہے مثلاً اسے اس مسئلہ سرکہ پر طلع لیا یعنی اشارہ کیا مگر اس میں شراب بھی ہے
اگر شوہر کو معلوم تھا کہ اس میں شراب ہے تو اسکو کچھ نہ لینگا اور اگر یہ معلوم نہ تھا تو جو کچھ مہر اسے عورت کو دیا ہو وہیں لینگا
اور یہ امام اعظم کا قول ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کو ایک غلام معین پر طلع دیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ آزاد ہی یا مہر گیا ہو
تو شوہر نے جو کچھ اسکو دیا ہو وہیں کر دینی اور اگر وہ غلام استحقاق میں لیا گیا تو عورت سے اسکی قیمت لے لینگا اور اگر ظاہر ہوا کہ
یہ غلام ایسا ہو کہ اسکا خون حلال ہے تو بعض نے فرمایا کہ امام اعظم کے نزدیک اسکی قیمت وہیں لینگا اور صاحبین کے نزدیک
بعد نقصان اس میں لینگا۔ اور اگر عورت کو ایک غلام معین پر طلع دیا جسکی قیمت ہزار درہم ہے مگر شرط کہ شوہر اسکو ہزار درہم
وہیں بھر غلام استحقاق میں لے لیا گیا تو شوہر عورت سے ہزار درہم وہیں لینگا اور غلام کی نصف قیمت لینگا اسواسطے کہ نصف
غلام بعض ہزار کے بیچ ہے پس جب یہ استحقاق میں لیا گیا تو اسکا ثمن وہیں لینگا اور وہ ہزار درہم میں اور نصف غلام بدل خلع ہے
پس اسکی قیمت لے لینگا یہ تنابہ میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے اس قرار دیا کہ طلع لیا کہ مہر و نفقہ عدت بدل خلع ہے
بشرطیکہ شوہر اسکو بیس دم وہیں کرے تو صحیح ہے اور شوہر کے ذمہ بیس دم لازم ہونگے یہ وجہ تکروری میں ہے۔ اگر عورت نے
جائگے ہوئے غلام پر طلع لیا مگر بشرط کہ عورت اسکی ضمانت سے ہے تو بری ہوگی پس اگر عورت اسپر قابو پائے تو بعینہ
اسکے سپرد کر دینی اور اگر بعینہ اس کے سپرد کر دینے عاجز ہو تو اسکی قیمت سپرد کرے یہ سراج الواجه میں ہے۔ اور اگر عورت نے
خلع لیا ایک حیوان پر جسکا وصف بیان کر کے اپنے ذمہ لیا ہو جیسے گھوڑا فخر گدھا وغیرہ تو طلع جائز ہے اور شوہر کو اس جنس
سے وسط لینگا مگر عورت کو اختیار ہے چاہے وسط جانور دیدے یا اسکی قیمت دیدے اور اگر عورت کو حیوان غیر موصوف
پر طلع دیا تو طلاق واقع ہوگی اور عورت پر وجہ ہوگا کہ جس چیز کا استحقاق عورت کا بسبب نکاح کے مرد پر ہوا ہو مرد کو
وہیں سے یہ نیا بیع میں ہے۔ اور اگر عورت کو درہم معینہ پر طلع دیا پھر انکو ستوقہ پایا تو کھرے دم عورت سے لینگا۔ اسطرح
اگر کپڑے پر بدین شرط کہ ہر دی ہو طلع دیا پھر وہ مردی نکلا تو درسیانی ہر دی کپڑا لینگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر مرد نے
کما کہ میں نے تجھے طلع دیا اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو مہر میں سے کچھ ساقط ہوگا اور مرد کے اس قول سے
عورت پر طلاق بائن واقع ہوگی بشرطیکہ مرد نے نیت کی ہو اور عورت کے قبول کو اس میں کچھ دخل نہیں ہے چنانچہ اگر مرد
نے اس قول سے طلاق کی نیت کی اور عورت نے قبول نہیں کیا ہو تو بھی ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر اس نے کہا کہ
میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو واقع ہوگی اور قضاء وہ دیا نہ دونوں طرف اس کے قبول کی تصدیق ہوگی۔ اور اگر
عورت سے باہم خلع کر دیا اور مال عوض کا بیان نہ کیا تو صحیح یہ ہے کہ ہر ایک دوسرے کے حق سے بری ہو جائیگا اور اگر
ملہ فارسی جو مثلاً کہ اگرچہ درست من بہت از رہا جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے وہ دینا ہے ۱۱۷ یعنی دینیاتی درہم ۱۱۷ اگرچہ عورت نے قبول کیا ہے

شوہر پر مہربانی ہو تو جو مہر مرد نے اسکو دیا ہو وہ واپس کر دیگی اس واسطے کہ عورت میں خلع کے ذکر میں مال گویا مذکور ہوتا ہے پس حکم میں معتبر ہوگا یہ وجہ کروری میں جو اور بھی خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ میں نے تجھے اسقدر پر خلع دیدیا یعنی مال معلوم ذکر کیا تو جب تک عورت قبول نہ کرے تب تک طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر عورت کے قبول کے بعد مرد نے کہا کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو قضا اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت مرد سے باہم خلع کا عقد کیا مگر بدل خلع یہ قرار پایا کہ شوہر حکم ہے جو کہدے یا عورت حکم ہے یا جنہی حکم ہے تو ماتہ مہر کی صورت کے جائز ہے لیکن مہر کی صورت میں معیار مہر المثل ہے اور بیان معیار وہ ہے جو مرد نے اسکو دیا ہو چنانچہ اگر عورت نے حکم شوہر پر خلع لیا اور شوہر نے بعد کو یہ حکم کیا کہ میں نے جو دیا ہے اسقدر واپس کرے یا اس سے کم مقدار کا حکم دیا تو صحیح ہے اور اگر اس سے زیادہ کا حکم دیا تو عورت پر زیادتی لازم نہ ہوگی الا آنکہ عورت اسپر رضی ہو جائے اور اگر عورت کے حکم پر ہو پس اگر عورت نے اسقدر کا حکم دیا جو قدر شوہر نے اسکو دیا ہے یا اس سے زیادہ کا حکم دیا تو جائز ہے اور اگر اس سے کم کا حکم دیا تو کمی ثابت نہ ہوگی الا آنکہ شوہر اسپر رضی ہو جائے یہ بیسوط میں ہے۔ اور اگر حکم کوئی اجنبی ہو پس اگر اسے بقدر مہر حکم دیا تو جائز ہے اور اگر اسے زیادتی یا کمی کا حکم دیا تو زیادتی جائز نہ ہوگی الا آنکہ عورت رضی ہو جائے اور کمی جائز نہ ہوگی الا آنکہ شوہر رضی ہو جائے یہ بیان میں ہے۔ اور اگر عورت نے مرد سے اس شرط پر خلع لیا کہ شوہر کے باپ کو جو عورت کی ملک میں ہے عورت آزاد کرے پس عورت نے ایسا کیا تو یہ آزاد کرنا عورت کی طرف سے ہوگا اور دلا عورت کی ہوگی اور اگر اس شرط پر خلع دیا کہ شوہر کے باپ کو شوہر کی طرف سے آزاد کرے اور عورت نے ایسا کیا تو عتق شوہر کی طرف سے ہوگا پھر صورت دل میں آیا شوہر عورت سے جو عورت کو اسے مہر دیا ہے واپس لیگا یا نہیں تو مثلاً نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ واپس لیگا اور اصرار ہے کہ عورت کے کچھ واپس نہ لیگا یہ تاتار خانہ میں ہے تیسری فصل طلاق بر مال کے بیان میں۔ اگر شوہر نے عورت کو کسی قدر مال پر طلاق دی اور اسے قبول کی تو طلاق واقع ہوگی اور مال عورت کے ذمہ لازم ہوگا اور طلاق بائنہ ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت کو قبل دخول کے ہزار درم پر طلاق دی اور عورت کے مرد پر تین ہزار درم مہر کے ہیں تو اس میں سے ڈیڑھ ہزار درم سبب طلاق قبل دخول واقع ہونیکے ساقط ہو جائینگے اور باقی ہے ڈیڑھ ہزار درم کہ اس میں ایک ہزار کا باہم مقاصد ہو جائیگا پھر عورت اپنے شوہر سے شیخ بلخی رحمہ اللہ کے نزدیک پانچ سو درم نہیں لے سکتی ہے اور باقی مثلاً کے نزدیک لے سکتی ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ وجہ کروری میں ہے مرد نے عورت کے مہر کے تین حصہ برابر کیے اور ایک تہائی مہر پر اسکو طلاق دی اور پھر دوسری تیسری طلاق بھی اسی طرح دی تو تین طلاق واقع ہوئی اور تہائی مہر ساقط ہوگا اور شوہر اس کے دہائی مہر کا ضامن ہوگا یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے تین طلاق ہزار درم عوض دیدے پس شوہر نے اسکو ایک طلاق دی تو عورت پر ہزار کی تہائی واجب ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے تین طلاق ہزار درم پر دیدے پس اس نے ایک طلاق دی تو امام اعظم رحمہ کے نزدیک عورت پر کچھ لازم نہ آدیکھا اور شوہر کو رجوع کرنا اختیار ہوگا۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو اپنے نفس کو تین طلاق بعوض ہزار درم کے یا ہزار درم پر دیدے پس عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی تو کچھ واقع نہ ہوگی یہ ہر ایہ میں ہے ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے

تین طلاق بعوض ہزار درم کے دیگر مالانکہ شوہر اسکو دو طلاق دیکھا ہو پس اس سے ایک طلاق دیدی تو ہزار درم عورت پر واجب ہوئے یہ ظہیر میں ہی ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے ایک طلاق بعوض ہزار درم کے دے پس شوہر نے کہا کہ تو طالعہ واحدہ دو واحدہ واحدہ تو یا لاتفاق تین طلاق واقع ہوگی ایک بعوض ہزار درم کے اور دو طلاقین مفت بلا عوض یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے شوہر نے کہا کہ تو طالعہ چار طلاق بعوض ہزار درم کے ہی پس عورت نے قبول کیا تو عورت بہ طلاق بعوض ہزار درم کے مطلقہ ہو جائیگی اور اگر عورت نے تین طلاق بعوض ہزار درم کے قبول کیں تو کوئی واقعہ نہ ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو مجھے چار طلاق بعوض ہزار درم کے دیدے پس مرد نے اسکو تین طلاق دین تو یہ بعوض ہزار درم کے ہوگی اور اگر ایک طلاق دی تو بعوض تہائی ہزار کے ہوگی یہ فقہ القدی میں ہے۔ اور اگر اپنے شوہر سے کہا کہ تو مجھے ایک طلاق بعوض ہزار درم دیدے یا ہزار درم پر دیدے پس مرد نے کہا کہ تو طالعہ ثلاث ہے اور ہزار کا ذکر نہ کیا تو امام اعظم کے نزدیک مفت مطلقہ ہو جائیگی اور صاحبین کے نزدیک مطلقہ ثلاث ہو جائیگی اور سپر ہزار درم واجب ہوئے جو بمقابلہ ایک طلاق کے ہونگے اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے ایک طلاق بعوض ہزار درم کے یا ہزار درم پر دیدے پس مرد نے کہا کہ تو طالعہ ثلاث بعوض ہزار درم ہی تو امام اعظم کے نزدیک جب تک عورت اسکو قبول نہ کرے کوئی واقعہ نہ ہوگی اور جبکہ عورت نے سب کو قبول کر لیا تو تین طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اگر عورت نے قبول نہ کیا تو ایک طلاق واقع ہوگی اور باقی دو طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر اس نے قبول کیا تو مطلقہ ثلاث ہوگی جیسے سے ایک بعوض ہزار کے ہوگی اور دو طلاقین مفت واقع ہوگی یہ کافی میں ہے اور ابو الحسن نے امام ابو یوسف سے حکایت کی کہ امام اعظم نے قول کی طرقت جمع کیا اور ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی کہ امام اعظم نے بھی اس مسئلہ میں امام اعظم کے قول کی طرقت رجوع کیا ایسا ہی جامع میں مذکور ہے یہ غایۃ الشرحی میں ہے اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ ہزار درم پر ہی پس عورت نے قبول کیا تو طالعہ ہو جائیگی اور سپر ہزار درم واجب ہونگے اور یہ مثل اس قول کے ہے کہ تو طالعہ بعوض ہزار درم کے ہی اور ان دونوں صورتوں میں عورت کا قبول کرنا ضروری ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالعہ ہی اور تجھ پر ہزار درم ہیں پس عورت نے قبول کیا یا عورت نے کہا کہ مجھے طلاق دے اور تیرے دستے ہزار درم ہیں پس مرد نے اسکو طلاق دی تو امام اعظم کے نزدیک عورت بلا مال مطلقہ ہو جائیگی اور صاحبین کے نزدیک بعوض مال مطلقہ ہوگی محیطہ خسی میں ہے اور اگر شوہر نے جواب میں بڑھایا اور کہا کہ میں نے تجھے تین طلاق بعوض ہزار درم کے دیں تو امام اعظم کے نزدیک عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہے پس اگر عورت نے قبول کیا تو طلاق واقع ہوگی اور عورت پر ہزار درم واجب ہو۔ اگر عورت نے قبول نہ کیا تو باطل ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک تین طلاق بعوض ہزار درم کے واقع ہوگی خواہ عورت قبول کرے یا نہ کرے یہ شرح جامع صغیر قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے طلاق دے اور تیرے دستے ہزار درم ہیں پس مرد نے کہا کہ میں نے تجھے ان ہزار درمون پر جبکہ تو نے بیان کیا طلاق دیدی پس اگر عورت نے قبول کیا تو طلاق واقع ہوگی اور مال واجب ہوگا اور اگر قبول نہ کیا تو واقعہ نہ ہوگی اور مال واجب نہ ہوگا یہ امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک طلاق واقع اور مال واجب ہوگا یہ محیطہ خسی میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو مجھے بعوض ہزار درم کے طلاق دیدے پس شوہر نے کہا کہ تو طالعہ ہی اور تجھ پر ہزار درم ہیں تو ہزار درم کے عوض طلاق واقع ہوگی اور اگر مرد نے کہا

آج بوض ہزار درم کے پس عورت نے قبول کیا تو نے احوال ایک طلاق بوض ہزار درم کے واقع ہوگی پھر جب کل کا روز نہ آوے گا تو واقع ہوگی الا آنکہ اس سے پہلے نکاح کرے تو دوسری واقع ہوگی اور یہی حال پر سون کے دن کا ہے کہ طلاق تیسری واقع ہوگی الا آنکہ پہلے تیسرے دن سے نکاح کرے تو تیسری طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق بدو طلاق ہی کہ اس میں سے ایک بوض ہزار درم ہی تو ایک نے احوال واقع ہوگی اور دوسری طلاق عورت کے قبول پر متعلق رہیگی اور اگر عورت نے کہا کہ اگر تو نے مجھے طلاق دی تو تیسرے واسطے ہزار درم ہین یا شوہر نے کہا کہ اگر تو میرے پاس لائی یا تو نے مجھے دیے یا ادا کیے ہزار درم تو تو کدہ ہی تو یہ مجلس ہی تاک کے واسطے ہوگا یہ عتا بیہین ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ملت ہی جبکہ تو نے مجھے ہزار درم دیے یا ہر گاہ تو نے مجھے ہزار درم دیے تو وہ اسکی جو رو رہیگی یہاں تک کہ اسکو ہزار درم نے پھر جب سکو ہزار درم دیگی خواہ مجلس مذکورین یا اسکے بعد تو اسپر طلاق واقع ہوگی اور جب لاف سے خوش ہو کر اس سے انکار کا اختیار نہیگا نہ یہ کہ اسکے قبول پر مجبور کیا جائیگا لیکن جب عورت اسکو لاکر مرد کے سامنے رکھ دیگی تو طلاق ہو جائیگی اور یہ استحسن ہی یہ سبوطین ہی اصل یہ ہے کہ ہر گاہ مرد نے دو طلاق ذکر کیں اور دونوں کے بعد ہی مال ذکر کیا تو وہ دونوں کے مقابلہ میں ہوگا الا آنکہ اسنے اول کے ساتھ ایسا وصف بیان کیا جو منافی وجوب مال ہی تو یہی صورت میں مال بمقابلہ دوم ہوگا اور یہ کہ عورت پر وجوب مال کی شرط یہ ہے کہ بیہوش نہ ہو پس اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ہے اسدم بیک طلاق اور کل کے روز بطلاق دیگر بوض ہزار درم کے یا بدین شرط کہ تو طلاق ہے کل کے روز بطلاق دیگر بوض ہزار درم کے یا کہا کہ آج کے روز طلاق واحد اور کل کے روز طلاق دیگر جمع بوض ہزار درم کے پس عورت نے قبول کیا تو ایک طلاق نے احوال بوض پانچ سو درم کے واقع ہوگی اور کل کے روز دوسری طلاق مفت واقع ہوگی الا آنکہ قبل اسکے نکاح کیسے ملک اعادة کرے یہ نفع القدرین ہی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق ہے اسدم اسی ایک طلاق کے ساتھ کہ مجھے رجعت کا اختیار ہی بدین شرط کہ تو طلاق ہے کل کے روز بیک طلاق بوض ہزار درم کے پس عورت نے قبول کیا تو عورت پر ایک طلاق نے احوال مفت واقع ہوگی پھر جب کل کا روز ہوگا تو عورت پر دوسری طلاق بوض ہزار درم کے واقع ہوگی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے امر و بیک طلاق بائن بدین شرط کہ تو طلاق ہے کل کے روز بطلاق دیگر بوض ہزار درم کے تو فی احوال ایک طلاق مفت واقع ہوگی پھر جب کل کا روز ہوگا تو دوسری طلاق مفت واقع ہوگی اور اگر کل کا روز ہونے سے پہلے اسنے نکاح کر لیا پھر کل کا روز ہوا تو دوسری طلاق بوض ہزار درم کے واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طلاق واحد ہے اور تو طلاق دیگر بوض ہزار درم کے پس عورت نے اسکو قبول کیا تو وہ طلاق بوض ہزار درم کے واقع ہوگی اور معاوضہ مذکور دونوں کی طرف منصرف ہوگا۔ اور اسبطر اگر کہا کہ تو طلاق ہے امر و بواحدہ اور کل کے بعد بوض ہزار درم کے پس عورت نے قبول کیا تو آج کے روز ایک طلاق بوض نصف ہزار کے واقع ہوگی اگر کل کا روز ہوئیے پہلے نکاح کر لیا تو کل کے روز دوسری طلاق بوض پانچ سو درم یعنی نصف ہزار کے واقع ہوگی۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے اس ساعت ایسی ایک طلاق سے کہ مجھے اس میں رجعت کا اختیار ہی اور کل کے روز بیک طلاق دیگر کہ اس میں رجعت کا اختیار ہی بوض ہزار درم کے

یا کہ ایک تو طالق ہے اس ساعت بیک طلاق بائنہ اور کل کے روز بطلاق دیگر بائنہ بعض ہزار درم کے یا کہ ایک تو طالق ہے اس ساعت بیک طلاق بدون کچھ عوض کے اور کل کے روز بطلاق دیگر بدون کچھ عوض کے بعض ہزار درم کے تو معاوضہ ہزار درم مذکور دونوں طلاق کی جانب منصرف ہوگا چنانچہ ایک طلاق بمقابلہ نصف ہزار کے ہوگی پس ایک طلاق نے احوال بعض نصف ہزار کے واقع ہوگی اور کل کے روز دوسری طلاق مفت واقع ہوگی الا آنکہ کل کے روز آئیے پہلے دوبارہ نکاح کر لیا ہو تو پھر کل کے روز آئے پر دوسری طلاق بھی بعض نصف ہزار کے واقع ہوگی۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اس ساعت بیک طلاق کہ مجھے اسین رجعت کا اختیار ہے یا کہ ایک بائنہ یا کہ ایک مفت اور کل کے روز بطلاق دیگر بعض ہزار درم کے تو معاوضہ مذکور منصرف بطلاق بائنہ ہوگا۔ اور اگر کہا کہ تو طالق ہے امر وز بیک طلاق اور کل کے روز بطلاق دیگر کہ مجھے اسین رجعت کا اختیار ہے بعض ہزار درم کے تو معاوضہ مذکور ہر دو طلاق کی جانب منصرف ہوگا یہ محیطین ہیں۔ اگر کسی دو جو رہیں پس نئے کہا کہ تم میں سے ایک طالق ہے بعض ہزار درم کے اور دوسری بعض یا بچہ درم کے پس دونوں نے قبول کیا تو دونوں مطلق ہو جائیں گی اور ہر ایک پر یا بچہ درم واجب ہونگے سو اسطے کہ اسکے سولے جو زائد مذکور ہے وہ ہر ایک کی نسبت کر کے شکوک ہے کہ کس پر واجب ہوا۔ اور اگر آئے کہا کہ اور دوسری بعض سو دینار کے تو دونوں پر کچھ واجب ہوگا۔ سو اسطے کہ دونوں میں سے ہر ایک کے حق میں شک ہو گیا یہ عتابین ہیں۔ اور اگر عورت کو طلاق دی اس شرط پر کہ عورت اسکو کفالت نفس فلاں سے بری کرے تو طلاق رجعی ہوگی۔ اور اگر عورت کو طلاق دی اس شرط پر کہ اسکو ان ہزار درم سے بری کرے کہ جنگلی کفالت آئے عورت کے واسطے فلاں کی طرف سے قبول کی تھی تو طلاق بائنہ ہوگی یہ تانا خانہ میں ہے عورت نے درخواست کی کہ تو مجھے طلاق دیدے اس شرط سے کہ جو میرا حق ہے کرنا ہی میں اسین تاخیر دن پس مرنے طلاق دیدی پس اگر تاخیر کی مدت معلوم ہو تو تاخیر صحیح ہے اور اگر مدت معلوم نہ ہو تو نہیں صحیح ہے اور طلاق بہر حال رجعی ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور بدل خلع کا اوصاف میعاد کی کرنا صحیح ہے باوجود جہالت مدت کے لیکن ایسی جہالت ہو کہ وہ قریب قریب دریافت کے ہو جیسے آوان جھنڈا دو یا اس در اگر ایسی جہالت ہو کہ محض فاحش ہے جیسے عطاء وہو سب لریاح دیرہ تو نہیں صحیح ہے اور جس صورت میں کہ مدت میعاد کی نہیں صحیح ہوتی ہی مال نے احوال جب ہوگا اور عورت کو خلع دینا اسکی زمین زرعیت کرنے پر یا اسکے جانور سواری کے سواری پر یا خود عورت کے خدمت لینے پر ایسی طرح کہ اس خدمت سے اسکے ساتھ فلت لازم نہ آئے اور ایسے ہی خدمت اجنبی صحیح ہے یہ فتح القدر میں ہے اور مرد کی طرف سے خلع کا ایجاب بدون قرار دیا جاتا ہے کہ گویا آئے طلاق کو عورت کے قبول پر معلق کر دیا ہے حتیٰ کہ مرد کو اس سے رجوع کر نیکا اختیار نہیں ہوتا ہے اور مجلس سے مرد کے کھڑے ہو جائیسے باطل نہیں ہوتا ہے اور جبکہ عورت ملنے نہو غائب ہو تو بھی صحیح ہے اور جبکہ عورت کو خبر ہو چکی تو اسکو اپنی مجلس تک اختیار قبول یا عدم قبول حاصل ہوگا اور خلع کی تعلیق شرط کے ساتھ جائز ہے اور نیز وقت کی طرف اضافت بھی صحیح ہے جیسے جبکہ کل روز آئے یا جب فلاں شخص غرض سے آئے تو میں نے تجھے ہزار درم پر خلع دیا تو قبول کا اختیار عورت کو کل کا روز آئے یا فلاں مرد کے آجانے پر ہے۔ اور عورت کی جانب یہ اعتبار کیا جاتا ہے

سہ عطاء یا شاہ کی طرف سے انعام ملنا دیرہ انام کی رسد نام ۱۱۷۷ جنہی بیٹے کسی انہی کی خدمت بجان جو کوئی اس عقد سے الگ ہو وہ طہی ہے اگرچہ عورت کا چچا یا من ہوا دیری انعام کا عرض ۱۱۷۸ کہیتی کھٹے کا وقت ۱۱۷۹ روز نے کا وقت ۱۱۸۰ ہوا چلے۔

کہ بالعرض اسکو مالک کر دیا مثل بیع کے پس قبول کر نیسے پہلے عورت کا اس سے رجوع کرنا صحیح ہے اور عورت کے مجلس سے اُٹھ کر طلع ہو نیسے باطل ہو جائیگا اور بحالت غیبت متوقف نہ ہوگا اور تعلیق بشرط و اضافت بجانب وقت نہیں جائز ہے محیط خسی میں ہے۔ اور طلع میں عورت کے واسطے شرط اختیار جائز ہے نہ مرد کے واسطے یہ کنز الدقائق میں ہے۔ اور طلاق بالاحکام میں بمنزلہ طلع کے ہے لیکن فرق یہ ہے کہ جس صورت میں بدل طلع باطل ہو تو طلاق بائن رہ جائیگی اور عوض طلاق جب باطل ہو تو طلاق رجعی رہیگی اور جب واجب ہو تو بائن واقع ہوگی یہ محیط خسی میں ہے۔ شوہر نے اپنی جوار سے کہا کہ تو طالعہ ہے ہزار درم پر اس شرط سے کہ مجھے تین روز اختیار پس عورت نے قبول کیا تو اختیار باطل ہوگا اور طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ تو طالعہ ہے ہزار درم پر بشرط آنکہ تجھے تین روز تک اختیار پس عورت نے قبول کیا پس اگر عورت نے تین روز کے اندر رد کر دیا تو طلاق باطل ہو جائیگی اور اگر اُسے تین روز کے اندر طلاق اختیار کی تو طلاق واقع ہوگی اور شوہر کے واسطے ہزار درم واجب ہونگے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر دونوں نے طلع کا عقد باندھا اور وہ دونوں پیش چلے جاتے تھے پس اگر ہر ایک کا کلام دوسرے سے متصل واقع ہوا تو طلع صحیح ہوگا اور جو متصل ہوا تو صحیح ہوگا اور طلاق بھی واقع ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ عورت نے دعویٰ کیا کہ میں نے تجھ سے تین طلاق کی بعوض ہزار درم کے درخواست کی مگر تو نے ایک طلاق مجھے دی اور شوہر نے کہا کہ نے ایک طلاق کی درخواست کی تھی تو قول عورت کا اور گواہ مرد کے قبول ہونگے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تجھے کل کے روز گذشتہ میں ہزار درم پر طلاق دی تھی مگر تو نے قبول نہیں کی اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کی تھی تو قسم سے قول شوہر کا قبول ہوگا یہ غایہ السردجی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تیری طلاق بعوض ہزار کے کل کے روز گذشتہ میں زہنت کی مگر تو نے قبول نہیں کی تھی اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کی تھی تو قول عورت کا قبول ہوگا اس واسطے کہ بیع کا اقرار قبول کا اقرار ہے اس واسطے کہ وہ جزو بیع ہے یہ محتایہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھ سے درخواست کی تھی تو مجھے سو درم کے عوض طلاق دیدیے اور شوہر نے کہا کہ میں نے بلکہ بعوض ہزار درم کے تو قول عورت کا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ شوہر کے قبول ہونگے۔ اور اس طرح اگر عورت نے کہا کہ تو نے مجھے معنت طلع دیدیا اور شوہر نے کہا کہ میں نے بلکہ بعوض ہزار درم کے تو قول عورت کا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ شوہر کے مقبول ہونگے یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھ سے درخواست کی تھی کہ تو مجھے تین طلاق بعوض ہزار درم کے دیدیے پس تو نے مجھے خالی ایک طلاق دی اور مرد نے کہا کہ میں نے بلکہ میں نے تجھے تین طلاق دین پس اگر دونوں مجلس درخواست ہی میں موجود ہوں تو قول مرد کا قبول ہوگا اور اگر مجلس مذکور سے متفرق ہو کر ایسا اختلاف کیا تو قول عورت کا قبول ہوگا۔ اور مرد کے واسطے اس پر ہزار کی تہائی واجب ہوگی اور عورت پر تین طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ منور عدت میں ہو۔ اور اس طرح اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھ سے درخواست کی تھی کہ تو مجھے ادو میری سوت کو بعوض ہزار درم کے طلاق دیدیے پس تو نے فقط مجھے طلاق دی اور شوہر نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو طلاق دیدی ہے تو اگر دونوں ہی مجلس میں ہوں تو میں

قبول نہ کی تو اس صورت میں مرد کا قول قبول ہوگا ۱۲ منہ ۵ یعنی جو دو مرد ۱۲

ایجاب اقع ہوا ہو تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر دونوں مجلس سے متفرق ہو چکے ہوں تو قول عورت کا قبول ہوگا اور عورت پر ہزار درم میں سے کسی کا حصہ واجب ہوگا کیونکہ وہ اسکی معترفت ہے یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اور اس طرح اگر اُس نے کہا کہ پس تو نے اس مجلس میں مجھے طلاق نہیں دی اور نہ میری موت کو طلاق دی تو قسم سے عورت کا قول قبول ہوگا اور شوہر پر لا درم ہے کہ اپنے مال کو گواہوں سے ثابت کرے۔ لیکن عورت پر طلاق واقع ہوگی اسوجہ سے کہ شوہر نے اقرار کیا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ عورت نے اگر شوہر سے مال پر خلع لیا پھر اُس نے گواہ قائم کیے کہ اُس نے اپنے شوہر نے مجھے قبل خلع کے تین طلاق یا طلاق بائن دیدی تھی تو گواہ قبول ہونگے اور بدل خلع مسترد کر دیا جائیگا اور اس مقام پر تناقض ہوتا گواہوں کے مقبول ہونے سے مانع نہیں ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے گواہ قائم کیے کہ میرے شوہر مجھوں نے اپنی صحت میں مجھے خلع دیا ہے اور شوہر کے دل نے یا خود شوہر نے بعد افاقہ کے گواہ دیے کہ میں نے حالت جنون میں اسکو خلع دیا ہے تو گواہ عورت کے مقبول ہونگے یہ فقہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اس عورت کو تین طلاق بعض ہزار درم کے دیدین پس عورت نے کہا کہ یہ تیری جانب سے اقرار ماضی ہے اور میں قبول کر چکی ہوں در شوہر نے کہا کہ یہ میری طرف سے اقرار مستقبل ہے جبکہ میں نے یہ کلام کیا ہے پس تو نے قبول نہیں کیا تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو عورت کے گواہ لیے جائیں گے یہ تانا خانہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو طالق ہے کل کے روز اپنے اس غلام پر پس عورت نے فی الحال قبول کیا اور وہ غلام فروخت کیا پھر کل کا روز ہوا تو عورت پر اس غلام کی قیمت واجب ہوگی اور اگر کل کا روز ہونے سے پہلے اسکو تین طلاق دیدین تو یہ باطل ہو گیا یہ عقابہ میں ہے۔ شیخ الاسلام علی بن محمد سیبانی سے دریافت کیا گیا کہ ایک جوہر و مرد نے باہم خلع کیا پھر شوہر سے کہا گیا کہ کتنی بار تم دونوں میں خلع ہوا اُس نے کہا کہ دو بار پس عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ خلع ہم دونوں میں تین بار ہوا ہے تو فرمایا کہ قول شوہر کا قبول ہوگا اور شیخ نجم الدین نسفی نے فرمایا کہ مجھ سے بھی یہ مسئلہ دریافت کیا گیا تو میں نے کہا کہ اگر یہ اختلاف دونوں میں بعد نکاح واقع ہونے کے پیش آیا چنانچہ عورت نے کہا کہ یہ نکاح صحیح ہوا اسواسطے کہ یہ نکاح تیسرے خلع کے بعد ہے اور شوہر نے کہا کہ نہیں بلکہ صحیح ہے اسواسطے کہ دوسرے خلع کے بعد ہے تو دونوں میں یہ نکاح جائز ہوگا اور قول شوہر کا قبول ہوگا اور اگر عورت کی عدت گزر جانے کے بعد قبل نکاح کے یہ امر پیش آیا تو دونوں میں نکاح جائز ہوگا اور نہ لوگوں کو حلال ہے کہ عورت کو نکاح پر پرانیختہ کر کے دونوں میں نکاح کر دین یہ ظہیر میں ہے عورت نے اپنے شوہر سے درخواست کی کہ مال پر مجھے خلع دیدے پس مرد نے دعوادل گواہوں کو گواہ کر لیا کہ جب میری جوہر مجھے کیسی کہ میں از تو خویشی خیریم باندنی تو میں کہو نکاح فروختم اور یہ نہ کہو نکاح فروختم پھر خلع کے واسطے یہ سب قاضی کے حضور میں جمع ہوئے اور قاضی کے پاس یہ معاملہ گیا اور قاضی نے اسکو سن لیا پھر اس کے بعد شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے فروختم نہیں کہا بلکہ فروختم کہا ہے اور ہر دو گواہ اس کے گواہی دیتے ہیں پس اگر قاضی نے سنا ہو کہ اُس نے فروختم کہا ہے تو خلع صحیح ہو نہ نکاح حکم دیدیگا اور گواہوں کی گواہی پر التفات نہ کرے گا اور ایسے شہاد کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور اگر قاضی نے کہا کہ مجھے یقین نہیں ہے نہیں موم اُس نے فروختم کہا کہ فروختم کہنے پر مجھ یا بعد اوردو گواہ شاہد ہیں کہ اُس نے بجا کہا ہے تو انکی گواہی کی سماعت کرے گا اور خلع باطل کر دیگا اور اگر حاضرین مجلس میں سے بعض نے گواہی دی کہ اُس نے

فروختن کا ہو تو صحت خلع کا حکم دیکھا یہ فصول عمادیہ میں ہیں۔ اور اگر خلع کسی قدر بدلے سے پر واقع ہوا اور عورت نے یہ مقدار سے شوہر کو دی اور کہا کہ یہ بدل خلع ہی اور شوہر نے سولے جہت خلع کے اور جہت سے اس پر قبضہ کر لیا تو بعض نے فرمایا کہ قول شوہر کا قبول ہوگا اور ظہیر الدین مرغنیانی یہی فتوے دیتے تھے اور بعض نے فرمایا کہ قول عورت کا قبول ہوگا کیونکہ تملیک از جانب عورت صادر ہوئی ہے تو وجہ تملیک بیان کر نہیں قول عورت کا قبول ہوگا اور شرع میں یہ مثل کبیر ہی محیط میں ہے۔ اور جسے خلع واقع ہوا ہے اگر اسکی جنس یا نوع یا مقدار یا صفت میں دونوں نے اختلاف کیا تو قول عورت کا قبول ہوگا اور گواہ مرد کے مقبول ہونگے یہ بدلے میں ہے۔ اور اس طرح اگر عورت نے کہا کہ میں نے نعمت خلع لیا ہے تو قول عورت کا اور گواہ مرد کے قبول ہونگے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر دونوں نے اس طرح اختلاف کیا کہ عورت نے کہا کہ خلع ہم دونوں میں صحیح واقع ہوا اور مرد نے کہا کہ میں کھڑا ہو گیا پھر میں نے تجھے خلع دیا ہے تو قول مرد کا قبول ہوگا اور یہ خلع سے انکار ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر انہی جو رد سے فارسی زبان میں خریدیم و فروختیم کے ساتھ خلع کیا پس شوہر نے کہا کہ میرے دل میں یہ بات تھی کہ فروختیم یعنی بکری کی سری میں نے فروخت کی یا کہا کہ میں نے فروختیم مخفف از فروختیم یعنی روشن کرنا کہا ہے یا کہا کہ میں نے فروختیم لیا کہا ہے تو بعض نے فرمایا کہ اس میں قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا لیکن اگر اس نے بدل خلع پر قبضہ کر لیا ہو تو اس کا قول قبول ہوگا اس واسطے کہ ظاہر حال اس مرد کی تکذیب کرنا ہے اور بعض نے فرمایا کہ شوہر کا قول قضا ہے قبول ہوگا اگر میرے بدلے خلع پر قبضہ نہ کیا ہو اس واسطے کہ مرد کا کلام جواب کی آہ پر نکلا ہے اور جواب بتقدیر سوال ہوتا ہے اور سوال تملیک نفس کا تھا تو جواب سید طرف منصرف ہوگا اور علیٰ ہذا اگر مرد نے کہا کہ میرے دل میں تھا کہ میں نے اپنی قبا فروخت کی تو بھی بعضے مشائخ کے نزدیک اس کا قول قبول ہوگا اور اسی پر فتوے ہیں اور اگر فروختیم کہنے کے وقت شوہر نے بکری کی سری کی طرف یا قبا کی طرف اشارہ کیا ہو تو برائے قول ان بعضے مشائخ کے کچھ چیز امنین ہے اور خلع صحیح ہوگا لیکن اگر اس نے تصریح کر دی کہ میں نے اپنی قبا فروخت کی تو ایسی صورت میں خلع صحیح ہوگا اور اگر شوہر نے گواہ قائم کیے کہ اس نے بکری کا سر فروخت کیا ہے اور گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے کہا کہ میں نے بکری کا سر فروخت کیا تو اس کے گواہ مقبول ہونگے اور اس طرح اگر گواہ قائم کیے جنہوں نے گواہی دی کہ اس نے فروختیم از فروختیم کہا ہے تو اس کے گواہ مقبول ہونگے اور اگر اس کے معاوضہ میں عورت نے گواہ قائم کیے کہ اس نے نفس عورت کو فروخت کیا یا عورت کو فروخت کیا ہے تو عورت کے گواہ ادا لے ہونگے یعنی وہی مقبول ہونگے اور ایسا ہی بعض نے کہا ہے اور اس میں میرے نزدیک نظر ہے اور لازم یہ ہے کہ شوہر کے گواہ ادا لے ہوں یہ محیط میں ہے اور اگر کسی مرد سے کہا کہ تو میری عورت کو خلع دیدے تو اسکو سولے بعض مال کے اور کسی طرح خلع دینے کا اختیار ہوگا یہ عتایہ میں ہے۔ ایک عورت نے ایک مرد کو وکیل کیا کہ مجھے میرے شوہر سے خلع کر اسے بعض ہزار درم کے پس اگر وکیل نے بدل خلع کو مطلق رکھا مثلاً کہا کہ اپنی جو رد کو ہزار درم پر خلع دیدے یا کہا کہ ان ہزار درم پر خلع دیدے یا بدل خلع کو اپنی طرف مضاف کیا یا مضاف ملک

۱۲ اصل یعنی قاعدہ بہت جگہ معمول ہے کہ ملکیت دینے میں جب اختلاف پڑے اور گواہوں نے قول ہی شخص کا قبول ہوگا جسکی طرف سے ملکیت دینی ہے ۱۲
۱۳ قول ظاہر امرادیہ ہے کہ عورت نے یوں کہا کہ طلاق مجھ پر نعمت واقع ہوئی ہے وہ خلع خود مال کے مقابلہ میں ہوتا ہے یا بیان بعض کی رو سے پر ہو ۱۲ منہ
۱۴ قول مطلق رکھا یعنی بدل خلع کے ساتھ کوئی قید نہیں لگائی اور یہی سرکل ۱۲ منہ ۱۳ یعنی نفس خلع میں ۱۱ منہ مجلس ۱۲

یا اضافت ضمان مثلاً یون کہا کہ اپنی جو رو کو خلع دیکر ہزار درم پر میر مال سے یا ہزار درم پر بدین شرط کہ میں ضمان ہوں تو وکیل کے قبول سے خلع پورا ہو جائیگا پھر اگر بدل خلع اُسے مرسل رکھا ہو تو وہ عورت پر ہوگا کہ اُسی سے اُسکا مطالبہ کیا جائیگا اور اگر بدل خلع مضاف بجانب کیل ہو خواہ باضافت ملک یا باضافت ضمان تو عورت سے مطالبہ نہ ہوگا بلکہ وکیل ہی سے مطالبہ بدل ہوگا پھر جو کچھ وکیل نے ادا کیا ہو از جانب عورت وہ عورت سے واپس لیگا۔ اور اگر عورت کسی کو وکیل کیا کہ مجھے میرے شوہر سے خلع کرائے پھر وکیل نے اپنے کسی اسباب پر عورت کا خلع کر دیا اور شوہر کو سپرد کر دیے پہلے وہ بابت وکیل کے ہاتھ میں تلف ہو گیا تو وکیل اسکی نیت کا عورت کے شوہر کے واسطے ضمان ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مرد نے کسی غیر سے کہا کہ میری جو رو کو طلاق دیدے پس اُسے عورت کو مال پر خلع کر دیا یا مال پر طلاق دیدی تو صحیح یہ ہے کہ عورت اگر مدخولہ ہو تو جائز نہیں اور اگر مدخولہ نہ ہو تو جائز ہے دیکھو ہذا وکیل خلع نے اگر مطلقاً طلاق دیدی تو جائز ہونا چاہیے اور بعض نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے اس واسطے کہ خلع بعض و بغیر عوض متعارف ہے پس دونوں کا وکیل ہوگا یہ ظہیر و محیط خسرین میں ایک عورت کے کسیکو خلع کے واسطے وکیل کیا پھر اس سے رجوع کر لیا پس اگر وکیل کو ہکا علم نہوا تو عورت کا رجوع کرنا کچھ کارآمد نہ ہوگا اور اگر خلع کیلے اپنے شوہر کے پاس کی بھیجا پھر پیغام پہنچانے سے پہلے عورت نے اُس سے رجوع کر لیا تو اُسکا رجوع کرنا صحیح ہوگا اگرچہ ایسی کو یہ بات معلوم نہ ہوئی ہو۔ اور اگر دو مردوں سے کہا کہ تم دونوں میری جو رو کو بلا بدل خلع دید پس ایک نے اسکو خلع دیا تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر دو مردوں سے کہا کہ تم دونوں میری عورت کو ہزار درم پر خلع دید پس دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے اس عورت کو ہزار درم پر خلع دیا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اسکی اجازت دی تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ نہیں جائز ہے اور اگر ایک نے کہا کہ میں نے اس عورت کو خلع دیا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اس عورت کو ہزار درم پر خلع دیا تو یہ جائز ہے یہ فتائے قاضیان میں ہے۔ اور اگر ایک مرد کو وکیل کیا کہ ملتے مال پر خلع دیدے پس وکیل نے کہا کہ میں نے فلاں عورت کو اُسکے شوہر سے اتنے مال پر خلع کر دیا تو جائز ہے اگر حسب وکیل مذکور اس عورت کے حضور میں نہوا اور اسکے بعد ذکر فرمایا کہ ایک ہی آدمی کا دونوں طرف وکیل ہونا نہیں جائز ہے حالانکہ یہ مسئلہ اس امر کی دلیل ہے کہ یہ جائز ہے اور حاکم ابو الفضل نے فرمایا کہ یہ روایت اصل کے موافق ہے اور یہی صحیح ہے یہ عقابار میں ہے۔ ایک مرد نے دوسرے کو وکیل کیا کہ میری جو رو کو خلع دیدے جبکہ وہ میری قیاد دیدے اور عورت نے قیاد وکیل کو دی اور دونوں خلع جاری ہو گیا پھر جب مرد مذکور نے قیاد کو دیکھا تو ظاہر ہوا کہ اسکا ہتھ نہیں ہے تو خلع غیر صحیح ہے اور اسبطح اگر اسکا ہتھ ہو مگر کھلا کہ اسستین نہیں ہیں تو بھی خلع صحیح نہوا اور اگر ایک ہی آستین نہوا تو خلع صحیح ہو جائیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر چند آدمی کسی مرد کے پاس گئے اور انھوں نے کہا کہ تیری عورت نے ہکو تجھ سے خلع لینے کے واسطے وکیل کیا ہے پس مرد مذکور نے اُسے دو ہزار درم پر عورت مذکور کا خلع کر دیا پھر عورت مذکورہ نے وکیل کرنے سے انکار کیا پس اگر ان لوگوں نے شوہر کو واسطے مال کی ضمانت کر لی ہو تو طلاق عورت پر واقع ہوگی اور مال ان لوگوں پر ہوگا اور اگر ان لوگوں نے ضمانت نہ کی ہو پس اگر شوہر نے یہ دعویٰ نہ کیا کہ عورت مذکورہ نے انکو وکیل کیا تھا تو طلاق واقع نہوگی اور اگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ عورت مذکورہ نے ان لوگوں کو وکیل کیا تھا تو طلاق واقع ہوگی ولیکن مال و ہتھ کا

اور یہ اوتھتہ کہ شوہر نے خلع دیدیا ہو اور اگر اس نے ان لوگوں کے ہاتھ ایک تطلقہ بیوض دو ہزار درم کے فروخت کی تو شیخ ابوبکر اسکا نے فرمایا کہ یہ اور خلع دونوں کیساں ہیں اور اسی پر فتوے کیے ہیں جو اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر مرد نے کسی غیر سے کہا کہ میری جو رو کو خلع دیدے اور اگر وہ انکار کرے تو اسکو طلاق دیدے پھر عورت نے خلع سے انکار کیا پس وکیل نے اسکو طلاق دیدی پھر عورت نے کہا کہ میں خلع لیے لیتی ہوں پس وکیل نے اسکو خلع دیا تو خلع جائز ہوگا بشرطیکہ طلاق رجعی ہو یہ محیط میں ہے۔ ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ تو اپنی جو رو کو اس غلام پر یا ان ہزار درم پر یا اس ار پر خلع دیدے پس اس نے ایسا ہی کیا تو قبول کا اختیار عورت کو حاصل ہوگا پس اگر عورت نے قبول کیا تو طلاق ہو جائیگی اور اس پر واجب ہوگا کہ جو بدل بیان ہوا ہو وہ شوہر کو سپرد کرے اور اگر بدل مذکور استحقاق میں لے لیا گیا تو عورت ضامن ہوگی۔ اور اگر جنبی نے شوہر سے کہا کہ اپنی جو رو کو میرے اس غلام پر یا اس میرے دار پر یا میرے اس ہزار درم پر خلع دیدے اور اس نے ایسا ہی کیا تو خلع واقع ہوگا اور عورت کے قبول کی حاجت نہ رہیگی اور نیز شوہر کے خالی اس کہنے سے کہ میں نے خلع دیدیا خلع تمام ہو جائیگا اور جنبی کے (قبول کیا میں نے) کہنے کی حاجت نہ رہیگی۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھے خلع دیدے فلاں کے گھر یا فلاں کے غلام پر پس شوہر نے ایسا کیا تو عورت کے ساتھ خلع واقع ہوگا اور مالک غلام یا مکان کے قبول کی حاجت نہ رہیگی اور عورت پر واجب ہوگا کہ شوہر کو یہ دار یا غلام سپرد کرے اور اگر سپرد کرنا مستعذر ہو تو عورت پر شوہر کو اسکی قیمت دینی واجب ہوگی۔ اور اگر شوہر نے ابتدا کی اور کہا کہ میں نے تجھے طلاق دی یا خلع کر دیا فلاں کے دار پر تو قبول کرنا عورت کے اختیار میں ہوگا نہ مالک ار کے اور اگر شوہر نے مالک غلام کو مخاطب کیا اور عورت مذکورہ حاضر ہو پس کہا کہ میں نے اپنی عورت کو تیرے اس غلام پر خلع دیا اور عورت نے قبول کیا تو خلع واقع ہوگا حتیٰ کہ مالک غلام قبول کرے اور اگر جنبی نے ابتدا کی اور بدل خلع اس جنبی کا نہیں ہو بلکہ کسی اور جنبی کا ہو پس اس سے کہا کہ اپنی عورت کو فلاں کے اس غلام پر یا فلاں کے اس ار پر یا فلاں کے ان ہزار درم پر خلع دیدے تو قبول کا اختیار مالک دار و غلام و دار ہم کو ہی عورت کو اور اگر جنبی نے کہا کہ تو اپنی عورت کو ہزار درم پر خلع دیدے بدین شرط کہ فلاں کا ضامن ہو تو قبول کرنا اسی ضامن کے اختیار میں ہی مخاطب یا عورت کے اختیار میں ہوگا۔ اور اگر عورت ہی مخاطب ہو مثلاً عورت نے کہا کہ مجھے ہزار درم پر خلع دیدے بدین شرط کہ فلاں ضامن ہو پس شوہر نے خلع دیدیا تو خلع واقع ہوگا پھر اگر فلاں مذکور نے مال کی ضمانت کر لی تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ عورت یا فلاں جسکو چاہے مال کے واسطے ماخوذ کرے اور اگر فلاں نے ضمانت سے انکار کیا تو عورت ہی کو مال کی واسطے ماخوذ کر گیا۔ اور اگر جنبی نے شوہر سے کہا کہ اپنی جو رو کو اس غلام پر خلع دیدے پس اس نے خلع دیدیا پھر یہ غلام کسی دوسرے شخص کا نکلا لیکن اس دوسرے شخص نے قبول کیا تو اس کے قبول کرنے پر التفات نہ کیا جائیگا بلکہ قبول کا اختیار عورت کو ہوگا یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر جو رو و شوہر میں سے کسی نے فضل یا معتوہ یا ملک کو خلع دینے یا خلع لینے میں اپنے قائم مقام وکیل کیا تو یہ جائز ہے یہ موقوف میں ہے اور اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ خلع لے لینے نفس کو یا کہا کہ خلع کرے اپنے نفس کو تو مسلمین میں تین صورتیں ہیں اول کہ یوں کہا کہ

خلع دینا مرد کا وکیل خلع لینا عورت کا وکیل بطور لف و نشر ۱۲ منہ

خلع کرے اپنے نفس کو مال و اس مال کی کوئی مقدار نہیں بیان کی پس عورت نے کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تجھ سے ہزار درم کے عوض خلع کر دیا تو اس صورت میں جب تک شوہر یوں نہ کہے کہ میں نے اجازت دی تب تک طلاق واقع نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور یہی ظاہر روایت ہے اور ابن ہمام نے روایت کی کہ خلع صحیح ہوگا اور اسی کو بعض مشائخ نے لیا ہے کہ اس نے اقصیٰ لعماد یہ وہ دم اس جگہ عورت نے کہا کہ اپنے نفس کو ہزار درم کے عوض خلع کرے پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع کر دیا تو ایک روایت میں ہے کہ خلع بعض ہزار درم پورا ہو جائیگا اگرچہ شوہر نے یہ نہ کہا ہو کہ میں نے اجازت دی اور یہی صحیح ہے سو ہم کہہ یوں کہا کہ اپنے نفس کو خلع کرے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع لے لیا تو مفتی میں امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ یہ خلع نہوگا۔ اور ابن ہمام نے امام محمد سے روایت کی کہ اگر عورت نے کہا کہ تو اپنے نفس کو خلع کرے پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع کر لیا تو بلا بدل ایک طلاق بائن واقع ہوگی گویا اس نے کہا کہ اپنے نفس کو بابتہ کرے اور اسکو اکثر مشائخ نے لیا ہے اور اگر خطاب زنا ب عورت ہو کہ اس نے کہا کہ تو مجھے خلع کرے یا مبارات کرے پس شوہر نے کہا کہ میں نے ایسا کیا تو مرد کی طرف سے خطاب ہونا اور عورت کی طرف سے ایسا خطاب ہونا سب صورتوں میں یکساں ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر عورت نے کہا کہ تو خلع کرے اپنے نفس کا بغیر مال پس عورت نے کہا کہ میں نے خلع کر دیا تو عورت کے قول ہی سے خلع پورا ہو گیا۔ عورت نے کہا کہ مجھے بغیر مال خلع کرے پس شوہر نے کہا کہ میں نے خلع کر دیا تو کہتے ہی طلاق واقع ہو جائیگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مرد نے کہا کہ تو اپنے نفس کا خلع بعض مقدار مال کے لئے ہے پھر عورت کو عربی زبان میں سکھایا کہ اس نے کہا کہ میں نے خلع لے لیا یعنی یوں کہا کہ خلعت حالانکہ عورت مذکورہ اسے جانتی نہیں ہے تو صحیح ہے کہ خلع پورا نہوگا جب تک کہ عورت اسکو نہ جانے یہ محیط خشری میں ہے۔ ایک مرد نے دعویٰ کیا کہ میں تیری جو رکھ کر تیرے پاس آیا ہوں تو اسکو طلاق ہے یا اسکو رکھ کر پیش ہو کر کہا کہ میں اسکو نکالوں گا بلکہ طلاق دیدیگا پس ایلیجی نے کہا کہ میں نے تجھے کام اس سے جو اسکا تجھ ثابت ہے بری کر دیا پس مرد نے اس عورت کو طلاق دیدی پھر عورت نے انکار کیا کہ میں نے ایلیجی کو بری کرنے کا اختیار نہیں دیا تھا اور ایلیجی اسکا دعویٰ کرتا ہے پس اگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ عورت نے اس ایلیجی کو ایلیجی کر کے بھیجا اور جس طرح ایلیجی کہتا ہے اسکو قلیل بھی کیا تو طلاق واقع ہوگی مگر عورت کا حق ویسا ہی رہیگا۔ اور اگر شوہر نے ایسا دعویٰ نہ کیا پس اگر ایلیجی نے یوں کہا کہ میں نے تجھے عورت کے حق سے بری کیا بدین شرط کہ تو اسکو طلاق دیدے تو طلاق واقع نہوگی اور اگر ایلیجی نے یہ نہ کہا ہو کہ بدین شرط کہ تو اسکو طلاق دیدے تو طلاق واقع نہوگی اور عورت اپنے حق پر ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر فضولی نے کہا کہ اپنی جو رکھ کر ہزار درم پر طلاق دیدے پس شوہر نے کہا کہ میں نے طلاق دی تو متوقف رہیگی چنانچہ اگر عورت نے اجازت دی تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی بیٹی کا اپنے داماد سے خلع کر لیا پس اگر دختر بالغہ ہو اور باپ بدل خلع کی ضمانت کر لی تو خلع پورا ہو گیا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی بیٹی بالغہ کا اس کے شوہر سے اس کے مہر پر جو شوہر پر باقی ہے اسکی اجازت سے خلع کر لیا تو یہ اس دختر بالغہ پر نافذ ہوگا اور اگر دختر مذکورہ کی اجازت نہ تھی درحقیقی بھی اس نے اجازت نہ دی پس اگر باپ نے

بدل خلع کی ضمانت نہ کی ہو سولے ہر کے تو خلع جائز ہوگا اور طلاق واقع نہوگی اور اگر دختر مذکورہ نے اجازت دیدی تو خلع واقع ہوگا اور طلاق پڑگئی اور شوہر اس کے مہر سے جو آپس کرنا ہی ہو گیا اور اگر باپ نے بدل خلع کی ضمانت کر لی ہو تو طلاق واقع ہو جائیگی پھر حسب عورت کو خبر ہو پنے کی پس اگر اس نے اجازت دیدی تو خلع مذکور اس دختر پر نافذ ہوگا اور شوہر اس کے مہر سے بری ہو جائیگا اور اگر اس نے اجازت نہ دی تو دختر مذکورہ اپنا مہر مذکور شوہر سے واپس لیگی اور شوہر بدل خلع کو اس کے باپ سے لے لیگا کیونکہ وہ ضمانت ہوا ہی یہ وجہ کروری میں ہی۔ اور اگر باپ نے اپنی صغیرہ کا بعض مال دختر کے خلع کر لیا تو یہ صغیرہ پر جائز ہوگا پس اس کا مہر اس کے مہر سے ساقط ہوگا اور شوہر اس کے مال کا مستحق نہوگا اور اگر یہ امر طلاق واقع ہوگی یا نہیں سو ہمیں دور و تین میں اور اس سے یہ کہ واقع ہوگی یہ ہر ایہ میں ہی۔ اور اگر باپ نے دختر صغیرہ کا ہزار درم پر خلع کر لیا بدین شرط کہ باپ ان ہزار درم کا ضمانت ہی تو خلع جائز ہوگا اور ہزار درم باپ پر ہونگے اور اگر صغیرہ پر ہزار درم کی شرط کی ہو تو دختر مذکورہ کے قبول پر موقوف ہے ہیکا بشرطیکہ وہ قبول کی اہلیت رکھتی ہو یعنی واقف ہو کہ خلع سبب کندہ ہوتا ہی اور نکاح جلب کندہ ہوتا ہی اور اسے شیع کے پون شروع ہی پس اگر اس نے قبول کیا تو بالاتفاق طلاق واقع ہوگی و لیکن مال جب نہوگا اور اگر باپ نے اس کی طرف سے قبول کیا تو ایک روایت میں صحیح ہی اور ایک روایت میں نہیں صحیح ہی اور یہی اصح ہی یہ کافی میں ہی۔ اور اگر زوجه صغیرہ کو خلع دیا اور مہر کی ضمانت نہ لی تو عورت کے قبول پر موقوف ہوگا پس اگر عورت مذکورہ نے قبول کیا تو طلاق ہو جائیگی اور مہر ساقط ہوگا اور اگر اس کی طرف سے اس کے باپ نے قبول کیا تو ہمیں دور و تین میں اور اگر باپ نے مہر کی ضمانت کی اور وہ ہزار درم میں تو عورت مذکورہ مطلقہ ہو جائیگی اور استعنا اس کے ذمہ پانچ سو درم لازم ہونگے یہ ہر ایہ میں ہی۔ اور یہ اس وقت ہی کہ وہ مدخولہ ہو اور اگر مدخولہ ہو تو عورت کے واسطے پورا مہر لازم ہوگا اور شوہر کے واسطے اس کا باپ ضمانت ہوگا یعنی باپ تاوان دیگا یہ فضول عمادیہ میں ہے۔ صغیرہ کے شوہر اور صغیرہ کی مان کے درمیان خلع کی گفتگو واقع ہوئی پس اگر زوجه صغیرہ کی مان نے بدل خلع کو اپنے ذاتی مال کی طرقت مضاف کیا یا اس کی ضمانت ہوئی تو خلع پورا ہو جائیگا جیسے جنہی کے ساتھ اس طرح گفتگو میں ہوتا ہے اور اگر مان نے اپنے مال کی طرقت مضاف نہ کیا اور نہ ضمانت ہوئی پس اس طلاق واقع ہوگی جیسے باپ کے ساتھ خلع کی ایسی گفتگو میں واقع ہوتی ہی تو اس کی کوئی روایت نہیں ہی اور صحیح یہ ہی کہ واقع نہوگی۔ اور اگر خلع کا عقد کر نیوالا جنہی ہوا اور وہ بدل کا ضمانت ہوا پس اس کا خلع موقوف ہے ہیکا تو بعض نے فرمایا کہ اگر زوجه صغیرہ ہو کہ وہ خلع کو سمجھتی ہو اور تعبیر کر سکتی ہو تو خلع اس کے قبول کرنے پر موقوف ہے ہیکا اور بعض نے کہا کہ موقوف ہے ہیکا اور اگر صغیرہ نے خلع کو سمجھتی اور تعبیر کر سکتی ہے پنے شوہر سے پنے مہر پر خلع لیا تو طلاق بائن واقع ہوگی اور مہر ساقط نہوگا۔ اور اگر صغیرہ نے خلع کے واسطے کوئی دلیل کیا پس دلیل سے یہ کام کیا تو ہمیں دور و تین میں ایک روایت میں دلیل کرنا صحیح ہی اور دلیل کے قبول سے مثل صغیرہ کے خود قبول کر نیکی خلع پورا ہو جائیگا اور ایک روایت میں دلیل بدل خلع کا ضمانت ہوا تو طلاق واقع نہوگی جیسے جنہی کے خلع کرتے میں ہوتا ہی۔ اور اگر باپ نے اپنے پس صغیرہ کی طرف سے خلع دیا تو صحیح نہیں ہی اور صغیرہ مذکور کی

سلب کندہ یعنی ندارد کرنے والا اور جدا کرنے والا مثلاً نکاح ندارد ہوا اور عورت کے مال مہر جو خلع سے جدا کیا ۱۲۷ یعنی حق طلاق میں نہ حق مال میں یعنی مال بہر حال واجب ہوگا اور طلاق ابھی اس کے قبول پر موقوف نہیں رہی ۱۲۸ منہ عہد کسی سے ۱۲۹ یعنی طلاق پڑ جائیگی ۱۳۰ اس کی زکوٰۃ

اجازت پر بھی موقوف نہ رہے گا۔ یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ جو شخص نشہ میں ہو یا زبردستی مجبور کیا گیا ہو اس کا خلع دینا جائز ہے
 نزدیک جائز ہے اور نفس کا خلع دینا باطل ہے اور جو شخص معتوہ یا مرض کے سبب سے اس پر اغما طاری ہو اور وہ اس میں ہنر لے کر
 ہو یہ مسوط میں ہے۔ اگر باندی نے اپنے شوہر سے خلع لیا یا طلاق بالی تو طلاق واقع ہوگی مگر مالی عوض کے واسطے وہ
 نے احوال ماخوذ نہ ہوگی ہاں بعد ازاد ہونیکے اس سے مواخذہ کیا جائیگا اور اگر باندی نے مولے کی اجازت سے ایسا کیا ہو تو
 معاوضہ کے واسطے فی الحال ماخوذ ہوگی اور معاوضہ کے واسطے فروخت کی جائیگی الا آنکہ مولے اس کی طرف سے دیکر بچا ہے
 اور اگر باندی مذکورہ کیسی مدبرہ یا ام ولد ہو تو اس حکم میں مثل محض باندی کے ہی الا بات یہ ہے کہ وہ بیع نہیں کیا جاسکتی ہے پس
 وہ بدل کو اپنی کمائی سے ادا کر لگی بشرطیکہ اسے مولے کی اجازت سے ایسا کیا ہو۔ اور اگر نکاح تہ باندی ہو تو وہ بدل خلع
 کیواسطے ماخوذ نہ ہوگی الا بعد ازاد ہونیکے چاہے اسے مولیٰ کی اجازت سے خلع لیا ہو یا بلا اجازت۔ اور اگر باندی نے
 اپنے شوہر سے اپنے ہر کے عوض بدون اجازت مولے کے خلع لیا تو طلاق واقع ہوگی لیکن ہر ساقط نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔
 اور اگر باندی کے مولے نے باندی کے رقبہ پر باندی کا خلع کر لیا اور شوہر مرد آزاد ہو تو نعمت طلاق واقع ہوگی اور
 اگر شوہر مرد نکاح یا مدبر یا غلام ہو تو خلع جائز ہوگا اور یہ باندی اس مدبر یا غلام کے مالک کی ہو جائیگی اور ہر نکاح
 سوا اس کا اس باندی میں حق ملک ثابت ہوگا دو باندیاں ایک مرد آزاد کے تحت میں ہیں اور دونوں باندیوں کے
 مولے نے شوہر سے ان دونوں کا خلع انہیں خاص ایک کے رقبہ پر کر لیا تو معینہ خاص کا خلع باطل اور دوسری کا خلع صحیح
 ہوگا اور حق ان دونوں کے ہر تقسیم کیا جائیگا پس جو کچھ اس باندی کے پر تے میں واقع ہوا جس کے حق میں خلع صحیح ہو
 ہے اس قدر شوہر کا حق دوسری باندی میں ثابت ہوگا۔ اور اگر مولے نے ہر ایک کو دونوں میں سے خلع بعض دوسری
 رقبہ کے کر لیا تو ہر ایک پر ایک ایک طلاق بائن مفت واقع ہوگی اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کو اسے دوسری کے
 رقبہ پر طلاق دی تو طلاق رجعی واقع ہوگی یہ اختیار شیعہ مختار میں ہے۔ ایک باندی کسی غلام کی جو وہی پس باندی کے
 مولے نے ایک غلام مقبوض پر اس باندی کا اسکے شوہر غلام سے خلع کر لیا اور غلام نے اس کو قبول کیا تو جائز ہے
 خواہ غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے ایسا کیا ہو یا بلا اجازت اور باندی کا قبول کرنا شرط نہیں ہے پھر اگر وہ غلام
 جو خلع میں بدل قرار دیا گیا کسی نے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو خلع ویسا ہی صحیح رہے گا اور باندی کے مولے پر
 تاوان واجب نہ ہوگا مگر جو غلام استحقاق میں لیا گیا ہو اس کی قیمت باندی کی گردن پر ہوگی کہ اگر مولے باندی پر سے
 یہ قیمت فدیہ دیدے تو خیر ورنہ باندی مذکورہ اسکے واسطے فروخت کی جائیگی۔ اور اگر مولے نے وقت خلع کے اس غلام
 بدل خلع کی بابت ضمانت کر لی ہو تو سبب ضمانت کر لینے کے اس سے قیمت غلام مستحق شدہ جادگی اور اگر باندی
 پر قرضہ ہو جو خلع سے پہلے کا ہو تو باندی فروخت کی جائیگی اور پہلے قرضہ داروں کا قرضہ ادا کیا جائیگا پھر اسکے حق میں سے
 کچھ باقی رہا تو اسکے شوہر کے مولے کا ہوگا اور اگر باقی بچا ہو امن اس غلام کی پوری قیمت نہ ہو جو استحقاق میں لے لیا
 گیا ہو تو بقدر کمی ہے وہ باندی مذکورہ بعد اپنے اکرا د ہونے کے پوری کر دیگی۔ اور اگر باندی کے قرضہ اہوں نے
 باندی کو بیع سے پہلے یا بعد بیع کے اپنے قرضہ سے بری کر دیا تو اس سے قیمت غلام مستحق کا مواخذہ کیا جائیگا جیسا کہ

۱۲

قبل بری کرینے کے تھا اور یہ نہوگا کہ رقبہ باندی مذکورہ اسکے شوہر کے موٹے کو دیدیا جائے اور اگر باندی کے موٹے نے غلام بدل خلع کی بابت ضمان درک کر لی ہو تو باندی مذکورہ اپنے قرضہ کے واسطے فروخت ہو سکتی ہے اور غلام تخت کی قیمت باندی کا موٹے اسکے شوہر کے موٹے کو بسبب ضمان ہو نیکیے تاوان دیکھا اور باندی کی گردن پر اسکی ضمان واجب نہوگی اگرچہ آزاد کر دیا جائے اور اگر باندی کے موٹے نے باندی کو اسکے رقبہ پر خلع کر لیا اور باندی پر قرضہ نہیں ہے اور موٹے نے ضمان نہوا تو باندی مذکورہ شوہر کے موٹے کو سپرد کر دیا جائیگی اور اگر باندی پر قرضہ ہو تو وہ قرضہ میں فروخت کیجا جائیگی پھر اگر کچھ باقی رہا تو اسکو مولاے شوہرے لیکھا اور باندی کے موٹے پر ضمان واجب نہوگی اگر کچھ ہوا ضمان اس باندی کی قیمت کاملہ نہوا اور اگر بیع ہونے سے پہلے باندی کے قرضہ ہوں نے باندی کو اپنے قرضہ سے بری کر دیا تو رقبہ باندی اسکے شوہر کے موٹے کو دیدیا جائیگا اور باندی کے موٹے کو کچھ نہ ملیگا اور اگر بری کرنا بعد بیع کے ہو تو اسکا ضمان مولاے شوہر کو دیدیا جائیگا اور اگر ضمان میں بہ نسبت قیمت کے زیادتی ہو تو زیادتی موٹے کی ہوگی اور اگر کچھ کمی ہو پس اگر مولاے باندی نے ضمان درک کر لی ہو تو یہ کمی مولاے باندی پر ہوگی اور اگر ضمان درک نہ کی ہو تو باندی پر ہوگی کہ بعد ازاد ہونیکے اس سے مواخذہ کیا جائیگا یہ شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے مرض الموت میں اپنے مہر کے عوض جو اسکا شوہر پر کیا ہو خلع سے یا پھر عدت میں مگر کسی تو شوہر کو اپنی عورت کی میراث کی مقدار و مہر مذکور کی مقدار دونوں میں سے کم مقدار ملے بشرطیکہ مہر اسکے تہائی مال سے برآمد ہوتا ہو اور اگر عورت کا کچھ مال موٹے اسکے نہوا تو شوہر کو عورت کے مال کی اپنی حصہ میراث اور تہائی سے جو کم مقدار ہو وہ ملے گی اور اگر وہ انقضاء عدت کے بعد مری تو مرد مذکور کو عورت کے تہائی مال میں سے مہر مذکور ملیگا۔ اور اگر عورت غیر مدخولہ ہو کر اپنے مرض میں بعض اپنے مہر کے اس سے خلع لیا تو ہم کہتے ہیں کہ نصف مہر تو شوہر کے ذمہ سے بسبب طلاق قبل دخول کے ساقط ہو گیا نہ از جانب عورت اور باقی نصف مرد مذکور کو عورت کے تہائی مال سے ملیگا اور اسبطرح اگر عورت نے اپنے مہر سے زائد پر خلع لیا ہو تو نصف مہر بسبب طلاق قبل دخول کے ساقط ہو گیا اور باقی نصف بیع زیادتی کے شوہر کو اسکے تہائی مال سے ملیگا۔ اور اگر عورت کا مرض موت نہو بلکہ وہ مرض سے ابھی ہو گئی تو مرد کو تمام مہر ملے گا۔ اور اگر عورت نے اپنی صحت کی حالت میں شوہر کی بیماری کی حالت میں خلع لیا تو خلع جائز ہے جو کچھ بدل قرار پائے خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اور عورت کو اس مرد کی کچھ میراث نہ ملیگی۔ اور اگر کسی عورت نے تبرعاً شوہر کے مرض میں ہونے کی حالت میں شوہر سے اسکی جو رو کا خلع کر لیا اسقدر مال مہر کے عوض جبکا وہ شوہر کو اسطے ضمان ہو گیا پس اگر شوہر اس مرض سے مر گیا تو یہ خلع اسکے تہائی مال سے جائز ہوگا۔ اور اگر عورت نے یہ فعل بدو دن رضامندی عورت کے شوہر کے مرض کی حالت میں کیا پس اگر قبل انقضاء عدت کے شوہر مر گیا تو عورت کو اسکی میراث ملے گی یہ مہر میں ہے۔ اور اگر شوہر اس عورت کا چچا زام بھائی ہو اور عورت اسکی مدخولہ ہو چکی ہو پس اگر شوہر اس سے میراث قرابت نہ پاسکتا ہو بدینوجہ کہ مثلاً اسکا کوئی ادعہ نہ ہو جو کہ جو بہ نسبت شوہر کے اقرب تو نہا اور در صورتیکہ شوہر محض عورتی ہی دونوں یکساں ہیں اور اگر شوہر اس سے میراث قرابت

مجلد اول

پاسکتا ہوا اور وہ بعد انقضائے عدت کے مرگئی تو دیکھا جائیگا کہ مقدار بدل الخلع کیا ہی اور جو اسکو عورت مذکورہ کی میراث بحق قرابت پہنچتی ہو وہ کیا ہی پس اگر بدل الخلع مقدار میراث کے مساوی یا کم ہو تو شوہر کو بدل الخلع دیا جائیگا اور اگر زیادہ ہو تو مقدار میراث سے بقدر زیادہ ہو وہ شوہر کو نہ دیا جائیگا الا باجائز باقی وارثوں کے۔ اور اگر عورت غیر مذکورہ ہو تو نصف مہر بسبب طلاق قبل دخول کے ساقط ہو گیا پس اس نصف کے حق میں عورت تبرع کر نیوالی شمار ہوگی ہاں باقی نصف کی بابت وہ تبرع کر نیوالی شمار ہو سکتی ہی اور باوجود اسکے وہ وارث کے حق میں متبرع ہوئی تو اس نصف کی مقدار دیکھی جائیگی اور عورت کے مال سے اسکی میراث کی مقدار پر کیا جائیگا پس جو دو نوین سے کم ہو وہ شوہر کو دیا جائیگی اور یہ سب سوقت ہی کہ عورت اس مرض سے مرگئی ہو اور اگر اچھی ہو گئی تو جو کچھ اسنے بدل بیان کیا ہی وہ سب پورا شوہر کو دیا جائیگا گویا ایسا ہو کہ عورت نے اسکو کچھ نہیں کیا پھر وہ مرض سے اچھی ہو گئی یعنی پورا مہر صحیح ہوا یہ محیط میں ہی۔ ایک عورت کے دو چچا زاد بھائی ہیں اور دونوں اسکے وارث ہیں پھر ایک نے اس سے نکاح کیا اور دخول کر لیا پھر عورت مذکورہ نے اپنے مرض الموت میں اپنے مہر پر خلع لے لیا اور اس عورت کا کچھ مال سولے اسکے نہیں ہی پھر وہ عدت میں مرگئی تو مہر مذکوران دونوں بھائیوں کے درمیان انصاف نصف ہوگا۔ اور اگر شوہر نے اسکے مہر طلاق دیدی پھر وہ عدت میں مرگئی تو یہ طلاق رجعی ہوگی پس شوہر کو نصف مہر بسبب حق میراث زوجیت کے ملے گا اور باقی دونوں بھائیوں میں نصف انصاف مشترک ہوگا یہ کافی میں ہے۔

توان باب ہمارے بیان میں۔ قال المرحوم ظہار کی تعریف میں کہ کسکو کہتے ہیں فرمایا کہ ظہار تشبیہ دینا اپنی زوجہ کا یا اسکے کسی جزو کا جو نشانہ ہے یا اسکے ساتھ کل بدن سے تعبیر کیجاتی ہی محرمات ابدیہ کی ایسی چیز کے ساتھ جسکی طرف نظر حلال نہیں ہے اگرچہ حرمت ابدی بسبب ضاعت یا رشتہ منہر کے پیدا ہوئی ہو یہ فتح القدیر میں ہی چاہے نہ وجہ حرہ ہو یا باندی یا رکابہ یا دہرہ یا ام ولد یا کتا بیہ یہ سراج الوہاج میں ہی۔ اور شرط صحت ظہار عورت میں یہ ہے کہ وہ ذوقہ ہو اور مرد میں یہ ہے کہ وہ اہل کفارہ میں سے ہو پس فی ظہار مثل طفل و جنون کے نہیں صحیح ہی یہ فتح القدیر میں ہی۔ پس اگر کسی ایسی عورت سے نکاح کیا جسے نکاح کی اجازت نہیں دی ہو پھر اسکے ساتھ ظہار کیا پھر اسنے نکاح کی اجازت دی تو ظہار باطل ہی اور اگر غلام یا دہرہ یا رکابہ نے اپنی عورت سے ظہار کیا تو اسکا ظہار صحیح ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہی۔ پس اگر کسی نے اپنی باندی سے ظہار کیا خواہ وہ موطورہ ہو یا غیر موطورہ ہو تو نہیں صحیح ہی یہ فتح القدیر میں ہی۔ اور اسبطر اگر جوہرہ کو ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دی جسکی حرمت ابدی نہیں ہی بلکہ موت کسی وقت تک ہے جیسے مطلقہ تلتہ تو ظہار صحیح ہوگا یہ ملخص محیط میں ہی۔ رکن ظہار اپنی جوہرہ سے یہ کہنا کہ انت علی کظہرامی تو مجھ پر مثل شپٹ میری مان کے ہی یا جو لفظ اسکے قائم مقام بائن طور ہو کہ اسکے معنی اس سے حاصل ہوں یہ نہایت میں ہی۔ اور اگر جوہرہ سے کہنا کہ تیرا شپٹ مجھ پر مثل ظہر میری مان کے ہی یا تیرا چہرہ یا تیری گردن

سہ قال لفظ عام ہی چاہے کل کے ساتھ تشبیہ ہو یا کسی حصہ کے ساتھ۔ قلت ابن طیف ملاغت ظاہر ہی ۱۲ منہ سہ قال المرحوم سراج و ہی کہ تمام بدن سے۔ اسکی تعبیر کیجاتی ہو چنانچہ بولنے میں کہ ایک اس کا ہمیش یعنی ایک صبر اور ایسا ہی چہ چنانچہ بولتے ہیں کہ تیرا چہرہ جلعت یعنی تجھ پر بادت کے بعد بصورت نظر کرنی اور صورت جیسے چہرہ ملاقا کر ہی بھی چنانچہ ظہار نے مرثیہ میں کہا ہی شخص خود خود ہی کہہ دیتا ہاں رخم بصورت ذہنیت از چہرہ سہانی خود بخود آتہ۔ اور گردن کی مثالیں بحر و بین والفرق ظہار نے ۱۲ منہ سہ سینے تمام بدن میں ۱۶ منہ صبر یہ رشتہ خسر و دامادی ان ذکر و موت ۱۲ منہ بوقت ظہار ۱۲ منہ سینے کفارہ ظہار کی اہمیت رکھتا ہو ۱۲ منہ دلی کر دہ شدہ ۱۲

یہی حکم ہے اور اس طرح اگر عورت سے طہار کیا پھر خود اسلام سے مرتد ہو گیا تو بھی امام اعظم کے نزدیک یہی حکم ہے اور اس طرح اگر عورت کو تین طلاق دین پھر اسے دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر وہ اول شوہر کے نکاح میں آئی تو پہلے کفارہ ادا کر لینے کے بغیر اسکی دہلی جائز نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر ایک ساتھ دونوں مرتد ہو گئے پھر دونوں اسلام لائے تو امام ابوحنیفہ کے قول میں وہ دونوں اپنے طہار پر ہونگے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور یہ سب طہار مطلق اور طہار مؤبد میں ہے اور ہا طہار موقت جیسے کہ سقہ رمدت معلومہ مثل ایک دن یا ایک مہینہ یا ایک سال کے واسطے طہار کیا تو ایسے طہار موقت میں اگر اسے اس مدت کے اندر اس سے قربت کی تو اس پر کفارہ لازم آدیکھا اور اگر اس سے قربت نہ کی بیانتک کہ یہ مدت گزر گئی تو اس کے ذمہ سے کفارہ ساقط ہو جائیگا اور طہار باطل ہوگا یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے اور عورت کو اختیار ہے کہ طہار کر نیو لے سے دہلی کا مطالبہ کرے اور عودت پر وہ جب سے کہ اپنے ساتھ استمتاع سے اسکو مانع ہو یا تنک کہ وہ کفارہ ادا کرے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر طہار کر نیو لے نے کفارہ ادا نہ کیا اور یہ معاملہ قاضی کے سامنے بطور نالاش پیش ہوا تو قاضی اسکو قید کرے گا تاکہ کفارہ ادا کرے یا عورت کو طلاق دے یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر طہار کر نیو لے نے کہا کہ میں نے کفارہ ادا کر دیا ہے تو اسکی تصدیق کیا نیکی جب تک اسکا دروغ معلوم نہ ہو نہ رافق میں ہے۔ اور اگر اپنی جود سے کہا کہ تو مجھ پر مثل ظہیرہ میری مان کے ہے تو مظاہر ہو جائیگا چاہے اسے ظہار کی نیت کی ہو یا اسکی کچھ نیت اسلام نہوار نیز اگر اسے کرامت یا منزلت یا طلاق یا تحریم بقسم کی نیت کی ہو تو بھی طہار کے سوا کچھ نہوگا۔ اور اگر اسے کہا کہ میں نے زمانہ ماضی کے اخبار دروغ کی نیت کی تو قضاء اس کے قول کی تصدیق نہوگی اور عورت کو بھی رد انہیں ہے کہ اس کے قول کی تصدیق کرے جیسے قاضی کو تصدیق کرنا روا نہیں ہے۔ اور فیما بینہ دین اللہ تعالیٰ اس کے قول کی تصدیق ہوگی اور اس طرح اگر اسے کہا کہ میں تجھ سے مظاہر ہوں یا ظاہر تک یعنی میں نے تجھ سے مظاہرہ کی تو وہ مظاہر ہوگا خواہ اسے ظہار کی نیت کی ہو یا اسکی کچھ نیت نہو اور جو کچھ وہ نیت کرے سوا طہار کے اور کچھ نہوگا اور اگر اسے زمانہ ماضی کے خبر دروغ کی نیت کی ہو تو قضاء تصدیق نہوگی اور دینا تصدیق ہوگی اور اس طرح اگر اسے کہا کہ تو مجھ پر مثل بیٹ میری مان کے ہے یا مثل ان میری مان کے ہے یا مثل فرج میری مان کے ہے تو یہ قول اور تو مجھ پر مثل بیٹ میری مان کے ہے وہ دونوں یکساں ہیں یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کہا کہ انت منی الظہرامی او عندی او معی یعنی تو مجھ سے یا میرے نزدیک یا میرے ساتھ مثل ظہیرہ میری مان کے ہے تو وہ مظاہرہ گا یہ جوہرۃ النیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو میری مان ہے تو مظاہر نہوگا مگر لائق ہے کہ کہہ دے۔ اور اس طرح اگر کہا کہ لے میری دختر یا لے میری بہن یا مثل اس کے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل میری مان کے ہے یا مانند میری مان کے ہے پس نیت کر کے کہا اور طلاق کی نیت کی تو طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر کرامت یا ظہار کی نیت کی تو اسکی نیت کے موافق ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر اسکی کچھ نیت نہو تو امام اعظم کے قول پر اس پر کچھ لازم نہوگا بسبب لفظ کو معنی کرامت پر معمول کرنے کے یہ جامع صغیر میں ہے۔ قال مترجم ابن شاہ ہونکہ اس حکم میں صاحبین کا خلاف ہے لہذا غایۃ البیان میں کہا کہ صحیح قول امام اعظم ہے یہی اور اگر تحریم کی نیت کی تو اس میں روایات مختلف ہیں در صحیح یہ ہے کہ یہ سب کے نزدیک

نہار ہوگا اور اگر اسے یوں کہا کہ تو مثل میری مان کے ہو اور یہ نہ کہا کہ مجھ پر میرے نزدیک اور کچھ نیت نہیں کی تو بالافتقار
 اس پر کچھ لازم نہ آوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر کہا کہ اگر میں نے تجھ سے وطی کی تو اپنی مان سے وطی کی تو
 اس پر کچھ لازم نہ آوے گا یہ غایۃ السوجی میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہو مثل میری مان کے اور طلاق یا
 نہار یا ایلا کی نیت کی تو اسکی نیت کے موافق ہوگا اور اگر کچھ نیت نہ کی تو امام محمد رحمہ کے قول میں نہار ہوگا اور شیخ صاحب
 نے ذکر فرمایا کہ امام ابو حنیفہ کے مذہب کے موافق بھی صحیح وہی ہے جو امام محمد نے فرمایا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور
 اگر کہا کہ تو مجھ پر حرام ہو مثل نیت میری مان کے اور طلاق یا ایلا کی نیت کی تو امام غنیم کے نزدیک نہار کے سولے کچھ
 ہوگا اور صاحبین کے نزدیک طلاق ہوگی اور اگر اسے تحریم کی نیت کی یا کچھ نیت نہیں کی تو بالاجماع نہار ہوگا۔ اور اگر
 اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھ پر مثل نیت میرے باپ کے ہو یا مثل نیت میرے قریب کے ہو یا مثل نیت کسی مرد عجمی کے
 بیان کیا تو مظاہر ہوگا یہ محیط سنہری میں ہے۔ اور اگر کہا کہ کفرج ابی و کفرج ابی مثل فرج میرے باپ یا مثل فرج میرے
 پس کے ہو تو مظاہر ہوگا قال المترجم فرج کا لفظ عرب میں شرکاء مرد و عورت دونوں پر طلاق ہوتا ہے فافہم اور عورت
 اپنے شوہر سے مظاہرہ نہیں ہوتی یہ امام محمد کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الودیع میں ہے۔
 اور نہار کی شرط یہ ہے کہ شوہر اہل کفارہ میں سے ہو پس ذمی کا نہار مثل طفل و مجنون کے صحیح ہوگا۔ اور اگر نہار کیا پھر
 مجنون ہو گیا پھر اسکو افاقہ ہوا تو اپنے نہار پر پورا پرہیگا یہ نہیں ہے کہ افاقہ حاصل ہونے کے بعد نہار نے عود کیا ہو یہ
 فتح القدیر میں ہے۔ اور منجملہ شرائط نہار کے یہ ہے کہ معتوہ نہاد مرد ہوش نہاد و برہ سام کا مریض نہاد و معنی علیہ نہاد و
 خواب میں سویا ہوا نہاد پس ان لوگوں کا نہار صحیح نہیں ہے اور یہ شرط نہیں ہے کہ اسنے مجھ پر نہار کیا ہو حتہ کہ ہرل کے ساتھ
 نہار کرے نہال مظاہر ہوگا اسبطح طوعاً و عذراً ہونا صحت نہار کے واسطے ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے پس مکہ کا نہار
 یعنی جسے باکراہ نہار کیا اور خطا سے کہ نہال مظاہر ہوگا جیسے کہ اسکی طلاق صحیح ہوتی ہے نہار بھی صحیح ہوگا۔ اسبطح شرط
 خیار سے خالی ہونا بھی ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے پس جسے شرط خیار کے ساتھ نہار کیا اسکا نہار صحیح ہوگا یہ بدائع میں
 ہے۔ قال المترجم یعنی شرط باطل و نہار صحیح ہوگا فافہم۔ اور جو شخص نشہ میں ہے اسکا نہار لازم ہوگا اور گونگے کا نہار اگر
 بذریعہ تحریر ہو یا بذریعہ اشارہ کہ سمجھ میں آوے اور اسنے نیت کی ہو نیز لازم ہے جیسے طلاق میں حکم ہے یہ تاتارخانیہ میں ہے
 جو یہ کا شوہر مسلمان ہو گیا اور قبل اسکے کہ اسکی جود پر اسلام پیش کیا جائے اسنے جو یہ سے نہار کر لیا تو صحیح ہوگا ہو اسطے
 کہ وہ اہل کفارہ میں سے ہو گیا ہو یہ بحر الموائج میں ہے اور واضح رہے کہ نہار موجب نقصان عدو و موجب بیعت نہیں
 ہوتا ہے اگرچہ مدت طویل ہو جائے یہ تاتارخانیہ میں ہے۔ اور اگر جود صغیرہ ہو یا ارتقاء ہو یا قرنا ہو یا حائل ہو یا نفاس
 میں ہو یا مجنون ہو یا غیر مذکور ہو اتین سے نہار ہر ایک سے صحیح ہے یہ غایۃ السوجی میں ہے۔ اور اگر عورت کو طلاق دینی دیر
 پھر اس سے عدت کے اندر نہار کیا تو نہار صحیح ہوگا یہ سراج الودیع میں ہے اور جس عورت کو تین طلاق دی چکا ہو اور جب کو بائیس
 سالہ عدت باہر لے لینے مقصود سے نہ کہنا ۱۲ سالہ یعنی تین طلاق کا اختیار جو عورت پر حائل ہے کین کی نہیں ہوتی ہے ۱۲ سالہ رتقاء عضو شرم کے دونوں
 سالہ ایسے چھید ہے کہ داخل ممکن ہو قرنا و نہ نظر سے پڑان ہی ملی ہوں کہ داخل ممکن نہو ۱۷ سالہ اگر یہ مکروہ ہے ۱۵ سالہ استغفار کرے مکروہ ہے ۱۲ سالہ منعی نہیں

۱۲ سالہ منعی نہیں

کر چکا ہو اور جسکو قطع دیدیا ہو اس سے ظہار نہیں صحیح ہے اگرچہ عدت میں ہو یہ بدلائن میں ہے۔ اور ظہار کے ساتھ ملا کر اپنی جود کو طلاق دیدی تو بالاجماع اسے کفارہ لازم ہوگا کیونکہ عود مفتی ہے یہ غیاثیہ میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت سے یون کہا کہ تو مجھ پر مثل ظہر میری مان کے ہے کل کے روز یا بعد کل کے روز کے تو یہ ایک ہی ظہار ہے اور اگر یون کہا کہ تو مجھ پر مثل ظہر میری مان کے ہے کل کے روز اور جب پر یون کا روز آئے تو یہ دو ظہار ہیں پس اگر کچھ کے روز کفارہ دیکر یا تو یہ پر یون کے واسطے کافی ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے ہر روز تو یہ ایک ہی ظہار ہوگا کہ ایک ہی کفارہ سے باطل ہو جائیگا۔ اور اگر عورت سے کہا کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے ہر دن میں تو ہر دن اسے پڑھنا چاہیے ہوتا جاوے گا دیکھا پھر جب ایک روز گذرے گا تو اس روز کا ظہار باطل ہو جائیگا اور دوسرے روز میں مظاہر ہو جائیگا اور یہ جدید ظہار ہوگا اس طرح دن ہی دن ہر روز ایسا ہی ہوتا رہے گا مگر اسکو اختیار ہوگا کہ رات میں عورت سے قربت کرے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے ہر روز تو اسے ظہار کے تو ہر روز ظہار جدید پیدا ہوگا پس ہر روز وہ مظاہر ہوگا اور ہر روز جب نیا دن آوے گا تو ظہار جدید پیدا ہوگا پھر جب یہ روز گذر جائیگا تو اس روز کا ظہار باطل ہو جائیگا اور دوسرے دن پھر وہ مظاہر ہو جائیگا ظہار جدید مگر اسکو اختیار ہوگا کہ چاہے رات میں عورت سے قربت کرے اور اگر اسے ایک دن کفارہ دیدیا تو اسی روز کا ظہار باطل ہوگا اور دوسرے روز پھر جدید ظہار آجائیگا۔ اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے ہر بار جبکہ روز آئے تو جب کوئی دن آوے گا تو مرد مذکور اس عورت سے مظاہر ہو جائیگا اور اس روز کا ظہار اس روز کے گذرنے سے مفتی ہو جائیگا اور اس طرح جب نیا آجائیگا تو وہ جدید ظہار دیکر سے بھی مظاہر ہوتا جائیگا یعنی باوجود اول ظہار کے باقی رہنے کے اور سوائے کفارہ کے اسکو کوئی باطل نہیں کر سکتا ہے یہ بشرع لغوی جامع کبیر میں ہے۔ مفتی میں لکھا ہے کہ اگر اپنی عورت سے کہا کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے ہر ماہ رمضان پورا اور پورا جب پھر اسے رجب میں کفارہ دیدیا تو اس سے رجب کا ظہار اور رمضان کا ظہار اتنا سا قطع ہو جائیگا اور یہ ایک ہی ظہار ہوگا اور اگر اسے شعبان میں کفارہ دیا تو جائز نہیں ہے اور فرمایا کہ آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر عورت سے کہا کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے ہمیشہ الابرور جمعہ پھر کفارہ دیا پس اگر روز استنار میں کفارہ دیا تو کافی ہوگا اور اگر ایسے روز دیا جس روز وہ مظاہر ہی تو سب ایام کے واسطے کافی ہوگا اور اگر کسی مرد نے اپنی جود سے ظہار کیا پھر دوسرے مرد نے اپنی جود سے کہا کہ تو مجھ پر یہی ہے جیسے فلان کی جود فلان پر ہے تو وہ اپنی جود سے مظاہر ہو جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر اپنی جود سے ظہار کیا پھر اس عورت کیساتھ دوسری جود کو شریک کر دیا یا کہا کہ تو مجھ پر یہی ہے جیسی یہ حالانکہ اسکی نیت ظہار تھی تو صحیح ہے اس طرح اگر مظاہرہ عورت کے مرئی کے بعد یا کفارہ دینے کے بعد کہا تو بھی نہ کور دوسری سے مظاہر ہو جائیگا یہ غنا بیہ میں ہے۔ اور اگر اسے تیسری جود سے کہا کہ میں نے تجھ کو ان دونوں کے ظہار میں شریک کیا تو وہ تیسری جود سے بدظہار مظاہر ہو جائیگا یہ تہذیب میں ہے اور اگر کسی نے اپنی جودوں سے کہا کہ تم مجھ پر مثل ظہر میری مان کے ہو تو وہ سب مظاہر ہو جائیگا۔ اور اس پر ہر ایک کے واسطے ایک کفارہ واجب ہوگا یہ کافی میں ہے۔ اور اپنی عورت سے کسی بار ایک مجلس میں یا کئی مجلسوں میں ظہار کیا تو اس پر

ہر ظہار کے واسطے کفارہ لازم ہوگا الا نکوہ پہلے ہی ظہار کو مراد لے گیا کہ بیعیابی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور بعض نے کہا کہ مجلس واحد اور مجالس متعددہ میں فرق ہو لیکن اعتماد قول دل پر ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور ظہار کی تعلیق اپنی جوہر کے ساتھ صحیح ہے چنانچہ اگر کہا کہ اگر تو اس دار میں داخل ہوئی یا تو نے فلان سے کلام کیا تو تو مجھ پر مثل پشت میری مانگے ہو تو بطور تعلیق صحیح ہے یہ بدلے میں ہے۔ اور اگر کسی جنبیہ سے کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو مجھ پر مثل پشت میری مانگے ہے پھر اس سے نکاح کیا تو مظاہر ہو جائیگا اور اگر جنبیہ عورت سے کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے اور کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو مجھ پر مثل پشت میری مانگے ہے پھر اس سے نکاح کیا تو طلاق و ظہار دونوں لازم آویں گے۔ اس واسطے کہ ان دونوں کا وقوع ایک ہی حالت میں ہو سکتا ہے۔ اور اس طرح اگر کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو مجھ پر مثل پشت میری مانگے ہے اور تو طالق ہے پھر اس سے نکاح کیا تو دونوں لازم آویں گے۔ اور اگر کہا کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے اور تو مجھ پر مثل پشت میری مانگے ہے پھر اس سے نکاح کیا تو طلاق لازم آویگی اور ظہار لازم نہ آویگا یہ امام اعظمؒ کے نزدیک ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر جنبیہ عورت سے کہا کہ تو مجھ پر مثل ظہار میری مانگے ہے اگر تو اس دار میں داخل ہوئی تو صحیح نہیں ہے جسے کہ اگر اس سے نکاح کیا اور وہ اس دار میں داخل ہوئی تو بالاجماع قول مذکور کی وجہ سے مظاہر ہوگا۔ اگر ظہار کو کسی شرط پر معلق کیا پھر قبل شرط پائی جانے کے عورت کو بائنہ کر دیا پھر اسکی عدت میں یہ شرط پائی گئی تو ظہار واقع ہوگا یہ بدلے میں ہے۔ اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مانگے ہے انشاء اللہ لقمہ ظہار ہوگا۔ اور اگر کہا کہ تو مجھ پر مثل ظہار میری مانگے ہے اگر فلان نے چاہا یا یون کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مانگے ہے اگر تو نے چاہا تو یہ چاہنا اسی مجلس تک کے واسطے ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر کہا کہ اگر میں نے تجھ سے قربت کی تو تو مجھ پر مثل ظہار میری مانگے ہے تو ایلا کہ نیا لا ہوگا پس اگر اسکو چار مہینہ تک چھوڑ دیا تو بوجہ ایلا کے بائنہ ہو جائیگی اور اگر چار مہینہ کے اندر اس سے وطی کی تو ظہار لازم ہو جائیگا۔ اور جس صورت میں کہ بوجہ ایلا کے بائنہ ہو گئی پھر اس سے نکاح کیا پھر قربت کی تو بھی مظاہر ہوگا یہ بوطین ہے

دسواں باب کفارہ کے بیان میں۔ مظاہر ہو کر کفارہ جب ہی واجب ہوتا ہے جب بعد ظہار کے عود سے وطی کا قصد کیا اور اگر اس امر پر رضی ہو کہ عورت مذکورہ مظاہر پر مجرم باقی ہے بسبب ظہار کے اور اسکی وطی کا عزم نہ کیا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ اور جب اسے عودت کی وطی کا عزم کیا اور اس پر کفارہ واجب ہوا تو وہ کفارہ دینے پر مجبور کیا جائیگا پھر اگر اس کے بعد اسے عزم کیا کہ اس سے وطی نہ کرے یا تو کفارہ اس کے ذمے سے ساقط ہو جائیگا اور اس طرح اگر بعد عزم دونوں میں سے کوئی کر گیا تو بھی ساقط ہو جائیگا یہ نیا بیع میں ہے۔ کفارہ ظہار یہ ہے کہ ایک بردہ جو محض ملک ہو جو اسکی ملک ہو اور جو متاع چاہیے ہیں اسکی جنس کے موجود ہوں نیت کفارہ کے ساتھ بلا عوض آزاد کرے کذا فی الجوہرۃ المتفرقۃ خواہ یہ بردہ کافر ہو یا مسلمان ہو خواہ مذکر ہو یا مؤنث ہو خواہ صغیر ہو یا کبیر ہو یہ بشرط نقاہ بر جندی میں ہے اور جب نصف بردہ آزاد کیا پھر قبل جماع کے باقی نصف بھی آزاد کر دیا تو اس کے کفارہ سے جائز ہوگا اور اگر جماع کے بعد باقی

۱۲ حصے اگر وہ دار میں داخل ہوئی یا فلان سے کلام کیا تو مرد مذکور اس سے مظاہر ہو جائیگا ۱۲ حصے یعنی فرق نہیں ہے ۱۲

نصف اگر ادا کیا تو امام عظمیٰ کے نزدیک اسکے کفارہ سے جائز نہ ہوگا۔ اور اگر ایک غلام دو آدمیوں میں مشترک ہو اور انہیں سے ایک نے اپنا حصہ اپنے کفارہ سے آزاد کیا تو امام عظمیٰ کے نزدیک کفارہ سے روانہ ہوگا خواہ یہ مشترک ہو یا معسر ہو اور اگر اپنا غلام آزاد کیا اور اپنے کفارہ سے آزاد کرنے کی نیت نہ کی یا بعد از آزاد کرنے کی نیت کی تو کفارہ سے جائز نہ ہوگا یہ سراج الہام میں ہے۔ اور اگر دو مردوں میں سے نصف اگر ادا کیا مثلاً اسکے اور اسکے شریک کے درمیان دو غلام مشترک ہیں انہیں سے نصف اپنا حصہ آزاد کیا تو نہیں جائز ہے یہ بیسوط میں ہے۔ اور نیز کفارہ طہار سے جائز ہے اگر کچھ شفا ہو اور اگر کچھ بھی نہ شفا ہو تو نہیں جائز ہے یہ مختار ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور گوئیے کہ آزاد کرنا کفارہ طہار سے نہیں جائز ہے اس واسطے کہ ایک جس منفعت یعنی بولناقت ہے یہ کافی نہیں ہے اور اگر منفعت میں غفل ہو تو وہ جائز ہوئیے مانع نہیں ہے کہ عورت اور حبس ایک ہاتھ اور دوسرے طرف ایک پائوں کٹا ہو جائز ہے بخلاف اسکے اگر ایک ہاتھ اور ایک پائوں ایک ہی طرف کٹا ہو وہ نہیں جائز ہے یہ ہایہ میں ہے۔ اور جبکہ دونوں ہاتھ شل ہوں وہ نہیں ہے کیونکہ اس جس کی منفعت معدوم ہے یہ بیسوط میں ہے۔ اور محبوب کا آزاد کرنا ناجائز ہے۔ اور اندر سے کا یا جس کے دونوں ہاتھ یا دونوں پائوں کٹے ہوئے ہوں آزاد کرنا نہیں جائز ہے اور مرد و ام ولد کا تحریر کرنا نہیں جائز ہے اس واسطے کہ یہ ایک جہ سے اس کو ذہن اور ایسے مکاتیب آزاد کرنا جسے کچھ بدل کتابت ادا کیا ہے نہیں جائز ہے اور اگر کتابت کچھ بدل کتابت ہو تو آزاد کیا ہو آزاد کرنے تو جائز ہے یہ کافی نہیں ہے۔ اور اگر مکاتیب بدلے بدل کتابت سے عاجز ہو گیا پھر اس کو کفٹارہ طہار سے آزاد کیا تو جائز ہے خواہ اسے کچھ بدل کتابت ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر خصی ہو یا اسکے ہر دو کان کٹے ہوئے ہوں یا ذکر کٹا ہو تو ہمارے نزدیک اس کا آزاد کرنا جائز ہے اور جس کا انگوٹھا دونوں ہاتھوں کا کٹا ہو وہ نہیں جائز ہے اسطرچ اگر ہر ہاتھ میں سے تین انگلیاں کٹی ہوئی ہوں تو نہیں جائز ہے یہ ہمایہ میں ہے۔ اور اگر سوا سے دونوں انگوٹھوں کے اور دو انگلیاں کٹی ہوں تو جائز ہے اگرچہ ہر ہاتھ میں سے سوائے انگوٹھے کے دو انگلیاں کٹی ہوں۔ اور جبکہ دانت گر گئے ہوں کہ وہ کھانے سے عاجز ہو تو نہیں جائز ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ رفقاً قرنا و عشاء و برضا و درمدار و غنخی و نکلا جائز ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور عشاء و دخر و دمہ و عین جائز ہے یہ غایۃ السیرجی میں ہے۔ اور جبکہ ملکین جاتی رہی ہوں اور داڑھی کے بال نابود ہوں وہ جائز ہے اور نیز ہونٹہ کٹا جائز ہے بشرطیکہ کھانے پر قادر ہو اور بھونٹہ معقوہ نہیں جائز ہے اور اگر کبھی جنون ہو جاتا ہو اور کبھی افاقہ پس حالت افاقہ میں اس کو آزاد کر دیا تو جائز ہے اور اسطرچ جو مرضی کہ بعد مرض الموت پونچا ہو نہیں جائز ہے اور اگر ایسا ہو کہ اسکی موت کا بھی خوف ہو اور امید زندگی بھی ہو یعنی شاید اچھا ہو جائے تو جائز ہے اور مرتد بعضے مشائخ کے نزدیک جائز اور بعض کے نزدیک نہیں جائز ہے اور مرتد بلا خلاف جائز ہے یہ محیط میں ہے اور ابراہیم نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر ایسا غلام کفارہ طہار سے آزاد کیا جس کا خون حلال ہے کہ اس کا حکم ہو گیا ہے پھر اس سے خون عفو کر دیا گیا تو جائز نہ ہوگا یہ فتح القدیر و ہمایہ میں ہے۔ اور اگر خنی نے مختصر میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر غلام جس کا خون حلال ہے کفارہ طہار سے آزاد کیا تو جائز ہے یہ شرح بیسوط حسن میں ہے۔ اور اگر کچھ مال پر اپنا غلام بیعت

۱۲ یعنی خوشحال یا نکدرت ۱۲ یعنی ہر غلام آزاد کرنا نہیں کافی ہے ۱۲ یعنی کفارہ طہار سے ۱۲ یعنی کافی یا کا نا ۱۲ آزاد کرنا ۱۲ لعلہ امر اض مخصوص پر باندی میں ۱۲ دھو الامح عندی ۱۲ یعنی قصاص کا ۱۲ لعلہ ان اب اگر آزاد کرے تو روانہ ہوگا ۱۲

کفارہ آزاد کیا تو کافی نہوگا اگرچہ مال عوض ساقط کر دیا ہو۔ اور جو غلام بھاگ گیا ہو اگر معلوم ہو کہ وہ زندہ ہی تو اسکا آزاد کرنا کفارہ سے جائز ہی یہ محیط میں ہی اور نہایت بڑھا جو عاجز ہو گیا ہو کفارہ سے نہیں جائز ہی اور جو غائب کہ اسکی خبر قطع ہو نہیں جائز ہی یہ غایت اسروجی میں ہی۔ اور اگر دودھ پیتے ہوئے کو اپنے کفارہ سے آزاد کر دیا تو جائز ہی اور اگر وہ جو اسکی پابندی کے پیٹ میں ہو کفارہ سے آزاد کیا تو کفارہ سے جائز نہوگا یہ سراج الودیع میں ہی۔ اور مغلوں جیسا ایک طرف کا دھڑ بھگیا ہو کفارہ سے نہیں جائز ہی اور نیز لٹچا اور جیکو گھٹیا مار گئی ہو نہیں جائز ہی۔ اور اگر کفارہ ظہار سے اپنا غلام آزاد کیا اور حالیکہ وہ مریض ہی اور یہ غلام اسکے تھائی مال سے براہ نہیں ہوتا ہی پھر خود مریکھا تو غلام مذکور اسکے کفارہ سے جائز نہوگا اگرچہ وارثوں نے اسکی اجازت دیدی ہو اور اگر مرض سے اچھا ہو گیا تو جائز ہی یہ تانا بڑا غایت میں ہی۔ اور اگر غلام حربی کو دار الحرب میں اپنے کفارہ ظہار سے آزاد کیا تو جائز نہوگا اور اگر دار الاسلام میں اسکو آزاد کیا تو کافی ہی یہ شرح مبسوط خنسی میں ہی۔ اور اگر بدون اسکے نقل و دخل کے کوئی ذی رحم محرم اسکا اسکی ملک میں دھل ہوا جیسے وہ کسی ذی رحم محرم کا وارث ہوا تو بالاجماع اسکے کفارہ ظہار سے اسکا آزاد کرنا جائز نہوگا۔ اور اگر اسکے فعل سے اسکی ملک میں فعل ہوا پس اگر اپنے فعل کے ساتھ اسنے یہ نیت کی ہو کہ یہ میرے کفارہ سے آزاد ہوگا تو ہمارے نزدیک جائز ہی یہ سراج الودیع میں ہی۔ اور اگر اسنے ایسا غلام آزاد کیا جسکو کسی نے غضب کر لیا تھا تو وہ اسکے کفارہ سے جائز ہو جائیگا جبکہ اس کو وصول ہو جائے۔ اور اگر غاصب نے دعویٰ کیا کہ اسنے مجھے یہ غلام ہب کر دیا تھا اور چھوٹے گواہ قائم کئے اور حاکم نے اسکے واسطے غلام مذکور کا حکم دیدیا تو کفارہ سے اسکا آزاد کرنا کافی نہوگا یہ بحر الرائق میں ہی اور اگر غلام مقدروض کو کفارہ سے آزاد کیا تو جائز ہی اگرچہ اسپر فرضہ کے واسطے سعایت واجبہ اسطرح اگر غلام مریون کو اپنے کفارہ سے آزاد کیا تو جائز ہی اگرچہ راہن مذکور تندرست ہو اور غلام مذکور فرضہ کے واسطے سعایت کرے یہ شرح مبسوط خنسی میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنا غلام کسی دوسرے کے کفارہ سے بدون اسکے حکم کے آزاد کیا تو بالاتفاق نہیں جائز ہی اور اس غلام کا عتق اس آزاد کر نیوالے کی طرف سے واقع ہوگا اور اگر غیر نے اسکو اس کام کا حکم کیا ہو پس اگر یوں کہا کہ اپنا غلام میری طرف سے آزاد کرے اور کچھ معاوضہ کا ذکر نہیں کیا تو اسکا آزاد ہونا آزاد کر نیوالے کی طرف سے واقع ہوگا یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہی اور اگر یوں کہا کہ اپنے غلام کو میری طرف سے ہزار درہم پر آزاد کرے تو اس غیر کی طرف سے عتق واقع ہوگا یہ سراج الودیع میں ہی۔ اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ میرے باپ کو میرے واسطے خرید کرے پس اسکو بعد ایک ماہ کے میرے کفارہ ظہار سے آزاد کرے پس وکیل نے اسکو خریدا تو آزاد ہو جائیگا جیسے اسکو خود خریدنے کی صورت میں ہی مگر موکل کے کفارہ ظہار سے جائز ہو جائیگا یہ قتائے قاضیخان میں ہی۔ اور جس شخص پر دو کفارے دو ظہار کے واجب ہوئے پس سنے دوبرے آزاد کیے اور کسی کو کسی خاص کفارہ کے واسطے متعین نہیں کیا تو یہ اسکے دونوں کفاروں سے جائز ہونگے اور سب طرح اگر اسنے چار ماہ کے روزہ رکھ لیے یا ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا دیدیا تو جائز ہی اور اگر اسنے

لے نقل لکھ اور اگر اسنے اس نیت سے خریدا تو کفارہ ادا ہو جائیگا ۱۲ مگر بیٹے ایک ماہ کی تاخیر لغوی لیکن کفارہ بوجہ نیت کے ادا ہوگا ۱۲

فالج ۲۰ نہ ۲۰ مگر نہ خود بخود آزاد ہو جائیگا ۱۲ مگر بیٹے اسکے ہاتھ آجائے ۱۲ لعمریہ جس مال کے عوض رہن ہو ۱۲

دو تون ظہارون سے ایک بردہ آزاد کیا یا دو مہینہ کے روزہ رکھے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیا تو اسکو اختیار ہوگا کہ دو تون
 ظہار میں سے جس کا کفارہ چاہے قرارے۔ اور اگر اسنے ایک ظہار سے بردہ آزاد کیا اور وہ قتل کیا گیا تو دو تون میں سے
 کسی سے جائز ہوگا یہ ہر ایہ میں ہی۔ اور یہ اسوقت ہے کہ رقبہ موتہ ہو اور اگر کافر ہو تو اسنے ظہار سے جائز ہو جائیگا یہ نفع اعتدال
 میں ہی اور اگر اپنی چار عورتوں سے ظہار کیا پس اسنے ایک بردہ آزاد کیا اور اسکی ملک میں اور نہیں ہی پھر چار مہینہ کے
 پے درپے روزے رکھے پھر بیاہ ہو گیا اور اسنے ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیا اور اسنے کسی ایک کی خصوصیت کسی
 ظہار سے نہیں کی تو سب عورتوں کی طہر سے یہ تمام کفارہ تحسانا صحیح ہو جائیگا اور اگر مظاہر سے اسکی عورت
 بائنہ ہو گئی پھر اسنے اسکا کفارہ ادا کیا حالانکہ وہ دوسرے شوہر کے تحت میں ہی یا مرتد ہو کر واپس آکر رہی ہو گئی ہے
 تو کفارہ اسکے ظہار سے ادا ہو جائیگا۔ اور اگر شوہر مرتد ہو گیا پھر اسنے اپنا ایک غلام اپنے کفارہ ظہار سے آزاد کیا پھر وہ
 مسلمان ہو گیا تو یہ حق اسنے کفارہ سے جائز ہو جائیگا اور یہ بھی یہ شرع مبسوط میں ہی۔ اور اگر کسی غلام سے کہا
 کہ اگر میں نے تجھے خرید کیا تو تو آزاد ہو پھر اسکو بنیت کفارہ ظہار خرید کیا تو وہ ظہار سے جائز ہوگا اور اگر اسنے قسم کے
 وقت یوں کہا کہ تو میرے کفارہ ظہار سے آزاد ہو تو اسی صورت میں کفارہ ظہار سے جائز ہوگا۔ اور اگر اسنے کسی غلام
 سے کہا کہ اگر میں نے تجھے خریدا تو تو میرے کفارہ قسم سے آزاد ہو یا کہا کہ تلو غا آزاد ہو پھر اسکو بنیت کفارہ ظہار
 خریدا تو وہ ظہار سے آزاد ہوگا اور سی طرح اگر کہا کہ اگر میں نے اسکو خریدا تو یہ تلو غا آزاد ہو پھر کہا کہ اگر میں نے اسکو
 خریدا تو یہ میرے کفارہ ظہار سے آزاد ہو پھر اسکو خریدا تو وہ تلو غا آزاد ہوگا اور علق کے واسطے وہی جہت متعین
 ہوگی جو اسنے پہلے بیان کی ہو اور وہ کسی گفتگو کے لاحق کر نیسے منع نہ ہوگی اور علیٰ ہذا اگر یوں کہا کہ اگر میں نے اسکو
 خریدا تو یہ میرے کفارہ ظہار سے آزاد ہو پھر کہا کہ اگر میں نے اسکو خریدا تو یہ میرے کفارہ قسم سے آزاد ہو پھر اسکو
 خریدا تو وہ کفارہ ظہار سے آزاد ہوگا اور سی طرح اگر کہا کہ اگر میں نے اس غلام کو خریدا تو یہ میرے کفارہ ظہار
 فلاں عورت سے آزاد ہو پھر کہا کہ اگر میں نے اسکو خریدا تو یہ میرے کفارہ ظہار فلاں عورت دیگر سے آزاد ہو پھر اسکو
 خریدا تو وہ پہلی عورت کے کفارہ سے آزاد ہوگا یہ محیط میں ہی۔ اگر زید نے گمان کیا کہ میں نے ہندہ اپنی جوڑو سے
 ظہار کیا ہی پس اسکا کفارہ دیا پھر ظاہر ہوا کہ اسنے سئلے سے ظہار کیا تھا تو کفارہ مذکور اسکے واسطے کافی ہوگا یہ عتاب میر
 میں ہی۔ اگر مظاہر نے آزاد کرنے کیواسطے بردہ نہ پایا تو اسکا کفارہ یہ ہے کہ دو مہینہ پے درپے روزہ رکھے جس میں ماہ رمضان
 نہ ہو اور روزہ قطر در ثیابین نہ لے اور یوم نحر وایام تشریق در میان میں نہ پڑیں یہ غایۃ البیان میں ہی اور اگر کفارہ روزے
 سے ادا کرنا تھا اور اسنے دن میں اپنی اس عورت سے جس سے ظہار کیا ہی بھولے سے جماع کر لیا یا رات میں عدا یا بھولے
 سے جماع کر لیا تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک از سر نو روئے مشروع کرے اور اگر دن میں عدا جماع کر لیا تو بالاتفاق
 از سر نو روئے مشروع کرے یہ شرح طحاوی میں ہی۔ اور اگر اس عورت سے جس سے ظہار کیا ہی جماع نہ کیا بلکہ دوسری جوڑو سے
 جماع کیا پس اگر اس سے جماع اس طور سے واقع ہوا کہ روئے کے پے درپے ہونے میں بسبب فساد عیون کے فسخ واقع ہوا

لے روزہ نظر یعنی یوم عید اور نحر یوم عید اور ایام تشریق تین روز بعد سوین ذی الحجہ کے یعنی گیارہوین و بارہوین و تیرہوین ذی الحجہ ۱۱

توبہ بالاتفاق از سر نو شروع کرے اور اگر صوم میں فساد نہوا کہ جس سے پہلے ہوئے میں خلل پڑے مثلاً دن میں سے
بھولے سے یا رات میں عذرا یا بھولے سے جماع کیا تو بالاتفاق اس پر از سر نو شروع کرنا لازم نہوگا یہ غایۃ البیان میں ہے
اور اگر روزے سے کفارہ ادا کرنا شروع کیا پھر کسی روز سبب عذر مرض یا سفر کے افطار کیا تو از سر نو روزے شروع کرے
اور اگر سبب عذر روزہ عید فطر یا روز قربانی اور ایام تشریق درمیان میں آگئے تو بھی از سر نو شروع کرے اور اگر اُسے ان
دو نین بھی روزہ رکھا اور افطار نہ کیا تو بھی از سر نو شروع کرے چنانچہ جو ہرۃ البیہ میں ہے اور جب نماز پڑھتے دو مہینہ جائز
حساب سے روزہ رکھے تو کافی ہو گئے اگرچہ ہر چاند انتیش روز کا ہو اور اگر اُسے چاند کے حساب سے نہیں بلکہ ایام
حساب سے رکھے اور ایک مہینہ انتیش کا اور ایک انتیش کا قرار دیکر اُسے روزہ کے بعد افطار کیا تو اس پر از سر نو روزے رکھنا
لازم ہوگا اور اگر اُسے پندرہ روزہ رکھ کر چاند دیکھ کر ایک مہینہ چاند کے حساب سے انتیش روزہ رکھے اور پھر پندرہ
روزہ اور رکھے تو کافی ہیں اور یہ بر بنائے قول صاحبین ہے اور امام اعظم کے نزدیک نہیں کافی ہے یہ مہسوط میں ہے۔
اور اگر سفر میں شعبان مع رمضان اپنے کفارہ نماز سے روزہ رکھا تو امام اعظم کے نزدیک جائز ہے یہ تاجار خانیہ
میں ہے۔ اور اگر روزہ نماز میں بھولے سے کھالیا تو روزے کے واسطے کچھ مضر نہیں ہے یہ نہایت میں ہے۔ اور اگر دو مہینہ
پہلے روزہ رکھنے کے بعد آخر روز میں آفتاب غروب ہو نیسے پہلے وہ پردہ آزا کرنے پر قادر ہو گیا تو اس پر آزاد
کرنا واجب ہوگا اور اس کے روزے نقل ہو جائیں گے اور اس کے حق میں یہ افضل ہے کہ یہ روزہ بھی پورا کرے۔ اور اگر
اسے تمام نہ کیا بلکہ افطار کر ڈالا تو ہمارے نزدیک اس پر قضاء واجب نہوگی اور اگر آخر روز آفتاب غروب ہو نیسے بعد
وہ پردہ آزا کرنے پر قادر ہو تو اس کے روزے اسکے کفارہ کے واسطے کافی ہو گئے یہ شیخ طحاوی میں ہے۔ اور کفارہ
دہندہ کی تنگی و خوشحالی کا تکفیر کے وقت میں ہتیار ہے نہ وقت نماز میں چنانچہ اگر نماز کے وقت وہ خوشحال ہو اور
کفارہ دینے کے وقت تنگ دست ہو گیا ہے تو روزے سے کفارہ اسکے حق میں کافی ہے اور اگر اسکے برعکس ہو تو نہیں
کافی ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر وہ ایک پردہ کا مالک ہو گیا تو اس پر اعتنا لازم ہے اگرچہ اسکی احتیاج رکھتا ہو
اور اگر سبب عذر ایک پردہ کے من کا دم یا دینار سے مالک ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر زمین ہتیار ہو اور جو اسکے اندر
اسباب کپڑے وغیرہ ضروری ہیں انکا کچھ اعتبار نہیں ہے اعتبار اسی کا ہے جو آزاد ضرورت سے یہ محیط میں ہے۔ ایک تنگ دست
کا لوگوں پر بہت قرضہ ہے پس اگر وہ لوگوں سے وصول کر لیتے پر قادر نہو تو وہ عاجز ہے تو مال سے کفارہ دینے سے عاجز ہوگا
پس روزے سے کفارہ جائز ہے اور اگر وہ لوگوں سے وصول کر لیتے پر قادر ہو تو اسکو روزے کافی ہونگے۔ اور اگر اسکے
پاس مال ہو اور اس پر بھی اسقدر قرضہ ہو تو قرضہ دیدینے کے بعد اسکو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہے یہ بحر الرائق میں

سے قال مترجم اگر عذر من ہو کہ ہمارے نزدیک ان ایام میں روزہ شروع ہو اگرچہ کہ روزہ ہو جائیگا جواب یہ کہ وجہ صوم کامل ہے اور ادا ناقص ہو تو اس پر
ہو گیا جیسے کہ علامہ آقا کیا پس ماہ نہیں ہے ۱۲ مہینہ اگر کما جائے کہ غرض ہے کہ پہلے قادر ہوا ہے کہ اس پر اعتنا واجب ہے پھر بعد غرض کے عاجز ہو گیا تو کیا
روزے اعادہ کرے یہ حکم کتاب میں مذکور نہیں ہے اور شیخ سے دو لوگ قسم کر رہے ہیں کہ اگر درامع یہ کہ اعتنا اگر بقدرت دیکھا تو قیاس یہ کہ اعادہ کرے اور
اشخاص یہ کہ عاجزی ہے فقہاری میں یہ قدرت کا عدم ہے پس کفارہ ہو چکا کیونکہ اُسے امکان میں تصور نہ کیا بخلات اسکے عاجزی میں کا دخل
ہو تو قدرت میں بھی ۱۲ مہینہ روزہ نہ رکھا ۱۲ مہینہ اگرچہ حرام ہے ۱۲ مہینہ کفارہ ادا کرنا ۱۲ مہینہ یعنی اشتاق ضروری ہے ۱۲

اور غلام کے واسطے کچھ جائز نہیں ہی سوائے روزہ کے پس روزہ ہی سے کفارہ ادا کرے اگرچہ وہ مکاتب ہو یا
 رعایت کنندہ ہو اگر اسکے مولے نے اسکی طرف سے پردہ آزا کیا یا مسکینوں کو کھانا دیا یا اگرچہ اسکے حکم سے ایسا کیا ہو
 نہیں جائز ہی یہ نہر الفائق میں ہی۔ بخلاف فقیر کے کہ اگر اسکی طرف سے دوسرے نے پردہ آزا کیا یا مسکینوں کو کھانا دیا یا
 تو جائز ہی یہ بدائع میں ہی۔ اور اگر غلام قبل کفارہ ادا کرے نیکے آزا ہو گیا پھر وہ مال کا مالک ہو تو اسکا کفارہ پردہ آزا کرے
 ادا ہو گا یہ مسوط میں ہی۔ اور اگر غلام نے کفارہ ظہار کے روزے شروع کیے تو مولے کو یہ اختیار نہیں ہی کہ اسکو ان روزوں
 سے منع کرے یہ نہر الفائق میں ہی بخلاف نذر و کفارہ قسم کے روزوں کے کہ مولے ان روزوں سے اسکو منع کر سکتا ہی
 یہ بدائع میں ہی۔ اور غلام کے واسطے بھی کفارہ ظہار کے روزے بے درپے دو مہینہ کے ہیں یہ تبیین میں ہی۔ اور اگر
 ظہار کنندہ رونے رکھنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلائے یہ سراج الوداج میں ہی اور فقیر و
 مسکین کیساں ہیں یہ بحر الرائق میں ہی۔ اور جن لوگوں کو زکوٰۃ دینا روا نہیں ہی انکو اس کفارہ سے بھی دینا روا نہیں ہی
 الا ذی فقیر کہ امام عظیم و امام محمد کے نزدیک ذمی فقیروں کو کفارہ ظہار میں سے دیکھتا ہی مگر فقرے اسلام ہمارے
 نزدیک دینے کے واسطے محبوب تر ہیں اور یہ روا نہیں ہی کہ حربی فقیروں کو اس میں سے دیوے اگرچہ وہ امان لیکر دارالاسلام
 میں آئے ہوں یہ شیخ مسوط میں ہی۔ اور اگر اسنے تحری کو کے کفارہ ظہار میں سے کسی کو دیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ مصرت نہ تھا
 تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک اسکے سر سے ادا ہو جائیگا یہ بحر الرائق میں ہی۔ اور اگر کسی غیر کو حکم دیا کہ میری طرف سے میرا
 کفارہ ظہار سے کھانا کھلائے پس امور نے ایسا ہی کیا تو جائز ہی ولیکن مامور کو یہ اختیار نہوگا کہ حکم دہندہ سے اسکو پس
 لے یہ ظاہر الروایہ میں ہی اور وجہ یہ ہی کہ اس میں احتمال قرض و مہیہ دونوں کا ہی پس شک کے ساتھ واپس لینے کا استحقاق حاصل
 نہوگا یہ کافی میں ہی۔ اور اگر حکم دہندہ نے یہ کہہ دیا ہو کہ بدین شرط کہ تو مجھ سے واپس لینا تو مامور اس سے واپس لے سکتا ہی
 یہ تاتارخانیہ میں ہی۔ اور اگر مظاہر کی طرف سے غیر نے بدون اسکے حکم کے صدقہ دیدیا تو ظاہر کے حق میں کافی نہیں ہی
 یہ شیخ مسوط میں ہی۔ اور ہر مسکین کو نصف صاع گہیوں یا ایک صاع چھوہاے یا جو اسکی قیمت ہو دیوے اور اگر کسی نے
 ایک صاع گہیوں اور دو صاع چھوہاے یا جو دیدیے تو مقصود حاصل ہو نیکی و حب سے جائز ہی یہ کافی میں ہی۔ اور
 گہیوں کا اکٹھا اور اسکے ستوا اسکے مثل معتبر ہونگے یعنی نصف صاع دینا چاہیے اور جو کا اکٹھا اور اسکے ستو بھی جو کے
 مثل ہیں یعنی ایک صاع دینا چاہیے یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہی۔ اور اگر عمدہ چھوہاے نصف صاع دیے جو نصف صاع گہیوں کی
 قیمت کو پونچتے ہیں تو نہیں جائز ہی اور اس طرح اگر نصف صاع سے کم گہیوں لیے دیے جو قیمت میں ایک صاع جو یا چھوہاے
 تک پونچتے ہیں تو نہیں جائز ہی۔ اور اصل یہ ہی کہ جو جنس طعام منصوص علیہ ہی وہ دوسری جنس منصوص علیہ کا بدل نہیں ہو سکتی
 ہے اگرچہ قیمت میں زیادہ ہو۔ اور اگر تین سیر ذرہ یعنی چلتی دانہ و قیل باجرہ جسکی قیمت دو سیر گہیوں کے مساوی ہی دیے
 تو جائز ہی اور شام نے فرمایا کہ جب ہی جائز ہی کہ جب اسنے یہ ارادہ کیا ہو کہ ذرہ کو بدل گہیوں کا قرارے اور اگر یہ
 ارادہ کیا کہ گہیوں کو بدل ذرہ کا قرارے تو نہیں جائز ہی یہ محیط میں ہی اور اگر کفارہ ظہار سے ایک ہی مسکین کو ساتھ روزہ
 سے منصوص علیہ تر آن میں اسے نفی کر دی گئی ۱۱ عہ یعنی اسکے حکم سے ۱۱ عہ دکان دجوار ۱۲

ہر روز نصف صاع دیا تو جائز ہے یہ فائے سرچہ میں ہے۔ اور اگر یہ سب ایک ہی مسکین کو ایک ہی روز دیدیا تو فقط اسی روز کے سولے جائز ہوگا اور یہ حکم متفق علیہ اسی صورت میں ہے کہ اُسے ایک ہی دفعہ دیدیا اور ایک ہی دفعہ سباج کر دیا اور اگر اُسے ایک ہی روز میں ساٹھ دفعہ کر کے دیا تو بعض نے فرمایا کہ کافی ہو گیا اور بعض نے فرمایا کہ اسی روز کے سولے کافی ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اُسے تیس مسکینوں کو ہر مسکین کو ایک صاع گھونک حساب سے دیا تو سولے تیس مسکینوں کے کافی ہوگا اور اس پر وجہ ہے کہ اوتیس مسکینوں کو بھی نصف صاع گھون ہر مسکین کو دیدے یہ سراج الزہار میں ہے۔ اور اگر اُسے ساٹھ مسکینوں کو ہر مسکین کو ایک ہر گھون کے حساب سے دیا تو کافی ہوگا اور اس پر وجہ ہے کہ ہر مسکین کو ایک ہر کے حساب سے دیدے اور اگر اُسے پہلے مسکینوں کو نہ پایا اور دوسرے ساٹھ مسکینوں میں سے ہر ایک کو ایک ہر گھون کے حساب سے دیدیا تو کفارہ ادا نہوایطین ہے۔ اور اگر اُسے ساٹھ مکاتبوں کو ایک ایک ہر گھون کے حساب سے دیا پھر یہ سب عاجز ہو کر قیق کر دیے گئے اور ان کے سولے لوگ غنی ہیں پھر یہ دوبارہ مکاتب کیے گئے پس کفارہ دہندہ نے دوبارہ اُنکو باقی ایک ایک ہر کے حساب سے دیا تو اسکا کفارہ ادا نہوایطین ہے کہ یہ غلامان مکاتب عاجز ہو کر ایسے ہو گئے تھے کہ انکو یہ کفارہ دینا جائز نہ تھا پس گویا دوسری جنس ہو گئے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر کسی نے ساٹھ مسکینوں میں سے ہر ایک مسکین کو ایک صاع گھون اپنے دو ظہاروں کے واسطے خواہ ایک ہی عورت سے تھے یا دو عورتوں سے تھے دیے تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں ظہاروں سے کافی نہیں ہے فقط ایک ظہار کا کفارہ ادا ہوگا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اُسے ہر مسکین کو نصف صاع گھون ایک ظہار کے واسطے دیے اور پھر نصف صاع دیگر دوسرے کفارہ ظہار سے دیے تو بالاتفاق جائز ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر دو کفارہ دو جنس مختلف ہوں تو اسی صورت بالا جماع جائز ہے اور اگر اُسے نصف بردہ آزاد کیا اور ایک مہینہ روزہ رکھے یا تیس مسکینوں کو کھانا دیا تو اسکا کفارہ ادا نہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر اُسے ساٹھ مسکینوں کو صبح و شام دونوں وقت پیٹ بھر کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو گیا خواہ سیری مقدار مذکور سے کم میں حاصل ہوئی ہو یا زیادہ میں یہ شرح نقایہ ابو ہریرہ میں ہے۔ اور اگر اُسے ساٹھ مسکینوں کو دو دن ایک وقت صبح یا شام کا کھانا دیا یا صبح کا کھانا اور سحری کا کھانا دیا یا دو دن سحری کا کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو گیا یہ بحر الرائق میں ہے۔ مگر اوقاف و اعدل یہ ہے کہ صبح و شام دونوں وقت کھلائے یہ غایۃ البیان میں ہے اور اگر اُسے صبح ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیا اور شام دوسرے ساٹھ مسکینوں کو ان کے سولے کھانا دیا تو کفارہ ادا نہوگا الا نکہ ان دونوں فریقوں میں سے کسی ایک فریق ساٹھ مسکین کو پھر صبح یا شام کسی وقت کھلائے یہ تبیین میں ہے اور مستحب یہ ہے کہ صبح و شام دونوں وقت کے کھانے کے ساتھ روٹی روٹی ہو بلکہ اُس کے ساتھ کے واسطے حسب مقتدر ہو یہ شرح نقایہ ابو ہریرہ میں ہے اور جو یا زورہ کی روٹی کے ساتھ ادا ہو نا ضرور ہے تاکہ سیر ہو کر روٹی کھا سکین نخلات گھون کی روٹی کے اور اگر ان ساٹھوں میں کوئی دودھ چھڑایا ہو یا پتہ ہو تو جائز نہیں ہے اسبطرچ اگر کھانے سے پہلے انہیں سے بعض پیٹ بھرے ہوں تو بھی جائز نہیں ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اطفال ہوں کہ ایسوں کا مزدوری میں لینا جائز ہے

کہ وہ زوج مطلق نہیں ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر بعد طلاق کے پھر اس عورت سے نکاح کیا پھر عورت نے اس سے اس قذف سابق کا مطالبہ کیا تو محدود لعان کچھ واجب نہوگی یہ سراج الودائع میں ہے۔ اور اگر عورت کو طلاق رجعی دیدی تو لعان ساقط نہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر اپنی جوہر کو طلاق یائن یا تین طلاق دیدی پھر اسکو زنا کے ساتھ قذف کیا تو بسبب عدم زوجیت کے لعان واجب نہوگی۔ اور اگر اسکو طلاق رجعی دیدی پھر اسکو قذف کیا تو لعان واجب نہوگی اور اگر اپنی جوہر کو جوہر کی موت کے بعد قذف کیا تو ہمارے نزدیک ملائمت نہ کی جائیگی یہ بدائع میں ہے۔ اہل لعان ہمارے نزدیک وہ لوگ ہیں جو اہل شہادت میں چنانچہ ایسے جو مرد و مرد کے درمیان لعان جاری نہوگی جوہر و دونوں بعد از قذف ہوں یا انہیں سے ایک ہو یا دونوں رفیق ہوں یا ایک ہو یا دونوں کافر ہوں یا ایک ہو یا دونوں آخرت ہوں یا ایک ہو یا دونوں نابالغ ہوں یا ایک ہو اور ان کے ماسوے میں جاری ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی مرد کو قذف کیا پس اسکو تھوڑی حد مار گئی پھر اسے اپنی جوہر کو قذف کیا تو اس پر لعان واجب نہوگی اور اس پر پوری حد واسطے مرد و قذف کے واجب نہوگی یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر دونوں فاسق یا دونوں اندھے ہوں تو لعان واجب نہوگی ہوا سطلے کہ یہ دونوں فی الجملہ اہل شہادت میں سے ہیں یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر ہر نے اپنی جوہر کو قذف کیا تو لعان واجب نہوگا یہ عتاب میں ہے۔ اور ہر گاہ لعان بوجہ شرط شہادت نہ پائی جائیکے ماسقط ہوئی تو دیکھا جائیگا کہ اگر مرد کی جانب سے خلل واقع ہوا ہے تو اس پر حد واجب نہوگی اور اگر عورت کی جانب سے خلل ہے تو محدود لعان کچھ واجب نہوگی یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر مرد و عورت دونوں محدود و القذف ہوں تو مرد پر حد واجب نہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر مرد و غلام ہو اور جوہر محدود و القذف ہو تو غلام پر اگر اسے قذف کیا تو محدود قذف واجب نہوگی۔ عورت نے اگر زنا کا اقرار کر لیا تو وہ اہل لعان ہونے سے خارج نہوگی یہ مبسوط میں ہے۔ اور حکم لعان یہ ہے کہ جب ہی دونوں لعان سے فارغ ہوں تو یا ہم دلی و استمتاع حرام نہو گیا و لیکن نفس لعان سے دونوں فرقت واقع نہوگی جسے کہ اگر اسی حالت میں مرنے اسکو طلاق یائن دیدی تو واقع ہوگی اور اسے بطرح اگر مرد نے اپنے نفس کی تکذیب کی تو بدن تجدید نکاح کے دلی حلال نہو جائیگی یہ نہایہ میں ہے۔ امام عظیم ابو حنیفہ رحمہ الامام محمد نے فرمایا کہ لعان سے جو فرقت واقع ہوتی ہے وہ بیک طلاق بائنہ ہوتی ہے پس ملک نکاح زائل نہو جاتی ہے اور جب تک اس حالت لعان پر باقی ہیں دونوں حرمت اجتماع و تزوج ثابت ہوتی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور لعان کیواسطے شرط یہ ہے کہ عورت مطالبہ کرے پس اگر مرد نے اس سے انکار کیا تو حاکم اسکو قید کرے یا نہ کرے کہ وہ لعان کرے یا اپنی تکذیب کرے کذا فی الہدایہ پس اگر اسے اپنی تکذیب کی تو اسکو محدود قذف ماری جائیگی یہ سراج الودائع میں ہے اور اگر مرد نے لعان کیا تو عورت پر لعان کرنا واجب نہوگا اور اگر عورت نے اس سے انکار کیا تو حاکم اسکو قید کرے یا نہ کرے یا نہ نک کہ لعان کرے یا مرد کی تصدیق کرے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور عورت کے واسطے فضل یہ ہے کہ عورت نے مطالبہ ترک کرے اور اگر اسے ترک نہ کیا اور قاضی کے حضور میں خاصہ کیا تو قاضی اسکو فہامش کرے یا نہ کہ اسکو چھوڑ دے اور اس سے اعراض کرے پس اگر عورت نے اسکو ترک کیا اور اعراض کر کے چلی گئی پھر اسکی رسلے میں آیا کہ مرد سے خاصہ

کرے تو اسکو یہ اختیار ہے اگرچہ مدت گزر گئی ہو اسواسطے کہ یہ اسکا حق ہے اور حق العید بسبب مانہ دراز گذر جانے کے ساقط نہیں ہوتا یہ بدائع میں ہے **صفت لعان** یہ ہے کہ قاضی پہلے شوہر سے لعان کرے اسے پس شوہر چار مرتبہ یوں کہے کہ اشد باللہ انی لمن الصادقین فیما رمیتہا بمن الزنا یعنی میں گواہی دیتا ہوں بقسم اللہ تعالیٰ کی کہ میں البتہ ضرور سچا ہوں اس بات میں جو میں نے اس عورت کی نسبت لگا ئی ہے زنا سے۔ اور پانچون مرتبہ یوں کہے لعنت اللہ علیہ ان کان من الکاذبین فیما رامہا بمن الزنا یعنی مرد مذکور اپنے تئیں کہے کہ سپر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور اگر وہ جھوٹوں میں سے ہو اس میں جو اسے اس عورت کو لگایا ہے زنا سے۔ اور مرد ان سب پانچون میں اس عورت کی طرف اشارہ کرے۔ پھر یہ عورت چار مرتبہ شہادت ادا کرے اور ہر بار یوں کہے کہ اشد باللہ انہ لمن الکاذبین فیما رمانی بہ الزنا یعنی میں گواہی دیتی ہوں بقسم اللہ تعالیٰ کی کہ یہ مرد البتہ ضرور جھوٹوں میں سے ہے اس بات میں جو اسے مجھ پر لگائی ہے زنا سے۔ اور پانچون مرتبہ عورت یوں کہے کہ غضب اللہ علیہا ان کان من الصادقین فیما رمانی بہ الزنا یعنی عورت اپنے آپ کو کہے کہ اللہ تعالیٰ کا غضب مجھ پر ہے اگر یہ مرد سچوں میں سے ہو اس میں جو اسے مجھ کو لگایا ہے زنا سے کدافے الہدایہ اور وقت لعان کے عورت کا کھڑا ہونا شرط نہیں ہے لیکن مندوب ہے یہ بدائع میں ہے اور لعان چھائے نزدیک لفظ شہادت پر موقوف ہے جسے کہ اگر مرد نے کہا کہ میں قسم کھاتا ہوں اللہ تعالیٰ کی کہ میں البتہ سچوں میں سے ہوں یا عورت نے اس طرح قسم کھا کر لعان کیا تو لعان صحیح ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جب عورت مرد دونوں لعان کر چکے تو حاکم ان دونوں میں تفریق کر دیکھا اور فرقت واقع نہوگی یہاں تک کہ قاضی شوہر پر فرقت کا حکم دے پس شوہر اسکو طلاق کے ساتھ جدا کرے پھر اگر اسے انکار کیا تو قاضی دونوں میں تفریق کر دیکھا اور تیل اسکے کہ حاکم تفریق کرے فرقت واقع نہوگی اور زوجیت قائم ہے شوہر کی طلاق اس پر واقع ہوگی اور اسکا طہارہ وایلاء درست ہوگا اور اگر دونوں میں کوئی مر گیا تو باہم دونوں میں میراث جاری ہوگی۔ اور دونوں ہر گاہ لعان سے فایغ ہوں دونوں نے قاضی سے درخواست کی کہ دونوں میں تفریق نہ کرے تو قاضی دونوں کی درخواست کو قبول نہ کرے لگیا اور دونوں میں تفریق کر دیکھا جو ہرۃ البیہ میں ہے۔ اور اگر قاضی نے خطا کر کے لعان پوری ہونے سے پہلے دونوں میں تفریق کر دی تو دیکھا جائیگا کہ اگر دونوں باہم اکثر حصہ لعان کر چکے ہیں تو تفریق مذکور نافذ ہو جائیگی اور اگر دونوں نے باہم اکثر حصہ لعان نہ کیا ہو یا دونوں میں سے ایک نے اکثر حصہ لعان نہ کیا ہو تو تفریق مذکور نافذ نہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر قاضی نے بعد لعان شوہر کے قیل لعان عورت کے تفریق کر دی تو اسکا حکم نافذ ہو جائیگا اسواسطے کہ یہ صورت مجتہد فقہاء یہ یہ ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر قاضی نے خطا کر کے پہلے عورت سے لعان شروع کی پھر مرد سے لعان لی تو عورت سے لعان کا اعادہ کرے اور اگر اسے ایسا نہ کیا بلکہ دونوں میں تفریق کر دی تو فرقت واقع ہو جائیگی یہ فتاویٰ کرنی میں ہے اور قاضی نے اس میں آراء کی یہ نبایع میں ہے۔ اور اگر مرد و عورت نے کسی حاکم کے پاس لعان کیا پھر اسے ہنوز دونوں میں سے ایک نے جہان اس عورت کے لفظ پر پہنچے تو اسکی طرف اشارہ کرے **م** مجتہد فقہائے امین ہوتا ہے جو تہا ہی تو طبیعت کے قابل نہیں ہے اگرچہ مترجم کو معلوم نہو کہ اس میں کیا احتیاج واقع ہوا ہے لہذا محل اجتہاد ہونا کافی ہے **ع** ہر کیا جو شرعاً مذموم ہے **۱۲**

تفریق نہ کی تھی کہ مر گیا یا معزول ہو گیا تو دوسرا قاضی ان دونوں سے از سر نو لعان کرے ایک یا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما یا امام ابو یوسف رضی اللہ عنہما کا قول ہو یہ فتاویٰ کہ غی میں ہو۔ اور اگر بعد لعان کے قبل قاضی کے تفریق کرنے کے دونوں میں یا ایک میں ایسی بات پیدا ہو گئی جو مانع لعان ہو تو لعان باطل ہو جائیگا اور اسکی صورت یہ ہو کہ بعد لعان کے فارغ ہونے کے قبل مکہ کے تفریق کرنے کے دونوں گونگے ہو گئے یا ایک گونگہ ہو گیا یا دونوں میں سے ایک مرتد ہو گیا یا دونوں میں سے ایک اپنی تکذیب کی یا دونوں میں سے کسی نے کسی کو قذت کیا یعنی زنا کی تہمت لگائی جس سے اسکو قذت سے مادی گئی یا عورت سے حرام وطی کی گئی تو لعان باطل ہو گیا اور حد بھی واجب نہ رہی اور دونوں تفریق نہ کی جائیگی اور اگر لعان سے فارغ ہوتے ہی دونوں میں سے ایک مجنون ہو گیا تو قاضی دونوں میں تفریق کر دے ایک یا سرائع الوباح میں ہے ایک مرد اور اسکی جو روئے باہم لعان کیا اور قاضی نے دونوں میں ہونے تفریق نہ کی تھی کہ دونوں میں ایک معتوبہ ہو گیا تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے ایک اگر معتوبہ ہو جانا اہلیت لعان کے واسطے مغل ہو۔ اور اگر مرد نے لعان کیا اور عورت نے ہونے لعان نہ کی تھی کہ وہ معتوبہ ہو گئی یا عورت لعان سے فارغ ہوئی ہے معتوبہ ہو گئی یا مرد اپنی لعان سے فارغ ہو کر قبل لعان عورت کے معتوبہ ہو گیا تو دونوں میں تفریق نہ کرے گا اور عورت کو لعان کرنے کا حکم نہ دیا جائیگا اور اگر دونوں نے باہم لعان کیا پھر مرد یا عورت نے فرقت کے واسطے وکیل کیا اور وکیل خود غائب ہو گیا یعنی سفر کو چلا گیا مثلاً تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے ایک اسواسطے کہ لعان تمام ہونے کے بعد تفریق کی حاجت نہ رہے اور یہ ایسی چیز ہے کہ ہمیں نیابت جاری ہوتی ہے یہ شہر جامع کبیر حصیری میں ہو۔ اور اگر دونوں نے باہم لعان کیا پھر دونوں غائب ہو گئے پھر دونوں نے فرقت کے واسطے وکیل کیا تو دونوں میں تفریق کر دے ایک یا سرائع الوباح میں ہے زید نے بیکر کی جو رو کو زنا کے ساتھ قذت کیا پس بیکر نے کہا کہ تو سچا ہے عورت ایسی ہی ہو جیسا تو کہتا ہے تو بیکر اپنی جو رو کا قذت کرے والا ہو گا جتنے کہ باہم لعان واجب ہوگی اور اگر بیکر نے صرف استیقرار کیا کہ تو سچا ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا تو قاذت ہو گا یہ ظہیر میں ہے اور اگر کہا کہ تو طالق ہے طلاق ہی ہے زانیہ تو حد واجب ہوگی نہ لعان اور اگر کہا کہ لے زانیہ تو طالق ٹھٹھے ہو مرد لعان کچھ واجب نہ ہو گا یہ غایۃ السروی میں ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر اپنی عورت غیر مرد خولہ سے کہا کہ تو طالق ہے یا زانیہ ہے طلاق تو تین طلاق واقع ہو گئی اور مرد لعان لازم نہ آئیگی یہ جلالہ میں ہے۔ اور اگر مرد نے جو رو سے کہا کہ لے زانیہ پس عورت نے کہا کہ تو مجھ سے زیادہ زانی ہے تو مرد پر لعان واجب ہوگی اسواسطے کہ عورت کا کلام قذت نہیں ہے اسواسطے کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ تو مجھ سے زیادہ زنا کرنے پر قادر ہے اسواسطے اگر کسی عورت کو اس لفظ سے قذت کیا تو مستوجب حد نہیں ہوتا ہے اور نیز اگر اپنی جو رو کو کہا کہ تو فلاں عورت سے زیادہ زانی ہے یا تو زانی انسان ہے یعنی سب لوگوں سے زیادہ زنا کنندہ ہے تو مرد لعان واجب نہیں ہے بسوط میں ہے۔ اور اگر عورت کے کہا کہ لے زانی تو یہ قذت ہے اسواسطے کہ ناء کہی قذت ہوتی ہے خلاف اسکے اگر عورت نے مرد کو کہا کہ لے زانیہ تو نہیں صحیح ہے اور اگر عورت کے کہا کہ لے زانیہ بنت زانیہ یا یون کہہ لے چھنال کی چھنال تو یہ اسکا اور اسکی مان دونوں کا قذت ہے یہ عثمانیہ میں ہے۔ پس اگر عورت لے قذت میں مارا جانا شرط ہے جیسے عورت نے زنا کیا جانا شرط ہے ۱۱ مرد کے حق میں ہے ۱۲ عین زانیہ نہیں کہا ۱۱

اُسکی مان دونوں نے حد کے مطالبہ پر اتفاق کیا تو مرد مذکور سے پہلے عورت کی مان کے واسطے حد لجا لیگی پس لعان
 ساقط ہو جائیگا اور اگر عورت کی مان نے حد قذف کا مطالبہ نہ کیا بلکہ عورت نے فقط مطالبہ کیا تو جو مرد مین باہم لعان
 کر لیا جائیگا پھر اگر عورت کی مان نے اس کے بعد مطالبہ کیا تو ظاہر الروایہ کے موافق اسکے واسطے حد قذف مرد مذکور پر
 واجب ہوگی۔ اور سیطرہ اگر عورت کی مان مرگئی ہو پس اس سے کہا کہ میں چہنال کی چہنال تو اسکو مطالبہ کا استحقاق
 ہے پس اگر عورت نے دونوں قذوف کی بابت مطالبہ و محاصرہ ایک ساتھ کیا تو مرد مذکور پر اس عورت کی مان کے واسطے
 حد قذف ماری جاوے گی جسے کہ جو مرد کے درمیان لعان ساقط ہو جائیگا اور اگر اُس نے اپنی مان کے قذف کا مطالبہ نہ
 محاصرہ نہ کیا بلکہ فقط اپنے قذف کی نالش کی تو دونوں مین لعان واجب ہوگی یہ بشرط طحاوی مین ہے۔ اور اگر کسی مرد نے
 ایک اجنبیہ عورت کو قذف کیا پھر اس سے نکاح کیا پھر اُسکو قذف کیا پس عورت کے حد و لعان کا مطالبہ کیا تو مرد مذکور کو
 حد ماری جائیگی اور لعان نہ کر لیا جائیگا اور اگر عورت مذکورہ نے فقط لعان کا مطالبہ کیا نہ حد کا پس دونوں مین لعان
 کر لیا گیا پھر عورت مذکور نے حد کا مطالبہ کیا تو حد ماری جائیگی اس واسطے کہ حد و لعان مین جمع کرنا مشروع ہے یہ محیط شری
 مین ہے۔ اور اگر کسی کی چار جود ہوں اور اُس نے ان سب کو یہ کلام واحد قذف کیا یا ہر ایک کو زنا کے ساتھ بکلام علیحدہ
 قذف کیا پس اگر شوہر اور یہ عورت مین اہل لعان سے ہوں تو مرد مذکور سے ہر قذف کی واسطے ہر عورت کیساتھ علیحدہ
 لعان کر لیا جائیگا اور اگر شوہر اہل لعان سے نہ ہو تو اُسکو حد قذف کی سزا دیا جائیگی پس ایک ہی حد سب کی طرف سے کافی ہوگی۔
 اور اگر شوہر اہل لعان سے ہو اور ان عورتوں مین سے بعض اہل لعان سے نہ ہو جو عورت ان مین سے اہل لعان سے ہے
 اُسی کے ساتھ ملاعت کرائی جائیگی اور اس سے بدائع مین ہے اور اگر مرد آزاد نے اپنی ذمیہ جو دیہاندی جو رکھ رکھاؤ کا قذف
 کیا پھر یہ ذمیہ مسلمان ہو گئی یا یہ باندی آزاد کی گئی تو مرد مذکور پر حد یا لعان کچھ واجب نہ ہوگی۔ اور اگر باندی جو مرد آزاد
 کی گئی پھر اُس کے خاوند نے اُسکو قذف کیا تو مرد مذکور پر لعان واجب ہوگا کیونکہ وقت آزاد کیے جانے باندی مذکور کے
 دونوں مین نکاح قائم تھا پھر اگر اس معتقہ نے اپنے نفس کو اختیار کیا یعنی بخیر عتق تو لعان باطل ہو گیا اور مرد مذکور
 پر مہر بھی واجب نہ ہوگا بشرطیکہ اسکے ساتھ دخول نہ کیا ہو اور اگر معتقہ مذکورہ نے اپنے نفس کو اختیار نہ کیا یا نہ نکاح کیا
 لعان واقع ہوا اور دونوں مین تفریق کی گئی تو مرد مذکور پر نصف مہر واجب ہوگا۔ اور سیطرہ اگر اس عورت کے دخول کیا ہو
 پھر دونوں مین سبب لعان کے تفریق کر دی گئی تو اس عورت کو عدت کا نفقہ و کفنی ملے گا یہ موطا مین ہے۔ جو مرد و خاوند دونوں
 کافر مین ان مین سے زوجہ مسلمان ہو گئی اور شوہر مسلمان نہ ہوا اور نہ ہوز قاضی نے شوہر پر اسلام پیش نہ کیا تھا کہ اُسے عورت
 کو زنا کے ساتھ قذف کیا یا اسکے بچے کے نسب کی نفی کی یعنی کہا میرا نہیں ہے تو مرد مذکور پر حد واجب ہوگی اور اگر اس پر
 تھوڑی حد پوری کر نیکی بعد دونوں مین باہم لعان کر لیا جائیگا یہ نیا مع مین ہے۔ اور اگر قذف کو کسی شرط سے معلق کیا تو حد
 و لعان کچھ واجب نہ ہوگا۔ اور سیطرہ اگر یوں کہ اگر مین نے تجھ سے نکاح کیا تو تو زانیہ ہے یا تو زانیہ ہے اگر فلان جا ہے
 تو یہ سب باطل ہے۔ اور اگر اپنی جود سے کہا کہ تو نے زنا کیا قبل اُس کے کہ مین تجھ سے نکاح کروں یا مین نے تجھ سے نکاح کر لیا

حد قذف عورت مذکورہ سے ہر عورت کیساتھ علیحدہ

قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں تو وہ آج کے روز قذف کر دیا ہوگا اور اگر لہان واجب ہوگی بخلات اسکے اگر
 اسے کہا کہ میں نے تجھے زنا کے ساتھ قذف کیا قبل اسکے کہ میں تجھ سے نکاح کروں تو اس پر عدو واجب ہوگی اس واسطے کہ
 اسکے اقرار سے ظاہر ہوا کہ اس نے نکاح کرنے سے پہلے اسکو قذف کیا ہو تو یہ ایسا ہی جیسے یہ امر گواہوں سے ثابت
 ہوا اور اگر عورت کے کہا کہ تیری فرج زانی ہو یا تیرا جسد زانی ہو یا تیرا بدن زانی ہو تو یہ قذف ہی بخلات ہاتھ پاؤں کے
 اور جس زبان میں عورت کو زنا کی ہمت لگے قذف ہی پس اگر نو برس کی لڑکی ہو تو وہ مطالبہ کر لگی جب بالغ ہو اور مرد پر
 حد ماری جاوے گی اور اگر نو برس سے چھوٹی ہو تو قاذف کو تعزیر دی جائیگی یہ عینی میں ہے۔ اور اگر اپنی جود سے کہا کہ
 میں نے تجھے باکرہ نہیں پایا تو کچھ عدو لہان واجب نہوگی یہ جہور کا قول ہے اور یہی چاروں اماموں نے اسکے صحاب کا قول ہے
 اور یہی صحیح ہے غایۃ السردجی میں ہے اور اگر کہا کہ وجہت ہمارا جلا جلا ہے یا میں نے عورت کے ساتھ ایک مرد کے
 ساتھ مجامعت کیا تو اس قول سے وہ قاذف ہوگا اور اگر کہا کہ تیرے ساتھ زبردستی زنا کیا گیا یا تیرے ساتھ طفل نے زنا کیا
 تو قاذف ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر عورت کے کہا کہ تو نے زنا کیا درحالیکہ تو صغیرہ تھی یا مجنونہ تھی اور حال یہ ہے
 کہ اسکا جنون مہمودی تو عدو لہان کچھ واجب نہوگی اور مرد مذکورنی محال قاذف قرار نہ دیا جائیگا یہ غایۃ السردجی میں ہے
 اور اگر عورت کے کہا کہ تو نے زنا کیا اور یہ حال زنا سے ہے تو دونوں میں باہم لہان واجب ہوگی بسبب قذف بائی
 جانے کے کیونکہ اس نے زنا کو صریح ذکر کیا ہے مگر بعد لہان کے قاضی اس حمل کی نفی نہ کرے گا یعنی یہ ہوگا کہ اس بچہ کا نسب
 منقطع کر کے صرف اسکی ماں کی طرف منسوب کرے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں ہے تو لہان
 واجب نہوگی اور یہ امام ابوحنیفہ و امام زفر کا قول ہے اور صاحبین نے کہا کہ اگر چھ مہینہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو
 دونوں لہان کرینگے اور اگر اس سے زیادہ میں پیدا ہوا تو لہان نہیں ہے اور یہ صحیح ہے یہ مضممرات میں ہے اور ایسا ہی
 متون میں مذکور ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جود کے بچے کے بعد ولادت کے پیدا ہوتے ہی یا جس حال میں کہ
 قبول مبارکباد یا سامان ولادت کی خرید کا وقت ہے نفی کی تو نفی صحیح ہے اور باہم لہان واقع ہوگا اور اگر اسکے بعد
 نفی کی تو لہان واقع ہوگا مگر بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ اور اگر مرد اپنی جود کے پاس سے غائب ہوا اور اسکو ولادت
 طفل سے آگاہی ہوئی یہاں تک کہ وہ سفر سے آیا تو جس مقدار میں تہنیت قبول ہوئی تو اس عرصہ تک اسکو امام عظمیٰ کے
 نزدیک بچہ کی نفی کا اختیار ہے اور صاحبین نے کہا کہ بعد اُجائے کے مقدار مدت نفاس تک نفی کر سکتا ہے اس واسطے کہ
 نسب لازم نہیں ہوتا ہے الا بعد اسکے علم کے پس آنکی حالت بمنزلہ حالت ولادت کے ہوئی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر صریحاً
 یا دلالت بچہ کے نسب کا اقرار کر لیا تو پھر اسکے بعد اسکی نفی صحیح نہیں ہے خواہ بھنور ولادت ہو یا اسکے بعد اور صریح کی
 یہ ہے کہ یوں کہے کہ یہ میرا بچہ ہے اور دلالت کی صورت یہ ہے کہ مبارکباد دینے کے وقت ساکت ہو جائے لیکن اس سے
 لہان کر دیا جائیگا یہ غایۃ البیان میں ہے کسی مرد کی جود کے بچہ پیدا ہوا پس مرد مذکور نے اسکی نفی کی اور کہا کہ یہ بچہ میرا
 سلب مانع جیسے کناہ دہی سے ہے دیکھتے ہی نفی میں کیا ہونے کے محاورہ میں ہے اور صحیح کہنا ہے کہ زبان اردو میں اگر جماع کیا تو قذف
 متعین ہے کیونکہ بیان لغت متروکۃ لفظ ۱۷۷ عہد ۱۷۷ قبل میرے تجھ سے نکاح کر نیکی ۱۷۷ امام کا کہ شاہی ۱۷۷ احمد امام عظمیٰ ۱۷۷

نہیں ہو یا کہما کہ یہ بچہ زندہ نہ ہو اور لعان کسی وجہ سے ساقط ہو تو نسب متقی ہوگا خواہ مرد نکور پرحد واجب ہو یا واجب
 نہ ہو اس طرح اگر مرد نکور و اسکی جو رد و دون اہل لعان سے ہوں مگر دون نے باہم لعان نہ کیا تو نسب متقی ہوگا
 یہ شہر طحاوی میں ہے۔ اور اگر اپنی زوجہ کے بچہ کی نفی پر ان دونوں کے قول کی تصدیق اس بچہ کے حق میں ہوگی یہ اختیار
 یہ بچہ ان دونوں سے ثابت النسب ہوگا اسکی نفی پر ان دونوں کے قول کی تصدیق اس بچہ کے حق میں ہوگی یہ اختیار
 شرح مختار میں ہے۔ اور اگر اپنی زوجہ کے بچہ کی نفی کی اور یہ دونوں ایسی حالت میں ہوں کہ دونوں پر لعان واجب نہیں
 ہوتی ہو تو بچہ کا نسب متقی ہوگا اور اس طرح اگر بچہ کا نطفہ ایسے حال میں قرار پایا ہو کہ دونوں پر لعان واجب نہ ہو
 پھر دونوں ایسی حالت میں ہوں گے کہ لعان کر سکتے ہیں مثلاً عورت کسی کی باندی یا عورت کتابیہ کا فرہ تھی اسوقت بچہ کا
 علوق ہوا پھر باندی آزاد کی گئی یا کا فرہ مسلمان ہو گئی تو نفی کر نیکی صورت میں دونوں لعان نہ کرایا جائیگا اور بچہ کا
 نسب متقی ہوگا یہ محیط حسنی میں ہے۔ اور اگر زوجہ کے بچہ پیدا ہوا پھر وہ مر گیا پھر شوہر نے اسکی نفی کی تو بچہ کا نسب اس مرد
 کو لازم ہوگا بعد لعان کے بھی اور دونوں سے لعان کرایا جائیگا اور اس طرح اگر عورت کے دو بچہ پیدا ہوئے کہ ان میں سے
 ایک مردہ ہو پس شوہر نے دونوں کی نفی کی تو باہم لعان کرایا جائیگا اور دونوں بچہ اس مرد کو لازم ہوں گے اور اس طرح اگر
 عورت کے بچہ پیدا ہوا پھر شوہر نے اسکی نفی کی پھر قبل لعان کے بچہ مر گیا تو شوہر سے لعان کرایا جائیگا اور بچہ اسکے ساتھ
 لازم ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ ایک عورت ایک ہی ٹیٹ سے دو بچہ جنی یعنی آگے پیچھے پس شوہر نے اول بچہ کا اقرار کیا اور
 دوسرے بچہ کی نفی کی تو دونوں بچہ اسکو لازم ہوں گے اور عورت سے لعان کر لیا اور اگر اول کی نفی کی اور دوسرے کا اقرار
 کیا تو دونوں بچہ اسکو لازم ہوں گے اور اس پر حد قذف واجب ہوگی اور اگر دونوں کی نفی کی پھر دونوں میں سے ایک
 قبل لعان کے مر گیا تو زندہ بچہ کی بابت لعان کر لیا اور یہ دونوں اسی کے بچہ قرار دیے جائیں گے۔ اور اس طرح اگر عورت
 دو بچہ جنی جنین سے ایک مردہ ہو پس شوہر نے دونوں کی نفی کی تو دونوں اسکو لازم ہوں گے اور زندہ بچہ کی بابت
 لعان کر لیا یہ نکتہ فاضلین میں ہے۔ اور اگر عورت ایک بچہ جنی پس شوہر نے اسکی نفی کی اور اسکی بابت لعان کیا پھر
 دوسرے روز عورت دوسرا بچہ جنی تو دونوں بچہ اس مرد کو لازم ہوں گے اور لعان ہو چکا ہے اگر اس نے کہا کہ یہ دونوں
 میری اولاد ہیں تو سچا ہوگا اور اگر مرد واجب ہوگی اور اگر کہا کہ یہ دونوں میری اولاد نہیں ہیں تو اسکی اولاد ہوں گے اور
 اگر مرد واجب ہوگی اور اگر مرد نکور نے کہا کہ میں نے دروغ لعان کی اور جو کچھ میں نے عورت مذکورہ کو قذف میں کہا
 جھوٹی تھی نکاحی تو مرد نکور پر حد واجب ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔ اور اباحت نکاح کے واسطے عورت کی تصدیق چار مرتبہ
 شرط ہے اور حد و لعان ساقط ہونے کے واسطے ایک ہی مرتبہ کافی ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر اپنی جو رد کو
 طلاق رجعی دیدی پھر دوسرے سے ایک و زکم میں اسکے بچہ پیدا ہوا پس مرے اسکی نفی کی پھر دوسرے سے ایک
 روز بعد دوسرا بچہ پیدا ہوا کہ اسکے نسب کا اقرار کیا تو عورت مذکورہ اس سے بائنے ہو گئی اور حد و لعان کچھ واجب
 نہ نفی سے یہ عرض ہو کہ مرد نے بچہ کے نسب انکار کیا کہ یہ میرا نہیں ہے تو لازم ہوگا کہ ثابت النسب بچہ کے جو احکام پر دوش وغیرہ
 شرعاً ثابت ہیں وہ مرد کے ذمہ لازم ہوں گے ۱۲ ع یعنی حل ہے ۱۲

ہوگی یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے اور اگر طلاق بائن ہو اور باقی مسئلہ بجا لیا ہو تو مرد کو پرحد ماری جائیگی اور دونوں بچوں کا نسب اس سے ثابت ہوگا یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے یہ ایشاع میں ہے۔ اور جن نے ذکر کیا امام اعظم سے کہ اگر ایک عورت تین بچے ایک ہی پر سے جنمیں پس شوہر نے اول کا اقرار کیا اور دوسرے کی نفی کی اور تیسرے کا اقرار کیا تو لعان کر لیا جائیگا اور بچے اسکی اولاد ہونگے اور اگر اس نے پہلے دتیسرے کی نفی کی اور دوسرے کا اقرار کیا تو اسکو حد ماری جائیگی اور یہ سب اسکی اولاد ثابت لنسب ہوگی اور سبط اگر ایک ہی بچہ کی نسبت اس نے پہلے اقرار کیا پھر نفی کی پھر اقرار کیا تو باہم لعان کر لیا جائیگا اور بچے اس سے ثابت لنسب اسکو لازم ہوگا اور اگر پہلے اسکی نفی کی پھر اقرار کیا تو اسکو حد ماری جائیگی اور بچہ اسکو لازم ہوگا یہ محیط شری میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول نہ کیا اور نہ اسکو دیکھا یا نہ تک کہ اس کے ایک بچہ پیدا ہوا پس مرد نے اسکی نفی کی تو وہ عورت سے لعان کر لیا اور بعد لعان کے بچہ نہ کو اسکی مان کو لازم کیا جائیگا اور شوہر پر مہر کامل واجب ہوگا یہ شریعہ شریعہ میں جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر اپنی دو عورتوں سے کہا کہ تم میں ایک سے طلاق طلاق ہو اور وہ دونوں سے دخول کر چکا ہے اور اس نے دونوں میں سے کسی کو بیان نہ کیا یا نہ تک کہ دونوں میں سے ایک عورت وقت طلاق سے دس برس زیادہ میں بچہ جنمیں تو دوسری عورت طلاق کے واسطے متعین ہو جائیگی اور دوسری عورت جو بچہ جنمیں ہی نکاح کے واسطے متعین ہو جائیگی پس اگر اس نے بچہ کی نفی کی تو قاضی ان دونوں میں لعان کر دیا کیونکہ سبب لعان موجود ہے اور بچہ کا نسب منقطع نہ ہوگا۔ اور اگر عورت کے بچہ پیدا ہوا اور اسکا شوہر غائب ہے پھر اس نے بچہ کا دودھ اپنے وقت پر چھڑا یا اور قاضی سے درخواست کی کہ اسکا اور اس کے بچہ کا نفقہ مقدار کرے اور گواہ قائم کرے پس قاضی نے دونوں کا نفقہ مقدار کر دیا پھر شوہر آیا اور اس نے بچہ کی نفی کی تو قاضی ان دونوں میں لعان کر کے بچہ کا نسب اس مرد سے منقطع کر دیا اور اگر نسب محکوم ہو تو حکومت قاضی دونوں سے باہم لعان کر لیا۔ اور اگر عورت کے ایک بچہ پیدا ہوا اور یہ بچہ دانی کے بچہ پر لوٹ کر گرا جس سے وہ دودھ پیتا بچہ مگر گیا اور اسکی دیت کا حکم اس بچہ کے باپ کی مددگار برادری پر کیا گیا پھر اس کے باپ کے نسب کی نفی کی تو قاضی اس بچہ کے مان باپ میں لعان کر لیا اور اس بچہ کا نسب قطع نہ کیا یہ تو شریعہ میں جامع کبیر میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پس وقت نکاح سے چھ مہینے پورے ہوئے بعد اس عورت کے بچہ پیدا ہوا تو قاضی اس بچہ کے ثبوت نسب اور عورت مذکورہ کے ساتھ دخول واقع ہونیکا حکم دیا جسے کہ عورت کے واسطے پورے مہر نفقہ عدت کا حکم کر گیا اور اگر مرد نے اس بچہ کی نفی کی تو ان دونوں میں باہم لعان کر لیا جائیگا اور بچہ کا نسب مرد سے منقطع کیا جائیگا اگرچہ وہ اس بات کا محکوم ہو گیا ہے کہ اس مرد کا بچہ کیونکہ پورے مہر نفقہ عدت کا حکم دیا گیا ہے۔ سبط اگر مطلقہ طلاق رجعی دس برس سے زیادہ میں بچہ جنمیں تو یہ حجت ہوگی اور اگر مرد نے اس بچہ کی نفی کی تو قاضی ان دونوں میں لعان کر لیا اور بچہ کو اسکی مان کے ساتھ لاحق کر دیا یہ شریعہ میں جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اگر قذوف بولے ہو تو قاضی اس لہ کا نسب منقطع کر کے اسکی مان کے ساتھ لاحق کر دیا اور اس لعان کی صورت یہ ہے کہ حاکم اس مرد کو حکم دے کہ یوں تم کھائے اشد باندہ انی لیسا وین

سلفینے زانی تم کی کلام سے نہیں لگائی بلکہ سبط کہ بچہ نسب نہ کر لیا یا سبط کہ میرا نہیں ہے بلکہ انبی مرد کا ہے ۱۲ منہ

قیام رہتا ہے من نفی الولد یعنی شہادت دیتا ہوں میں قسم اللہ تعالیٰ کی کہ میں البتہ ضرور سچوں میں سے ہوں اس بات میں جو میں نے اس عورت کو لگائی ہے ولد کی نفی سے۔ اور اس طرح عورت کی جانب سے بھی عورت یوں کہے کہ اشد با لہد انہ لمن انکا ذہین قیام رہا من نفی الولد یعنی میں قسم اللہ تعالیٰ کی گواہی دیتی ہوں کہ اس مرد نے نفی ولد کی بات جو مجھے لگائی ہے اس میں یہ جھوٹا ہے۔ اور اگر مرد نے اسکو زنا اور نفی ولد دونوں سے قذت کیا ہو تو لعان میں دونوں باتیں ذکر کرے یعنی مرد یوں کہے کہ اشد با لہد انی لمن لصا دقین قیام رہا بہ من الزنا و نفی الولد اور عورت یوں کہے کہ اشد با لہد انہ لمن انکا ذہین قیام رہا منی بہ من الزنا و نفی الولد یہ کافی میں ہے۔ اور جب قاضی نے بعد لعان کے ان دونوں میں تفریق کر دی تو یہ بچہ اپنی ماں کو لازم ہوگا۔ اور بشرطے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ ضرور ہے کہ قاضی یوں کہے کہ میں نے تم دونوں میں تفریق کر دی اور اس بچہ کا نسب اس مرد سے قطع کر دیا جسے کہ اگر قاضی نے یہ بات نہ کہی تو مرد مذکور سے اس کا نسب قطع نہوگا اور صحیح ہے یہ مبسوط و نہایہ میں ہے پھر قاضی اس بچہ کا نسب نفی کر کے اسکی ماں کے ساتھ لاحق کرے گا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ قاضی دونوں میں تفریق کرے گا اور کہے گا کہ میں نے یہ بچہ اسکی ماں کے ساتھ لاحق کیا اور اس مرد کو اس کے نسب سے خارج کر دیا چنانچہ اگر قاضی نے یہ نہ کہا تو نسب قطع نہوگا یہ کافی میں ہے اور مبسوط میں لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے یہ بشرط جمع الجہین ابن الملک میں ہے۔ اور اگر بعد لعان کے جو دو مرد دونوں سے یا ایک سے ایسی کوئی بات پائی گئی کہ اگر قبل لعان کے پائی جاتی تو لعان سے مانع ہوتی تو دونوں باہم لعان کنندہ باقی نہ رہیں گے پس مرد مذکور کو حلال ہوگا کہ اس عورت سے نکاح کرے اور اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً مرد نے اپنی تکذیب کی پس اسکو حد ماری گئی یا عورت نے اپنی تکذیب کی یا دونوں میں سے کسی نے کسی آدمی کو قذت کیا جسکے سبب سے اس پر حد قذت ماری گئی یا دونوں میں سے کوئی گناہ ہو گیا یا عورت مجنونہ ہو گئی یا بوطی حرام اسکے ساتھ ملی لگی یا دونوں میں کوئی مرتد ہو کر مسلمان ہو گیا پس ان امور مذکورہ میں سے اگر کوئی بات پائی گئی تو امام عظیم رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مرد مذکور کو اس عورت سے نکاح کر لینا حلال ہو جائیگا یہ نایب و شرح الوہاب میں ہے۔ اور اگر وہ تو میں تفریق کر دی گئی پھر عورت معفوہ ہو گئی تو مرد کو اس سے نکاح کر لینا جائز نہیں ہے کیونکہ معفوہ ہونا میں اہلیت لعان باقی رہتی ہے یہ تحریر شرح جامع کبیر حصیری میں ہے۔ اور اگر مرد محبوب یا حسی ہو تو اس کے نفی ولد کی صورت میں لعان مشروع نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ ملا عنہ عورت کا بچہ یعنی جس کا نسب مرد ملا عن سے قطع کر کے اسکی ماں کے ساتھ لاحق کیا گیا ہو بعض احکام میں وہ نسب کے ساتھ لاحق کیا گیا ہو چنانچہ علماء نے فرمایا ہے کہ اگر ملا عنہ کے بچہ نے اپنے باپ کے واسطے گواہی دی تو قبول نہوگی اس طرح اگر اسکے باپ نے اپنے جسنے نفی کی ہے اور لعان کیا ہے اس بچہ کے واسطے گواہی دی تو قبول نہوگی۔ اور اس طرح اگر مرد نے اپنے مال کی زکوٰۃ اپنی ملا عنہ جو رکھے اس بچہ کو دی جسکی نسبت لعان کیا ہے یا اسے اپنے مال کی زکوٰۃ اس مرد کو دی تو نہیں جائز ہے اور اس طرح اگر ملا عنہ کے اس بچہ کا پسر پیدا ہوا اور اس مرد ملا عن کی دختر کسی دوسری جہد سے ہے اور دونوں میں نکاح ہوا یا ملا عنہ کے ولد کی دختر اور اس مرد کی دوسری جہد سے بیٹا ہوا اور اس پسر نے اس دختر سے نکاح کیا تو نکاح جائز نہیں ہے اور اس طرح اگر اس مرد ملا عنہ کا کسی شخص نے دعویٰ کیا ہے اپنے نسب کا دعویٰ کیا تو صحیح نہیں ہے اگرچہ ولد نے اسکے قول کی تصدیق کی ہو۔ اور بعض احکام میں ولد ملا عنہ

انجنیوں کے ساتھ لاحق کیا جاتا ہے جسے کلامتہ کا دل اس مرد ملا من کا وارث ہوگا اور اسکا وارث
 ہوگا اور اسطرچ ان دونوں میں سے کوئی دوسرے پر نفقہ کا مستحق نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے شوہر پر
 تالش کی اور دعویٰ کیا کہ اُسے بچہ کو قذت کیا ہے اور شوہر نے اس سے انکار کیا تو قذت ثابت کر نیکی واسطے عورت کی
 طرف سے سولے دو عادل مردوں کی گواہی کے اور گواہی قبول ہوگی اور عورتوں کی گواہی قبول ہوگی اور نہ شہادت
 طے اشہادۃ قبول ہوگی یعنی گواہوں نے اپنی گواہی پر اور گواہ قائم کر دیے جنہوں نے گواہی دی تو ناقبول ہوگی
 اور قاضی کا خط بجانب قاضی دیگر اس اثبات کے واسطے بھی مقبول ہوگا جیسے جنہی پر قذت ثابت کر نیکی واسطے
 ناقبول ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے دو مرد گواہ قائم کیے پھر مرد نے بھی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اس
 امر کی گواہی دیں کہ عورت مدعیہ نے مرد کو رکے قذت کرنے کی تصدیق کی تھی تو لعان ساقط ہو گیا اور مرد پر مد
 عی لازم ہوگی۔ اور اگر عورت کے پاس گواہ ہوں اور اُسے چاہا کہ شوہر کو اس امر پر قسم دلائے تو عورت کو قسم دلانے کا اختیار
 نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کے تصدیق کرنے کا بیٹے اُسے میری تصدیق کی تھی دعویٰ کیا اور
 چاہا کہ عورت کو اس بات پر قسم دلائے تو عورت پر قسم لازم ہوگی یہ بیسوطین ہے۔ اور اگر عورت پر زنا کے چار گواہ قائم
 ہوئے تو لعان واجب ہوگی اور عورت پر حد زنا جاری کی جائیگی۔ اور اگر چار گواہ قائم ہوئے مگر ان میں سے ایک گواہ
 رکشا شوہر ہی پس اس کی قبول اسکے مرد کو رکیطر سے قذت نہوا ہو تو ان گواہوں کی گواہی قبول ہوگی اور ہائے نزدیک
 عورت پر حد زنا جاری کی جائیگی۔ اور اگر شوہر اس سے پہلے کہ قذت کر چکا ہو پھر اپنے سولے زنا کے اور تین گواہ لایا تو یہ گواہ
 قذت کنند قرار دیے جاویں گے کہ انہی حد قذت جاری کی جائیگی اور چوتھے شوہر پر عورت کے ساتھ لعان کرنی واجب ہوگی۔ اور اگر
 شوہر اور تین گواہ اور آئے اور ان سب نے گواہی دی کہ اس عورت نے زنا کیا ہے مگر ان گواہوں کی تصدیق نہ ہو تو عورت
 پر حد زنا واجب ہوگی اور نہ ان گواہوں پر حد قذت واجب ہوگی اور نہ شوہر پر لعان واجب ہوگی یہ بدائع میں ہے
 اور اگر شوہر کے ساتھ تین اندھوں نے عورت پر زنا کی گواہی دی تو ان اندھوں کو حد قذت ماری جائیگی اور شوہر پر
 لعان واجب ہوگا اور اگر عورت کے واسطے اُس کے دو لڑکوں نے اُس کے شوہر پر گواہی دی کہ اس مرد نے اس عورت کو
 قذت کیا ہے تو ان دونوں کی گواہی جائز ہوگی اور اسطرچ اگر عورت کے باپ اور عورت کے پسر نے اسطرچ گواہی دی
 تو بھی ناجائز ہے۔ اور اگر عورت کے دو گواہوں میں سے ایک گواہی دی کہ اس مرد نے عورت کے شوہر نے اس عورت
 کو زنا کے ساتھ قذت کیا اور دوسرے نے گواہی دی کہ اس مرد نے اس عورت کے بچہ کو کہا کہ یہ زنا سے پیدا ہے تو یہ گواہی
 جائز ہوگی یعنی قذت کرنا ثابت ہوگا اور اگر ایک گواہ نے کہا کہ اس مرد نے اسکو عربی زبان میں قذت کیا اور دوسرے
 نے گواہی دی کہ اسنے فارسی زبان میں قذت کیا تو یہ گواہی قبول نہوگی۔ اور اگر ایک گواہ نے گواہی دی کہ اس مرد
 نے اس عورت کو کہا کہ تیرے ساتھ زنا کرنے نے زنا کیا اور دوسرے گواہ نے گواہی دی کہ اسنے اس عورت کے کہا کہ تیرے
 ساتھ عورت نے زنا کیا ہے تو مرد کو پر لعان واجب ہوگا۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جو رکوزید کے ساتھ قذت کیا پھر نہ آیا
 ملے تو مرد کو کہہ کر مرد کے گواہ اگر مثبت نہیں ہیں لیکن موجب اشتباہ ہوئے وہ احد نذر بار با شہادت ۱۲

اور اسے اس مرد سے اپنے قذف کرنے کا مطالبہ کیا تو اس مرد کو مد قذف ماری جائیگی اور لعان ساقط ہو جائیگا۔ اور جب دو گواہوں نے کسی عورت کے شوہر پر اسکے قذف کرنے کی گواہی دی تو قاضی اسکو قید کرے گا یا تہنک کہ ان گواہوں کی عدالت دریافت کرے اور مرد مذکور سے کفیل نفس قبول نہ کرے گا اور اگر دونوں گواہوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ اس مرد نے اپنی جو رو کو اور باندی کو ایک ہی کلمہ سے قذف کیا تو یہ گواہی جائز نہ ہوگی۔ اور اگر زید کے دو بیٹوں نے جو ہندہ اسکی جو رو کے سولے دوسری جو رو کے پیٹے ہیں زید پر گواہی دی کہ زید نے اس ہندہ کو قذف کیا ہے اور ان دونوں کی مان زید کے پاس ہے تو ان دونوں کی گواہی جائز نہ ہوگی لیکن اگر زید غلام ہو یا محمد دال القذف ہو تو ضرب حد کی گواہی ان دونوں کی زید پر قبول ہوگی اور اگر زید پر دو گواہوں نے دی کہ اس نے اپنی جو رو کو قذف کیا ہے پھر دونوں گواہوں کی تبدیل ہو گئی پھر قبل اسکے کہ قاضی انکی گواہی پر کچھ حکم کرے یہ دونوں گواہ مر گئے یا کہیں چلے گئے تو قاضی لعان کا حکم دیدیگا اسواسطے کہ مر جانا یا غائب ہو جانا انکی عدالت میں قانع نہیں ہے بخلاف اسکے اگر دونوں انہی ہو گئے یا مرتد یا فاسق ہو گئے تو اثبات نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر عورت نے چار گواہ قائم کیے جنہیں سے دو گواہوں نے گواہی دی کہ اسکے شوہر زید نے اسکو جبراً قذف کیا ہے اور باقی دو گواہوں نے گواہی دی کہ اسے جمعہ کے روز قذف کیا ہے تو امام غفرلہ کے نزدیک دونوں جو رو و مرد میں باہم لعان کرنا حکم دیا جائیگا یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ اور اگر شوہر نے دعویٰ کر دیا کہ میرے اسکو قذف کرنے کے روز یہ باندی یا ذمیہ تھی تو لعان واجب نہ ہوگا الا آنکہ عورت مذکورہ قاضی کے نزدیک حریت یا اسلام کی راہ سے معروف ہو اور اگر شوہر نے گواہ قائم کیے کہ بروز قذف کر نیکی یہ عورت رقیقہ یا کافرہ تھی اور عورت نے اپنے آزاد ہونے یا مسلمان ہونے کے گواہ قائم کئے تو گواہ عورت کے آتی ہونگے لیکن اگر شوہر کے گواہوں سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہو کہ یہ عورت بعد اسلام کے مرتد ہو گئی تھی تو یہ حکم نہیں ہے یہ متابہ میں ہے۔ اگر مرد قاذف نے دو مرد گواہ اس مضمون کے قائم کیے کہ عورت نے خود زنا کا اقرار کیا ہے تو شوہر کے ذمہ سے لعان ساقط ہو جائیگا اور عورت کے ذمہ حد نہ لازم آوے گی جیسے کہ اسکے ایک مرتدہ اقرار کر دینے سے لازم نہیں آتی ہے۔ اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے عورت پر اس مضمون کی گواہی دی تو بھی استحساناً لعان ساقط ہونے کا حکم ہوگا۔ اور اگر مرد نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ عورت زانیہ ہے یا بطی حرام اس سے وطی کی گئی تو مرد پر لعان واجب ہوگی لیکن اگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ میرے پاس اس امر کے گواہ ہیں کہ میں جسطرح کہتا ہوں کہ عورت ایسی ہی ہے تو مجلس سے قاضی کے اٹھنے تک اسکو مہلت دیدی جائیگی پس اگر وہ گواہ لے آیا تو خیر ورنہ ضرورت و لعان کرے گا۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اسکو قذف کیا در حالیکہ یہ بیغیرہ ممتی اور عورت نے کہا کہ اسے وقت بلوغ کے قذف کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور گواہ اگر دونوں نے قائم کیے تو عورت کے گواہ مقبول ہونگے۔ اور اگر عورت نے قذف متقدم کا دعویٰ کیا یعنی اسے قذف کا جسکو زمانہ دراز گذر گیا ہے اور اس پر گواہ قائم کیے تو جائز ہے پھر اگر شوہر نے گواہ قائم کیے کہ میں نے اس عورت کو اسکے بعد طلاق رجعی دیدی اور خطبہ کر کے اسکے ساتھ نکاح کر لیا تو دونوں میں لعان و حد کچھ واجب نہ ہوگی یہ مبسوط میں ہے

سے اس گواہی پر حکم نہ دیا جائیگا کیونکہ شاید اسے دونوں گواہوں پر قذف کیا ہو اور نصاب دونوں فرق کا پورا ہے۔ اے یعنی وہی مقبول ہے

باب عین کے بیان میں۔ عین اسکو کہتے ہیں جو باوجود قیام آلہ کے عورتوں سے دھل نہ ہو سکے پس اگر وہ ایسا ہو کہ نہ عورتوں تک پہنچتا ہو اور باکرہ عورتوں تک نہ پہنچتا ہو یا بعضی عورتوں تک پہنچتا ہو اور بعضی تک نہ پہنچتا ہو اور یہ امر کسی مرض یا ضعف خلقت یا بڑھاپے یا کھجور حبسے ہو تو جن عورتوں کی طرف یہ نہیں پہنچ سکتا ہے لکن جن میں یہ عین ہو گا یہ نہایت میں ہی۔ اور اگر اسے شفق یعنی ذکر کا سرا ند کر دیا تو وہ عین نہیں ہی۔ اور اگر سر فر کٹا ہوا ہو تو ضرور ہی کہ باقی ذکر کو اندر کرے یہ بحر الموائج میں ہی۔ اور اگر عورت اپنے شوہر کو قاضی کے پاس لے گئی اور اس پر دعویٰ کیا کہ یہ عین ہی اور فرقت کی درخواست کی تو قاضی اسکے شوہر سے دریافت کرے گا کہ تو اس عورت تک پہنچا یا نہیں پہنچا پس اگر اسے انکار کیا کہ میں نہیں پہنچا تو اسکو ایک سال کی مہلت دیکھا تو وہ عورت باکرہ ہو یا ثیبہ ہو۔ اور اگر شوہر نے اسکے دعوے سے انکار کیا اور کہا کہ میں اس تک پہنچا ہوں پس اگر یہ عورت ثیبہ ہو تو قول مرد کا معتبر ہو گا مگر قسم کے ساتھ کہ میں اس تک پہنچا ہوں یہ بدائع میں ہی۔ پس اگر مرد مذکور نے قسم کھائی تو عورت کا حق باطل ہو گیا اور اگر اسے قسم سے انکار کیا تو قاضی اسکو ایک سال کی مہلت دیکھا کہ کافی میں ہی۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں وہی ہی باکرہ موجود ہوں تو عورتین اسکو دیکھیں اور ایک عورت کافی ہی اور وہوں تو اخط و داوٹن ہی پس اگر عورتوں نے کہا کہ یہ ثیبہ ہی تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہو گا یہ سراج الوہاج میں ہی پس اگر مرد نے قسم کھائی تو عورت کا کچھ حق نہیں ہی اور اگر اسے قسم سے انکار کیا تو اسکو ایک سال کی مہلت دیکھا لیگی یہ ہدایہ میں ہی۔ اور اگر عورتوں نے کہا کہ یہ باکرہ ہی تو بدو ن قسم کے عورت کا قول قبول ہو گا اور اگر عورتوں کو اسکے معاملہ میں شک پیدا ہوا تو اس عورت کا امتحان کیا جائیگا پس بعض نے فرمایا کہ اسکو حکم دیا جائیگا کہ دیوار پر پتیا کرے پس اگر وہ دیوار پر دھاڑ پھینک سکے تو باکرہ ہی ورنہ ثیبہ ہی اور بعض نے فرمایا کہ مرغی کے انڈے سے اسکا امتحان کیا جائے پس اگر مرغی کا انڈا اس کے اذام نہائی میں چلا جائے یعنی سما جائے اس مورخ سے تو ثیبہ ہی اور اگر نہ سماے تو باکرہ ہی یہ سراج الوہاج میں ہی اور اگر بعضی عورتوں نے کہا کہ باکرہ ہی اور بعض نے کہا کہ ثیبہ ہی تو ان عورتوں کے سولے دوسری عورتوں کو دکھلائے پس جب ثابت ہو جائے کہ مرد مذکور اس عورت تک نہیں پہنچا ہی تو اسکو ایک سال کی مہلت خواہ یہ مرد درخواست کرے یا نہ کرے اور مہلت مذکور دینے پر گواہ کرے اور اسکی تائید لکھ دے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ اور اگر استدلال مدت مذکورہ وقت مختصر سے ہوگی یہ محیط میں ہی۔ اور یہ مہلت سولے قاضی مختصر یا مدینہ کے اور کی طرف سے ہوگی پس اگر عورت نے خود اسکو مہلت دی یا قاضی کے سولے دوسرے نے مہلت دی تو اس مہلت کا اعتبار نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ اور اس مدت میں سال قمری معتبر ہی ہی ظاہر الروایہ ہی کہ ان فی التبعین اور یہی مجمع ہی یہ ہدایہ میں ہے اور حسن نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ سال شمسی معتبر ہی اور وہ سال قمری سے چند روز زیادہ ہوتا ہی اور شمس لائے مرغی شرح کافی میں روایت حسن کی طرف لگے ہیں کہ اسکے اختیار کرنے میں احتیاط ہی اور یہی مذہب صاحب تحفہ کا ہی اور یہی مذہب نزدیک مختار ہی یہ غایۃ البیان میں ہی اور سی کو شمس لائے نے اختیار کیا ہی پیسوط میں ہی اور امام قاضی خان و

امام فقیر الدین نے مدت ہملت میں یہ اختیار کیا ہے کہ سال شمسی کی ہملت دیکھا جائے کہ اسکے اختیار کرنے میں ہتھیار ہے یہ کفایہ
 میں ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ غلامہ میں ہے شمس لائے علوانی سے منقول ہے کہ سال شمسی تین سو پینسٹھ روز اور ایک چوتھائی
 روز اور ایک سو بیسواں حصہ روز کا ہوتا ہے اور سال قمری تین سو چوبیس روز کا ہوتا ہے یہ کافی میں ہے۔ اور مجتبے میں لکھا ہے
 کہ اگر تاجیل درمیان ہمدینہ سے واقع ہوئی تو بالاجماع سال کا اعتبار دونوں کے شمار سے ہوگا یہ بجز لرائق میں ہے اور ان
 ایام میں سے عورت کے ایام حیض ماہ رمضان محسوب کر دیا جائیگا یہ شہر جامع کبیر قاضیخان میں ہے اور مرد کے مرض یا عورت کے
 مرض کے ایام محسوب نہ کیے جائیں گے یہ ہدایہ میں ہے۔ پس اگر اس سال میں مرد مذکور مرض ہو گیا تو بقدر مدت مرض کے
 امام محمد کے نزدیک اسکو اور ہملت دیکھا جائیگا اور اسی پر فتوے ہیں یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اور اگر مرد تنج کیا یا کہین قبا
 ہو گیا تو یہ ایام مرد کے ذمہ محسوب ہونگے اور اگر عورت تنج کیا یا کہین غائب ہو گئی تو یہ ایام مرد کے حساب مدت میں شمار
 ہونگے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر خاصہ کر نیکے وقت عورت احرام میں ہو تو قاضی مرد کے واسطے مدت ہملت مقرر نہ کریگا
 یہاں تک کہ حج سے فارغ ہو جائے یہ نہایت میں ہے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر عورت مرد سے ایسے وقت میں قاضی کے
 بیان خاصہ پیش کیا کہ وہ محرم تھا تو قاضی بعد اسکے حلال ہو جائیگے ہملت ایک سال تک قرار دیکھا۔ اور اگر کسی حالت میں
 عورت نے خصوصیت کی کہ مرد مذکور منظر تھا پس اگر وہ بردہ آزاد کر نیکی قدرت رکھتا ہو تو قاضی اسکو میعاد ایک سال کی
 ہملت وقت خصوصیت دیکھا اور اگر وہ مشتاق پر قادر ہو تو اسکے لیے چودہ ہمدینہ کی ہملت مقرر کر دیکھا اور اگر قاضی نے
 ایک سال کی مدت مقرر کر دی حالانکہ مرد منظر نہ تھا پھر سال کے اندر اسے اس عورت سے ظہار کر لیا تو مدت میں کچھ
 بڑھایا نہ جائیگا یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر عورت کا شوہر ایسا مرض پا گیا کہ وہ جماع پر قادر نہیں ہو تو اسکو تاجیل و ہملت
 ابھی سے نہ دیکھا جائیگا بلکہ جب اچھا ہو جائے تب ہملت دیکھا جائیگا اگرچہ مرض طول بکھے اور اگر معتوہ کے ساتھ اسکے
 ولی نے کسی عورت کا نکاح کیا مگر معتوہ مذکور اس عورت تک نہ پہنچا تو معتوہ کی طرف کسی خصم کے مقابلہ میں قاضی معتوہ کو
 ایک سال کی ہملت دیکھا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر شوہر قید کیا گیا اور عورت نے قید خانہ میں اسکے پاس نیسے
 انکا کیا تو یہ ایام مرد کی ہملت میں محسوب ہونگے۔ اور اگر عورت نے انکار کیا اور قید خانہ میں کوئی جگہ خلوت کی بھی ہے
 تو یہ ایام مرد کے ایام ہملت میں محسوب ہونگے اور اگر کوئی جگہ خلوت کی نہ ہو تو محسوب ہونگے۔ اور یہ شرط اگر عورت کے
 مہر کے واسطے قید کیا گیا تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت کسی حق کے واسطے قید کی گئی اور
 شوہر اس تک جاسکتا ہے اور خلوت میں اسکے ساتھ رہ سکتا ہے اور رات گزار سکتا ہے تو یہ ایام شوہر کی میعاد ہملت میں
 محسوب ہونگے ورنہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر میعاد ہملت گذر جائیگے بعد عورت قاضی کے پاس آئی اور
 دعوت کیا کہ میرا شوہر مجھ تک نہیں پہنچا ہے اور شوہر نے پہنچنے کا دعوت کیا پس اگر عورت پہلے سے غیر ہو تو قسم سے
 شوہر کا قول قبول ہوگا پس اگر شوہر نے قسم کھائی تو عورت کا حق باطل ہو گیا اور اگر اسے قسم سے نکل گیا تو قاضی اس
 صلہ قال مترجم یعنی تین سو چوبیس روز شمار کیے جائیں گے اور ہر ہمدینہ میں جو کہ ہمدینہ تیس روز کا قرار دیا جائیگا ورنہ سال قمری (۳۶۰) روز
 قمری ہونے کے واسطے العدة اور موافق مختار کے سال شمسی کے بیسے ۳۶۵ روز شمار ہونگے قاضی ۱۲

عورت کو اختیار دیکھا گیا ہے اسکے ساتھ رہنا اختیار کرے یا تفریق کرے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں ویسی ہی باکرہ موجود ہوں تو عورتین اسکو دیکھیں اور ایک عورت کافی ہو اور وہ ہوں تو اعتیاد زیادہ ہو پس اگر ان عورتوں نے کہا کہ یہ شبہ ہی تو قسم سے مرد کا قول قبول ہوگا اور اگر ان عورتوں نے کہا کہ یہ باکرہ ہی یا شوہر نے خود اقرار کیا کہ میں اس تک نہیں پہنچا ہوں تو قاضی اس عورت کو درباب فرقت اختیار دیکھا کہ انے شرعاً اجماع بعض فقہانین میں اگر عورت نے شوہر کے ساتھ رہنا اختیار کیا یا مجلس سے اٹھ کھڑی ہوئی یا قاضی کے پیادوں نے اسکو اٹھا دیا یا اسکے اختیار کرنے سے پہلے قاضی اٹھ کھڑا ہوا تو اسکا اختیار باطل ہو جائیگا کذا فی محیط اور ایسا ہی امام محمد سے مروی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تانا خانہ میں د اوقات منقول ہے اور اگر عورت نے فرقت کو اختیار کیا تو قاضی اسکے شوہر کو حکم دیکھا کہ اسکو ایک حلاق بانہ دیدے اور اگر شوہر نے انکار کیا تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دیکھا ایسا ہی امام محمد نے اصل میں ذکر فرمایا ہے یہ تبیین میں ہے اور فرقت ایک طلاق بانہ ہے یہ کافی میں ہے اور عورت کے واسطے مہر کامل واجب ہوگا اور عورت پر عورت واجب ہوگی بشرطیکہ شوہر نے اسکے ساتھ خلوت کی ہو یہ بالاجماع ہے اور اگر عورت کے خلوت نہ کی ہو تو عورت پر عورت واجب نہ ہوگی۔ اور اسکو نصف مہر ملے گا اگر مہر ہو اور اگر مہر سے نہ ہو تو اسکے واسطے متعہ واجب ہوگا یہ بیان میں ہے اور اگر بیع و ہمت ایک سال گزر گئی اور بعد اسکے عورت نے ایک زمانہ تک خاصہ نہ کیا تو اسکا حق باطل نہ ہو جائیگا اگر یہ آئے اس درمیان میں ساتھ سونے میں مرد کی مطاوعت کی ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے اور اگر بعد ہمت گزرنیکے شوہر نے قاضی سے درخواست کی کہ مجھے ایک سال دیگر یا ایک مہینہ یا زیادہ کی ہمت اورے تو قاضی کو ایسا کرنا نہیں چاہیے الا یہ ضامندی عورت اور اگر عورت پہلے ہی رخصتی ہوئی پھر اسنے رجوع کر لیا تو اسکو یہ اختیار ہے پس ہمت باطل ہو جائیگی اور عورت کو اختیار حاصل ہوگا یہ نمایاں ہے۔ اور اگر ہمت کا سال گزرنے پر قاضی مر گیا یا معزول کیا گیا قبل اسکے کہ عورت اپنے امر میں کچھ اختیار کرے اور پہلے اس قاضی کے دوسرے مقرر کیا گیا پس عورت اپنے شوہر کو دوسرے قاضی کے پاس لائی اور گواہ قائم کیے کہ فلان قاضی اول نے میرے اس شوہر کو ایک سال کی ہمت میرے بارہ مہینہ دی تھی اور وہ سال گزر گیا تو قاضی دوم اس مقدمہ کو قاضی اول کی رواد پر پیش کر گیا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر قاضی کے تفریق کر نیکے بعد دو گواہوں نے گواہی دی کہ اس عورت نے قبل تفریق قاضی کے یہ اقرار کیا تھا کہ مرد مذکور اس تک پہنچا ہے تو قاضی کی تفریق باطل ہوگی اور اگر عورت نے بعد تفریق قاضی کے اقرار کیا کہ یہ مرد مجھ تک پہنچا تھا تو اسکے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور اگر عورت کا مرد امکیا اس تک پہنچا ہو پھر عاجز ہو گیا تو عورت کے واسطے کچھ اختیار ہوگا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت کو وقت محل کے یہ معلوم ہو کہ یہ مرد عنین ہے عورتوں تک نہیں پہنچتا ہے تو عورت کو حق خصوصیت حاصل ہوگا اور اگر عورت کو ہوت معلوم نہ تھا پھر اسکے بعد معلوم ہوا تو اسکا حق خصوصیت اسکو حاصل ہوگا اور ترک خصوصیت اسکا حق باطل ہوگا اگرچہ زمانہ دراز تک نہ خصوصیت نہ کہے جب تک کہ وہ اس امر پر رضی ہو جائے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔

لفظیہ از سر نو نہیں ہر طرح کر گیا کہ جہد کام اس مقدمہ میں ہو چکا اسکے بعد سے پرا کر گیا ام عہد لفظی کر لی ہے عہد تفریق کرانے کا ۱۷

اگر عین اور اسکی جو رو کے درمیان قاضی نے تفریق کر دی پھر اس عورت کے ساتھ اس عین نے نکاح کیا تو عورت کو اپنا اختیار حاصل نہوگا اور اگر عین نے کسی دوسری عورت سے نکاح کیا جو اسکے مال سے آگاہ ہے تو اصل میں مذکور ہے کہ اسکو اختیار حاصل نہوگا اور اسی پر فتوے ہیں یہ محیط سخری میں ہے اور یہ صحیح ہے کہ دوسری عورت کو حق خصوصیت حاصل ہوگا اگر مرد مذکور اس تک نہ پہنچا ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور ایسا ہی غایۃ السروج میں ہے۔ اور اگر عورت سے نکاح کیا اور ایک مرتبہ اس تک پہنچا پھر عین ہو گیا پھر اس عورت کو جدا کر دیا یعنی طلاق دیدی پھر اس عورت سے نکاح کیا اور اس تک نہ پہنچا تو اس عورت کو اختیار حاصل ہوگا یہ محیط سخری میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے فرج کے سولے مباشرت کرتا تھا یہاں تک کہ اسکو اور عورت کو انزال ہو جاتا تھا اور اس سے فرج میں دھبہ بنیں کر سکتا تھا اور یہ عورت اسکے ساتھ یوں ہی مدت تک رہی اور یہ عورت باکرہ ہی یا ثیبہ ہی پھر اسنے قاضی کے پاس نالاش کی تو قاضی اس مرد کو ایک سال کی مہلت دیکر یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت کی دہریہ نے پانچا خانہ کے سوراخ میں دخول کرے تو وہ عین ہونے سے خارج نہ ہوگا یہ معراج الدلایہ میں ہے۔ اور اگر مرد کی منی شو اور وہ جماع کرتا ہے پس منزل بنیں ہوتا ہے تو عورت کو حق خصوصیت حاصل نہوگا یہ نہایت میں ہے اور اگر اندہ عورت نے اپنے شوہر صغیر کو عین پایا تو اسکے بالغ ہونے تک انتظار کرے اور اگر عورت صغیر ہو تو اسکا ولی بھی تفریق نہیں کر سکتا ہے اور اگر عورت نے اپنے شوہر معتوہ کو عین پایا تو معتوہ کے ولی سے مختصہ کریگی اور مختصہ ولی اس معتوہ کو ایک سال کی مہلت دی جائیگی یہ کافی میں ہے۔ اور اگر باندی کا شوہر عین نکلا تو امام اعظم کے قول میں خیال اسکے ہونے کو ہوگا اور اسی پر فتوے ہیں یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ اور جیسے عین کو ایک سال کی مہلت دی جاتی ہے ویسے ہی خصی کو بھی مہلت دی جائیگی اور یہی حکم بوڑھے آدمی کا ہے اگرچہ وہ خود کہے کہ مجھے امید نہیں ہے کہ میں اس عورت تک پہنچ سکوں گا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ غنۃ اگر مرد دن کے آٹھ سے پیشاب کرتا ہو یعنی جس سے مرد پیشاب کرتے ہیں تو وہ مرد ہی اسکو نکال کر ناجائز ہو پھر اگر اسنے نکاح کیا اور عورت تک نہ پہنچا تو مثل عین کے اسکو بھی مہلت دی جائیگی یہ مبسوط میں ہے اور غنۃ مشکل کا حکم مثل عین کے ہے یعنی اگر عورت نے اپنے شوہر کو غنۃ مشکل پایا تو وہی حکم ہوگا جو عین کے ساتھ ہوتا ہے یہ سرراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عین کی عورت رتقا یا قنار ہو تو وہ مہلت نہ دیا جائیگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر کو محبوب پایا تو عورت کو قاضی نے بحال اختیار دیکھا اور اس مرد کو مہلت ایک سال کی نہ دیکھا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور جبکا ذکر بہت چھوٹا ہو جیسے گھنڈی تو وہ بھی محبوب کے ساتھ لاحق کیا جائیگا نہ وہ شخص جبکا آلہ چھوٹا ہو کہ داخل فرج تک نہ پہنچا سکے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ یہ محبوب ہے اور مرد نے کہا کہ میں محبوب نہیں ہوں اور حال ہے کہ میں اس تک پہنچا ہوں تو قاضی اس مرد کو کسی مرد کو دکھائیگا پس اگر چھوٹے اور ٹھوسنے سے کپڑے کے باہر سے معلوم کر سکے بدون بے پردہ کر نیے تو اسکو بے پردہ نہ کرے اور اگر بدون کشف تر کیے ہوں اور نظر ڈالے ہوں معلوم نہ کر سکے تو کسی غیر کو حکم دیکھا کہ اسکو دیکھے کیونکہ ضرورت ہے۔ اور اگر مرد اس عورت تک پہنچ گیا پھر محبوب ہو گیا

آزادہ مسلمان ہو یا کتابیہ ہو یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جو عورت کہ سبب نابالغ ہونے یا بڑھی ہو نیکی کا نصف
 نفوتی ہو یا اسکا سن اس قدر ہو گیا ہو جو بالغ کا ہوتا ہو مگر اسکو حیض نہ آتا ہو تو ایسی عورت کی عدت تین مہینہ ہے یہ
 نقایہ میں ہے۔ اسطرح جس عورت کے خون دیکھا پھر نہ دیکھا تو اسکی عدت بھی مہینوں کے حساب سے تین مہینہ ہوگی
 اور یہی صحیح ہے۔ اور اگر عورت نے تین روز تک خون دیکھا ہو پھر اسکا خون منقطع ہو گیا تو اسکی عدت کا حساب
 حیض سے ہوگا اگرچہ زمانہ دراز گزر جائے یہاں تک کہ وہ بڑھی ہو کر آٹھ ہو جائے یہ عتا میں ہے۔ اور جو بالغ لفق
 میں لکھا کہ جس عورت نے تین روز سے کم خون دیکھا اسکی عدت مہینوں کے شمار سے ہوگی اور یہی صحیح ہے اور جسے
 تین روز دیکھا ہو اسکی عدت حیض سے شمار ہوگی یہ غایۃ السرجی میں ہے۔ اور اگر نابالغہ مہینوں کے شمار سے اپنی
 عدت پوری کرتی ہو کہ اس درمیان میں اسے خون حیض دیکھا تو اگلا شمار باطل ہو گیا اور اسے نو حیض کے حساب سے عدت
 کا شمار کرے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جب الملاقا یا ذفات کی عدت مہینوں کے شمار سے واجب ہوئی پس اگر
 اتنا تاخیر ماہ میں ایسا واقع ہوا تو مہینوں کا شمار چاند سے ہوگا اگرچہ تیس یوم سے کم میں چاند نکل آئے اور اگر یہ
 واقعہ درمیان ماہ میں ہوا تو امام اعظم کے نزدیک اور دو روایتوں سے ایک روایت کے موافق امام ابو یوسف کے نزدیک
 مہینوں کا پورا کرنا دونوں کے شمار سے ہوگا چنانچہ طلاق کی عدت نوئے روز میں اور ذفات کی عدت ایک سو تیس روز
 میں پوری ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر چاند کی اول تاریخ میں عصر کے وقت انہی عورت کو طلاق دی اور یہ عورت
 ایسی ہو کہ مہینوں سے اسکی عدت کا شمار ہوتا ہو تو اسکی عدت کا حساب چاند سے لگایا جائیگا اور ایک روز میں سے
 کچھ حصہ گزر جانا اس امر کا موجب نہ ہوگا کہ دونوں سے اسکی عدت کا حساب لگایا جائے بخلاف اسکے اگر دوسری یا
 تیسری تاریخ کو طلاق دی تو یہ حکم نہیں ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں ہے اور اگر اپنی جو رکوع کو حالت حیض میں طلاق دیدی تو
 اپنی عدت کے تین حیض کامل واجب ہونگے اور یہ حیض حسین طلاق دی ہے عدت میں حساب نہ کیا جائیگا یہ ظہیر میں ہے
 باندی و مدبرہ و ام ولد و مکاتبہ کی طلاق و فسخ کی عدت دو حیض ہیں اور اگر ایسی عورت ہو کہ اسکو حیض نہیں آتا ہے
 تو طلاق و فسخ میں اسکی عدت ڈیڑھ مہینہ ہے یہ کافی میں ہے۔ جو مملوکہ آزاد ہوگئی ہو مگر اسے سعایت واجب ہو جو
 سے وہ مستعاضہ ہو تو امام اعظم کے نزدیک وہ مثل مکاتبہ کے ہے اور صاحبین کے نزدیک وہ مثل حرہ کے ہے یہ سراج الوہاج
 میں ہے۔ اگر کسی مرد نے کسی عورت کے بطور شہرہ یا نکاح فاسد کے دخول کیا تو اس مرد پر اسکا تہرہ واجب ہوگا اور عورت پر
 عدت واجب ہوگی اگر حرہ ہو تو تین حیض و اگر باندی ہو تو دو حیض خواہ یہ مرد اس عورت کو چھو کر مگر مگر ہو یا دو
 میں تفریق کر دی ہو اور عورت زندہ ہو اور اگر یہ عورت سبب صغریٰ کبر کے حائضہ نفوتی ہو تو حرہ کی عدت تین مہینہ
 اور باندی کی عدت ڈیڑھ مہینہ ہے یہ غایۃ لبیان میں ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی جو رکوع جو غیر کی باندی پر لیا حالانکہ
 اسکے ساتھ دخول کر چکا ہو تو نکاح فاسد ہو گیا اور اس مرد کے حق میں اس عورت پر عدت واجب نہ ہوگی جسے کہ اس سے

سے نہ تھا نہ عذر گزر جائے اور اسکو پھر حیض نہ آئے یہاں تک کہ وہ بڑھی ہو کر ماہوں سے حیض ہو جائے ۱۲ مہینہ سعایت واجب ہے اگر
 مال سعایت ادا نہ کرے تو تین مہینہ ہو سکتی ہے بلکہ اسے سعایت کے واسطے چھ لکھا جائیگا بخلاف مکاتبہ کے کہ اگر اسے ادا نہ کرے تو تین مہینہ
 لکھا کر کیا یا عاجز ہوئی تو تین مہینہ ہو سکتی ہے ۱۲ مہینہ ہر حال ۱۲ مہینہ عورت ایسی ہے کہ حیض نہیں آتا ہے جسے ماہ ۱۲

وہی کرنا اس مرد کو حرام نہیں ہو مگر غیر مرد کے حق میں یہ باندی مثل معتدہ وغیرہ کے ہوگی جسے کہ اس مرد کو یہ اختیار نہیں ہے کہ کسی دوسرے مرد سے اس باندی کا نکاح کرے تا وقتیکہ اُسکو دو حیض نہ آجائیں یہ محیط سترہ مہینہ ہے۔ اور اگر زیر نے اپنی جوہر کو خرید لیا اور اس عورت کا زید سے ایک لڑکا ہو پس زید نے اُسکو آزاد کر دیا تو اس پر تین حیض واجب ہو گئے جن میں سے دو حیض میں جن امور کا منکوحہ سے متناہی ہوتا ہے اجتناب ہوگا اور ایک حیض متعلق ہوگا کہ اس میں جن امور کا منکوحہ سے متناہی ہوتا ہے وہ گناہ ظہیرہ میں ہے اور اگر اپنی جوہر کو خرید لیا اور اُسکو ایک حیض آگیا پھر اُسکو آزاد کر دیا تو بعد متعلق کے وہ دو حیض لگے اسے اپنی عدت پوری کر لیگی اور انہیں امور سے اجتناب کیا جائیگا جیسے مردہ سے اجتناب کیا جاتا ہے اور اگر اُسکو بیک طلاق یا تہ یا ن کر کے خرید لیا تو بیک میں اس سے وہی کر سکتا ہے بخلات اسکے اگر دو طلاق دیکر اُسکو بائن کر دیا ہو پھر خرید لیا تو پھر حلال ہوگی بیاہنگ کہ وہ غیر شوہر سے حلالہ کر لے اور اگر اُسکو دو حیض آگئے پھر اُسکو آزاد کر دیا تو اس پر عدت نکاح واجب ہوگی لیکن اس پر عدت عتیق واجب ہوگی کہ اس میں ایک گونہ سختی ہے بشرطیکہ اس مرد سے اسکے کوئی اولاد ہو یعنی تالیہ میں ہے مگر کتابتے اپنی منکوحہ کو خرید کر کیا تو نکاح فاسد ہوگا پھر اگر مکاتب نہ کور اولے کتابت سے عاجز ہو گیا تو دونوں اپنے نکاح پر دستور یا فی رہینگے اور اگر آزاد کر کے آزاد ہو گیا تو نکاح فاسد ہو جائیگا اور اس عورت پر عدت واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر مکاتب نے اپنی زوجہ کو خرید لیا پھر مر گیا اور مقتدر مال چھوڑا جو اولے کتابت کے واسطے کافی ہو پس مال کتابت اور اگر دیا گیا تو حکم دیا جائیگا کہ مکاتب کے آخر جزو واجزا سے حیات میں بیٹے دم و پسین نکاح فاسد ہو گیا اور اس عورت پر فساد نکاح کی عدت واجب ہوگی اور وہ دو حیض ہیں بشرطیکہ مکاتب نہ کور سے اسکی اولاد نہ ہوئی ہو اگر چہ اسنے اُسکے ساتھ دخول کیا ہو اور اگر اولاد نہ ہوئی ہو تو عدت مذکورہ پر پوسے تین حیض عدت واجب ہونگے اور مکاتب مذکور نے اولے کتابت کے واسطے مال کافی نہ چھوڑا ہو اور اس عورت کے اس کتابت سے کوئی اولاد نہیں ہوئی تو اس پر وہ مہینہ پانچ روز کی عدت واجب ہوگی خواہ مکاتب نے اس سے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو پس اگر عورت مذکورہ مکاتب سے کوئی اولاد جتنی ہو تو یہ عورت اور اسکا بچہ مکاتب کی طرف سے اسکے اہیاط کے موافق سعایت کریں گے اور اگر دونوں سعایت سے عاجز ہوئے یعنی ادا نہ کر سکے تو اسکی عدت وہ مہینہ پانچ روز ہوگی اور اگر دونوں نے مال کتابت ادا کر دیا تو آزاد ہو جائیں گے اور مکاتب بھی آزاد ہو جائیگا یعنی حکم دیا جائیگا کہ وہ آخر جزو واجزا سے حیات میں آزاد ہو کر مرا ہی پس اگر اولے مال کتابت اثنتائے عدت میں واقع ہوا تو اس عورت پر تین حیض زید ہوئے اسکے آزاد ہونیکے روز سے واجب ہونگے کہ اس میں وہ مہینہ پانچ روز مکاتب کے مرنے کے روز سے پوسے کر دیگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر مکاتب نے اپنے موتی کی دختر سے اسکی اجازت سے نکاح کیا پھر مکاتب بعد وفات موسکے بقدر ادا سے بدل کتابت کے کافی مال چھوڑ کر مر گیا تو اس عورت کی عدت چار مہینہ دس دن ہوگی خواہ مکاتب نے اس سے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اس عورت کو مہر و میراث ملیگی اس واسطے کہ مکاتب مذکور آزاد ہو اور اگر مکاتب مذکور بدو مال کافی چھوڑے مر گیا تو اسکا نکاح فاسد ہو گیا اس واسطے کہ عورت مذکورہ اسکی زندگی کے آخر جزو میں اسکی مالکانہ گئی ہو

ملہ بعض نے کہا کہ شاید مراد یہ کہ آخر جزو حیات میں زین ہو کر عورت کا ملک ہو جواب یہ کہ نہیں بلکہ موتی کے مرنے پر میراث سے اسکا ملک ہو تھا

عہ یعنی نفقت عدت و نکاح ۱۲

پس اگر مکاتبے اسکے ساتھ دخول کر لیا ہو تو مہر میں سے اس قدر کہ جتنی اسکی مالک ہوئی ہو ساقط ہو جائیگا اور وہ عورت
 تین حیض سے عدت پوری کر لگی اور اگر مکاتبے دخول نہ کیا ہو تو مہر و عدت کچھ نہوگی یہ محیط سہری میں ہے۔ اور جو عورت
 کہ حاملہ ہوتی ہے وہ اپنی عدت حیض سے پوری کر لگی اگر اسکا حیض دس روز کا ہو تو اس کے غسل کرنے میں جو وقت صرف
 ہوگا وہ اس کے حیض میں داخل ہوگا اور اگر دس روز سے کم اسکو حیض آتا ہو تو غسل کرنے کا وقت ایام حیض میں داخل
 ہوگا اور اگر عورت کا فرہ ہو تو یہ وقت دونوں صورتوں میں سے کسی صورت میں حیض میں داخل ہوگا اور شوہر کو اس سے
 وطی کرنا حلال ہوگا اور اسکو دوسرے شوہر سے نکاح کر لینا حلال ہوگا جبکہ یہ وقت آخری عدت کا ہو یہ سراج الوہاج میں
 ہے حاملہ کی عدت یہ ہے کہ وضع حمل کرے یہ کافی میں ہے۔ اور جو عورت حیض سے اپنی عدت گذارتی ہے اگر اس کے حیض کے ایام
 پورے دس روز ہوں تو اس کے غسل کا وقت حیض میں داخل نہیں ہے پس تیسرے حیض میں خون منقطع ہوتے ہی رجعت کا حکم
 باطل ہوگا اور اگر شوہر نے اسکو طلاق نہ دی ہو تو اس سے قربت کر سکتا ہے اور اگر طلاق دیدی ہو تو عورت کو دوسرے
 شوہر سے نکاح کر لینے کا اختیار حاصل ہوگا اور اگر اس کے ایام حیض دس روز سے کم ہوں پس اسے غسل نہ کیا یا ایک ناز
 کا وقت کامل نہ گذر گیا تو رجعت باطل نہوگی اور عورت کے واسطے یہ جائز ہوگا کہ دوسرے شوہر سے نکاح کرے۔ اور یہ
 حکم اس وقت ہے کہ عورت مسلمان ہو اور اگر عورت کتابیہ ہو تو خون منقطع ہوتے ہی رجعت کا حکم باطل ہو جائیگا اور اس کے
 شوہر کو اس سے وطی کرنا حلال ہوگا اور عورت کو دوسرے شوہر سے نکاح کر لینا جائز ہوگا خواہ اس کے ایام حیض دس
 روز کے ہوں یا کم ہوں یہ سراج الوہاج میں ہے۔ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے گذارنے الکا فی خواہ وجوب عدت کے وقت حاملہ
 ہو یا بعد وجوب کے حاملہ ہوگی یہ گذارنے الکا فی قاضی خان اور خواہ عورت حرمہ ہو یا ملوکہ کسی طور کی ہو قنہ یا مدبرہ یا مکاتبہ
 یا ام ولد یا مستعناۃ خواہ مسلمہ ہو یا کتابیہ ہو گذارنے الابدائع خواہ عدت از طلاق ہو یا وفات یا مشاکرت یا وطی بشہ
 گذارنے انہر الفائق اور خواہ محل ثابت النسب ہو یا نہواور نہونے کی صورت یہ ہے کہ کسی نے زانیہ حاملہ کے ساتھ نکاح کیا یہ
 سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر شوہر کی موت کے بعد عدت میں محل پیدا ہو گیا تو شیخ کرخی نے ذکر کیا ہے کہ انقضاء عدت
 بوضع حمل ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ ایسی صورت میں انقضاء عدت وضع حمل پر نہوگی اور تاویل مسئلہ یہ ہے کہ قرآن طہ مضاف
 ہوتا ہے قبل موت کے وقت کی طرف اور اسوجہ سے میت سے نسب ثابت ہوتا ہے اور جب یہ فرض مسئلہ ہے کہ علوق نطفہ
 بعد موت کے حادث ہوا تو انقضاء عدت ایسے محل کے وضع پر بلا خلاف نہوگی یہ عتابیہ میں ہے معتدہ محل کے واسطے
 کوئی مدت مقرر نہیں ہے چاہے طلاق یا موت سے ایک روز یا اس سے کم کے بعد وضع حمل ہو تو عدت تمام ہو جائیگی یہ جوہر النہیر
 میں ہے۔ اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر شوہر مر گیا اور نہوز وہ تختہ پر پٹلا یا جاتا ہی یا کفنا یا جاتا ہے اور اسکی عورت نے وضع حمل
 کیا تو عدت پوری ہوگی اور ایسی عدت کی انقضاء کی شرط یہ ہے کہ جو وضع ہوا ہے اسکی خلقت ظاہر ہوگی ہو اور اگر با کمال
 ظاہر نہ ہو مثلاً خون کا تھکا یا گوشت کا لوتھر اگر گیا تو اس سے عدت پوری نہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر معتدہ عورت
 ملہ قال ترجمہ یہ ہے محل ہے اہم مقرب اسکا اعادہ کرے تاکہ ظاہر یہ غلط و خط ناسخ سے واقع ہوا ہے ۱۲ م ع یعنی پوری ہونا
 ع یعنی بجا از شرع ۱۲ م اگر طلاق نہ دی ہو ۱۲ م لعل سعادت کرتی ہو ۱۲ م یعنی نکاح کرنے والے سے زانیہ کا محل تھا ۱۲

حاملہ ہو اور اس کے دو بچے پیدا ہوئے تو آخری بچہ کی پیدائش پر عدت منقضی ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کے پیٹ سے بچہ کا اکثر حصہ نکلے یا تو علماء کا قول ہے کہ ایسی وقت سے رجعت منقطع ہو جائیگی اگر طلاق رجعی ہو لیکن عورت کو دوسرے شوہر سے ایسی وقت تک کہ لینا احتیاطاً حلال نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ ہشام نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ اگر اپنی عورت کو طلاق دی حالانکہ وہ حاملہ ہے تو جب بچہ اسکے پیٹ سے سر کے بل یا پانوں کے بل آدھا بدن نکلا سو اسے سر و ٹانگوں کے نکلے یا تو عدت پوری ہو گئی اور امام محمد نے فرمایا کہ اسکا بدن جو بڑوں سے لیکر کندھوں تک ہے وہ غیرہ میں ہے اور اگر اسے عورت ہوا اور وہ حرہ ہے تو اسکی عدت تین مہینہ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت اسے ہو اور اسے مہینوں کے شمار سے عدت شروع کی پھر اسے خون دیکھا تو حسبہ رایام اسکی عدت میں سے گزر چکے ہیں وہ سب باطل ہو گئے اور اگر وہ جب ہوا کہ از سر نو حیض سے اپنی عدت پوری کرے اور اسکے منہ یہ ہیں کہ اسے اپنی عادت کے موافق خون دیکھا کیونکہ عادت کے موافق خون دیکھنے سے اسکا آئسہ ہونا باطل ہو گیا اور یہی صحیح ہے کذا فی البدلہ اور صدر شہید نے ذکر فرمایا ہے کہ حکم بایاس کے بعد جو خون اسکو دکھلائی دیا ہے اگر وہ خون خالص ہو تو وہ حیض ہے اور حکم بایاس باطل ہو جائیگا لیکن آئسہ زمانہ کے واسطے نہ زمانہ ماضی کے احکام کے حق میں۔ اور اگر دیکھا ہوا خون خالص نہ ہو بلکہ کدر یا سبز ہو تو یہ حیض نہ ہوگا اور فساد و منہبت پر محمول کیا جائیگا اور یہی قول مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور جب عورت مدت ایاس تک پہنچ گئی ہو اور وہ خون نہیں دیکھتی ہے پس کیا اس کے گذشتہ وقت عدت کے نہ باطل ہونیکے واسطے حکم عاکم بایاس شرط ہے یا نہیں شرط ہے تو اہمین مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اسے یہ کہ شرط ہے کہ حکم دیکھ دے کہ یہ آئسہ ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ مجموعہ انوائل میں لکھا ہے کہ عورت نے اگر مہینوں سے اپنی عدت پوری کر کے کسی مرد سے نکاح کیا پھر اسے خون دیکھا تو بعض کے نزدیک نکاح فاسد ہوگا اور اگر قاضی نے جو از نکاح کا حکم دیدیا ہو پھر اسے خون دیکھا تو نکاح فاسد نہ ہوگا اور اصرار یہ ہے کہ نکاح جائز ہو اور قضاے قاضی شرط نہیں ہے بلکہ آئسہ عدت حیض ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ آئسہ نے اگر کچھ مدت مہینوں کے شمار سے گذاری تھی کہ اتنے میں وہ حاملہ ہو گئی تو وضع محل سے عدت کی تکمیل کر لی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ حرہ کی عدت چار مہینہ دس دن ہے مرد خولہ ہو یا غیرہ مرد خولہ مسلمان ہو یا مسلمان مرد کے تحت میں کتابیہ ہو خواہ صغیرہ ہو یا بالغہ یا آئسہ ہو خواہ اسکا شوہر آزاد ہو یا غلام خواہ اس مدت میں اسکو حیض آئے یا نہ آئے مگر محل ظاہر نہ ہو یہ فتح القدیر میں ہے۔ یہ عدت فقط نکاح صحیح میں واجب ہوتی ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور جمہور کے نزدیک س دس دن تو ان کے معتبر ہیں یہ معراج الدرایہ میں ہے اور اگر منکو صرہ باندی ہو پس اسکا شوہر اسکو چھو کر مر گیا تو اسکی عدت دھینہ پانچ روز ہے اور مرد پرہ و مکاتہ دام ولد و مستساقہ کا بھی امام اعظم کے قول پر یہی حکم ہے یہ غایۃ البیان میں ہے۔ ایک مرد سفر میں دور ہے اسکی جبر و کو ایک مرد نے خبر دی کہ وہ مر گیا اور دوسروں نے خبر دی کہ وہ زندہ ہے پس جسے اسکے موت کی خبر دی ہے اگر عورت کو یوں خبر دے اسے یعنی قاضی نے اسے آئسہ ہونے کا حکم دیدیا ۱۲ اسے یعنی پیدا ہونے کی جگہ میں کچھ مہینے ۱۲ اسے عدت مسئلہ قابل امتحان ہے ۱۲ مہینہ ۱۲ اور آئسہ مہینوں سے عدت گذارنی شروع کی ۱۲

کہ میں نے اسکی موت کو یا جنازہ کو اپنی آنکھ سے معائنہ کیا اور یہ شخص مادل ہو تو اس عورت کو گنجائش ہے کہ عدت پوری کر کے دوسرا نکاح کرے۔ اور یہ حکم اس وقت ہے کہ خبر دینے والوں نے تاریخ بیان نہیں کی اور اگر تاریخ بیان کی مگر جن لوگوں نے اسکے زندہ ہونے کی تاریخ بیان کی ہو انکی تاریخ بہ نسبت موت کے خبر دہندہ کے پیچھے ہے تو انھیں دونوں کی شہادت ادنیٰ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے۔ شیخ سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت کا شوہر سفر میں غائب ہے پس ایک مرد اس عورت پاس گیا اور اسکے شوہر کے سرنگی خبر دی پس اس عورت اور اسکے اہلخانہ نے مثل اہل مصیبت کے تعزیت کی اور عدت پوری کر کے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور اسے اسکے ساتھ دخول کیا پھر ایک شخص دوسرا آیا اور اسے اس عورت کو خبر دی کہ اسکا شوہر زندہ ہے اور کہا کہ میں نے اسکو فلان شہر میں دیکھا پس اسکے نکاح ثانی کی کیا کیفیت ہے اور آیا اسکو دوسرے شوہر کے ساتھ قیام کرنا حلال ہے یا نہیں اور یہ اور شوہر ثانی کیا کرے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر اسے اول خبر کی تصدیق کی تھی تو اس سے یہ ممکن نہیں ہے کہ دوسرے خبر کی تصدیق کرے اور ان دونوں میں دوسرا نکاح باطل ہوگا اور ان دونوں کو اختیار ہے کہ اس نکاح پر برقرار رہیں یہ تاتار خانہ و بحر الرائق میں تسفیہ سے منقول ہے۔ اور اگر کسی مرد نے اپنی دو جوروں میں سے ایک معین کو بعد ان دونوں کے ساتھ دخول کر نیکی طلاق دیدی اور یہ دونوں حاملہ ہوتی ہیں پھر مر گیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ مطلقہ کون ہے تو انہیں سے ہر ایک پر عدت فاٹا واجب ہے کہ اس عدت میں تین حیض کی تکمیل کر لگی۔ اس طرح اگر اسے ہر دو جوروں میں سے ایک غیر معین کو تین طلاق دیدین اور یہ انہی صحت کی حالت میں کیا پھر قبل بیان کے مر گیا تو انہیں سے ہر ایک پر عدت وفات واجب ہوگی جنہیں تین حیض کی تکمیل کر لگی یہ فتاویٰ قاضیخانہ میں ہے۔ اگر اپنی جوروں سے کہا کہ اگر میں اس دار میں داخل ہوا آج کے روز تو طوالتہ ثلاث ہے پھر یہ دن گزر نیکی بعد مر گیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ وہ داخل ہوا تھا یا نہیں تو اس عورت پر عدت وفات واجب ہوگی اور عدت بحیض سپر لازم نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر طفل اپنی جوروں کو چھوڑ کر مر گیا پھر طفل کی موت کے بعد اسکے حمل ظاہر ہوا تو مہینوں کے شمار سے عدت پوری کر لگی اور اگر حاملہ ہونے کی حالت میں طفل مذکور مر گیا تو استحساناً وضع حمل سے عدت پوری کر لگی کذا فی محیط السخسی اور ہر دو صورت میں بچہ کا نسب اس طفل سے ثابت ہوگا یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور ہر دو صورت حمل موجود نہ ہوگا علم اس طرح ہو سکتا ہے کہ عورت مذکورہ طفل کی موت سے چھ مہینے سے کم ہیں بچہ اور بعد موت کے حادث ہونیکے شناخت اس طرح ہو سکتی ہے کہ روز موت سے چھ مہینہ یا زیادہ میں بچہ جننے یا جامع صغیر میں ہے۔ اور اگر خصی اپنی جوروں کو چھوڑ کر مر گیا و حالیکہ وہ حاملہ تھی یا بعد موت کے حمل پیدا ہوا تو اسکی عدت وضع حمل ہے اور محبوبہ اگر جوروں کو حاملہ چھوڑ کر مر گیا یا اسکی موت کے بعد حمل حادث ہوا تو وہ روایتوں میں سے ایک روایت میں ہے کہ اسکا حکم مثل حمل کے ہے کہ بچہ کا نسب اس محبوبہ سے ثابت ہوگا اور انقضاء عدت بوضع حمل ہوگی اور دوسری روایت میں ہے کہ وہ طفل کے ہی ہے جوہرہ انیسویں میں ہے۔ اور اگر محزون اپنی جوروں کو چھوڑ کر مر گیا تو نسب ولد و عدت میں اسکا حکم مثل مرد تندرست کے ہے یہ بحر الرائق

سلہ قال البزجی ہاں ہر امراد طفل سے ایسا طفل ہے جو مر اس وقت قاتل ۱۲۸

میں ہے۔ اگر اپنی چور کو طلاق دیدی پھر مر گیا پس اگر طلاق جہی ہو تو اسکی عدت منقعل بعدت وفات ہو جائیگی خواہ مرد
نہ کوڑنے اسکو حالت مرض میں طلاق دی ہو یا صحت میں اور عدت طلاق منہدم ہو جائیگی اور اگر طلاق بائنہ یا تین
طلاق ہوں پس اگر وہ وارث نہ ہو سکتی ہو یا نیطور کہ اسکو حالت صحت میں طلاق دی ہو تو اسکی عدت طلاق منقعل بعدت
وفات نہوگی اور اگر وہ وارث ہوتی ہو یا نیطور کہ اسکو حالت مرض میں طلاق دی ہو پھر عدت گذرنے سے پہلے مر گیا
پس عورت وارث ٹھہری تو چار مہینہ دس روز عدت وفات پوری کرے گی جنہیں تین حیض کی تکمیل کا سناطہ دیکھی گئے کہ اگر چار
مہینہ دس روز میں اسکو تین حیض آئے تو اس کے بعد تک پورے کرے گی اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے یہ براءت میں ہے۔ اور
اگر مرد و مرد اپنی ردت پر قتل کیا گیا ہے کہ اسکی چور و اسکی وارث ٹھہری تو اسکی عدت ہر دو عدت میں سے دراز ہوگی
یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے۔ اور اگر ام ولد کا موئے اسکو چھوڑ کر مر گیا یا اسکو آزاد کر دیا تو اسکی عدت تین حیض ہوگی
اور یہ اسوقت ہے کہ ام ولد مذکورہ عدت کے اندر نہواور نہ کسی شوہر کے تحت میں ہو۔ اور ام ولد مذکورہ کو نفقہ عدت نہ
ملے گا۔ اور اگر وہ حائضہ نہوتی ہو تو اسکی عدت تین مہینہ ہیں۔ اور اگر ایسی باندی کو چھوڑ کر جس سے وطی کیا کرتا تھا یا
ایسی مدبرہ کو چھوڑ کر جس سے وطی کیا کرتا تھا یا ایسی باندی یا مدبرہ کو آزاد کر دیا تو اسپر کچھ واجب نہیں ہے یہ سراج الاولیاء
میں ہے۔ اور اگر اپنی ام ولد کا کسی سے نکاح کر دیا پھر خود مر گیا اور حالیکہ ام ولد مذکورہ اپنے شوہر کے تحت میں تھی یا کسی
شوہر کی عدت میں تھی تو موئے کے موت کی عدت اسپر واجب نہوگی۔ اور اگر موئے نے اسکو آزاد کر دیا پھر شوہر نے
اسکو طلاق دیدی تو اسپر اگر وہ عورتوں کی عدت واجب ہوگی اور اگر شوہر نے اسکو پہلے طلاق دی پھر موئے نے اسکو
آزاد کر دیا پس اگر طلاق جہی ہو تو اسکی عدت منقلب بعدت حرائر ہو جائیگی اور اگر طلاق بائن ہو تو عدت منقلب نہوگی
پھر اگر اسکی عدت منقضی ہو گئی پھر موئے مر گیا تو اسپر موت موئے سے تین حیض کی عدت واجب ہوگی۔ اور اگر موئی و شوہر
دونوں مر گئے پس اگر یہ معلوم ہو کہ شوہر پہلے مرا ہوا اور یہ معلوم ہو کہ دونوں کی موت کے درمیان دو مہینہ پانچ روز کا
تفاوت ہے تو اسپر دو مہینہ پانچ روز کی عدت واجب ہوگی جیسے باندیوں پر اپنے شوہر کے مرنے میں واجب ہوتی ہے
پھر موئی کے مرنے کی اسپر تین حیض کی عدت ہوگی اور اگر دونوں کی موت میں دو مہینہ پانچ روز سے کم فرق ہو
تو بھی اسپر شوہر کی وفات کی دو مہینہ پانچ روز کی عدت واجب ہوگی پھر موئے کے موت کی اسپر کچھ عدت لازم
نہوگی یہ براءت میں ہے۔ اور اگر ام ولد کا شوہر و موئے دونوں اسکو چھوڑ کر مر گئے اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ دونوں میں
سے کون پہلے مرا ہوا اور دونوں کی موت میں دو مہینہ پانچ روز سے کم فرق ہے تو اسپر چار مہینہ دس روز کی عدت
احتیاطاً دونوں سے آخر کی موت سے واجب ہوگی اور اس میں حیض کا اعتبار نہیں ہے اور اگر معلوم ہو کہ دونوں کی موت
میں دو مہینہ پانچ روز یا زیادہ ہیں تو اسپر چار مہینہ دس روز کی عدت واجب ہوگی جس میں تین حیض کی بھی تکمیل کرے گی اور اگر
یہ معلوم نہ ہو کہ دونوں کی موت میں کتنے دنوں کا فرق ہے اور نیز معلوم نہ ہو کہ دونوں میں سے کون پہلے مرا ہوا تو امام اعظم کے
نزدیک عدت چار مہینہ دس روز ہوگی جس میں حیضوں کی تکمیل معتبر نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اس میں تین حیض کی

یعنی عدت بیوت عدت وفات ہر دو کی عدت ۱۲ مہینہ یعنی اس سے کوئی اولاد نہیں ہوتی ۱۲ مہینہ یعنی عدت ۱۲ مہینہ یا زیادہ کا ۱۲

مکمل بھی کر گئی اور اس طرح اگر شوہر نے اسکو طلاق رجعی دیدی ہو تو بھی ان صورتوں میں ہی حکم ہے اور اس عورت کو اپنے شوہر سے کچھ میراث نہ ملے گی یہ سبوط میں ہے۔ اگر صغیرہ کو جو حائضہ نہیں ہوتی ہی طلاق دیکئی اور شوہر نے اس سے دخول کر لیا ہو اور یہ صغیرہ ایسی ہو کہ اسکی مثل سے جماع کیا جاتا ہو تو اسکی عدت تین مہینہ ہوگی اور شیخ ابو علی نسفی نے فرمایا کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ یہ صغیرہ ایسی ہو کہ مراہقہ یعنی قریب بہ بلوغ نہ ہو اور اگر قریب بہ بلوغ ہو تو شیخ ابو الفضل نے فرمایا کہ اسکی عدت مہینوں کے شمار سے متعین نہ ہوگی بلکہ توقف کیا جائیگا یہاں تک کہ کھل جائے کہ اسکو اس دلی سے حل ہو یا نہیں رہا ہو یہ قمر تاشی میں ہے صغیرہ کو اس کے شوہر نے طلاق دیدی پھر اس پر ایک وز کم تین مہینہ گذرے پھر اسکو حیض آیا تو جب تک اسکو تین حیض نہ آجائیں تب تک اسکی عدت متعین نہ ہوگی۔ ایک مرد نے اپنی چور کو طلاق رجعی دیدی پس اسے تین حیض سے عدت پوری کی مگر ایک وز کم رہا تھا پس شوہر مر گیا تو اس کے اوپر چار مہینہ دس روز کی عدت واجب ہوگی یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور اگر مطلقہ نے اپنی عدت حیض سے پوری کرنی شروع کی اور ایک حیض یا دو حیض آچکے تھے کہ پھر اسکا حیض مرتفع ہو کر بند ہو گیا تو وہ عدت سے خارج ہوگی یہاں تک کہ اسے ہو جائے پھر اگر بند رہا یہاں تک کہ وہ اسے ہو گئی تو اسے تین مہینوں سے عدت پوری کر گئی یہ قمر تاشی میں ہے۔ منکر وہ باندی کو اگر اس کے شوہر نے طلاق رجعی دیدی پھر اسکی عدت میں ہوئے اسکو آزاد کر دیا تو وقت طلاق سے اسکی عدت منتقل بعدت حرام ہو جائیگی پس اس پر تین حیض کی عدت پوری کر دینی واجب ہوگی اگر اسکو حیض آتا ہو یا تین مہینہ سے پوری کرنی لازم ہوگی اگر حیض نہ آتا ہو۔ اور اگر اس کے شوہر نے ایک طلاق بائن یا تین طلاق دیدی یا اسکو چور کر گیا پھر وہ عدت میں آزاد کر دیکئی تو اسکی عدت منتقل بعدت حرام ہوگی پس اس پر واجب ہوگا کہ دو حیض سے عدت پوری کرے یا ایک مہینہ و نصف مہینہ سے پوری کرے یا دو مہینہ پانچ روز سے عدت پوری کر گئی بحسب اختلاف احوال عورت گذرانے غایۃ البیان صغیرہ باندی کو بعد دخول کے طلاق دیکئی تو اسکی عدت ڈیڑھ مہینہ ہوگی اور اگر عدت متعین ہو نیکی قریب ہو چکر اسکو حیض آگیا تو اسکی عدت منتقل حیض ہو جائیگی پس دو حیض سے عدت پوری کر گئی پھر جب حیض کی عدت پوری ہو نیکی قریب ہوئی تو آزاد کر دیکئی تو اسکی عدت تین حیض ہو جائیگی پھر جب اسکی عدت گذرنے کے قریب پہنچی تو اسکا شوہر مر گیا تو اس پر چار مہینہ دس روز کی عدت لازم ہوگی یہ غایۃ البیان میں ہے۔ طلاق کی صورت میں ابتداء عدت بعد طلاق سے ہوگی اور وفات میں بعد وفات سے۔ اور اگر عورت کو طلاق یا وفات کا حال معلوم نہ ہوا یہاں تک کہ مدت عدت گذر گئی تو اسکی عدت پوری ہو گئی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر عورت کو شوہر کی موت میں شک ہوا تو جو وقت سے اسکو یقین ہو جائے اسوقت سے عدت شروع کر گئی یہ غایۃ البیان میں ہے۔ اور نکاح فاسد میں ابتداء عدت وقت تفریق سے ہوگی یا جو وقت سے دلی گذرے اس عورت سے دلی ترک کرنے پر عزم کر لیا ہو یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر مرد نے اقرار کیا کہ میں نے اپنی اس چور کو فلان وقت سے طلاق دی ہے تو عدت اسوقت اقرار سے ہوگی

اسے یعنی اس مطلقہ کی عدت تا وقت ماہرہ کے منقطع نہ ہوگی لیکن مخفی نہیں کہ اس حکم شدید میں اس پر زنا کا خوف شدید ہے کیونکہ وہ نکاح نہیں کر سکتی پس نتیجہ مخفی پر اسکی حفاظت لازم ہے تاکہ حرج دور ہو و الله اعلم بالصواب

اسے یعنی اس مطلقہ کی عدت تا وقت ماہرہ کے منقطع نہ ہوگی لیکن مخفی نہیں کہ اس حکم شدید میں اس پر زنا کا خوف شدید ہے کیونکہ وہ نکاح نہیں کر سکتی پس نتیجہ مخفی پر اسکی حفاظت لازم ہے تاکہ حرج دور ہو و الله اعلم بالصواب

چاہے عورت نے اس مرد کے قول کی تصدیق کی یا تکذیب کی یا کہا کہ مجھے معلوم نہیں ہے مگر اس سنا دین شوہر کے قول کی تصدیق ہوگی۔ اور یہی مختار ہے اور امام محمد نے کتاب بین یوں جواب دیا ہے کہ در صورتیکہ عورت نے اس کے قول کی تصدیق تو عدت اسی وقت سے ہوگی جس وقت سے طلاق دی ہو مگر متاخرین مشائخ نے وجوب عدت کو وقت اقرار سے اختیار کیا ہے جسے کہ اس مرد کو یہ حلال ہوگا کہ اس عورت کی بہن سے نکاح کرے یا اس کے سولے چار عورتوں کو نکاح میں لادے اور یہ مرد کو کی زجر ہے کہ اسے عورت مذکورہ کی طلاق کو پوشیدہ رکھا و لیکن عورت کے واسطے نفقہ و سکنی و حبس ہوگا اور شوہر مرد دوبارہ مہر دیگر وجہ ہوگا اگر اس نے دخول کیا ہو کیونکہ اسے خود اقرار کیا اور عورت نے اس کی تصدیق کی ہے یہ غایۃ البیان بین نقل عن التیمیہ و افتاء الصغریٰ ہے۔ اور اگر عورت کو تین طلاق دین میں مالا تک وہ اس عورت کے ساتھ رہتا ہے پس اگر وہ مقرر طلاق ہو تو عدت گذر جائیگی اور اگر متکرر طلاق ہو تو ان دونوں کی زجر کی غرض سے اس وقت اقرار سے عدت واجب ہوگی اور یہی مختار ہے یہ عتابیہ میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی جو دو کو تین طلاق دین اور اس کی طلاق کو گون سے چھپائی پھر جب اس کو حیض آچکے تو اس سے وطی کی پس عورت مذکورہ کو حمل لگایا پھر مرد مذکور نے اس کے طلاق دینے کا اقرار کیا تو جب تک عورت مذکورہ کو وضع حمل نہ ہو اس کے لیے نفقہ واجب ہوگا اس واسطے کہ اس کی عدت جب ہی منقضی ہوگی جب وضع حمل ہو یہ فتاویٰ اکیرے میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی مردخوہ جو دو سے کہا کہ ہر بار کہ تجھے حیض آئے اور تو طاهر ہو جاوے تو تو طالق ہے پس عورت مذکورہ کو تین حیض آئے تو عدت کا شمار طلاق اول واقع ہونیکے وقت سے ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے اگر مرد نے اپنی جو دو کو طلاق دی پھر طلاق سے انکار کر گیا پس اس پر گواہ قائم کیے گئے اور قاضی نے دونوں میں تفریق کرنے کا حکم دیا تو عدت وقت طلاق سے ہوگی نہ وقت قصائے قاضی سے یہ خلاصہ میں ہے۔ دو عدتیں ہمارے نزدیک است واحدہ میں منقضی ہوتی ہیں خواہ جنس احد سے ہوں یا دو جنس سے ہوں چنانچہ اول کی صورت یہ ہے کہ مطلقہ کو ایک حیض کی یا پھر اسے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے شوہر نے اس سے وطی کی اور دونوں میں تفریق کر دیگی اور پھر اس کو دو حیض آئے تو اس میں دوسرے شوہر کو اختیار ہوگا چاہے اس سے نکاح کرے کیونکہ شوہر اول کی عدت اب گذر گئی مگر دوسرے کسی شخص کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس عورت سے نکاح کرے جب تک کہ وقت تفریق سے اس کے تین حیض پورے نہ ہو چاویں کیونکہ غیر کے حق میں دوسرے شوہر کی عدت ابھی باقی ہے اور اگر شوہر اول نے اس کو طلاق جمعی دی ہو تو جب تک کہ بعد تفریق از نکاح ثانی کے عورت کو دو حیض نہیں آئے ہیں تب تک شوہر اول کو اختیار ہوگا کہ اس عورت سے مہر جمع کر لے۔ اور اگر نکاح ثانی کی تفریق کے بعد سے اس عورت کے تین حیض آگئے تو دونوں عدتیں گذر جائیگی۔ اور دوم کی صورت یعنی دونوں عدتیں دو جنس کی ہوں یہ صورت ہے کہ ایک عورت کا شوہر اس کو چھوڑ کر مر گیا پھر اس عورت سے بے شبہ وطی لگی تو پہلی عدت ذات چار مہینہ دس روز گذرنے پر تمام ہو جائیگی اور دوسری عدت طی بے شبہ بھی اگر ان مہینوں میں اس کو تین یا حیض آیا ہو تو منقضی ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت کے ایک طلاق یا ثبوت طلاق یا ثبوت طلاق دی پھر صلہ دینے اگر اسے ایسے وقت طلاق کا اقرار کیا کہ حساب اس وقت سے اب تک اس کی عدت پوری ہو گئی و لیکن اس کے اقرار کے وقت سے عدت شمار ہوگی اور اس کے قول کی تصدیق ہوگی کہ اس وقت سے طلاق دی ہو۔ ام عہہ اگرچہ عورت تصدیق کرے کہ عہہ دینے والا تصدیق کرے کہ شوہر اس سے بے شبہ

اس عورت کے عدت میں باوجود اقرار بجرمت کے وطی کی تو عورت پر واجب ہوگا کہ ہر وطی کے واسطے وہ از سر نو عدت گزارے اور یہ عدت پہلی عدت کے ساتھ متداخل ہو جائیگی یہاں تک کہ پہلی منقضی ہو جائے تو متداخل نہ رہیگی پھر جب پہلی عدت گزر گئی اور دوسری تیسری باقی رہیں تو دوسری و تیسری عدت میں وطی کی عدت ہوگی چنانچہ اگر عورت کو اس حالت میں طلاق دی تو دوسری طلاق واقع ہوگی پس اصل یہ ہے کہ جو عورت کہ طلاق کی عدت میں ہو اسکو طلاق دیگر لاحق ہوتی ہے اور جو عدت بعد از وطی ہو اسکو طلاق دیگر لاحق نہیں ہوتی ہے۔ اور مطلقہ ٹخنہ کے ساتھ اگر اسکے شوہر نے اسکی عدت میں وطی کی باوجود علم اس امر کے کہ یہ مجھ پر حرام ہے اور باوجود اقرار بجرمت کے تو یہ عدت جدیدہ گذریگی و لیکن شوہر و عورت دونوں رجم کیے جائیں گے اور اسطرح اگر عورت نے کہا کہ میں بجرمت سے آگاہ تھی اور جو شرائط احسان کے ہیں وہ پاسے لگے تو بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر مرد نے شہہ کا دعویٰ کیا یا بیطور کہ یوں کہا کہ مجھے گمان تھا کہ یہ میرے واسطے حلال ہے تو عورت مذکورہ ہر وطی کے واسطے عدت جدیدہ پوری کرے گی اور پہلی عدت میں متداخل ہو جائیگی الا اسوقت میں متداخل نہ رہیگی کہ عدت اول گزر جائے اور جب عدت اول گزر گئی اور دوسری تیسری باقی رہی تو یہ وطی کی عدت ہوگی کہ اسی حالت میں عورت نفقہ کی مستحق نہ ہوگی۔ اور یہ جو چھنے بیان کیا ہے ہوتے ہیں کہ عورت سے اسکو طلاق دینے کے اقرار کے باوجود وطی کی ہو اور اگر عورت سے درحالیہ اسکی طلاق دینے سے منکر تھا وطی کی تو عورت جدیدہ پوری کرے گی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی عورت کو تین طلاق دیدیں پس عورت نے اسی دم ایک مرد سے نکاح کیا اور اُسے اس عورت سے دخول کیا پھر دونوں میں تفریق کر دی گئی تو عورت مذکورہ پر ان دونوں کی وجہ سے تین حیض کی عدت گذارنی واجب ہوگی اور اس عورت کا نفقہ دیکھنی شوہر اول پر واجب ہوگا یہ فائدہ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر عورت نے عدت وفات میں دوسرے مرد سے نکاح کر لیا اور اُسے اس سے دخول کیا پھر دونوں میں تفریق کر دی گئی تو عورت پر شوہر متوفی کی باقی عدت چار مہینہ دس در تک پوری کرنی ہوگی اور دوسرے شوہر کی عدت دہلی کے تین حیض واجب ہونگے اور انہیں وہ حیض بھی محسوب ہوگا جو عورت کو بقیہ عدت وفات کے اندر آیا ہو یہ معراج الدرایہ میں ہے۔ عورت کو بعض مال کے یا بغیر مال کے غلعہ کر دیا پھر عدت میں اُس عورت سے باوجود اس کی حرمت کے آگاہی کے اس سے وطی کر لی تو ہر وطی کے واسطے وہ جدیدہ عدت پوری کرے گی اور عدت خلع اور عدت دہلی متداخل ہوگی یہاں تک کہ عدت اول منقضی ہو جائے پھر اسکے بعد دوسری تیسری عدت دہلی ہوگی نہ عدت طلاق جتنے کہ اس عورت پر طلاق دیگر واقع نہیں ہو سکتی اور عورت کے واسطے نفقہ بھی واجب ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر عورت کتا بیہ کسی مسلمان کے تحت میں ہو تو اُس پر وہی واجب ہوگا جو مسلمان عورت پر واجب ہوتا ہے پس اگر یہ کتا بیہ عورت آزادہ ہو تو مثل مسلمہ آزادہ کے اور اگر باندی ہو تو مثل مسلمان باندی کے احکام کا برتاؤ لازم ہوگا اور اگر کتا بیہ کسی کافر کے تحت میں ہو تو موت و فرقت کسی عورت میں اس پر عدت نہ ہوگی بشرطیکہ اس کے مذہب میں ایسا ہی ہو یہ امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک عورت پر عدت واجب ہوگی یہ سراج الوہاب میں ہے

سہ قولہ رجم یعنی پتھر دان سے یہاں تک مارنا کہ دونوں مرد جان ۱۲ یعنی رجم کی جادے ۱۲ یعنی یہ جانکر کہ یہ مجھ پر

حرام ہے ۱۲ یعنی ذمی ۱۲

چودھواں باب۔ حاد کے بیان میں۔ عورت مہنت یا جبکاشوہر چھوڑ کر مر گیا ہو اگر وہ بالغ مسلمہ ہو تو اس پر ایام
عدت میں سوگ واجب ہے یہ کافی میں ہے۔ اور سوگ سے مراد یہی کہ خوشبو دہلے سر نہ دھوا و نہ خضاب خوشبو دادہ کپڑے کے
پہننے اور کسم کے رنگے و سرخ کپڑے کے پہننے سے اجتناب کرے اور نیز جو عطران سے رنگا ہوا ہو اس کے پہننے سے
اجتناب کرے لیکن اگر وہ دھویا گیا ہو کہ اسکی خوشبو نہ اُڑتی ہو تو مضائقہ نہیں ہے اور تعصب و خیر کے پہننے سے اجتناب
کرے اور زیور پہننے سے اجتناب کرے اور اپنی زینت کرنے اور نگلی سے سر کے بال سنوارنے سے اجتناب کرے یہ
تاتار غانیہ میں ہے۔ اور شمس لائٹ نے فرمایا کہ ان کپڑوں سے مراد یہ ہے کہ ایسے کپڑے جن سے زینت حاصل ہونے پہننے
اور اگر پرانے ہوں کہ اُسے زینت نہیں ہوتی ہے تو پہننے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت اپنے سر
میں نگلی ایسی طرف سے کر لی جس طرف دندانہ موٹے کھلے ہوئے ہوتے ہیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور نگلی کرنا دوسری
طرف سے مگر وہ یہ حد صحر کے دندانہ باریک ہوتے ہیں کیونکہ اس طرف سے زینت کی واسطے ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
میں ہے۔ اور عورت پر اجتناب کرنا اسکی حالت اختیار کی تک جب کہ اور حالت منظر امین کچھ مضائقہ نہیں ہے مثلاً اسکے
سر میں درد وغیرہ کوئی بیماری ہوئی کہ جسکی وجہ سے اُسے سر میں تیل ڈالایا آئینہ میں کوئی بیماری ہوئی کہ اُسے سر نہ لگایا
بغرض معالجہ کے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور اگر سر میں تیل ڈالنے کی عورت کی عادت پڑ گئی ہو کہ اُسکو نہ ڈالنے کی
صورت میں کسی بیماری درد وغیرہ کے پیچھے جانے کا عود ہو تو تیل ڈالنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے بشرطیکہ اس بیماری کے
پیچھے حائیکا غالب گمان ہو یہ کافی میں ہے۔ اور حریر کا لباس پہننے کیونکہ اس میں زینت ہے البتہ عورت مثلاً اسکے بدن میں زینت
ہو یا چلی پڑ گئی ہوں وہ مشق کا رنگا ہو یا کپڑا پہننا اسکو حلال نہیں ہے اور سیاہ رنگا ہو پہننے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ تبیین
میں ہے۔ اور اگر عورت ایسی فقیر ہو کہ اسکے پاس سولے ایک نلکین کپڑے کے نہ تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ اسکو بغیر ارادہ
زینت کے پہننے پر شریعہ طحاوی میں ہے۔ اور صغیرہ پر اور مجنونہ پر اگرچہ بالغ ہو اور کتا بیہ پر اور جو عورت نکاح فاسدگی
عدت میں ہو اس پر اور طلاق رجعی پر حاد دینے سوگ واجب نہیں ہے اور یہ ہمارے نزدیک ہے کہ ان فی البدائع اور
اگر کا فرہ عورت عدت میں سلمان ہو گئی تو اس پر باقی عدت تک سوگ کرنا لازم ہو گا یہ جو سہرہ انبیہ میں ہے اور باندی پر جبکہ نکاح
ہو تو شوہر کی وفات یا طلاق بائن دینے کی عدت میں سوگ لازم ہے اور یہی حکم ہمہ دام ولد و مکاتہ و مستعاضہ کا ہے
اور اگر ام ولد کو اسکے موٹے نے آزاد کر دیا یا چھوڑ کر مر گیا تو اس پر سوگ نہیں ہے اور یہی حکم ایسی عورت کا ہے جس سے شہرہ سے
دلی لگی ہو یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور منہبی کو روانہ نہیں ہے کہ معتدہ غیر کو صریح خطبہ کرے خواہ وہ طلاق کی عدت میں ہو یا
شوہر کی وفات کی عدت میں ہو یہ برائے میں ہے اور ہا تعریض کرنا سو اس پر اجماع ہے کہ رجعی مطلقہ سے تعریض ممنوع ہے اور
ایسے ہی ہمارے نزدیک جسکو طلاق بائن دیکھی ہو اور تعریض ایسی عورت سے جائز ہے جو شوہر کی وفات کی عدت میں ہو یہ
غایۃ السروی میں ہے۔ اور تعریض کی صورت یہ ہے کہ اُس سے یوں کہے کہ میں بھی نکاح کرنا چاہتا ہوں یا کہے کہ میں ایسی عورت
پسند کرتا ہوں جیسا یہ صفت ہو پھر ایسی حقیقتیں بیان کرے جو اس عورت میں ہیں یا یوں کہے کہ تو ماشاء اللہ حسینہ یا
عہ پنے قلعی جدا کی ہوئی مثلاً تین طلاق دی ہوئی ۱۲ مہر عہہ ہائے ہوئے ۱۲ مہر ایک قسم کا شہمی کپڑا ۱۲ مہر عہہ پنے یوں کہے کہ تجھ سے ۱۲

جملہ ہی یا تو مجھے خوش معلوم ہوتی ہے یا میرے پاس تجھ ایسی کوئی نہیں ہے یا امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے تجھے کجا کر دے
یا اگر اللہ تعالیٰ نے میرے حق میں ایک یا میرے مقدّر کیا ہوگا تو ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت معتدہ از نکل صحیح ہو
اور یہ عورت مطلقہ حرمہ بالغہ عاقلہ مسلمہ ہے اور حالت اختیار ہے تو یہ عورت نہ رات میں باہر نکلیگی نہ دن میں خواہ طلاق
تین دہائی ہوں یا ایک یا نہ یا جی یہ بدائے میں ہے۔ اور جس عورت کو اسکا شوہر چھوڑ کر مر گیا وہ دن میں نکل سکتی ہے اور
کچھ رات تک مگر اپنی منزل کے سولے دوسری جگہ رات بسر نہ کر لگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور جو عورت نکاح فاسد کی عدت
میں ہو وہ نکل سکتی ہے الا اس صورت میں نہیں نکلی سکتی ہے کہ اس کے شوہر نے اسکو مانعت کر دی ہو یہ بدائے میں ہے۔ اور اگر معتدہ
باندی ہو تو وہ اپنے مولے کی خدمت کیوں اسطے نکل سکتی ہے خواہ عدت فوات ہو یا عدت خلع یا طلاق خواہ طلاق جہی ہو یا
بائن اور اگر وہ عدت کے اندر آزاد کر دہائی تو باقی عدت میں اسپر وہی امور واجب ہونگے جو حرمہ بائن کردہ شدہ پر واجب
ہوتے ہیں اور قدوری میں لکھا ہے کہ اگر مولے نے باندی کو اس کے شوہر کے ساتھ رہنے کیوں اسطے کوئی جگہ دیدی ہو جب تک
وہ اس مال پر ہے بیان سے خارج نہوگی الا انکہ مولیٰ اسکو بیان سے نکالے۔ اور بدیرہ باندی وام ولد مکاتبہ کا حکم
باہر نکلتا مباح ہونیکے حق میں مثل باندی کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور جو مستعاضہ ہے یعنی سعایت کرتی ہے وہ امام عظیم رحمہ
نزدیک مثل مکاتبہ کے ہے اور کتابیہ عورت کو عدت میں باجائز شوہر کے باہر نکلتا حلال ہے اور بدون اجازت شوہر کے
حلال نہیں ہے خواہ طلاق جہی ہو یا بائن ہو یا تین طلاق ہوں اور اسطرح عدت فوات میں اسکو اختیار ہے کہ منزل شوہر کے
سولے دوسری منزل میں رات گزارے یہ موقوف میں ہے۔ اور اگر کتابیہ عدت کے اندر مسلمان ہو گئی تو باقی مدت عدت میں
اسپر وہی احکام لازم ہونگے جو مسلمہ عورت پر واجب ہوتے ہیں۔ اور حرمہ مسلمہ نہیں نکل سکتی ہے نہ باجائز شوہر کے اور
نہ بغیر اجازت شوہر کے اور یہی لڑکی نابالغہ پس اگر طلاق جہی ہو تو باجائز شوہر کے نکل سکتی ہے اور اسکو یہ اختیار نہیں
ہے کہ بغیر اجازت شوہر کے نکلے جیسے قبل طلاق کے حکم تھا۔ اور اگر طلاق بائن ہو تو اسکو بغیر اجازت شوہر کے اور یہ اجازت
شوہر کے دونوں طرح نکلنے کا اختیار ہے الا انکہ یہ لڑکی قریب بھوغ ہو تو بدون اجازت شوہر کے نہیں نکل سکتی ہے ایسا ہی مشائخ
نے اختیار کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مولے نے اپنی ام ولد کو آزاد کر دیا تو اسکو اختیار ہے کہ عدت میں نکلے یہ ظہیرہ میں ہے
اور مجنونہ و معتوبہ کا حکم مثل کتابیہ کے ہے کہ نکل سکتی ہے یہ غایۃ لفرج میں ہے۔ اور جو یہ عورت کا شوہر اگر مسلمان ہو گیا اور
اس عورت نے اسلام سے انکار کیا یا شک کہ دونوں میں تفریق ہو گئی اور عورت پر عدت واجب ہوئی یا بنظر کہ شوہر نے
اس سے دخول کیا تھا تو اسکو نکلنے کا اختیار ہے لیکن اگر شوہر نے اپنے نطفہ کی حفاظت کی غرض سے اس عورت سے جا بجا
کہ نہ نکلے اور اس سے مطالبہ کیا تو اسپر لازم ہوگا کہ نہ نکلے۔ اور اگر مسلمان عورت نے اپنے شوہر کے پسر کا شوہر سے بوسہ یا بہانہ
کہ دونوں میں تفریق واقع ہوئی اور چونکہ بعد دخول ہونیکے ایسا ہو ہی عورت پر عدت واجب ہوئی تو اسکو اپنی منزل سے
نکلنے کا اختیار نہیں ہے یہ بدائے میں ہے۔ ایک عورت نے اپنے نفقہ عدت پر اپنے شوہر سے خلع لیا پس اس عورت کو اپنے
سولہ قال المرحوم مسلمہ میں قید آزادہ ہے لیکن اسکو ترک کرنا چاہیے کیونکہ کتابیہ اگر باندی ہو تو اسپر آزادہ مسلمات کے حکام نہیں بلکہ باندیوں
لازم ہونگے پس اس نے یہ قید آزادہ ترک کیا ہے ۱۲ منہ بھی گئی ہے ۱۲ منہ ہر دہ سے ۱۲ منہ یعنی شاید کہ نطفہ رہا ہو ۱۲

نفقہ کے واسطے ضرورت ہوئی کہ باہر نکلے تو مشائخ نے اس میں خلوات کیا ہے بعض نے کہا کہ وہ نکل سکتی ہے جیسے وہ عورت جسکو شوہر چھوڑ کر چلا گیا اور بعض نے کہا کہ نہیں نکل سکتی ہے اور یہی مختار ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور یہی اصح ہے یہ محیط شری میں ہے۔ معتد بہ وجہ یہ کہ اسی مکان میں عدت گزارے جو حالت وقوع فرقت یا وقوع وفات شوہر میں اس کے رہنے کا مکان کہلاتا تھا یہ کافی میں ہے اور اگر وہ اپنے کنبے والوں کو دیکھنے لگتی یا کسی دوسرے گھر میں کسی بہت سی تھی کہ اس وقت اس پر طلاق واقع ہوئی تو اس وقت بلا تاخیر اپنے رہنے کے مکان کو چلی جائے اور یہی حکم عدت وفات میں ہے یہ غایۃ البیان میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے رہنے کے مکان سے نکلنے پر مضطر ہوئی یعنی مجبور ہوئی یا میں طور کہ اس مکان کے گر پڑنے کا خوف ہو یا عورت کو اپنے مال کا خوف ہو یا یہ مکان کرایہ پر تھا اور عورت ایسا کچھ نہیں پاتی ہے کہ عدت وفات اگر بیان پوری کرے تو اسکا کرایہ اس سے دیدے تو اسی حالت میں اسکو مکان منتقل کر لینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر وہ کرایہ دیکھتی ہو تو منتقل نہ کرے گی۔ اور اگر جو بیوی اس کے شوہر کی ہو اور وہ اسکو چھوڑ کر مر گیا تو عورت اپنے حصہ میں ہے اگر اسکا حصہ اس میں سے اس قدر ہو کہ اس کے رہنے کے لائق کافی ہو۔ اور باقی وارثوں سے جو اس کے محرم ہوں ان سے پردہ کرے گی یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر شوہر متوفی کے گھر میں سے جو اسکا حصہ ہے وہ اس کے رہنے بھر کو کافی ہو اور باقی وارثوں نے اپنے حصہ سے اسکو نکال دیا تو مکان منتقل کرے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر وارثوں نے اپنے حصہ میں اسکو اجرت پر رہنے دیا اور یہ کرایہ دیکھتی ہے تو مکان منتقل نہ کرے گی یہ شیخ محمد ابن الملک میں ہے۔ اور جب عورت عذر کے ساتھ دوسری جگہ منتقل کرے تو جس میں منتقل کر کے عدت گزارے وہ شوہر کی حرمت باقی رکھنے میں ایسا ہی کہ گویا اس نے وہیں عدت گزارے ہوئی ہے چنانچہ منتقل ہوئی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت سوا دس مہینہ ہو اور اسکو سلطان وغیرہ کی طرف سے خوف پیدا ہوا تو اسکو شہر میں منتقل ہو جائے اس کے گنجائش ہے یہ موطا میں ہے۔ اور اگر عورت معتدہ ایسے گھر میں ہو کہ وہاں اس کے ساتھ کوئی بھی نہیں ہے اور اسکو چورون یا پڑوسیوں کسی سے خوف نہیں ہے دیکھیں اسکو پردہ کی طرف سے دل میں ڈر پڑ گیا ہے پس اگر خوف شدید نہیں ہے تو مکان منتقل نہیں کر سکتی ہے اور اگر خوف شدید ہے تو مکان منتقل کر سکتی ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر کوٹھری جس میں عدت بیٹھی ہے ہندم ہو گئی تو دوسرے گھر کی تدبیر کرنا عدت وفات کی صورت میں اور طلاق بائن کی صورت میں درجالیکہ شوہر غائب ہو اس کے اختیار میں ہے اور طلاق بائن یا رجعی میں در صورتیکہ شوہر حاضر ہو تدبیر کا اختیار شوہر کو ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت کو تین طلاق یا ایک طلاق بائن دیدی اور اس مہر کے سولے ایک کوٹھری کے اور مکان نہیں ہے تو چاہیے کہ اس کے اپنے درمیان ایک پردہ ڈالے تاکہ اس کے اور جانبیہ کے درمیان خلوت واقع نہ ہو اور اگر مرد فاسق ہو کہ اسکی طرف سے عورت کے حق میں خوف ہو تو عورت وہاں سے نکل کر دوسری جگہ رہنا اختیار کرے اور اگر شوہر وہاں سے نکل گیا اور عورت وہیں رہی تو یہ بہتر ہے اور اگر قاضی نے اس عورت کے ساتھ کوئی نفقہ عورت کر دی کہ وہ ان دونوں کے درمیان حائل ہونے کی قدرت رکھتی ہو تو یہ اچھا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر جنگل میں اپنی عورت کو طلاق دی حالانکہ جنگل ہی میں اسکا خیمہ ہے اور عورت اس کے ساتھ اسکا خیمہ میں ہے اور مرد نکور جان گھاس پانی دیکھتا ہے وہاں اسکو ضرورت منتقل ہونا پڑتا ہے پس یا اسکو روا ہے کہ اس عورت کو بھی وہاں منتقل

کہ لڑکی ہے تو دیکھنا چاہیے کہ اگر اس کے رہنے میں عورت کے جان مال کے حق میں ضرر ظاہر ہوتا ہے تو تحویل واپس دینے میں
یہ ظہیر یہ میں ہے معتدہ عورت سفر نہ کرے گی سچ کیلئے اور نہ کسی در کام سے اور اس کا شوہر بھی اس کو لیکر سفر نہ کرے یہ
ہمکے نزدیک ہے اور اگر اس کو سفر میں ساتھ لے گیا حالانکہ اس کی نیت رجعت کی نہیں ہے تو اس سے وہ رجعت کرنے والا
نہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے معتدہ کو رد اہی کہ بڑے گھر کے صحن میں نکلے اور اس گھر کی جس منزل میں چلے
رات کو ہے لیکن اگر اس در میں غیر دن کی حویلیاں ہوں تو اپنی کوٹھری سے ان حویلیوں کی طرف نہ نکلے گی۔ اور اگر
عورت کو ساتھ سفر میں لے گیا پھر اس کو طلاق یا تین طلاق دیدین یا اس کو چھوڑ کر مر گیا حالانکہ اس عورت اور اس کے
شہر کے اور منزل مقصود کے درمیان سفر کی مقدار سے کم ہے تو عورت کو اختیار ہے کہ چلے چلی جائے اور چلے واپس چلی
آئے خواہ کسی شہر میں نزول ہو یا غیر شہر میں اور خواہ اس کے ساتھ کوئی محرم ہو یا نہ ہو لیکن واپس آنا بہتر ہے تاکہ عدت گذارنا
شوہر کے گھر میں آئے ہو اور اگر اس مقام سے جہان طلاق یا وفات آئے ہوئی ہے منزل مقصود یا اس کا شہر ان دونوں میں سے ایک
بقدر سفر کے ہو اور دوسرا کم تو جو کم ہے اسی کو اختیار کرے اور اگر دونوں طرف مقدار سفر ہو پس اگر یہ عورت جنگل میں ہو تو چاہے
اس کے چلی جائے جہاں مقصود تھا یا کسی محرم یا غیر محرم کے ساتھ واپس آئے لیکن واپس آنا بہتر ہے اور اگر کسی شہر میں نزول
ہو تو غیر محرم وہاں سے خارج ہو اور اس کے ساتھ محرم ہو تو بھی امام اعظم کے نزدیک خارج ہو اور صاحبین نے فرمایا مکمل سکنتی
ہو اور یہ امام اعظم کا پہلا قول ہے اور ان کا دوسرا قول ظہر ہے اور اگر شوہر نے اس کو طلاق رجعی دیدی ہو تو شوہر کے ساتھ رہی
خواہ وہ اس کے چلے یا واپس آئے اور اس سے جدا نہ ہوگی یہ کافی میں ہے۔

پندرہواں باب۔ ثبوت نسب کے بیان میں۔ ہمارے صحابہ نے فرمایا کہ ثبوت نسب کیو اسطے تین مراتب ہیں
اول نکل صحیح اور جو اسکے معنی میں ہے یعنی نکل فاسد اور اس کا حکم یہ ہے کہ نسب بغیر وثوقہ کے ثابت ہوتا ہے اور مجرد نفی کرنے
سے نسب منقہ نہیں ہوتا ہے بلکہ لعان سے منقہ ہوتا ہے پس اگر جو دوم در میں ایسی بات ہو کہ لعان لعان واجب نہیں ہوتا
ہے تو نسب لہ منقہ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ دوم ام ولد اور اس کے ولد کا حکم یہ ہے کہ بدو دعویٰ کے نسب ثابت
ہوتا ہے اور مجرد نفی کرنے سے منقہ نہیں ہوتا ہے یہ میں ہے اور نہایہ میں جو الہ مبسوط نقل کیا کہ مولے کو نفی کا اختیار جب
ہی تاکہ کہ قاضی نے اس کے نسب کے ثبوت کا حکم دیا ہو اور نیز زمانہ دراز نہ گذرا ہو اور اگر قاضی نے اس کا حکم
دیدیا تو نسب مولے کی طرف لازم ہوگا کہ پھر وہ اس کو باطل نہیں کر سکتا ہے اور اس طے اگر زمانہ دراز گذر گیا ہو تو بھی
یہی حکم ہے یہ تبیین میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ ام ولد کے بچہ کا نسب مولے سے بدو دعویٰ کے جب ہی ثابت ہوگا کہ
جب مولے کو اس سے وطی کرنی حلال ہو اور اگر حلال نہ ہو تو نسب بدو دعویٰ کے ثابت نہوگا جیسے مولے نے اپنی
ام ولد کو نکاح کیا کہ دیا یا دوسرے کو نکلی باندی سے ایک شریک نے وطی سے استیلا کیا پھر اس کے بعد اس کے بچہ ہوا تو بدو دعویٰ کے
نسب ثابت نہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اس طے اگر اس کی وطی کرنی حرام ہوگئی بسبب اس کے کہ اس کے باپ نے اس سے
وطی کرنی یا اس سے اس باندی ام ولد کی مان یا بیٹی سے وطی کرنی تو پھر اس کے بعد اگر اس کے بچہ پیدا ہوا تو بدو دعویٰ کے
نسب ثابت نہوگا اگر منزل مقصود سفر سے کم ہو تو بطی جائے اور اگر شہر ان کا کم ہو تو وہیں چلی جائے ۱۷ دعویٰ بالکسر عوی نسب ۱۸ دعویٰ بالکسر عوی غیر ۱۹

اسکانب ثابت ہوگا یہ اختیار فسخ مختار میں ہے۔ سوم باندی کہ اگر اُسکے بچہ پیدا ہوا تو ہمارے نزدیک چرن عوی
اسکانب ثابت ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور مدبرہ باندی کا حکم مثل باندی کے ہے کہ مدبرہ کے بچہ کا نسب بھی بدو
دعوے مولے کے ثابت نہیں ہوتا یہ نہایت میں ہے۔ اور اگر باندی سے ولی کرتا ہو اور اُس سے عزل نہ کرتا ہو یعنی
وقت انزال کے جدا نہ جاتا ہو تو فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اُسکو حلال نہیں ہے کہ اُسکے بچہ کی نفی کرے اسلزام ہے کہ
اعتراض کرے کہ میرا ہی اور اگر اس سے عزل کرتا ہو اور اسکی تحصیل نہ کی ہو تو اُسکو نفی کرنا روا ہے بوجہ اسکے کہ دو امر
ظاہری متعارض ہیں یہ اختیار فسخ مختار میں ہے۔ اور اگر انبی باندی کا نکاح ایک ضعیف سے کر دیا پھر اسکے بچہ پیدا ہوا اور
مولیٰ نے دعوے کیا کہ یہ میرے نسب سے ہے تو ثابت ہوگا اسواسطے کہ وہ مولے کا غلام ہے اور اسکا کچھ نسب نہیں ہے۔ اور
اگر شوہر محبوب ہو تو مولے کے دعوے پر مولے سے نسب ثابت ہوگا اسواسطے کہ اگرچہ وہ مولے کا غلام ہے مگر اگر کاتب
معلوم ہے یہ فتلے کبریٰ میں ہے۔ اگر کسی نے ایک عورت سے نکاح کیا اور روز نکاح سے چھ مہینے سے کم میں اُسکے بچہ پیدا ہوا
تو اسکا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور اگر چھ مہینے پورے یا زیادہ میں پیدا ہوا تو اسکا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا
خواہ اس مرد نے اقرار کیا ہو یا ساکت ہو اور اگر اُسے ولادت سے انکا کیا تو ایک عورت کی گواہی سے جو ولادت میں
شہادت ملے ولادت ثابت ہو جائیگی یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر وقت نکاح سے ایک دن چھ مہینے میں ایک بچہ جنی
اور چھ مہینے سے ایک روز بعد دوسرا بچہ جنی تو دونوں میں سے کسی کا نسب ثابت ہوگا یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ
عورت جیسر عدت واجب نہیں ہوتی تو اُسکے بچہ کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا الا اس صورت میں کہ یقیناً معلوم ہو جائے
کہ یہ بچہ اس شوہر کا ہی اور اسکی یہ صورت ہے کہ چھ مہینے سے کم میں پیدا ہوا اور ہر عورت جیسر عدت واجب ہوئی اسکے بچہ کا
نسب شوہر سے ثابت ہوگا الا اس صورت میں کہ یقیناً معلوم ہو جائے کہ یہ اسکا نہیں ہے اور اسکی یہ صورت ہے کہ دوسرے
بعد پیدا ہوا اور جب یہ اصل معلوم ہو گئی تو ہم کہتے ہیں کہ ایک مرنے قبل دخول کے اپنی جور کو طلاق دیدی پھر وقت
طلاق سے چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو شوہر سے اسکانب ثابت ہوگا اور اگر چھ مہینے کے بعد یا پورے چھ مہینے
پر پیدا ہوا تو نسب ثابت ہوگا۔ اور اگر ایک جنی عورت سے کہہ کہ جب میں تجھے نکاح میں لاؤں تو تو طلاق دیدی پھر اُس
نکاح کیا تو طلاق واقع ہو جائیگی پھر اگر وقت نکاح سے پورے چھ مہینے پر بچہ پیدا ہوا تو اسکانب ثابت ہوگا اور اگر وقت
نکاح سے چھ مہینے سے کم میں پیدا ہوا تو نسب ثابت ہوگا اور اگر بعد دخول کے اُسکو طلاق دیدی پھر اُسکے بچہ پیدا ہوا تو دو
برس تک پیدا ہونے میں نسب ثابت ہوگا اور اُسکے پیدا ہونے پر عدت پوری ہو جائیگی یعنی اب عدت پوری ہو نیکا
حکم ثابت ہوگا۔ اور اگر دوسرے کے بعد بچہ پیدا ہوا پس اگر طلاق حبی ہو تو نسب ثابت اور مرد مذکور اُس عورت سے مرا جعت
کر نیوالا قرار دیا جائیگا اور اگر طلاق بائن ہو تو نسب ثابت ہوگا جب تک کہ شوہر دعوے نہ کرے اور جب دعوے کیا تو
اُس سے نسب ثابت ہو جائیگا اور آیا عورت کی تصدیق کی بھی ضرورت ہے یا نہیں تو اس میں دو روایتیں ہیں ایک میں ہے
سہ قال بیان نفی کا ذکر کیا اسواسطے کہ نفی فسخ ثبوت ہے یعنی انکے ثابت ہو تو اسکی نفی کجا نیکی اور بیان کرے ثابت نہیں ہونے کے ۱۴ م ۵۷

۱۴ م ۵۷ یعنی ضعیف کا بچہ ہونا مستحسن نہیں ۱۵ م ۵۷ طلاق ثابت ہوگا ۱۶ م ۵۷ بطریق شرعی ۱۷ م ۵۷ وقت فرقت ۱۸ م ۵۷ کیونکہ بعد از جعت ایسا ہو جائے

کہ حاجت ہے اور دوسری میں ہی کہ نہیں ہے اور یہ ہر وقت ہے کہ مرد نے اسکو طلاق دی ہو اور اگر قبل دخول کے یا بعد دخول کے
 اسکو چھوڑ کر مر گیا پھر وقت وفات سے دو برس تک میں عورت کے بچہ پیدا ہوا تو نسب اس متوفی سے ثابت ہوگا اور
 اگر وقت وفات سے دو برس بعد ہوا ہو تو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور یہ سب سو قوت ہے کہ عورت نے قبل اسکے انقضائے عدت
 عدت کا اقرار نہ کیا ہو۔ اور اگر عورت نے انقضائے عدت کا اقرار کیا خواہ طلاق کی عدت ہو یا وفات کی اور اتنی مدت
 گزرنے پر اقرار کیا ہو کہ ایسی مدت میں یہ عدت گزر سکتی ہے پھر وقت اقرار سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ جنمی تو ثابت نسب
 ہوگا ورنہ نہیں۔ اور یہ سب سو قوت ہے کہ یہ عورت کبیرہ ہو خواہ اسکو حیض آتا ہو یا نہ آتا ہو۔ اور اگر صغیرہ ہو کہ اسکے شوہر
 نے اسکو طلاق دیدی ہو پس اگر قبل دخول طلاق دیدی اور وقت طلاق سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ جنمی تو نسب ثابت ہوگا
 اور اگر چھ مہینہ سے زیادہ میں بچہ جنمی تو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور اگر بعد دخول کے اسکو طلاق دی پس اگر اسنے حمل کا دعویٰ کیا تو
 طلاق جبری کی صورت میں سائیس مہینہ تک بچہ ہونے میں نسب ثابت ہوگا اور طلاق بائن کی صورت میں دو برس تک
 ثابت ہوگا۔ اور اگر اسنے انقضائے عدت کا اقرار کیا پھر وقت اقرار سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ جنمی تو نسب ثابت ہوگا
 اور اگر چھ مہینہ سے زیادہ میں بچہ جنمی تو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور اگر اسنے دعویٰ سے سکوت کیا ہو تو امام اعظم و امام محمد کے
 نزدیک سکوت بمنزلہ اقرار کے ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک سکوت بمنزلہ دعویٰ حمل کے ہے یہ شرح طحاوی میں ہے
 ایک عورت نے عدت وفات میں کہا کہ میں حاملہ نہیں ہوں پھر اسنے دوسرے روز کہا کہ میں حاملہ ہوں تو قول سی کا قبول
 ہوگا۔ اور اگر اسنے چار مہینہ دس روز گزر جانیکے بعد کہا کہ میں حاملہ نہیں ہوں پھر کہا کہ میں حاملہ ہوں تو اس کا قول قبول
 نہ ہوگا الا اس صورت میں سچی سمجھی جاوے گی کہ شوہر کی موت کے وقت سے چھ مہینہ سے کم میں اسنے بچہ پیدا ہوا پس اسکا اقرار
 انقضائے عدت باطل ہوگا یہ فائز نے قاضی خان میں ہے۔ اگر صغیرہ کو چھوڑ کر اسکا خاوند مر گیا پس اگر اسنے حمل کا اقرار کیا تو وہ
 مثل کبیرہ کے ہے کہ دو برس تک اسنے بچہ کا نسب ثابت ہوگا کیونکہ اس بارہ میں قول سی کا مقبول ہے اور اگر چار مہینہ دس روز
 گزرنیکے بعد اسنے انقضائے عدت کا اقرار کیا پھر چھ مہینہ یا زیادہ گزرنے پر اسنے بچہ پیدا ہوا تو اسنے شوہر متوفی سے
 نسب ثابت نہ ہوگا اور اگر اسنے حمل کا دعویٰ نہ کیا اور نہ انقضائے عدت کا اقرار کیا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک اگر
 دس روز سے کم میں بچہ جنمی تو نسب ثابت ہوگا ورنہ ثابت نہ ہوگا یہ میں میں ہے۔ بیہوشی کے اگر دو بچے پیدا ہوئے ایک دو برس
 کم میں اور دوسرا دو برس سے زیادہ میں اور ہر دو ولادت میں ایک روز کا فرق ہے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف نے فرمایا کہ
 دونوں کا نسب ثابت ہوگا یہ ظہیر میں ہے اور اگر بچہ کا بعض بدن دو برس سے کم میں خارج ہوا یعنی پیٹ سے نکلا پھر نما
 متولد نہ ہوا یا نہ تک کہ باقی بچہ دو برس بعد نکلا تو اسکے شوہر کو لازم نہ ہوگا جب تک کہ دو برس کے اندر اسکا آٹھ یا بدن
 نہ نکلا ہو یا ٹانگوں کی جانب سے زیادہ بدن دو برس سے کم میں نکل آیا ہو اور باقی دو برس بعد نکلا ہو اسکو امام محمد نے
 ذکر کیا یہ یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر طلاق بائنہ یا وفات کی عدت میں ہو اور دو برس تک میں اسنے بچہ پیدا ہوا پس
 شوہر نے ولادت سے انکار کیا یا شوہر کے وارثوں نے بعد وفات شوہر کے اس سے انکار کیا اور اس عورت نے دعویٰ کیا
 سہ جسکو طلاق بت گئی یعنی بائنہ وغیرہ امام محمد نے ایک بیٹے امام عیسیٰ نے دعویٰ حمل سے امام عیسیٰ نے اسکے بعد امام عیسیٰ نے اسکا قول مقبول ہوگا

پس اگر اسکے شوہر نے حمل کا اقرار نہ کیا ہو اور نہ حمل ظاہر ہو تو نسب ثابت نہ ہوگا الا بگو اہی دومردوں یا ایک مرد و دو عورتوں
یہ امام اعظم کا قول ہے اور اگر شوہر حمل کا اقرار کر چکا ہو یا حمل ظاہر تھا تو ولادت کے ثبوت میں عورت کا قول قبول ہوگا
اگرچہ اسکے ثبوت میں کوئی قابلہ گواہی نہ ہے یہ امام اعظم کا قول ہے اور اگر وہ طلاق جہی کی عدت میں ہو تو بھی یہی
حکم ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ جو تو جہی ہے وہ اسکے سولے دوسرے ہو تو اسکا قول قبول نہ کیا جائیگا یہ امام اعظم
کا قول ہے یہ غایۃ السروی میں ہے۔ اور اگر وفات کی عدت میں ہو اور وارثوں نے ولادت میں اسکے قول کی تصدیق کی اور
ولادت پر کسی نے گواہی نہ دی تو یہ بچہ اسکے شوہر متوفی کا بیٹا ہوگا اور اس پر اتفاق ہے اور یہ بیٹا اسکا وارث ہوگا اور یہ
حق میراث میں ظاہر ہے اس واسطے کہ ارث ان ارثوں کا خالص حق ہے۔ اور ہر باحق نسب پس اگر یہ وارث لوگ اہل شہادت
ہوں پس اگر ان میں سے دومردوں یا ایک مرد و دو عورتوں نے گواہی دی تو اس بچہ کے اثبات نسب کا حکم واجب
ہو اس لئے کہ یہ بچہ تصدیق کر نیا لون اور تکذیب کر نیا لون سب کے ساتھ شریک ہوگا اور بعض کے نزدیک مجلس حکم میں لفظ
شہادت سے گواہی دینا شرط ہے اور صحیح ہے کہ لفظ شہادت شرط نہیں ہے یہ کافی میں ہے۔ اور اگر معتدہ نے دوسرے شوہر
سے نکاح کر لیا پھر اسکے بچہ پیدا ہوا پس اگر اول شوہر کی وفات یا طلاق دینے کے وقت سے دوسرے سے کم میں اور دوسرے
شوہر کے نکاح سے چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہے تو بچہ اول شوہر کا ہوگا اور اگر اول کی وفات یا طلاق دینے سے دو
برس سے زیادہ میں اور دوسرے شوہر کے نکاح سے چھ مہینے سے کم میں پیدا ہوا ہو تو یہ بچہ اول شوہر کا ہوگا اور نہ دوسرے
کا۔ اور کیا دوسرا نکاح جائز ہوا تو امام اعظم و امام محمد کے قول میں جائز ہے اور یہ ہوتے ہیں کہ مرد کو وقت نکاح کے یہ معلوم ہو کہ عورت
نے عدت میں نکاح کیا ہے اور اگر شوہر دوم کو وقت نکاح کے یہ بات معلوم تھی چنانچہ یہ نکاح فاسد واقع ہوا ہے پھر اس
عورت کے بچہ پیدا ہوا تو نسب شوہر اول سے ثابت کیا جائیگا اور اگر اثبات ممکن ہو یا بنظر کر اول کے طلاق دینے یا مرنے سے
دو برس سے کم میں پیدا ہوا اگرچہ دوسرے شوہر کے نکاح کر نیسے چھ مہینے یا زیادہ کے بعد پیدا ہوا ہو اس واسطے کہ دوسرا
نکاح فاسد واقع ہوا ہے تو متبک نسب کا احوال فراش صحیح کی طرف ممکن ہو اٹے ہیں اور اگر شوہر اول سے اسکا اثبات نسب
ممکن نہ ہو اور ثانی سے ممکن ہو اور ثانی سے نسب ثابت کیا جائیگا مثلاً اول کے طلاق دینے یا مرنے سے دو برس بعد بچہ پیدا ہو
دوسرے کے نکاح سے چھ مہینے یا زیادہ کے بعد جہی تو نسب دوسرے سے ثابت رکھا جائیگا اس واسطے کہ دوسرا نکاح
اگرچہ فاسد واقع ہوا ہے لیکن ہر گاہ نکاح صحیح سے اسکا نسب ثابت کرنا معتدہ ہوا تو زنا پر محمول کر نیسے یہ بہتر ہے کہ نکاح فاسد
سے اسکا نسب ثابت کیا جائے یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا پس اسکا پیٹ گرا جسکی خلقت ظاہر
ہو گئی پس اگر نکاح سے چار مہینے پر ایسا پیٹ گرا ہے تو نکاح مذکور جائز ہو اور اسکا نسب شوہر نکاح کنندہ سے ثابت
ہوگا اور اگر ایک دن کم چار مہینے پر ایسا پیٹ گرا ہے تو نکاح جائز نہ ہو یا یہ بھرا لائق میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت
سے اپنے نکاح میں لیا ہے اور عورت نے کہا کہ میں ایک سال سے تو یہ بچہ اس شوہر سے ثابت نسب ہوگا یہ ظہیر ہے
میں ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک اس بچہ کے شوہر سے قسم لی جائے بخلاف قول امام اعظم کے یہ کافی میں ہے اور اگر وفات

اتفاق کیا کہ بان شوہر نے ایک مہینہ سے اپنے نکاح میں لیا ہو تو اس بچہ کا نسب اس شوہر سے ثابت ہوگا پھر اگر بعد
 باہمی اتفاق کے گواہ قائم ہوئے کہ اس مرد نے اس عورت کو ایک سال سے اپنے نکاح میں لیا ہو تو یہ گواہ قبول
 ہونگے۔ اور یہ جواب صحیح و مستقیم ہے در صورتیکہ اس بچہ نے بعد بڑے ہونیکے ایسے گواہ قائم کیے ہوں۔ اور اگر گواہ
 قائم ہوتا اس بچہ کی صغر سنی میں ہو تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہو بعضوں نے کہا کہ گواہ قبول ہونگے تا وقتیکہ
 قاضی اس صغیر کی طرف سے کوئی خصم مقرر نہ کرے اور بعضوں نے کہا کہ اس تکلف کی کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ بدون
 خصم مقرر کر نیکے قاضی ایسی گواہی کی سماعت کرے گی یہ ظہیر میں ہے۔ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور پانچ مہینہ
 گزرنے پر اسکے بچہ پیدا ہوا پس شوہر نے کہا کہ یہ بچہ میرا بیٹا ہے ایسے سبب سے کہ وہ اسکا موجب ہے کہ یہ بچہ میرا ہوا اور عورت نے
 کہا کہ نہیں بلکہ زنا کا ہے تو ایک دایت میں قول شوہر کا قبول ہوگا اور دوسری روایت میں ہے کہ جو کچھ عورت کہتی ہے وہی
 قبول کیا جائیگا اور اگر نکاح سے دو برس کے بعد بچہ پیدا ہوا اور باقی مسئلہ بجا لیا ہو تو شوہر کا قول قبول ہوگا یہ تاتار خانہ میں ہے
 اور اگر ایک باندی سے نکاح کیا پھر اسکو طلاق دیدی پھر اسکو خرید لیا پھر وقت خرید سے چھ مہینے سے کم میں بچہ جنی تو اسکو لازم
 ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا الا یہ دعویٰ نسب اور یہ ہوتو قسٹ ہے کہ بعد دخول کے ایسا واقع ہوا اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ طلاق کیسی
 ہو خواہ طلاق بائن ہو یا رجعی ہو بہر حال ہی حکم ہے۔ اور اگر قبل دخول کے ایسا ہو پس اگر وقت طلاق سے چھ مہینہ سے زیادہ
 میں بچہ جنی تو اسکو لازم نہ ہوگا اور اگر اس سے کم مدت میں جنی ہو تو بچہ اس مرد کو لازم ہوگا بشرطیکہ وقت نکاح سے چھ
 مہینہ یا زیادہ میں جنی ہو اور اگر وقت نکاح سے اس سے کم مدت میں جنی ہو تو لازم نہ ہوگا۔ اور یہ طریق اگر اسے طلاق
 دینے سے پہلے اپنی زوجہ کو خرید لیا ہو تو بھی احکام مذکورہ بالا میں ہی حکم ہے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر اپنی زوجہ باندی کو
 دو طلاق دیدیں جتنے کہ اس پر بھرت غلیظہ حرام ہوگئی تو وقت طلاق سے دو برس تک اسکے بچہ کا نسب اس مرد سے
 ثابت ہوگا۔ اور اگر اپنی زوجہ کو خرید لیا پھر اسکو آزاد کر دیا پھر خریدنے کے وقت سے چھ مہینہ سے زیادہ میں بچہ جنی
 تو نسب ثابت ہوگا الا انکہ شوہر اسکا دعویٰ کرے اور امام محمد کے نزدیک وقت خرید سے دو برس تک بطن دعویٰ کے
 اسکا نسب ثابت ہوگا۔ اور یہ طریق اگر اسکو آزاد کر دیا پھر وقت خرید سے چھ مہینے سے
 زیادہ میں بچہ جنی تو امام ابو یوسف کے نزدیک بچہ کا نسب اس سے ثابت ہوگا اگرچہ اسکا دعویٰ کرے الا تبصیر
 مشرعی۔ اور امام محمد کے نزدیک بدون تصدیق مشتری کے نسب ثابت ہوگا یہ کافی میں ہے۔ اگر ام ولد کو اسکا مولیٰ
 چھوڑ کر مر گیا یا آزاد کر دیا تو آزاد کرنے یا مرنیکے وقت سے دو برس تک اسکے بچہ کا نسب مولیٰ سے ثابت ہوگا یہ عتابہ
 میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی باندی سے کہا کہ اگر تیرے بیٹے میں بچہ ہو تو وہ میرا ہے پھر ایک عورت نے ولادت پر گواہی
 تو یہ باندی اسکی ام ولد ہو جائیگی اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم ہوتو قسٹ ہے کہ وقت اقرار سے چھ مہینے سے کم میں جنی ہو اور
 اگر چھ مہینہ یا زیادہ میں جنی تو مولیٰ کے ذمہ لازم نہ ہوگا لیکن بچہ معلوم کر لینا چاہیے کہ یہ حکم اسی صورت میں ہے کہ جب

سلہ کیونکہ اثبات نسب بجن شرع ہے ۱۲ منہ ۱۵ اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں یہ بچہ مولیٰ سے اول کا غلام ہوئے ۱۲ منہ رحمر اللہ

مولیٰ نے بلفظ شرط و تعلیق کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو یا اگر تجھے حمل ہو تو وہ میرا ہی اور اگر مولیٰ نے یوں کہا کہ یہ بچہ سے
 حاملہ ہے تو اسکا بچہ مولیٰ کو لازم ہوگا اگرچہ چھ مہینے سے زیادہ دور برس تک میں پیدا ہو ولیکن اگر مولیٰ نے اسکی نفی کر دی
 تو لازم نہ ہوگا چنانچہ کتاب لا جناس کی کتاب لا اعتناق میں اسکی تصریح ہے یہ غایۃ البیان میں ہے ایک مرد نے غلام کو کہا
 کہ یہ میرا بیٹا ہے پھر مر گیا پھر غلام کی ماں آئی اور وہ آزادہ ہو اور کہا کہ میں اس مرد میت کی جو رو ہوں تو یہ اسکی جو رو ہوگی
 اور دونوں اسکے وارث ہوتے اور نوادر میں ذکر کیا ہے کہ یہ استحسان ہے اور یہ ہوتے کہ یہ معلوم ہو کہ یہ عورت حرمہ ہے
 اور اگر یہ معلوم نہ ہو اور میت کے وارثوں نے دعویٰ کیا کہ یہ میت کی ام ولد ہے اور یہ عورت نکاح کا دعویٰ کرتی ہے تو یہ
 عورت وارث نہ ہوگی یہ شخص جامع صغیر قاضی خان میں ہے اور اگر مرد نے عورت کو تین طلاق دیدیں پھر قبل اسکے کہ وہ
 دوسرے شوہر سے نکاح کر کے حلال کرے دوبارہ اس سے نکاح کر لیا اور اسکے اس مرد سے بچہ پیدا ہوا اور حال یہ ہے کہ
 یہ دونوں اس نکاح کے فاسد ہونے کو نہیں جانتے تھے تو نسب ثابت ہوگا اور اگر دونوں فساد نکاح کو جانتے ہوں
 تو بھی بام غلطی کے نزدیک نسب ثابت ہوگا یہ تاتار خانیہ میں نجین نامی سے نقل ہے ایک مرد کی تحت میں ایک عورت
 اور اسکے پاس ایک بچہ ہے اور یہ بچہ اس مرد کے قابو میں نہیں ہے عورت نے کہا کہ تو نے مجھ سے جب نکاح کیا ہے کہ جب
 میرے یہ بچہ تجھ سے پہلے ایک شوہر سے پیدا ہو چکا ہے اور شوہر نے کہا کہ نہیں بلکہ تو میرے تحت میں اسکو جنی ہے تو وہ اس
 شوہر کا بیٹا ہوگا اور اگر بچہ شوہر کے پاس ہو نہ عورت کے پاس اس شوہر نے کہا کہ یہ میرا بیٹا تجھ سے نہیں بلکہ دوسری عورت
 سے ہے اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ مجھ سے ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور عورت کے قول کی تصدیق نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے
 اور اگر بچہ جو دو مرد دونوں کے ہاتھ میں ہو پس شوہر نے کہا کہ یہ بچہ تیرا تیرے پہلے شوہر سے ہے جو مجھ سے پہلے تھا اور
 عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ تجھ سے پیدا ہے تو یہ اسی مرد سے قرار دیا جائیگا یہ محیط میں ہے اور اگر کسی عورت سے زنا کیا پس وہ
 حاملہ ہوگئی پھر اس سے نکاح کر لیا پھر اسکے بچہ پیدا ہوا پس اگر وقت نکاح سے چھ مہینہ یا زیادہ میں پیدا ہوا تو اسکا نسب
 اس مرد سے ثابت ہوگا اور اگر چھ مہینے سے کم میں جنی تو اسکا نسب اس مرد سے ثابت نہ ہوگا الا انکہ شوہر اسکا دعویٰ کرے
 اور اسے یہ نہ کہا ہو کہ یہ زنا سے ہے اور اگر اسے کہا کہ یہ مجھ سے زنا سے ہے تو اسکا نسب اس سے ثابت نہ ہوگا اور اسکا وارث
 بھی نہ ہوگا یہ نیا بین میں ہے ایک باندی خریدی پس اس سے بچہ جنی پھر ایک مرد نے دعویٰ کیا کہ یہ میری جو رو
 ہے اسکو میرے ساتھ اسکے مولیٰ نے بیاہ دیا تھا اور سپر گواہ قائم کیے تو یہ اسکی جو رو قرار دیا گئی اور یہ بچہ اسکے شوہر کا بچہ
 قرار دیا جائیگا اور چونکہ مولیٰ نے اسکا دعویٰ کیا تھا اسوجہ سے وہ آزاد ہوگا ایک طفل ایک عورت کے پاس ہو پس ایک
 مرد نے اس عورت سے کہا کہ یہ میرا بیٹا تجھ سے نکاح سے پیدا ہوا ہے اور عورت نے کہا کہ یہ تیرا بچہ مجھ سے زنا سے پیدا
 ہوا ہے تو بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت نہ ہوگا اور اگر عورت نے اسکے بعد کہا کہ یہ تیرا بیٹا نکاح سے ہے تو اسکا نسب
 ان دونوں سے ثابت ہو جائیگا ایک مرد مسلمان اپنی عورتوں سے جو اسپردہ حرام ہیں نکاح کیا پس اسے اولاد
 سے قال المترجم غلام سے مراد اس مقام پر لڑکا ہے نہ ملوک ۱۱ منہ رحمہ اللہ فتاویٰ علیہ عہدینے کہا کہ یہ میرا
 نہیں ہے ۱۲ عہدینے مشرتی ۱۱

پیدا ہوئی تو اولاد کا نسب اس مرد سے امام عظمیٰ کے نزدیک ثابت ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نہیں ثابت ہوگا اور یہ مسئلہ
اس بنا پر ہے کہ ایسا نکاح امام عظمیٰ کے نزدیک فاسد ہے اور صاحبین کے نزدیک باطل ہے یہ ظہیر میں ہے۔ اور اگر اپنی عورت کو
ساتھ خلوت صحیح کی بچہ اسکو صریح طلاق دیدی اور کہا کہ میں نے اس سے جماع نہیں کیا ہو پس عورت نے اسکی تصدیق کی
یا تکذیب کی تو عورت پر عدت واجب ہوگی اور عورت کو پورا عمر ملے گا پھر اگر مرد نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے
مراجعت نہ کی تو مراجعت صحیح ہوگی اور اگر دوسرے کم میں یہ عورت بچہ جنبی اور ہنوز اُسے نقصان عدت کا قرار
نہیں کیا ہے تو اس بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور مراجعت مذکورہ صحیح ہوگی اور قبل طلاق کے اُس سے وطی
کرنیوالا قرار دیا جائیگا یہ سرن الاولیٰ میں ہے۔ ام ولد نے اگر کسی سے نکاح فاسد کیا اور شوہر نے اُس سے دخول کیا اور
اُسکے بچہ پیدا ہوا تو اُسکا نسب شوہر سے ثابت ہوگا اگرچہ معمولی اسکا دعویٰ کرے یہ خزانۃ المقتنین میں ہے نسب
بشارتہ ثابت ہو جاتا ہے باوجودیکہ زبان سے بولنے کی قدرت حاصل ہو یہ نہایت میں ہے۔ ایک مرتب نے ایک عورت اپنے
صغیر بیٹے کو بیاہ دی جو جماع کر نیکی لائق نہیں ہے اور نہ ایسا ہے کہ اُس سے حمل ہجائے یعنی جماع نہیں کر سکتا ہے پھر اس
عورت کے بچہ پیدا ہوا تو یہ اس صغیر کو لازم ہوگا لیکن جو کچھ اس شوہر کے باپ نے اس عورت کو اپنے پسر کی طرف سے دیا ہے
وہ واپس نہ دیگی اور اگر اس عورت نے اقرار کیا کہ میں نے خود نکاح کیا ہے تو بچہ عینہ مقدار عدت حمل کا نفقہ شوہر کو واپس دیگی
یہ ظہیر میں ہے۔ طفل قریب بلوغ کی عورت کے اگر بچہ پیدا ہوا تو اُسکا نسب ہی طفل سے ثابت ہوگا یہ سراجیہ میں ہے اگر
دار الحرب سے کوئی عورت حاملہ دار الحرب میں شوہر چھوڑ کر ہجرت کرے دارالاسلام میں چلی آئی اور بیان بچہ جنبی تو امام عظمیٰ کے
نزدیک اسکا بچہ سنی شوہر کو لازم ہوگا یہ متراشی میں ہے۔ حمل کی مدت کم سے کم چھ مہینہ اور زیادہ سے زیادہ دوسرے میں
یہ کافی میں ہے۔ اور اس بات پر اجماع ہے کہ مدت کا اعتبار نکاح صحیح میں وقت نکاح سے ہے اور بعض نے فرمایا کہ نکاح صحیح
میں دخول شرط نہیں ہے لیکن خلوت ہونا ضروری ہے فتاویٰ قاضیخان میں ہے

سوطھوان باب حضانت کے بیان میں۔ چھوٹے بچہ کی حضانت کے واسطے سب سے زیادہ مستحق اسکی ماں ہے
خواہ حالت قیام نکاح ہو یا فرقت واقع ہو گئی لیکن اگر اسکی ماں مرتدہ یا فاجرہ غیر مامونہ ہو تو ایسا نہیں ہے یہ کافی
میں ہے خواہ وہ مرتد ہو کر دار الحرب میں چلی گئی ہو یا دارالاسلام میں موجود ہو پھر اگر اُسے مرتد ہوئیے تو بہ کر لی یا فاجر
سے تو بہ کر لی تو پھر سب سے زیادہ مستحق ہو گئی یہ بحر الرائق میں ہے سطح اگر ماں چوٹی یا کاسیوالی یا ناکھ ہو تو اسکا کچھ حق نہیں
ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔ مگر ماں حضانت سے اگر انکار کرے تو صحیح یہ ہے کہ اسے جبر نہ کیا جائیگا بسبب احتمال اسکے عجز کے
لیکن اگر اس بچہ کا کوئی ذی رحم محرم سولے اسکے نمونے تو اس پر ورش کے واسطے جبر کیا جائیگا تاکہ وہ بچہ ضائع نہ ہو جاوے
بخلاف باپ کے کہ جب بچہ ماں سے امتناعی ہو اور باپ نے اسکے لینے سے انکار کیا تو باپ پر جبر کیا جائیگا یعنی شریعہ نے جبر میں

سلہ قال لمرجم نسب ثبوت ہونا چاہیے لیکن امام کے قول پر فتویٰ نہ دیا جائیگا اور فتویٰ صاحبین کے قول پر درست ہے اور ایسا منقول
کیا جائے اگر مصر ہو یا وجود علم کے ۱۱ سلہ قال لمرجم یعنی ظاہر ثبوت کے واسطے نہ واقع وفضل لامر میں ۱۲ منہ سلہ حضانت
مراد آج کو دین پر ورش کرنا ۱۲ منہ سلہ روئے والی جو صلیتوں میں اجرت پر وقت میں ۱۲ منہ یعنی نہ دینا جائز ہے ۱۲
سلہ بدکار زانیہ ۱۲ منہ دوسری وغیرہ ۱۲ للعدہ بعد طلاق کے ۱۲

اور اگر بچہ کی مان تحت حضانت ہو مثلاً بسبب امور مذکورہ کے وہ اہلیت حضانت کی نہ رکھتی ہو یا غیر محرم سے تزویج کر لیا ہو یا مرگئی ہو تو مان کی مان اولیٰ ہی نسبت اور سب کے اگرچہ اونچے درجہ میں ہو یعنی پر تانی وغیرہ ہو اور اگر مان کی مان یا مان کی مان کی مان علیٰ ہذا القیاس کوئی ہو تو باپ کی مان اگرچہ اونچے درجہ کی ہو نسبت اور وک اولیٰ ہی فی حق تقدیر میں ہو۔ اور خصائص نے نفقات میں ذکر کیا ہے کہ اگر صغیرہ کی جدہ اس کے باپ کی جانب سے ہو یعنی اسکی مان کے باپ کی مان تو یہ بمنزلہ اس عہد کے نہیں ہے جو اسکی مان کی جانب سے ہو یعنی مان کی مان کی مان یہ بحر الحاق میں ہے پس اگر وہ مرگئی یا اسے نکاح کر لیا تو ایک مان باپ کی سگی بہن بھی اولیٰ ہے پس اگر اسے بھی نکاح کر لیا یا مرگئی تو اخیا فی یعنی مان کی طہرت کی بہن اولیٰ ہے اور اگر اسے نکاح کر لیا یا مرگئی تو سگی بہن کی دختر پھر اگر وہ بھی مرگئی یا نکاح کر لیا تو اخیا فی بہن کی دختر اولیٰ ہے پس یہاں تک ان سب کی ترتیب میں اختلاف روایت نہیں ہے اور اس کے بعد ہر روایات مختلف ہیں چنانچہ خالہ و پردی بہن میں اختلاف ہے کہ کتاب النکاح کی روایت میں علاقہ بہن یعنی باپ کے طرف کی بہن خالہ سے اولیٰ ہے اور کتاب طلاق کی روایت میں خالہ اولیٰ ہے۔ اور سگی بہنوں و مان کی طہرت کی اخیا فی بہنوں کی بیٹیاں بالاتفاق خالہ وک اولیٰ ہیں اور علاقہ بہن کی بیٹی اور خالہ کی صورت میں اختلاف روایات ہے اور صحیح یہ ہے کہ خالہ اولیٰ ہے پھر خالہ وک میں وہ خالہ اولیٰ ہے جو ایک مان باپ کی طہرت سے سگی خالہ ہو پھر مان کی طہرت سے خالہ پھر باپ کی طہرت سے خالہ۔ اور بھائیوں کی بیٹیاں پھر بھئیوں سے اولیٰ ہیں اور پھر بھئیوں میں وہی ترتیب ہے جو ہم نے خالہ وک میں بیان کی ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے پھر بعد اسکے مان کی خالہ جو ایک مان و باپ سے ہو اولیٰ ہے پھر مان کی خالہ جو فقط مان کی طہرت سے ہو پھر جو فقط باپ کی طرف سے ہو۔ پھر مان کی بھئیوں میں اسی ترتیب سے اولیٰ ہیں اور ہمارے نزدیک باپ کی خالہ سے مان کی خالہ اولیٰ ہے پھر اگر یہ نہ ہوں تو باپ کی خالہ و پھر بھیاں اسی ترتیب مذکور سے اولیٰ ہوں گی یہ فی حق تقدیر میں ہے۔ اور اس باب میں اصل یہ ہے کہ ولایت از جانب مادر مستفاد ہوتی ہے پس سمین جانب درہ کو جانب پردی پر تقدیم ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور چچا و ماموں و بھوپھی و خالہ کی دختر وک کو حضانت میں کچھ استحقاق نہیں یہ جملہ میں ہے۔ اور نکاح کر لینے سے ان عورتوں کا حق حضانت جب ہی باطل ہو جاتا ہے جب یہ کسی جہتی سے نکاح کریں اور اگر ایسے مرد سے نکاح کیا جو اس بچہ کا ذی رحم محرم ہو مثلاً نانی نے ایسے مرد سے نکاح کیا جو اس بچہ کا دادا ہو یا مان نے اس بچہ کے چچا سے نکاح کیا تو اس عورت کا حق حضانت باطل ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور جس عورت کا حق بسبب نکاح کر لینے کے باطل ہو گیا تھا تو جب وجہ مرتفع ہو جائیگی تو اس کا حق حضانت عود کرے گا یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر طلاق جہی ہو تو جب تک عدت نہ گزر جائے تب تک حق حضانت عود نہ کرے گا اس واسطے کہ زوجیت ہنوز باقی ہے یہ یعنی شرح کنز میں ہے اور اگر بچہ کی مان نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور اس عورت کی مان یعنی بچہ کی نانی اس بچہ کو اسکی مان کے شوہر کے گھر میں لیکر رہتی ہے تو بچہ کے باپ کو اختیار ہوگا کہ اس سے لے ایک صغیرہ اپنی نانی کے پاس ہے کہ وہ اسکے حق میں خیانت کرتی ہے تو اسکی بھوپھیوں کو اختیار ہوگا کہ اس صغیرہ کو اس سے لے لیں جبکہ اسکی خیانت ظاہر ہو یہ قنویہ میں ہے۔ اور اگر بچہ کے باپ نے

سے مان کی خالہ اس سے مقدم ہے ۱۲ یعنی پردادی وغیرہ ۱۲ عہد ایسی جدہ ۱۲ عہد یعنی بچہ اسکے سپرد کیا جائیگا ۱۲

دعویٰ کیا کہ اسکی مان نے دوسرا نکاح کیا ہو اور مان نے اس سے انکار کیا تو قول سکی مان کا قبول ہوگا اور اگر اسکی مان نے
 اقرار کیا کہ مان اسے دوسرا شوہر سے نکاح کیا تھا مگر اسے طلاق دیدی پس میرا حق عود کر آیا ہو پس اگر عورت نے کسی شوہر
 کو معین نہ کیا ہو تو قول عورت ہی کا قبول ہوگا اور اگر کسی مرد کو معین کیا ہو تو دعویٰ طلاق میں اسکا قول قبول نہ ہوگا یہاں تک
 کہ یہ شوہر اسکا اقرار کرے۔ اور اگر ان عورتوں سے جو بچہ کی پرورش کی مستحق ہوتی ہیں کسی سبب سے بچہ کالے لینا واجب ہوا
 یا بچہ کی پرورش کی کوئی عورت مستحق نہیں ہو تو وہ اپنے عصبہ کو دیا جاوے گا پس مقدم باب ہوگا پھر باب کا باپ علیٰ ہذا
 اگر چہ کہتے ہی اونچے درجہ پر ہو پھر ایک مان باب سے لگا بھائی پھر باب کی طرت کا بھائی پھر کے بھائی کا بیٹا پھر علاقہ
 بھائی کا بیٹا اور یہی ترتیب اُنکے پوتوں پر تو ان میں ملحوظ ہوگی۔ پھر گاجا پھر علاقہ چچا۔ اور یہی چچوں کی اولاد سوچے اُنکو دیا جائے گا
 پس مقدم کے چچا کا بیٹا ہو پھر علاقہ چچا کا بیٹا لگے پھر اُنکو دیا جائے گا کہ پرورش کریں اور صغیرہ دختر نہ دی جائیگی۔ اور اگر
 صغیرہ کے چند بھائی یا چچا ہوں تو جو ان میں سے زیادہ صلہ ہو وہ پرورش کے واسطے ادنیٰ ہوگا اور اگر بہنیں گامی ہیں سب
 یکساں ہوں تو جو سب سے سن ہو وہ ادنیٰ ہو یہ کافی میں ہو۔ اور تحفۃ الفقہاء میں مذکور ہے کہ اگر صغیرہ دختر کا کوئی عصبہ نہ ہو
 سو لے چلے کے پسر کے توقاضی کو فقہاء نے اگر اُسکو دیکھے کہ وہ صلح ہو تو اُسکو پرورش کے واسطے دیدے ورنہ کسی اپنے امین کے
 بیان رکھے یہ غایۃ البیان میں ہو۔ اور اگر صغیرہ کا کوئی عصبہ نہ ہو تو ان کی طرت کے بھائی کو دی جائے پھر اسکے پسر کو پھر مان
 کی طرت کے چچا کو پھر کے مامون کو پھر علاقہ مامون کو پھر اخیانی مامون کو یہ کافی میں ہو۔ مان کا باب بہ نسبت مامون
 ادنیٰ ہو اور بہ نسبت اخیانی بھائی کے بھی ادنیٰ ہو یہ سراج الوہاج میں ہو۔ اور صغیرہ بیٹا پرورش کے واسطے مولیٰ العتقاد
 کو دیا جائے گا اور صغیرہ دختر نہ دی جائیگی یہ کافی میں ہو۔ اور باندی و دام ولد کو حضانت میں کچھ حق نہیں ہو جیتک کہ دونوں
 آزاد ہوں پس حضانت کا اختیار اُنکے مولیٰ کو ہوگا بشرطیکہ یہ بچہ رقیق ہو مگر اُسکو اختیار نہیں ہو کہ اس بچہ اور اسکی مان کے
 درمیان تفریق کرے یعنی جدا کرے بشرطیکہ دونوں اُسکے ملک میں ہوں اور اگر بچہ آزاد ہو تو حضانت کا استحقاق اُسکے
 آزاد اقرباؤں کو ہو اور جب باندی ام ولد آزاد ہو جاوے تو اُنکو اپنی آزاد اولاد کی پرورش و حضانت کا حق حاصل ہوگا
 اور کاتیکہ جو بچہ حالت کتابت میں پیدا ہوا ہو اسکی حضانت کی وہی مستحق ہو بخلاف اس بچہ کے جو کتابت سے پہلے پیدا
 ہوا ہو یہ یعنی شیخ کنز میں ہو۔ اور مدبرہ باندی مثل فتنہ باندی کے ہو یہ تمیز میں ہو اور غیر ذی رحم محرم کو صغیرہ دختر کی
 حضانت میں کچھ حق نہیں ہو اور نیز عصبہ فاسق کو بھی صغیرہ کی پرورش میں کچھ حق نہیں ہو یہ کفایہ میں ہو۔ اور جو شخص ہر
 وقت گھر سے باہر چلا جاتا ہو اور دختر کو ضائع چھوڑ جاتا ہو اسکی حضانت کچھ نہیں ہو یہ بحر الرائق میں ہو۔ مان و نانی بہر
 مستحق ہی یہاں تک کہ حضانت سے مستغنی ہو جائے اور اسکی مدت سات برس قرار کی گئی ہو اور قدوری نے فرمایا کہ ہر وقت تک
 مستحق ہیں کہ تنہا کھلے اور تنہا پی لے اور تنہا استنجا کرے اور شیخ ابو بکر رازی نے نو برس مقدار بیان کی ہے اور فتوے
 قول دل پر ہے۔ اور لڑکی کی صورت میں مان و نانی ہر وقت تک مستحق ہیں کہ اُسکو حیف لے۔ اور نوادہ ہشام میں مامون
 ۱۷ عصبہ ہو جو بیادارت ہو کہ حصہ ۱۷ دیکر باقی سبب ۱۷ ہے ۱۷ یعنی اس پر کے باپ کسی غلام کو آزاد کیا اور اس پر کے باپ کا کوئی نہیں
 ہے تو اس مولیٰ العتقاد کو پرورش کیلئے دیا جائے ۱۷ منہ ۱۷ یعنی تصدیق کرے ۱۷ عصبہ ایک مان باب سے ۱۷ عصبہ باپ کی طرت سے ۱۷ عصبہ محض ملک ۱۷

روایت ہے کہ جب خسر خد شہوت تک پہنچ جائے تو اسکی پرورش کا باپ حتی ہوگا اور میمنج ہی یہ بین میں ہے اور صغیرہ اگر
مشتاقہ نہ ہو یعنی قابل شہوت نہ ہو حالانکہ اسکا شوہر ہی تو مان کا حق اسکی حضرات میں ساقط نہ ہوگا یہاں تک کہ وہ مردوں کے
لائق ہو جائے یہ قنہ میں ہے۔ اور جب پسر حضرات سے مستغنی ہو گیا اور دختر بالغ ہو گئی یعنی مدت تک پہنچ گئی تو اس کے عصب
انکی پرورش کے واسطے اگلے ہونگے پس بترتیب جو اقرب ہو مقدم کیا جائیگا یہ فتلے قاضیخان میں ہے۔ اور پسر کو یہ لوگ اپنے
پاس رکھینگے یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے پھر اسکے بعد دیکھا جائیگا کہ اگر اسکی رے ٹھیک اور اپنے نفس پر مامون ہی تو اسکی راہ
کھول دیا جائیگی جہاں چاہے جائے اور اگر اپنے نفس پر مامون نہ ہو تو باپ اپنے ساتھ ملا لینگا اور اسکا ولی رہیگا مگر باپ پر اسکا
نفقہ واجب نہیں ہے اسکا بھی چاہے بطور تطوع ہے یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اور لڑکی اگر ثیبہ ہو اور اپنے نفس پر غیر مامون
ہو تو اسکی راہ بند رکھی جائیگی اور باپ اسکو اپنے ساتھ میل میں کر لینگا اور اگر وہ اپنے نفس پر مامون ہو تو عصبہ کو اسپر
کوئی حق ایسا نہیں ہے اور اسکی راہ کھول دیا جائیگی جہاں چاہے ہے یہ مدائع میں ہے۔ اور اگر بالغہ باکرہ ہو تو اسکے ولیوں کو
اختیار ہوگا کہ اپنے میل میں رکھیں اگر پسر فساد کا خوف نہ ہو بوجہ اسکی کم سنی کے۔ اور جب وہ سن تیز کو پہنچ جاوے
اور بارے دہوش ہو کہ عقیقہ ہو تو اولیاء کو اپنے میل میں رکھنے کا ضروری اختیار نہیں ہے بلکہ اسکو اختیار ہے کہ جہاں
چاہے ہے بشرطیکہ وہ ان اسکے حق میں خوف نہ ہو غیظ میں ہے۔ اور اگر عورت کا باپ دادا اور دیگر عصبات میں کوئی نہ ہو
یا اسکا کوئی عصبہ ہو مگر وہ مفسد ہو تو قاضی اسکے حال پر نظر کرے پس اگر وہ مامون نہ ہو تو اسکی راہ چھوڑے کہ تنہا
سکونت اختیار کرے خواہ وہ باکرہ ہو یا ثیبہ ہو ورنہ اسکو کسی عورت امینہ ثقہ کے پاس جو اسکی حفاظت پر قادر ہو
رکھے اسواسطے کہ قاضی تمام مسلمانوں کے حق میں تدخیر خواہ مقرر ہوتا ہے یہ یعنی شہر کنز میں ہے۔ اور اگر ایک عورت
ایک طفل کو لائی اور ایک مرد سے نفقہ طلب کیا اور کہا کہ تجھ سے اور میری دختر سے یہ بیٹا ہے اور اسکی مان مرگئی ہے
پس مجھے اسکا نفقہ دے پس اس مرد نے کہا کہ تو سچی ہے یہ تیری دختر سے میرا بیٹا ہے مگر اسکی مان نہیں مری ہے بلکہ وہ میرے
گھر میں موجود ہے اور چاہا کہ اس عورت سے یہ لڑکا لے لے تو اسکو یہ اختیار خود نہ ہوگا یہاں تک کہ قاضی اس بچہ کی
مان کو خبردار کرے کہ وہ حاضر ہو کر اس بچہ کو لے لے پس اگر مرد مذکور ایک عورت کو حاضر لایا اور کہا کہ یہ تیری دختر ہے
اور اسی عورت سے میرا بیٹا ہے اور بچہ کی نانی نے کہا کہ یہ میری بیٹی نہیں ہے بلکہ میری بیٹی اس پسر کی مان مرگئی ہے پس قول
اس مقدمہ میں اسی مرد کا اور جو اسکے ساتھ عورت آئی ہے دونوں کا قبول ہوگا اور طفل مذکور اسکو دیدیا جائیگا۔ اسبطح
اگر نانی ایک مرد کو حاضر لائی اور ایک طفل کی نسبت کہا کہ یہ بیٹا میری دختر کا اس مرد سے ہے اور اسکی مان مرگئی ہے
اور مرد مذکور نے کہا کہ یہ میرا بیٹا تیری دختر سے نہیں بلکہ دوسری میری جو روتے ہے تو قول مرد کا قبول ہوگا اور طفل مذکور
کو اس سے لینگا۔ اور اگر یہ مرد ایک عورت کو لایا اور کہا کہ یہ میرا بیٹا اس عورت سے ہے تو قول مرد کا قبول ہوگا اور طفل کی نانی نے
کہا کہ یہ عورت اس طفل کی مان نہیں ہے بلکہ اسکی مان میری دختر تھی اور جس عورت کو مرد مذکور لایا ہے اسے کہا کہ تو سچی
ہے میں اسکی مان نہیں ہوں اور یہ مرد چھوٹ بولتا ہے مگر میں اسکی جو رد ہوں تو مرد مذکور اپنے اس طفل کا باپ کے واسطے

سلہ مامون یعنی بچہ چلن نہیں بلکہ اسکی ذات سے چلن ہے ۱۲۷

اولیٰ ہوگا کہ اُسکو لے لیگا یہ ظہیر میں ہے۔ اور سراجہ میں مذکور ہے کہ اگر بچہ کی ماں اُسکے باپ کے نکاح میں نہ ہو اور نہ فقہ میں ہو تو وہ حضانت کی اجرت سے لیگی اور یہ اجرت علاوہ اجرت دودھ پلائی کے ہوگی یہ بھرا لائق میں ہے اور اگر بچہ کا باپ تنگ دست ہو اور ماں نے بدون اجرت کے پرورش کرنے سے انکار کیا اور اس بچہ کی بھوپھی نے کہا کہ میں بغیر اجرت کے پرورش کروں گی تو بھوپھی اُسکی پرورش کے واسطے ادا کی ہوگی یہ صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور بچہ جب ان و باپ میں سے ایک کے پاس ہو تو دوسرا اُسکی جانب نظر کرنے اور اُسکی تعاد و پردخت کرنے سے منع نہ کیا جائیگا یہ تاتار خانیہ میں حاوی سے منقول ہے۔ **فصل** حضانت کا مکان نہ وہیں کا مکان ہے جبکہ دونوں میں نہ وجہیت قائم ہوئے کہ اگر شوہر نے اس شہر سے باہر جانا چاہا اور چاہا کہ اپنے صغیر فرزند کو اس عورت سے جسکو حق حضانت حاصل ہوئے تو اُسکو یہ اختیار نہ دیا جائے کہ بچہ مذکور اُسکی حضانت سے بے پردا ہو جائے اور اگر عورت نے چاہا کہ جس شہر میں ہے وہاں سے نکلا دوسرے شہر میں چلی جائے تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ اُسکو جانے سے منع کرے خواہ اُسکے ساتھ فرزند ہو یا نہ ہو اور اس طرح اگر عورت متعذر ہو تو اُسکو منع دلہ کے اور بدون اُسکے خروج روا نہیں ہے اور شوہر کو اسکا نکال دینا روا نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر مرد اور اُسکی جورو کے درمیان فرقت واقع ہوئی پس اُسے عدت پوری ہونیکے وقت چاہا کہ بچہ کو اپنے ساتھ لے کر اپنے شہر کو چلی جائے پس اگر نکاح اُسکے شہر میں بندھا ہو تو اُسکو یہ اختیار ہوگا اور اگر اُسکے شہر کے سولے دوسری جگہ واقع ہو تو اُسکو یہ اختیار نہیں ہے الا اس صورت میں کہ اس مقام فرقت اور اُسکے شہر میں ایسی قربت ہو کہ اگر بچہ کا باپ اس بچہ کو دیکھنے کے واسطے نکلا جائے تو اسے پہلے اپنے مکان کو واپس آئے پس ایسی صورت میں بمنزلہ ایک شہر کے محلات مختلفہ کے ہو جائیگا اور عورت کو یہ اختیار ہے کہ ایک محل سے دوسرے محل میں چلی جائے۔ اور اگر عورت نے اپنے شہر کے سولے دوسرے شہر میں منتقل کرنا چاہا اور اس شہر میں نکاح واقع نہیں ہوا ہے تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے الا اس صورت میں کہ دونوں مقاموں میں ایسی ہی قربت ہو جیسی ہوتے اور بیان کی ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے ایسے شہر میں منتقل کرنا چاہا جو اس طرح قریب نہیں ہے اور نہ وہ اُسکا شہر ہے لیکن اصل عقد نکاح وہیں واقع ہوا تھا تو موقوف کی روایت پر اُسکو یہ اختیار نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اور اگر جو دو مرد دونوں سوا د شہر کے ہوں اور عورت نے چاہا کہ بچہ کو اپنے ساتھ گائون میں لیجائے اور وہیں رکھے اور نکاح اسی گائون میں واقع ہوا تھا جہاں لیے جاتی ہے تو عورت کو یہ اختیار ہے اور اگر نکاح دوسرے گائون میں واقع ہوا ہو تو عورت کو اپنے گائون میں منتقل کر کے لیجانے کا اختیار نہیں ہے اور نہ اس گائون میں جہاں نکاح واقع ہوا ہے ورنہ صورتیکہ یہ گائون دور ہو اور اگر دونوں گائون قریب ہوں ایسے کہ باپ کے لے کر دیکھ کر غور پر دخت کے بعد رات سے پہلے اپنے گائون میں واپس آئے تو عورت کو وہاں منتقل کر لینے کا اختیار ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر بچہ کا باپ شہر میں متوطن ہو اور عورت نے بچہ کو گائون میں منتقل کر لیا ہو ارادہ کیا پس اگر یہ گائون عورت کا ہو اور اسی میں عورت سے نکاح کیا ہو تو عورت کو یہ اختیار ہے اگر چہ وہ شہر سے

سے حضانت کا مکان جہاں رکھ کر پرورش کرے وہی مکان ہے جہاں شوہر و زوجہ رہتے تھے ۱۲

دور ہو اور اگر یہ عورت کا گائون نہ ہو پس اگر قریب ہو اور اصل نکاح اسی میں واقع ہوا ہو تو عورت کو یہ اختیار ہے جیسے
شہر کی صورت میں مذکور ہو یا ہو اور اگر اس میں نکاح واقع نہ ہوا ہو تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اگرچہ وہ شہر سے قریب ہو یہ
بدائع میں ہے۔ اور اگر عورت نے بچہ کو گائون سے شہر جامع میں قتل کر کے لیجانا چاہا حالانکہ یہ شہر اس عورت کا نہیں
ہے اور نہ اس میں نکاح واقع ہوا ہو تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے الا اس صورت میں کہ شہر مذکور گائون سے ایسا ہی قریب
ہو جیسا کہ بیان کیا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ بچہ کو دارا حرب میں قتل کر لیجائے اگرچہ
اصل نکاح وہاں واقع ہوا ہو اور یہ عورت حرم ہے یا اور شوہر مسلمان ہو یا ذمی ہو اور اگر دونوں حرمی ہوں تو عورت کو
یہ اختیار حاصل ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر مان مرگئی بیانتک کہ حق حضانت بچہ کی نانی یعنی مان کی مان کو حاصل ہوا
تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس کو اپنے شہر کو قتل کر لیجائے اگرچہ اصل عقد اسی میں واقع ہوا ہو۔ اس طرح ام ولد سے
آزاد کر دی گئی تو وہ بچہ کو اس شہر سے جہین اسکا باپ ہو یا ہر نہیں لیجا سکتی ہے یہ غایۃ لبیان میں ہے۔ اور جب نانی کو
یہ اختیار نہیں ہے تو نانی کے سولے اور عورتوں کا حکم بھی مثل نانی کے ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ مفتی میں ابن سماعی روایت
سے امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ایک مرد نے بصرہ میں ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے ایک بچہ پیدا ہوا پھر یہ مرد
اس بچہ صغیر کو کوفہ میں لے گیا اور اس عورت کو طلاق دیدی پس عورت نے اپنے بچہ کے بارہ میں مواخذہ کیا اور چاہا کہ
مجھے واپس دیا جائے تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر مرد مذکور اس بچہ کو اس عورت کی اجازت کے کوفہ میں لے آیا
ہے تو مرد پر واجب نہیں ہے کہ اس کو واپس لائے اور عورت سے کہا جائیگا کہ تو خود وہاں جا کر اس بچہ کو لے آئے اور
فرمایا کہ اگر بدو عورت مذکورہ کی اجازت کے مرد مذکور اس کو لے آیا ہے تو مرد پر واجب ہوگا کہ اس بچہ کو اس عورت کے
پاس لے آئے۔ ابن سماعی نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک مرد اپنی جو دو کو مع فرزند کے جو اس عورت کے
پیٹ سے ہی بصرہ سے کوفہ میں لے آیا پھر عورت کو بصرہ واپس بھیج دیا اور اس کو طلاق دیدی تو مرد مذکور پر واجب ہوگا
کہ اس بچہ کو بھی اس عورت کے پاس واپس بھیج دے پس عورت کی واسطے اس مرد سے اسکا مواخذہ کیا جائیگا یہ
ظہیرہ میں ہے۔ اور اگر طلاق دہندہ نے اپنے بچہ کو اسکی مان سے جسکو طلاق دیدی ہو اسوجہ سے لے لیا کہ اس
عورت نے نکاح کر لیا ہے تو مرد مذکور کو اختیار ہے کہ اس بچہ کو بیکر سفر کو جائے بیانتک کہ پھر اس بچہ کی مان کا
حق عود کرے یہ بحر الرائق میں ہے جیہ سے منقول ہے

سترھواں باب۔ نفقات کے بیان میں اور اس میں چھ فصلیں ہیں فصل اول نفقہ زوجہ کے بیان میں

واضح ہے کہ مرد پر اپنی جو دو کا نفقہ واجب ہے خواہ جو مسلمان ہو یا ذمی ہو یا فقیر ہو یا غنیہ ہو خواہ اس سے دخول
کیا ہو یا نہ کیا ہو خواہ کبھی ہو یا کسی صغیر ہو کہ اس سے جملع کیا جاسکتا ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان خواہ مرد ہو
یا مکاتیب ہو یہ جوہر النیرہ میں ہے۔ اور مشائخ نے اس میں کلام کیا ہے کہ جماع کے لائق کتبک ہوتی ہے اور مختار قول یہ ہے کہ

ملہ قریب کے معنی اور مذکور ہوئے ہیں ۱۲ منہ ملہ یعنی مثلاً نکاح منع ہو گیا یا شوہر دوم نے طلاق دیدی تو پھر عورت لے سکتی ہے اور مرد
مذکور اپنے بچہ کا باپ لے سکتا ہے بیانتک کہ بچہ مذکور حضانت سے مفتی ہو جائے ۱۲ منہ ملہ اہل کتاب ۱۲ منہ ملہ اور جبک لائق جماع نہیں ہے تب تک

جب تک نو برس کی نوبت تک قابل جلع نہیں ہوتی ہے اور اسی پر فتوے ہو کہ زانیہ التامہ خانیہ اور صحیح یہ ہے کہ کس کا کچھ اعتبار نہیں ہے بلکہ اعتبار اس کا ہے کہ وہ مشقت جلع کو برداشت کر سکے اور اس کی قدرت اس کو حاصل ہو جائے یہ کافی ہیں۔ اور اگر عورت ایسی صغیر ہو کہ اس کے مثل سے وطن نہیں کیجاتی ہے اور وہ جلع کے لائق نہیں ہے تو ہمارے نزدیک اس کے واسطے نفقہ نہوگا یہاں تک کہ اس کی حالت ایسی ہو جائے کہ وہ جلع کو برداشت کرے خواہ وہ اپنے باپ کے گھر ہو یا شوہر کے گھر ہو یہ محیط میں ہے اور کبیرہ نے اگر اپنا نفقہ طلب کیا اور وہ ہنوز اپنے شوہر کے گھر نہیں بھی گئی تو اس کو یہ اختیار ہے جبکہ شوہر نے اس کے اپنے گھر بھیجے جائیگا مطالبہ نہ کیا ہو اور بعضے مشائخ نے کہا کہ جب وہ اپنے شوہر کے گھر نہیں بھی گئی ہے تو مستحق نفقہ نہوگی مگر فتوے قول دل پر ہے یہ فتلہ غیانیہ میں ہے پس اگر شوہر نے اس کے گھر اپنے بھیجے جائیگا مطالبہ کیا اور اسے شوہر کے گھر جانے سے انکار نہ کیا تو اس کو نفقہ ملیگا اور اگر اسے وہاں منتقل ہوئیے انکار کیا پس اگر انکار بحق ہو مثلاً اسے اس وجہ سے انکار کیا کہ اپنا محل وصول کرے تو بھی اس کو نفقہ ملیگا اور اگر انکار بغیر حق ہو مثلاً شوہر نے اس کا ہر اس کو دیدیا یا مہر میا دی ہے کہ جسکی مدت ابھی دور ہے یا اسے اپنا مہر شوہر کو مہر کر دیا ہے پھر اسے انکار کیا تو اس کو کچھ نفقہ نہ ملیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر عورت نے نشوز کیا تو عورت کے واسطے کچھ نفقہ نہوگا یہاں تک کہ شوہر کے گھر میں آجائے اور نشوز کر نیوالی وہ عودت ہوتی ہے جو شوہر کے گھر سے نکلی جائے اور اپنے نفس کو شوہر سے روکے بخلاف اس کے اگر وہ شوہر کے گھر میں ہو اور شوہر کو اپنے اوپر قابو دینے سے روکے تو وہ ناشترہ نہوگی اس واسطے کہ ہنوز وہ محبت میں موجود ہے اور اگر گھر عورت کی ملک ہو اور اسے شوہر کو اپنے پاس داخل ہونے منع کیا تو اس کے واسطے نفقہ نہوگا لیکن اگر اسے شوہر سے درخواست کی ہو کہ مجھے اس سیر مکان سے اپنے گھر لچاؤ یا میرے واسطے کوئی مکان کر ایہ سے تو ایسی صورت میں حکم ایسا نہیں ہے۔ اور جب عورت نے نشوز چھوڑ دیا تو اس کو نفقہ ملیگا اور اگر شوہر زمین مضرب میں رہتا ہو یعنی غیر کی ملک غضب کر کے زمین رہتا ہو پس عورت نے وہاں رہنے سے انکار کیا تو عورت کو نفقہ ملیگا یہ کافی ہیں۔ اور اگر عورت نے اپنے نفس کو شوہر کو سپرد کر دیا ہو پھر مہر وصول پانے کے واسطے قابو دینے سے انکار کیا تو امام اعظم کے نزدیک ناشترہ نہوگی یہ فتلہ قاضیان میں ہے۔ ایک مرد سلطان کی زمین میں رہتا ہے اور سلطان سے مال لیتا ہے پس عورت نے کہا کہ میں سلطانی زمین میں تیرے ساتھ نہ رہوگی اور نہ تیرے مال سے کھاؤنگی تو مشائخ نے فرمایا کہ اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اس سے انکار کرنے سے گنہگار ہوگی اور ناشترہ ہو جائیگی۔ اور بعضے علماء سے سوال کیا گیا کہ ایک عورت کا مرد نماز نہیں پڑھتا ہے اور عورت نے اس کے ساتھ رہنے سے انکار کیا تو فرمایا کہ اس کو یہ اختیار نہیں ہے یہ ظہیر یہ ہیں۔ ایک عورت اپنے شوہر سے روپوش ہو گئی یا اس کے ساتھ جانے سے جس شہر میں وہ جانا چاہتا ہے انکار کیا اور یہ مرد اس عورت کو اس کا پورا مہر چکا ہے تو اس عورت کے واسطے اس شوہر کو کچھ نفقہ نہوگا۔ اور اگر مرد نہ کوئے اس کو اس کا مہر نہ دیا ہو اور باقی مسئلہ بحال ہو تو عورت کے واسطے نفقہ لازم ہوگا اور یہ اس وقت ہے کہ اس عورت کے دخول نہ کیا ہو اور اگر اس عورت کے دخول کیا ہے تو امام اعظم کے نزدیک اس عورت میں بھی ایسی سہ ظاہر اور کبیرہ سے اس مقام پر بالغ نہیں ہے بلکہ عام از بالغ قابل جلع غیر بالغ ہے تاہم ۱۱ منہ مثلاً سرکشی سے اپنے باپ کی عیادت پر ہے ۱۲ منہ یعنی شوہر کے گھر جانے سے ۱۲ منہ یا مہر محمل ۱۲

حکم ہے اور صاحبین کے نزدیک عورت کے واسطے کچھ نفقہ نہ ہوگا خواہ شوہر نے اسکو ہر کام میں دیا ہو یا نہ دیا ہو شیخ امام ابو القاسم صفار نے فرمایا کہ یہ ان اماموں کے زمانہ میں تھا۔ اور پہلے زمانہ میں شوہر اسکو لیکر سفر میں نہیں جاسکتا ہی اگر وہ اسکا مہر اور دیا ہو محیط میں ہے۔ اور اگر عورت اپنے قرضہ کی وجہ سے قید کی گئی تو اس کے واسطے شوہر پر نفقہ واجب نہ ہوگا اور شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر عورت ایسے قرضہ کی وجہ سے قید کی گئی جس کے ادا کی اسکو قدرت نہیں ہے تو اس کے واسطے نفقہ لازم ہوگا اور اس کے ادا کرنے پر قادر ہو تو اس کے واسطے نفقہ لازم ہوگا اور نفقہ اس پر ہے کہ عورت کے واسطے دونوں صورتوں میں نفقہ نہ ہوگا یہ جوہرۃ البیہ میں ہے۔ اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ شوہر اس عورت تک قید خانہ میں نہ پہنچ سکتا ہو اور اگر قید خانہ میں کوئی ایسی جگہ ہو کہ وہاں اس تک پہنچ سکتا ہو تو مشائخ نے فرمایا کہ عورت کے واسطے نفقہ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر عورت کو کوئی غاصب لیکر بھاگ گیا یا وہ ظلم سے قید کی گئی تو حضائے ذکر فرمایا کہ وہ سختی نفقہ نہ ہوگی اور صد شہید حسام الدین نے ذکر فرمایا کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ عتابیہ میں ہے۔ اور اگر شوہر قید کیا گیا اور وہ اسے قرضہ پر قادر ہے یا نہیں قادر ہے یا شوہر بھاگ گیا تو عورت کی واسطے نفقہ لازم ہوگا یہ غایتہ السروجی میں ہے اور اگر شوہر قید خانہ سلطان میں ظلم سے قید کیا گیا تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ عورت نفقہ کی مستحق ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر شوہر کسی دوسرے شہر میں ہو اور عورت اس سے بقدر مسافت سفر کے دوری ہو اور شوہر نے وہاں راہ خیرج اور سواری بھیجی تاکہ اس کے پاس چلی آئے مگر عورت نے اپنے ساتھ کوئی ذی رحم محرم نہ پایا پس نہ گئی تو وہ نفقہ کی مستحق ہوگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اس مجلس کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ عورت کو دیکھا جائے اگر وہ جماع کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے تو اس کے واسطے نفقہ لازم ہوگا خواہ شوہر جماع کی صلاحیت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو اور اگر عورت جماع کی صلاحیت رکھتی ہے تو اس کے واسطے نفقہ لازم ہوگا خواہ شوہر جماع کی صلاحیت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو محیط میں ہے اور اگر شوہر ضعیف ہو اور جو رکھتا ہو تو اس کے واسطے نفقہ لازم ہوگا کیونکہ اپنے تن کا سپرد کرنا عورت کی طرہ سے پایا گیا اور اس طرح جبکہ عورت کی طرہ سے اپنے آپ کا سپرد کرنا پایا گیا مگر شوہر جماع سے یا عین میں یا مرض میں ہو کہ جماع کرنے پر قادر نہیں ہے یا جماع کی واسطہ نکال کر لاچار میں ہے تو بھی عورت کی واسطے نفقہ واجب کا یہ مانع نہیں ہے اور اگر مرد و دونوں غیر ہوں کہ جماع کر سکیں قدرت نہ رکھتے ہوں تو عورت کے واسطے نفقہ واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ عجز اسکی جانب سے بھی ہے پس گویا کہ محبوب یا عین کے تحت میں ضعیف عورت سے یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر عورت قبل شوہر کے پاس جانے کے ایسی مریضہ ہو کہ جماع سے ممنوع ہو پھر وہ شوہر کے گھر بھیجی گئی اور اس حال میں بھی مریضہ تھی تو بعد شوہر کے یہاں پہنچنے کے اس کے واسطے نفقہ لازم ہوگا اور قبل ان کے جانے کے بھی لازم ہوگا بشرطیکہ اسے نفقہ کا مطالبہ کیا ہو اور شوہر اسکو نہ لیکھا حالانکہ وہ مانیسے انکار نہیں کرتی تھی اور اگر شوہر اس سے چلنے کے واسطے کہتا۔ اور خود جانے سے انکار کرتی تھی تو اس کے واسطے نفقہ لازم ہوگا جیسے تندرست عورت کا حکم ہے۔ ایسا ہی ظاہر الروایہ میں مذکور ہے۔ اور اگر عورت کو اسکا شوہر تندرستی کی حالت میں لیکھا پھر وہ شوہر کے گھر میں ایسا بیمار ہو گئی کہ جماع کر نیکی لائق نہ رہی تو

تین لے سکتا ہے یہ صدر الشہید نے شرح اہل قاضی میں ذکر فرمایا ہے کذا فی الذخیرہ اور اگر مکمل بغیر گواہوں کے واقع ہوا تو بالاجل ایسے مکمل میں عورت نفقہ کی مستحق ہوگی یہ خلاصہ میں ہے۔ اور اگر عورت سے ایلا کیا یا ظہار کیا تو عورت کی واسطے نفقہ واجب ہوگا اور اگر اپنی جورو کی بہن یا خالہ یا بھوپھی سے مکمل کیا اور جب تک اس سے دخول کیا تب تک سکونہ ماننا پھر دونوں میں تفریق کر دی گئی اور مرد پر واجب ہوگا کہ جب تک اسکی جورو کی بہن عدت میں ہے تب تک اپنی جورو سے الگ ہے تو اسکی جورو کے واسطے نفقہ واجب ہوگا اور اسکی جورو کی بہن کے واسطے لازم ہوگا اگرچہ اسپر عدت واجب ہوئی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر کسی مرد کی جورو کے ساتھ ایک غلامہ یعنی باندی بھی ہو اور یہ مرد خوشحال ہو تو اسپر اس عورت کے نفقہ کے ساتھ اسکی خادمہ کا نفقہ بھی مقرر کیا جائیگا اور یہ حکم اسوقت ہے کہ یہ عورت آزادہ ہو اور اگر باندی ہو تو وہ خادمہ کے نفقہ کی مستحق نہ ہوگی۔ اور اگر جورو کے ساتھ دو یا زیادہ خادمہ ہوں تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک ایک غلامہ سے زیادہ کا نفقہ مقرر نہ کیا جائیگا اور شلخ نے فرمایا ہے کہ خادمہ کے نفقہ میں شوہر خوشحال پر اسبقدر واجب ہوگا جو تنگدست پر اپنی زوجہ کے واسطے واجب ہوتا ہے یعنی ادنی مقدار کفایت جس سے بسر ہو جائے یہ کافی میں ہے۔ اور اس خادمہ میں اختلاف ہے بعض نے فرمایا کہ خادمہ یعنی عورت کی ملکوتہ باندی ہو پس اگر غیر ملکوتہ ہوگی تو عورت اس کے نفقہ کی مستحق نہ ہوگی یہی ظاہر الروایہ ہے اور اگر شوہر تنگدست ہو تو اسپر جورو کی خادمہ کا نفقہ واجب نہ ہوگا اگرچہ عورت کے پاس خادمہ ہو اور یہ شیخ حسن نے امام اعظم سے روایت کی ہے اور یہی صحیح ہے تبیین میں ہے۔ اور اگر شوہر نے اپنی جورو سے کہا کہ تیری خادمہ میں سے کسی کو نفقہ نہیں دینگا ولیکن اپنی خادمہ باندیوں میں سے تیری خدمت کے واسطے دینگا اور عورت نے اسکو قبول نہ کیا تو شوہر کو یہ ہتیار نہیں ہے اور وہ مجبور کیا جائیگا کہ عورت کی ایک خادمہ کا نفقہ دے۔ ایک عورت کے غلام و باندیان بہن پس اسنے اپنے شوہر سے کہا کہ تو میرے ہر من سے انکو نفقہ دے پس اسنے ان مالیک کو نفقہ دیا پھر عورت نے کہا کہ میں اس نفقہ کو محسوس کر دنگی اسوجہ سے کہ تو نے اُسے خدمت لی ہے تو شوہر نے جو کچھ بطور معروفہ انکو نفقہ دیا ہے وہ عورت ہی کے حساب میں محسوب ہوگا یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ اگر ایک عورت نے قاضی سے درخواست کی کہ اسکے واسطے اسکے شوہر پر نفقہ مقرر کرے پس اگر شوہر بہن حاضر ہوا و صاحب ستر خوان ہو تو قاضی اس عورت کے واسطے نفقہ نہیں مقرر کرے گا اگرچہ عورت درخواست کرے الا اس صورت میں مقرر کر دینگا کہ جب قاضی کو یہ بات ظاہر ہو جائے کہ شوہر اسکو مانتا ہے اور اسکو نفقہ نہیں دیتا ہے۔ اور اگر شوہر صاحب ستر خوان ہو تو قاضی عورت کے واسطے ماہواری نفقہ مقرر کر دینگا کہ شوہر اسکو دیا کرے یہ محیط میں ہے۔ اور عورت کا نفقہ درمیان دینا ردن سے جس بھاؤ پر ہو مقرر نہیں کرے گا بلکہ اسبقدر درم جو اسوقت کے بھاؤ سے بہن بر حسب اختلاف رزائی و گرائی و زرخ کے مقرر کرے گا کہ بہن دونوں جانب کی رعایت ہے یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر قاضی نے عورت کے واسطے ماہواری نفقہ مقرر کر دیا تو شوہر اسکو ماہواری دیا کرے گا اور اگر ماہواری نہ دیا اور عورت نے روزانہ طلب کیا تو شام کے وقت عورت کو مطالبہ کا اختیار ہوگا لے کیونکہ ازانی کے وقت عورت کا خسارہ ہوگا اور گرائی ہونے پر مرد کا خسارہ ہوگا ۱۲ منہ سے یعنی ازانی کے وقت جب قدر زیادہ ہو جائے اگر ازانی کے وقت جب قدر کم ہو جائے ۱۲ منہ سے یعنی ملک میں ۱۲ منہ سے درحالیکہ وہ خوشحال ہے ۱۲

یہ فتاویٰ کبرے میں ہیں۔ اور جب قاضی نے نفقہ مقرر کر لیا ارادہ کیا تو حالت یہ دیکھے کہ شوہر اسودہ حال ہو مہر کی روٹیاں اور بھنا گوشت کھاتا ہو اور عورت تنگدست ہو یا اسکے برعکس حال دیکھا تو اس میں اختلاف ہو اور مجمع یہ ہے کہ دونوں کے حال کا اعتبار کر کے کذا فی الغیاثیہ اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ عورت کو اسودہ حالی کا نفقہ ملے گا اگر دونوں اسودہ حال ہوں اور تنگدستی کا نفقہ ملے گا اگر دونوں تنگدست ہوں اور اگر عورت خوشحال و مرد تنگدست ہو تو بغیر تنگدستی عورت کے جو اسکے واسطے مقرر کیا جاتا اس سے کچھ زیادہ مقرر کیا جائیگا پس مرد سے کما جائیگا کہ اسکو گھوٹوں کی روٹی اور ایک طرح کا بھاجہ یا دو طرح کا کھانے کو ہے۔ اور اگر شوہر نہایت مالدار ہو کہ مثل حلوہ گوشت برہ وغیرہ کھاتا ہو اور عورت تنگدست ہو تو کچھ لپٹے گھر میں جو وغیرہ کی روٹی کھاتی ہو تو مرد پر یہ واجب نہ ہوگا کہ اسکو وہ کھلائے جو خود کھاتا ہو اور یہ بھی نہیں ہے کہ جو وہ لپٹے گھر میں کھاتی تھی وہ کھلائے لیکن یہ لازم ہے کہ اسکو گھوٹوں کی روٹی اور ایک دو طرح کا سالن کھلائے۔ اور ظاہر الروایہ کے موافق تنگدستی و خوشحالی میں مرد کے حال کا اعتبار ہو کذا فی الکا فی اور اسی کو مشائخ کی جماعت کثیر نے اختیار کیا ہے اور تحفہ میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور ہائے مشائخ نے فرمایا کہ اگر شوہر نہایت اسودہ حال ہو اور عورت فقیرہ ہو تو شوہر کے حق میں مستحب ہے کہ لپٹے کھانے کے ساتھ عورت کو شریک کرے۔ اور کتاب میں فرمایا کہ جو حکم نفقہ کی تقدیر میں مذکور ہوا یا اعتبار حال شوہر فقط یا باعتبار حال شوہر و عورت دونوں کے دیا ہے حکم لباس میں ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر شوہر تنگدست ہو اور عورت خوشحال ہو تو فی الحال عورت کو اسقدر دیدہ جو تنگدست عورتوں کا نفقہ ہوتا ہے اور جو باقی رہا وہ شوہر کے ذمہ فرض ہو گا یہ تبیین میں ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں تنگدست ہوں اور مجھے تنگدستوں کے مانند نفقہ واجب ہو گا تو قول شوہر کا قبول ہو گا الا انکہ عورت گواہ قائم کرے۔ پس اگر عورت نے گواہ قائم کیے کہ یہ مرد خوشحال ہے تو اس پر خوشحالوں کے مثل نفقہ فرض کیا جائیگا۔ اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ عورت کے مقبول ہونگے۔ اور اگر دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں اور عورت نے قاضی سے درخواست کی کہ اس مرد کا حال دریافت کرے تو قاضی پر دریافت کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر قاضی نے دریافت کر لیا تو بہتر ہے پس اگر قاضی کو ایک مرد عادل نے خبر دی کہ یہ خوشحال ہے تو قاضی اسکو قبول نہ کرے گا اور اگر مرد عادل دونوں نے قاضی کو اسکے خوشحال ہونے کی خبر دی تو قاضی اس مرد پر خوشحالوں کا نفقہ مقرر کرے گا اگرچہ ان عادلوں نے بلفظ شہادت خیر نہ دی ہو اور اسی خبر میں عدو عدالت شرط ہے مگر اس میں لفظ شہادت شرط نہیں ہے۔ اور اگر ان دونوں عادلوں نے کہا کہ جھٹے سنا ہے کہ وہ خوشحال ہے یا ہکو خبر ہو چکی ہے کہ یہ خوشحال ہے تو قاضی اسکو قبول نہ کرے گا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر قاضی نے شوہر پر تنگدستی کا نفقہ مقرر کر دیا پھر مرد نہ مالدار ہو گیا پس عورت نے نالاش کی تو قاضی اسکے واسطے خوشحالی کا نفقہ پورا کر دے گا یہ کافی میں ہے اور اگر عورت نے کہا کہ میں روٹی سالن نہیں کھاؤنگی تو کتاب میں لکھا ہے کہ وہ روٹی سالن وغیرہ پکانے پر مجبور نہ کی جائیگی اور شوہر پر واجب ہو گا کہ کچا کچا یا تیار کھانا اسکے واسطے لائے یا اسکے پاس کوئی ایسی خادمہ دیدہ کہ اسکی روٹی سالن پکانے کے کام کے واسطے کفایت کرے۔ اور فقہ ابوالمیثین نے فرمایا کہ اگر عورت نے سالہ بچہ ہر ماہ دیانت کیونکہ دیانت کی راہ سے عورت پر گھر کے بار واجب ہیں حتیٰ کہ بچہ کو دودھ پلانا اور سالہ بچے اس زیادہ خدمت کرنا بہر لازم نہیں

باوجودیکہ شوہر غائب ہوا اور یہ شرط نہیں ہے کہ غیبت بمقدار سفر ہو یہ قاضی خان صاحب محیط سے فنیہ میں ہے۔ ایک
 عورت قاضی کے پاس آئی اور کہا کہ میں فلانہ بنت فلان بن فلان ہوں اور میرا شوہر فلان بن فلان بن فلان
 مجھے چھوڑ کر غائب ہو گیا اور میرے واسطے کچھ نفقہ نہیں چھوڑا ہے اور قاضی سے درخواست کی کہ اسکے واسطے نفقہ
 مقدار کرے پس اگر غائب مذکور کا کچھ حال از جنس نفقہ مثل درم و دینار و تاج اور نیز کپڑے جیسے لباس واجب
 میں چاہیے ہیں اسکے مکان میں موجود ہو اور قاضی جانتا ہو کہ یہ اسکی منکوحہ ہے تو قاضی اس سے یوں قسم لے لے گا کہ
 واللہ اُس نے اپنا نفقہ نہیں بھرا یا ہے اور نہ اسکے اور اسکے شوہر کے درمیان کوئی سبب مثل نشوز وغیرہ کے مانع از نفقہ
 ہے پھر اسکے بعد اسکو حکم دیگا کہ اس مال میں سے اپنی ذات پر بغیر اسراف و تقصیر کے خرچ کرے اور اس سے کفیل لے لے گا
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور یہی صحیح ہے محیط میں ہے اور اگر غائب مذکور کا کچھ مال موجود نہ ہو تو ہمارے اصحاب ثلاثہ کے نزدیک
 یہ حکم نہ دیگا کہ تو مقدار نفقہ شوہر پر قرض لے اور اگر غائب مذکور کا مال موجود ہو مگر قاضی ان دونوں میں نکاح نہ جانتا
 ہو اور عورت نے اپنے نکاح پر گواہ قائم کیے تو امام اعظم کے نزدیک قبول نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 قبول ہونگے اور قاضی نفقہ مقرر کر دیگا اگرچہ قاضی اس غائب کے حق میں نکاح واقعی کا حکم جاری نہ کرے گا چنانچہ اگر
 غائب مذکور نے حاضر ہو کر انکار کیا تو قاضی اس عورت کو تکلیف دیگا کہ دوبارہ گواہ پیش کرے پس اگر اس نے دوبارہ
 گواہ پیش نہ کیے تو غائب مذکور اس سے نفقہ واپس لیگا یہ خلاصہ میں ہے۔ اس مانہ میں قاضی لوگ امام زفر و امام
 ابو یوسف کے مذہب کے موافق بسبب لوگوں کی حاجت کے نفقہ مقرر کرتے ہیں یہ وجہ ضروری میں ہے۔ اور اگر ایک
 مرد غائب ہو گیا اور اسکی عورت نے نفقہ کی درخواست کی اور مرد غائب کا مال ایک شخص کے پاس ہے کہ وہ اسکا اقرار
 کرتا ہے اور اسکا بھی مقرر ہو کہ ان دونوں میں زوجیت قائم ہے تو قاضی اسی مال میں سے غائب کی زوجہ کے واسطے نفقہ مقرر کر دیگا
 اور محیط اگر مرد مذکور نے اعتراض نہ کیا مگر قاضی کو یہ بات معلوم ہے تو بھی قاضی حکم دیگا خواہ یہ مال اسکے پاس مانع
 یا قرضہ ہو یا بطور مضاربت ہو اور عورت اسکے کفیل لے لے گا اور نیز عورت سے قسم لے لے گا کہ واللہ مرد غائب نے اسکو نفقہ متذرعہ
 نہیں دیا ہے اور نہ ان دونوں میں کوئی سبب سقوط نفقہ کا نشوز وغیرہ سے ثابت ہوا ہے یہ وجہ قاضی میں ہے۔ اور اگر قاضی کو مال
 یا زوجیت ان دونوں میں سے ایک ہی بات معلوم ہے تو دوسری بات جو اسکے علم میں نہیں ہے اسکے اقرار کی محتاج ہوگی اور یہی
 صحیح ہے۔ اور جسکے پاس غائب کا مال ہو اُس نے اقرار نہ کیا اور قاضی کو معلوم بھی نہیں ہے پس عورت نے چاہا کہ مال کو یا زوجیت کو یا
 دونوں کو بذریعہ گواہوں کے ثابت کرے تاکہ قاضی اس غائب کے مال میں سے اسکا نفقہ مقرر کرے یا عورت کو حکم دے کہ
 غائب مذکور پر قرضہ لے تو قاضی اسکا حکم نہ کرے گا ہوا واسطے کہ یہ قضاء علی الغائب ہے اور امام زفر نے فرما دیا کہ قاضی کے گواہوں کی
 سماعت کرے گا مگر نکاح کا حکم نہ دیگا اور مال شوہر سے اسکا نفقہ دلا دیگا بشرطیکہ اسکا مال ہو ورنہ عورت کو حکم دیگا کہ قرضہ لیوے
 اور یہی قول ثلاثہ کا ہے اور یہی مانہ میں قاضیوں کا عمل رہا ہے اور اسی پر فتوے بھی ملے ہیں یعنی شرح کفر میں ہے۔ پھر جب شوہر

ملے فتویٰ ہے اگرچہ اولیٰ اللہ ثلاثہ کے قول پر اس مسئلہ میں فتویٰ ہو حالانکہ دارالاسلام قائم تھا تو ہمارے زمانہ میں مفتوحہ کی زوجہ کیلئے چار برس بعد نکاح کر لینے کا حکم
 بقول ایک ضروری ہے بلکہ کاش اس سے بھی زیادہ آسانی نکلتی کہ اسوقت پریشانی میں ایک سال گزرتا و شوہر اور عورت جو اس کے بغیر فوت ہوئے
 قرضہ سے خبر نہیں رکھتے اور دین میں غصب نہیں ہے۔ عہدہ شافعی واحد و مالک محمد اللہ تعالیٰ علیہ ۱۲

واپس ہو کر آیا تو دیکھا جائیگا اگر اسے پیشگی نفقہ نہیں دیا تھا تو جو ہوا وہ ٹھیک ہوا اور اگر وہ پیشگی دے گیا ہو اور اسے اس امر کے گواہ قائم کیے یا گواہ قائم نہ کیے مگر عورت سے قسم لی اور اسے قسم سے نکل گیا تو مرد مذکور کو اختیار ہوگا چاہے عورت سے یہ نفقہ واپس لے یا کفیل سے مطالبہ کر کے وصول کرے۔ اور اگر عورت نے اقرار کر دیا کہ میں نے پیشگی نفقہ پالیا تھا تو وہ عورت ہی سے واپس لیگا اور کفیل سے نہیں لے سکتا یہ بدائع میں ہے اور اگر غائب مذکور نے واپس آکر نکاح سے انکار کیا تو قسم سے اسکا قول قبول ہوگا پس اگر وہ قسم کھا گیا اور مال حسین سے نفقہ دیا گیا ہو وہ ددعیت تھا تو اسکو اختیار ہوگا چاہے عورت سے لے یا مستودع سے لے اور اگر مال مذکور قرضہ تھا تو اپنا مال وہ قرضدار سے لیگا پھر قرضدار اس عورت سے واپس لیگا یہ تا تاثر غائبہ میں ہے اور اگر شوہر نے واپس ہو کر گواہ دے کہ میں اسکو طلاق دیکھا تھا اور اسکی عدت گزر چکی تھی تو عورت لینے والی ضامن ہوگی جینے والا ضامن نہ ہوگا الا اس صورت میں کہ مرد غائب کے گواہوں نے بیان کیا ہو کہ یہ لینے والا اجانتا تھا کہ اسے طلاق پڑی اور عدت گزر گئی ہو یہ عتابیہ میں ہے اور اگر لینے والے نے کہا کہ میں ان دونوں میں زوجیت قائم ہونے کو جانتا تھا اور طلاق سے آگاہ نہ تھا تو وہ ضامن نہ ہوگا مگر اس سے قسم لی جائیگی کہ وہ طلاق سے آگاہ نہ تھا یہ غایہ اسروجی میں ہے۔ اور اگر ددعیت و قرضہ دونوں ہوں تو پہلے ددعیت میں سے عورت کو نفقہ دینا شروع کرنا بہ نسبت قرضہ سے شروع کر نیکے بہتر ہوگا اور جب قاضی نے مردیوں یا مستودع کو حکم دیا کہ مال غائب سے اسکی عورت کو نفقہ دے پھر مستودع نے کہا کہ مال ددعیت قاضی نے میں نے اسکو نفقہ دیدیا ہو تو اسکا قول قبول ہوگا اور اگر قرضدار نے ایسا دعویٰ کیا تو بدو گواہوں کے اسکا قول قبول نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر مال ددعیت یا وہ مال جو شوہر کے گھر میں موجود ہو وہ عورت کے حق کی جنس سے نہوا سکے خلاف جنس ہو تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس میں سے کوئی چیز اپنے ذاتی نفقہ کے واسطے فروخت کرے اور اسے بطریق قاضی بھی اس میں سے کوئی چیز اس کے نفقہ کے واسطے فروخت نہ کرائیگا اور یہ حکم رب کے نزدیک بالاتفاق ہے اور فرمایا کہ غائب کے غلام یا مکان کی مزدوری و کرایہ میں سے اس عورت کو نفقہ دیا جاسکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ اور مرد فقو و بئر کہ غائب کے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور جس صورت میں قاضی کے واسطے ہو کہ عورت کے واسطے مال شوہر سے نفقہ کا حکم دیدے ایسی صورت میں خود عورت کیواسطے بھی مرد ہی کہ بدو حکم قاضی کے مال شوہر سے بقدر کفایت بطور معرفت لے لے۔ اور اگر عورت نے قاضی سے اپنے نفقہ مقرر کر لیا تو اسکی اور شوہر کا مال عورت پر قرضہ ہی پس لے لے کہ اس مال میں سے اس عورت کا نفقہ محسوب کیا جاوے تو شوہر کو ایسا اختیار ہے محیط میں ہے۔ اور اگر قاضی نے نفقہ کا حکم دیدیا پھر ان گران ہو گیا یا رزاق تو قاضی اپنے حکم کو بدل دیکر یہ ظہیر میں ہے۔ اگر شوہر نفقہ سے عاجز ہوا تو اسکے باعث سے دونوں میں تفریق نہ کی جائیگی بلکہ عورت کو حکم دیا جائیگا کہ اس پر قرضہ لیوے یہ کمز میں ہے اور نفقہ دینے سے عاجز ہونا جب ہی ظاہر ہوگا کہ جب شوہر حاضر ہوا اور اگر شوہر عورت کو چھوڑ کر غیبت منقطع غائب ہو گیا اور اس عورت کے واسطے کچھ نفقہ چھوڑ گیا پس عورت نے اس غیبت منقطع کی تفسیر میں اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ سال میں دو ہاں سے اکیس یا تافذ کا وصول ہو لیکن باب نکاح میں منگنی والا اسکی رسلے تک صبر نہ کر سکے اگرچہ وہ شہر میں چھپا ہو ۲۴ سفر کو چلا گیا ۱۲

یہ معاملہ قاضی کے حضور میں پیش کیا پس اس نے ایسے عالم سے فتوے طلب کیا جو فقہ سے عاجز ہونیکے سبب تفریق کو جائز جانتا ہو پس اسکی تحریر پر قاضی نے دونوں میں تفریق کر دی تو صحیح یہ ہو کہ اسکا حکم قضاء و مضیک نہوگا اور اگر یہ حکم دوسرا قاضی کے سامنے پیش کیا گیا اور اسنے اسکی اجازت دیدی تو اسکا حکم قضاء بھی نافذ نہوگا یہی صحیح ہے اسواسطے کہ حکم قضاء مسئلہ مجتہد فیہ میں نہیں ہے اسواسطے کہ ہمتے بیان کر دیا ہو کہ عاجز ہونا ہی ثابت نہیں ہوا ہے یہ نہایہ میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے زمانہ گذشتہ کے نفقہ کی بابت خاصہ کیا قبل ازین کہ قاضی نے اسکے واسطے کچھ مقدار کر دیا ہو یا کسیقدر پر باہم دونوں رضی ہوئے ہوں تو ہمارے نزدیک قاضی اسکے واسطے گذشتہ زمانہ کے نفقہ کا حکم نہ دیکایہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے قبل اسکے کہ قاضی اسکے واسطے کچھ مفروض کرے یا دونوں باہم کسیقدر پر رضی ہوں اپنے شوہر پر مقدمہ لیا اور اس سے کچھ اپنے نفقہ میں خرچ کیا تو وہ اسکو اپنے شوہر سے نہیں لے سکتی ہے بلکہ خرچ کرنے میں منقطع ہوگی خواہ شوہر غائب ہو یا حاضر ہو۔ اور اگر اسنے قاضی کے مفروض کرنے یا باہمی رضامندی کے بعد اپنے مال سے خرچ کیا تو اپنے شوہر سے واپس لے سکتی ہے اور نیز اگر شوہر پر فرض لیا خواہ حکم قاضی لیا یا خود ہی لیا تو بھی شوہر سے ملیگا ہاں فرق اقتدر ہوگا کہ اگر اسنے بغیر حکم قاضی فرض لیا ہو تو فرض خواہ کا مطالبہ خاصہ اسی عورت سے ہوگا اور فرض خواہ کو یہ اختیار نہوگا کہ جو کچھ اسنے قرضہ لیا ہے اسکو اسکے شوہر سے طلب کرے اور اگر اسنے قاضی کے حکم سے لیا ہو تو عورت کو اختیار ہوگا کہ قرضہ خواہ کو شوہر پر تراھے پس وہ شوہر سے اپنے قرضہ کا مطالبہ کرے یا یہ دینے میں ہے۔ اور اگر قاضی نے عورت کے واسطے شوہر پر کچھ ماہواری مقرر کیا یا دونوں خود کسی قدر مقدار معلوم پر ماہواری کے حساب سے رضی ہوئے پھر چند مہینہ گذر گئے اور شوہر نے اسکو کچھ نفقہ نہ دیا اور عورت نے قرضہ لیکر خرچ کیا یا اپنے مال سے خرچ کیا پھر شوہر مر گیا یا عورت مر گئی تو ہمارے نزدیک یہ سب نفقہ ساقط ہو گیا اور اسبطرح اگر اس صورت میں اسکو طلاق دیدی تو بھی جو کچھ نفقات شوہر پر جمع ہوئے ہیں بعد فرض قاضی کے سب ساقط ہو جائینگے اور یہ سب سو قوت ہے کہ قاضی نے عورت کے واسطے نفقہ فرض کیا ہو اور اسکے ساتھ عورت کو قرضہ لینے کی اجازت نہ دی ہو اور اگر عورت کو شوہر پر قرضہ لینے کی اجازت دی اور اسنے قرضہ لیا پھر دونوں میں سے ایک مر گیا تو یہ باطل نہوگا ایسا ہی حاکم شہید نے اپنے مختصر میں ذکر فرمایا ہے اور یہی صحیح ہے اور اسبطرح مسئلہ طلاق میں ایسا ہی جواب ہونا چاہیے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر شوہر نے عورت کو پیشگی نفقہ دیا پھر یہ خرچ ہوتی ہے پہلے دونوں میں سے ایک مر گیا یا شوہر نے طلاق دیدی تو امام اعظم و امام ابو یوسف سے کے نزدیک یہ پس نہوگا اگرچہ ویسا ہی قائم ہو اور اسی پر فتوے ہیں یہ نہر الفائق میں ہے اور یہی حکم لباس میں ہے یہ سراج الودہان میں ہے۔ اور اگر عورت کو تین طلاق دیدیں پھر اسنے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور دوسرے شوہر نے طلاق دی اور وہ عدت میں ہے پس شوہر اول نے اسکو اس عدت میں نفقہ دیا تاکہ بعد انقضاء عدت کے اسکے ساتھ نکاح کر لے مگر اسنے بعد عدت کے

۱۰ یعنی اوپر کہا ہے کہ عاجز ہونا جب ہی ثابت ہوتا ہو کہ جب شوہر حاضر ہو دینے نظر فان ہذا ایضا مختلف فیہ ۱۲ منہ ۱۰ مراد یہ ہے کہ یہ نفقہ اس سے پہلے کا ہے یعنی قاضی کے مقدار کرنے اور باہمی رضامندی کے بعد کا نہیں ہے بلکہ پہلے کا ہے ۱۲ منہ ۱۰ یہاں سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک قسم حوالہ کی ایسی بھی ہے کہ بدون قبول محال علیہ کے اسپر مطالبہ ثابت ہوتا ہے اور یہی مسئلہ اسکی دلیل ہے قلیتا مل ۱۲ منہ ۱۰ یعنی بابت نفقہ عدت ۱۲

اس مرد سے نکاح نہ کیا تو شیخ ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر اسکو درم دیے ہیں تو واپس لے سکتا ہے والا اگر بطور صلہ دیے ہیں تو نہیں واپس لے سکتا ہے اور انکے سولے اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر اسکو نفقہ دیا اور یہ شرط کر لی کہ تجھے نفقہ دیتا ہوں اس شرط پر کہ تو مجھ سے بعد عدت کے نکاح کرے پھر اسے عدت کے بعد اس سے نکاح کیا یا نہ کیا بہر حال اسکو اختیار ہے کہ اپنا نفقہ اس سے واپس کرے اور اگر یہ شرط ذکر نہ کی و لیکن اندرو سے دلالت یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اسنے اسی غرض سے دیا ہے تو بعض نے کہا کہ واپس نہیں لے سکتا ہے اور شیخ امام ظہیر الدین نے فرمایا کہ بہر حال میں اسکو واپس لے سکا اسواسطے کہ یہ برتو سے ہر فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر قاضی کو کسی عورت مدعیہ کے شوہر کی تنگی کا حال معلوم ہو تو قاضی اسکو قید نہیں کرے گا یہ محیط میں ہے اور اگر قاضی کو اسکی تنگی کا حال معلوم نہ ہو اور عورت نے درخواست کی کہ نفقہ کے واسطے یہ قید کیا جائے تو پہلی مرتبہ قاضی اسکو قید نہ کرے گا بلکہ اسکو حکم دے گا کہ اس عورت کو نفقہ دیا کرے اور اسکو آگاہ کر دے گا کہ اگر تو نے اسکو نفقہ نہ دیا تو میں تجھے قید کر دے گا پھر اگر عورت دوسری بار یا تیسری بار نالشی ہوئی تو قاضی اسکے شوہر کو قید کرے گا۔ اور یہ طریق نفقہ کے سولے اور قرضہ میں بھی ہی حکم ہے۔ اور جب قاضی نے اسکو دو یا تین مہینہ قید کیا تو اسکا حال دریافت کرے گا اور بعض جگہ چار مہینہ لکھے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ کوئی مدت مقرر نہیں ہے بلکہ قاضی کی ماسک پر ہے اگر اسکی رائے میں آئے کہ اسکا کچھ مال ہوتا تو ضرور تنگ ہو کر قرضہ ادا کر دیتا پس اسکی راہ چھوڑ دے گا مگر طالب قرضہ کو اس امر سے ممانعت نہ کرے گا کہ چاہے اسکے ساتھ ہے بلکہ قرضہ خواہ کو اختیار ہے کہ جہاں وہ جائے اسکے ساتھ جائے مگر یہ اختیار نہیں ہے کہ اسکو کسی جگہ بٹھلا رکھے اور نیز اسکو تصرفات سے منع نہیں کر سکتا ہے۔ اور اگر قرضدار محبوس غنی ہو تو اسکو رہا نہ کرے گا یہاں تک کہ وہ قرضہ ادا کرے یا نفقہ ادا کرے الا ہر ضامن مذی طالب کہ اگر طالب ضامن ہو جائے کہ یہ رہا کیا جاوے تو اسکو رہا کر دے گا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر حاکم نے شوہر پر نفقہ مقرر کر دیا پھر اسنے دینے سے انکار کیا حالانکہ وہ اسودہ حال ہے اور عورت نے اسکو قید کیے جانے کی درخواست کی تو قاضی اسکو قید کر سکتا ہے و لیکن اسکو اول ہی مرتبہ قید نہ کرنا چاہیے بلکہ دو یا تین بار تک تاخیر دے گا اور ہر بار جب اسکے حضور میں پیش ہوگا تو اسکو ملا کرے گا اور دھمکا دے گا پھر اگر اسنے نہ دیا تو مثل در قرضوں کے اب اسکو قید کرے گا یہ بدائع میں ہے اور جب شوہر قید کیا گیا تو نفقہ اسکے ذمہ سے ساقط ہوگا بلکہ عورت کو حکم دیا جائے گا کہ اسپر قرضہ لے لے جسے کہ اسکا مال ظاہر ہوتے پر یہ مال مقرر ہے اس سے لیا جاوے گا۔ اور اگر شوہر نے قاضی سے کہا کہ اس عورت کو بھی میرے ساتھ قید کر کے میرے قید خانہ میں ایک جنگم خلوت کی ہے تو قاضی اس عورت کو قید نہ کرے گا و لیکن عورت مذکورہ اپنے شوہر کے گھر میں کر دے گی لیکن اور شوہر اسکے واسطے قید کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ اور جب شوہر نفقہ کے واسطے قید کیا گیا تو جو مال اسکا از جنس نفقہ ہو وہ قاضی اس عورت کو بددین ضامن دی اسکے شوہر کے دیدے گا یہ بالاتفاق ہے اور جو مال خلاف جنس نفقہ سے ہو اسکو شوہر کی طرف سے فروخت نہ کرے گا بلکہ شوہر کو حکم دے گا کہ خود فروخت کرے اور ہی حکم باقی قرضوں میں ہے یہ امام عظیم کا قول ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ قاضی اسکی طرف سے فروخت کر دے گا اور یہ بیع اسپر نافذ ہوگی یہ بدائع میں ہے اور نابالہ قول صاحبین کے جبکہ قاضی کو اس محبوس شوہر کے مال کی بیع کا اختیار حاصل ہو تو قاضی پہلے عروق سے شروع کرے گا

پس اگر عروض کا شن اسلئے نفقہ و قرضون کیواسطے کافی نہوا تو پھر بیع عقار شروع کر گیا یہ ذخیرہ میں ہو۔ ایک مرد کا ایک ہی
 عامہ ہو تو وہ نفقہ کے واسطے اسکے فروخت پر مجبور نہ کیا جائیگا اسواسطے کہ قرضدار جیسے اور قرضون میں اپنے حق کے
 کپڑے فروخت کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا ہو ایسے ہی دین کے نفقہ کے واسطے بھی مجبور نہ کیا جائیگا یہ قتائے قاضی کا
 میں ہو۔ اور اگر دونوں نے قاضی کے نفقہ مقرر کرنے کے وقت جس قدر مدت گزری ہو اسکی مقدار میں اختلاف کیا
 تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور گواہ عورت کے لئے ہونگے یہ وجہ کروری میں ہو۔ اور اگر عورت کے واسطے نفقہ مقرر کر دیا گیا
 اور عورت کا کچھ مہر بھی شوہر پر باقی ہو پھر شوہر نے اسکو کچھ دیا پھر دونوں نے اختلاف کیا شوہر نے کہا کہ یہ مہر میں
 دیا ہو اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ نفقہ میں تھا تو قول شوہر کا قبول ہوگا۔ اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے فرمایا کہ یہ حکم
 اسوقت ہو کہ دی ہوئی چیز ایسی ہو کہ عادت کے موافق مہر میں دی جاتی ہو اور اگر ایسی چیز ہو کہ عادت کے موافق مہر میں نہیں
 دی جاتی ہو جیسے ایک پیالہ کھیر و گرنہ و روٹی اور ایک طباق خواہ وغیرہ ایسی چیزیں تو شوہر کا قول قبول نہوگا یہ محیط میں ہو
 اور اگر دونوں نے اس چیز کی مقدار و جنس میں اختلاف کیا جیسے صلح واقع ہوئی یا جسکا حکم دیا گیا ہو نفقہ میں تو قول
 شوہر کا اور گواہ عورت کے قبول ہونگے۔ اور اگر عورت کو ایک کپڑا بھیجا پس عورت کہتی ہو کہ وہ ہر یہ تھا اور مرد
 کہتا ہو کہ وہ کپڑا اس میں سے ہو جو مجھے عورت کے واسطے واجب ہو تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر عورت نے
 گواہ قائم کیے کہ اسنے ہر یہ بھیجا ہو تو گواہ قبول ہونگے۔ اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو مرد کے گواہ قبول ہونگے
 اور اگر ہر ایک نے اپنے دعوے کے دوسرے کے اقرار کر نیئے گواہ قائم کیے تو بھی شوہر کے گواہ مقبول ہونگے۔ اور
 اسبطح اگر مرد نے درم بھیجے ہوں پس مرد نے کہا کہ یہ نفقہ تھا اور عورت نے کہا کہ یہ ہر یہ تھا تو قول شوہر کا قبول
 ہوگا یہ بیسوط میں ہو۔ اور اگر شوہر نے دعوے کیا کہ میں نے اسکو نفقہ دیا پس عورت نے انکار کیا تو قسم سے عورت کا
 قول قبول ہوگا یہ محیط میں ہو۔ ایک عورت نے دعوے کیا کہ میرا شوہر مجھ سے غائب ہونا چاہتا ہو اور درخواست کی کہ
 نفقہ کافیل لایا جائے تو امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہو کہ اسکو یہ اختیار نہیں ہو۔ اور امام ابو یوسف نے کہا کہ ایک
 مہینہ کے نفقہ کیلئے استعانتا کفیل کیا جائے اور اسی پر فتویٰ ہو۔ اور اگر یہ معلوم ہو کہ وہ سفر میں ایک مہینہ سے زیادہ
 رہیگا تو ایک مہینہ سے زیادہ کے واسطے کفیل کیا جائیگا یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ ایک مرد نے
 دوسرے کی جوڑی کیواسطے دوسرے کی طرف نفقہ و مہر کی ضمانت کر لی تو فرمایا کہ نفقہ کی ضمانت باطل ہو الا آنکہ ماہواری
 کوئی مقدار معلوم بیان کی ہو اور اسکے منے یہ ہیں کہ شوہر و جوڑ و دونوں کی قدر نفقہ ماہواری پر باہم ضمانت ہوئے پھر
 ضمانت نے ضمانت کی تو روا ہو یہ ذخیرہ میں ہو۔ اور اگر عورت کے واسطے کوئی شخص ہر مہینہ کے نفقہ کافیل ہو گیا تو فقط ایک
 ہی مہینہ کے واسطے کفیل ہوگا اور اگر کفیل نے کہا کہ میں نے تیرے شوہر کی طرف تیرے واسطے سال بھر کے نفقہ کی
 کفالت کی تو سال بھر کے نفقہ کے واسطے کفیل ہوگا اور اسبطح اگر کہا کہ میں نے تیرے واسطے ہمیشہ کے واسطے یا
 بیشک میں زمرہ ہوں نفقہ کی کفالت کی تو وہ اسوقت تک کے واسطے کفیل ہوگا جب تک یہ عورت اس مرد کے مکمل میں ہو

جسکی طرف کفالت کی ہو۔ اور اگر کفیل نے ایک مہینہ یا ایک سال کے نفقہ کی کفالت کی پھر عورت کو اس کے شوہر نے طلاق یا بئن یا رجعی دیدی تو نفقہ عدت کی واسطے کفیل یا خود رہیگا۔ ایک مرد کو اسکی جو روحاقضی کے پاس نفقہ کی نالاش میں لگی ہوئی ہو شوہر کے باپ نے کہا کہ میں تجھے نفقہ دیتا ہوں پس باپ نے سو دم اُسکو دیے پھر شوہر نے اُسکو طلاق دیدی تو شوہر کے باپ کو یہ اختیار ہوگا کہ جو کچھ عورت کو نفقہ میں دیا ہو وہ اُس سے واپس لے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے شوہر کو اپنے نفقہ سے بری کر دیا یا بطور کہ کہا کہ تو میرے نفقہ سے ہمیشہ کے واسطے بری ہو جب تک میں تیری جو روح ہوں پس اگر قاضی نے اس عورت کے واسطے کچھ نفقہ مقرر و مفروض نہ کیا ہو تو یہ برات پل ہو اور اگر قاضی نے اس کے واسطے ماہواری نفقہ مثلاً دس درم مقرر کر دیے ہوں تو ماہ اول کے نفقہ سے برات صحیح ہوگی اور اس مہینہ کے سوا اور مہینوں کے نفقہ کی برات درست نہ ہوگی۔ اور اگر فرض قاضی کے بعد ایک مہینہ ٹھہر کر عورت نے کہا کہ میں نے تجھے پہلے اور اگلے زمانہ کے نفقہ سے بری کیا تو گذشتہ ایام کے نفقہ سے اور اگلے ایک مہینہ کے نفقہ سے بری ہوگا اور اس سے زیادہ سے بری ہوگا یہ فتاویٰ کبرے میں ہے اور ایسا ہی تجنیس مزید میں ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں نے تجھے ایک سال کے نفقہ سے بری کیا تو فقہ ایک مہینہ کے نفقہ سے بری ہوگا لیکن اگر اس کے واسطے سالانہ نفقہ مقرر کیا گیا ہو تو ایک سال بھر کے نفقہ سے بری ہو جائیگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر عورت نے اپنے نفقہ سے ماہواری تین درم پر صلح کر لی تو جائز ہے اور نفقہ سے صلح کے جنس مسائل میں اصل یہ ہے کہ جب جو روح و مرد کے درمیان نفقہ سے صلح ایسی چیز پر واقع ہوئی کہ قاضی کو کسی حال میں اس چیز پر نفقہ مقرر و مفروض کرنا ناہوای تو یہ صلح ان دونوں میں یوں اعتبار کیا جائیگی کہ گویا تقدیر و فرض نفقہ ہے اور معاوضہ اعتبار نہ کیا جائیگی خواہ یہ صلح ایسے وقت واقع ہوئی ہو کہ تقدیر و فرض قاضی نے اس کے واسطے کوئی نفقہ مفروض و مقرر نہیں کیا ہے یا خود دونوں کس قدر ماہواری پر راضی نہیں ہوئے ہیں اور خواہ ایسے وقت واقع ہوئی ہو کہ قاضی اُس کے واسطے کچھ نفقہ مفروض و مقرر کر چکا ہے یا خود دونوں کس قدر ماہواری پر راضی ہو چکے ہیں۔ اور اگر صلح ایسی چیز پر واقع ہوئی کہ قاضی کو کسی حال میں اس چیز کے ساتھ شوہر پر نفقہ مقرر و مفروض کرنا ناہوای تو یہ صلح ایسے صلح ایک غلام پر یا ایک کپڑے پر واقع ہوئی تو دیکھا جائیگا کہ اگر قاضی کی عورت کے واسطے ماہواری نفقہ مقرر و مفروض کرنے اور نیز دونوں کے کسی چیز یا ماہواری پر راضی ہوئے ہوں تو یہ صلح واقع ہوئی تو بھی یہ تقدیر و فرض نفقہ اعتبار کیا جائیگی۔ اور اگر یہ صلح بعد قاضی کے عورت کے واسطے نفقہ مقرر کر دینے یا بعد دونوں کے باہمی ماہواری کس قدر نفقہ پر راضی ہوئے وقت واقع ہوئی ہو تو یہ صلح دونوں میں معاوضہ قرار دیا جائیگی اور تقدیر نفقہ اعتبار کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ اس پر زیادتی یا اُس سے کمی جائز ہے پس اسی اصل پر اس جنس کے مسائل سب برآمد ہوتے ہیں۔ اگر عورت نے تین درم ماہواری پر شوہر سے صلح کر لی پھر عورت نے کہا کہ اس قدر مجھے کافی نہیں ہوتے ہیں تو عورت کو اختیار ہے کہ شوہر سے خاصہ کرے یا نہ کہ شوہر اسکی ماہواری میں اُسکی کفالت کے لائق نہ ہو بلکہ شوہر اسکو دھوکہ دے اور اگر عورت نے شوہر سے تین درم ماہواری پر اپنے نفقہ سے صلح کر لی پھر شوہر نے کہا کہ مجھے اس قدر دینے کی طاقت نہیں ہے تو اُس کے قول کی

۱۵۔ عدت تک کفالت سے باہر نہ ہوگا ۱۲۔

تقدیق نہ کیا بیگی اور اسکو یہ سب پوسے دینے پڑینگے اور کتاب میں فرمایا کہ الا اس صورت میں کہ قاضی اسکو اس سے بری کرے اور اسکے معنی یہ ہیں کہ لیکن اگر قاضی کو اسکا حال لوگوں سے دریافت کر نیے معلوم ہو جائے کہ یہ اسقدر دینے کی طاقت نہیں رکھتا ہو اور قاضی اس میں سے کم کرے تو قاضی کم کر سکتا ہے اور کم کر کے اس پر اسقدر لازم کر دیگا جسقدر وہ اٹھا سکے اور اگر مہینہ میں کچھ نہیں گذرا جسے کہ اسے عورت سے اس تین درم نفقہ سے ایسی چیز پر صلح کر لی کہ قاضی کو کسی حال میں جائز ہو کہ عورت کے نفقہ میں اسکو مقرر کرے مثلاً اس تین درمون سے تین مختوم گندم پر جو معین ہیں یا غیر معین بن صلح کی تو یہ صلح تقدیر نفقہ اعتبار کیا بیگی اور اگر ایسی چیز پر صلح کی کہ قاضی کو کسی حال میں روا نہیں ہے کہ اسکو عورت کے نفقہ میں مقرر کرے تو یہ دوسری صلح معاوضہ قرار دیا بیگی اور جو جواب دہنے صلح از نفقہ میں ذکر کیا ہو اگر کہ پڑے سے صلح کی تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہو اور اگر اپنی عورت کے لباس واجب سے درج بیو دی یا چادر زلی یا شالی و دھنی پر صلح کر لی تو جائز ہو یہ ذخیرہ میں ہو۔ اور اگر اپنی عورت کے ایک سال کے نفقہ سے ایک کپڑے پر صلح کر لی اور کہ پڑا اسکو دیدیا تو جائز ہو پھر اگر اسکے بعد وہ کپڑا کسی نے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر یہ صلح قاضی کی اس کے واسطے ماہواری نفقہ فرض کر دینے یا باہمی قرار داد ماہواری نفقہ کے بعد اس نفقہ مفروضہ سے اس کپڑے پر صلح واقع ہوئی ہو تو عورت اپنے شوہر سے اس حساب سے نفقہ لے لیگی جو قاضی نے اس کے واسطے مقرر کر دیا تھا یا خود دونوں پر رضی ہوئے تھے۔ اور اگر ابتدا سے صلح و قرار داد اسی کپڑے پر واقع ہوئی ہو تو عورت اس سے اس کپڑے کی قیمت لے لیگی۔ اور یہ مسئلہ نظیر اس مسئلہ کی ہو کہ جب عورت کے نفقہ سے ایک فادم وسط پر صلح واقع ہوئی اور اسکے واسطے کوئی میعاد نہیں لگائی گئی یا کوئی میعاد مقرر کی گئی پس اگر یہ صلح قبل قاضی کے نفقہ مقرر کر دینے کے یا قبل باہمی رضامندی کے ہو تو جائز ہو اور اگر یہ صلح بعد فرض قاضی یا باہمی رضامندی کے ہو تو نہیں جائز ہو یہ محیط میں ہو۔ اور اگر کسی مرد کی دو عورتیں ہوں کہ ایک انہیں سے آزاد اور دوسری باندی ہو مگر باندی کے واسطے اسکے مولیٰ نے ایک جگہ علیحدہ رہنے کو دی ہو پھر مرد کو نہ دونوں سے دونوں کے نفقہ سے صلح کر لی حالانکہ باندی کے واسطے آزادہ سے زیادہ اس صلح میں قبول کیا تو یہ جائز ہو اور اگر اس باندی کے مولیٰ نے اسکے واسطے کوئی جگہ نہ دے دی ہو اور اس نے اپنے شوہر سے اپنے نفقہ سے صلح کر لی تو یہ صلح جائز نہیں ہو اور مرد کو نہ اختیار ہوگا کہ یہ نفقہ یعنی مال صلح اس سے واپس کرے اور اس طرح اگر مرد نے اپنی جوڑو سے اسکے نفقہ سے صلح کر لی حالانکہ دونوں کا نکاح فاسد ہو تو بھی نہیں جائز ہو یہ ذخیرہ میں ہو۔ اور اگر عورت نے شوہر سے خرچ کھانے و کپڑے سے زیادہ مقدار پر صلح کی پس اگر زیادتی صرف اسقدر ہو کہ لوگ اپنے اندازہ کرنے میں اتنا خسارہ اٹھاتے ہیں تو صلح جائز ہوگی اور اگر خسارہ اسقدر ہو کہ اندازہ کر نیو لاون کے اندازہ سے زائد ہو یعنی لوگ اپنے اندازہ میں اتنا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں تو زیادتی باطل ہوگی اور شوہر پر نفقہ مثل واجب ہوگا یہ خلاصہ میں ہو۔ اگر غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے کسی عورت سے نکاح کیا تو اسکا نفقہ اس غلام پر واجب ہوگا کہ در صورت

۱۷ یعنی مہینہ میں سے کچھ نہیں گذرا کہ اسکے حساب سے تین درم میں سے واجب ہو جاتا ۱۲ منہ رحمہ اللہ جیسے مرد کے واسطے

قیص ۱۲ منہ یعنی درمیانی درم کی باندی یا غلام ۱۲ منہ جیسا اس عورت کے واسطے دیا جاتا ہے ۱۲

نہ ادا ہوئے وہ بار بار فروخت کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ مگر مولیٰ کو یہ اختیار ہو کہ اسکے ذمہ میں خود مال دیکر اور اسکو فروخت سے بچائے اور اگر غلام مذکورم گیا تو نفقہ بھی ساقط ہو گیا اور اس طرح اگر قتل کیا گیا تو بھی صحیح قول کے موافق نفقہ ساقط ہو جائیگا یہ جوہرہ شیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی مدبر نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا تو عورت کا نفقہ اس مدبر کی کمائی سے متعلق ہوگا اور یہی حکم مکاتیب ہی جیکہ کتابت سے عاجز نہ ہو جائے اور اگر عاجز ہو گیا تو نفقہ کے واسطے فروخت کیا جائیگا اور اگر ایسے غلاموں نے بغیر اجازت اپنے مولیٰ کے نکاح کر لیا تو ان پر نفقہ و مهر کچھ واجب نہ ہوگا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر ان میں سے کوئی آزاد ہو گیا تو جو وقت آزاد ہو جائے اس وقت سے اسکا نکاح جائز ہو گیا اور اس پر مهر و حجب ہوگا اور آئندہ سے نفقہ بھی واجب ہوگا اور جس غلام میں سے کچھ نکاح آزاد ہو گیا ہو وہ امام اعظم کے نزدیک بمنزلہ مکاتیب کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر کسی نے اپنے غلام کو اپنی باندی سے بیاہ دیا تو اس باندی کا نفقہ مولیٰ پر ہوگا خواہ اسکے واسطے علیحدہ مکان مقرر کر دیا ہو یا نہیں یہ کافی میں ہے۔ اور اگر مولیٰ نے کہا کہ میں اس باندی کو نفقہ نہ دوں گا تو وہ اسکے نفقہ میں پر مجبور کیا جائیگا یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اور اگر اپنی دختر کو اپنے غلام کے ساتھ بیاہ دیا تو دختر کا نفقہ غلام پر واجب ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ منکوحہ عورت اگر باندی ہو پس اگر باندی کے مولیٰ نے اسکے واسطے کوئی مکان رہنے کا مقرر کر دیا ہو تو اسکے واسطے نفقہ واجب ہوگا ورنہ نہیں اور یہی حکم مدبرہ و ام ولد کا ہے۔ اور رہنے کو جگہ دینے کے یہ معنی ہیں کہ مولیٰ نے اس باندی سے خدمت لینا چھوڑ دیا اور اسکو اسکے شوہر کے ساتھ کر دیا۔ اور اگر مولیٰ نے باندی کے واسطے رہنے کا مکان دیا پھر مولیٰ کی رسلے میں آیا اور صلحت وقت معلوم ہوئی کہ اس باندی سے خدمت لیا کرے تو مولیٰ کو اختیار ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور جب تک مولیٰ اس سے خدمت لے تب تک کی مدت کا نفقہ شوہر پر واجب نہ ہوگا۔ اور اگر مولیٰ نے اسکو اسکے شوہر کے گھر رہنے دیا مگر وہ خود بدون مطالبہ مولیٰ کے کسی کسی وقت آکر مولیٰ کی خدمت کرتی ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اسکا نفقہ ساقط نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے اور اگر وہ کسی وقت مولیٰ کے یہاں آئی اور مولیٰ گھر میں نہیں ہے پھر مولیٰ کے اہلخانہ نے اس سے خدمت لی اور اسکو اپنے شوہر کے یہاں واپس جانے سے روکا تو اسکے واسطے نفقہ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور مکاتیب باندی نے اگر مولیٰ کی اجازت سے نکاح کر لیا تو وہ مثل مرہ کے ہے کہ اسکے حق میں نفقہ واجب ہونے کیلئے مولیٰ کے رہنے کی جگہ دینے کی ضرورت نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ میرے والد رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا اور وہ تمام دن اپنے مولیٰ کے کار خدمت میں رہتی ہے اور رات کو اپنے شوہر کی خدمت کرتی ہے تو فرمایا کہ دن کا نفقہ مولیٰ پر اور رات کا نفقہ اسکے شوہر پر واجب ہوگا یہ تاتار خانہ میں تیسرے سے منقول ہے۔ اور اگر غلام یا مکاتب یا مدبر نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے کسی عورت سے نکاح کیا اور اس عورت سے اولاد ہوئی تو شوہر اس اولاد کے نفقہ دینے پر مجبور نہ کیا جائیگا خواہ عورت یعنی اولاد کی ماں امراء ہو یا باندی یا مدبرہ یا ام ولد یا مکاتب پھر اگر یہ عورت لے لینے اگر ایک مولیٰ کے پاس اسکے ذمہ نفقہ واجب ہو اور وہ فروخت کیا گیا پھر دوسرے مولیٰ کے پاس بھی اگر اس پر نفقہ چڑھا گیا تو فروخت

نیا جائیگا ۱۲ یعنی علیحدہ ۱۲ عہدہ در اس وقت سے نفقہ ساقط ہو جائیگا ۱۲

مکاتبہ ہو تو اولاد کا نفقہ اسی مکاتبہ پر لازم ہوگا اور اگر عورت مدبرہ یا ام ولد ہو تو انکی اولاد مثل اسکے ہوگی کہ اولاد کا نفقہ بھی اسکے مولیٰ پر واجب ہوگا اور اگر عورت کسی دوسرے شخص کی باندی ہو تو اولاد کا نفقہ اسکے مولیٰ پر لازم ہوگا اور اگر عورت آزادہ ہو تو اولاد کا نفقہ اسی عورت پر واجب ہوگا اگر اسکے پاس مال ہو اور اگر اسکا مال نہ ہو تو نفقہ اولاد کا ان لوگوں پر ہوگا جو اس اولاد کے وارث ہوں پس جو سب زیادہ قریب ہو پہلے اُس پر پھر دوسروں پر علی الترتیب لازم ہوگا۔ اس طرح آزاد مرد نے اگر کسی باندی یا مکاتبہ یا مدبرہ یا ام ولد سے نکاح کیا تو ایسی صورت میں اولاد کا وہی حکم ہے جو غلام و مدبرہ و مکاتبہ کی صورت میں بیان ہوا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر باندی یا ام ولد یا مدبرہ کا مولیٰ فقیر ہو کہ اولاد کو نفقہ نہ دے سکے اور اس اولاد کا باپ غنی ہو پس یا باپ کو حکم دیا جائیگا کہ اولاد کو نفقہ دے تو اس میں تفصیل ہے کہ اگر باندی سے اولاد ہو تو باپ کو نفقہ دینے کا حکم نہ دیا جائیگا اور اگر مدبرہ یا ام ولد سے اولاد ہو تو باپ کو حکم دیا جائیگا کہ اولاد کو نفقہ دے یہ محیط میں ہے۔ پھر اس اولاد کا باپ جو کچھ اسکے نفقہ میں خرچ کریگا وہ عورت کے مولیٰ سے دے پس لگایا یہ نکتہ کا فیضان میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی باندی اور اپنے غلام کو مکاتبہ کیا پھر اس عورت کو اسی مکاتبہ سے بیاہ دیا پھر اسکے بعد بچہ پیدا ہوا تو اس لڑکے کا نفقہ اسکی ماں پر ہوگا باپ پر ہوگا بخلاف اسکے اگر مکاتبہ نے اپنی باندی سے وطی کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو اسکا نفقہ مکاتبہ پر ہوگا اور اگر مکاتبہ نے کسی کی باندی سے نکاح کیا پھر اس سے اولاد ہوئی یا نہ ہوئی یہاں تک کہ مکاتبہ نے اس باندی کو خود خرید لیا پھر اس سے بچہ پیدا ہوا تو اولاد کا نفقہ مکاتبہ کے ذمہ لازم ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور خاوند پر اپنی زوجہ کے واسطے لباس موافق عرف کے اقتدار واجب ہوتا ہے کہ جو اسکے لیے چلے و گرمی میں لائق ہے یہ تانار خانیہ میں نیابیع سے منقول ہے اور سال میں دو ہی دفعہ کپڑا مقرر کیا جائیگا یعنی ہر شش ماہی میں ایک مرتبہ موافق مقررہ کے دیدے یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر عورت کے واسطے چھ مہینہ کی مدت کیلئے کپڑا مقرر کر دیا گیا تو اب اسکے مہول اسکے لیے ہوگا یہاں تک کہ یہ مدت گزر جائے اور اگر اس مدت کے گزرنے سے پہلے یہ کپڑے مچھٹ گئے پس اگر ایسی حالت ہو کہ اگر وہ بطور معتاد پہنتی تو نہ پہنتے تو شوہر پر کچھ واجب نہ ہوگا ورنہ اور واجب ہونگے۔ اور اگر چھ مہینہ کی مدت کے بعد یہی کپڑے باقی رہے پس اگر ہوجہ سے باقی رہے کہ عورت نے دوسروں کے کپڑے پہنے یا ایک روز پہنے دوسرے روز نہ پہنے یا بالکل نہیں پہنے تو اس صورت میں عورت کے واسطے دوسرے کپڑے مقرر کیے جائیں گے ورنہ نہیں یہ جوہرہ نیزہ میں ہے۔ اور اگر نفقہ و لباس نہ ملے ہو یا چوری گیا تو بدو ن فصل گزرنے کے بعد یہ نفقہ و لباس مقرر نہ کیا جائیگا بخلاف ایسی قرابت دار مرد و عورتوں کے جسکا کھانا کپڑا مرد پر واجب ہوتا ہے کہ انکے کھانے کپڑے میں ایسی صورت میں یہ حکم نہیں ہے یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور نیز شوہر پر واجب ہے کہ اپنی استطاعت کے موافق عورت کے بیٹنے کو فرشتے چنانچہ اگر شوہر مالدار ہو تو اُس پر چاروں میں طفقہ اور گرمیوں میں نظم واجب ہے مگر یہ دونوں بدو ن صلحہ نہالی یعنی حسین اودن یا رونی وغیرہ جیسے تو خاک قطع چمڑے کا بچھو تا جس پر گرمیوں میں ٹھنڈک کا آرام ملتا ہے

بوریا بچائے نہیں بچائے جاوینگے اور اگر فقیر ہو تو گرمیوں میں بوریا اور جاڑوں میں تھدا دیوے یہ سراج الوہاج
 میں ہے۔ اور کتاب میں فرمایا کہ جس صورت میں قاضی شوہر پر عورت کی خادمہ کا نفقہ مفروض کرے گا اس صورت میں
 خادمہ کا لباس بھی مفروض کرے گا پس خادمہ کا لباس تنگ دست آدمی پر جاڑوں میں سستی کرے گا سستی کی قیمتیں اور ازاد
 اور چادر ہی اور گرمیوں میں ایسے ہی قیمتیں ازاد ہو اور خوشحال دیہیوں پر جاڑوں میں زطی قیمتیں اور گرمیوں میں سستی کی ازاد اور
 سستی سی چادر ہی اور گرمیوں میں اس کے مثل ہی پس جاڑوں میں اس کے واسطے لباس پر نسبت گرمیوں کے زیادہ
 مفروض کرے گا۔ پھر واضح ہو کہ عورت کی خادمہ کے واسطے اور مفروض نہیں کی۔ اور کتاب میں فرمایا کہ عورت کی
 خادمہ کے واسطے کعب یا موزہ جو اس کو کافی ہو لازم ہے۔ ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ امام محمدؒ نے خادمہ کے واسطے
 جس طرح لباس غیرہ بیان فرمایا ہے یہ اپنے ملک کے عرف و زمانہ کے موافق ذکر فرمایا ہے اور چونکہ بعض ملک میں یہ نسبت
 دوسرے ملک کے جائے و گرمی میں زیادتی دیکھی کی راہ سے فرق ہوتا ہے اور نیز عادت ہر ملک نے زمانہ کی مختلف ہوتی
 ہے لہذا اس میں جو مذکورہ اختلاف ہوگا پس قاضی پر لازم ہے کہ خادمہ کے نفقہ و لباس میں ہر ملک نے زمانہ کے اعتبار سے
 اس قدر مفروض کرے جو اس کو کافی ہو مگر یہ ضرور ہے کہ خادمہ کا لباس عورت کے لباس کے برابر ہو گا یہ محیط میں ہے۔

فصل دوم بسکنی کے بیان میں۔ قال مترجم سکنی سے مراد یہ ہے کہ عورت کے رہنے کا ٹھکانا اپنی استطاعت کے
 لائق موافق شرع کے معین کرے اور اس کی تفصیل کتاب میں ہے کہ قال مترجم پس عورت کے واسطے سکنی ایسے
 مکان میں جو شوہر کے اہل و عورت کے اہل سے خالی ہو واجب ہے لیکن اگر عورت ان لوگوں میں رہنا پسند کرے
 تو ہو سکتا ہے یہ یعنی شہر کنز میں ہے۔ اور اگر عورت کو ایسے مکان میں رکھا کہ اس کے ساتھ کوئی نہیں ہے پس عورت نے
 قاضی سے شکایت کی کہ میرا شوہر مجھے مارتا اور ایذا دیتا ہے اور قاضی سے درخواست کی کہ اس کو حکم کرے کہ مجھے صالح
 نیکو کار لوگوں کے بیچ میں لیکر لے جائے جو اس کی نیکی و بدی کو پہچانیں۔ پس اگر قاضی کو یہ بات معلوم ہو کہ بات یہی ہے جو
 یہ عورت کہتی ہے تو اس کے شوہر کو زجر کرے گا اور اس تعدی سے اس کو منع کر دے گا۔ اور اگر اس کو یہ بات معلوم نہ ہو تو
 دیکھے کہ اگر اس گھر کے پڑوسی لوگ پرہیزگار ہوں تو اس کو وہیں رکھیں گے مگر پڑوسیوں سے دریافت کرے گا کہ اس
 مرد کی کیا حرکتیں ہیں پس اگر ان لوگوں نے وہی بیان کیا جو عورت نے کہا ہے تو اس مرد کو زجر کرے گا اور اس کو عورت کے
 حق میں تعدی کرنے سے منع کرے گا اور اگر ان لوگوں نے بیان کیا کہ وہ اس کو ایذا نہیں دیتا ہے تو اس کو وہیں چھوڑ دے گا
 اور اگر اس کے پڑوسیوں میں کوئی ایسا نہ ہو جسے اعتبار کیا جائے یعنی ثقہ نہ ہو یا ایسے لوگ ہوں کہ وہ شوہر کی جانبداری
 کرتے ہیں تو قاضی اس مرد کو حکم دے گا کہ پرہیزگار لوگوں میں اس عورت کو لیکر بود و باش اختیار کرے اور لوگوں سے
 دریافت کرے گا اور ان کی خبر پر اس کا حکم کا عمل کرے گا مگر یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت نے اپنی سوت کے ساتھ رہنے سے انکار
 کیا یا شوہر کے قریبیوں مثل شوہر کی ماں وغیرہ کے ساتھ رہنے سے انکار کیا پس اگر اس دارین بیوت ہوں اور
 شوہر نے اس عورت کے واسطے ایک بیت خالی کر دیا ہو اور اس کا دروازہ علیحدہ کر دیا ہو تو عورت کو یہ اختیار نہیں ہے
 اس کے کتب کے ہم کا موزہ جس کے گرد چھڑا ہو ۱۲ منہ ۱۵ یعنی محلہ میں نیکو کاروں و پرہیزگاروں کے گھر ہوں ۱۲ منہ

کہ شوہر سے دوسرے بیت کا مطالبہ کرے اور اگر اس دارین قسط ایک ہی بیت ہو تو عورت کو یہ اختیار ہے۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں تیری باندی کے ساتھ نہ رہوں گی تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے اس طرح اگر اُس نے کہا کہ میں تیری ام ولد کے ساتھ نہ رہوں گی تو بھی اُس کو یہ اختیار نہیں ہے یہ ظہیر ہے میں ہے۔ اور برہان الائمہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ وجہ کروری میں ہے اور اگر شوہر نے چاہا کہ اپنے گھر میں عورت کے پاس اسکے باپ کو یا مان کو یا اسکے کسی ذی رحم محرم قرابت دار کو نہ آئے تو علمائے امین اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ ہر جمعہ کو اسکے والدین کو اُس کے دیکھنے کو آنے دینے سے منع نہیں کر سکتا ہی ہاں اُس کے پاس رہنے سے منع کر سکتا ہے اور اسی کو ہمارے مشائخ نے اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ ذاتی قتلے قاضیخان اور بعض نے فرمایا کہ ہر جمعہ کو اُس کو ایک مرتبہ اپنے والدین کی زیارت کیواسطے جانے سے منع نہیں کر سکتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ غایۃ السروجی میں ہے۔ اور کیا سولے والدین کے اور دون کی زیارت سے منع کر سکتا ہے تو بعض نے فرمایا کہ ذی رحم محرم کو ہر جمعہ ایک بار زیارت سے منع نہیں کر سکتا ہے اور مشائخ پنج نے کہا کہ ہر سال ایک مرتبہ زیارت سے منع نہیں کر سکتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اس طرح اگر عورت نے چاہا کہ اپنی محارم مثل خالہ و بھوپھی و بہن کی زیارت کیواسطے جائے تو امین بھی ایسے ہی اقوال ہیں یہ قتلے قاضیخان میں ہے۔ اور شوہر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اسکے والدین کو اور اسکے فرزند کو جو دوسرے شوہر سے ہے اور اُس کے اہل کو اس کی طرف دیکھنے اور اُس سے کلام کرے جب وہ لوگ چاہیں منع کریں یہ ہر دو میں ہے مجموع النوازل میں ہے کہ اگر عورت قابض ہو یا غنک ہو یا اُس عورت کا دوسرے پر کچھ حق آتا ہو یا اس پر دوسرے کا کچھ حق آتا ہو تو باجارت و بغیر اجازت کل سکتی ہے اور حج کا بھی یہی حکم ہے اور سولے اسکے جنبیوں کی زیارت یا ان کی عیادت یا ولیمہ کے واسطے شوہر اُس کو اجازت نہ دے اور نہ وہ نکلے۔ اور اگر شوہر نے اُس کو اجازت دی وہ نکلی تو دونوں گنہگار ہوں گے اور عورت کو حمام میں داخل ہونے سے ممانعت کرے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر عورت کو مجلس و عظیم جو بدعت سے خالی ہے جانے کی اجازت دی تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اور عورت اپنے غلام کے ساتھ سفر نہ کرے اگرچہ وہ خصمی ہو اور نہ اپنے محوسی سپر کے ساتھ اور نہ اپنے رضاعی بھائی کے ساتھ ہمارے زمانہ میں اور نہ دوسری عورت کے اور نہ ایسے لڑکے محرم کے ساتھ جو بالغ نہیں ہیں الا انکہ یہ لڑکا قریب بہ بلوغ یعنی بارہ تیرہ برس کا ہو اور صغیر لڑکی جو غیر مستہاۃ ہو وہ بلا محرم سفر کر سکتی ہے۔ اور عورت اپنی دختر کے خاوند کے ساتھ اور اپنے شوہر کے بستر کے ساتھ اور اپنی ماں کے خاوند کے ساتھ سفر کر سکتی ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور عورت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ شوہر کے گھر سے کوئی چیز بدون اس کی اجازت کے دیدے اور نہ سولے فریضہ روزوں کے رونے رکھ سکتی ہے یہ قتلے قاضیخان میں ہے تیسری فصل نفقہ عدت کے بیان میں جو عورت طلاق کی عدت میں ہو وہ نفقہ و سکنی کی مستحق ہے خواہ طلاق رجعی ہو یا بائنہ یا تین طلاق ہوں خواہ عورت حاملہ ہو

سلاہ وہ نکلے یعنی اگر شوہر بے شرمی سے جنبیوں کے بیان جانے کی اجازت دے تو عورت کو خود جائز نہیں ہے کیونکہ خدا سے خوف جہنم ہے اور اس زمانہ میں بعض فرقہ انجری نے دنیاوی پیش کے لیے جیانی سے اس کو پسند کیا تو اسوجہ سے کہ نفس غالب ہے اور عقل کفرت معدوم ہے ۱۲ مہ ۱۲ سالہ زمانہ کی قید ہو جس سے کہ اب ضاعت کی حرمت لڑکوں سے مل گئی ہے ۱۲ مہ یعنی بدون اجازت کے ۱۲ مہ دانی ۱۲ مہ غلام نیوالی ۱۲ مہ حج فرض ۱۲ مہ یعنی ان سے شہوت نہیں ہوتی ہے ۱۲ مہ جو دوسری جو رو کے پیٹے ہے ۱۲ مہ یعنی شہوت باپ

یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں ہیں۔ اصل یہ کہ فرقت ہر گاہ از جانب شوہر ہو تو عورت کو نفقہ ملیگا اور اگر از جانب عورت ہو پس اگر برحق ہو تو بھی نفقہ ملیگا اور اگر معصیت ہو تو اسکو نفقہ نہ ملیگا اور اگر عورت کے سولے غیر کی جہت سے کوئی بات پیدا ہونے سے فرقت واقع ہوئی تو عورت کو نفقہ ملیگا پس ملاعت عورت کو نفقہ و سکنی ملیگا اور جو عورت بسبب خلع و ایلا کے بائنے ہوئی یا بسبب شوہر کے مرتد ہو جانیکے یا اس سبب کہ شوہر نے اسکی مان سے جلع کر لیا اور وہ بائنے ہو گئی تو وہ نفقہ کی مستحق ہوگی اور اس طرح عین کی عورت نے اگر فرقت کو اختیار کیا تو مستحق نفقہ ہے۔ اور اس طرح مدبرہ و ام ولد اگر کسی کے نکاح میں ہو اور وہ آزاد کیلین اور فرقت کو اختیار کیا حالانکہ مولیٰ نے انکے واسطے شوہر کے ساتھ رہنے کو جگہ دیدی تھی اور اپنی خدمت لینے سے الگ کر دیا تھا تو یہ بھی مستحق نفقہ ہوگی اور نیز صغیرہ نے بعد یلوع کے اُسے فرقت کو اختیار کیا یا بسبب غیر کفو ہونے کے بعد دخل کے فرقت واقع ہوئی تو وہ بھی مستحق نفقہ ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر عورت مرتد ہو گئی یا اُسے اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کی مطاوعت کی یا شہوت اُسکو چھوڑا تو اسکا نفقہ ملیگا مگر سکنی کی مستحق ہوگی اور اگر زبردستی اُسکے ساتھ ایسا کیا گیا تو نفقہ و سکنی کی مستحق ہوگی یہ برائے میں ہے پھر اگر مرتد مسلمان ہو گئی اور ہنوز عدت باقی ہو تو اُسکے واسطے نفقہ ہوگا بخلاف اسکے اگر عورت نے نشوز کیا پس مرد نے اُسکو طلاق دیدی پھر اُسے نشوز کو ترک کیا تو اُسکو نفقہ ملیگا یہ محیط سفر میں ہے۔ اور اصل اس باب میں یہ ہے کہ ہر عورت جب کا نفقہ فرقت کے ساتھ باطل نہیں ہوا پھر عدت میں عورت کی طرف سے کسی عارضہ کی وجہ سے ساقط ہوا پھر عدت میں وہ عارضہ برطرف ہو گیا تو اُسکا نفقہ عود کر گیا اور جس عورت کا نفقہ فرقت کے ساتھ باطل ہوا ہے تو پھر عدت میں اُسکا نفقہ عود نہیں کر گیا اگر یہ سبب فرقت زائل ہو جائے یہ برائے میں ہے۔ اور اگر عورت کو تین طلاق دیدیں پھر وہ مرتد ہو گئی تو وہ بائنے نہ تھا تو اُس کا نفقہ ساقط ہو جائیگا مگر نفس و دت کی وجہ سے نہیں بلکہ اسوجہ سے کہ وہ قید کی یا نیکی یہاں تک کہ تو بیکرے پس وہ شوہر کے گھر میں ہوگی پس نفقہ نہ ملیگا چنانچہ اگر وہ مرتد ہوئی اور ہنوز قید نہیں کیلین بلکہ شوہر کے گھر میں ہی تو اُسکو نفقہ ملیگا۔ اور اگر قید خانہ میں تو بیکرے کے اپنے شوہر کے گھر میں آگئی تو اسکو عدت کا نفقہ ملیگا کیونکہ عارض زائل ہو گیا یعنی قید جاتی رہی اور یہ ہوتی ہے کہ تین طلاق یا ایک طلاق بائنے ہو۔ اور اگر طلاق جمعی کی عدت میں ہو اور وہ مرتد ہو گئی خواہ قید کیلین یا نہیں تو اُسکو نفقہ نہ ملیگا یہ کافی میں ہے۔ اور اگر عورت نے عدت میں اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کی مطاوعت کی یا شہوت اُسکو چھوڑا پس اگر وہ طلاق رجعی کی عدت میں ہو تو اُسکا نفقہ ساقط ہو گیا اور اگر طلاق بائنے کی عدت میں ہو یا بغیر طلاق کے فرقت واقع ہونے کی عدت میں ہو تو اُسکو نفقہ و سکنی ملیگا بخلاف اسکے اگر عدت میں مرتد ہو کر دار کرب میں چلی گئی پھر عود کر کے مسلمان ہوئی یا قید کر کے لائی گئی خواہ آزاد کیلین یا نہیں تو اُسکو نفقہ نہ ملیگا یہ برائے میں ہے اور جبکا شوہر چھوڑ کر مر گیا ہے اُسکے واسطے نفقہ نہیں ہے خواہ وہ حاملہ ہو یا نہ ہو۔ اور اگر ام ولد ہو اور وہ حاملہ ہے تو اُسکو میت کے تمام مال سے نفقہ ملیگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اور اگر عورت پر عدت واجب ہوئی پھر وہ اسوجہ سے قید کیلین کہ اسپر کسی کا حق آتا ہے تو اُسکا نفقہ عدت ساقط ہو جائیگا اور معتدہ اگر اپنے عدت کے مکان میں براہر نہیں رہتی ہے

بلکہ کبھی رہتی ہو اور کبھی خارج ہو جاتی ہو تو وہ نفقہ کی مستحق نہ ہوگی یہ ظہیر بہین ہے۔ اور اگر مرد نے عورت کو طلاق دیدی رہا کیا وہ ناشترہ تھی تو اسکو اختیار ہوگا کہ چاہے شوہر کے گھر میں چلی آئے اور اپنا نفقہ عدت لیا کرے۔ اور اگر معتدہ کی عدت کو طول ہو گیا بسبب اس کے کہ حیض بند ہو گیا ہو تو اسکو برابر نفقہ ملیگا یہاں تک کہ وہ آئسہ ہو جائے اور اسکی عدت مہینوں کے شمار سے گزر جائے۔ اور اگر عورت نے حیض کے شمار سے عدت گزرنے سے انکار کیا تو قسم سے عورت ہی کا قول قبول ہوگا اور اگر شوہر نے گواہ قائم کیے کہ اُس نے اپنی عدت گزرنے کا اقرار کیا ہو تو اسکا نفقہ ساقط ہو جائیگا۔ اور اگر عورت پر عدت واجب ہوئی پس اُس نے وصول کیا کہ وہ حاملہ ہو تو اسکو وقت طلاق سے دو برس تک نفقہ ملیگا پھر اگر دو برس گزر گئے اور وہ نہ جنی اور اُس نے کہا کہ میرا گمان تھا کہ میں حاملہ ہوں اور میں تنی مدت تک نفقہ نہیں ہونی اور اُس نے نفقہ طلب کیا تو عورت کو نفقہ ملیگا یہاں تک کہ حیض سے اسکی عدت گزر جائے یا آئسہ ہو کر مہینوں سے اسکی عدت گزر جائے یہ نتائج قاضیخان میں ہے۔ اور اگر تینوں مہینوں میں عائضہ ہوئی پھر از سر نو اسپر عدت حساب حیض لازم ہوئی تو اسکو نفقہ عدت ملیگا۔ اور اسطرح اگر قابل جلع صغیرہ کو بعد دخول کے طلاق دیدی اور تین مہینہ تک اسکو نفقہ دیا مگر وہ ان تین مہینوں کے اندر از حین عائضہ ہوئی پس اسپر از سر نو حیض کے شمار سے عدت واجب ہوئی تو برابر اسکو نفقہ دیکر یہاں تک کہ اسکی عدت گزر جائے یہ بدلہ میں ہے۔ اور اگر حربی جو رد و دونوں میں سے ایک مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آیا پھر دوسرا آیا تو جو رد کو نفقہ نہ ملیگا۔ جس طرح معتدہ عورت نفقہ کی مستحق ہوتی ہے ویسے ہی لباس کی بھی مستحق ہوتی ہے یہ نتائج قاضیخان میں ہے۔ اور اس نفقہ میں اسقدر کا اعتبار ہے جو عورت کو کافی ہو جائے اور وہ درمیانی درجہ کا نفقہ کافی ہے اور وہ مقدار نہیں ہے اس واسطے کہ یہ نفقہ نظیر نفقہ نکاح ہی پس جو نفقہ نکاح میں معتبر ہے وہی اس میں بھی معتبر ہے۔ معتدہ نے اگر اپنے نفقہ کی بابت مخاصمہ نہ کیا اور قاضی نے اس کے واسطے کچھ مفروض نہ کیا یہاں تک کہ عدت گزر گئی تو اُس کے واسطے کچھ نفقہ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر قاضی نے معتدہ عورت کے واسطے اسکی عدت میں اسکا نفقہ فرض کر دیا اور اُس نے شوہر پر قرضہ لیا یا نہ لیا پھر قبل اس کے کہ وہ شوہر سے کچھ وصول کرے اسکی عدت گزر گئی پس اُس نے اگر حکم قاضی قرضہ لیا ہو تو اسقدر شوہر سے لے سکتی ہے اور اگر اُس نے بغیر حکم قاضی قرضہ لیا یا بالکل نہیں لیا تو بعض نے فرمایا کہ نفقہ ساقط ہو گیا اور یہی صحیح ہے یہ جواہر اخلاطی میں ہے۔ ایک مرد اپنی جوڑ سے قارب ہو گیا پس اسکی جوڑ نے ایک دوسرے مرد سے نکاح کیا اور دوسرے مرد نے اس سے دخول کر لیا پھر شوہر اول واپس آیا تو قاضی شوہر ثانی اور اس عورت میں تفریق کر دیکر اور اس عورت پر عدت واجب ہوگی مگر ایام عدت میں اس کے واسطے کچھ نفقہ نہ شوہر اول پر اور نہ شوہر ثانی پر کسی پر واجب نہ ہوگا۔ ایک مرد نے بعد دخول کے اپنی جوڑ کو تین طلاق دیدیں اور اُس نے قبل عدت گزرنے کے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور دوسرے شوہر نے اُس سے دخول کر لیا پھر قاضی نے ان دونوں میں تفریق کر دی تو امام اعظم کے قول میں اُس کے واسطے نفقہ نہ ہوگا۔ اگر کسی مرد کی منکوحہ نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا اور اُس نے اُس سے دخول کیا پھر قاضی کو یہ بات معلوم ہوئی اور اُس نے دونوں میں تفریق کر دی

اس میں کسی کر کے شوہر کے گھر سے باہر چلی گئی تھی اور نہ تھ ظاہر ہے کہ یہ قول بدوین قسم کے قبول نہ ہوگا ۱۲ علی کسی مرتبے ۱۳

پھر شوہر اول کو معلوم ہوا اور کئے عورت کو تین طلاق دیدین تو اس عورت پر ان دونوں کی ہمت سے عدت واجب ہو گئی اور اس کے واسطے ان دونوں میں سے کسی پر نفقہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر اپنی جود کو جو باندی ہی طلاق یا تین دیدی اور حال یہ ہے کہ اُسکا مولیٰ اسکو اسکے شوہر کے ساتھ جگہ دیکھا ہے کہ برابر اسکے ساتھ رہا کرے اور خدمت مولیٰ نہ کرے یا نہ تک کہ اس باندی کے واسطے اپنے شوہر پر نفقہ واجب تھا پھر اس باندی کو اسکے مولیٰ نے اپنی خدمت کیواسطے اس مکان سے نکال لیا تھا یا نہ تک کہ شوہر کے ذمہ سے نفقہ ساقط ہو گیا تھا پھر چاہا کہ اُسکو اپنے شوہر کے پاس بھیج دے تاکہ وہ نفقہ لے تو مولیٰ کو ایسا اختیار ہے۔ اور اگر ہنوز مولیٰ نے اسکو اسکے شوہر کے ساتھ کسی مکان میں رہنے کی اجازت نہیں دی تھی کہ شوہر نے اسکو طلاق دی پھر مولیٰ نے چاہا کہ عدت میں اُسکو اپنے شوہر کے پاس کرے تاکہ وہ نفقہ کی مستحق ہو تو نفقہ واجب نہ ہوگا اور اصل میں یہ ہے کہ ہر عورت جبکہ واسطے بروز طلاق نفقہ واجب تھا پھر اسی حالت ہو گئی کہ اسکے واسطے نفقہ نہ رہا تو عورت کو اختیار ہوگا کہ جس حالت پر بروز طلاق تھی اسی حالت پر عود کر جائے اور نفقہ لے۔ اور ہر عورت جبکہ واسطے بروز طلاق نفقہ نہ تھا تو اُسکے واسطے پھر نفقہ نہ ہوگا سولے تائیرہ کے یہ بدائع میں ہے ایک مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا اور ہنوز اُسکے مولیٰ نے اُسکو شوہر کے ساتھ مکان میں جگہ نہ دی تھی یعنی شوہر کے ساتھ رہنے کی اجازت نہ دی تھی کہ مرد نکور نے اسکو طلاق جہی دیدی تو مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ اسکے شوہر سے کہے کہ تو کسی مکان کو لیکر اُسکو اپنے ساتھ رکھ اور اُسکو نفقہ دے۔ اور اگر طلاق بائن ہو تو مولیٰ کو اُسکے اور اُسکے شوہر کے درمیان تخلیکہ دینے کا اختیار نہیں ہے اور باندی اپنے شوہر سے نفقہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی ہے اور یہی صحیح ہے اسواسطے کہ وہ قبل طلاق بائن کے شوہر کے ساتھ جگہ دیے جانے کی مستحق نفقہ نہ تھی پس بعد طلاق بائن کے مستحق نفقہ نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے اور اگر شوہر نے اسکو طلاق جہی دیدی پھر مولیٰ نے اسکو آزاد کر دیا تو اس باندی کو اختیار ہوگا کہ اپنے شوہر سے مطالبہ کرے کہ اسکو کسی مکان میں رکھے اور اسکو نفقہ دے اسواسطے کہ اب وہ اپنے نفس کی مالک ہو گئی ہے اور اگر طلاق بائن ہو تو شوہر اسکے ساتھ ایک گھر میں تخلیکہ میں نہیں رہ سکتا ہے اور وہ شوہر کو سکنی کے واسطے موقوفہ نہیں کر سکتی ہے اور یا نفقہ کے واسطے موقوفہ کر سکتی ہے تو صحیح یہ ہے کہ نفقہ کے واسطے بھی مواخذہ نہیں کر سکتی ہے۔ اور اگر مولیٰ نے اپنی ام ولد کو جو دوسرے کے نکاح میں ہے آزاد کر دیا تو اسکو عدت کا نفقہ نہ ملیگا اور اسطرح اگر مولیٰ مر گیا کہ وہ آزاد ہوئی یہ سب ہوت مولیٰ کے تو میت کے ترکہ سے اُسکے واسطے نفقہ لازم نہ ہوگا اور اُسکے پیٹ سے مولیٰ کا کوئی ایک کا ہو تو مولیٰ کا نفقہ اس پیر کے حصہ سے ہوگا یہ محیط میں ہے۔ امام خصاف نے اپنی کتاب التفتات میں فرمایا ہے کہ اگر کسی مرد کو اسکی عورت قاضی کے پاس لائی اور نفقہ کا مطالبہ کیا اور مرد نے قاضی سے کہا کہ میں اسکو ایک سال سے طلاق دیکھا ہوں اور اسکی عدت اس مدت میں گذر گئی اور عورت نے طلاق سے انکار کیا تو قاضی اس مرد کا قیل قبول نہ کرے گا اور اگر اس مرد کے واسطے دو گواہوں نے گواہی دی کہ جبکی عدالت کو قاضی نہیں جانتا ہے تو اس مرد کو حکم دیکھا کہ اس عورت کو نفقہ دے پھر اگر گواہوں کی تعدیل ہو گئی یا عورت نے اقرار کیا کہ اسکو تین حیض اسی سال میں آگئے ہیں تو عورت کے واسطے اس مرد پر کچھ نفقہ ہوگا

ملہ یعنی اگر وہ تینوں سے باز آئے شوہر کے گھر عدت گذارے تو مستحق نفقہ ہوگی ۱۲ مہ

پس اگر عورت نے اس سے کچھ نفقہ میں لیا ہو تو اسکو وہیں دیگی یہ ذخیرہ میں ہی اور اگر عورت نے کہا کہ میں اس سال میں جائز نہیں
 ہوئی تو نفقہ کے واسطے قول عورت ہی کا قبول ہوگا پس اگر شوہر نے کہا کہ یہ مجھے خبر ہے علیٰ کہ میری عدت
 گزر گئی تو شوہر کا قول اس کے نفقہ باطل کر نیکی حق میں قبول ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر دو گواہوں نے ایک مرد پر
 گواہی دی کہ اُس نے اپنی جوہر کو تین طلاق دیدی ہیں اور عورت طلاق کا دعویٰ کرتی ہو یا انکار کرتی ہو تو جب تک
 قاضی ان گواہوں کی عدالت دریافت کرنے میں مشغول ہے تب تک مرد کو حکم دیگا کہ اس عورت کے پاس نہ جاوے
 اور اُس کے ساتھ خلوت نہ کرے مگر اس صورت میں قاضی اس عورت کو اس کے شوہر کے گھر سے باہر نہ کرے گا اسکو جامع
 میں صریح بیان فرمایا ہے لیکن یہ کہ گواہ اس عورت کے ساتھ ایک عورت امینہ رکھ دے گا تاکہ شوہر کو اس کے پاس نہ آنے
 لے اگرچہ اسکا شوہر مرد عادل ہو اور اس صورت میں امینہ عورت کا نفقہ بیت المال سے ہوگا۔ اور اگر عورت نے
 قاضی سے نفقہ طلب کیا حالانکہ یہ عورت کہتی ہو کہ مجھے اسے طلاق دی ہو یا کہتی ہو کہ نہیں دی ہو یا کہتی ہو کہ میں
 نہیں جانتی ہوں کہ مجھے طلاق دی ہو یا نہیں تو ہمیں دو صورتیں ہیں اگر شوہر نے اُس کے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو قاضی
 اُس کے واسطے نفقہ کا حکم نہ دیگا اور اگر شوہر نے اُس سے دخول کیا ہو تو قاضی اُس کے واسطے بقدر نفقہ عدت کے حکم دیگا
 یہاں تک کہ گواہوں کا حال دریافت کرے پھر اگر گواہوں کا حال دریافت ہوتے میں دیر ہوئی یہاں تک کہ عدت
 گزر گئی تو قاضی اس عورت کے واسطے نفقہ عدت سے زیادہ کچھ نہ دلاوے گا پھر بعد اس کے اگر گواہوں کی تبدیل ہو گئی
 اور دو نوین تفریق کر دی گئی تو جو کچھ اُس نے نفقہ میں لیا ہو وہ اُس کے واسطے مسلم رہا اور اگر گواہوں کی تبدیل ہوئی
 تو عورت نے جو کچھ نفقہ لیا ہو اسکو وہیں کر دینا واجب ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر شوہر نے اسکو بطریق اباحہ دیا ہو
 تو اس سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے یہ تاتارخانیہ میں ہے ایک عورت نے ایک مرد پر نکاح کے گواہ قائم کیے تو جب تک
 گواہوں کا حال دریافت کیا جائے تب تک اس کے واسطے کچھ نفقہ نہ دلا یا جائیگا اور اگر قاضی نے کوئی مصلحت
 دیکھ کر عورت کے واسطے نفقہ مقرر کرنا چاہا تو یوں کہنا چاہیے کہ اگر تو اسکی جوہر تو میں نے تیرے واسطے اس مرد پر
 ماہواری اس اس قدر مقرر کر دیا اور اس پر گواہ کرے پھر اگر ایک مہینہ گزرا حالانکہ عورت نے قرض بیکر خرچ کیا ہے اور
 گواہوں کی تبدیل ہو گئی تو عورت اس سے اپنا نفقہ سبے لیگی جب سے اس کے واسطے قرض لیا گیا ہے۔ اور اگر شوہر
 نکاح کا مدعی ہو اور عورت انکار کرتی ہو پس شوہر نے اپنے گواہ قائم کیے تو بعد ثبوت نکاح کے اس عورت کے واسطے کچھ
 نفقہ اس مدت مقدمہ تک نہ ہوگا۔ وہ ہنوں میں سے ہر ایک عورت کو اس مرد نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور وہ
 انکار کرتا ہے پھر دونوں نے نکاح ودخول کے گواہ قائم کیے تو جب تک گواہوں کا حال دریافت کیا جائے تب تک
 واسطے دونوں کو ایک عورت کا نفقہ ملے گا امام حنفی نے اسکی تصریح کر دی ہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر سے
 ایک مہینہ تک نفقہ لیا پھر وہ گواہوں نے گواہی دی کہ یہ عورت اس مردکی رضاعی بہن ہے تو دونوں تفریق کر دی جائیگی
 اور جو کچھ عورت نے لیا ہے وہ شوہر کو واپس کر دیگی یعنی شوہر اس سے لے لیگا یہ ظہیرہ میں ہے **فصل چہارم** نفقہ اولاد کے
 بیان میں صغیر اولاد کا نفقہ اُس کے باپ پر ہے کہ اس میں کوئی اس کے ساتھ شریک نہ کیا جائیگا یہ جوہرہ یترہ میں ہے۔

لے جیسے کسی بے شرکت لازم نہیں ہے بلکہ ابابو ۱۲ من رجا شہر تھامس علیہ

اگر بچہ صغیرہ دودھ پیتا ہوا ہو پس اگر اسکی ماں اُسکے باپ کے نکاح میں ہو اور یہ بچہ دوسری عورت کا دودھ لیتا ہو تو اسکی ماں اُسکے دودھ پلانے پر مجبور نہ کی جائیگی۔ اور اگر بچہ مذکور دوسری عورت کا دودھ نہیں لیتا ہے تو نفس لائمہ جلوائی نے فرمایا کہ ظاہر الروایہ کے موافق اس صورت میں بھی ماں دودھ پلانے پر مجبور نہ کی جائیگی اور نفس لائمہ سرخی نے فرمایا کہ مجبور کی جائیگی اور اس میں کچھ اختلاف ذکر نہیں فرمایا اور اسی پر فتوے ہیں اور اگر باپ کا یا بچہ کا کچھ مال نہ ہو تو اسکی ماں اُسکے دودھ پلانے پر بالاجماع مجبور کی جائیگی کذا فی فتاویٰ قاضیخان اور یہی صحیح ہے۔ اور درحالیکہ صغیرہ کی دودھ پلانے والی سولے اسکی ماں کے دوسری عورت ممکن ہو تو باپ پر اُسکا دودھ پلوانا یعنی باجرت جب ہی واجب ہے کہ جب صغیرہ کا کچھ مال نہ ہو اور اگر ہوگا تو دودھ پلوانی کا خرچہ اسی صغیرہ کے مال سے دیا جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور صغیرہ کا باپ ایسی عورت دودھ پلانی کو تلاش کرے گا جو صغیرہ کی ماں کے پاس دودھ پلایا کرے اور یہ اسوقت ہے کہ جب اسکی دودھ پلانے والی پائی جائے یعنی ممکن ہو اور اگر ممکن نہ ہو تو اسکی ماں دودھ پلانے پر مجبور کی جائیگی اور بعض نے فرمایا کہ ظاہر الروایہ کے موافق اُسکی ماں دودھ پلانے پر مجبور نہ کی جائیگی مگر اول قول کیطرف امام قدوری اور نفس لائمہ سرخی نے میل کیا ہے یہ کافی میں ہے۔ اور دودھ پلانی سے اگر شرط نہ کر لی گئی ہو تو اسپر واجب نہیں ہوگا کہ وہ بچہ کے ساتھ اسکی ماں کے گھر میں رہے درحالیکہ بچہ اسوقت اُس سے مستثنیٰ ہے۔ اور اگر دودھ پلانی نے اس امر سے انکار کیا کہ اسکی ماں کے پاس دودھ پلائے اور عقد اجارہ میں یہ شرط نہیں قرار پائی تھی کہ بچہ کی ماں کے پاس دودھ پلا دیگی تو دودھ پلانی کو اختیار ہوگا کہ بچہ کو اپنے گھر لیجائے اور وہیں دودھ پلائے یا کہ بچہ کو اسکی ماں کے گھر کے دروازہ لاد کر وہاں دودھ پلا دے پھر اُسکی ماں کے پاس کر دیا جائے۔ اور اگر باہم شرط کرنی ہو کہ دودھ پلانی اُسکو اُسکی ماں کے پاس دودھ پلا دیگی تو اس دودھ پلانی پر واجب ہوگا کہ جو اُسے شرط کی ہو اُسکو وفا کرے یہ شرح جامع صغیر قاضیخان میں ہے۔ اور اگر کسی کی باندی یا ام ولد اس سے بچہ جنمی تو اُسکو اختیار ہوگا کہ بچہ کے دودھ پلانے کے واسطے اسپر جبر کرے اسواسطے کہ اسکا دودھ اور اس کے منافع اسی مولیٰ کے ہیں اور اگر مولیٰ نے چاہا کہ بچہ کسی دوسری دودھ پلانی کو لے اور اسکی ماں نے چاہا کہ خود دودھ پلائے تو اختیار مولیٰ کو ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ امام محمد سے روایت ہے کہ اگر ایک شخص نے بچہ کے لیے ایک مہینہ کے واسطے دودھ پلانی اجرت پر رکھی پھر جب مدت گزر گئی تو اُسے دودھ پلانی کی نوکری سے انکار کیا حالانکہ یہ بچہ اس کے سولے دوسری کا دودھ نہیں لیتا ہے تو یہ عورت اجارہ باقی رکھنے اور نوکری کرنے پر مجبور کی جائیگی یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر اپنی زوجہ یا اپنی معتدہ طلاق رجعی کو اس کے فرزند کے دودھ پلانے کے واسطے اجارہ پر مقرر کیا تو نہیں جائز ہے۔

سے خواہ مرخص نہ ہو یا بچہ اسکا دودھ نہ لے ۱۱ منہ سے بچہ اس کے پیٹ سے ۱۲ منہ سے بچہ تو نہیں جائز ہے اس لیے کہ ازراہ دیانت اس عورت پر دودھ پلانا واجب ہے اگرچہ براہ مکرم تھا اور مجبور نہ کیا ہے پس نفس لائمہ میں اجارہ منع نہ ہوگا ۱۳

یہ کافی میں ہے۔ اور اگر اُسے اپنی چود کو طلاق بائن دیدی یا تین طلاق دیدین بھرت میں اُسکو اُسی کے فرزند کے دودھ پلانے پر اجارہ لیا تو وہ اجرت کی مستحق ہوگی یہ ابن زیاد کی روایت ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ جواہر اخلاطی میں ہے۔ اور اگر مطلقہ رجعی کی عدت گزر گئی پھر اُسکو اُسی کے فرزند کے دودھ پلانے کے واسطے اجارہ پر لیا تو جائز ہے۔ اور اگر بچہ کے باپ نے کہا کہ میں اس عورت کو اجارہ پر نہیں مقرر کرتا ہوں بلکہ دوسری دودھ پلائی لایا اور اس بچہ کی ماں اسی قدر اجرت پر رضی ہوئی جتنے پر یہ اجنبیہ راضی ہے یا بغیر اجرت راضی ہوئی تو بچہ کی ماں ہی دودھ پلانے کی مستحق ہوگی۔ اور اگر اسکی ماں نے زیادہ اجرت مانگی تو باپ اُسی سے دودھ پلوانے پر مجبور نہ کیا جائیگا یہ کافی میں ہے اور اگر اپنی منکوحہ یا مستدرہ کو سلپنے طفل کے دودھ پلانے کے واسطے جو دوسری چود کے پیٹ سے ہے اجارہ پر مقرر کیا تو جائز ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اور اگر چود نے اپنے شوہر سے دودھ پلائی کی اجرت سے کسی چیز پر صلح کر لی پس اگر صلح حالت قیام نکاح یا طلاق رجعی کی عدت میں ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر طلاق بائن یا تین طلاق کی عدت میں ہو تو دودھ پلوانے میں سے ایک روایت کے موافق جائز ہے پھر اگر اُس نے کسی چیز معین پر صلح کی تو صلح جائز ہوگی اور اگر غیر معین چیز پر صلح کی تو جائز نہیں ہے الا انکے اُسی مجلس میں یہ چیز اس عورت کو دیدے۔ اور یہ جس صورت میں کہ اجارہ نہیں جائز ہوا اور نفقہ واجب ہوا تو شوہر کے مرجانے سے یہ اجرت ساقط ہوگی ہوا اسطے کہ یہ نفقہ نہیں ہے اجرت سے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور دودھ چھوٹ اُس نے کے بعد صغیر اولاد کا نفقہ قاضی انکے باپ پر بقدر اُسکی طاقت کے مقرر کریگا اور نفقہ اس اولاد کی ماں کو دیا جائیگا تاکہ اولاد پر خرچ کرے اور اگر ماں عورت نفقہ نہ تو دوسری کسی عورت کو دیا جائیگا کہ وہ ان پر خرچ کرے ایک عورت کو اُس کے شوہر نے طلاق دیدی اور اُس کے پیٹ سے صغیر اولاد ہیں پس اس عورت نے کہا کہ میں نے ان اولاد کا پانچ مہینہ کا نفقہ وصول پایا ہے پھر اسکے بعد اس عورت نے کہا کہ میں نے بیس درم فقط وصول پائے تھے حالانکہ ان اولاد کا نفقہ مثل پانچ ماہ کا سودرم میں تو منقہ میں مذکور ہے کہ یہ اُس کے نفقہ مثل پر قرار دیا جائیگا اور عورت کے اس قول کی کہ میں نے انکا نفقہ مثل نہیں بلکہ فقط بیس درم وصول پائے ہیں تصدیق نہ کی جائیگی اور اگر عورت نے بعد اقرار وصولیابی نفقہ کے دعوے کیا کہ یہ نفقہ ضائع ہو گیا تو اُس کے باپ سے انکا نفقہ مثل پھر لے لیگی۔ ایک مرد تنگ دست کا ایک لڑکا صغیر ہے پس اگر مرد مذکور کمائی کرنے پر قادر ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ کمائی کر کے اپنے بچہ کو کھلائے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر مرد مذکور نے کمائی کرنے سے انکار کیا کہ کمائی کرے اور انکو کھلائے تو وہ اس امر کے واسطے مجبور کیا جائیگا اور قید کیا جائیگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مرد مذکور کمائی کرنے پر قادر نہ ہو تو قاضی انکا نفقہ مفروض کر کے اُنکی ماں کو حکم دیگا کہ بقدر مفروضہ مقدمہ قرض لیکر ان پر خرچ کرے پھر جب انکا باپ اسودہ حال ہو تو اُس سے

واپس لے اور اس طرح اگر باپ کو اس قدر ملتا ہو کہ فرزند کا نفقہ دے سکتا ہو مگر وہ نفقہ دینے سے انکار کرتا ہو تو قاضی اس مرد پر نفقہ مقرر کر دے گا پھر اولاد کی مان اس سے اس قدر وصول کرے گی۔ اور اس طرح اگر قاضی نے اولاد کے باپ پر نفقہ مقرر کر دیا مگر اس مرد نے اولاد کو بلا نفقہ چھوڑ دیا اور قاضی کے حکم سے اولاد کی مان نے قرضہ لیکر ان پر خرچ کیا تو عورت مذکورہ اس قدر مال کو اولاد کے باپ سے لے لیگی اور باپ اپنی اولاد کے نفقہ کے واسطے اگر نہ دے تو قید کیا جائیگا اگرچہ باقی قرضوں کے واسطے قید نہ کیا جائے اور اگر قاضی نے اولاد کا نفقہ ان کے باپ پر مقرر کر دیا مگر مان نے ان کے واسطے قرضہ لیا اور بچوں نے لوگوں سے بھیک مانگ کر اپنی اوقات بسر کی تو عورت مذکورہ ان کے باپ سے کچھ نہیں لے سکتی ہے اور اگر اولاد کو بھیک مانگنے سے قدر کفایت سے آدھا مل گیا تو نصف نفقہ ان کے باپ کے ذمہ سے ساقط ہوگا اور باقی نصف کے واسطے قرضہ لینا صحیح ہوگا۔ اور اس طرح اگر سولے اولاد کے اور محارم کا نفقہ کسی شخص پر فرض کیا گیا اور انہوں نے لوگوں سے بھیک مانگ کر اپنی گذر کی تو جیسے ان کا نفقہ فرض کیا گیا ہے اس سے کچھ نہیں لے سکتے ہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور اگر قاضی نے نفقہ اولاد ان کے باپ پر فرض کیا اور ان کی مان کو قرضہ لیکر ان پر خرچ کرنے کا حکم دیدیا پس عورت مذکورہ نے قرضہ لیکر ان پر خرچ کیا جسے کہ اس کے واسطے یہ استحقاق حاصل ہوا کہ ان کے باپ سے واپس لے پھر باپ قبل ادا کرنے کے مر گیا پس آیا اس عورت کو یہ اختیار ہے کہ اس کے ترکہ میں سے اگر مال اُسے چھوڑا ہو لے لیوے یا نہیں تو اصل میں مذکور ہے کہ ترکہ میں سے لے سکتی ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر قاضی نے عورت کو قرضہ لینے کا حکم نہ دیا ہو مگر عورت نے قرضہ لیکر ان پر خرچ کیا پھر ان کا باپ قبل اس کے کہ عورت کو ادا کرے مر گیا تو بالاتفاق اگر اس مرد نے ترکہ میں مال چھوڑا ہو تو عورت مذکورہ اس میں سے مفروضہ کچھ نہیں لے سکتی ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور دودھ چھوڑانے کے بعد بچہ کا نفقہ اگر اس کا کچھ مال ہو تو اس کے مال سے ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مال صغیر ہو مگر غائب ہو تو باپ کو حکم دیا جائیگا کہ اس کو نفقہ دے پھر اس کے مال سے واپس لے اور اگر باپ نے بدون حکم قاضی اس کو نفقہ دیا تو اس کے مال سے واپس نہیں لے سکتا ہے الا اس صورت میں کہ باپ نے نفقہ دینے پر گواہ کر لیے ہوں کہ میں اس کو نفقہ دیتا ہوں بشرطیکہ اس کے مال سے واپس لوں گا اور فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ باپ کو واپس کر لینے کی گنجائش ہے اگرچہ اُسے گواہ نہ کر لیے ہوں بشرطیکہ دینے کے روز اُسکی یہ نیت ہو کہ میں واپس لوں گا مگر قضاء بدون اس صورت کے کہ گواہ کر لیے ہوں واپس نہیں لے سکتا ہے یہ سراج المودع میں ہے۔ اور اگر صغیر کا مال عقار یا چادریں یا کپڑے ہوں اور اس کے نفقہ میں اُن کے فروخت کی ضرورت پڑی تو باپ کو اختیار ہے کہ یہ سب جو ہو لے مثلاً محبوب باپ یا مان کا نفقہ بیٹے پر فرض کیا گیا ۱۲ منہ یعنی خواہ عقار ہو یا عرض ہو اور یہ مراد نہیں ہے کہ کل فروخت کر سکتا ہے

بعض نہیں ۱۲ منہ یعنی اول مرتبہ میں ۱۲ منہ یعنی بقدر قرضہ نہ کم نہ زیادہ ۱۲ منہ

فردخت کرے اور اسکے نفقہ میں خرچ کرے یہ ذخیرہ میں ہی۔ ایک صغیر کا باپ تنگ دست ہو اور دادا مالدار ہو اور صغیر کا مال ہو مگر غائب ہو تو دادا کو حکم دیا جائیگا کہ اسکو نفقہ دے اور مال اسکے باپ پر فرضہ ہوگا پھر باپ اس فرضہ کو مال صغیر سے واپس لیگا اور اگر صغیر کا کچھ مال نہ ہو تو یہ اسکے باپ پر فرضہ ہوگا کذا فی فتاویٰ قاضیخان و کذا فی القدوری اور صحیح مذہب یہ ہے کہ فقیر باپ میت میں شمار ہے یعنی اسی صورت میں نفقہ اسکے دادا پر واجب ہوگا اور دادا پر نفقہ واجب ہونے کے حق میں باپ فقیر میت میں شمار ہوگا یہ ذخیرہ میں ہی۔ اور اگر باپ لغیا ہو اور صغیر کا کچھ مال نہیں ہو تو نفقہ کا حکم دادا پر دیا جائیگا اور دادا اسکو کسی سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اسطرح اگر صغیر کی مان خوشحال ہو یا بانی خوشحال ہو اور باپ تنگ دست ہو تو اس عورت کو حکم دیا جائیگا کہ اس صغیر کو نفقہ دے اور یہ اسکے باپ پر فرضہ ہوگا بشرطیکہ باپ لغیا نہ ہو اور اگر لغیا ہوگا تو اسپر کچھ واجب ہوگا اور کا فر پر اپنے ولد صغیر مسلمان کے نفقہ دینے کے واسطے جبر کیا جائیگا اور اسطرح مسلمان پر اپنے فرزند کا فر نیچے کے نفقہ دینے کے واسطے جبر کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہی۔ اور صغیر کی مان بہ نسبت اور اقارب کے تحمل نفقہ کے واسطے مقدم ہے چنانچہ اگر باپ تنگ دست ہو اور مان مالدار ہو اور صغیر کا دادا بھی مالدار ہو تو مان کو حکم دیا جائیگا کہ اپنے مال سے اسکے نفقہ میں خرچ کرے پھر اسکے باپ سے واپس لیگی اور دادا کو یہ حکم نہ دیا جائیگا یہ ذخیرہ میں ہی۔ اور اگر مان تے اولاد کو بقدر رخصت کفایت کے دیا تو باپ سے اسقدر واپس لیگی یہ خلاصہ میں ہی۔ اور اگر اولاد کے باپ تنگ دست کا بھائی مالدار ہو تو بھائی کو حکم دیا جائیگا کہ اپنے بھائی کی اولاد کو نفقہ دے پھر اولاد کے باپ سے واپس لیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اولاد ذریعہ جب اس حد تک پہنچ جائے کہ کمائی کر سکے حالانکہ فی ذاتہ وہ لائق نہ ہو تو باپ کو اختیار ہوگا کہ انکو کسی کام میں دیدے تاکہ وہ کمادین یا انکو اجارہ دیدے پھر انکی اجرت و کمائی سے انکو نفقہ دے۔ اور اولاد اناث یعنی مونث کے حق میں باپ کو اختیار نہیں ہے کہ انکو کسی کار یا خدمت کے واسطے مزدوری پر دیدے یہ خلاصہ میں ہی۔ پھر نیزہ اولاد کو اگر کسی کار میں سپرد کر دیا اور انھوں نے مال کمایا تو باپ انکی کمائی لیکر انکی ذات پر انھیں سے خرچ کرے گیگا اور جو انکے خرچہ سے باقی رہے گیگا وہ انکے لیے حفاظت سے رکھ جھوڑیگا یہاں تک کہ وہ بالغ ہوں جیسے اور املاک کی بابت حکم ہے اور اگر باپ مبذر و سرف سے یعنی بے جا خرچ کنندہ ہو کہ وہ امانت داری کے لائق نہ سمجھا جائے تو قاضی یہ مال اُس کے ہاتھ سے لے کر اپنے امین کے پاس رکھے گیگا کہ جب وہ بالغ ہو جاوین تو انکو سپرد کر دیگا یہ محیط میں ہے۔ اور امام حلوائی نے فرمایا کہ اگر سپر بزرگوں کی اولاد سے ہو اور اسکو لوگ مزدوری پر نہ لیتے ہوں تو وہ عاجز ہے اور ایسے ہی طالب علم لوگ اگر کمائی سے عاجز ہوں کہ اُس کی طرف راہ نہ پاتے ہوں تو اُن کے باپوں کے ذمہ سے اُن کا نفقہ ساقط نہ ہوگا بشرطیکہ وہ علوم شرعیہ حاصل کرتے ہوں نہ یہ کہ خلافیات

رکھ کر وہ بچان فلاسفہ کی تحصیل میں مشغول ہوں حالانکہ ایسے ہیں کہ علوم شرعی کی اہمیت رکھتے ہیں پس
 باپ کے ذمہ سے انکا نفقہ ساقط ہے اور اگر ایسا ہو تو باپ کے ذمہ نفقہ واجب ہوگا یہ وجہ کروری
 میں ہے۔ اور اثبات یعنی لڑکیوں کا نفقہ انکے باپوں پر مطلقاً واجب ہے جب تک انکا نکاح نہ ہو جائے
 بشرطیکہ ان کا خود کچھ مال نہ ہو یہ خلاصہ میں ہے۔ اور زینہ اولاد بالغ کا نفقہ باپ پر واجب نہیں ہے الا
 اس صورت میں کہ پسربچہ لہجے ہونے یا کسی مرض کے کمائی سے عاجز ہو اور جو کام کر سکتا ہے
 مگر اچھا نہیں کرتا خراب کرتا ہے وہ بمنزلہ عاجز کے ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ اور سپر کی جو رو کا نفقہ
 بھی باپ پر لازم ہے بشرط آنکہ پسرفقیر ہو یا لہجہ ہو اسوجہ سے کہ یہ بھی کفایت صغیر میں داخل ہے اور
 مبسوط میں مذکور ہے کہ سپر کی زوجہ کو نفقہ دینے کے واسطے باپ پر جبر نہیں کیا جاسکتا ہے یا اختیار شجر مختار
 میں ہے۔ مرد بالغ اگر لہجہ ہو یا اسکو گھٹیا ہو یا دونوں ہاتھ نکل ہوں کہ اُسے کام نہیں کر سکتا ہے یا معتوہ ہو
 یا مفلوج ہو پس اگر اسکا کچھ مال ہو تو نفقہ اسکے مال سے واجب ہوگا اور اگر نہ ہو اور اسکا باپ مالدار اور مان
 مالدار ہو تو اسکا نفقہ باپ پر واجب ہوگا اور جب اُسے قاضی سے درخواست کی کہ میرے واسطے
 میرے باپ پر نفقہ فرض کرے تو قاضی اُسکی درخواست کو قبول کر کے فرض کرے گا اور جو کچھ وہ باپ
 پر فرض کرے گا باپ اسی سپر بالغ کو دیدے گا یہ محیط میں ہے۔ اور اگر شوہر سے اُسکی عورت نے اولاد
 صغیر کے نفقہ سے صلح کر لی تو صحیح ہے خواہ اولاد کا باپ تنگ دست ہو یا خوشحال ہو پھر اسکے بعد دیکھا جائیگا
 کہ جسپر صلح واقع ہوئی اگر وہ اُسکے نفقہ سے زائد ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں اگر اسقدر زائد ہو کہ لوگ اپنے
 انداز کرتے ہیں ایسا خسارہ اٹھا جاتے ہیں باین طور کہ دو اندازہ کر نیوالوں کی انداز کے اندر داخل
 ہو کہ جو بقدر کفایت نفقہ کا اندازہ کریں تو ایسی زیادتی عفو ہے اور اگر زیادتی ایسی زائد ہو کہ اندازہ
 کرنے والوں کے اندازہ میں داخل نہ ہو بلکہ زائد ہو تو ایسی زیادتی شوہر کے ذمہ سے طرح دید جائیگی
 اور اگر صلح کم مقدار پر ہو اور کی ایسی ہو کہ انکے نفقات میں کافی نہ ہو سکے تو مقدار میں بقدر انکی کفایت
 بڑھا دیا جائیگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر کوئی مرد غائب ہو اور اسکا مال موجود و حاضر ہو تو قاضی اُس میں
 سے کسی کو خرچ کر لینے کا حکم نہ دے گا الا چند لوگوں کو اور وہ یہ ہیں مان و باپ اور اولاد صغیر فقیر خواہ مذکر
 ہوں یا مؤنث ہوں اور اولاد کبیر میں سے ایسے مذکر و ن کو جو فقیر ہیں اور کسب سے عاجز ہیں اور اولاد
 کبیر مؤنثوں کو اور زوجہ کو پھر اگر مال ان لوگوں کے پاس حاضر ہو اور نسب معروف ہو یا قاضی کو معلوم ہو
 لے قال لہم اس سے نکلتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں جو طالب علم میڈی و صدرہ و شمس باغہ دیگر کتب محکمہ فلاسفہ و نیز شیخ ملا حسن
 و محمد اند قاضی مبارک وغیرہ کتب منطق جو محض منطق نہیں بلکہ مشوب بدقانون فلسفہ میں تحصیل کرتے ہیں اُنکے باپوں کو انکا نفقہ
 دینا واجب نہیں بلکہ تلوع بجا ہو اور اصل حالت تو یہ ہے کہ مبلغ نظر و مقصود اصل اکثر کے نزدیک ہی علوم ہیں کہ جنہ اطلاق علم در واقع
 جمل ہے واللہ تعالیٰ یقول الحق وہو بیدی اسبیل ۱۲ منہ ۱۱ یعنی اگر علم شرعیہ حاصل کرتے ہیں مگر انکی کمائی کی گاہ بھی ملے
 ہے تو انکا نفقہ باپ کے ذمہ واجب نہیں ہے ۱۲ منہ ۱۱ مال کی یہ صورت کہ مثلاً انھوں نے میراث میں روپیہ ۵۰
 جائداد وغیرہ پائی ۱۲ منہ رحمہ اللہ۔

تو قاضی انکو اس مال سے خرچ کر لینے کا حکم دیدیگا اور اگر قاضی کو نسب معلوم نہ ہو اور بعض نے ان میں سے
 چاہا کہ قاضی کے حضور میں بذریعہ گواہوں کے ثابت کرے تو اس کی طرف سے گواہ مقبول نہ ہونگے اور
 نیز اگر مال ان لوگوں کے پاس حاضر نہ ہو بلکہ کسی کے پاس ودیعت ہو اور وہ اقرار کرتا ہی تو بھی ان لوگوں
 کو قاضی حکم دیدیگا کہ اس میں سے خرچ کریں۔ اسی طرح اگر اسکا مال کسی پر قرضہ ہو اور وہ اقرار کرتا ہے
 تو بھی یہی حکم ہو۔ اور اگر ودیعت والا یا قرضدار منکر ہو اور ان لوگوں نے چاہا کہ ہم بذریعہ گواہوں کے
 ثابت کریں تو قاضی گواہوں کی سماعت نہ کرے گا۔ اور یہ سب اسوقت ہو کہ مال مذکور از جنس نفقہ ہو
 یعنی درم و دینار و نانج وغیرہ یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر غائب کا مال اُسکے والدین یا فرزند یا زوجہ کے پاس
 ہو اور وہ از جنس نفقہ ہو جسکے یہ لوگ مستحق ہیں پس انھوں نے اس میں سے خرچ کر لیا تو جائز ہے اور
 ضامن نہ ہونگے۔ اور اگر انکے سولے دوسرے کے پاس ہو اور اُسے قاضی کے حکم سے ان لوگوں کو دیا
 کہ انھوں نے اپنے نفقہ میں خرچ کیا تو دینے والا ضامن نہ ہوگا اور اگر اُسے بغیر حکم قاضی دیدیا تو ضامن ہوگا
 اور یہ اسوقت ہے کہ جو غائب چھوڑ گیا ہے وہ انکے حق کی جنس سے ہو اور اگر اُن کے حق کی جنس سے نہ ہو
 اور انھوں نے چاہا کہ اپنے نفقات کے واسطے اس میں سے کوئی چیز فروخت کریں تو بالاجماع سوا اسے
 فرزند محتاج کے اور کوئی اس غائب کے عقار یا عروض کو نفقہ کے لیے فروخت نہیں کر سکتا ہی مگر محتاج
 باپ کو استثنائاً اختیار ہے کہ اسکے مال منقولہ کو اپنے نفقہ کے واسطے فروخت کرے لیکن عقار کو فروخت
 نہیں کر سکتا ہی الا اس صورت میں کہ ولد غائب صغیر ہو یہ قول امام ابوحنیفہ کا کتاب المفقود میں مذکور ہے۔ اور
 اسپر اجماع ہے کہ جیسر نفقہ واجب ہے جب وہ حاضر ہو تو کسی کو اُسکے عقار یا عروض کے بیچنے کا اختیار
 نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اور اگر باپ مر گیا اور بہت قسم کا مال چھوڑا اور اولاد صغیر چھوڑی تو اولاد کا نفقہ
 اُنکے حصوں میں سے ہوگا اور اسی طرح ہر حق نفقہ جو وارث ہوا اُسکا نفقہ اُسکے حصہ میراث میں سے ہوگا
 اور اسی طرح میت کی جو روکا نفقہ بھی اُسکے حصہ میراث سے ہوگا خواہ وہ حاملہ ہو یا نہ ہو اور بعد اس کے
 دیکھا جائیگا کہ اگر میت نے کسی شخص کو وصی مقرر کیا ہے تو وصی ان اولاد صغار کو اُنکے حصوں سے نفقہ دیدیگا
 اور اگر کسی کو وصی نہیں کیا ہے تو قاضی بلحاظ وسعت و تنگی مال کے ان اولاد صغار میں سے ہر ایک کے
 واسطے اُسکی حاجت کے قدر نفقہ مقرر کر دیگا۔ اور صغیر کے واسطے خادم خرید دیگا اگر اُسکی ضرورت
 ہوگی اسواسطے کہ یہ بھی منجملہ اسکے مصالح کے ہے اور ایسے ہی ہر چیز کا حکم جو اسکے مصالح سے ہو یہی
 ہے کہ قاضی اس صغیر کے واسطے اسکے حصہ سے خرید دیگا۔ اور اگر میت نے کسی کو وصی نہیں کیا اور
 اُسکی اولاد صغار و کیا۔ دونوں ہیں تو ان میں سے ہر ایک کا نفقہ اُسکے حصہ میراث سے ہوگا جیسا کہ ہم نے
 بیان کیا ہے اور قاضی اُسکے مال میں ایک وصی مقرر کر دیگا اور اگر شہر میں کوئی قاضی نہ ہو اور کبیر اولاد سے

صغیر اولاد کو ان کے حصوں میں سے نفقہ دیا تو اس نفقہ کے وہ لوگ ضامن ہونگے اور یہ حکم قضا ہے ورنہ
 فیما بینہم و بین اللہ تعالیٰ ضامن نہ ہونگے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور ہاے مشائخ نے فرمایا کہ دو شخص مفر
 میں تھے پس ایک پر بیوہ طاری ہوئی اور دوسرے نے اس بیوہ کے مال سے اُسی کی حاجت میں
 صرف کیا تو استحساناً ضامن نہوگا اور اس طرح اگر ایک مرگیا اور دوسرے نے اُسی کے مال سے اُسکی
 تجہیز و تکفین کر دی تو بھی استحساناً ضامن نہ ہوگا اس طرح ماذون غلاموں کا حکم ہے کہ اگر اور شہرون میں
 ہوں اور ان کا مولیٰ مرگیا پس انھوں نے راہ میں خرچ کیا تو ضامن نہ ہونگے مگر قضااً ضامن ہونگے یہ خلاصہ
 میں ہے۔ اور اگر اولاد کبیر نے اولاد صغیر کو نفقہ دیا پھر اسکا اقرار نہ کیا اور بقدر ان صغیر کا حصہ باقی ہے
 اسی کا اقرار کیا تو امید ہے کہ ان اولاد کبار پر کچھ لازم نہ آوے۔ اور اس طرح اگر کوئی مرگیا اور کسیکو
 وصی نہیں کیا اور اسکی اولاد صغار موجود ہے اور اسکا کچھ مال دوسرے کے پاس ودیعت ہے تو قضااً اُسکو
 یہ اختیار نہیں ہے کہ مودع کی اولاد مذکور کو اس میں سے نفقہ دے اور مال میت سے محسوب کرے اور اگر
 اُسے مال میت سب انکو نفقہ میں دیا پھر قسم کھائی کہ مجھ میت کا کچھ مال نہیں ہے تو مجھے امید ہے کہ آخرت
 میں اُس سے مواخذہ نہوگا یہ وجہ کروری میں ہے **فصل** نفقہ ذوی الارحام کے بیان میں۔ فرمایا کہ مالدار
 بیٹا اپنے محتاج والدین کو نفقہ دینے کے واسطے مجبور کیا جائے گا خواہ دونوں مسلمان ہوں یا ذمی ہوں
 خواہ دونوں کمائی کرنے پر قادر ہوں یا قادر نہ ہوں بخلاف اسکے اگر اسکے والدین حربی ہوں کہ امان لیکر
 دارالاسلام میں آئے ہوں تو یہ حکم نہیں ہے اور مالدار بیٹے کے ساتھ والدین کو نفقہ دینے میں کوئی شریک ہے
 نہ کیا جائیگا یہ عتابیہ میں ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ سے جو روایت ہے اس میں مذکور ہے کہ مالدار ہوتا ہے ہی
 کہ مالک نصاب ہو اور اسی پر فتوے ہیں اور نصاب سے وہ نصاب سے مراد ہے جسکے ہونے پر صدقہ سے
 محروم ہوتا ہے یہ ہر ایہ میں ہے۔ اور اگر ذکور و اثناث مخلط ہوں یعنی اولاد میں ذکور مالدار و اثناث
 مالدار ہوں تو والدین کا نفقہ دونوں فریق پر برابر ہوگا یہ ظاہر الروایۃ میں ہے اور اسی کو فقہ ابوالمیثاق
 نے ذکر کیا ہے اور اسی پر فتوے دیا جائے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اور اگر فقیر کے دو پسر ہوں ایک بہ نسبت
 دوسرے کے زیادہ مالدار ہو اور دوسرا فقط نصاب کا مالک ہو تو اسکا نفقہ ان دونوں پر یکساں
 واجب ہوگا اور اگر دونوں میں سے ایک مسلمان ہو اور دوسرا ذمی ہو تو بھی نفقہ دونوں پر مساوی
 ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ شمس الامم نے کہا کہ ہاے مشائخ کا قول ہے کہ دونوں پر نفقہ جب ہی
 برابر ہوگا کہ جب دونوں کی مالداری میں خفیف تفاوت ہو اور اگر دونوں میں بہت تفاوت کھلا ہوا
 ہو تو واجب ہے کہ دونوں پر بقدر نفقہ مقرر کیا جائے اس میں بھی تفاوت ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ پھر

لے بیٹہ شرعی حکم سولہ بیٹے کے دوسرے پر لازم نہیں ہوگا کہ خواہ خواہ پسر کے ساتھ شریک ہوں ۱۲ منہ سولہ تو نصاب یعنی وہ نصاب
 مراد نہیں ہے جو سیر کو ذکوۃ فرض ہوتی ہے اور صارت ذکوۃ کا باب دیکھو ۱۲ منہ

جب قاضی نے دونوں پر نفقہ مقدم کر دیا پھر دونوں میں سے ایک نے باپ کو نفقہ دینے سے انکار کیا تو قاضی دوسرے کو حکم دیکھا کہ پورا نفقہ اپنے باپ کو دے اور پھر بقدر حصہ دوسرے کے جس نے نہیں دیا ہے اُس سے واپس لے لے اور اگر کسی مرد کی جو تنگدست و محتاج ہی زوجہ ہو اور یہ اسکے پسر بالغ مالدار کی مان نہیں ہو تو پسر نہ کورہنے باپ کی جو رو کو نفقہ دینے پر مجبور نہ کیا جائیگا اس طرح اگر باپ کی ام ولد ہو یا باندی ہو تو بھی اتکو نفقہ دینے پر وہ مجبور نہ کیا جائیگا الا اس صورت میں کہ باپ مریض یا ایسا ضعیف ہو کہ اپنی ذاتی خدمت میں کسی خادمہ کا محتاج ہو جو اُسکے کار ضروری کو سرانجام دے اور اسکی خدمت کرے تو ایسی صورت میں پسر نہ کورہ اسکی خادمہ کے نفقہ دینے پر مجبور کیا جائیگا خواہ یہ خادمہ اسکی مشکوہ ہو یا باندی ہو یہ محیط میں ہے۔ اگر باپ محتاج فقیر ہو اور اسکی اولاد صغیر محتاج ہوں اور پسر کبیر مالدار ہو تو یہ بیٹا اپنے باپ اور اسکی اولاد صغیر کے نفقہ دینے پر مجبور کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اور مان اگر فقیر ہو تو پسر پر اسکا نفقہ لازم ہے اگرچہ خود تنگدست ہو اور مان لنگی نہ ہو۔ اور اگر پسر کو صرف اسقدر استطاعت ہو کہ والدین میں سے ایک کو نفقہ دے سکتا ہو تو دونوں کو نہیں دے سکتا ہے تو مان اُس نفقہ کی زیادہ سستی ہی یعنی اسی کو دیا جائیگا۔ اور اگر کسی مرد کا باپ و صغیر بیٹا ہو اور وہ فقط ایک کے نفقہ دینے کی استطاعت رکھتا ہو تو بیٹے ہی کو دیکھا۔ اور اگر اسکے والدین ہوں اور وہ ان میں سے کسی کے نفقہ دینے کی استطاعت نہیں رکھتا ہو تو جو کچھ وہ کھا دے اسکے ساتھ یہ بھی کھا دیں گے۔ اور اگر بیٹا مالدار ہو اور باپ کو زوجہ کی ضرورت ہو تو پسر واجب ہے کہ اُسکا نکاح کرے یا اُسکے واسطے باندی خرید دے۔ اور اگر باپ کی دو زوجہ یا زیادہ ہوں تو پسر مالدار پر فقط ایک زوجہ کا نفقہ واجب ہوگا کہ جسکو وہ باپ کو دیدیگا پھر باپ اسقدر نفقہ کو ان سب پر تقسیم کر دیکھا یہ جو ہرۃ یزہ میں ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اگر پسر فقیر کماتا ہو اور باپ لنگا ہو تو وہ بیٹے کے روزیہ میں بطور معروف شریک ہو جائیگا اس واسطے کہ اگر وہ مشارک نہ ہوا تو باپ کے حق میں تلف کا خوف ہو اور امام خضات رحمہ اللہ نے ادب القاضی میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر باپ فقیر ہو اور کماتا ہو اور بیٹا فقیر کماتا ہو پس باپ نے قاضی سے کہا کہ میرا بیٹا اسقدر کماتا ہے کہ مجھے اس میں سے نفقہ دے سکتا ہے تو قاضی اُسکے بیٹے کی کمائی کو دیکھے گا پس اگر اسکی کمائی میں اُسکے روزیہ سے زیادتی ہو تو بیٹا اس میں سے باپ کو نفقہ دینے پر مجبور کیا جائیگا اور اگر اُسکے روزیہ سے زیادتی نہ ہو تو پسر پر کچھ واجب نہیں ہے۔ اور یہ حکم قضاء ہے اور براہ دیانت پسر کو حکم دیا جائیگا کہ کھلا دے۔ اور یہ حکم اسوقت ہی کہ بیٹا تنہا ہو اور اگر جوڑو اور چھوٹے بچے ہوں تو پسر پر پھر کیا جائیگا کہ باپ کو بھی ان میں داخل کرے اور مثل اپنے ایک عیال کے قرار دے مگر اس امر پر مجبور نہ کیا جائیگا کہ باپ کو علیحدہ کچھ دیا کرے اور اگر باپ کماتا ہو تو آیا پسر کو کمانے و نفقہ دینے کا حکم کیا جائیگا یا نہیں تو اس میں اختلاف کیا گیا ہے اور بعض نے فرمایا ہے کہ

جبر کیا جائیگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور دادا کے حق میں استحقاق نفقہ کے واسطے بنا برضا ہر الارواح کے
فقط فقر کا اعتبار ہے اور کچھ نہیں جیسا کہ باپ کے حق میں ہے اور تانا مثل دادا کے ہے اور ایسے ہی اویان
و ناتیان مستحق نفقہ ہیں اور دادی و نانی کے حق میں بھی استحقاق نفقہ کے لیے وہی معتبر ہے جو دادا
نانا کے حق میں ہے یہ محیط میں ہے اور نفقہ ہر ذی رحم محرم کے واسطے ثابت واجب ہے بدین شرط کہ
وہ صغیر فقیر ہو یا عورت بالغہ فقیرہ ہو یا مرد فقیر لنگا ہو یا اندھا ہو پس یہ نفقہ بحساب قدر میراث کے
واجب ہوگا اور اس پر اس نفقہ دینے کے واسطے جبر کیا جائیگا یہ ہدایہ میں ہے اور میراث کا در حقیقت
ہونا معتبر نہیں ہے بلکہ اہلیت آرث معتبر ہے یہ نقایہ میں ہے۔ اور اگر ذوی الارحام غنی ہوں تو انہیں
سے کسی کو نفقہ دینے کا حکم نہ کیا جائیگا اور مردان ذوی الارحام جو بالغ ہوں اور تندرست ہوں
انکے نفقہ کے واسطے کسی پر حکم نہ دیا جائیگا اگرچہ سر دست فقیر ہوں اور عورتیں ذوی الارحام
حالانکہ بالغ ہوں انکے واسطے نفقہ واجب ہے اگرچہ تنگ دست ہوں در صورتیکہ وہ نفقہ کی محتاج ہوں
یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور شوہر کے ساتھ اپنی زوجہ کو نفقہ دینے میں کوئی شریک نہ کیا جائیگا اور اگر عورت
کا شوہر تنگ دست ہو اور بیٹا جو دوسرے شوہر سے ہی مالدار ہو یا باپ یا بھائی مالدار ہوں تو اس عورت
کا نفقہ اُسکے شوہر پر ہوگا باپ بیٹے و بھائی پر ہوگا لیکن اسکے باپ یا بیٹے بھائی کو حکم دیا جائیگا کہ
اس عورت کو نفقہ دے پھر جب اُسکا شوہر آسودہ حال ہو جائے تو اس سے واپس لے لے یہ بدائع میں
ہے۔ اور مرد فقیر کا والد اُسکے بیٹے کا بیٹا دونوں مالدار ہوں تو اُسکا نفقہ اُسکے والد پر واجب
ہوگا اور اگر مرد فقیر کی دختر و پوتا دونوں مالدار ہوں تو اسکا نفقہ خاصۃً اسکی دختر پر ہوگا اگرچہ
میراث ان دونوں میں مساوی پہنچتی ہے اور اگر مرد فقیر کی دختر کی دختر یا دختر کا بیٹا اور سگا بھائی
ایک مان و باپ سے مالدار ہوں تو اُسکا نفقہ اُسکی دختر کی اولاد پر ہوگا خواہ لڑکی ہو یا لڑکا ہو اگرچہ
مستحق میراث بھائی ہو نہ دختر کی اولاد۔ اور اگر مرد فقیر کا والد و فرزند ہوں اور دونوں مالدار ہوں تو
اُسکا نفقہ اُسکے والد پر واجب ہوگا اگرچہ دونوں قربت میں یکساں ہیں لیکن پسر کی جانب ترجیح ہے
باین معنی کہ ثابت ہوا ہو کہ بیٹے کا مال باپ کا ہے اگرچہ اسکے معنی ظاہر مراد نہ ہوں مگر ترجیح کے
واسطے کافی ہے۔ اور اگر مرد فقیر کا دادا و پوتا موجود ہوں اور دونوں مالدار ہوں تو اُسکا نفقہ ان دونوں
پر بقدر انکی میراث کے واجب ہوگا یعنی دادا پر چھٹا حصہ اور باقی پوتے پر ہوگا اور اگر مرد فقیر کی دختر
و سگی بہن دونوں مالدار ہوں تو اسکا نفقہ اُسکی دختر پر ہوگا اگرچہ میراث میں دونوں مساوی ہیں

۱۔ یہ کتاب الفرائض میں مذکور ہے خلاصہ یہ کہ بہن دختر کے ساتھ عصیہ ہے پس نصف دختر کا اور باقی بہن کا ہوا تو ہر ایک کو
نصف نصف پہنچا ۱۲ حصے پر دادی و پر نانی وغیرہ بھی شامل ہیں ۱۲ حصے یعنی فقر متا جکی ۱۲ حصے یعنی نصف
دینے والا وارث ہونے کی اہلیت رکھتا ہو اگرچہ کسی وجہ پر ہونہ بالفعل ۱۲ حصے یعنی فقیر ہونے کی صورت میں ۱۲ حصے
خواہ بیٹا یا بیٹی ۱۲

اور اس طرح اگر مرد فقیر کا بیٹا نصرانی اور بھائی مسلمان ہو اور دونوں مالدار ہوں تو نفقہ پسر پر واجب ہوگا اگرچہ میراث بھائی پر پہنچتی ہے۔ اس طرح اگر مرد فقیر کی دختر و مولیٰ العتاقہ دونوں مالدار موجود ہوں تو نفقہ اسکی دختر پر واجب ہوگا اگرچہ میراث میں دونوں مساوی ہیں۔ اس طرح اگر فقیرہ عورت کی دختر و سگی بہن دونوں مالدار ہوں تو اسکا نفقہ اسکی دختر پر واجب ہوگا اگرچہ میراث میں دونوں مساوی ہیں یہ محیط میں ہے۔ اور اگر مرد فقیر کی ماں و دادا دونوں مالدار ہوں تو اسکا نفقہ ان دونوں پر بقدر حصہ میراث کے واجب ہوگا یعنی ایک تہائی ماں پر اور دو تہائی دادا پر واجب ہوگا اور اس طرح اگر ماں و سگ بھائی دونوں مالدار ہوں تو بھی یہی حکم ہے اور اس طرح اگر ماں و سگ بھائی کا بیٹا یا سگ چچا یا کوئی عصہ دیگر مالدار ہوں تو دونوں پر بقدر انکے حصہ میراث کے تین تہائی واجب ہوگا۔ اور اگر مرد فقیر کی نانی و دادا ہو تو نفقہ ان دونوں پر چھ حصہ ہو کر ایک حصہ نانی پر اور پانچ حصے دادا پر واجب ہوگا۔ اور اگر اسکا چچا سگ اور بھوپھی سگی مالدار ہوں تو نفقہ چچا پر ہوگا نہ بھوپھی پر۔ اور اس طرح اگر اسکا سگ چچا اور سگامون ہو تو نفقہ چچا پر ہوگا نہ مامون پر۔ اور اگر مرد فقیر کی سگی بھوپھی اور اسکا مامون موجود ہو تو نفقہ ان دونوں پر تین تہائی واجب ہوگا یعنی دو تہائی بھوپھی پر اور ایک تہائی مامون پر اور اس طرح اگر اسکا مامون و خالہ سگی موجود ہوں تو بھی نفقہ ان دونوں پر تین تہائی واجب ہوگا۔ اور اگر اسکا مامون سگ اور سگ چچا کا بیٹا ہو تو نفقہ مامون پر واجب ہوگا اگرچہ میراث اسکے چچا زاد بھائی کو ملے گی اور وجہ یہ ہے کہ نفقہ واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ اس پر واجب ہوتا ہے کہ جو ذی رحم محرم اہل میراث ہے ہو اور اگر ذی رحم غیر محرم مثل اولاد چچا کے موجود ہو یا محرم ہو مگر ذی رحم نہ ہو جیسے رضاعی بھائی بہن یا ذی رحم محرم ہو مگر محرم ہونا اسکا ازراہ قرابت نہ ہو جیسے چچائی اولاد اسکی دودھ شریکی ہو کر محرم ہوگئی تو ایسی صورت میں اس پر نفقہ واجب نہ ہوگا یہ شرط طحاوی میں ہے۔ اور اگر شخص فقیر کے تین بھائی متفرق ہوں یعنی ایک بھائی عینی سگامان باپ سے دوسرا علاقہ فقط باپ کی جانب سے تیسرا اختیائی فقط ماں کی جانب سے تو اسکا نفقہ اسکے عینی بھائی اور اختیائی بھائی پر واجب ہوگا اس طرح کہ بحساب میراث کے ایک چھٹا حصہ اختیائی بھائی پر اور باقی اسکے عینی بھائی پر ہوگا اور اگر مرد فقیر کی بھوپھی و خالہ چچا موجود ہوں تو اسکا نفقہ اسکے چچا پر ہوگا اور اگر چچا خود تنگ دست ہو تو اسکا نفقہ اسکی بھوپھی و خالہ پر مساوی واجب ہوگا۔ اور اصل اس باب میں یہ ہے کہ جو شخص اہل میراث میں سے کل میراث بسبب عصہ ہونے کے لینے والا تھا جب وہ تنگ دست ہو تو ایسا قرار دیا جائیگا کہ گویا وہ مر گیا ہے اور جب وہ مرا ہوا قرار دیا گیا تو باقیوں کا جو استحقاق اسکے مر جانے کی صورت میں میراث کا پیدا ہوا ہے اسی حساب سے ان پر نفقہ واجب ہوگا۔ اور جو شخص تمام میراث انہیں بلکہ بعض میراث کا لینے والا ہے وہ تنگ دستی کی

سے قال لہ ترجمہ یعنی دو تہائی مامون پر اور ایک تہائی خالہ پر بحساب میراث کے لیکن سابق میں گذرا کہ ہر الروایۃ کے موافق مالدار اسکی اور مالدار پسر پر والدین کا نفقہ مساوی ہے بحساب میراث مثال فقیر ۱۲ منہ نصف نصف کے مستحق ہیں ۱۲ منہ یا دای وغیرہ ۱۲

صورت میں مثل مردہ کے قرار نہ دیا جائیگا پس باقیوں پر اسی قدر حساب نفقہ واجب ہوگا جس طرح وہ اس مفلس وارث کے ساتھ میراث کے مستحق ہیں۔ اور اس اصل کا بیان مثال میں اس طرح ہے کہ ایک مرد تنگ دست کمائی سے عاجز ہو اور اس کا ایک بیٹا بھی تنگ دست کمائی سے عاجز ہو یا صغیر ہو اور اسکے تین بھائی متفرق مالدار ہیں تو اس فقیر کا نفقہ اسکے عینی و اختیائی بھائی پر چھ حصے ہو کر واجب ہوگا کہ چھٹا اسکے اختیائی بھائی پر اور باقی اسکے بھائی پر واجب ہوگا اور اسکے بیٹے کا نفقہ اسکے بھائی پر خاصہ واجب ہوگا۔ اور اگر اس کی تین بہنیں متفرق ہوں تو اس کا نفقہ ان بہنوں پر پانچ حصے ہو کر واجب ہوگا جنہیں سے تین حصے سگی بہن پر اور ایک حصہ علاقہ اور ایک حصہ اختیائی بہن پر واجب ہوگا جیسے کہ ان کی میراثوں کی مقدار ہو اور اسکے پس مندرک کا نفقہ اس کی سگی بہن پر خاصہ واجب ہوگا۔ اور اگر مسئلہ مذکورہ میں بچا بچہ کے دختر فرض کی جائے اور باقی صورت بحال رہے تو متفرق بھائیوں کی صورت میں اس مرد فقیر کا نفقہ اسکے بھائی پر اور متفرق بہنوں کی صورت میں سگی بہن پر واجب ہوگا اور اس طرح دختر مفروضہ کا نفقہ اس دختر کے سگے چچا یا سگی بھوپھی پر واجب ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر باپ و بیٹے میں اختلاف ہو باپ نے کہا کہ میں تنگ دست ہوں اور بیٹا کہتا ہے کہ یہ غنی ہے اس کا نفقہ مجھے واجب نہیں ہے۔ تو متقی میں مذکور ہے کہ قول بیٹے کا قبول ہوگا اور گواہ باپ کے مقبول ہونگے اور باپ کا یہ قول کہ میں تنگ دست ہوں قبول ہوگا اگرچہ ظاہر حال اسکے واسطے شاہد ہو۔ اور اگر پس نے اقرار کیا کہ وہ غلام تھا پھر آزاد کیا گیا تو اس پر نفقہ واجب ہوگا۔ اور اگر بیٹے کے مال سے اپنی ذات پر خرچ کیا پھر بیٹے نے محاسبہ کیا اور کہا کہ تو نے درحالت اپنے مالدار ہونے کے میرا مال خرچ کیا ہے اور باپ کہتا ہے کہ میں نے اپنی تنگ دستی کی حالت میں خرچ کر لیا ہے تو فرمایا کہ خصوصیت کے روز جو حالت باپ کی ہو اس کو دیکھا جائے پس اگر وہ تنگ دست ہو تو اسکے نفقہ مثل تک کی بابت استحضار اسی کا قول قبول ہوگا اور اگر خوشحال ہو تو بیٹے کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ بیٹے کے قبول ہونگے کذا فی اطلاق المتقی یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر پس پر اسکے باپ کے واسطے کوئی کپڑا فرض کیا گیا پس اس نے ایک مہینہ کا کھانا اور سال بھر کا کپڑا دیدیا پھر باپ نے کہا کہ وہ ضائع ہو گیا پس اگر معلوم ہو کہ وہ سچا ہے تو دوبارہ دینے پر جبر کیا جائیگا اور یہی حکم باقی محارم کے نفقہ میں ہے یہ تانا خانہ میں ہے۔ اور اگر باپ محتاج ہو اور بیٹے نے اس کو نفقہ دینے سے انکار کیا اور وہاں کوئی قاضی نہیں ہے تو اس کو اپنے بیٹے کا مال چڑا لینے کا اختیار ہے اور اگر وہاں قاضی موجود ہو تو چڑانے سے گنہگار ہوگا اور اگر بیٹے نے اس قدر دیا کہ اس کو کافی نہیں ہے تو بقدر کفایت چڑا سکتا ہے اور اگر کفایت سے زائد چڑایا تو گنہگار ہوگا اور اس طرح اگر محتاج ہو اور بیٹے پر اس کا نفقہ نہ ہو تو بھی اس کا

سلف یعنی چوال باپ نے خرچ کر لیا اس میں سے اس قدر کی بابت اس کا قیل قبول ہوگا بقنا بطور معرفت اس کا نفقہ ہو سکتا ہے اور اس سے

زیادہ کا وہ ضامن رہیگا ۱۲ منہ ۱۵ اور بیٹا مردہ تصور کیا جائیگا ۱۲

مال چرانا جائز نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اور اگر باپ کے واسطے مکان و جانور سواری ہو یعنی ملک میں ہو تو ہاٹے مذہب میں بیٹے پر نفقہ فرض کیا جائیگا لیکن اگر گھر اسکی سکونت نہ اند ہو مثلاً وہ اس گھر کے ایک گوشہ میں رہ سکتا ہو تو باپ کو حکم کیا جائیگا کہ نہ اند فروخت کر کے اپنی ذات پر خرچ کرے پھر جب وہ خرچ ہو چکا اور تنہا وہ مفلس ہو کوئی آمدنی کی صورت نہ ہوئی تو اب اسکے بیٹے پر اسکا نفقہ فرض کیا جائیگا اسبطح اگر باپ کے پاس سواری نفیس ہو تو حکم دیا جائیگا کہ اسکو فروخت کر کے کم قیمت سواری خریدے اور باقی کو اپنی ذات پر خرچ کرے پھر جب کم قیمت پر نوبت پہنچ گئی تو اسوقت اسکے بیٹے پر نفقہ فرض کیا جائیگا اور اس میں والدین اور اولاد اور سب محارم یکساں ہیں اور یہی صحیح مذہب ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور باوجود اختلاف دین کے نفقہ واجب نہیں ہوتا ہے سوائے زوجہ والدین و اجداد و حیدات کے اور ولید و ولد کے ولید کے۔ اور نصرانی پر اپنے بھائی مسلمان کا نفقہ واجب نہ ہوگا اور اسبطح مسلمان پر نصرانی بھائی کا نفقہ واجب نہ ہوگا یہ ہدایہ میں ہے۔ اور مسلمان یا ذمی اپنے والدین حربی کے نفقہ کے واسطے مجبور نہ کیا جائیگا اگرچہ اسکے والدین دارالاسلام میں امان لیکر آئے ہوں اسبطح اگر حربی دارالاسلام میں امان لے کر آیا تو وہ اپنے والدین مسلمان یا ذمی کے نفقہ کے واسطے مجبور نہ کیا جائیگا یہ محیط میں ہے اور ذمی لوگ اپنے درمیان نفقہ کی بابت وہی التزام رکھینگے جو اہل اسلام میں ہے اگرچہ باہم ان میں ملتین مختلف ہوں یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر ذمی مرد مسلمان ہو گیا اور اسکی عورت اہل کتاب کے نہیں ہے اور اسنے اسلام سے انکار کیا اور دونوں میں تفریق کر دی گئی تو اسکو نفقہ عدت نہ ملے گا اور اگر عورت ہی مسلمان ہوئی اور اسکے شوہر نے اسلام سے انکار کیا اور دونوں میں تفریق کر دی تو شوہر پر نفقہ و سکنی تہ تک لازم ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر حربی و اسکی عورت امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوئی اور عورت قاضی سے نفقہ طلب کیا تو قاضی اسکے واسطے شوہر پر نفقہ مقدر نہ کرے گا۔ اور سیر کبیر میں فرمایا کہ اگر قاضی نے زوجہ و والدین و ولد کا نفقہ ایسے مسلمان کے مال میں فرض کر دیا جو دارالحرب میں اسیر ہو پھر گواہ قائم ہوئے کہ یہ اسیر مرتد ہو گیا اور قاضی کے نفقہ مذکورہ فرض کرنے سے پہلے سے مرتد ہوا ہے تو جو روئے جو کچھ نفقہ لیا ہے وہ اسکی ضامن ہوگی اور اگر اسنے کہا کہ میرے نفقہ عدت میں محسوب کر لیا جائے تو حکم ہوگا کہ تیرے واسطے نفقہ لازم نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ ذمی نے اگر محارم میں سے کسی عورت سے نکاح کر لیا اور یہ نکاح اسکے دین میں جائز ہو پس عورت نے اس مرد سے اپنے نفقہ کا مطالبہ پیش کیا تو بقیاس قول امام غلام قاضی اسکے واسطے نفقہ فرض کرے گا اور اگر نکاح بغیر گواہوں کے واقع ہوا تو بالاجل عورت نفقہ کی مستحق ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔

فصل ششم مالیات کے نفقہ کے بیان میں۔ مولیٰ پر واجب ہے کہ اپنے غلام و باندی کو نفقہ دے خواہ باندی و غلام قن ہوں یا مدبر یا ام ولد خواہ صغیر ہو یا کبیر خواہ ہاتھ پاؤں سے

بیکار یا تندرست ہو خواہ اندھا ہو یا آنکھوں والا خواہ کسی کے پاس رہن ہو یا اجارہ پر ہو یہ سراج الوہاج
 میں ہی اور اگر مولیٰ نے نفقہ دینے سے انکار کیا تو جو ملک اجارہ پر دیے جانے کے لائق ہی وہ اجارہ
 پر دیا جائیگا اور مال اجارہ سے اُسکو نفقہ دیا جائیگا اور جو بسبب صغر سنی وغیرہ کے اجارہ دیے جائیکے
 لائق نہ تو غلام باندی کی صورت میں مولیٰ کو حکم دیا جائیگا کہ اُنکو نفقہ دے یا فروخت کرے اور مدبر
 وام ولد کی صورت میں مولیٰ پر جبر کیا جائیگا کہ اُنکو نفقہ دے اور بس یہ محیط میں ہی۔ اور اگر باندی ایسی ہو
 کہ وہ کسی سبب سے اجارہ پر نہیں دی جاسکتی ہی مثلاً خوبصورت ہو کہ اسکی وجہ سے فتنہ پیدا ہونے کا
 خوف ہو تو مولیٰ پر جبر کیا جائیگا کہ اُسکو نفقہ دے یا فروخت کرے یہ فقہ القدر میں ہی۔ اور اگر انکی کمائی انکے
 خرچ کو کافی نہ تو باقی مولیٰ پر واجب ہوگا اور اگر انکے خرچ سے بچتی ہو تو بچی ہوئی کمائی مولیٰ کی ہوگی
 یہ سراج الوہاج میں ہی۔ اور رقیق کا نفقہ اس طرح مفروض و مقدر کیا جائیگا کہ اس شہر کا جو غائب کھانا
 ہو اس سے بقدر کفایت بقدر روٹی و اُسکے ساتھ کی چیز انداز کی جاوے وہ واجب کی جائیگی اور
 یہی حاظ کپڑے میں ہی۔ اور کپڑے میں یہ جائز نہیں کہ فقط اسی قدر دے کہ اُس سے ستر عورت ہو اور اگر
 مولیٰ نے اپنے خرچ میں فراخی کے ساتھ اُٹھایا کہ طرح طرح کے کھانے اور عمدہ عمدہ استعمال میں لایا
 تو اسپر واجب نہیں کہ رقیق کو بھی ایسا ہی دے ہاں مگر مستحب ہی اور اگر مولیٰ بسبب بخل یا ریاضت کے
 معتاد سے بھی کم کھاتا پنتا ہی تو اسصح قول کے موافق اسپر رقیق کی رعایت بحسب الغالب لازم ہی۔ اور
 اگر مولیٰ کے چند غلام ہوں تو اسپر واجب ہی کہ انہیں کھانے و کپڑے میں مساوات رکھے اور بعض نے
 کہا کہ اُسکو بیش قیمت نفیس غلام کو تفصیل دینے کا اختیار ہی کہ خسیس و کم قیمت سے اُسکو زیادہ دے مگر
 قول اول اصح ہی اور یہی حکم باندیوں میں ہی۔ اور غلام کو اپنے کھانے پکانے کے واسطے مامور کیا اور وہ
 پکالایا تو چاہیے کہ اپنے ساتھ کھانے کے واسطے اُس کو بٹھلائے اور اگر غلام نے بنظر ادب ساتھ کھانے
 سے انکار کیا تو مولیٰ کو چاہیے کہ اس کھانے میں سے اُسکو بھی دیدے مگر ساتھ بٹھلانا افضل ہی و اقرب
 ہو وضع و مکارم اخلاق ہی یہ سراج الوہاج میں ہی۔ اور جو باندی اسنے استعمال کے واسطے پسند کر لی ہو
 اُسکے کپڑے میں بسبب داج کے زیادتی کر سکتا ہی یہ غایت اسردجی میں ہی۔ اور رقیق کے واسطے مولیٰ پر
 اسکی عمارت کا پانی خرید دینا واجب ہی جو ہر سیزہ میں ہی۔ اور مولیٰ پر اپنے مکاتیب کا نفقہ واجب نہیں
 ہے اور متقی بعض کا جسکا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو یہی حکم ہی یہ برائے میں ہی۔ ایک مرد کا ایک غلام ہی کہ اُسکو
 نفقہ نہیں دیتا ہی پس اگر یہ غلام کمائی کرنے پر قادر ہو تو اُسکو روانہ نہیں ہی کہ بدون رضامندی مولیٰ کے
 مولیٰ کا مال کھاوے اور اگر عاجز ہو تو اُسکو کھانا روا ہی۔ اور اگر غلام کمائی کر سکتا ہو مگر مولیٰ نے اُسکو
 منع کر دیا تو غلام اس سے کہے کہ یا مجھے اجازت دے کہ کمائی کروں یا مجھے نفقہ دے پھر اگر اُسنے اجازت

نزدی تو اپنے مولیٰ کے مال سے جس طرح پائے کھائے یہ تاتار خانہ میں ہی۔ اور فروخت شدہ غلام کا نفقہ جب تک مشتری نے قبضہ نہیں کیا ہی بائع پر واجب ہی جب تک بائع کے قبضہ میں ہی اور یہی صحیح ہی اور اگر بیع بخیار ہو تو انجام کار میں جسکی ملک ہو جاوے اس پر واجب ہو گا اور بعض نے کہا کہ بائع پر واجب ہی اور بعض نے کہا کہ قرضہ سے اسکا نفقہ دیا جاوے پھر جسکی ملک ہو جائے وہی ادا کرے یہ شرح نقایہ پر جندی میں ہی۔ غلام و دہیت کا نفقہ اس پر ہے جس نے ودیعت رکھا ہی اور عاریت غلام کا نفقہ عاریت لینے والے پر ہی یہ بدلہ میں ہی۔ اور اگر کسی نے غلام غصب کر لیا تو جب تک اس کے مولیٰ کو واپس نہ دے تب تک اسکا نفقہ اسی غاصب پر ہی پس اگر غاصب نے قاضی سے درخواست کی کہ اسکو نفقہ دینے کا حکم دے یا بیع کر دینے کا تو قاضی اس درخواست کو منظور نہ کرے گا لیکن اگر غاصب کی طرف سے غلام کے حق میں خوف ہو تو قاضی اس غلام کو لیکر فروخت کر کے اسکا ثمن اپنے پاس رکھ چھوڑے گا اور اگر خریدنے ایک غلام عمر و کے پاس ودیعت رکھا پھر خود غائب ہو گیا کہ سفر کو چلا گیا پھر غلام قاضی کے پاس آیا اور درخواست کی کہ عمر و کو نفقہ دینے کا حکم دے یا بیع کر دینے کا تو قاضی کو اختیار ہی کہ عمر و کو حکم کرے کہ اسکو اجارہ پر دے اور اسکی مزدوری سے اسکو نفقہ دے اور اگر قاضی نے اسکا بیچنا مصلحت دیکھا تو فروخت کر دے۔ اور غلام مرہون کا اگر رہن ہونا ثابت ہو گیا تو اس کے ساتھ وہی برتاؤ کیا جائیگا جو غلام ودیعت کے ساتھ مذکور ہوا ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں ہی۔ غلام صغیر ایک مرد کے قبضہ میں ہی اُس نے دوسرے سے کہا کہ یہ تیرا غلام میرے پاس ودیعت ہی اُس نے انکار کیا تو اُس سے قسم لی جائیگی کہ واللہ میں نے اسکو ودیعت نہیں رکھا ہی پس قاضی پر اُس کے نفقہ کا حکم دیا جائیگا اور اگر غلام کبیر ہو تو قاضی سے قسم نہ لی جائیگی اور نفقہ اس پر واجب ہو گا جس کے واسطے اسکی منفعت ہی خواہ مالک ہو یا غیر مالک ہو یہ غایۃ السراج میں ہی۔ اور اگر خریدنے وصیت کی کہ میرا غلام عمر و کو دیا جائے مگر ایک سال تک وہ بکر کی خدمت کرے اور وصیت تمام ہو گئی تو ایسے غلام کا نفقہ اسی پر واجب ہو گا جس کے واسطے اسکی منفعت خدمت ہی اور اگر وہ صغیر ہو کہ نہو ذلائق خدمت نہیں ہوا ہی تو اسکا نفقہ اس پر واجب ہی جو اس کے رقبہ کا مالک ہی یہاں تک کہ وہ خدمت کے لائق ہو جائے پھر اس کے بعد اس کے مخدوم پر نفقہ واجب ہو گا اس واسطے کہ وہ بغیر عوض سے اسکی منفعت کا مالک ہوا ہی۔ اور اگر وہ بکر کے پاس مریض ہو گیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر مرض مثل لنجہ پن وغیرہ کے ایسا ہی کہ وہ خدمت نہیں کر سکتا ہی تو اسکا نفقہ مالک رقبہ پر واجب ہو گا اور اگر ایسا مرض ہی کہ وہ خدمت کر سکتا ہی تو مستحق خدمت پر واجب رہیگا۔ اور اگر مرض نے طول کھینچا اور قاضی نے مصلحت دیکھی کہ اسکو فروخت کر کے اُسکو فروخت کر کے اُس کے ثمن سے دوسرا غلام خریدے کہ وہ خدمت کرتے ہیں اسکا قائم مقام ہو پس اسکا رقبہ بھی اسی کی ملک ہو گا جسکی ملک پہلے غلام کا رقبہ تھا۔ اور اگر خریدنے اپنی باندی کی عمر و کے واسطے وصیت کی اور جو اس کے پیٹ میں ہی اسکی بکر کے واسطے وصیت کی تو اس باندی کا

نفقة عمر و پر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہو۔ اور اگر ملوک و مشرکین میں مشترک ہو تو اسکا نفقہ ان دونوں پر بقدر دونوں کی ملکیت کے واجب ہوگا اسبطح اگر ملوک و شخصوں کے قبضہ میں ہو کہ ہر ایک عوی کرتا ہو کہ یہ میرا ہی اور کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو اسکا نفقہ ان دونوں پر واجب ہوگا اور مشائخ نے فرمایا کہ باندی دومردن میں مشترک ہو اور اس کے ایک بچہ پیدا ہوا اور دونوں مولادون نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا نفقہ ہے تو اس ولد کا نفقہ ان دونوں پر واجب ہوگا۔ اور اگر لڑکا بڑا ہو گیا اور یہ دونوں مفلس ہوئے تو اس پر ان دونوں کا نفقہ واجب ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ اور اگر ایک غلام دو مشرکین میں مشترک ہو پھر ایک غائب ہو گیا اور دوسرے نے بغیر حکم قاضی اور بغیر اجازت اپنے شریک کے اسکو نفقہ دیا تو وہ احسان کر نیوالا ہوا یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک غلام دو مشرکین میں مشترک ہو انہیں سے ایک غائب ہو گیا اور اسکو اپنے شریک کے پاس چھوڑ گیا اور شریک نے یہ مقدمہ قاضی کے حضور میں پیش کیا اور اس پر گواہ قائم کر دیے تو قاضی کو اختیار ہے چاہے اس گواہی کو قبول کرے اور چاہے قبول نہ کرے اور اگر قبول کی تو اسکو نفقہ دینے کا حکم دیگا اور حکم وہی ہوگا جو ودیعت کی صورت میں مذکور ہوا ہے فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک شخص نے غلام صغیر یا باندی صغیر آزاد کر دی تو آزاد کنندہ پر اسکا نفقہ واجب نہ رہیگا اور اسکا نفقہ بیت المال سے دیا جائیگا اگر اسکا کچھ مال نہ ہو۔ اور علیٰ ہذا اگر بہت بوڑھا ہو یا لنگھا ہو یا مریض ہو اور اسکی قرابت میں کوئی نہیں ہو تو اسکا نفقہ بیت المال سے دیا جائیگا یہ مضمرات میں ہے۔ اور اگر اپنے غلام کو آزاد کیا حالانکہ وہ بالغ تدرست ہو تو اسکا نفقہ اسکی کمائی سے ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ ایک شخص نے ایک بھگاہو غلام پایا اور اسکو اس کے مولیٰ کو واپس دینے کے واسطے پکڑا اور بغیر حکم قاضی اسکو نفقہ دیا تو احسان کنندہ ہوگا کہ اس کے مولیٰ سے واپس نہیں لے سکتا یہی فتاویٰ قاضیان میں ہے۔ ایک شخص نے ایک بھگاہو غلام پکڑا اور اس کے مولیٰ کو تلاش کیا مگر نہ پایا پھر قاضی کے پاس حاضر ہو کر اس نقد سے آگاہ کیا اور درخواست کی کہ مجھے اس کے نفقہ دینے کا حکم دیدے تو بدو گواہ قائم کیے قاضی التفات نہ کر گیا اور بعد گواہ قائم کر نیکی قاضی کو اختیار ہے چاہے گواہی قبول کرے اور چاہے قبول نہ کرے جیسے لفظ و لفظ میں حکم ہے اور اگر قاضی نے گواہی قبول کر لی پس اگر اس شخص کا نفقہ دیتا مالک غلام کے حق میں بہتر نظر آئے تو اسکو نفقہ دینے کا حکم کرے اور اگر اسکا نفقہ نہ دینا بہتر معلوم ہو مثلاً یہ خوف ہو کہ نفقہ اس غلام کو کھا جائیگا یعنی نفقہ کی تعداد اس قدر ہو جائیگی کہ جتنے کا غلام ہے تو اسکو حکم دیگا کہ اسکو فروخت کر کے اسکا ثمن رکھ چھوڑے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر ایک شخص کے قبضہ میں ایک باندی ہو اور گواہوں نے گواہی دی کہ یہ حیرہ ہے تو گواہ قبول ہونگے اگرچہ قاضی انکی عدالت سے وقف نہ ہو پھر انکی عدالت کا حال دریافت کرے مگر تادرت دریافت حال گواہان اس قابض کو حکم دیگا کہ اس قدر نفقہ مقرر نہ اسکو دیا کرے اور اسکو نفقہ دینے پر مجبور کرے اور اس باندی کو ایک نفقہ عورت کے پاس رکھیکا اور اس نفقہ عورت کی حفاظت کرنے کی اجازت ہے

۱۱۔ یعنی ایک ہی ساتھ ۱۲ عہدہ جیسے دونوں سے نسبت ثابت ہوگا ۱۲۔ کسی سے واپس نہیں لے سکتا ۱۳۔ اللہ تعالیٰ پڑا ہوا بچہ آدمی و لفظ پڑی ہو

جزیر ۱۲ منہ رحمہ اللہ

بیت المال پر ہوگی پھر اگر گواہوں کا حال دریافت کرنے میں دیر ہوئی اور مدعا علیہ نے نفقہ دیا پھر گواہوں کی تعدیل ہوئی اور اسکی آزادی کا حکم دیا گیا تو مدعا علیہ اس عورت سے اپنا دیا ہوا نفقہ واپس لیکھا خواہ اس عورت نے دعویٰ کیا ہو کہ میں اصلی حرہ ہوں یا لہ دعویٰ کیا ہو کہ مولیٰ نے مجھے آزاد کر دیا ہے یا بالکل حریت کا دعویٰ نہ کیا ہو اور وجہ یہ ہو کہ یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اُس نے بغیر حق کے نفقہ لیا ہے اور اس طرح اگر اس عورت نے اس مرد کے مال سے کوئی چیز بلا اجازت کھائی ہو تو ضامنہ ہوگی اور اگر یہ گواہ مرد و دھوے تو یہ باندی اپنے مولیٰ کو واپس دی جائیگی اور مولیٰ اس سے نفقہ کے حساب میں کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے اور نیز جو اُس نے بلا اجازت لے لیا ہے وہ نہیں لے سکتا ہے اس طرح اگر ایک شخص کے قبضہ میں ایک باندی ہو اور اُس نے قاضی سے شکایت کی کہ یہ مجھ کو نفقہ نہیں دیتا ہے تو قاضی اس مرد کو حکم کرے گا کہ اسکو نفقہ دے یا فروخت کرے پس اگر قاضی نے اُسکو نفقہ دینے پر مجبور کیا اور اُس نے نفقہ دیا پھر اگر گواہ قائم ہوے کہ یہ عورت اصلی حرہ ہے اور قاضی نے اُسکی حریت کا حکم دیدیا تو مولیٰ اُس سے اس قدر نفقہ کو واپس لیکھا اور نیز جو کچھ اُسکا مال بدون اُسکی اجازت کے لیا ہو واپس لے سکتا ہے اور جو بلا اجازت کھا لیا ہو اسکو واپس نہیں لے سکتا ہے۔ نیز نے عمر کی مقبوضہ باندی پر دعویٰ کیا کہ یہ میری ملک ہے اور عمر دے انکار کیا اور نیز نے اپنے دعویٰ کے گواہ قائم کیے تو قاضی اس باندی کو کسی عادل کے پاس رکھ کر گواہوں کا حال دریافت کرے گا اور چونکہ بظاہر عمر کی ملک قائم ہے اسکو حکم دے گا کہ اس باندی کو نفقہ دے پس اگر عمر دے اسکو نفقہ دیا پھر گواہ مذکور رد کر دیے گئے تو باندی مذکور عمر کی ملک ہوگی اور باندی پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر گواہوں کی تعدیل ہوئی اور قاضی نے زید کی ڈگری کر دی تو عمر و اس مال نفقہ کو زید سے نہیں لے سکتا ہے اس واسطے کہ یہ ظاہر ہو کہ یہ باندی مقبوضہ تھی کہ اس نے غاصب کا مال کھا یا ہے اور یہ قاعدہ ہے مقبوضہ اگر غاصب کے حق میں جنایت کرے تو وہ ہند ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں ہے۔ اور اگر بجائے باندی کے غلام ہو اور باقی مسئلہ بجا نہ ہو تو قاضی اس غلام کو اپنے عادل کے پاس نہ رکھے گا الا اس صورت میں کہ مدعا علیہ اپنے نفس کا کفیل اور غلام کا کفیل تھے اور مدعی اُسکے ساتھ رہنے پر قادر نہ ہوا اور اگر مدعا علیہ سے خوف ہو کہ غلام مقبوضہ کو تلف کر دے گا تو ایسی صورت میں قاضی اُسکو عادل کے پاس رکھے گا بخلاف باندی کے۔ اس طرح اگر مدعا علیہ مرد فاسق ہو کہ نوٹوں سے غلام کرنے میں معروف ہو تو قاضی اس کے قبضہ سے نکال کر مرد ثقہ کے پاس رکھے گا اور یہ امر مختص بدعوت و گواہی نہیں ہے بلکہ جہاں کہیں غلام کا مالک نوٹے بازی میں معروف فاجر ہو وہاں غلام کو اس کے قبضہ سے نکال کر عادل کے پاس رکھے گا بطور ارم بالمعروف و نہی عن المنکر کے۔ اور جب قاضی نے غلام کو عادل کے پاس رکھا پس اگر غلام کمائی کر سکتا ہے تو اُسکو حکم دے گا کہ کمائے اور اپنی کمائی سے کھائے بخلاف باندی کے کہ وہ کمائی سے عاجز ہے حتیٰ کہ اگر باندی کو کوئی ہنر آتا ہو کہ اُس کے ذریعہ سے وہ کمائی کرنے میں معروف ہو مثلاً باورچن یا غسالہ ہو تو اُسکو یہی حکم دیا جائیگا اور شیخ ابو بکر بلخی اور فقیہ ابوحنیفہ نے فرمایا کہ اگر غلام کمائی سے بسبب مرض یا صغر سنی وغیرہ کے عاجز ہو تو مدعا علیہ کو اُس کے نفقہ دینے کا حکم دیا جائیگا۔ اور اگر بجائے غلام کے

چو پایہ ہو اور مدعا علیہ کو قلیل نہیں ملتا ہو اور اسکی ذات سے تلف کر دینے کا خوف ہو اور مدعی اسکی ملازمت پر قادر نہیں ہو تو قاضی مدعی سے کہیگا کہ میں مدعا علیہ کو اُسکے نفقہ دینے پر مجبور نہیں کرتا ہوں پس تیرا جی چاہے تو اسکو میں عادل کے پاس رکھوں اور تو اُسکا نفقہ دے ورنہ میں عادل کے پاس نہ رکھوں گا اور یہ بخلاف باندی و غلام کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اور جو شخص کسی چو پایہ کا مالک ہو تو اسپر اسکا چارہ پانی درج ہے اور اگر اُسے اس سے انکار کیا تو اسپر اسکے واسطے جبر نہ کیا جائیگا اور نہ اسکی فروخت کے واسطے جبر کیا جائیگا و لیکن فیما بینہ و بینہ اللہ تعالیٰ دیا ہے اسکو حکم دیا جائیگا کہ اُسکو فروخت کرے یا اُسکو نفقہ دے اور یہ بطریق امر بالمعروف و نہی عن المنکر ہے اور یہی اصح ہے اور دو دھار جانور کا بالکل بمبالغہ دو دھہ دو دھہ لینا مکر وہ ہے در صورتیکہ اسکے حق میں یہ امر سبب قلت چارہ نہ مضر ہو اور بالکل دو دھنا چھوڑ دینا بھی مکر وہ ہے اور مستحب ہے کہ دو دھنے والا اپنے ناخن کٹوائے کہ اسکو ایدانہ اور مستحب ہے کہ جب تک اُسکا بچہ دو دھہ پیتا ہو اور کچھ نہیں کھاتا ہی تب تک اُسکا دو دھہ نہ لے الا اسقدر کہ بچہ سرج پے اور نیز جانور کو ایسی تکلیف دینا جسکی وہ طاقت نہیں رکھتا ہی مثلاً بہت بوجھ لادنا اور برابر اُسکو چلانا وغیرہ مکر وہ ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے۔ ایک چو پایہ دو شخصوں کی شرکت میں ہے کہ ایک اُسکو چارہ دینے سے انکار کیا اور دوسرے نے قاضی سے درخواست کی کہ مجھے حکم دے کہ چارہ دونوں کے متطوع نہواور واپس لے سکے تو قاضی اس انکار کو نوا لے سے کہیگا کہ تو اپنا حصہ فروخت کر یا چارہ دے ایسا ہی امام خضائف نے اپنی نفقات میں ذکر فرمایا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی کی ملک میں شہد کی مکھیوں کا چھتا ہو تو اسپر مستحب ہے کہ مکھیوں کے واسطے کچھ شہد اُنکے چھتون میں باقی چھوڑے اور مستحب ہے کہ جانور دن میں یہ نسبت گرمیوں کے زیادہ چھوڑ دے اور اگر انکی غذا کے واسطے بجائے شہد کے اور چیز موجود ہو تو اسپر شہد چھوڑ دینا متعین نہیں ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتاب خانہ غریزہ جامع مسجد دہلی

KUTUB KHANA AZIYA,
Urdu Bazar, Jama Masjid,
DELHI-6.

مختصر فہرست کتب فقہ فارسی و اردو		
ناظرین کی آگاہی کے لئے اسی فن کی چند کتب کی فہرست درج کیجاتی ہے مطول فہرست ہر قسم کی کتب کی طلب فرمانے پر بلا قیمت روانہ ہوگی۔		
نیچر نوکشتور پریس صیغہ بلڈ پوٹ لکھنؤ		
قیمت	نام کتاب	نام کتاب
	فقہ فارسی (اہل سنت)	اور متعدد تفصیلین ہیں جن میں تمام ضروری مسائل بیان کئے ہیں۔ اور آخری باب میں مناقب امام ابو حنیفہ کو بیان کیا گیا ہے از شیخ نصیر الدین مرحوم نہایت صحت کے ساتھ شائع کیا گیا ہے۔
۱۴۰	عمدۃ البضاعة فی مسائل الرضاۃ	بیان فی احکام شرب الدخان حقیقہ پینے کے احکام کی تصریح۔
۱۴۱	اس میں دودھ پلانے کے مسئلے رضیع اور مرضعہ کے بابت احکام بالتفصیل درج ہیں	نام حق منظوم۔ اس میں نماز روزہ کے ضروری مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ از مولانا شرف الدین بخاری۔
۱۴۲	مسائل المتیقین۔ فقہ کی مشہور و معروف ۴ پائی کتاب ہے	مسائل۔ اس میں سو مسائل ضروری اور سوال جواب کے بیان کئے ہیں
۱۴۳	قدوری۔ مترجمہ مولانا ابی القاسم ابن حنین۔	شرح وقایہ فارسی۔ یعنی عربی شرح وقایہ فارسی میں ترجمہ اور حاشیہ پر حاشیہ
۱۴۴	شرح فارسی مختصر وقایہ مستند و مقبول عام شرح ہے از مولانا عبد الرحمن جامی	فی الاکھر چڑھا ہوا ہے مترجمہ مولوی عبد الحق
۱۴۵	کنز الدقائق۔ فارسی مشہور و معروف کتاب ہے۔ ترجمہ فارسی۔	جب سر مہدی
۱۴۶	بالا بدمنہ۔ جملہ ضروری مسائل نماز روزہ	اسے برہمنہ۔ اس میں ۳۶۔ ابواب

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
حج زکوٰۃ از قاضی شفاء اللہ صاحب یانی پتی	۱	ملتقی الا بحر	۴
معہ وصیت نامہ		فقہ اُرو و مذہب اہل سنت	۱
شرح مختصر وقایہ کور میری - یہ شرح		غایۃ الاوطار - ترجمہ اُردو در مختار کامل چاپ	
داخل درس ہے مسائل مختصر وقایہ کو خوب		جلد - یہ وہی نادر کتاب قاوی ہے حسین	۱
حل کیا ہے - از مولانا جلال الدین کور میری		کل معاملات شرعی و عرفی کا فیصلہ کر دیا گیا	
رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت و حرمت		ہے بیع شرعی - حوالہ شہادت و کالت و عمو	۱
جانوران نہایت ضروری رسالہ ہے -		اقرار صلح مضاربت وغیرہ کے بالتفصیل	
رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان ارکان		بیان و احکام درج ہیں کاغذ سفید	۱
اسلام -		کشف الحاجۃ - ترجمہ مالابد منہ از مولوی	
نادر المعراج - شب معراج کا مختلف آیات		نور الدین بن محمد اشرف چانگامی	۱
واحادیث سے ثبوت اور اس کی فضیلت		رسالہ خلاصۃ المسائل معاملات و	
آنحضرت کا دنیا سے آسمان پر جانا اور		عبادت کے ضروری مسئلے -	۱
مشاہدہ عجائبات وغیرہ وغیرہ دیگر		مرآۃ الصلوٰۃ اُردو - وضو اور نماز کے	
دلائل میں یہ کتاب بہت مروج ہے		مسائل میں نہایت جامع کتاب ہے از	
از مولانا شیخ الاسلام اکبر آبادی عم		مولوی محمد مرتضیٰ صاحب عظمیٰ ہمدانی	
شاہجہانی میں تصنیف ہوئی		یہ کتاب جدید الطبع ہے -	۱
مختصر وقایہ مترجم فارسی یعنی فارسی		ہزار مسئلہ - اس میں سات رسالے شامل	
تحت اللفظ ترجمہ مع متن عربی -		ہیں جن میں سے ہر ایک اہل اسلام	
ایضاً - جلد اول		کے لئے ضروری ہے از مولوی عبد اللہ	۱
جلد دوم			
فریال غوثی - شرح اصول الشافعی رحمہ اللہ			

قیمت

۱۶

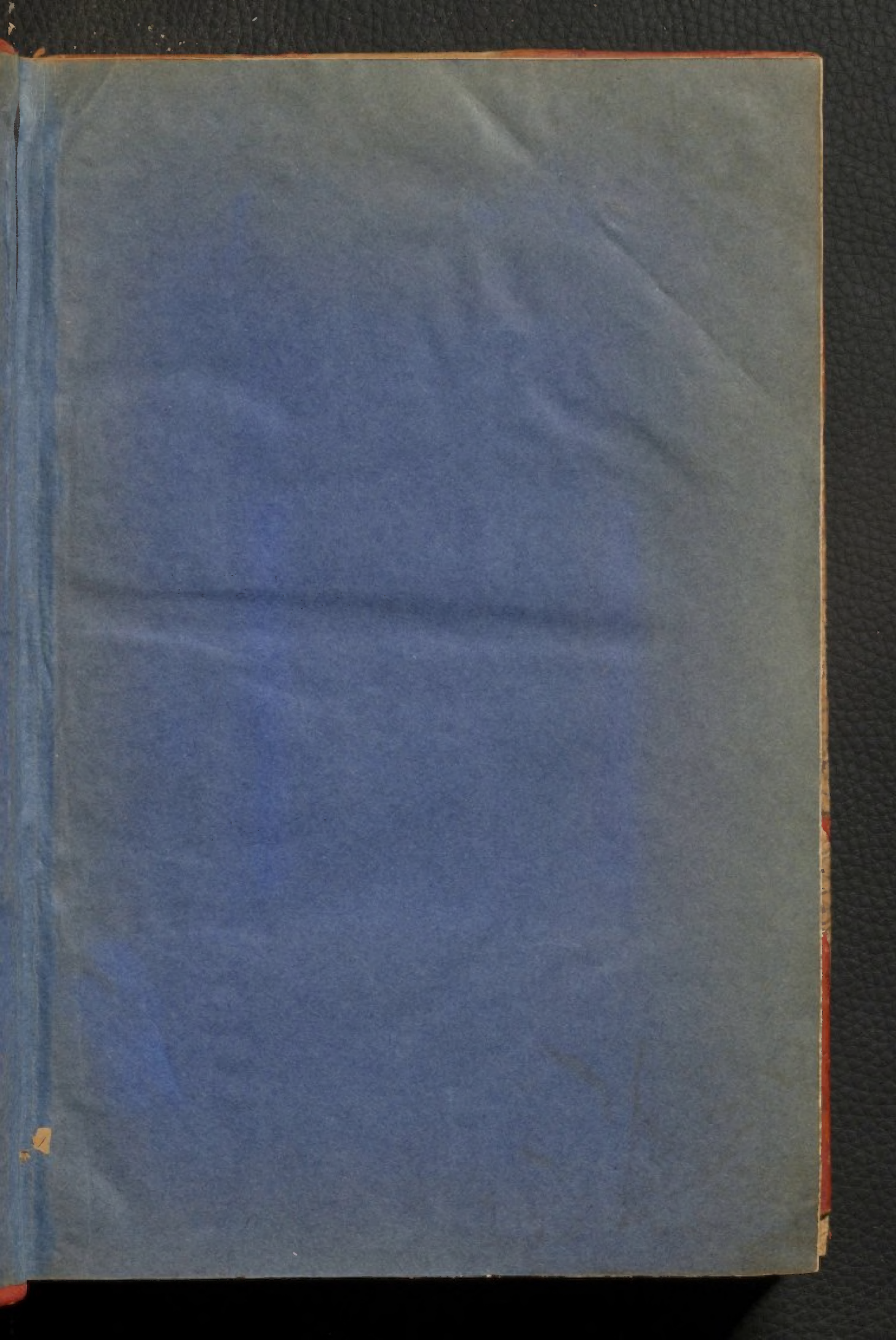
۱۵

۱۴

۱۳

۱۲

۱۱



Author.....
Title..... Fatāwā
FORM 214

C5

21.1.63

~~75.5.68~~

~~ANG 22 1980~~

Doole

AUG 31 1986

~~ANG 22 1980~~
Doole

